

إحياء علوم الدين

للإمام الغزالي

مع مقدمة في التصوف الإسلامي ودراسة تحليلية لشخصية الغزالي

وفلسفته في الإحياء

بمقام

الدكتور بدوي طنبانة

الأستاذ المساعد بكلية دار العلوم
بجامعة القاهرة

الجزء الرابع

بإحياء العلوم العربية
ميسر الباني الجليلي وشركاه

« إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ »
(قرآن كريم)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(كتاب التوبة)

(وهو الأول من ربيع للنجيات من كتب إحياء علوم الدين)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي بتحميده يستفتح كل كتاب . وبذكره يصدر كل خطاب . وبمحمده ينتمى أهل النعم في دار الثواب . وباسمه يتسلى الأشقياء وإن أرخى دونهم الحجاب . وضرب بينهم وبين السمداء بسور له باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب . وتوب إليه توبة من يوقن أنه ربّ الأرباب ومسبب الأسباب . ونرجوه رجاء من يعلم أنه الملك الرحيم الغفور التواب . ونعزج الخوف برجائنا مزج من لا يرتاب . إنه مع كونه غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب . ونصلى على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وعلى آله وصحبه صلاة تنقذنا من هول للطلع يوم العرض والحساب . ونشهد لنا عند الله زلفى وحسن مآب .

أما بعد : فإن التوبة عن الذنوب بالرجوع إلى ستار العيوب وعلام العيوب ، مبدأ طريق السالكين ، ورأس مال الفائزين ، وأول إقدام للريدين ، ومفتاح استقامة السائرين ، ومطلع الاصطفاء والاجتناء للمقربين ، ولأئينا آدم عليه الصلاة والسلام وعلى سائر الأنبياء أجمعين ، وما أجد بالأولاد ، الاقتداء بالآباء والأجداد ، فلا غرو إن أذنب الآدمى واجترم ، فبى شفتة يعرفها من أخزم ، ومن أشبه أباه فما ظلم . ولكن الأب إذا جبر بعد ما كسر وعمر بعد أن هدم ، فليكن التزوع إليه في كلا طرفي النفي والاثبات والوجود والعلم ، ولقد قرع آدم سنّ الندم ، وتقدم على ما سبق منه وتقدم . فمن اتخذ قدوة في الذنب دون التوبة فقد زلت به القدم ، بل التجرد لحض الخير دأب الملائكة المقربين ، والتجرد للشر دون التلاقي سجية الشياطين ، والرجوع إلى الخير بعد الوقوع في الشر ضرورة آدميين . فالتجرد للخير ملك مقرب عند الملك الديان . والتجرد للشر شيطان ، والتلاقي للشر بالرجوع إلى الخير بالحقيقة إنسان ، قد ازدوج في طينة الإنسان شائبتان ، واصطبج فيه سجتان ، وكل عبد مصحح نسبه إما إلى الملك أو إلى آدم أو إلى الشيطان ، فالتائب قد أقام البرهان ، على صحة نسبه إلى آدم بملازمة حد الإنسان ، وللصبر على الطغيان مسجل على نفسه بنسب الشيطان ، فأما تصحيح النسب إلى الملائكة بالتجرد لحض الخير فخراج عن حين الامكان ، فإن الشر معجون مع الخير في طينة آدم محبنا محكما لا يخلصه إلا إحدى النارين

(كتاب التوبة)

[الباب التاسع]
والأربعون في استقبال
التهار والأدب فيه
والعمل
قال الله تعالى - وأقم
الصلاة طرفي التهار -
أجمع المفسرون على
أن أحد الطرفين
أراد به الفجر وأمر
بصلاة الفجر واختلفوا
في الطرف الآخر قال
قوم أراد به المغرب وقال
آخرون صلاة العشاء
وقال قوم صلاة الفجر
والظهر طرف وصلاة
المغرب طرف
وزلفا من الليل صلاة
العشاء ثم إن الله تعالى
أخبر عن عظيم بركة
الصلاة وشرف فائدتها
وثمرتها وقال - إن
الحسنات يذهب

نار الندم أو نار جهنم ، فالاحراق بالنار ضروري في تخليص جوهر الانسان من خبائث الشيطان وإليك الآن اختيار أهون النارين ، واللبادرة إلى أخف الشرين ، قبل أن يطوى بساط الاختيار ، ويساق إلى دار الاضطرار . إما إلى الجنة وإما إلى النار . وإذا كانت التوبة موقعها من الدين هذا اللوقع وجب تقديمها في صدر ربيع النجيات بشرح حقيقتها وشروطها وسببها وعلامتها وعمراتها والآفات اللائمة منها والأدوية لليسرة لها ويتضح ذلك بذكر أربعة أركان : الركن الأول في نفس التوبة وبيان حدها وحقيقتها وأنها واجبة على الفور وعلى جميع الأشخاص وفي جميع الأحوال وأنها إذا صحت كانت مقبولة . الركن الثاني : فيما عنه التوبة وهو الذنوب وبيان اتسامها إلى صفات وكبائر وما يتعلق بالعباد وما يتعلق بحق الله تعالى وبيان كيفية توزع الدرجات والدركات على الحسنات والسيئات وبيان الأسباب التي بها تعظم الصفات . الركن الثالث : في بيان شروط التوبة ودوامها وكيفية تدارك ماضى من اللظام وكيفية تكفير الذنوب . وبيان أقسام التائبين في دوام التوبة . الركن الرابع : في السبب الباعث على التوبة وكيفية العلاج في حل عقدة الاصرار من المذنبين ويتم للقصور بهذه الأركان الأربعة إن شاء الله عز وجل . الركن الأول : في نفس التوبة .

(بيان حقيقة التوبة وحدها)

اعلم أن التوبة عبارة عن معنى ينتظم ويلتزم من ثلاثة أمور مرتبة : علم وحال وفعل ، فالعلم الأول والحال الثاني والفعل الثالث والأول موجب للثاني والثاني موجب للثالث إيجاباً اقتضاءً اطراداً سنة الله في الملك والمملكوت . أما العلم : فهو معرفة عظم ضرر الذنوب وكونها حجاباً بين العبد وبين كل محبوب فاذا عرف ذلك معرفة محققة يتيقن غالب على قلبه نار من هذه المعرفة تألم للقلب بسبب فوات المحبوب فان القلب شعر بفوات محبوه تألم فان كان فواته بفعله تأسف على الفعل المفقوت فيسمى تألمه بسبب فعله للمفوت لمحبوبه ندماً فاذا غلب هذا الألم على القلب واستولى انبعث من هذا الألم في القلب حالة أخرى تسمى إرادة وقصداً إلى فعله لتعلق بالحال وبالماضى والاستقبال أما تعلقه بالحال فباترك للذنب الذي كان ملايساً وأما بالاستقبال فبالعزم على ترك الذنب المفقوت للمحسوب إلى آخر العمر وأما بالماضى فبتلافي مافات بالجبر والقضاء إن كان قليلاً للجبر فالعلم هو الأول وهو مطلع هذه الحيرات وأعنى بهذا العلم الايمان واليقين فان الايمان عبارة عن التصديق بأن الذنوب مسمومة مهلكة واليقين عبارة عن تأكد هذا التصديق وانتفاء الشك عنه واستيلائه على القلب فيشعر نور هذا الايمان مهما أشرق على القلب نار الندم فيتألم بها القلب حيث يصير باشرق نور الايمان أنه صار محجوباً عن محبوه كمن يشرق عليه نور الشمس وقد كان في ظلمة فيسطع النور عليه باقتشاع سحب أو انحسار حجاب فرأى محبوه وقد أشرف على الهلاك فتشتعل نيران الحب في قلبه وتنبعث تلك النيران بارادته للانتهاض للتدارك فالعلم والندم والقصد للتعلق بالترك في الحال والاستقبال والتلافي للماضى ثلاثة معان مرتبة في الحصول فيطلق اسم التوبة على مجموعها وكثيراً ما يطلق اسم التوبة على معنى الندم وحده ويجعل العلم كالسابق والتقدمة والترك كالثمرة والتابع للتأخر وبهذا الاعتبار قال عليه الصلاة والسلام « الندم توبة (١) » إذ لا يغلو الندم عن علم أو حبه وأمره وعن عزم يتبعه ويتلوه فيكون الندم محفوفاً بطريقه أعنى ثمرة ومشعره وبهذا الاعتبار قيل في حد التوبة إنه ذوبان الحشا لما سبق من الخطأ فان هذا يعرض لمجرد الألم ولذلك قيل هو نار في القلب تلهب وصنع

(١) حديث الندم توبة ابن ماجه وابن حبان والحاكم وصححه إسناده من حديث ابن مسعود ورواه ابن حبان والحاكم من حديث أنس وقال صحيح على شرط الشيخين .

السيئات أى الصلوات
الحسن يذهب
الخطيئات ، وروى
أن أبا اليسر كتب
ابن عمرو الأنصاري
كان يبيع التمر فأنت
امرأة تبتاع تمرأ فقال
لها إن هذا التمر ليس
يجيد وفي البيت أجود
منه فهل لك فيه رغبة
قالت نعم فذهب بها
إلى بيته فضعها إلى
نفسه وقبلها فقالت له
اتق الله فتركها وندم
ثم أتى النبي عليه
السلام وقال يا رسول
الله ما تقول في رجل
راود امرأة عن نفسها
ولم يبق شيء مما يفعل
الرجال بالنساء إلا
ركبه غير أنه لم يجامعها
قال عمر بن الخطاب

في السكبد لا ينشعب وباعتبار معنى الترك قيل في حد التوبة إنه خلع لباس الجفاء ونشر بساط الوفاء وقال سهل بن عبد الله تسترى التوبة تبديل الحركات للدمومة بالحركات المحمودة ولا يتم ذلك إلا بالخلوة والصمت وأكل الحلال وكأنه أشار إلى المعنى الثالث من التوبة والأقاويل في حدود التوبة لا تنحصر وإذا فهمت هذه للعاني الثلاثة وتلازمها وترتيبها عرفت أن جميع ما قيل في حدودها قاصر عن الاحاطة بجميع معانيها وطلب العلم بمخاتق الأمور أهم من طلب الألفاظ المجردة .

(بيان وجوب التوبة وفضلها)

اعلم أن وجوب التوبة ظاهر بالأخبار ^(١) والآيات وهو واضح بنور البصيرة عند من اشتحت بصيرته وشرح الله بنور الايمان صدره حتى اقتدر على أن يسعى بنوره الذي بين يديه في ظلمات الجهل مستغنيا عن قائد يقوده في كل خطوة . فالسالك إما أعمى لا يستغنى عن القائد في خطوه ، وإما بصير يهdy إلى أول الطريق ثم يهdy بنفسه ، وكذلك الناس في طريق الدين يتقسمون هذا الانقسام . فمن قاصر لا يقدر على مجاوزة التقليد في خطوه فيفتقر إلى أن يسمع في كل قدم نصا من كتاب الله أو سنة رسوله وربما يعوزه ذلك فيتخير . فسير هذا وإن طال عمره وعظم جده يختصر وخطاه قاصرة ومن سعيد شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه فيتنبه بأدنى إشارة لسلك طريق معوضة وقطع عقبات متعبة ويشرق في قلبه نور القرآن ونور الايمان وهو لشدة نور باطنه يجزئ بأدنى بيان فكأنه يكاد زيتة يضيء ولو لم تسمه نار فاذا مسته نار فهو نور على نور يهdy الله لنوره من يشاء وهذا لا يحتاج إلى نص منقول في كل واقعة . فمن هذا حاله إذا أراد أن يعرف وجوب التوبة فينظر أولا بنور البصيرة إلى التوبة ماهي ثم إلى الوجوب مامعناه ثم يجمع بين معنى الوجوب والتوبة فلا يشك في ثبوته لها وذلك بأن يعلم بأن معنى الواجب ماهو واجب في الوصول إلى سعادة الأبد والنجاة من هلاك الأبد فانه لولا تعلق السعادة والشقاوة بفعل الشيء وتركه لم يكن لو صفه بكونه واجبا معنى . وقول القائل صار واجبا بالاجاب حديث محض فان مالا غرض لنا آجلا وعاجلا في فعله وتركه فلا معنى لاشتغالنا به أوجه علينا غيرنا أو لم يوجهه فاذا عرف معنى الوجوب وأنه الوسيلة إلى سعادة الأبد وعلم أن لاسعادة في دار البقاء إلا في لقاء الله تعالى وأن كل محجوب عنه يشقى لاحالة محول بينه وبين ما يشتهى يحترق بنار القراق ونار الجحيم وعلم أنه لا مبعد عن لقاء الله إلا اتباع الشهوات والأنس بهذا العالم الفاني والا كباب على حب مالا بد من فراقه قطعا وعلم أنه لا مقرب من لقاء الله إلا قطع علاقة القلب عن زخرف هذا العالم والاقبال بالسكينة على الله طلبا للأنس به بدوام ذكره والمجبة له بمعرفة جلاله وجماله على قدر طاقته وعلم أن الذنوب التي هي إعراض عن الله واتباع لمحاب الشياطين أعداء الله للبعدين عن حضرته سبب كونه محجوبا مبعدا عن الله تعالى فلا يشك في أن الانصراف عن طريق البعد واجب للوصول إلى القرب وإنما يتم الانصراف بالعزم والتدم والعزم فانه مالم يعلم أن الذنوب أسباب البعد عن المحبوب لم يندم ولم يتوجع بسبب سلوكه في طريق البعد وما لم يتوجع فلا يرجع ومعنى الرجوع الترك والعزم فلا يشك في أن المعاني الثلاثة ضرورية في الوصول إلى المحبوب وهكذا يكون الايمان الحاصل عن نور البصيرة وأما من لم يترشح لمثل هذا اللقام المرتفع ذروته عن حدود أكثر الخلق في التقليد والاتباع له

(١) الأخبار الدالة على وجوب التوبة مسلم من حديث الأغر للزنى يأيها الناس توبوا إلى الله الحديث ولا بن ماجه من حديث جابر يأيها الناس توبوا إلى ربكم قبل أن تموتوا الحديث وسنده ضعيف .

قد ستر الله عليك لو سترت على نفسك ولم يرد رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه شيئا وقال أنتظر أمر ربي وحضرت صلاة العصر وصلى النبي عليه الصلاة والسلام العصر . فلما فرغ أتاه جبريل بهذه الآية فقال النبي عليه الصلاة والسلام : أين أبو اليسر فقال هاأنذا يارسول الله قال شهدت معنا هذه الصلاة قال نعم قال اذهب فانها كفارة لما عملت فقال عمر يارسول الله هذا له خاصة أولنا عامة ، فقال بل للناس عامة فيستعد العبد لصلاة القسجر باستكمال الطهارة قبل طلوع

بحال رحب يتوصل به إلى الدجاة من الهلاك فليلاحظ فيه قول الله وقول رسوله وقول الساف الصالحين
 فقد قال الله تعالى - وتوبوا إلى الله جميعا أيه المؤمنون لعلكم تفلحون - وهذا أمر على العموم
 وقال الله تعالى - يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحا - الآية ومعنى النصوح الخالص لله
 تعالى خاليا عن الشوائب مأخوذ من النصح ويدل على فضل التوبة قوله تعالى - إن الله يحب
 التوابين ويحب المتطهرين - وقال عليه السلام « التائب حبيب الله والتائب من الذنب كمن
 لا ذنب له (١) » وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « الله أفرح بتوبة العبد المؤمن من رجل نزل
 في أرض دوية مهلكة معه راحلته عليها طعامه وشرابه فوضع رأسه فنام نومة فاستيقظ وقد ذهبت
 راحلته فطلبها حتى إذا اشتد عليه الحر والعطش أو ما شاء الله قال أرجع إلى مكاني الذي كنت فيه
 فأنام حتى أموت فوضع رأسه على ساعده لم يموت فاستيقظ فاذا راحلته عنده عليها زاده وشرابه فالتفت
 تعالى أشد فرحا بتوبة العبد المؤمن من هذا براحلته (٢) » وفي بعض الألفاظ قال من شدة فرحه
 إذا أراد شكر الله : أنا ربك وأنت عبدي . وروى عن الحسن قال لما تاب الله عز وجل على آدم
 عليه السلام هنأته للملائكة وهبط عليه جبريل وميكائيل عليهما السلام فقالا يا آدم قرأت عينك
 بتوبة الله عليك فقال آدم عليه السلام يا جبريل فإن كان بعد هذه التوبة سؤال فأين مقامى فأوحى
 الله إليه يا آدم ورثت ذنوبك التعب والنصب وورثتهم التوبة فمن دعانى منهم لبيتك كما لبيتك ومن
 سألتى للغفرة لم أبخل عليه لأنى قريب محبب يا آدم وأحشر التائبين من القبور مستبشرين ضاحكين
 ودعائهم مستجاب والأخبار والآثار في ذلك لا تحصى والاجماع منعقد من الأمة على وجوبها إذ معناها
 العلم بأن الذنوب والمعاصي مهلكات ومبعدات من الله تعالى وهذا داخل في وجوب الإيمان ولكن
 قد تدهش الغفلة عنه فعنى هذا العلم بإزالة هذه الغفلة ولا خلاف في وجوبها ومن معانيها ترك المعاصي
 في الحال والعزم على تركها في الاستقبال وتدارك ما سبق من التقصير في سابق الأحوال وذلك لا يشك
 في وجوبه وأما التندم على ما سبق والتعزن عليه فواجب وهو روح التوبة وبه تمام التلاقي
 فكيف لا يكون واجبا بل هو نوع ألم يحصل لامحالة عقيب حقيقة العرفة بما فات من العمر وضاع
 في سخط الله . فان قلت تألم القلب أمر ضرورى لا يدخل تحت الاختيار فكيف يوصف بالوجوب .
 فاعلم أن سببه تحقيق العلم بفوات المحبوب وله شيل إلى تحصيل سببه وبمثل هذا المعنى دخل العلم
 تحت الوجوب ليعنى أن العلم يخلقه العبد ويحدثه في نفسه فان ذلك محال بل العلم والندم والفعل
 والارادة والقدرة والقادر الكل من خلق الله وفضله - والله خلقكم وما تعملون - وهذا هو الحق
 عند ذوى الأبصار وما سوى هذا ضلال . فان قلت أفليس للعبد اختيار في الفعل والترك قلنا نعم
 وذلك لا يناقض قولنا إن الكل من خلق الله تعالى بل الاختيار أيضا من خلق الله والعبد مضطر

(١) حديث التائب حبيب الله والتائب من الذنب كمن لا ذنب له ابن ماجه من حديث ابن مسعود
 بالشرط الثانى دون الأول وأما الشرط الأول فروى ابن أبى الدنيا في التوبة وأبو الشيخ في كتاب
 الثواب من حديث أنس بسند ضعيف إن الله يحب الشاب التائب ولعبد الله بن أحمد في زوائد
 للسند وأبى يعلى بسند ضعيف من حديث طى إن الله يحب العبد المؤمن للفتن الثواب (٢) حديث
 الله أفرح بتوبة عبده المؤمن من رجل نزل في أرض فلاة دوية مهلكة الحديث متفق عليه من
 حديث ابن مسعود وأنس زاذ مسلم في حديث أنس ثم قال من شدة الفرح اللهم أنت عبدي
 وأنا ربك أخطأ من شدة الفرح ورواه مسلم بهذه الزيادة من حديث النعمان بن بشير ومن حديث
 أبى هريرة مختصرا -

الفجر ويستقبل الفجر
 بتجديد الشهادة كما
 ذكرنا في أول الليل ثم
 يؤذن إن لم يكن أجاب
 للمؤذن ثم يصلى ركعتي
 الفجر يقرأ في الأولى
 بعد الفاتحة قل يا أيها
 الكافرون وفي الثانية
 قل هو الله أحد وإن
 أراد قرأ في الأولى
 - قولوا آمنا بالله
 وما أنزل - الآية في
 سورة البقرة وفي
 الأخرى - ربنا آتنا
 بما أنزلت واتبنا
 الرسول - ثم يستغفر
 الله ويسبح الله تعالى
 بما يتيسر له من العدد
 وإن اقتصر على كلمة
 أستغفر الله لذنبي
 سبحان الله بحمد ربى
 آتى بالمقصود من

في الاختيار الذي له فان الله اذا خلق اليد الصحيحة وخلق الطعام اللذيذ وخلق الشهوة للطعام في المعدة وخلق العلم في القلب بأن هذا الطعام يسكن الشهوة وخلق الخواطر المتعارضة في أن هذا الطعام هل فيه مضرة مع أنه يسكن الشهوة وهل دون تناوله مانع يتعذر معه تناوله أم لا ثم خلق العلم بأنه لا مانع ثم عند اجتماع هذه الأسباب تتجزم الارادة الباعثة على التناول فانجزام الارادة بعد تردد الخواطر المتعارضة وبعد وقوع الشهوة للطعام يسمى اختيارا ولا بد من حصوله عند تمام أسبابه فاذا حصل انجزام الارادة بخلق الله تعالى إياها تحركت اليد الصحيحة إلى جهة الطعام لاحتالة إذ بعد تمام الارادة والقدرة يكون حصول الفعل ضروريا فتحصل الحركة فتكون الحركة بخلق الله بعد حصول القدرة وانجزام الارادة وهما أيضا من خلق الله وانجزام الارادة يحصل بعد صدق الشهوة والعلم بعدم الموانع وهما أيضا من خلق الله تعالى ولكن بعض هذه المخالقات يترتب على البعض ترتيبا جرت به سنة الله تعالى في خلقه - ولن تجرد لسنة الله تبديلا - فلا يخلق الله حركة اليد بكتابة منظومة مالم يخلق فيها صفة تسمى قدرة ومالم يخلق فيها حياة ومالم يخلق إرادة مجزومة ولا يخلق الارادة المجزومة مالم يخلق شهوة وميلا في النفس ولا ينبعث هذا الليل انبعاثا تاما مالم يخلق علما بأنه موافق للنفس إما في الحال أو في المآل ولا يخلق العلم أيضا إلا بأسباب أخر ترجع إلى حركة وإرادة وعلم فالعلم والليل الطبيعي أبدا يستتبع الارادة الجازمة والقدرة والارادة أبدا تستردف الحركة وهكذا الترتيب في كل فعل والكل من اختراع الله تعالى ولكن بعض مخلوقاته شرط لبعض فذلك يجب تقدم البعض وتأخر البعض كما لا تخلق الارادة إلا بعد العلم ولا يخلق العلم إلا بعد الحياة ولا تخلق الحياة إلا بعد الجسم فيكون خلق الجسم شرطا لحدوث الحياة لأن الحياة تتولد من الجسم ويكون خلق الحياة شرطا لخلق العلم لأن العلم يتولد من الحياة ولكن لا يستعد المحل لقبول العلم إلا إذا كان حيا ويكون خلق العلم شرطا لجزم الارادة لأن العلم يولد الارادة ولكن لا يقبل الارادة إلا جسم حيا عالم ولا يدخل في الوجود إلا يمكن والامكان ترتيب لا يقبل التغيير لأن تغييره محال فهما وجد شرط الوصف استعداد المحل به لقبول الوصف فحصل ذلك الوصف من الجود الإلهي والقدرة الأزلية عند حصول الاستعداد ولما كان للاستعداد بسبب الشروط ترتيب كان لحصول الحوادث بفعل الله تعالى ترتيب والعبد مجرى هذه الحوادث المرتبة وهي مرتبة في قضاء الله تعالى الذي هو واحد كليج البصر ترتيبا كليلا لا يتغير وظهورها بالتفصيل مقدر بقدر لا يتعداها وعنه العبارة بقوله تعالى - إنا كل شيء خلقناه بقدر - وعن القضاء الكلي الأزلي العبارة بقوله تعالى - وما أمرنا إلا بالواحدة كليج بالبصر - وأما العباد فانهم مسخرون تحت مجارى القضاء والقدر ومن جملة القدر خلق حركة في يد الكاتب بعد خلق صفة مخصوصة في يده تسمى القدرة وبعد خلق ميل قوى جازم في نفسه يسمى القصد وبعد علم بما إليه ميله يسمى الادراك والعرفة فاذا ظهرت من باطن لللكوت هذه الأمور الأربعة على جسم عبد مسخر تحت قهر التقدير سبق أهل عالم الملك والشهادة المحجوبون عن عالم الغيب ولللكوت وقالوا بأيها الرجل قد تحركت ورميت وكتبت ونودي من وراء حجاب الغيب وسراقات لللكوت وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى وما قتلت إذ قتلت ولكن قاتلهم يعنهم الله بأيديكم وعند هذا تحير عقول القاعدين في بحبوحة عالم الشهادة فمن قائل إنه جبر محض ومن قائل إنه اختراع صرف ومن متوسط مائل إلى أنه كسب ولو فتح لهم أبواب السماء فنظروا إلى عالم الغيب ولللكوت لظهر لهم أن كل واحد صادق من وجه وأن القصور شامل لجميع فلم يدركوا أحدهم كنه هذا الامر ولم يحيط علمه بجوانبه وتعم علمه ينال بأشراق النور من كوة نافذة إلى عالم الغيب

التسبيح والاستغفار.
ثم يقول اللهم صل على محمد وعلى آل محمد اللهم إني أسألك رحمة من عندك تهدي بها قلبي وتجمع بها شملي وتلم بها شعبي وترد بها الفتن عني وتصلح بها ديني وتحفظ بها غائبي وترفع بها شاهدي وتزكي بها علمي وتبيض بها وجهي وتلقني بها رشدي وتعصمني بها من كل سوء اللهم أعطني إيمانا صادقا وقينا ليس بعده كفر ورحمة أنال بها شرف كرامتك في الدنيا والآخرة اللهم إني أسألك الفوز عند القضاء ومنازل الشهداء وعيش السعداء

وأنة تعالى - عالم الغيب والشهادة لا يظهر على غيبه أحدا إلا من ارتضى من رسول - وقد يطلع على الشهادة من لم يدخل في حيز الارتضاء ومن حرك سلسلة الأسباب والسبب وعلم كيفية تسلسلها ووجه ارتباط مناسبات سلسلتها بمسبب الأسباب انكشف له سر القدر وعلم علما يقيناً أن لا خالق إلا الله ولا مبدع سواه . فان قلت قد قضيت على كل واحد من القائلين بالجبر والاختراع والكسب أنه صادق من وجه وهو مع صدقه قاصر وهذا تناقض فكيف يمكن فهم ذلك وهل يمكن إيصال ذلك إلى الأفهام بمثال ، فاعلم أن جماعة من العميان قد سمعوا أنه حمل إلى البليدة حيوان عجيب يسمى الفيل وما كانوا قط شاهدوا صورته ولا سمعوا اسمه فقالوا لا بد لنا من مشاهدته ومعرفة باللمس الذي تقدر عليه فطلبوه فلما وصلوا إليه لمسوه فوقع يد بعض العميان على رجله ووقع يد بعضهم على نابه ووقع يد بعضهم على أذنه فقالوا قد عرفناه فلما انصرفوا سألهم بقية العميان فاختلفت أجوبتهم فقال الذي لمس الرجل إن الفيل ماهو إلا مثل اسطوانة خشنة الظاهر إلا أنه ألين منها وقال الذي لمس الناب ليس كما يقول بل هو صلب لا لين فيه وأملس لا خشونة فيه وليس في غلط الاسطوانة أصلاً بل هو مثل عمود وقال الذي لمس الأذن لعمري هو لين وفيه خشونة فصدق أحدهما فيه ولكن قال ماهو مثل عمود ولا هو مثل اسطوانة وإنما هو مثل جلد عريض غليظ فكل واحد من هؤلاء صدق من وجه إذا أخبر كل واحد عما أصابه من معرفة الفيل ولم يخرج واحد في خبره عن وصف الفيل ولكنهم بجملتهم قصروا عن الاحاطة بكنه صورة الفيل فاستبصر بهذا المثال واعتبر به فانه مثال أكثر ما اختلف الناس فيه وإن كان هذا كلاماً يناطح علوم الكاشفة ويحرك أمواجها وليس ذلك من غرضنا فلنرجع إلى ما كنا بصده وهو بيان أن التوبة واجبة بجميع أجزائها الثلاثة العلم والندم والترك وأن الندم داخل في الوجوب لكونه واقفاً في جملة أفعال الله المحصورة بين علم المبدؤ وإرادته وقدرته للتخللة بينها وما هذا وصفه فاسم الوجوب يشملها .

(بيان أن وجوب التوبة على الفور)

أما وجوبها على الفور فلا يستراب فيه إذ معرفة كون المعاصي مهلكات من نفس الإيمان وهو واجب على الفور وللنقص عن وجوبه هو الذي عرفه معرفة زجره ذلك عن الفعل للكروه فان هذه المعرفة ليست من علوم الكاشفات التي لا تتعلق بعمل بل هي من علوم للعامة وكل علم يراد ليكون باعثاً على عمل فلا يقع النقض عن عهده ما لم يصير باعثاً عليه فالعلم بضرر الذنوب إنما أريد ليكون باعثاً على تركها فمن لم يتركها فهو فاقده لهذا الجزء من الإيمان وهو المراد بقوله عليه السلام « لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن »^(١) وما أراد به نفي الإيمان الذي يرجع إلى علوم الكاشفة كالعلم بالله ووحديته وصفاته وكتبه ورسله فان ذلك لا ينفيه الزنا والمعاصي وإنما أراد به نفي الإيمان لكون الزنا مبعداً عن الله تعالى موجبا للمقت كما إذا قال الطبيب هذا سم فلا تتناوله فاذا تناوله يقال تناوله وهو غير مؤمن لا بمعنى أنه غير مؤمن بوجود الطبيب وكونه طبيبا وغير مصدق به بل المراد أنه غير مصدق بقوله إنه سم مهلك فان العالم بالسم لا يتناوله أصلاً فالعاصي بالضرورة ناقص الإيمان وليس الإيمان بابا واحدا بل هو نيف وسبعون بابا أعلاها شهادة أن لا إله إلا الله وأدناها إمادة الأذى عن الطريق ومثاله قول القائل ليس الانسان موجودا واحدا بل هو نيف وسبعون موجودا أعلاها القلب والروح وأدناها إمادة الأذى عن البشارة بأن يكون مقصوص الشارب مقالوم الأظفار نقي البشارة عن الحبث حتى يتميز عن البهائم الرسالة للوثة بأروائها المستكرهة الصور بطول مخالبها وأظلافها وهذا مثال مطابق فالإيمان كالانسان

(١) حديث لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن متفق عليه من حديث أبي هريرة .

والنصر على الأعداء
ومرافقة الأنبياء اللهم
إني أنزل بك حاجتي
وان قصر رأي وضعف
عملي واقتربت إلى
رحمتك وأسألك
يا قاضي الأمور ويا شافي
الصدور كما تجبر بين
البحور أن تجبرني من
عذاب السعير ومن
دعوة الثبور ومن فتنة
القبور اللهم ما قصر
عنه رأي وضعف فيه
عملي ولم تبلغه نيتي
وأمنيتي من خير
وعده أحدا من
عبادك أو خير أنت
معطيه أحدا من خلقك
فأنا راغب إليك فيه
وأسألك إياه يا رب
العالمين . اللهم اجعلنا
هادين مهدين غير

وقد شهادة التوحيد يوجد البطلان بالكلية كفقده الروح والذي ليس له إلا شهادة التوحيد والرسالة هو كإنسان مقطوع الأطراف مفقود العينين فاقد لجميع أعضائه الباطنة والظاهرة لا أصل للروح وكما أن من هذا حاله قريب من أن يموت قزاياله الروح الضعيفة المنفردة التي تخلف عنها الأعضاء التي عندها وتقو بها فكذلك من ليس له إلا أصل الإيمان وهو مقصر في الأعمال قريب من أن تقتلع شجرة إيمانه إذا صدمتها الرياح العاصفة المحركة للإيمان في مقدمة قدوم ملك الموت ووروده فكل إيمان لم يثبت في اليقين أصله ولم تنتشر في الأعمال فروعه لم يثبت على عواصف الأهوال عند ظهور ناصية ملك الموت وخيف عليه سوء الخاتمة لاما يسبق بالطاعات على توالي الأيام والساعات حتى رسخ وثبت وقول العاصي للمطيع إني مؤمن كما أنك مؤمن كقول شجرة القرع لشجرة صنوبر أنا شجرة وأنت شجرة وما أحسن جواب شجرة الصنوبر إذ قالت ستعرفين اغترارك بشجول الاسم إذا عصفت رياح الحريف فخذ ذلك تقطع أصولك وتتناثر أوراقك وينكشف غرورك بالمشاركة في اسم الشجرة مع الغفلة عن أسباب ثبوت الأشجار : وسوف ترى إذا انجلي التبار أفرس تحتك أم حمار . وهذا أمر يظهر عند الخاتمة وإنما انقطع نياط المارقين خوفا من دواعي اللوث ومقدماته الهائلة التي لا يثبت عليها إلا الأقول فالعاصي إذا كان لا يخاف الخلود في النار بسبب معصيته كالصحيح للنهمك في الشهوات للضررة إذا كان لا يخاف اللوث بسبب محنته وأن للوث غالبا لا يقع فجأة فيقال له الصحيح يخاف للرض ثم إذا مرض خاف للوث وكذلك العاصي يخاف سوء الخاتمة ثم إذا ختم له بالسوء واليأذ بالله وجب الخلود في النار فالعاصي للإيمان كالمأ كولات للضررة للأبدان فلا تزال تجتمع في الباطن حتى تغير مزاج الأخلاط وهو لا يشعر بها إلى أن يفسد الزاج فيمرض دفعة ثم يموت دفعة فكذلك للعاصي فإذا كان الخائف من الهلاك في هذه الدنيا للقتضية يجب عليه ترك السموم وما يضره من اللأ كولات في كل حال وعلى الفور فالخائف من هلاك الأبد أولى بأن يجب عليه ذلك وإذا كان متناول السم إذا ندم يجب عليه أن يتقيأ ويرجع عن تناوله بإبطاله وإخراجه عن المعدة على سبيل الفور والمبادرة تلافيا لبدنه المشرف على هلاك لا يفوت عليه إلا هذه الدنيا الفانية فتناول موموم الدين وهي الذنوب أولى بأن يجب عليه الرجوع عنها بالتدارك الممكن مادام يبقى للتدارك مهلة وهو العمر فإن الخوف من هذا السم قوات الآخرة الباقية التي فيها النعيم المقيم والملك العظيم وفي قواتها نار الجحيم والعذاب المقيم الذي تنصرم أعمار الدنيا دون عشر عشر مدته إذ ليس لمدته آخر ألبتة فالبدار البدار إلى التوبة قبل أن تعمل موموم الذنوب بروح الإيمان عملا يجاوز الأمر فيه الأطباء واختيارهم ولا ينفع بعده الاحتماء فلا ينجع بعد ذلك نصيح الناصحين ووعظ الواعظين وتحقق الكلمة عليه بأنه من الهالكين ويدخل تحت عموم قوله تعالى - إنا جعلنا في أعناقهم أغلالا فهي إلى الأذقان فهم مقمحون . وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا فأغشيناهم فهم لا يبصرون . وسواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون - ولا يترك لفظ الإيمان فتقول المراد بالآية الكافر إذ بين لك أن الإيمان بضع وسيعون بابا وأن الزاني لا يزني حين يزني وهو مؤمن فالهجوب عن الإيمان الذي هو شعب وفروع سيحجب في الخاتمة عن الإيمان الذي هو أصل كما أن الشخص الفاقد لجميع الأطراف التي هي حروف وفروع سيدساق إلى الموت المعدم للروح التي هي أصل فلا بقاء للأصل دون الفرع ولا وجود للفرع دون الأصل ولا فرق بين الأصل والفرع إلا في شيء واحد وهو أن وجود الفرع وبقائه جميعا يستدعي وجود الأصل وأما وجود الأصل فلا يستدعي وجود الفرع فبقاء الأصل بالفرع ووجود الفرع بالأصل فالعاصي بالمكاشفة وعلوم المعاملة متلازمة كتلازم الفرع والأصل فلا يستغنى أحدهما عن الآخر وإن كان أحدهما في رتبة الأصل والآخرة في رتبة

ضالين ولا مضلين حربا
لأعدائك وسلا
لأولائك نهب مجك
الناس ونعادي
بعداوتك من خالقك
من خلقك اللهم هذا
الدماء مني ومنك
الاجابة وهذا الجهد
وعليك التكلان إن الله
وإنا إليه راجعون ولا
حول ولا قوة إلا بالله
العلي العظيم ذي
الجلل الشديد والأمر
الرشيد أسألك الأمن
يوم الوعيد والجنة
يوم الخلود مع المقرين
الشهود والركع السجود
والموفين بالعهود إنك
رحيم ودود أنت تفعل
ما تريد سبحانه من
تعطف بالعز وقال به
سبحان من لبس المجد

التابع وعلوم العاملة إذا لم تكن باعثة على العمل فدمها خير من وجودها فإن هي لم تعمل عماها الذي تراد له قامت ، مؤيدة للحجة على صاحبها ولذلك زاد في عذاب العالم الفاجر على عذاب الجاهل الفاجر كما أوردنا من الأخبار في كتاب العلم .

(بيان أن وجوب التوبة عام في الأشخاص والأحوال فلا يفتك عنه أحد ألبته)

اعلم أن ظاهر الكتاب قد دل على هذا إذ قال تعالى - وتوبوا إلى الله جميعا أيه المؤمنون لعلكم تفلحون - فعمم الخطاب . ونور البصيرة أيضا يرشد إليه إذ معنى التوبة الرجوع عن الطريق البعد عن الله المقرب إلى الشيطان ولا يتصور ذلك إلا من عاقل ولا تكمل غريزة العقل إلا بعد كمال غريزة الشهوة والغضب وسائر الصفات للذمومة التي هي وسائل الشيطان إلى إغواء الإنسان إذ كمال العقل إنما يكون عند مقارنة الأربعين وأصله إنما يتم عند مراعاة البلوغ ومبادئه تظهر بعد سبع سنين والشهوات جنود الشيطان والعقول الجنود لللائكة فإذا اجتمعا قام القتال بينهما بالضرورة إذ لا يثبت أحدهما للآخر لأنها ضدان فالتطارد بينهما كالتطارد بين الليل والنهار والنور والظلمة ومهما غلب أحدهما أزمج الآخر بالضرورة وإذا كانت الشهوات تكمل في الصبا والشباب قبل كمال العقل قد سبق جند الشيطان واستولى على للسكان ووقع للقلب به أنس وإلف لا محالة مقتضيات الشهوات بالعادة وغلب ذلك عليه ويسر عليه النزوع عنه ثم يلوح العقل الذي هو حزب الله وجنده ومنقذ أوليائه من أيدي أعدائه شيئا فشيئا على التدريج فإن لم يقو ولم يكمل سلت مملكة القلب للشيطان وأتجز اللعين موعده حيث قال - لأحتسكن ذريته لإقبيلا - وإن كمل العقل وقوى كان أول شغله قمع جنود الشيطان بكسر الشهوات ومفارقة العادات ورد الطبع على سبيل القهر إلى العبادات ولا معنى للتوبة إلا هذا وهو الرجوع عن طريق دليله الشهوة وخفيه الشيطان إلى طريق الله تعالى وليس في الوجود آدمي إلا وشهوته سابقة على عقله وغريزته التي هي عدة الشيطان متقدمة على غريزته التي هي عدة لللائكة فكان الرجوع عما سبق إليه على مساعدة الشهوات ضروريا في حق كل إنسان نبييا كان أو غيبيا فلا تظن أن هذه الضرورة اختصت بآدم عليه السلام وقد قيل :

فلا تحسبن هذا لها القدر وحدها سجية نفس كل غانية هند

بل هو حكم أزلي مكتوب على جنس الإنس لا يمكن فرض خلافه ما لم تبدل السنة الالهية التي لا مطمع في تبديلها فاذن كل من بلغ كافرا جاهلا فعليه التوبة من جهله وكفره فإذا بلغ مسلما تبعا لأبويه غافلا عن حقيقة إسلامه فعليه التوبة من غفلته بتفهم معنى الاسلام فانه لا يفتي عنه إسلام أبويه شيئا ما لم يسلم بنفسه فان فهم ذلك فعليه الرجوع عن عادته وإلقه للاسترسال وراء الشهوات من غير صارف بالرجوع إلى قالب حدود الله في المنع والاطلاق والانتكالك والاسترسال وهو من أشق أبواب التوبة وفيه هلك الأكترون إذ عجزوا عنه وكل هذا رجوع وتوبة فدل على أن التوبة فرض عين في حق كل شخص لا يتصور أن يستغنى عنها أحد من البشر كالم يستغن آدم خلفة الولد لا تتسع لما لم يتسع له خلقة الوالد أصلا ، وأما بيان وجوبها على الدوام وفي كل حال فهو أن كل بشر فلا يخلو عن معصية بجوارحه إذ لم يخل عنه الأنبياء كما ورد في القرآن والأخبار من خطايا الأنبياء وتوبتهم وبكائهم على خطاياهم فان خلا في بعض الأحوال عن معصية الجوارح فلا يخلو عن الهم بالذنوب بالقلب فان خلا في بعض الأحوال عن الهم فلا يخلو عن وسواس الشيطان بإيراد الحواطر للفرقة المذهلة عن ذكر الله فان خلا عنه فلا يخلو عن عفة وقصور في العلم بالله وصفاته وأفعاله وكل ذلك نقص وله أسباب وترك أسبابه بالتشاغل بأضدادها رجوع عن طريق إلى ضده والرد بالتوبة الرجوع ولا يتصور الخلو في حق آدمي عن هذا النقص وإنما يتفاوتون

وتكرم بسبحان الذي
لا ينبغي التسبيح إلا له
سبحان ذي الفضل
والتم سبحان ذي الجود
والكرم سبحان الذي
أحصى كل شيء بعلمه
اللهم اجعل لي نورا في
قلبي ونورا في قبري
ونورا في سمعي ونورا
في بصري ونورا في
شعري ونورا في بشري
ونورا في لحمي ونورا
في دمي ونورا في عظامي
ونورا من بين يدي
ونورا من خلفي ونورا
عن يميني ونورا عن
شمالي ونورا من فوق
ونورا من تحتي اللهم
زدني نورا وأعطني
نورا واجعل لي نورا.
ولهذا الدعاء أثر
كثير ومارأيت

في القادير فأما الأصل فلا بد منه ، ولهذا قال عليه السلام «إنه ليغان على قلبي حتى أستغفر الله في اليوم والليلة سبعين مرة» (١) الحديث ، ولذلك أكرمه الله تعالى بأن قال - ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر - وإذا كان هذا حاله فكيف حال غيره . فان قلت لا يخفى أن ما يطرأ على القلب من المموم والخواطر تقص وأن الكمال في الخلوة عنه وأن القصور عن معرفة كنه جلال الله تقص وأنه كلما ازدادت المعرفة زاد الكمال وأن الانتقال إلى الكمال من أبواب النقصان رجوع والرجوع توبة ولكن هذه فضائل لا فراص وقد أطلقت القول بوجوب التوبة في كل حال والتوبة عن هذه الأمور ليست بواجبة إذ إدراك الكمال غير واجب في الشرع فما لراد بقولك التوبة واجبة في كل حال . فاعلم أنه قد سبق أن الانسان لا يخلو في مبدل خلقته من اتباع الشهوات أصلا وليس معنى التوبة تركها فقط بل تمام التوبة بتدارك ماضى وكل شهوة اتبعها الانسان ارتفع منها ظلمة إلى قلبه كما يرتفع عن نفس الانسان ظلمة إلى وجه المرأة الصقيلة فان تراكت ظلمة الشهوات صار رينا كما يصير بخار النفس في وجه المرأة عند تراكمه خبثا كما قال تعالى - كلاب ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون - فاذا تراكم الرين صار طبعا فيطبع على قلبه كالخبث على وجه المرأة إذا تراكم وطال زمانه غاص في جرم الحديد وأفسده وصار لا يقبل الصقل بعده وصار كالمطبوع من الخبث ولا يكتفي في تدارك اتباع الشهوات تركها في المستقبل بل لابد من نحو تلك الأريان التي انطبعت في القلب كما لا يكتفي في ظهور الصور في المرأة قطع الأنفاس والبخارات للسودة لوجهها في المستقبل مالم يشتغل بمحو ما انطبعت فيها من الأريان وكما يرتفع إلى القلب ظلمة من المعاصي والشهوات فيرتفع إليه نور من الطاعات وترك الشهوات فتتمحي ظلمة العصية بنور الطاعة وإليه الإشارة بقوله عليه السلام «أتبع السيئة الحسنة تمحها» (٢) فاذن لا يستغنى العبد في حال من أحواله عن نحو آثار السيئات عن قلبه بمباشرة حسنات تضاد آثارها آثار تلك السيئات . هذا في قلب حصل أو لا صفاءه وجلأؤه ثم أظلم بأسباب عارضة فأما التصقيل الأول ففيه يطول الصقل إذ ليس شغل الصقل في إزالة الصلابة عن المرأة كشغله في عمل أصل المرأة فهذه أشغال طويلة لا تنقطع أصلا وكل ذلك يرجع إلى التوبة ، فأما قولك إن هذا لا يسمى واجبا بل هو فضل وطلب كمال . فاعلم أن الواجب له معنيان : أحدهما ما يدخل في فتوى الشرع ويشترك فيه كافة الخلق وهو القدر الذي لو اشتغل به كافة الخلق لم يخرّب العالم فلو كلف الناس كلهم أن يتقوا الله حق تقاته لتركوا للعالم ورغوا الدنيا بالسكينة ثم يؤدي ذلك إلى بطلان التقوى بالسكينة فانه مهم ما فسدت للعالم ثم يفرغ أحد للتقوى بل شغل الحياة والحزن يستغرق جميع العمر من كل واحد فيما يحتاج إليه فجميع هذه الدرجات ليست بواجبة بهذا الاعتبار والواجب الثاني هو الذي لا بد منه للوصول به إلى القرب المطلوب من رب العالمين وللقام المحمود بين الصديقين والتوبة عن جميع ما ذكرناه واجبة في الوصول إليه كما يقال الطهارة واجبة في صلاة التطوع أي لمن يريد بها فانه لا يتوصل إليها إلا بها ، فأما من رضى بالنقصان والحرمان عن فضل صلاة التطوع فالطهارة ليست واجبة عليه لأجلها كما يقال العين والأذن واليد والرجل شرط في جود الانسان يعني أنه شرط لمن يريد أن يكون إنسانا كاملا

(١) حديث إنه ليغان على قلبي فأستغفر الله في اليوم والليلة سبعين مرة مسلم من حديث الأغر المزني إلا أنه قال في اليوم مائة مرة وكذا عند أبي داود والبخاري من حديث أبي هريرة إني لأستغفر الله في اليوم أكثر من سبعين مرة وفي رواية البيهقي في الشعب سبعين لم يقل أكثر وتقدم في الأذكار والدعوات (٢) حديث أتبع السيئة الحسنة تمحها الترمذي من حديث أبي ذر زيادة في أوله وآخره وقال حسن صحيح وقد تقدم في رياضة النفس .

أحدا حافظ عليه
إلا وعنده خير ظاهر
وبركه هو ومن وصية
الصادقين بعضهم بمضا
محفظه والمحافظه عليه
منقول عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم أنه
كان يقرؤه بين الفريضة
والسنة من صلاة
التجر ثم يقصد المسجد
للمصلاة في الجماعة
ويقول عند خروجه
من منزله : - وقل رب
أدخلني مدخل صدق
وأخرجني مخرج صدق
واجعل لي من لذك
سلطانا نصيرا - ويقول
في الطريق : اللهم إني
أسألك بحق السائلين
عليك وبحق ممشى
هذا إليك لم أخرج
أشرا ولا بطرا ولا رياء

ينفع بإنسانيته ويتوصل بها إلى درجات العلا في الدنيا فأما من قنع بأصل الحياة ورضى أن يكون
كلحم على وضم وغرقة مطروحة فليس يشترط لمثل هذه الحياة عين ويد ورجل فأصل الواجبات
الداخلية في فتوى العامة لا يوصل إلا إلى أصل النجاة وأصل النجاة كأصل الحياة وما وراء أصل النجاة
من السعادات التي بها تنتهي الحياة يجري مجرى الأعضاء والآلات التي بها تنهي الحياة وفيه سعى الأنبياء
والأولياء والعلماء والأمثل فالأمثل وعليه كان حرصهم وحواليه كان تطوافهم ولأجله كان رفضهم للملاذ
الدنيا بالكلية حتى انتهى عيسى عليه السلام إلى أن توسد حجرا في منامه فجاء إليه الشيطان وقال
أما كنت تركت الدنيا للأخرة فقال نعم وما الذي حدث فقال توسدك لهذا الحجر تنعم في الدنيا فلم
لاتضع رأسك على الأرض فرمى عيسى عليه السلام بالحجر ووضع رأسه على الأرض وكان رميه للحجر
توبة عن ذلك التعم ، أقرى أن عيسى عليه السلام لم يعلم أن وضع الرأس على الأرض لا يسمى
واجبا في فتاوى العامة . أقرى أن نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم لما شغله الثوب الذي كان عليه علم
في صلاته حتى نزع (١) وشغله شرك نعله الذي جده حتى أعاد الشراك الخلق (٢) لم يعلم أن ذلك
ليس واجبا في شرعه الذي شرعه لكافة عباده فإذا علم ذلك فلم تاب عنه بتركه وهل كان ذلك إلا لأنه
رآه مؤثرا في قلبه أرا يمنعه عن بلوغ المقام المحمود الذي قد وعد به ، أقرى أن الصديق رضى الله
عنه بعد أن شرب اللبن وعلم أنه على غير وجهه أدخل أصبعه في حلقه ليخرجه حتى كاد يخرج معه روحه
ما علم من الفقه هذا القدر وهو أن ما أكله عن جهل فهو غير آثم به ولا يجب في فتوى الفقه إخراج
فلم تاب عن شربه بالتدارك على حسب إمكانه بتخلية المعدة عنه وهل كان ذلك إلا لسر وقر في صدره
عرفه ذلك السر أن فتوى العامة حديث آخر وأن خطر طريق الآخرة لا يعرفه إلا الصديقون فتأمل
أحوال هؤلاء الذين هم أعرف خلق الله بالله وبطريق الله وبمكر الله وبمكامن الغرور بالله وإياكم مرة
واحدة أن تغرك الحياة الدنيا وإياك ثم إياك ألف مرة أن يغرك بالله الغرور ، فهذه أسرار من
استنشق مبادئ روائعها علم أن لزوم التوبة النصوح ملازم للعبد السالك في طريق الله تعالى في كل
نفس من أنفاسه ولو عمر عمر نوح وأن ذلك واجب على الفور من غير مهلة ، ولقد صدق أبو سليمان
الداراني حيث قال لو لم يبك العاقل فيما بقي من عمره إلا على تفويت ماضى منه في غير الطاعة لكان
خليقا أن يحزنه ذلك إلى الممات ، فكيف من يستقبل ما بقي من عمره بمثل ماضى من جهله وإنما
قال هذا لأن العاقل إذا ملك جوهرة نفيسة وضاعت منه بغير فائدة بكى عليها لاحتالة وإن ضاعت
منه وصار ضياعها سبب هلاكه كان بكاؤه منها أشد وكل ساعة من العمر بكل نفس جوهرة نفيسة
لا خلف لها ولا بدل منها فانها صالحة لأن توصلك إلى سعادة الأبد وتقتلك من شقاوة الأبد وأي جوهرة
أنفس من هذا فإذا ضيعتها في الغفلة فقد خسرت خسرانا مبينا وإن صرفتها إلى معصية فقد هلك
هلاكا فاحشا ، فإن كنت لا تبكي على هذه المصيبة فذلك لجهلك ومصيبتك بجهلك أعظم من كل
مصيبة لكن الجهل مصيبة لا يعرف للصاب بها أنه صاحب مصيبة فإن نوم الغفلة يحول بينه وبين
معرفة الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا فعند ذلك ينكشف لكل مفلس إفلاسه ولكل مصاب مصيسته
وقد رفع الناس عن التدارك . قال بعض العارفين : إن ملك للوت عليه السلام إذا ظهر للعبد أعلمه
أنه قد بقي من عمره ساعة وإنك لا تستأخر عنها طرفة عين فيبدو للعبد من الأسف والحسرة
مالو كانت له الدنيا بخلافها لخرج منها على أن يضم إلى تلك الساعة ساعة أخرى ليستتب فيها

(١) حديث نزع صلى الله عليه وسلم الثوب الذي كان عليه في الصلاة تقدم في الصلاة أيضا (٢) حديث

نزع الشراك الجديد وإعادة الشراك الخلق تقدم في الصلاة أيضا .

ولا سمعة خرجت انتقاء
سخطك وانتقاء
مرضاتك أسألك أن
تغفر لي ذنوبي
وأن تغفر لي ذنوبي
إني لا يغفر الذنوب إلا
أنت . وروى أبو سعيد
الخدري أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال
« من قال ذلك إذا
خرج إلى الصلاة وكل
الله به سبعين ألف
ملك يستغفرون له
وأقبل الله تعالى عليه
بوجهه الكريم حتى
يقضى صلاته » وإذا
دخل المسجد أودخل
سجاده للصلاة يقول :
بسم الله والحمد لله
والصلاة والسلام على
رسول الله اللهم اغفر
لي ذنوبي واغفر لي

ويتدارك تفریطه فلا يجد إليه سبيلا وهو أول ما يظهر من معاني قوله تعالى - وحيل بينهم وبين ما يشتهون - وإليه الإشارة بقوله تعالى - من قبل أن يأتي أحدكم الموت فيقول رب لولا أخرتني إلى أجل قريب فأصدق وأكن من الصالحين . ولن يؤخر الله نفسا إذا جاء أجلها - فقيل الأجل القريب الذي يطلبه معناه أنه يقول عند كشف الغطاء للعبد يملك الموت أخرني يوما أعتذرفيه إلى ربي وأتوب وأزود صالحا لنفسي فيقول فنيث الأيام فلا يوم فيقول فأخرني ساعة فيقول فنيث الساعات فلا ساعة فيعلق عليه باب التوبة فيترغرغ بروحه وتردد أشغاه في شر أسفه ويتجرع غصة اليأس عن التدارك وحسرة الندامة على تضييع العمر فيضطرب أصل إيمانه في صدمات تلك الأحوال فإذا زهقت نفسه فإن كان سبقت له من الله الحسنى خرجت روحه على التوحيد فذلك حسن الخاتمة وإن سبق له القضاء بالشقوة والعياذ بالله خرجت روحه على الشك والاضطراب وذلك سوء الخاتمة، ولعل هذا يقال - وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن - وقوله - إنما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب - ومعناه عن قرب عهد بالخطيئة بأن يتندم عليها ويمحو أثرها بحسنة يردفها بها قبل أن يتراكم الرين على القلب فلا يقبل المحو ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « أتبع السيئة الحسنة تمحها » ولذلك قال لقمان لابنه يا بني لا تؤخر التوبة فإن الموت يأتي بفتة ، ومن ترك البادرة إلى التوبة بالتسوية كان بين خطرين عظيمين : أحدهما أن تتراكم الظلمة على قلبه من المعاصي حتى يصير رينا وطيعا فلا يقبل المحو . الثاني أن يعاجله للرض أو الموت فلا يجد مهلة للاشتغال بالمحو ، ولذلك ورد في الخبر « إن أكثر صياح أهل النار من التسوية (١) » فما هلك من هلك إلا بالتسوية فيكون تسويده القلب قد أوجلاؤه بالطاعة نسيئة إلى أن يختطفه الموت فيأتي الله بقلب غير سليم ولا ينجو إلا من أتى الله بقلب سليم ، فالقلب أمانة الله تعالى عند عبده والعمر أمانة الله عنده وكذا سائر أسباب الطاعة فمن خان في الأمانة ولم يتدارك حياته فأمره خطير . قال بعض العارفين : إن لله تعالى إلى عبده سرين يسرها إليه على سبيل الإلهام : أحدهما إذا خرج من بطن أمه يقول له عبدى قد أخرجتك إلى الدنيا طاهرا نظيفا واستودعتك عمرك واثمنتك عليه ، فانظر كيف تحفظ الأمانة وانظر إلى كيف تلقاني . والثاني عند خروج روحه يقول عبدى ماذا صنعت في أمانتى عندك هل حفظتها حتى تلقاني على العهد فألقاك على الوفاء أو أضعتها فألقاك بالمطالبة والعقاب وإليه الإشارة بقوله تعالى - أو فوجا يعبدى أوف بهم - وقوله تعالى - والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون - .

(بيان أن التوبة إذا استجمعت شرائطها فهي مقبولة لاحتالة)

اعلم أنك إذا فهمت معنى القبول لم تشك في أن كل توبة صحيحة فهي مقبولة فالناظرون بنور البصائر المستمدون من أنوار القرآن علموا أن كل قلب سليم مقبول عند الله ومتنم في الآخرة في جوار الله تعالى ومستعد لأن ينظر بعينه الباقية إلى وجه الله تعالى ، وعلموا أن القلب خلق سليما في الأصل وكل مولود يولد على الفطرة وإنما تفوته السلامة بكدورة ترهق وجهه من غيرة الذنوب وظلمتها ، وعلموا أن نار الندم تحرق تلك الغيرة وأن نور الحسنة ينحو عن وجه القلب ظلمة السيئة وأنه لا طاقة لظلام المعاصي مع نور الحسنات كالأطعمة لظلام الليل مع نور النهار بل كما لا طاقة لكدورة الوسخ مع بياض الصابون ، وكما أن الثوب الوسخ لا يقبله الملك لأن يكون لباسه فالقلب للظلم لا يقبله الله تعالى لأن يكون في جواره ، وكما أن استعمال الثوب في الأعمال الحسنة يوسخ الثوب وغسله

(١) حديث إن أكثر صياح أهل النار من التسوية لم أجد له أصلا .

أبواب رحمتك ويقدم
رجله اليمنى في الدخول
واليسرى في الخروج
من المسجد أو السجدة
فمسجدة الصوفي بمنزلة
البيت والمسجد ثم يصلي
صلاة الصبح في جماعة
فإذا سلم يقول : لا إله
إلا الله وحده لا شريك
له ، له الملك وله الحمد
يعبى ويميت وهو حي
لا يموت بيده الخير
وهو على كل شيء قدير
لا إله إلا الله وحده
صدق وعده ونصر
عبده وأعز جنده
وهزم الأحزاب وحده
لا إله إلا الله أهل النعمة
والفضل والثناء الحسن
لا إله إلا الله ولا نعبد
إلا إياه مخلصين له الدين
ولو كره الكافرون
ويقراء هو الله الذي

بالصابون ولحاء الحار ينظفه لاحتالة فاستعمال القلب في الشهوات يوسخ القلب وغسله بماء الدموع وحرقة الندم ينظفه ويطهره ويزكيه ، وكل قلب زكى طاهر فهو مقبول كما أن كل ثوب نظيف فهو مقبول فاعلم عليك الزكية والتطهير . وأما القبول فمبدول قد سبق به القضاء الأزلي الذي لا مرد له وهو السمي فلاحا في قوله - قد أفلح من زكاه - ومن لم يعرف على سبيل التحقيق معرفة أقوى وأجلى من للشاهدة بالبر أن القلب يتأثر بالمعاصي والطاعات تأثرا متضادا يستعار لأحدهما لفظ الظلمة كما يستعار للجهل ويستعار للآخر لفظ النور كما يستعار للعلم وأن بين النور والظلمة تضادا ضروريا لا يتصور الجمع بينهما فكأنه لم يبق من الدين إلا قشوره ولم يعلق به إلا أسماؤه وقلبه في غطاء كثيف عن حقيقة الدين بل عن حقيقة نفسه وصفاته نفسه ومن جهل نفسه فهو بغيره أجهل وأعنى بقلبه إذ بقلبه يعرف غير قلبه فكيف يعرف غيره وهو لا يعرف قلبه ، فمن يتوهم أن التوبة تصح ولا تقبل كمن يتوهم أن الشمس تطلع والظلام لا يزول والثوب يغسل بالصابون والوسخ لا يزول إلا أن يغوص الوسخ لطول تراكمه في تجاويف الثوب وخلله فلا يقوى الصابون على قلعه فمثال ذلك أن تراكم الذنوب حتى تصير طبعاً وريناً على القلب فمثل هذا القلب لا يرجع ولا يتوب ، نعم قد يقول باللسان ثبت فيكون ذلك كقول القصار بلسانه قد غسلت الثوب وذلك لا ينظف الثوب أصلاً ما لم يبرصه الثوب باستعمال ما يضاد الوصف للتمكن به فهذا حال امتناع أصل التوبة ، وهو غير بعيد بل هو الغالب على كافة الخلق القليلين على الدنيا للعرضين عن الله بالكيفية فهذا البيان كاف عند ذوي البصائر في قبول التوبة ولكننا نمضد جناحه بنقل الآيات والأخبار والآثار فكل استبصار لا يشهد له الكتاب والسنة لا يوثق به وقد قال تعالى - وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات - وقال تعالى - غفر الذنب وقابل التوب - إلى غير ذلك من الآيات . وقال صلى الله عليه وسلم « الله أقبح بتوبة أحدكم » الحديث والفرح وراء القبول فهو دليل على القبول وزيادة . وقال صلى الله عليه وسلم « إن الله عز وجل يبسط يده بالتوبة لمسيء الليل إلى النهار ولمسيء النهار إلى الليل حتى تطلع الشمس من مغربها (١) » . وبسط اليد كناية عن طلب التوبة والطالب وراء القابل فرب قابل ليس بطالب ولا طالب إلا وهو قابل وقال صلى الله عليه وسلم « لو عملتم الخطايا حتى تبلغ السماء ثم ندمتم لتاب الله عليكم (٢) » وقال أيضاً « إن العبد ليذنب الذنب فيدخل به الجنة فقيل كيف ذلك يا رسول الله قال يكون نصب عينه تائباً منه فاراً حتى يدخل الجنة (٣) » وقال صلى الله عليه وسلم « كفارة الذنب الندامة (٤) » . وقال صلى الله عليه وسلم « التائب من الذنب كمن لا ذنب له » .

(١) حديث إن الله يبسط يده بالتوبة لمسيء الليل إلى النهار الحديث مسلم من حديث أبي موسى بلنظ يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار الحديث ، وفي رواية للطبراني لمسيء الليل أن يتوب بالنهار الحديث (٢) حديث لو عملتم الخطايا حتى تبلغ السماء ثم ندمتم لتاب الله عليكم ابن ماجه من حديث أبي هريرة وإسناده حسن بلفظ لو أخطأتم وقل ثم تبتم (٣) حديث إن العبد ليذنب الذنب فيدخل به الجنة الحديث ابن المبارك في الزهد عن المبارك بن فضالة عن الحسن بن مرسلا ولأبي نعيم في الحلية من حديث أبي هريرة إن العبد ليذنب الذنب فإذا ذكره أحزنه فإذا نظر الله إليه أنه أحزنه غفر له الحديث وفيه صالح المري ، وهو رجل صالح لكنه مضعف في الحديث ولابن أبي الدنيا في التوبة عن ابن عمر إن الله لينفع العبد بالذنب يذنبه والحديث غير محفوظ قاله العقيلي (٤) حديث كفارة الذنب الندامة أحمد والطبراني وهق في الشعب من حديث ابن عباس وفيه يحيى بن عمرو بن مالك اليشكري ضعيف .

لا إله إلا هو الرحمن
الرحيم التسعة
والتسعين اسماً إلى
آخرها فإذا فرغ منها
يقول : اللهم صل
على محمد عبدك
ونبيك ورسولك النبي
الأبي وعلى آل محمد
صلاة تكون لهم رضاء
ولحقة أداء وأعطه
الوسيلة والمقام المحمود
الذي وعدته واجزه
عنا ما هو أهله واجزه
عنا أفضل ما جازيت
نبيا عن أمته وصل
على جميع إخوانه من
النبيين والصديقين
والشهداء والصالحين .
اللهم صل على محمد
في الأولين وصل على
محمد في الآخرين وصل
على محمد إلى يوم الدين
اللهم صل على روح

ويروي « أن حبشيا قال يارسول الله إني كنت أعمل الفواحش فهل لي من توبة؟ قال نعم فولي ثم رجع فقال يارسول الله أكان يراني وأنا أعملها قال نعم فصاح الحبشي صيحة خرجت فيها روحه (١) » ويروي أن الله عز وجل لما لعن إبليس سأله النظرة فأنظره إلى يوم القيامة فقال وعزتك لا خرجت من قلب ابن آدم مادام فيه الروح فقال الله تعالى : وعزتي وجلالي لا حجت عنه التوبة مادام الروح فيه (٢) وقال صلى الله عليه وسلم « إن الحسنات يذهبن السيئات كما يذهب الماء الوسخ (٣) » والأخبار في هذا لا تحصى . وأما الآثار : فقد قال سعيد بن السيب أنزل قوله تعالى - إنه كان للأوابين غفورا - في الرجل يذنب ثم يتوب ثم يذنب ثم يتوب . وقال الفضيل قال الله تعالى : بشر للذين بأنهم إن تابوا قبلت منهم وحذر الصديقين أي إن وضعت عليهم عدلي عذبتهم وقال طلق بن حبيب : إن حقوق الله أعظم من أن يقوم بها العبد ولكن أصبحوا تائبين وأمسوا تائبين . وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما من ذكر خطيئة ألم بها فوجل منها قلبه محبت عنه في أم الكتاب . ويروي أن نبيامن أنبياء بني إسرائيل أذنب فأوحى الله تعالى إليه وعزتي لأن عدت لأعذبك فقال يارب أنت أنت وأنا أنا وعزتك إن لم تعصني لأعودن فصصه الله تعالى وقال بعضهم إن العبد ليذنب الذنب فلا يزال نادما حتى يدخل الجنة فيقول إبليس ليتني لم أوقعه في الذنب وقال حبيب بن ثابت تعرض على الرجل ذنوبه يوم القيامة فيمر بالذنب فيقول أما إني قد كنت مشفقا منه قال فيغفر له . ويروي أن رجلا سأل ابن مسعود عن ذنب ألم به هل له من توبة فأعرض عنه ابن مسعود ثم التفت إليه فرأى عينيه تذرفان فقال له إن للجنة ثمانية أبواب كلها تفتح وتعلق إلا باب التوبة فإن عليه ملكا موكلا به لا يعلق فاعمل ولا تيأس . وقال عبد الرحمن بن أبي قاسم نذاكرنا مع عبد الرحيم توبة الكافر وقول الله تعالى - إن يتنوها يغفر لهم ما قد سلف - فقال إني لأرجو أن يكون السلم عند الله أحسن حالا ولقد بلغني أن توبة السلم كإسلام بعد إسلام . وقال عبد الله بن سلام لا أحدثكم إلا عن نبي مرسل أو كتاب منزل إن العبد إذا عمل ذنبا ثم ندم عليه طرفة عين سقط عنه أسرع من طرفة عين . وقال عمر رضي الله عنه اجلسوا إلى التوابين فأنهم أرق أفئدة وقال بعضهم أنا أعلم متى يغفر الله لي قيل ومتى قال إذا تاب على وقال آخر أنا من أن أحرم التوبة أخوف من أن أحرم المغفرة أي للمغفرة من لوازم التوبة وتوابها لا محالة ويروي أنه كان في بني إسرائيل شاب عبد الله تعالى عشرين سنة ثم عصاه عشرين سنة ثم نظر في للآفة فرى الشيب في لحيته فساءه ذلك فقال إلهي أطعك عشرين سنة ثم عصيتك عشرين سنة فان رجعت إليك أتقبلني فسمع قائلا يقول ولا يرى شخصا أحببتنا فأحببتنا وتركنا فتركناك وعصيتنا فأهملناك وإن رجعت إلينا قبلناك . وقال ذو النون للصري رحمه الله تعالى إن لله عبادا نصبوا أشجار الخطايا نصب رواق القلوب وسقوها بماء التوبة فأثمرت ندما وحزنا فجنوا من غير

(١) حديث أن حبشيا قال يارسول الله إني كنت أعمل الفواحش فهل لي من توبة قال نعم الحديث لم أجده له أصلا (٢) حديث إن الله لما لعن إبليس سأله النظرة فأنظره إلى يوم القيامة فقال وعزتك لا خرجت من قلب ابن آدم مادام فيه الروح الحديث أحمد وأبو يعلى والحاكم وصححه من حديث أبي سعيد أن الشيطان قال وعزتك يارب لا أزال أغوي عبادك مادامت أرواحهم في أجسادهم فقال وعزتي وجلالي لا أزال أغفر لهم ما استغفروني أورده للصف بصيغة ويروي كذا ولم يمهز إلى النبي صلى الله عليه وسلم قد كثره احتياطا (٣) حديث إن الحسنات يذهبن السيئات كما يذهب الماء الوسخ لم أجده بهذا اللفظ وهو صحيح للعن وهو بمعنى أتبع السيئة الحسنة تمحها رواه الترمذي وتقدم قريبا .

محمد في الأرواح وصل على جسد محمد في الأجساد واجعل شرائف صلواتك ونواحي بركاتك ورافقتك ورحمتك وتغيتك ورضوانك على محمد عبدك ونيك ورسولك اللهم أنت السلام ومنك السلام وإليك يعود السلام فينا ربنا بالسلام وأدخلنا دار السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام اللهم إني أصبحت لا أستطيع دفع ما أكره ولا أملك نفع ما أرجو وأصبح الأمر بيد غيري وأصبحت مرتهنا بعمل فلا قصير أقصر مني اللهم لا تشمت بي

جنون وتبلدوا من غير عى ولا يكم وإنهم هم البلغاء الفصحاء العارفون بالله ورسوله ثم شربوا بأكاس الصفاء فورثوا الصبر على طول البلاء ثم تولعت قلوبهم في اللسكوت وجالت أفكارهم بين سرايا حجب الجبروت واستظلوا تحت رواق الندم وقرأوا صحيفة الخطايا فأورثوا أنفسهم الجزع حتى وصلوا إلى علو الزهد بسلم الورع فاستعذبوا مرارة الترك للدنيا واستلناوا خشونة للضجيج حتى ظفروا بمجل النجاة وعروة السلامة وسرحت أرواحهم في العلا حتى أناخوا في رياض النعيم وخاضوا في بحر الحياة وردموا خنادق الجزع وعبروا جسور الهوى حتى نزلوا بفناء العلم واستقوا من غدير الحكمة وركبوا سفينة الفطنة وأقلعوا بريح النجاة في بحر السلامة حتى وصلوا إلى رياض الراحة ومعدن العز والكرامة فهذا القدر كاف في بيان أن كل توبة صحيحة فمقبولة لاعماله . فان قلت أقول ما قاله للعترة من أن قبول التوبة واجب على الله . فأقول لأعني بما ذكرته من وجوب قبول التوبة على الله إلا ما يريد القائل بقوله إن الثوب إذا غسل بالصابون وجب زوال الوسخ وإن العطشان إذا شرب الماء وجب زوال العطش وإنه إذا منع الماء مدة وجب العطش وإنه إذا دام العطش وجب اللوت وليس في شيء من ذلك ما يريد العترة إلا يجب على الله تعالى . بل أقول خلق الله تعالى الطاعة مكفرة للمعصية والحسنة ماحية للسيئة كما خلق الماء مزيلًا للعطش والقدرة متمعة بخلافه لوسبقت به الشيئة فلا واجب على الله تعالى ولكن ما سبقت به إرادته الأزلية فواجب كونه لاعماله . فان قلت فما من تائب إلا وهو شاك في قبول توبته والشارب للماء لا يشك في زوال عطشه فلم يشك فيه . فأقول شكك في القبول كشكك في وجود شرائط الصحة فان للتوبة أركانًا وشروطًا دقيقة كما سيأتي وليس يتحقق وجود جميع شروطها كالله يشك في دواء شربه للاسهال في أنه هل سهل وذلك لشكك في حصول شروط الاسهال في الدواء باعتبار الحال والوقت وكيفية خلط الدواء وطبيعته وجودة عقاقيره وأدويته فهذا وأمثاله موجب للخوف بعد التوبة وموجب للشك في قبولها لاعماله على ما سيأتي في شروطها إن شاء الله تعالى .

(الركن الثاني فيما عنه التوبة وهي الذنوب صغارها وكبارها)

اعلم أن التوبة ترك الذنب ولا يمكن ترك الشيء إلا بعد معرفته وإذا كانت التوبة واجبة كان ما لا يتوصل إليها إلا به واجبة فمعرفة الذنوب إذن واجبة والذنب عبارة عن كل ما هو مخالف لأمر الله تعالى في ترك أو فعل وتفصيل ذلك يستدعى شرح التكليفات من أولها إلى آخرها وليس ذلك من غرضنا ولكننا نشير إلى مجامعها وروابط أقسامه والله للوفق للصواب برحمته

(بيان أقسام الذنوب بالإضافة إلى صفات العبد)

اعلم أن للانسان أوصافًا وأخلاقًا كثيرة على ما عرف شرحه في كتاب عجائب القلب وغوائله ولكن تنحصر مئارات الذنوب في أربع صفات ربوية وصفات شيطانية وصفات بهيمية وصفات سبعية وذلك لأن طينة الانسان عجنت من أخلاط مختلفة فاتقضى كل واحد من الأخلاط في المعجون منه أثرًا من الآثار كما يقتضى السكر والحل والزعفران في السكنجين آثارًا مختلفة . فأما ما يقتضى النزوع إلى الصفات الربوية فمثل الكبر والفخر والجبرية فحب اللح والتناء والعز والغنى وحب دوام البقاء وطلب الاستعلاء على الكافة حتى كأنه يريد أن يقول أنا ربكم الأعلى وهذا يتشعب منه جملة من كبائر الذنوب غفل عنها الخلق ولم يعدوها ذنوبًا وهي للهلكات العظيمة التي هي كالأهيات لأكثر المعاصي كما استقصيناه في ربع للهلكات . الثانية هي الصفة الشيطانية التي منها يتشعب الحسد والبغى والحيلة والخذاع والأمر بالفساد والنكر وفيه يدخل القس والنفاق والدعوة إلى

عدوى ولا تسمى في
صديق ولا تجعل
مصديق في ديني ولا
تجعل الدنيا أكبر همي
ولا تسلط على من
لا يرخصني اللهم هذا
خلق جديد فافتحه
على بطاعتك واختمه
لي بمغفرتك ورضوانك
وارزقني فيه حسنة
تقبلها مني وزكها
وضعها ومارعها فيه
من سيئة فاغفر لي إنك
غفور رحيم ودود
رضيت بالله ربا
وبالاسلام دينًا وبمحمد
صلى الله عليه وسلم نبيا
اللهم إني أسألك خير
هذا اليوم وخير
ما فيه وأعوذ بك من
شره وشر ما فيه
وأعوذ بك من شر

البدع والضلال . الثالثة الصفة البيمية ومنها يتشعب الشره والكلب والحرس على قضاء شهوة البطن والفرج ومنه يتشعب الزنا والقواط والسرقة وأكل مال الأيتام وجمع الحطام لأجل الشهوات . الرابعة الصفة السبعة ومنها يتشعب الغضب والحقد والتهمج على الناس بالضرب والشتم والقتل واستهلاك الأموال ويشرع عنها جل من الذنوب وهذه الصفات لها تدرج في القطرة فالصفة البيمية هي التي تغلب أولاً ثم تلاوها الصفة السبعة ثانياً ثم إذا اجتمعا استعملا العقل في الحقد والمكر والحيلة وهي الصفة الشيطانية ثم بالآخرة تغلب الصفات الربوية وهي الفخر والعز والعلو وطلب الكبرياء وقصد الاستيلاء على جميع الخلق فهذه أمهات الذنوب ومنها يعها ثم تنفجر الذنوب من هذه المنابع على الجوارح فبعضها في القلب خاصة كالكفر والبدعة والنفاق وإضمار السوء للناس وبعضها على العين والسمع وبعضها على اللسان وبعضها على البطن والفرج وبعضها على اليدين والرجلين وبعضها على جميع البدن ولا حاجة إلى بيان تفصيل ذلك فانه واضح . قسمة ثانية : اعلم أن الذنوب تنقسم إلى ما بين العبد وبين الله تعالى وإلى ما يتعلق بحقوق العباد فما يتعلق بالعبد خاصة كترك الصلاة والصوم والواجبات الخاصة به وما يتعلق بحقوق العباد كترك الزكاة وقتله النفس وغصبه الأموال وشتمه الأعراس وكل متناول من حق الغير فاما نفس أو طرف أو مال أو عرض أو دين أو جاه وتناول الدين بالاغواء والدعاء إلى البدعة والترغيب في العصي وتهيج أسباب الجراءة على الله تعالى كما يفعل بعض الوعاظ بتغليب جانب الرجاء على جانب الخوف وما يتعلق بالعباد فالأمر فيه أغلظ وما بين العبد وبين الله تعالى إذا لم يكن شركاً فالغفو فيه أرجى وأقرب وقد جاء في الخبر «الدواوين ثلاثة ديوان يغفر وديوان لا يغفر وديوان لا يترك قاله ديوان الذي يغفر ذنوب العباد بينهم وبين الله تعالى وأما الديوان الذي لا يغفر الشرك بالله تعالى وأما الديوان الذي لا يترك لمظالم العباد (١) » أي لا بد وأن يطالب بها حتى يعفى عنها : قسمة ثالثة : اعلم أن الذنوب تنقسم إلى صغائر وكبائر وقد كثرت اختلاف الناس فيها فقال قائلون لاصغيرة ولا كبيرة بل كل مخالفة لله فهي كبيرة وهذا ضعيف إذ قال تعالى - إن تجتنبوا كبائر ما نهى عنكم نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريماً - وقال تعالى - الذين يجتنبون كبائر الإثم والفواحش إلا اللهم - وقال ﷺ «الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة يكفرون ما بينهما إن اجتنب الكبائر» (٢) وفي لفظ آخر «كفارات لما بينهن إلا الكبائر» وقد قال صلى الله عليه وسلم في رواه عبد الله بن عمرو بن العاص «الكبائر الإشراك بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس واليمين الغموس» (٣) واختلف الصحابة والتابعون في عدد الكبائر من أربع إلى سبع إلى تسع إلى إحدى عشرة فما فوق ذلك فقال ابن مسعود هن أربع وقال ابن عمر هن سبع وقال عبد الله بن عمرو هن تسع وكان ابن عباس إذا بلغه قول ابن عمر الكبائر سبع يقول هن إلى سبعين أقرب منها إلى سبع وقال مرة كل ما نهى الله عنه فهو كبيرة وقال غيره كل ما أوعده الله عليه بالنار فهو من الكبائر وقال بعض السلف كل ما أوجب عليه الحد في الدنيا فهو كبيرة وقيل إنها مبهمة لا يعرف عددها كلية القدر وساعة يوم الجمعة . وقال ابن مسعود لما سئل عنها أقرأ من أول سورة النساء إلى رأس ثلاثين آية منها عند قوله - إن تجتنبوا كبائر ما نهى عنكم - فكل ما نهى الله عنه في هذه السورة إلى هنا فهو كبيرة . وقال أبو طالب الكي

طوارق الليل والنهار
ومن بشتات الأمور
وجفاء الأنداد ومن
شر كل طارق يطرق
إلا طارقا يطرق منك
بخير يارحم الدنيا
والآخرة ورحيمهما
وأعوذ بك أن أزل
أو أزل أو أضل أو أضل
أو أظلم أو أظلم أو أجبل
أو يجهل على عز جارك
وجل ثناؤك وتقدست
أسمائك وعظمت
نعمائك أعوذ بك من
شر ما يلج في الأرض
وما يخرج منها وما ينزل
من السماء وما يرفع فيها
أعوذ بك من حدة
الحرس وشدة الطمع
وسورة الغضب وسنة
الغفلة وتعاطى الكلفة
اللهم إني أعوذ من

(١) حديث الدواوين ثلاثة ديوان يغفر الحديث أحمد والحاكم وصححه من حديث عائشة وفيه صدقة بن موسى الدقيقي ضعفه ابن معين وغيره وله شاهد من حديث سلمان ورواه الطبراني (٢) حديث الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة تكفرون ما بينهما إن اجتنب الكبائر مسلم من حديث أبي هريرة (٣) حديث عبد الله بن عمرو الكبائر الإشراك بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس واليمين الغموس رواه البخاري .

الكبائر سبع عشرة جمعتهما من جملة الأخبار (١) وجملة ما اجتمع من قول ابن عباس وابن مسعود وابن عمر وغيرهم أربعة في القلب وهي الشرك بالله والإصرار على معصيته والقنوط من رحمته والأمن من مكره (١) الأخبار الواردة في الكبائر حكى للصنف عن أبي طالب الليثي أنه قال الكبائر سبع عشرة جمعتهما من جملة الأخبار وجملة ما اجتمع من قول ابن عباس وابن مسعود وابن عمر وغيرهم الشرك بالله والإصرار على معصيته والقنوط من رحمته والأمن من مكره وشهادة الزور وقذف المحصن والميئن الغموس والسحر وشرب الخمر وللسكر وأكل مال اليتيم ظلماً وأكل الربا والزنا واللواط والقتل والسرقه والفرار من الزحف وعقوق الوالدين انتهى . وسأذكر ما ورد منها مرفوعاً وقد تقدم أربعة منها في حديث عبد الله بن عمرو وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة اجتنبوا السبع اللبقات قالوا يا رسول الله وما هي؟ قال الشرك بالله والسحر وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق وأكل الربا وأكل مال اليتيم والتولي يوم الزحف وقذف المحصنات المؤمنات وهما من حديث أبي بكره ألا أنبئكم بأكبر الكبائر الإشراف بالله وعقوق الوالدين وشهادة الزور أو قال قول الزور وهما من حديث أنس مثل عن الكبائر قال الشرك بالله وقتل النفس وعقوق الوالدين وقال ألا أنبئكم بأكبر الكبائر قال قول الزور أو قال شهادة الزور وهما من حديث ابن مسعود سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الذنب أعظم قال أن تجعل لله ندا وهو خلقك قلت ثم أي قال أن تقتل ولدك مخافة أن يطعم معك قلت ثم أي قال أن تزاني حيلة جارك وللطبراني من حديث سلمة بن قيس إنما هي أربع لا تشركوا بالله شيئاً ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا تزنوا ولا تسرقوا وفي الصحيحين من حديث عبادة بن الصامت بايعوني على أن لا تشركوا بالله شيئاً ولا تزنوا ولا تسرقوا وفي الأوسط للطبراني من حديث ابن عباس الخمر أم الفواحش وأكبر الكبائر وفيه موقوفاً على عبد الله بن عمرو وأعظم الكبائر شرب الخمر وكلاهما ضعيف وللبراز من حديث ابن عباس باسناد حسن أن رجلاً قال يا رسول الله ما الكبائر؟ قال الشرك بالله والإيأس من روح الله والقنوط من رحمة الله وله من حديث بريدة أكبر الكبائر الإشراف بالله وعقوق الوالدين ومنع فضل الماء ومنع الفحل وفيه صالح بن جبان ضعفه ابن معين والنسائي وغيرهما وله من حديث أبي هريرة الكبائر أو لهن الإشراف بالله وفيه والانتقال إلى الأعراب بعد هجرته وفيه خالد بن يوسف السمين ضعيف وللطبراني في الكبير من حديث سهل بن أبي حنيفة في الكبائر والتعرب بعد الهجرة وفيه ابن لهيعة وله في الأوسط من حديث أبي سعيد الخدري الكبائر سبع وفيه والرجوع إلى الأعراف بعد الهجرة وفيه أبو بلال الأشعري ضعفه الدارقطني ولها حكم من حديث عبيد بن عمير عن أبيه الكبائر تسع فذكر منها واستحلال البيت الحرام وللطبراني من حديث واثلة إن من أكبر الكبائر أن يقول الرجل على ما لم يقل له أيضاً من حديثه إن من أكبر الكبائر أن يقتني الرجل من ولده ولمسلم من حديث جابر بين الرجل وبين الشرك أو الكفر ترك الصلاة ولمسلم من حديث عبد الله بن عمرو من الكبائر شتم الرجل والديه ولأبي داود من حديث سعد بن زيد من أربى الربا الاستطالة في عرض المسلم بغير حق وفي الصحيحين من حديث ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم على قبرين فقال إني ليعذبان وما يعذبان في كبير وإنه لكبير أما أحدهما فكان يمشي بالغيمة وأما الآخر فكان لا يستتر من بوله الحديث ولأحمد في هذه القصة من حديث أبي بكره أما أحدهما فكان يأكل لحوم الناس الحديث ولأبي داود والترمذي من حديث أنس عرضت على ذنوب أمي فلم أر ذنباً أعظم من سورة من القرآن أو آية أو تبها رجل ثم نسبها سكنت عليه أبو داود واستغربه البخاري والترمذي وروى ابن أبي شيبة في التوبة من حديث ابن عباس لاصغيرة مع إصرار وفيه أبو شيبة الحراساني

مباهاة للكثيرين
والإصرار على القليلين وأن
أنصر ظالمياً وأخذل
مظلوماً وأن أقول في
العلم بغير علم وأعمل في
الدين بغير يقين أعوذ
بك أن أشرك بك وأنا
أعلم وأستغفر لك لما
لا أعلم أعوذ بعفوك
من عقابك وأعوذ
برضائك من سخطك
وأعوذ بك منك
لأحصى ثناء عليك
أنت كما أثبتت على
نفسك اللهم أنت ربي
لا إله إلا أنت خلقتني
وأنا عبدك وابن
عبدك وعلى عهدك
ووعده ما استطعت
أعوذ بك من شر
ما صنعت أبوء بنعمتك
علي وأبوء بذنبي فاغفر لي

وأربع في اللسان ، وهي شهادة الزور وقذف المحصن واليمين الغموس ، وهي التي يحق بها باطلاً أو يطل بها حقاً ، وقيل هي التي يقطع بها مال امرئ مسلم باطلاً ولو سوا كامن أراك . ومثيت غموساً لأنها تغمس صاحبها في النار . والسحر وهو كل كلام يغير الإنسان وسائر الأجسام عن موضوعات الحلقة . وثلاث في البطن وهي شرب الخمر والسكر من كل شراب وأكل مال اليتيم ظلماً وأكل الربا وهو يعلم . واثنان في الفرج وهما الزنا واللواط . واثنان في اليدين وهما القتل والسرقة . وواحدة في الرجلين وهو الفرار من الزحف الواحد من اثنين والعشرة من العشرين وواحدة في جميع الجسد وهو عقوق الوالدين . قال وجلة عقوقهما أن يقسما عليه في حق فلا ير قسمهما وإن سألاه حاجة فلا يعطيهما وإن يسأه فيضربهما ويجوعان فلا يطعمهما هذا ما قاله وهو قريب ولكن ليس يحصل به تمام الشفاء إذ يمكن الزيادة عليه والتقصان منه فانه جعل أكل الربا ومال اليتيم من الكبائر وهي جناية على الأموال ، ولم يذكر في كبائر النفوس إلا القتل فأما فقه اليمين وقطع اليدين وغير ذلك من تعذيب المسلمين بالضرب وأنواع العذاب فلم يتعرض له وضرب اليتيم وتعذيبه وقطع أطرافه لاشك في أنه أكبر من أكل ماله ، كيف وفي الخبر من الكبائر « السبтан بالسبة ومن الكبائر استظالة الرجل في عرض أخيه للسلم »^(١) وهذا زائد على قذف المحصن . وقال أبو سعيد الخدري وغيره من الصحابة : إنكم تعملون أعمالاً هي أدق في أعينكم من الشعر كنا نعدها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكبائر^(٢) . وقالت طائفة : كل عمد كبيرة وكل مانهية الله عنه فهو كبيرة وكشف الغطاء عن هذا أن نظر الناظر في السرقة أهى كبيرة أم لا يصح ما لم يفهم معنى

إنه لا يفهم الذنوب إلا أنت . اللهم اجعل أول يومنا هذا صلاحاً وآخره نجاحاً وأوسطه فلاحاً . اللهم اجعل أوله رحمة وأوسطه نعمة وآخره تكريمة أصبحنا وأصبح الملك لله والعظمة والكبرياء لله والجبروت والسلطان لله والليل والنهار وما سكن فيها لله الواحد القهار . أصبحنا على فطرة الإسلام وكلمة الإخلاص وعلى دين نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وملة أبينا إبراهيم خيفاً مسلماً وما كان من المشركين ، اللهم إنا نسألك بأن لك الحمد لا إله إلا أنت الخالق

والحديث منكر يعرف به . وأما للوقوفات فروى الطبراني والبيهقي في الشعب عن ابن مسعود قال الكبائر الإشرار بالله والأمن من مكر الله والقنوط من رحمة الله واليأس من روح الله . وروى البيهقي فيه عن ابن عباس قال الكبائر الإشرار بالله واليأس من روح الله والأمن من مكر الله وعقوق الوالدين وقتل النفس التي حرم الله وقذف المحصنات وأكل مال اليتيم والفرار من الزحف وأكل الربا والسحر والزنا واليمين الغموس والفجورة والغلول ومنع الزكاة وشهادة الزور وكتمان الشهادة وشرب الخمر وترك الصلاة متمعداً وأشياء مما فرضها الله ونقض العهد وقطيعة الرحم . وروى ابن أبي الدنيا في التوبة عن ابن عباس كل ذنب أصر عليه العبد كبير وفيه الريح بن صبيح مختلف فيه . وروى أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس عن أنس قوله لاصغرة مع الإصرار وإسناده جيد فقد اجتمع من الرفوعات والوقوفات ثلاثة وثلاثون أو اثنان وثلاثون إلا أن بعضها لا يصح إسناده كما تقدم وإنما ذكرت الوقوفات حتى يعلم ما ورد في الرفوع وما ورد في الوقوف والبيهقي في الشعب عن ابن عباس أنه قيل له الكبائر سبع فقال هي إلى السبعين أقرب وروى البيهقي أيضاً فيه عن ابن عباس قال كل مانهية الله عنه كبيرة ، والله أعلم^(١) حديث من الكبائر السبتان بالسبة ومن الكبائر استظالة الرجل في عرض أخيه للسلم عزاه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس لأحمد وأبي داود من حديث سعيد بن زيد والذي عندهما من حديثه من أبي الربا استظالة في عرض السلم بغير حق كما تقدم^(٢) حديث أبي سعيد الخدري وغيره من الصحابة إنكم تعملون أعمالاً هي أدق في أعينكم من الشعر كنا نعدها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكبائر أحمد والبراز بسند صحيح وقال من اللوقيات بدل الكبائر ورواه البخاري من حديث أنس وأحمد والحاكم من حديث عبادة بن قرص وقال صحيح الإسناد .

الكبيرة وللراد بها كقول القائل السرقة حرام أم لا ، لا مطمع في تعريفه إلا بعد تقرير معنى الحرام أولاً ثم البحث عن وجوده في السرقة ، فالكبيرة من حيث اللفظ مبهم ليس له موضوع خاص في اللغة ولا في الشرع وذلك لأن الكبير والصغير من اللغات ومامن ذنب إلا وهو كبير بالاضافة إلى مادونه وصغير بالاضافة إلى ما فوقه فالمضاجعة مع الأجنبية كبيرة بالاضافة إلى النظرة صغيرة بالاضافة إلى الزنا وقطع يد المسلم كبيرة بالاضافة إلى ضربه صغيرة بالاضافة إلى قتله ، نعم للانسان أن يطلق على ما توعد بالنار على فعله خاصة اسم الكبيرة ، ونعني بوصفه بالكبيرة أن العقوبة بالنار عظيمة وله أن يطلق على ما أوجب الحد عليه مصيراً إلى أن ما عمل عليه في الدنيا عقوبة واجبة عظيم وله أن يطلق على ما ورد في نص الكتاب التهي عنه فيقول تخصيصه بالذكر في القرآن يدل على عظمته ثم يكون عظيماً وكبيرة لا محالة بالاضافة ، إذ منصوبات القرآن أيضاً تفاوتت درجاتها فهذه الإطلاقات لا حرج فيها وما نقل من ألفاظ الصحابة يتردد بين هذه الجهات ولا يمد تنزيلها على شيء من هذه الاحتمالات ، نعم من المهمات أن تعلم معنى قول الله تعالى - إن تجتنبوا كبائر ما نهت عنكم فكفر عنكم سيئاتكم - وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم «الصلوات كفارات لما بينهن إلا الكبائر» فان هذا إثبات حكم الكبائر والحق في ذلك أن الذنوب منقسمة في نظر الشرع إلى ما يعلم استغنامه إياها وإلى ما يعلم أنها معدودة في الصغائر وإلى ما يشك فيه فلا يدري حكمه فالطمع في معرفة حد حاصر أو عدد جامع مانع طلب لما لا يمكن فان ذلك لا يمكن إلا بالسماح من رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن يقول إنني أردت بالكبائر عشرة أو خمسا ويفصلها ، فان لم يرد هذا بل ورد في بعض الألفاظ « ثلاث من الكبائر (١) » وفي بعضها « سبع من الكبائر (٢) » . ثم ورد « أن السبطين بالسببة الواحدة من الكبائر » وهو خارج عن السبع والثلاث علم أنه لم يقصد به العدد بما يحصر فكيف يطمع في عدد ما لم يعدد الشرع وربما قصد الشرع إيهامه ليكون العباد منه على وجل كما أتهم ليلة القدر لعظم جد الناس في طلبها ، نعم لنا سبيل كلّي يمكننا أن نعرف به أجناس الكبائر وأنواعها بالتحقيق . وأما أعيانها فنعرفها بالظن والتقريب ونعرف أيضاً أكبر الكبائر ، فأما أصغر الصغائر فلا سبيل إلى معرفته . وبنيانه أنا نعلم بشواهد الشرع وأنوار البصائر جميعاً أن مقصود الشرائع كلها سياق الخلق إلى جوار الله تعالى وسعادة لقائه وأنه لا وصول لهم إلى ذلك إلا بمعرفة الله تعالى ومعرفة صفاته وكتبه ورسله وإليه الإشارة بقوله تعالى - وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون - أي ليكونوا عبيداً لي ولا يكون العبد عبداً ما لم يعرف ربه بالربوبية ونفسه بالعبودية ولا بد أن يعرف نفسه وربه فهذا هو المقصود الأقصى يبعثه الأنبياء ولكن لا يتم هذا إلا في الحياة الدنيا ، وهو المعنى بقوله عليه الصلاة والسلام « الدنيا مزرعة الآخرة (٣) » فصار حفظ الدنيا أيضاً مقصوداً تابعاً للدين لأنه وسيلة إليه

للنار بديع السموات
والأرض ذو الجلال
والاكرام أنت الأحد
الصمد الذي لم يلد ولم
يولد ولم يكن له كفواً
أحد يا حي يا قيوم يا حي
حين لا حي في ديومة
ملكه وبقائه يا حي
عبي للوحي يا حي بميت
الأحياء ووارث
الأرض والسماء ، اللهم
إني أسألك باسمك
بسم الله الرحمن الرحيم
وباسمك الله لا إله إلا
هو الحي القيوم
لاتأخذه سنة ولا نوم
اللهم إني أسألك باسمك
الأعظم الأجل الأعز
الأكرم الذي إذا
دعيت به أجبت وإذا
سئلت به أعطيت يا نور
النور يا مدبر الأمور

(١) حديث ثلاث من الكبائر الشيخان من حديث أبي بكره ألا أنبئكم بأكبر الكبائر ثلاثاً الحديث وقد تقدم (٢) حديث سبع من الكبائر طب في الأوسط من حديث أبي سعيد الكبائر سبع وقد تقدم وله في الكبير من حديث عبد الله بن عمر من صلى الصلوات الخمس واجتنب الكبائر الحديث ثم عدهن سبعاً وتقدم عن الصحيحين حديث أبي هريرة اجتنبوا السبع اللواتي (٣) حديث الدنيا مزرعة الآخرة لم أجده بهذه اللفظ ، رفوعاً وروى العقيلي في الضعفاء وأبو بكر بن لادن في مكارم الأخلاق من حديث طارق بن أشيم نعمت الدار الدنيا لمن تزود منها لآخرته الحديث وإسناده ضعيف .

والملحق من الدنيا بالآخرة شيان النفوس والأموال فكل ما يسد باب معرفة الله تعالى فهو أكبر الكبائر
 ويلييه ما يسد باب حياة النفوس ويلييه ما يسد باب العايش التي بها حياة النفوس فهذه ثلاث مراتب ،
 حفظ المعرفة على القلوب والحياة على الأبدان والأموال على الأشخاص ضرورى فى مقصود الشرائع
 كلها وهذه ثلاثة أمور لا يتصور أن يختلف فيها الملل فلا يجوز أن الله تعالى يبعث نبيا يريد بعثه
 إصلاح الخلق فى دينهم ودنياهم ثم يأمرهم بما يمنعهم عن معرفته ومعرفة رسله أو يأمرهم بهلاك
 النفوس وإهلاك الأموال فحصل من هذا أن الكبائر على ثلاث مراتب : الأولى ما يمنع من معرفة
 الله تعالى ومعرفة رسله وهو الكفر فلا كبيرة فوق الكفر إذ الحجاب بين الله وبين العبد هو الجهل
 والوسيلة للقربة له إليه هو العلم والمعرفة وقربه بقدر معرفته وبعده بقدر جهله ويتلو الجهل الذى
 يسمى كفرا الأمن من مكر الله والقنوط من رحمته فان هذا أيسر من الجهل فمن عرف الله لم يتصور
 أن يكون آمنا ولا أن يكون آيسا ويتلو هذه الرتبة البدع كلها للثلاثة بذات الله وصفاته وأفعاله
 وبعضها أشد من بعض وتفاوتها على حسب تفاوت الجهل على حسب تعلقها بذات الله سبحانه وبأفعاله
 وشرائعه وبأوامره ونواهيه ومراتب ذلك لا تنحصر وهى تنقسم إلى ما يعلم أنها داخلة تحت ذكر
 الكبائر المذكورة فى القرآن وإلى ما يعلم أنه لا يدخل وإلى ما يشك فيه وطلب دفع الشك فى القسم
 للتوسط طمع فى غير مطمع . للرتبة الثانية : النفوس إذ يبقائها وحفظها تدوم الحياة وتحصل للمعرفة
 بالله قتل النفس لعمالة من الكبائر وإن كان دون الكفر لأن ذلك يصدم عين المقصود وهذا
 يصدم وسيلة المقصود إذ حياة الدنيا لا تراد إلا للآخرة والتوصل إليها بمعرفة الله تعالى ويتلو هذه
 الكبيرة قطع الأطراف وكل ما يفضى إلى الهلاك حتى الضرب وبعضها أكبر من بعض ويقع فى
 هذه الرتبة تحريم الزنا واللواط لأنه لو اجتمع الناس على الاكتفاء بالله كور فى قضاء الشهوات
 انقطع النسل ودفع للوجود قريب من قطع الوجود ، وأما الزنا فانه لا يفوت أصل الوجود ولكن
 يشوش الأنساب ويطل التوارث والتناصر وحمة من الأمور التى لا ينظم العيش إلا بها بل كيف
 يتم النظام مع إباحة الزنا ولا ينظم أمور البهائم مالم يتميز الفحل منها بإناث يختص بها عن سائر
 الفحول ولذلك لا يتصور أن يكون الزنا مباحا فى أصل شرع قصد به الإصلاح وينبغى أن يكون الزنا
 فى الرتبة دون القتل لأنه ليس يفوت دوام الوجود ولا يمنع أصله ولكنه يفوت تمييز الأنساب
 ويحرك من الأسباب ما يكاد يفضى إلى القتال وينبغى أن يكون أشد من اللواط لأن الشهوة
 داعية إليه من الجانبين فيكثر وقوعه ويعظم أثر الضرر بكثرة . للرتبة الثالثة : الأموال فانها معايش
 الخلق فلا يجوز تسلط الناس على تناولها كيف شاءوا حتى بالاسيلاء والسرقة وغيرها بل ينبغى أن تحفظ
 لتبقى يبقائها النفوس إلا أن الأموال إذا أخذت أمكن استردادها وإن أكلت أمكن تعريضها
 فليس يعظم الأمر فيها ، نعم إذا جرى تناولها بطريق يحسر التدارك له فينبغى أن يكون ذلك من
 الكبائر وذلك بأربع طرق : أحدها الخفية ، وهى السرقة فانه إذا لم يطلع عليه غالبا كيف
 يتدارك . الثانى أكل مال اليتيم ، وهذا أيضا من الخفية وأعنى به فى حق الولي والقيم فانه مؤتمن
 فيه وليس له خصم سوى اليتيم وهو صغير لا يعرفه فتعظيم الأمر فيه واجب بخلاف الغصب فانه ظاهر
 يعرف وبخلاف الحيانة فى الوديعة فان للودع خصم فيه ينتصف لنفسه . الثالث : تفويتها بشهادة
 الزور . الرابع : أخذ الوديعة وغيرها باليمين القموس فان هذه طريق لا يمكن فيها التدارك ولا يجوز
 أن تختلف الشرائع فى تعريضها أصلا وبعضها أشد من بعض وكلها دون الرتبة الثانية المتعلقة بالنفوس

يا عالم ما فى الصدور
 يا جميع يا قريب يا عجيب
 الدعاء يا لطيفا لما يشاء
 يا رؤوف يا رحيم يا كبير
 يا عظيم يا الله يا رحمن
 يا ذا الجلال والاكرام
 يا الله لا اله الا هو الحى
 القيوم وعنت الوجوه
 يا لحي القيوم يا الهى
 وإله كل شئ يا لها
 واحدا لا اله الا أنت
 اللهم إني أسألك باسمك
 يا الله الله الله الذى
 لا اله الا هو رب العرش
 العظيم فتعالى الله الملك
 الحق لا اله الا هو رب
 العرش الكريم أنت
 الأول والآخر والظاهر
 والباطن وسعت كل
 شئ رحمة وعلم
 كهـمـصـ حم عسق
 الرحمن يا واحد يا قهار

وهذه الأربعة جدية بأن تكون مرادة بالكبائر وإن لم يوجب الشرع الحد في بعضها ولكن أكثر الوعيد عليها وعظم في مصالح الدنيا تأثيرها . وأما كل الرافق ليس فيه إلا كل ماله الغير بالتراضي مع الإخلال بشرط وضعه الشرع ولا يبعد أن تختلف الشرائع في مثله وإذا لم يجعل الغصب الذي هو أكل ماله الغير بغير رضاه وبغير رضا الشرع من الكبائر فأكل الربا أكل برضا المالك ولكن دون رضا الشرع وإن عظم الشرع الربا بالزجر عنه فقد عظم أيضا الظلم بالغصب وغيره وعظم الحياة والصير إلى أن أكل دائق بالحياة أو الغصب من الكبائر فيه نظر وذلك واقع في مظنة الشك وأكثر ميل الظن إلى أنه غير داخل تحت الكبائر بل ينبغي أن تختص الكبيرة بما لا يجوز اختلاف الشرع فيه ليكون ضروريا في الدين فينبغي بما ذكره أبو طالب للمكي القذف والشرب والسحر والفرار من الزحف وعقوق الوالدين . أما الشرب لما يزيل العقل فهو جدير بأن يكون من الكبائر وقد دل عليه تشديدات الشرع وطريق النظر أيضا لأن العقل محظوظ كما أن النفس محظوظة بل لا خير في النفس دون العقل فإزالة العقل من الكبائر ولكن هذا لا يجري في قطرة من الخمر فلا شك في أنه لو شرب ماء فيه قطرة من الخمر لم يكن ذلك كبيرة وإنما هو شرب ماء نجس والقطرة وحدها في محل الشك وإيجاب الشرع الحد به يدل على تعظيم أمره فبعد ذلك من الكبائر بالشرع وليس في قوة البشرية الوقوف على جميع أسرار الشرع فان ثبت إجماع في أنه كبيرة وجب الاتباع وإلا فالتوقف فيه محال . وأما القذف فليس فيه إلا تناول الأعراض والأعراض دون الأموال في الرية ولتناولها مراتب وأعظمها تناول القذف بالإضافة إلى فاحشة الزنا وقد عظم الشرع أمره وأظن ظنا غالبا أن الصحابة كانوا يمدون كل ما يجب به الحد كبيرة فهو بهذا الاعتبار لا تكفره الصلوات الخمس وهو الذي نريده بالكبيرة الآن ولكن من حيث إنه يجوز أن تختلف فيه الشرائع فالقياس بمجرد لا يدل على كبره وعظمته بل كان يجوز أن يرد الشرع بأن العدل الواحد إذا رأى إنسانا يزني فله أن يشهد ويحمله للشهود عليه بمجرد شهادته فان لم تقبل شهادته فحده ليس ضروريا في مصالح الدنيا وإن كان على الجملة من المصالح الظاهرة الواقعة في رتبة الحاجات فاذن هذا أيضا يلحق بالكبائر في حق من عرف حكم الشرع فأما من ظن أنه لا يشهد وحده أو ظن أنه يساعد على شهادة غيره فلا ينبغي أن يجعل في حقه من الكبائر . وأما السحر فان كان فيه كفر فكبيرة وإلا فعظمته بحسب الضرر الذي يتولد منه من هلاك نفس أو مرض أو غيره . وأما الفرار من الزحف وعقوق الوالدين فهذا أيضا ينبغي أن يكون من حيث القياس في محل التوقف وإذا قطع بأن سب الناس بكل شيء سوى الزنا وضربهم والظلم لهم بغصب أموالهم وإخراجهم من مساكنهم وبلادهم وإجلالهم من أوطانهم ليس من الكبائر إذ لم يتقل ذلك في السبع عشرة كبيرة وهو أكبر ما قيل فيه فالتوقف في هذا أيضا غير بعيد ولكن الحديث يدل على تسميته كبيرة فيلحق بالكبائر . فاذا رجع حاصل الأمر إلى أنا نفى بالكبيرة ما لا تكفره الصلوات بحكم الشرع وذلك مما انقسم إلى ما علم أنه لا تكفره قطعا وإلى ما ينبغي أن تكفره وإلى ما يتوقف فيه والتوقف فيه بعضه منظون للنفي والاثبات . وبعضه مشكوك فيه وهو شك لا يزيله إلا نص كتاب أو سنة وإذن لا مطمع فيه فطلب رفع الشك فيه محال . فان قلت فهذا إقامة برهان على استحالة معرفة حدها فكيف يرد الشرع بما يستحيل معرفة حده . فاعلم أن كل ما لا يتعلق به حكم في الدنيا فيجوز أن يتطرق إليه الإبهام لأن دار التكليف هي دار الدنيا والكبيرة على الخصوص لا حكم لها في الدنيا من حيث إنها كبيرة بل كل موجبات الحدود معلومة بأسمائها كالسرقة والزنا وغيرها وإنما حكم الكبيرة أن الصلوات الخمس لا تكفرها ، وهذا أمر يتعلق بالآخرة والإبهام أليق به حتى يكون الناس على وجل وحذر

ياعزيز يا جبار يا أحد
يا صمد يا ودود يا غفور
هو الله الذي لا إله إلا
هو عالم الغيب والشهادة
هو الرحمن الرحيم لا إله
إلا أنت سبحانك إني
كنت من الظالمين
اللهم إني أعوذ بك
للكون المخزون
للنزل السلام للطهر
الطاهر القدوس للقدس
يا دهر يا ديهور يا ديهار
يا أبد يا أزل يا من لم يزل
ولا يزال ولا يزول
يا هو لا إله إلا هو يا من
لا هو إلا هو يا من
لا يعلم ما هو إلا هو
يا كان يا كينان
يا روح يا كائن قبل
كل كون يا كائن بعد
كل كون يا مكنونا

فلا يتجزءون على الصغائر اعتمادا على الصلوات الخمس وكذلك اجتناب الكبائر يكفر الصغائر بموجب قوله تعالى - إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم - ولكن اجتناب الكبيرة إنما يكفر الصغيرة إذا اجتنبها مع القدرة والارادة فمن يتمكن من امرأة ومن مواقعتها فكيف نفسه عن الوقوع فيقتصر على نظر أو لمس فإن مجاهدة نفسه بالكف عن الوقوع أشد تأثيرا في تنوير قلبه من إقدامه على النظر في إظلامه فهذا معنى تكفيره فإن كان عينا أو لم يكن امتناعه إلا بالضرورة للجزء أو كان قادرا ولكن امتنع لحوف أمر آخر فهذا لا يصلح للتكفير أصلا وكل من يشتهي الحمر بطبعه ولو أيسر له لما شربه فاجتنابه لا يكفر عنه الصغائر التي هي من مقدماته كسماع اللهاى والأوتار، نعم من يشتهي الحمر وسماع الأوتار فيمسك نفسه بالمجاهدة عن الحمر ويطلقها في السماع فمجاهدته النفس بالكف ربما تمحو عن قلبه الظلمة التي ارتفعت إليه من معصية السماع فكل هذه أحكام أخروية ويجوز أن يبقى بعضها في محل الشك وتكون من التشابهات فلا يعرف تفصيلها إلا بالنص ولم يرد النص بعد ولا حد جامع بل ورد بالفاظ مختلفات : فقد روى أبو هريرة رضى الله عنه أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « الصلاة إلى الصلاة كفارة ورمضان إلى رمضان كفارة إلا من ثلاث إشراك بالله وترك السنة ونكث الصفقة (١) » قيل مارك السنة قيل الخروج عن الجماعة ونكث الصفقة أن يبايع رجلا ثم يخرج عليه بالسيف يقاتله فهذا أو أمثاله من الألفاظ لا يحيط بالعدد كله ولا يدل على حد جامع فيبقى لأحواله مبهما . فإن قلت الشهادة لا تقبل إلا بمن يجتنب الكبائر والورع عن الصغائر ليس شرطاً في قبول الشهادة وهذا من أحكام الدنيا . فاعلم أنا لا نخص رد الشهادة بالكبائر فلا خلاف في أن من يسمع للالهى ويلبس الديباج ويتختم بخاتم الذهب وشرب في أواني الذهب والفضة لا تقبل شهادته ولم يذهب أحد إلى أن هذه الأمور من الكبائر وقال الشافعى رضى الله عنه إذا شرب الخنق النبيذ حددته ولم أزد شهادته قد جعله كبيرة بإيجاب الحد ولم يرد به الشهادة فدل على أن الشهادة نفا وإثباتا لا تدور على الصغائر والكبائر بل كل الذنوب تقدر في العدالة إلا ما لا يغلو الإنسان عنه غالباً بضرورة مجارى العادات كالغيبة والتجسس وسوء الظن والكذب في بعض الأقوال وسماع الغيبة وترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وأكل الشبهات ومصب الولد والغلام وضربهما بحكم الغضب زائدا على المصلحة وإكرام السلاطين الظلمة ومصادقة الفجار والتكاسل عن تعليم الأهل والولد جميع ما يحتاجون إليه من أمر الدين فهذه ذنوب لا تصور أن ينفك الشاهد عن قليلها أو كثيرها إلا بأن يعتزل الناس ويتجرد لأمر الآخرة ويجاهد نفسه مدة بحيث يبقى على سمعته مع المخالطة بعد ذلك ولو لم يقبل إلا قول مثله لعز وجوده وبطلت الأحكام والشهادات وليس لبس الحرير وسماع اللهاى واللعب بالترد ومجالسة أهل الشرب في وقت الشرب والحلوة بالأجنيات وأمثال هذه الصغائر من هذا القبيل فالى مثل هذا المتهاج ينبغي أن ينظر في قبول الشهادة وردها إلى الكبيرة والصغيرة ثم آحاد هذه الصغائر التي لا ترد الشهادة بها ولو اوظب عليها لآثر في رد الشهادة كمن اتخذ الغيبة وثلب الناس عادة وكذلك مجالسة الفجار ومصادقهم والصغيرة تكبر بالمواظبة كما أن للباح يصير صغيرة بالمواظبة كاللعب بالشطرنج والترنم بالغناء على الدوام وغيره فهذه بيان حكم الصغائر والكبائر .

(بيان كيفية توزع الدرجات والدركات في الآخرة على الحسنات والسيئات في الدنيا)

اعلم أن الدنيا من عالم الملك والشهادة والآخرة من عالم الغيب واللكوت وأعني بالدنيا حالتك قبل

(١) حديث الصلاة إلى الصلاة كفارة ورمضان إلى رمضان كفارة إلا من ثلاث إشراك بالله وترك السنة ونكث الصفقة الحديث الحاكم من حديث أبى هريرة نحوه وقال صحيح الاسناد .

لكل كون أهيا
شرا هينا أدوناى
أصبوت يا عجل عظام
الأمور - فان تولوا
قل حسبي الله لا إله
إلا هو عليه توكلت
وهو رب العرش
العظيم - ليس كمثل شئ
وهو السميع البصير -
اللهم صل على محمد وعلى
آل محمد كما صليت
على إبراهيم وآل
إبراهيم وبارك على
محمد وعلى آل محمد كما
باركت على إبراهيم
وآل إبراهيم إنك
حميد مجيد اللهم إنى
أعوذ بك من علم
لا ينفع وقلب لا يخشع
ودعاء لا يسمع اللهم إنى
أعوذ بك من فتنة
الدجال وعذاب القبر

الموت وبالأخرة حالتك بعد الموت فديناك وآخرتك صفاتك وأحوالك يسمى القريب الداني منها دنيا والمتأخر آخرة ونحن الآن نتكلم من الدنيا في الآخرة فانا الآن نتكلم في الدنيا وهو عالم الملك وغرضنا شرح الآخرة وهي عالم الملكوت ولا يتصور شرح عالم الملكوت في عالم الملك إلا بضرب الأمثال ولذلك قال تعالى - وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها إلا العالمون - وهذا لأن عالم الملك نوم بالإضافة إلى عالم الملكوت ولذلك قال صلى الله عليه وسلم «الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا» (١) وما سيكون في اليقظة لا يتبين لك في النوم إلا بضرب الأمثال المحوجة إلى التعبير فكذلك ما سيكون في يقظة الآخرة لا يتبين في نوم الدنيا إلا في كثرة الأمثال وأعني بكثرة الأمثال ما تعرفه من علم التعبير ويكفيك منه إن كنت فطنا ثلاثة أمثلة فقد جاء رجل إلى ابن سيرين فقال رأيت كأن في يدي خاتما أحتم به أفواه الرجال وفروج النساء فقال إنك مؤذن مؤذن في رمضان قبل طلوع الفجر قال صدقت وجاء رجل آخر فقال رأيت كأنني أصب الزيت في الزيتون فقال إن كان تحتك جارية اشتريتها ففتش عن حالها فإن أمك سبيت في صغرك لأن الزيتون أصل الزيت فهو ردة إلى الأصل فنظر فإذا جاريته كانت أمه وقد سبيت في صغره وقال له آخر رأيت كأنني أفلد الدر في أعناق الخنازير فقال إنك تعلم الحكمة غير أهلها فكان كما قال والتعبير من أوله إلى آخره أمثال تعرفك طريق ضرب الأمثال وإنما نغني بالمثل أداء المعنى في صورة إن نظر إلى معناه وجده صادقا وإن نظر إلى صورته وجده كاذبا فال مؤذن إن نظر إلى صورة الخاتم والحتم به على الفروج رآه كاذبا فإنه لم يحتم به قط وإن نظر إلى معناه وجده صادقا إذ صدر منه روح الحتم ومعناه وهو النع الذي يراى الحتم له وليس للأنبياء أن يتكلموا مع الخلق إلا بضرب الأمثال لأنهم كلّفوا أن يكلموا الناس على قدر عقولهم وقدر عقولهم أنهم في النوم والنائم لا يكشف له عن شيء إلا بمثل فاذا ماتوا انتبهوا وعرفوا أن للثلل صادق ولذلك قال صلى الله عليه وسلم «قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن» (٢) وهو من الثال الذي لا يعقله إلا العالمون فأما الجاهل فلا يجاوز قدره ظاهر الثال لجهله بالتفسير الذي يسمى تأويلا كما يسمى تفسيرا ما يرى من الأمثلة في النوم تعبيرا فيثبت لله تعالى يدا وأصبعها ، تعالى الله عن قوله علوا كبيرا . وكذلك في قوله صلى الله عليه وسلم «إن الله خلق آدم على صورته» (٣) فإنه لا يفهم من الصورة إلا اللون والشكل والهيئة فيثبت لله تعالى مثل ذلك ، تعالى الله عن قوله علوا كبيرا . ومن ههنا زلّ من زلّ في صفات إلهية حتى في الكلام وجعلوه صوتا وحرفا إلى غير ذلك من الصفات والقول فيه يطول وكذلك قد يرد في أمر الآخرة ضرب أمثلة يكذب بها الملحد بجمود نظره على ظاهر الثال وتناقضه عنده كقوله صلى الله عليه وسلم «يؤتى بالموت يوم القيامة في صورة كبش أملح فيذبح فيثور الملحد الأحق ويكذب» (٤) ويستدل به على كذب الأنبياء ويقول يا صبيحان الله الموت عرض والكبش جسم فكيف ينقلب العرض جسما وهل هذا إلا محال ولكن الله تعالى عزله هؤلاء الحق عن معرفة أسرارهم فقال وما يعقلها إلا العالمون - ولا يدري السكين أن من قال رأيت في منامي أنه جئ بكبش وقيل هذا هو الوباء الذي في البلد وبذبح فقال المعبر صدقت والأمر كما رأيت وهذا يدل على أن هذا الوباء ينقطع ولا يعود قط لأن

ومن فتنة الحيا والميت
اللهم إني أعوذ بك من
شر ما علمت وشر ما لم
أعلم وأعوذ بك من
شر ممسح وبصري
ولسان وقلبي اللهم إني
أعوذ بك من القسوة
والغفلة والذل والسكنة
وأعوذ بك من الفقر
والكفر والفسوق
والشقاق والنفاق وسوء
الأخلاق وضيق
الأرزاق والسمنة
والرياء وأعوذ بك من
الصمم والبكم والجنون
والجذام والبرص وسائر
الأسقام ، اللهم إني أعوذ
بك من زوال نعمتك
ومن تحويل عافيتك
ومن خفاء همتك ومن
جميع سخطك ، اللهم
إني أسألك الصلاة على

(١) حديث الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا لم أجده مرفوعا وإنما يعزى إلى علي بن أبي طالب
(٢) حديث قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن تقدم (٣) حديث إن الله خلق آدم على
صورته تقدم (٤) حديث يؤتى بالموت يوم القيامة في صورة كبش أملح فيذبح متفق عليه من
حديث أبي سعيد .

الذبح وقع اليأس منه فإن للعبر صادق في تصديقه وهو صادق في رؤيته وترجع حقيقة ذلك إلى أن للوكل بالرؤيا وهو الذي يطلع الأرواح عند النوم على ما في اللوح المحفوظ عرفه بما في اللوح المحفوظ بمثل ضربه له لأن النائم إنما يحتمل للمثال فكان مثاله صادقا وكان معناه صحيحا فالرسل أيضا إنما يكلمون الناس في الدنيا وهي بالاضافة إلى الآخرة نوم فيوصلون المعاني إلى أفهامهم بالأمثلة حكمة من الله ولطفا بعباده وتيسيرا لادراك ما يعجزون عن إدراكه دون ضرب المثل بقوله يؤتى بالموت في صورة كبش أملح مثال ضربه ليوصل إلى الأفهام حصول اليأس من الموت وقد جبلت القلوب على التأثر بالأمثلة وثبوت المعاني فيها بواسطتها ولذلك عبر القرآن بقوله كن فيكون عن نهاية القدرة وعبر صلى الله عليه وسلم بقوله «قلب للؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن» عن سرعة التقلب . وقد أثبتنا إلى حكمة ذلك في كتاب قواعد العقائد من ربيع العبادات فلنرجع الآن إلى الغرض فالمقصود أن تعريف توزيع الدرجات والدرجات على الحسنات والسيئات لا يمكن إلا بضرب المثال فلتفهم من المثل الذي نضربه معناه لا صورته . فنقول : الناس في الآخرة ينقسمون أصنافا وتفاوت درجاتهم ودرجاتهم في السعادة والشقاوة تفاوتا لا يدخل تحت الحصر كما تفاوتوا في سعادة الدنيا وشقاوتها ولا تفارق الآخرة في هذا المعنى أصلا ألبته فإن مدبر الملك والملكوت واحدا لا شريك له وسنته الصادرة عن إرادته الأزلية مطردة لا تبدل لها إلا أنما إن عجزنا عن إحصاء آحاد الدرجات فلا نجز عن إحصاء الأجناس . فنقول الناس ينقسمون في الآخرة بالضرورة إلى أربعة أقسام هالكيين ومعدنين وناجين وفائزين . ومثاله في الدنيا أن يستولى ملك من الملوك على إقليم فيقتل بعضهم فهم الهالكون ويعذب بعضهم مدة ولا يقتلهم فهم للمعدنين ويغلب بعضهم فهم الناجون ويخلع على بعضهم فهم الفائزون فإن كان للملك عادلا لم يقسمهم كذلك إلا باستحقاق فلا يقتل إلا جاحدا لاستحقاق الملك معاندا له في أصل الدولة ولا يعذب إلا من قصر في خدمته مع الاعتراف بملكه وعلو درجته ولا يغلب إلا المعتزلا له برتبة الملك لكنه لم يقصر ليعذب ولم يغتم ليخلع عليه ولا يخلع إلا على من أبى عمره في الخدمة والنصرة ثم ينبغي أن تكون خلع الفائزين متفاوتة الدرجات بحسب درجاتهم في الخدمة وإهلاك الهالكيين إما تحقيقا بحز الرقة أو تسكيلا بالمثلة بحسب درجاتهم في المعاندة وتعذيب المعدنين في الخفة والشدة وطول المدة وقصرها واتحاد أنواعها واختلافها بحسب درجات تقصيرهم فتقسم كل رتبة من هذه الرتب إلى درجات لا تحصى ولا تنحصر فكذلك فافهم أن الناس في الآخرة هكذا يتفاوتون فمن هالك ومن معذب مدة ومن ناج يحمل في دار السلامة ومن فائز والفائزون ينقسمون إلى من يحلون في جنات عدن أو جنات المأوى أو جنات الفردوس والمعدنون ينقسمون إلى من يعذب قليلا وإلى من يعذب ألف سنة إلى سبعة آلاف سنة وذلك آخر من يخرج من النار (١) كما ورد في الخبر وكذلك الهالكون الآيسون من رحمة الله تفاوت درجاتهم وهذه الدرجات بحسب اختلاف الطاعات والمعاصي فلنذكر كيفية توزيعها عليها : الرتبة الأولى وهي رتبة الهالكيين ونفى بالهالكيين الآيسين من رحمة الله تعالى إذ الذي قتله الملك في المثال الذي ضربناه آيس من رضا الملك وإكرامه فلا تغفل عن معاني المثال وهذه الدرجة لا تكون إلا للجاحدين والعرضين المتجردين للدنيا المكذبين بالله ورسوله وكتبه فإن السعادة الأخروية في القرب من الله والنظر إلى وجهه وذلك لا ينال أصلا إلا بالمعرفة التي يعبر عنها

محمد وعلى آله وأسألك من الحسير كله عاجله وأجله ما علمت منه وما لم أعلم وأعوذ بك من الشر كله عاجله وأجله ما علمت منه وما لم أعلم وأسألك الجنة وما قرب إليها من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول وعمل وأسألك ما سألك عبدك ونبيك محمد صلى الله عليه وسلم وأستعينك بما استعاذك منه عبدك ونبيك محمد صلى الله عليه وسلم وأسألك ما قضيت لي من أمر أن تجعل عاقبته رشدا نرحمك بأرحم الراحمين يا حي يا قيوم نرحمك أستغث

(١) حديث إن آخر من يخرج من النار يعذب سبعة آلاف سنة الترمذي الحكيم في نوادر الأصول من حديث أبي هريرة بسند ضعيف في حديث قال فيه وأطولهم مكثا فيه مثل الدنيا من يوم خلقت إلى يوم القيامة وذلك سبعة آلاف سنة .

بالإيمان والتصديق والجاحدون هم المنكرون وللكاذبون هم الآيسون من رحمة الله تعالى أبداً الآباد وهم الذين يكذبون رب العالمين وبأنبيائه للرسلين إتهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون لا محالة وكل محجوب عن محبوبه فمحول بينه وبين ما يشتهي لا محالة فهو لا محالة يكون محترقا نار جهنم بنار الفراق ولذلك قال العارفون ليس خوفنا من نار جهنم ولا رجاؤنا للحدود العين وإنما مطالبنا اللقاء ومهربنا من الحجاب فقط ، وقالوا من يعبد الله بعوض فهو لثيم كأن يعبد لطلب جنته أو لحوف ناره بل العارف يعبد لذاته فلا يطلب إلا ذاته فقط ، فأما الحور العين والقواكه فقد لا يشتهيها وأما النار فقد لا يتقيها إذ نار الفراق إذا استولت ربما غلبت النار المحرقة للأجسام ، فإن نار الفراق نار الله الموقدة التي تطلع على الأفئدة ونار جهنم لا شغل لها إلا مع الأجسام وألم الأجسام تستحرق مع ألم الفؤاد ولذلك قيل :

وفي فؤاد المحب نار جوى أحر نار الجحيم أبردها

ولا ينبغي أن تنكر هذا في عالم الآخرة إذ له نظير مشاهد في عالم الدنيا قد درؤى من غلب عليه الوجد فندا على النار وعلى أصول القصب الجارحة للقدم وهو لا يحس به لقرط غلبة ما في قلبه وترى الغضبان يستولى عليه الغضب في القتال فتصفيه جراحات وهو لا يشعر بها في الحال لأن الغضب نار في القلب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « الغضب قطعة من النار ^(١) » واحتراق الفؤاد أشد من احتراق الأجساد والأشد يبتل الإحساس بالأضعف كما تراه فليس الهلاك من النار والسيوف إلا من حيث إنه يفرق بين جزئين يرتبط أحدهما بالآخر برابطة التأليف الممكن في الأجسام فالذي يفرق بين القلب وبين محبوبه الذي يرتبط به برابطة تأليف أشد إحكاما من تأليف الأجسام فهو أشد إيلا ما إن كنت من أرباب البصائر وأرباب القلوب ولا يبعد أن لا يدرك من لا قلب له شدة هذا الألم ويستحرقه بالإضافة إلى ألم الجسم فالصبي لو خيرا بين ألم الحرمان على السكر والصولجان وبين ألم الحرمان عن رتبة السلطان لم يحس بألم الحرمان عن رتبة السلطان أصلا ولم يعد ذلك ألما وقال العدو في الليدان مع الصولجان أحب إلي من ألف سرير للسلطان مع الجلوس عليه ، بل من تغلبه شهوة البطن لو خير بين الهريسة والحلواء وبين فعل جميل يقهر به الأعداء ويفرح به الأصدقاء لآثر الهريسة والحلواء ، وهذا كله لقد المعنى الذي بوجوده يصير الجاه محبوبا ووجود المعنى الذي بوجوده يصير الطعام لذيذا وذلك لمن استرقت صفات البهائم والسباع ولم تظهر فيه صفات اللائكة التي لا يناسبها ولا يلفها إلا القرب من رب العالمين ولا يؤلمها إلا البعد والحجاب وكما لا يكون الذوق إلا في اللسان والسمع إلا في الآذان فلا تكون هذه الصفة إلا في القلب ، فمن لا قلب له ليس له هذا الحس كمن لا سمع له ولا بصر ليس له لذة الأسنان وحسن الصور والألوان وليس لكل إنسان قلب ولو كان لما صح قوله تعالى - إن في ذلك لذكرا لمن كان له قلب - فجعل من لم يتذكر بالقرآن مفلسا من القلب ، ولست أعنى بالقلب هذا الذي تكتنفه عظام الصدر ، بل أعنى به السر الذي هو من عالم الأمر وهو اللحم الذي هو من عالم الخلق عرشه والصدر كرميه وسائر الأعضاء عالمه ومملكته والله الخلق والأمر جميعا ، ولكن ذلك السر الذي قال الله تعالى فيه - قل الروح من أمر ربي - هو الأمير والملك لأن بين عالم الأمر وعالم الخلق ترتيبا وعالم الأمر أمير على عالم الخلق وهو اللطيفة التي إذا صلحت صلح لها سائر الجسد من عرفها فقد عرف نفسه ومن عرف نفسه فقد عرف ربه وعند ذلك يشم العبد مبادئ روائع المعنى للطوبى تحت قوله صلى الله عليه وسلم « إن الله خلق آدم على صورته » ونظريين

(١) حديث الغضب قطعة من النار الترمذي من حديث أبي سعيد نحوه وقد تقدم .

لا تكفى إلى نسي
طرفة عين وأصلح لي
شأني كله يا نور
السماوات والأرض
يا جمال السماوات
والأرض يا عماد
السماوات والأرض
يا بدیع السماوات
والأرض يا ذا الجلال
والإكرام يا صريح
السترخين يا غوث
الستغثين يا منتهى
رغبة الراغبين
والفرج عن الكروبين
والروح عن الغموين
وجيب دعوة
الضطرين وكاشف
السوء وأرحم الراحمين
وإله العالمين منزل
بك كل حاجة يا أرحم
الراحمين اللهم استر
عوراتي وآمن روعاتي

الرحمة إلى الحاميين له على ظاهر لفظه وإلى المتعسفين في طريق تأويله ، وإن كانت رحمته للحاملين على اللفظ أكثر من رحمته للمتسفين في التأويل لأن الرحمة على قدر للصيبة ومصيبة أولئك أكثر وإن اشتركوا في مصيبة الحرمان من حقيقة الأمر فالحقيقة فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم وهي حكمته يختص بها من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا ، ولنعد إلى الغرض فقد أرخينا الطول وطولنا النفس في أمر هو أعلى من علوم العائلات التي تقصدها في هذا الكتاب فقد ظهر أن رتبة الهلاك ليس إلا للجهال المكذبين ، وشهادة ذلك من كتاب الله ومنه رسوله صلى الله عليه وسلم لا تدخل تحت الحصر فذلك لم نوردنا . الرتبة الثانية : رتبة للعذابين وهذه رتبة من تحلى بأصل الإيمان ولكن قصر في الوفاء بمقتضاه فان رأس الإيمان هو التوحيد وهو أن لا يعبد إلا الله ومن اتبع هواه قد اتخذ إلهه هواه فهو موحد بلسانه لا بالحقيقة بل معنى قولك لا إله إلا الله معنى قوله تعالى - قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون - وهو أن تذر بالكلية غير الله ، ومعنى قوله تعالى - الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا - ولما كان الصراط المستقيم الذي لا يكمل التوحيد إلا بالاستقامة عليه أدق من الشعر وأحد من السيف مثل الصراط للوصوف في الآخرة فلا ينفك بشر عن ميل عن الاستقامة ولو في أمر يسير إذ لا يخلو عن اتباع الهوى ولو في فعل قليل وذلك قاذح في كمال التوحيد بقدر ميله عن الصراط المستقيم فذلك يقتضى لاحالة نقصانا في درجات القرب ومع كل نقصان نار ان النار القراق لذلك الكمال الفائت بالنقصان ونار جهنم كما وصفها القرآن فيكون كل مائل عن الصراط للمستقيم معذبا مرتين من وجهين ، ولكن شدة ذلك العذاب وخفته وتفاوته بحسب طول اللذة إنما يكون بسبب أمرين : أحدهما قوة الإيمان وضعفه ، والثاني كثرة اتباع الهوى وقلته وإذ لا يخلو بشر في غالب الأمر عن واحد من الأمرين قال الله تعالى - وإن منكم إلا واردها كان على ربك حتما مقضيا ثم ننجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا - ولذلك قال الخائفون من السلف : إنما خوفنا لأننا نيقنا أننا على النار واردون وشككنا في النجاة ، ولما روى الحسن الخبر الوارد فيمن يخرج من النار بعد ألف عام وأنه ينادى يا حنان يا منان^(١) قال الحسن باليتنى كنت ذلك الرجل . واعلم أن في الأخبار ما يدل على أن آخر من يخرج من النار بعد سبعة آلاف سنة وأن الاختلاف في المدة بين اللحظة وبين سبعة آلاف سنة حتى قد يجوز بعضهم على النار كبرق خاطف ولا يكون له فيها لبث وبين اللحظة وبين سبعة آلاف سنة درجات متفاوتة من اليوم والأسبوع والشهر وسائر الددد وأن الاختلاف بالشدة لانهاء لأعلاه وأدناه التعذيب بالمناقشة في الحساب كأن الملك قد يعذب بعض القصرين في الأعمال بالمناقشة في الحساب ثم يعفو وقد يضرب بالسياط وقد يعذب بنوع آخر من العذاب ويتطرق إلى العذاب اختلاف ثالث في غير المدة والشدة وهو اختلاف الأنواع إذ ليس من يعذب بمصادرة المال فقط كمن يعذب بأخذ المال وقتل الولد واستباحة الحرم وتعذيب الأقارب والضرب وقطع اللسان واليد والأنف والأذن وغيره ، فهذه الاختلافات ثابتة في عذاب الآخرة دل عليها قواطع الشرع وهي بحسب اختلاف قوة الإيمان وضعفه وكثرة الطاعات وقتلها وكثرة السيئات وقتلها . أما شدة العذاب فبشدة قبح السيئات وكثرتها وأما كثرة فبكثرتها وأما اختلاف أنواعه فباختلاف أنواع السيئات وقد انكشف هذا لأرباب القلوب مع شواهد القرآن بنور الإيمان وهو المعنى بقوله تعالى - وما ربك بظلام للعبيد - وبقوله تعالى - اليوم تجزى كل نفس

وأقلني عثراتي ، اللهم احفظني من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي ومن فوقي وأعوذ بك أن أغتال من تحتي ، اللهم -م- إني ضعيف فقو في رضاك ضعفي وخذني إلى الخير بناصيتي واجعل الإسلام منتهى رضاي ، اللهم إني ضعيف قموني اللهم إني ذليل فأعزني ، اللهم إني فقير فأغنني برحمتك يا أرحم الراحمين ، اللهم إنك تعلم سري وعلايتي فأقبل معذرتي وتعلم حاجتي فأعطني سؤلي وتعلم ما في نفسي فاغفر لي ذنوبي ، اللهم إني أسألك إيمانا يبيننا شرا قلبي وقينا صادقا حتى أعلم

(١) حديث من يخرج من النار بعد ألف عام وأنه ينادى يا حنان يا منان أحمد وأبو يعلى من رواية أبي ظلال القسطل عن أنس وأبو ظلال ضعيف واسمه هلال بن ميمون .

بما كسبت - وبقوله تعالى - وأن ليس للإنسان إلا ما سعى - وبقوله تعالى - فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره . ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره - إلى غير ذلك مما ورد في الكتاب والسنة من كون العقاب والثواب جزاء على الأعمال وكل ذلك يعدل لا ظلم فيه وجانب العفو والرحمة أرجح ، إذ قال تعالى فيما أخبر عنه نبينا صلى الله عليه وسلم « سبقت رحمتي غضبي »^(١) وقال تعالى - وإن تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجرا عظيما - فإذا هذه الأمور الكلية من ارتباط الدرجات والدركات بالحسنات والسيئات معلومة بقواطع الشرع ونور المعرفة ، فأما التفصيل فلا يعرف إلا ظنا ومستنده ظواهر الأخبار ونوع حدس يستمد من أنوار الاستبصار بعين الاعتبار. فنقول: كل من أحكم أصل الإيمان واجتنب جميع الكبائر وأحسن جميع الفرائض : أعنى الأركان الخمسة ولم يكن منه إلا صفات متفرقة لم يصير عليها فيشبه أن يكون عذابه المناقشة في الحساب فقط فإنه إذا حوسب رجحت حسناته على سيئاته إذ ورد في الأخبار أن الصلوات الخمس والجمعة وصوم رمضان كفارات لما بينهن ، وكذلك اجتناب الكبائر بحكم نص القرآن مكفر للصغائر وأقل درجات التكفير أن يدفع العذاب إن لم يدفع الحساب وكل من هذا حاله فقد ثقلت موازينه ، فينبغي أن يكون بعد ظهور الرجحان في الميزان وبعد الفراغ من الحساب في عيشة راضية ، نعم التحاقه بأصحاب اليمين أو بالمقرئين ونزوله في جنات عدن أو في الفردوس الأعلى فكذلك يتبع أصناف الإيمان ، لأن الإيمان إيمانان تقليدي كإيمان العوام يصدقون بما يستمعون ويستمرون عليه ، وإيمان كشفي يحصل بانسراح الصدر بنور الله حتى ينكشف فيه الوجود كله على ما هو عليه فيتضح أن الكل إلى الله مرجعه ومصيره إذ ليس في الوجود إلا الله تعالى وصفاته وأفعاله ، فهذا الصنف هم المقربون النازلون في الفردوس الأعلى وهم على غاية القرب من اللأ الأعلى وهم أيضا على أصناف فمنهم السابقون ومنهم من دونهم ، وتفاوتهم بحسب تفاوت معرفتهم بالله تعالى ودرجات العارفين في المعرفة بالله تعالى لا تنحصر إذ الإحاطة بكنهه جلال الله غير ممكنة وبحر المعرفة ليس له ساحل وعمق وإعما يغوص فيه الغواصون بقدر قواهم وبقدر ماسبق لهم من الله تعالى في الأزل ، فالطريق إلى الله تعالى لانهائية لما نزل به فالسالكون سبيل الله لانهائية لدرجاتهم . وأما المؤمن إيماننا تقليديا فهو من أصحاب اليمين ودرجته دون درجة المقرئين وهم أيضا على درجات فالأعلى من درجات أصحاب اليمين تقارب رتبته رتبة الأدنى من درجات المقرئين ، هذا حال من اجتنب كل الكبائر وأدى الفرائض كلها : أعنى الأركان الخمسة التي هي النطق بكلمة الشهادة باللسان والصلوة والزكاة والصوم والحج ، فأما من ارتكب كبيرة أو كباثر أو أهمل بعض أركان الإسلام فإن تاب توبة نصوحا قبل قرب الأجل التحق بمن لم يرتكب لأن التائب من الذنب كمن لا ذنب له والثوب المغسول كالذي لم يتوسخ أصلا وإن مات قبل التوبة فهذا أمر مخطر عند الموت إذ ربما يكون موته على الإصرار سببا لزلزل إيمانه فيختم له بسوء الخاتمة لاسيما إذا كان إيمانه تقليديا ، فإن التقليد وإن كان جزما فهو قابل للانحلال بأدنى شك وخيال والعارف البصير أبعد أن يخاف عليه سوء الخاتمة ، وكلاهما إن ماتا على الإيمان يعذبان إلا أن يعفو الله عذابا يزيد على عذاب المناقشة في الحساب وتكون كثرة العقاب من حيث المدة بحسب كثرة مدة الإصرار ومن حيث الشدة بحسب قبس الكبائر ومن حيث اختلاف النوع بحسب اختلاف أصناف السيئات وعند انقضاء مدة العذاب ينزل بالله المقلدون في درجات أصحاب اليمين والعارفون المستبصرون في أعلى عليين ،

أنه لن يصيبني إلا ما كتب لي والرضا بما قسمت لي يا ذا الجلال والاكرام اللهم ياهادي المضلين وياراحم المذنبين ومقيل عثره العائرين ارحم عبدك ذا الخطر العظيم والمسلمين كلهم أجمعين واجعلنا مع الأحياء المرزوقين الذين أنعمت عليهم من التبيين والصدقين والشهداء والصالحين آمين يارب العالمين اللهم عالم الخفيات رفيع الدرجات تلقى الروح بأمرك على من تشاء من عبادك غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذا الطول لا إله إلا هو أمت الوكيل

ففي الخبر « آخر من يخرج من النار يعطى مثل الدنيا كلها عشرة أضعاف (١) » فلا تظن أن المراد به تقديره بالمساحة لأطراف الأجسام كأن يقابل فرسخ بفرسخين أو عشرة بعشرين فإن هذا جهل بطريق ضرب الأمثال بل هذا كقول القائل أخذ منه جملا وأعطا عشرة أمثاله وكان الجمل يساوي عشرة دنائير فأعطاه مائة دينار فإن لم يفهم من المثل إلا الثلث في الوزن والثقل فلا تكون مائة دينار لو وضعت في كفة للتران والجمل في الكفة الأخرى عشر عشرة بل هو موازنة معاني الأجسام وأرواحها دون أشخاصها وهياكلها فإن الجمل لا يقصد ثقله وطوله وعرضه ومساحته بل لما لفته فروحه للمالية وجسمه اللحم والدم ومائة دينار عشرة أمثاله بالموازنة الروحانية لا بالموازنة الجسدية وهذا صادق عند من يعرف روح المالية من الذهب والفضة بل لو أعطاه جوهرة وزنها مثقال وقيمتها مائة دينار وقال أعطيته عشرة أمثاله كان صادقا ولكن لا يدرك صدقه إلا الجوهريون فإن روح الجوهرة لا تدرك بمجرد البصر بل بفطنة أخرى وراء البصر فلذلك يكذب به الصبي بل القروي والبدوي ويقول ماهذه الجوهرة إلا حجر وزنه مثقال ووزن الجمل ألف ألف مثقال فقد كذب في قوله إني أعطيته عشرة أمثاله والكاذب بالتحقيق هو الصبي ولكن لاسيما إلى تحقيق ذلك عنده إلا بأن ينتظر به البلوغ والكمال وأن يحصل في قلبه النور الذي يدرك به أرواح الجواهر وسائر الأموال فعند ذلك يتكشف له الصديق والعارف عاجز عن تفهيم للقليل القاصر صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الموازنة إذ يقول صلى الله عليه وسلم « الجنة في السموات (٢) » كما ورد في الأخبار والسموات من الدنيا كيف يكون عشرة أمثال الدنيا في الدنيا وهذا كما يحجز البالغ عن تفهيم الصبي تلك الموازنة وكذلك تفهيم البدوي وكما أن الجوهرى مرحوم إذا بلى بالبدوي والقروي في تفهيم تلك الموازنة فالعارف مرحوم إذا بلى بالبلد الأبله في تفهيم هذه الموازنة ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « ارحموا ثلاثة عالمين الجهال وغنى قوم افتقر وعزيز قوم ذل (٣) » والأنبياء مرحومون بين الأمة بهذا السبب ومقاساتهم لقصور عقول الأمة فتنة لهم وامتحان وابتلاء من الله وبلاء موكل بهم سبق بتوكيله القضاء الأزلي وهو المعنى بقوله عليه الصلاة والسلام « البلاء موكل بالأنبياء ثم الأولياء ثم الأمثل فالأمثل (٤) » فلا تظن أن البلاء بلاء أيوب عليه السلام وهو الذي ينزل بالبدن فإن بلاء نوح عليه السلام أيضا من البلاء العظيم إذ بلى بجماعة كان لا يزيدهم دعاؤه إلى الله إلا فرارا ولذلك لما تأذى رسول الله صلى الله عليه وسلم بكلام بعض الناس قال « رحم الله أخى موسى لقد أودى بأكثر من هذا فصبر (٥) » فاذن لا تخلو الأنبياء عن الابتلاء بالجاهدين ولا تخلو الأولياء والعلماء عن الابتلاء بالجاهلين ولذلك قلنا ينفك الأولياء عن ضروب

(١) حديث إن آخر من يخرج من النار يعطى مثل الدنيا كلها عشرة أضعاف متفق عليه من حديث ابن مسعود (٢) حديث كون الجنة في السموات خ من حديث أبي هريرة في أثناء حديث فيه فاذا سألت الله فاسأله الفردوس فإنه أوسط الجنة وأعلى الجنة وفوقه عرش الرحمن (٣) حديث ارحموا ثلاثة عالمين الجهال الحديث ابن حبان في الضعفاء من رواية عيسى بن طهمان عن أنس وعيسى ضعيف ورواه فيه من حديث ابن عباس إلا أنه قال عالم تلاعب به الصبيان وفيه أبو البحري، واسمه وهب بن وهب أحد الكذابين (٤) حديث البلاء موكل بالأنبياء ثم الأولياء ثم الأمثل فالأمثل الترمذى وصححه والنسائي في الكبرى وابن ماجه من حديث سعد بن أبي وقاص وقال قلت يا رسول الله أى الناس أشد بلاء فذكره دون ذكر الأولياء وللطبراني من حديث قاطمة أشد الناس بلاء الأنبياء ثم الصالحون الحديث (٥) حديث رحم الله أخى موسى لقد أودى بأكثر من هذا فصبر البخارى من حديث ابن مسعود .

وإليك الصبر يا من لا يشغله شأن عن شأن ولا يشغله سمع عن سمع ولا تشبه عليه الأصوات ويا من لا تغلظه السائل ولا تختلف عليه اللغات ويا من لا يترحم بالحاح الملحين أذقنى برد عفوك وحلاوة رحمتك اللهم إني أسألك قلبا سليما ولسانا صادقا وعملا متقبلا أسألك من خير ما تعلم وأعوذ بك من شر ما تعلم وأستغفرك لما تعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب . اللهم إني أسألك إيمانا لا يرتد ونعما لا ينفد وقرة عين الأبد ومراقبة نبيك محمد وأسألك حبك

من الايذاء وأنواع البلاء بالاخراج من البلاد والسعاية بهم إلى السلاطين والشهادة عليهم بالكفر والخروج عن الدين وواجب أن يكون أهل المعرفة عند أهل الجبل من الكافرين كما يجب أن يكون المتناض عن الجبل الكبير جوهرة صغيرة عند الجاهلين من البذرين للضعيف. فاذعرت هذه الدقائق فآمن بقوله عليه الصلاة والسلام «إنه يعطى آخر من يخرج من النار مثل الدنيا عشر مرات» وإياك أن تقتصر بتصدقك على ما يدركه البصر والحواس فقط فتكون حماراً برجلين لأن الحمار يشاركك في الحواس الخمس وإنما أنت مفارق للحمار بسرّ إلهي عرض على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنه وأشفقن منه فأبدرك ما يخرج عن عالم الحواس الخمس لا يصادف إلا في عالم ذلك السرّ الذي فارت به الحمار وسائر البهائم فمن ذهل عن ذلك وعطله وأهمله وقنع بدرجة البهائم ولم يجاوز المحسوسات فهو الذي أهلك نفسه بتعطيلها ونسيها بالإعراض عنها فلا تكونوا كالذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم فكل من لم يعرف إلا المدرك بالحواس فقد نسي الله إذ ليس ذات الله مدرّكا في هذا العالم بالحواس الخمس وكل من نسي الله أنساه الله لحالته نفسه ونزل إلى رتبة البهائم وترك الترقى إلى الأفق الأعلى وخان في الأمانة التي أودعه الله تعالى وأنعم عليه كافراً لأنعمه ومتعرضاً لنقمة إلا أنه أسوأ حالاً من البهيمة فإن البهيمة تتخلص بالموت . وأما هذا فعنده أمانة مترجع لا محالة إلى مودعها فإليه مرجع الأمانة ومصيرها وتلك الأمانة كالشمس الزاهرة وإنما هبطت إلى هذا القالب الفاني وغربت فيه وستطلع هذه الشمس عند خراب هذا القالب من مغربها وتعود إلى بارئها وخالقها إما مظلمة منكسفة وإما زاهرة مشرقة. والزاهرة المشرقة غير محجوبة عن حضرة الربوبية والمظلمة أيضاً راجعة إلى الحضرة إذ المرجع والمصير لكل إليه إلا أنها ناكسة رأسها عن جهة أعلى عليين إلى جهة أسفل سافلين ولذلك قال تعالى - ولو ترى إذ المجرمون ناكسوا رؤوسهم عند ربهم - فيبين أنهم عند ربهم إلا أنهم منكوسون قد انقلبت وجوههم إلى أفتيتهم وانكست رؤوسهم عن جهة فوق إلى جهة أسفل وذلك حكم الله فيمن حرمه توفيقه ولم يمهده طريقه ، فعوذ بالله من الضلال والزول إلى منازل الجبال فهذا حكم انقسام من يخرج من النار ويعطى مثل عشرة أمثال الدنيا أو أكثر ولا يخرج من النار إلا بالموحد . ولست أعنى بالتوحيد أن يقول بلسانه لا إله إلا الله فإن اللسان من عالم الملك والشهادة فلا ينفع إلا في عالم الملك فيدفع السيف عن رقبة وأيدي الفاعلين عن ماله ومدة الرقبة والمال مدة الحياة فحيث لا يتبقى رقبة ولا مال لا ينفع القول باللسان وإنما ينفع الصدق في التوحيد وكال التوحيد أن لا يرى الأمور كلها إلا من الله . وعلامته أن لا يغضب على أحد من الخلق بما يجري عليه إذ لا يرى الوسائط وإنما يرى مسبب الأسباب كما سيأتي تحقيقه في التوكل وهذا التوحيد متفاوت فمن الناس من له من التوحيد مثل الجبال . ومنهم من له مثقال ومنهم من له مقدار خردلة وذرة ، فمن في قلبه مثقال دينار من إيمان فهو أول من يخرج من النار . وفي الخبر يقال «أخرجوا من النار من في قلبه مثقال دينار من إيمان» (١) وآخر من يخرج من في قلبه مثقال ذرة من إيمان وما بين المثقال والذرة على قدر تفاوت درجاتهم يخرجون بين طبقة المثقال وبين طبقة الذرة والموازنة بالمثقال والذرة على حيل ضرب المثل كما ذكرنا في الموازنة بين أعيان الأموال وبين النفود وأكثر ما يدخل للوحدين النار مظالم العباد فديوان العباد هو الديوان الذي لا يترك فأما بقية السيئات فيتسارع العفو والتكفير إليها في الأثر إن العبد ليوقف بين يدي الله تعالى وله من الحسنات أمثال الجبال لو سلمت له لكان من أهل الجنة فيقوم أصحاب المظالم فيكون قد سبّ عرض هذا وأخذ مال هذا وضرب هذا فحضى من حسناته حتى لا يتبقى له حسنة ، فتقول

(١) حديث أخرجوا من النار من في قلبه مثقال دينار من إيمان الحديث تقدم .

وحبّ من أحبك
وحبّ عمل يقرب إلى
حبك . اللهم بملك
الغيب وقدرتك على
خلقك أحين ما كانت
الحياة خيراً لي وتوفني
ما كانت الوفاة خيراً لي
أسألك خشيتك في
الغيب والشهادة وكلمة
العدل في الرضا والغضب
والقصد في النسي والتفريط
ولذة النظر إلى
وجهك والشوق إلى
لقاءك وأعوذ بك من
ضراء مضرة وفتنه
مضلة . اللهم اقم لي
من خشيتك مأخوذاً
به بين يدي ومصيبك
ومن طاعتك ما يدخلني
جنتك ومن اليقين
ماتسون به علينا
مصائب الدنيا . اللهم
ارزقنا حزن خوف

للاثمة ياربنا هذا قد فئت حسناته وبقى طالبون كثير فيقول الله تعالى : ألقوا من سيئاتهم على سيئاته وسكوا له صكا إلى النار وكما يهلك هو بسببته غيره بطريق التضاض فكذلك ينجل للظلم بحسنة الظالم إذ يتقل إليه عوضا عما ظلم به وقد حكى عن ابن الجلاء أن بعض إخوانه اغتابه ثم أرسل إليه يستحله فقال لا أفعل ليس في صحيفتي حسنة أفضل منها فكيف أمحوها وقال هو وغيره ذنوب إخواني من حسناتي أريد أن أزين بها صحيفتي فهذا ما أردنا أن نذكره من اختلاف العباد في العباد في درجات السعادة والشقاوة وكل ذلك حكم بظاهر أسباب يضاهي حكم الطبيب على مريض بأنه يموت لأمحالة ولا يقبل العلاج وعلى مريض آخر بأن عارضه خفيف وعلاجه هين فإن ذلك ظن يصيب في أكثر الأحوال ولكن قد تنوق إلى الشرف على الهلاك نفسه من حيث لا يشعر الطبيب وقد يساق إلى ذى المراض الخفيف أجله من حيث لا يطلع عليه وذلك من أسرار الله تعالى الخفية في أرواح الأحياء وغموض الأسباب التي رتبها مسبب الأسباب بقدر معلوم إذ ليس في قوة البشر الوقوف على كنهها فكذلك النجاة والفوز في الآخرة لهما أسباب خفية ليس في قوة البشر الاطلاع عليها يعبر عن ذلك السبب الخفي للفضى إلى النجاة بالعمو والرضا وعمما يفضى إلى الهلاك بالغضب والانتقام ووراء ذلك سر المشيئة الإلهية الأزلية التي لا يطلع الخلق عليها فلذلك يجب علينا أن نجوز العفو عن العاصي وإن كثرت سيئاته الظاهرة والغضب على اللطيع وإن كثرت طاعاته الظاهرة فإن الاعتماد على التقوى والتقوى في القلب وهو أغمض من أن يطلع عليه صاحبه فكيف غيره ولكن قد انكشف لأرباب القلوب أنه لا عفو عن عبد إلا بسبب خفي فيه يقتضى العفو ولا غضب إلا بسبب باطن يقتضى البعد عن الله تعالى ولولا ذلك لم يكن العفو والغضب جزاء على الأعمال والأوصاف ولولم يكن جزاء لم يكن عدلا ولولم يكن عدلا لم يصح قوله تعالى - وما ربك بظلال للعبيد - ولا قوله تعالى - إن الله لا يظلم مثقال ذرة وكل ذلك صحيح فليس للانسان إلا ما سعى وسعيه هو الذي يرى وكل نفس بما كسبت رهينة فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم ولما غيروا ما بأنفسهم غير الله ما بهم تحقيقا لقوله تعالى - إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم - وهذا كله قد انكشف لأرباب القلوب انكشافا أوضح من الشاهدة بالبصر إذ البصر يمكن الغلط فيه إذ قد يرى البعيد قريبا والكبير صغيرا ومشاهدة القلب لا يمكن الغلط فيها وإنما الشأن في افتتاح بصيرة القلب وإلا فما يرى بها بعد الافتتاح فلا يتصور فيه الكذب وإليه الإشارة بقوله تعالى - ما كذب الفؤاد ما رأى - . الرتبة الثالثة : رتبة الناجين وأعلى بالنجاة السلامة فقط دون السعادة والفوز وهم قوم لم يخدموا فيخلق عليهم ولم يقصروا فيعذبوا ويشبه أن يكون هذا حال المجانين والصبيان من الكفار والعتوهين والذين لم تبلغهم الدعوة في أطراف البلاد وعاشوا على البله وعدم المعرفة فلم يكن لهم معرفة ولا جحود ولا طاعة ولا معصية فلا وسيلة لتقريبهم ولا جناية تبعدهم فها هم من أهل الجنة ولا من أهل النار بل ينزلون في منزلة بين المنزلتين ومقام بين المقامين غير الشرع عنه بالأعراف وحلول طائفة من الخلق (١) فيه معلوم يقينا من الآيات والأخبار

(١) حديث حلول طائفة من الخلق بالأعراف البزار من حديث أبي سعيد الخدري مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أصحاب الأعراف فقال هم رجال قتالوا في سبيل الله وهم غصاة لأبائهم فمنهم الشهادة أن يدخلوا النار ومنهم الغصية أن يدخلوا الجنة وهم على سور بين الجنة والنار الحديث وفيه عبد الرحمن بن زيد بن أسلم وهو ضعيف ورواه الطبراني من رواية أبي معشر عن يحيى بن شبل عن عمر بن عبد الرحمن المدني عن أبيه مختصرا وأبو معشر نجيب السندى ضعيف ويحيى ابن شبل لا يعرف وللحاكم عن حذيفة قال أصحاب الأعراف قوم تجاوزت بهم حسناتهم النار

الوعيد وسرور
رجاء للوعود حتى
تجد لذة ما نطلب
وخوف ما منه نهرب
اللهم ألبس وجوهنا
منك الحياء واملأ
قلوبنا بك فرحا وأسكن
في قلوبنا من عظمتك
مهابة وذلل جوارحنا
لخدمتك واجعلك
أحب إلينا مما سواك
واجعلنا أخشى لك ممن
سواك نسألك تمام
النعمة بتمام التوبة
ودوام العافية بدوام
العصمة وأداء الشكر
بحسن العبادة اللهم
إني أسألك بركة الحياة
وخير الحياة وأعوذ بك
من شر الحياة وشر
الوفاة وأسألك خير
ما بينهما أحق حياة

ومن أنوار الاعتبار فأما الحكم على العيين كالحكم مثلاً بأن الصبيان منهم فهذا مظنون وليس بمستيقن والاطلاع عليه تحقيقاً في عالم النبوة ويعد أن ترتقي إليه رتبة الأولياء والعلماء والأخبار في حق الصبيان أيضاً متعارضة حتى قالت عائشة رضي الله عنها لمعات بعض الصبيان عصفور من عصفائر الجنة فأنكر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال وما يدريك (١) فاذن الاشكال والاعتناء أغلب في هذا المقام . الرتبة الرابعة : رتبة الفائزين وهم العارفون دون المقلدين وهم المقربون السابقون فإن للقلد وإن كان له فوز على الجملة بمقام في الجنة فهو من أصحاب اليمين وهؤلاء هم المقربون وما يلحق هؤلاء مجاوز حد البيان والقدر الممكن ذكره مافصله القرآن فليس بعد بيان الله بيان والذي لا يمكن التعبير عنه في هذا العالم فهو الذي أجمله قوله تعالى - فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين - وقوله عز وجل أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر والعارفون مطلبهم تلك الحالة التي لا يتصور أن تخطر على قلب بشر في هذا العالم . وأما الحور والقصور والفاكهة واللبن والعسل والخمر والحلي والأساور فأنهم لا يحرصون عليها ولو أعطوها لم يفتنوا بها ولا يطلبون إلا الآلة للنظر إلى وجه الله تعالى الكريم فهي غاية السعادة ونهاية اللذات

وقصرت سيئاتهم عن الجنة الحديث وقال صحيح على شرط الشيخين وروى الثعلبي عن ابن عباس قال الأعراف موضع عال في الصراط عليه العباس وحمة وعلى وجعفر الحديث هذا كذب موضوع وفيه جماعة من الكذابين (١) حديث عائشة أنها قالت لمعات بعض الصبيان عصفور من عصفائر الجنة فأنكر ذلك وقال ما يدريك رواه مسلم قال للصف والأخبار في حق الصبيان متعارضة . قلت روى البخاري من حديث حمزة بن جندب في رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم وفيه وأما الرجل الطويل الذي في الروضة فإبراهيم عليه السلام وأما الولدان حوله فكل مولود يولد على الفطرة قليل يارسل الله وأولاد الشر كين قال وأولاد الشر كين وللطبراني من حديثه نبأنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أولاد الشر كين فقال هم خدمة أهل الجنة وفيه عباد بن منصور الناجي قاضي البصرة وهو ضعيف يرويه عن عيسى بن شعيب وقد ضعفه ابن حبان وللنسائي من حديث الأسود ابن سريج كنا في غزاة لنا الحديث في قتل الذرية ، وفيه إلا إن خياركم أبناء المشركين ثم قال لا تقتلوا ذرية وكل نسمة تولد على الفطرة الحديث وإسناده صحيح ، وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة كل مولود يولد على الفطرة الحديث وفي رواية لأحمد ليس مولود يولد إلا على هذه الملة ولأبي داود في آخر الحديث فقالوا يارسل الله أفرأيت من يموت وهو صغير فقال الله أعلم بما كانوا عاملين وفي الصحيحين من حديث ابن عباس مثل النبي صلى الله عليه وسلم عن أولاد المشركين فقال الله أعلم بما كانوا عاملين وللطبراني من حديث ثابت بن الحرث الأنصاري كان يهود إذا هلك لهم صبي صغير قالوا هو صديق فقال النبي صلى الله عليه وسلم كذبت يهود ما من نسمة يخلقها الله في بطن أمه إلا أنه شقي أو سعيد الحديث وفيه عبد الله بن لهيعة ولأبي داود من حديث ابن مسعود الوائدة والموءودة في النار وله من حديث عائشة قلت يارسل الله ذراري المؤمنين فقال مع آبائهم قلت بلا عمل قال الله أعلم بما كانوا عاملين قلت فذراري المشركين قال مع آبائهم قلت بلا عمل قال الله أعلم بما كانوا عاملين وللطبراني من حديث خديجة قلت يارسل الله أين أطفالي منك قال في الجنة قلت بلا عمل قال الله أعلم بما كانوا عاملين قلت فأين أطفالي قبلك قال في النار قلت بلا عمل قال لقد علم الله ما كانوا عاملين وإسناده منقطع بين عبد الله بن الحرث وخديجة وفي الصحيحين من حديث الصعب بن جثامة في أولاد المشركين هم من آبائهم وفي رواية هم منهم .

السعداء حياة من
تحب بقاءه وتوفى وفاة
الشهداء وفاة من يحب
لقائه يا خير الرازيين
وأحسن التوابين
وأحكم الحاكمين
وأرحم الراحمين ورب
المالين ، اللهم صل على
محمد وعلى آل محمد
وارحم ما خلقت واغفر
ما قدرت . وطيب
ما رزقت وتمم ما أنعمت
وتقبل ما استعملت
واحفظ ما استحفظت
ولا تهتك ما سترت فإنه
لا إله إلا أنت أستغفرك
من كل لذة بغير ذكرك
ومن كل راحة بغير
خدمتك ومن كل
سرور بغير قربك
ومن كل فرح بغير
بحالستك ومن كل

ولذلك قيل لراية العدوية رحمة الله عليها كيف رغبتك في الجنة قتالت الجار ثم الدار فهو لاء قوم
شغلهم حب رب الدار عن الدار وزيتها بل عن كل شيء سواه حتى عن أنفسهم ومثلهم مثال العاشق
للسهر بمعشوقه المستوفي همه بالنظر إلى وجهه والفكر فيه فانه في حال الاستغراق غافل عن نفسه
لا يحس بما يصيبه في بدنه ويعبر عن هذه الحالة بأنه فنى عن نفسه ومعناه أنه صار مستغرقا بغيره
وصارت همومه هما واحدا وهو محبوه ولم يبق فيه متمتع لغير محبوه حتى يلتفت إليه لانفسه ولا غير
نفسه وهذه الحالة هي التي توصل في الآخرة إلى قررة عين لا يتصور أن تخطر في هذا العالم على قلب بشر
كما لا يتصور أن تخطر صورة الألوان والألحان على قلب الأصم والأكمه إلا أن يرفع الحجاب عن سمعه
وبصره فعند ذلك يدرك حاله ويعلم قطعا أنه لم يتصور أن تخطر بباله قبل ذلك صورته فالدنيا حجاب
على التحقيق ورفعه ينكشف النطاء فعند ذلك يدرك ذوق الحياة الطيبة وإن الدار الآخرة هي
الحيوان لو كانوا يعلمون فهذا القدر كاف في بيان توزع الدرجات على الحسنات والله الموفق بلطفه.

(بيان ما تعظم به الصغائر من الذنوب)

اعلم أن الصغيرة تكبر بأسباب . منها الاصرار والواظبة ولذلك قيل لا صغيرة مع إصرار ولا كبيرة مع
استغفار فكبيرة واحدة تصرم ولا يتبعها مثلها لو تصور ذلك كان العفو عنها أرجى من صغيرة يواظب
العبد عليها ومثال ذلك قطرات من الماء تقع على الحجر على توال فتؤثر فيه وذلك القدر من الماء لوصب
عليه دفعة واحدة لم يؤثر ولذلك قال رسول الله ﷺ « خير الأعمال أدومها وإن قل » (١) والأشياء
تستبان بأضدادها وإن كان النافع من العمل هو الدائم وإن قل فالكثير المنصرم قليل النفع في تنوير
القلب وتطهيره فكذلك القليل من السيئات إذا دام عظم تأثيره في إظلام القلب إلا أن الكبيرة قلما
يتصور الهجوم عليها بفتة من غير سوابق ولواحق من جملة الصغائر قلما يرنى الزاني بفتة من غير
مراودة ومقدمات وقلما يقتل بفتة من غير مشاحنة سابقة ومعاداة فكل كبيرة تكتنفها صغائر
سابقة ولا حقة ولو تصورت كبيرة وحدها بفتة ولم يتفق إليها عود ربما كان العفو فيها أرجى من صغيرة
واظب الإنسان عليها عمره . ومنها أن يستصغر الذنب فإن الذنب كلما استعظمه العبد من نفسه
صغر عند الله تعالى وكلما استصغره كبر عند الله تعالى لأن استعظامه يصدر عن نفور القلب عنه
وكرهيته له وذلك النفور يمنع من شدة تأثيره به واستصغاره يصدر عن الالف به وذلك يوجب شدة
الأثر في القلب والقلب هو للطلوب تنويره بالطاعات والمحدور تسويده بالسيئات ولذلك لا يؤاخذ بما
يجرى عليه في الغفلة فإن القلب لا يتأثر بما يجري في الغفلة وقد جاء في الخبر « المؤمن يرى ذنبه كالجبل
فوقه يخاف أن يقع عليه وللنافق يرى ذنبه كذباب مر على أنفه فأطاره » (٢) وقال بعضهم الذنب
الذي لا يغفر قول العبد ليت كل ذنب عملته مثل هذا وإنما يعظم الذنب في قلب المؤمن لعله بحلال
الله فاذا نظر إلى عظم من عصى به رأى الصغيرة كبيرة وقد أوحى الله تعالى إلى بعض أنبيائه لا تنتظر
إلى قلة الهدية وانظر إلى عظم مهديها ولا تنتظر إلى صغر الخطيئة وانظر إلى كبرياء من واجهته بها
وبهذا الاعتبار قال بعض العارفين لا صغيرة بل كل مخالفة فهي كبيرة وكذلك قال بعض الصحابة

شغل بغير معاملتك
اللهم إني أستغفرك من
كل ذنب تبت إليك
منه ثم عدت فيه اللهم
إني أستغفرك من كل
عقد عقدته ثم لم أوف
به اللهم إني أستغفرك
من كل نعمة أنعمت
بها على قلوبها على
معصيتك اللهم إني
أستغفرك من كل عمل
عملته لك مخالطة ما ليس
لك اللهم إني أسألك أن
تصلي على محمد وعلى
آل محمد وأسألك
جوامع الخير وفوائده
وخواتمه وأعوذ بك من
جوامع الشر وفوائده
وخواتمه اللهم احفظنا
فيما أمرتنا واحفظنا
عما نهيتنا واحفظ لنا
ما أعطينا يا حافظ

(١) حديث خير الأعمال أدومها وإن قل متفق عليه من حديث عائشة يلفظ أحب وقد تقدم.

(٢) حديث المؤمن يرى ذنبه كالجبل فوقه الحديث البخاري من رواية الحرث بن سويد قال حدثنا
عبد الله بن مسعود حديثين أحدهما عن النبي صلى الله عليه وسلم والآخر عن نفسه قد ذكر هذا
وحديثه أنه أفرج بتوبة العبد ولم يبين المرفوع من الموقوف وقد رواه البيهقي في الشعب من هذا
الوجه موقوفا ومرفوعا .

رضي الله عنهم للتابعين إنكم لتعملون أعمالاً هي في أعينكم أدق من الشعر كنا نعتها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من اللوبات إذ كانت معرفة الصحابة بحلال الله أتم فكانت الصغائر عندهم بالإضافة إلى جلال الله تعالى من الكبائر وبهذا السبب يعظم من العالم ما لا يعظم من الجاهل ويتجاوز عن العاصي في أمور لا يتجاوز في أمثاله عن العارف لأن الذنب والمخالفة يكبر بقدر معرفة المخالف . ومنها السرور بالصغيرة والفرح والتبجح بها واعتداد التمكن من ذلك نعمة والنفلة عن كونه سبب الشقاوة فكلما غلبت حلاوة الصغيرة عند العبد كبرت الصغيرة وعظم أثرها في تسويد قلبه حتى إن من الذين من يتمدح بذنبه ويتبجح به لشدة فرحه بقارفته إياه كما يقول أمارأيتي كيف مزقت عرضه ويقول للناس في مناظرته أمارأيتي كيف فضحته وكيف ذكرت مساويه حتى أخجلته وكيف استخففت به وكيف لبست عليه ويقول للعامل في التجارة أما رأيت كيف روجت عليه الزائف وكيف خدعته وكيف غبته في ماله وكيف استحقتته فهذا وأمثاله تكبر به الصغائر فإن الذنوب مهلكات وإذا دفع العبد إليها وظفر الشيطان به في الحبل عليها فيبغى أن يكون في مصيبة وتأسف بسبب غلبة العدو عليه وبسبب بعده من الله تعالى فالمرضى الذي يفرح بأن يشكر إناءه الذي فيه دواؤه حتى يتخلص من ألم شربه لا يرجي شفاؤه . ومنها أن يتهاون بستر الله عليه وحله عنه وإمهاله إياه ولا يدرى أنه إنما يعمل مقراً ليزداد بالامهال إنما فيظن أن تمكنه من العاصي عناية من الله تعالى به فيكون ذلك لأمنه من مكر الله وجهله بمكان السرور بالله كما قال تعالى - ويقولون في أنفسهم لولا يعذبنا الله بما نقول حسبه جهنم يصلونها فبئس المصير - ومنها أن يأتي الذنب ويظهره بأن يذكره بعد إتيانه أو يأتيه في مشهد غيره فإن ذلك جناية منه على ستر الله الذي سده عليه وتحريك لرغبة الشرفين أحسنه ذنبه أو أشده فعله فهما جنايتان انضمتا إلى جنايته فغلظت به فإن انضاف إلى ذلك الترغيب للغير فيه والحمل عليه وتهمة الأسباب له صارت جناية رابعة وتفاخش الأمر وفي الخبر « كل الناس معافي إلا المجاهرين بيبت أحدهم على ذنب قد ستره الله عليه فيصبح فيكشف ستر الله ويتحدث بذنبه ^(١) » وهذا لأن من صفات الله ونعمه أنه يظهر الجليل ويستر القبيح ولا يهتك السر فلا يظهر كفران لهذه النعمة . وقال بعضهم لا تذب فإن كان ولا بد فلا ترغب غيرك فيه فتذب ذنبين ولذلك قال تعالى - للناقون والناقات بعضهم من بعض يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف - وقال بعض السلف ما انتهك للره من أخيه حرمة أعظم من أن يساعده على مصيئته فهو عليها . ومنها أن يكون الذنب عالماً يقتدى به فإذا فعله بحيث يرى ذلك منه كبر ذنبه كلبس العالم الأبريس وركوبه مراكب الذهب وأخذ مال الشبهة من أموال السلاطين ودخوله على السلاطين وتردده عليهم ومساعدته إياهم بترك الإنكار عليهم وإطلاق اللسان في الأعراض وتعديه باللسان في المنظرة وقصده الاستخفاف واشتغاله من العلوم بما لا يقصده إلا الجاه كعلم الجدول والمناظرة فهذه ذنوب يتبع العالم عليها فيموت العالم ويبقى شره مستطيراً في العالم آماداً متطاولة فطوبى لمن إذا مات ماتت ذنوبه معه وفي الخبر « من سن سنة سيئة فعله وزرها ووزر من عمل بها لا يقص من أوزارهم شيئاً ^(٢) » قال تعالى - ونكتب ما قدموا وآثارهم - والآثار ما يلحق من الأعمال بعد انقضاء العمل والعامل وقله ابن عباس ويل للعالم من الأتباع زل زلة فيرجع عنها ويحملها الناس فيذهبون بها في الآفاق وقال بعضهم

(١) حديث كل الناس معافي إلا المجاهرين الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة يلفظ كل أمي وقد تقدم (٢) حديث من سن سنة سيئة فعله وزرها ووزر من عمل بها الحديث مسلم من حديث جرير بن عبد الله وقد تقدم في آداب الكسب .

الحافظين وإذا كر
الذاكرين وإذا كر
الساكرين بذكرك
ذكروا وبفضلك
شكروا يا غياث يا مغيث
يا مستغاث يا غياث
الستغاثين لا تكني إلى
نفسى طرفة عين
فأهلك ولا إلى أحد من
خلقك فأضيع أكلاني
كلامه الوليد ولا تحل
عني وتولني عما تولى به
عبادك الصالحين أنا
عبدك وابن عبدك
ناصر يدك جل في
حكمتك عدل في
نضاؤك نافذ في مشيئتك
إن تعذب فأهل ذلك
أنا ، وإن ترحم فأهل
ذلك أنت قاضل اللهم
يا مولاي يا الله يارب
ما أنت له أهل ولا تفعل

مثل زلة العالم مثل انكسار السفينة تغرق ويغرق أهلها . وفي الاسرائيليات : إن عالما كان يضل الناس بالبدعة ثم أدر كته توبة فعمل في الإصلاح دهرا فأوحى الله تعالى إلى نبيهم قل له إن ذنبك لو كان فيما بيني وبينك لغفرته لك ولكن كيف بمن أضللت من عبادي فأدخلتهم النار . فهذا يتضح أن أمر العلماء محظر فعليهم وظيقتان : إحداها ترك الذنب والأخرى إخفاؤه وكما تضعف أوزارهم على الذنوب فكذلك يتضاعف ثوابهم على الحسنات إذا اتبعوا فإذا ترك التجمل والليل إلى الدنيا وقع منها باليسير ومن الطعام بالقوت ومن الكسوة بالخلق فيتبع عليه ويمتد به العلماء والعوام فيكون له مثل ثوابهم وإن مال إلى التجمل مالت طباع من دونه إلى التشبه به ولا يقدر على التجمل إلا بخدمة السلاطين وجمع الحطام من الحرام ويكون هو السبب في جميع ذلك فخر كات العلماء في طورى الزيادة والنقصان تتضاعف آثارها إما بالريح وإما بالحسران وهذا القدر كاف في تفاصيل الذنوب التي التوبة توبة عنها .

(الركن الثالث في تمام التوبة وشروطها ودوامها إلى آخر العمر)

قد ذكرنا أن التوبة عبارة عن ندم يورث عزما وقصدا وذلك الندم أوره العلم بكون المعاصي حائلا بينه وبين محبوبه ولكل واحد من العلم والندم والعزم دوام وتتمام وتتمامها علامة ولدوامها شروط فلا بد من ميانها . أما العلم فالنظر فيه نظر في سبب التوبة وسيأتي . وأما الندم فهو توجع القلب عند شعوره بفوات المحبوب وعلامته طول الحسرة والحزن وانسكاب الدمع وطول البكاء والفكر فمن استشعر عقوبة نازلة بولده أو ببعض أعزته طال عليه مصيبتة وبكاؤه وأى عزيز أعز عليه من نفسه وأى عقوبة أشد من النار وأى شيء أدل على نزول العقوبة من المعاصي وأى خبر أصدق من الله ورسوله ولو حدثه إنسان واحد يسمى طبيا أن مرض ولده المريض لا يبرأ وأنه سيموت منه لطلال في الحال حزنه فليس ولده بأعز من نفسه ولا الطبيب بأعلم ولا أصدق من الله ورسوله ولا الوت بأشد من النار ولا المرض بأدل على اللوت من المعاصي على سخط الله تعالى والتعرض بها للنار فألم الندم كلما كان أشد كان تكفير الذنوب به أرجى فعلامة صحة الندم رقة القلب وغزارة الدمع وفي الخبر « جالسوا التوابين فانهم أرق أفئدة (١) » ومن علامته أن تتمكن مرارة تلك الذنوب في قلبه بدلا عن حلاوتها فيستبدل بالميل كراهية وبالرغبة قرة . وفي الاسرائيليات : إن الله سبحانه وتعالى قال لبعض أنبيائه وقد سأله قبول توبة عبد بعد أن اجتهد سنين في العبادة ولم يقبل توبته فقال وعزى وجلالى لو شفيع فيه أهل السموات والأرض ما قبلت توبته وحلاوة ذلك الذنب الذى تاب منه في قلبه . فان قلت فالذنوب هي أعمال مشبهة بالطبع فكيف يجد مرارتها ؟ فأقول من تناول عسلا كان فيه سم ولم يدركه بالدوق واستلته ثم مرض وطال مرضه وألمه وتآثر شعره وفلجت أعضاؤه فإذا قدم إليه عسل فيه مثل ذلك السم وهو في غاية الجوع والشهوة للحلاوة فهل تنفر نفسه عن ذلك العسل أم لا ؟ فان قلت لا فهو جحد للمشاهدة والضرورة بل ربما تنفر عن العسل الذى ليس فيه سم أيضا لشبهه به فوجدان التائب مرارة الذنب كذلك يكون وذلك لعل له بأن كل ذنب فذوقه ذوق العسل وعمله عمل السم ولا تصح التوبة ولا تصدق إلا بمثل هذا الايمان ولما عز مثل هذا الايمان عزت التوبة والتائبون فلا ترى إلا معرضا عن الله تعالى متهاونا بالذنوب مصرا عليها فهذا شرط تمام الندم وينبغي أن يدوم إلى اللوت

(١) حديث جالسوا التوابين فانهم أرق أفئدة لم أجده مرفوعا وهو من قول عون بن عبد الله رواه ابن أبي الدنيا في التوبة قال جالسوا التوابين فان رحمة الله إلى النادم أقرب وقال أيضا فالملو عظة إلى قلوبهم أسرع وهم إلى الرقة أقرب وقال أيضا التائب أسرع دمعة وأرق قلبا .

اللهم يارب يا الله
ما أنا له أهل إنك أهل
التقوى وأهل المغفرة
يا من لا تضمره الذنوب
ولا تنقصه المغفرة هب
لى ما لا يضرك وأعطينى
ملا ينقصك ياربنا
أفرغ علينا صبرا
وتوفنا مسلمين توفى
مسلمنا وألحقنى
بالصالحين أنت ولينا
فاغفر لنا وارحمنا وأنت
خير الغافرين ربنا
عليك توكلنا وإليك
أنتنا وإليك المصير
ربنا اغفر لنا ذنوبنا
وإسرافنا فى أمرنا
وثبت أقدامنا وانصرنا
على القوم السكافرين
ربنا آتنا من لدنك
رحمة وهى لنا من
أمرنا رشدا ربنا

وينبغي أن يجد هذه المرارة في جميع الذنوب وإن لم يكن قد ارتكبها من قبل كما يجدهم تناول السم في العسل النفرة من الماء البارد مهما علم أن فيه مثل ذلك السم إذ لم يكن ضرره من العسل بل محافيه ولم يكن ضرر الثائب من سرقة وزناه من حيث إنه سرقة وزنا بل من حيث إنه من مخالفة أمر الله تعالى وذلك جار في كل ذنب . وأما القصد الذي ينبعث منه وهو إرادة التدارك فله تعلق بالحال وهو يوجب ترك كل محذور هو ملابس له وأداء كل فرض هو متوجه عليه في الحال وله تعلق بالماضى وهو تدارك ما فرط وبالمستقبل وهو دوام الطاعة ودوام ترك العصية إلى الموت . وشروط محتثاتها بتعلق بالماضى أن يرد فكره إلى أول يوم بلغ فيه بالسن أو الاحتلام ويفتش عما مضى من عمره سنة سنة وشهر اشهرها ويوما يوما ونفسا ونفسا وينظر إلى الطاعات ما للذي قصر فيه منها وإلى المعاصي ما للذي قارفه منها فإن كان قد ترك صلاة أو صلاها في ثوب نجس أو صلاها بنية غير صحيحة لجهله بشرط النية في قضيتها عن آخرها فإن شك في عدد ما فاتته منها حسب من مدة بلوغه وترك القدر الذي يستيقن أنه أداه ويقضى الباقي وله أن يأخذ فيه بغالب الظن ويصل إليه على سبيل التحري والاجتهاد . وأما الصوم فإن كان قد تركه في سفر ولم يقضه أو أفطر عمدا أو نسي النية بالليل ولم يقض فيتعرف مجموع ذلك بالتحري والاجتهاد ويشغل بقضائه ، وأما الزكاة فيحسب جميع ماله وعدد السنين من أول ملكه لا من زمان البلوغ فإن الزكاة واجبة في مال الصبي فيؤدى ما علم بغالب الظن أنه في ذمته فإن أداه لا على وجه يوافق مذهبه بأن لم يصرف إلى الأصناف الثمانية أو أخرج البدل وهو على مذهب الشافعي رحمه الله تعالى فيقضى جميع ذلك فإن ذلك لا يجزيه أصلا وحساب الزكاة ومعرفة ذلك يطول ويحتاج فيه إلى تأمل شاف ويلزمه أن يسأل عن كيفية الخروج عنه من العلماء . وأما الحج فإن كان قد استطاع في بعض السنين ولم يتفق له الخروج والآن قد أفلس فعليه الخروج فإن لم يقدر مع الإفلاس فعليه أن يكتسب من الحلال قدر الزاد فإن لم يكن له كسب ولا مال فعليه أن يسأل الناس ليصرف إليه من الزكاة أو الصدقات ما يوجب به فإنه إن مات قبل الحج مات عاصيا قال عليه السلام « من مات ولم يحج فليمت إن شاء يهوديا وإن شاء نصرانيا (١) » والعجز الطارئ بعد القدرة لا يسقط عنه الحج فهذا طريق تفتيشه عن الطاعات وتداركها . وأما المعاصي فيجب أن يفتش من أول بلوغه عن سمعه وبصره ولسانه وبطنه ويده ورجله وفرجه وسائر جوارحه ثم ينظر في جميع أيامه وساعاته ويفصل عند نفسه ديوان معاصيه حتى يطلع على جميعها صفاتها وكبائرها ثم ينظر فيها فما كان من ذلك بينه وبين الله تعالى من حيث لا يتعلق بمظلمة العباد كنظر إلى غير محرم وقعود في مسجد مع الجناة ومس مصحف بغير وضوء واعتقاد بدعة وشرب خمر ومماع ملاء وغير ذلك مما لا يتعلق بمظالم العباد فالتوبة عنها بالدم والتحسر عليها وبأن يحسب مقدارها من حيث الكبر ومن حيث اللذة ويطلب لكل معصية منها حسنة تناسبها فيأتي من الحسنات بمقدار تلك السيئات أخذا من قوله ﷺ « اتق الله حيث كنت وأتبع السيئة الحسنة تمحها (٢) » بل من قوله تعالى - إن الحسنات يذهبن السيئات - فيكفر بمماع الملاهي بسماع القرآن وبمجالس الذكر ويكفر القعود في المسجد جنبا بالاعتكاف فيه مع الاشتغال بالعبادة ويكفر من الصحف محدثا بكرام الصحف وكثرة قراءة القرآن منه وكثرة تقيله بأن يكتب مصحفا ويجعله وقفا ويكفر شرب الخمر بالتصدق بشراب حلال هو أطيب منه وأحب إليه وعد جميع المعاصي غير ممكن وأعمال القصور سلوك

أتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وارزقنا العون على الطاعة والعصمة من العصية وإفراغ الصبر في الخدمة وإيداع الشكر في النعمة وأسألك حسن الخاتمة وأسألك اليقين وحسن المعرفة بك وأسألك المحبة وحسن التوكل عليك وأسألك الرضا وحسن الثقة بك وأسألك حسن النقلب إليك اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وأصلح أمة محمد اللهم ارحم أمة محمد اللهم فرج عن أمة محمد فرجا عاجلا ربنا اغفر

(١) حديث من مات ولم يحج فليمت إن شاء يهوديا الحديث تقدم في الحج (٢) حديث اتق الله حيث كنت وأتبع السيئة الحسنة تمحها الترمذي من حديث أبي ذر وصححه وتقدم أوله في آداب السكسب وبعضه في أوائل التوبة وتقدم في رياضة النفس .

الطريق للضادة فان للرض يحالج بضده فكل ظلمة ارتفعت إلى القلب بمعصية فلا يحجوها إلا نور يرتفع إليها بحسنة تضادها والتضادات هي للتناسبات فلذلك ينبغي أن تحمي كل سيئة بحسنة من جنسها السكن تضادها فان البياض يزال بالسواد لا بالحرارة والبرودة وهذا التدرج والتحقيق من التلطف في طريق المحو فالرجاء فيه أصدق والثقة به أكثر من أن يواظب على نوع واحد من العبادات وإن كان ذلك أيضا مؤثرا في المحو فهذا حكم ما بينه وبين الله تعالى . ويدل على أن الشيء يكفر بضده أن حب الدنيا رأس كل خطيئة وأثر اتباع الدنيا في القلب السرور بها والحنين إليها فلا جرم كان كل أذى يصيب المسلم ينبو بسببه قلبه عن الدنيا يكون كفارة له إذ القلب يتجافى بالهموم والغموم عن دار الهموم قال صلى الله عليه وسلم « من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا الهموم ^(١) » وفي لفظ آخر « إلا الهم بطلب العيشة » وفي حديث عائشة رضي الله عنها « إذا كثرت ذنوب العبد ولم تكن له أعمال تكفرها أدخل الله تعالى عليه الهموم فتكون كفارة لذنوبه ^(٢) » ويقال إن الهم الذي يدخل على القلب والعبد لا يعرف هو ظلمة الذنوب والهم بها وشعور القلب بوقفة الحساب وهول المطلع . فان قلت هم الانسان غالبا بما له وولده وجاهه وهو خطيئة فكيف يكون كفارة . فاعلم أن الحب له خطيئة والحرامان عنه كفارة ولو تمتع به لثمت الخطيئة فقد روى أن جبريل عليه السلام دخل على يوسف عليه السلام في السجن فقال له كيف تركت الشيخ الكتيب فقال قد حزن عليك حزن مائة ثكلى قال فما له عند الله قال أجر مائة شهيد فاذن الهموم أيضا مكفرات حقوق الله فهذا حكم ما بينه وبين الله تعالى . وأما مظالم العباد ففيها أيضا معصية وجناية على حق الله تعالى فان الله تعالى نهى عن ظلم العباد أيضا لما يتعلق منه بحق الله تعالى تداركه بالندم والتحسر وترك مثله في المستقبل والأتیان بالحسنات التي هي أضعافها فيقابل إبداءه الناس بالاحسان إليهم ويكفر غصب أموالهم بالتصدق بملكه الحلال ويكفر تناول أعراسهم بالغيبة والقدح فيهم بالثناء على أهل الدين وإظهار ما يعرف من خصال الخير من أقرانه وأمثاله ويكفر قتل النفوس باعتناق الرقاب لأن ذلك إحياء إذ العبد مفقود لنفسه موجود لسيدته والاعتناق إيجاد لا يقدر الانسان على الأكثر منه فيقابل الاعدام بالإيجاد وبهذا تعرف أن ما ذكرناه من سلوك طريق للضادة في التكفير والمحو مشهود له في الشرع حيث كفر القتل باعتناق رقبته ثم إذا فعل ذلك كله لم ينجه ولم يكفه ما لم يخرج عن مظالم العباد ومظالم العباد إما في النفوس والأموال والأعراض أو الذنوب أعني به الإيذاء المحض . أما النفوس فان جرى عليه قتل خطأ فوبته بتسليم الدية ووصولها إلى المستحق إمامته أو من عاقلته وهو في عهدة ذلك قبل الوصول وإن كان عمدا موجبا للقصاص فبالقصاص فان لم يعرف فيجب عليه أن يعرف عند ولي الدم ويحكمه في روحه فان شاء عفا عنه وإن شاء قتله ولا تسقط عهده إلا بهذا ولا يجوز له الاخفاء وليس هذا كإلوزني أو شرب أو سرق أو قطع الطريق أو باشر ما يجب عليه فيه حد الله تعالى فانه لا يلزمه في التوبة أن يفضح نفسه ويهتك ستره ويلتمس من الوالي استيفاء حق الله تعالى بل عليه أن يتستر بستر الله تعالى ويقيم حدا لله على نفسه بأنواع المجاهدة والتعذيب فالغفوة في محض حقوق الله تعالى قريب من التائبين النادمين فان رفع أمر هذه إلى الوالي حتى أقام عليه الحد وقع موقعه وتكون توبته صحيحة مقبولة عند الله تعالى بدليل ما روى « أن ماعز بن مالك أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم

لنا ولا خواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم اللهم اغفر لي ولوالدي ولمن تولدنا وارحمهما كما ربياني صغيرا واغفر لأعمامنا وعماتنا وأخواننا وخالاتنا وأزواجنا وذرياتنا وجميع المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الأحياء منهم والأموات يا أرحم الراحمين يا خير الغافرين ولما كان الدعاء مخ العبادة أحببنا أن نستوفي من ذلك فصار صالحا نرجو بركته وهذه الأدعية استخرجها الشيخ

- (١) حديث من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا الهموم وفي لفظ آخر إلا الهم في طلب العيشة طس وأبو نعيم في الحلية والخطيب في التلخيص من حديث أنى هريرة بسند ضعيف تقدم في النكاح
- (٢) حديث إذا كثرت ذنوب العبد ولم يكن له أعمال تكفرها أدخل الله عليه الغموم وتقدم أيضا في النكاح وهو عند أحمد من حديث عائشة بافظ ابتلاه الله بالحزن .

قال يارسل الله إني ظلمت نفسي وزنيت وإني أريد أن تطهرني فردته فلما كان من الغد أتاه
 قال يارسل الله إني قد زنيت فردته الثانية فلما كان في الثالثة أمر به فخر له حفرة ثم أمر به فرجم
 فكان الناس فيه فريقين قائل يقول لقد هلك وأحاطت به خطيئته وقائل يقول مأتوبة أصدق من
 توبته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لقد تاب توبة لو قسمت بين أمة لو سعتهم (١) وجاءت
 الغامدية فقالت « يارسل الله إني قد زنيت فطهرني فردها فلما كان من الغد قالت يارسل الله لم تردني
 لملك تريد أن تردني كما رددت معازي فوالله إني لحبلى فقال صلى الله عليه وسلم أما الآن فأذهبي حتى
 تضعي فلما ولدت أتت بالصبي في خرقه فقالت هذا قد ولدته قال إذهبي فأرضعيه حتى تظميه فلما فطمته
 أتت بالصبي وفي يده كسرة خبز فقالت ياني الله قد فطمته وقد أكل الطعام فدفع الصبي إلى رجل من
 المسلمين ثم أمر بها فخر لها إلى صدرها وأمر الناس فرجموها فأقبل خالد بن الوليد بحجر فرمى
 رأسها فتضح الدم على وجهها فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم سبه إياها فقال مهلا ياخاله
 فوالذي نفسي بيده لقد تابت توبة لو تابها صاحب مكس لغفر له ثم أمر بها ففصل عليها ودفنت (٢).
 وأما القصاص وحد القذف : فلا بد من تحليل صاحبه للتحقق فيه وإن كان للتناول مالا تناوله
 بنصب أو خيانة أو غبن في معاملة بنوع تلبس كترويج زائف أو ستر عيب من البيع أو نقص أجرة
 أجير أو منع أجرته فكل ذلك يجب أن يفش عنه لا من حد بلوغه بل من أول مدة وجوده فإن
 ما يجب في مال الصبي يجب على الصبي إخراج به بلوغ إن كان الولي قد قصر فيه فإن لم يفعل كان
 ظالما مطالبا به إذ يستوى في الحقوق السالية الصبي والبالغ وليحاسب نفسه على الحيات والدوائق من
 أول يوم حياته إلى يوم توبته قبل أن يحاسب في القيامة وليناقدش قبل أن يناقدش فمن لم يحاسب نفسه
 في الدنيا طال في الآخرة حسابه فإن حصل مجموع ما عليه بظن غالب ونوع من الاجتهاد يمكن فليكتبه
 وليكتب أسامي أصحاب المظالم واحدا واحدا وليطو في نواحي العالم وليطلبهم وليستحهم أو ليؤد
 حقوقهم وهذه التوبة تشق على الظلمة وعلى التجار فاتهم لا يقدر على طلب للعاملين كلهم ولا على
 طلب ورثتهم ولكن على كل واحد منهم أن يفعل منه ما يقدر عليه فإن عجز فلا يبقى له طريق
 إلا أن يكتر من الحسنات حتى تفيض عنه يوم القيامة فتؤخذ حسناته وتوضع في موازين أرباب
 للمظالم وتكن كثرة حسناته بقدر كثرة مظالمه فإنه إن لم تف بها حسناته حمل من السيئات أرباب
 للمظالم فيهلك بسيئات غيره فهذا طريق كل تائب في رد المظالم وهذا واجب استغراق العمر في الحسنات
 لو طال العمر بحسب طول مدة الظلم فكيف وذلك مما لا يعرف وربما يكون الأجل قريبا فينبغي
 أن يكون تشميره للحسنات والوقت ضيق أشد من تشميره الذي كان في العاصي في متسع الأوقات
 هذا حكم للمظالم الثابتة في ذمته . أما أمواله الحاضرة فليرد إلى مالك ما يعرف له مال كأمينه وما لا يعرف
 له مال كفعليه أن يتصدق به فإن اختلط الحلال بالحرام فعليه أن يعرف قدر الحرام بالاجتهاد ويتصدق
 بذلك المقدار كما سبق تفصيله في كتاب الحلال والحرام . وأما الجناية على القلوب بمشاهدة الناس
 بما يسوؤهم أو يعيبهم في الغيبة فيطلب كل من تعرض له بلسانه أو أدى قلبه بفعله من أفضاله وليستحل
 واحدا واحدا منهم ومن مات أو غاب فقد فات أمره ولا يتدارك إلا بتكثير الحسنات لتؤخذ منه
 عوضا في القيامة وأما من وجده وأحله بطيب قلب منه فذلك كفرته وعليه أن يعرفه قدر جنايته

(١) حديث اعتراف معز بالزنا ورده صلى الله عليه وسلم حتى اعترف أربعا وقوله لقد تاب توبة
 الحديث مسلم من حديث بريدة بن الحصيب (٢). حديث الغامدية واعترافها بالزنا ورجعها وقوله صلى
 الله عليه وسلم : لقد تابت توبة الحديث مسلم من حديث بريدة وهو بعض الذي قبله .

أبو طالب المكي رحمه
 الله في كتابه قوت
 القلوب وعلى قله كل
 الاعتماد وفيه البركة
 فليدع بهذه الدعوات
 منفردا أو في الجماعة
 إماما أو مأموما
 ويختصر منها ما يشاء
 [الباب الخمسون في
 ذكر العمل في جميع
 النهار وتوزيع
 الأوقات]

فمن ذلك أن يلزم
 موضعه الذي صلى هو
 فيه مستقبل القبلة إلا
 أن يرى انتقاله إلى
 زاوية أسلم لدينه لك
 يحتاج إلى حديث
 أو التفات إلى شيء فإن
 السكوت في هذا الوقت
 وترك الكلام له أثر
 ظاهر بين يحمده أهل

وتعريضه له بالاستحلال اللهم لا يكتفى وربما لو عرف ذلك وكثرة تعديه عليه لم تطب نفسه بالاحلال
 وادخر ذلك في القيامة ذخيرة يأخذها من حسناته أو يحمله من سيئاته فان كان في جملة جنايته على
 الغير ماله ذكره وعرفه لتأذي بمعرفته كزناه بجاريته أو أهله أو نسبته باللسان إلى عيب من خفايا
 عيوبه يعظم أذاه مهما شوقه به فقد انسد عليه طريق الاستحلال فليس له إلا أن يستحل منها ثم
 تبقى له مظلة فليجبرها بالحسنات كما يجبر مظلة الليث والغائب . وأما الذكر والتعريف فهو سيئة
 جديدة يجب الاستحلال منها ومهما ذكر جنايته وعرفه المحنى عليه فلم تسمح نفسه بالاستحلال
 بقيت المظلة عليه فان هذا حقه فعليه أن يتلطف به ويسعى في مهماته وأغراضه ويظهر من
 حبه والشفقة عليه ما يستميل به قلبه فان الانسان عبد الاحسان وكل من نقر بسيئة مال بحسنة
 فاذا طاب قلبه بكثرته تودده وتلطفه ممحت نفسه بالاحلال فان أبي إلا الاصرار فيكون تلطفه به
 واعتذاره إليه من جملة حسناته التي يمكن أن يجبر بها في القيامة جنايته وليكن قدر سعيه في فرجه
 وسرور قلبه بتودده وتلطفه كقدر سعيه في أذاه حتى إذا قاوم أحدهما الآخر أو زاد عليه أخذ ذلك
 منه عوضا في القيامة بحكم الله به عليه كمن ألتف في الدنيا مالا فجاء بمثله فامتنع من له المال من
 القبول وعن الإبراء فان الحاكم يحكم عليه بالقبض منه شاء أم أبي فكذلك يحكم في صعيد القيامة
 أحكم الحاكمين وأعدل المقسطين وفي التفق عليه من الصحيحين عن أبي سعيد الخدري أن نبي الله
 صلى الله عليه وسلم قال « كان فيمن كان قبلكم رجل قتل تسعة وتسعين نفسا فسأل عن أعلم
 أهل الأرض فدل على راهب فأتاه فقتل إياه قتل تسعة وتسعين نفسا فهل له من توبة ؟ قال لا
 فقتله فكمل به مائة ثم سأل عن أعلم أهل الأرض فدل على رجل عالم فقال له إياه قتل مائة نفس
 فهل له من توبة ؟ قال نعم ومن يحول بينه وبين التوبة انطلق إلى أرض كذا وكذا فان بها
 أناسا يعبدون الله عز وجل فاعبد الله معهم ولا ترجع إلى أرضك فانها أرض سوء فانطلق حتى إذا
 نصف الطريق أتاه الموت فاختصمت فيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فقالت ملائكة الرحمة
 جاء تائبا مقبلا بقلبه إلى الله وقالت ملائكة العذاب إنه لم يعمل خيرا قط فأتاهم ملك في صورة آدمي
 فجعلوه حكما بينهم فقال قيسوا ما بين الأرضين فإلى أيتهما كان أدنى فهو له فقياسوا فوجدوه أدنى
 إلى الأرض التي أراد قبضته ملائكة الرحمة (١) وفي رواية : فكان إلى القرية الصالحة أقرب
 منها بشبر فجعل من أهلها . وفي رواية : فأوحى الله تعالى إلى هذه أن تباعدى وإلى هذه أن تقربى
 وقال قيسوا ما بينهما فوجدوه إلى هذه أقرب بشبر فففر له ، فهذا تعرف أنه لا خلاص إلا برجحان
 ميزان الحسنات ولو بمشقال ذرة فلا بد للتائب من تكثير الحسنات هذا حكم القصد للتعلم بالماضى .
 وأما العزم المرتبط بالاستقبال فهو أن يعتقد مع الله عقدا مؤكدا ويعاهده بعهد وثيق أن لا يعود
 إلى تلك الذنوب ولا إلى أمثالها كالذى يعلم في مرضه أن الفاكهة تضره مثلا فيعزم عزمًا جزما
 أنه لا يتناول الفاكهة مالم يزل مرضه فان هذا العزم يتأكد في الحال وإن كان يتصور أن تغلبه
 الشهوة في ثاني الحال ولكن لا يكون تائبا مالم يتأكد عزمه في الحال ولا يتصور أن يتم ذلك للتائب
 في أول أمره إلا بالعزلة والصمت وقلة الأكل والنوم وإحراز قوت حلال فان كان له مال موروث
 حلال أو كانت له حرفة يكتسب بها قدر الكفاية فليقتصر عليه فان رأس للعاصي أكل الحرام
 فكيف يكون تائبا مع الاصرار عليه ولا يكتفى بالحلال وترك الشبهات من لا يقدر على ترك الشهوات

(١) حديث أبي سعيد الخدري التفق عليه كان فيمن كان قبلكم رجل قتل تسعة وتسعين فسأل
 عن أعلم أهل الأرض الحديث هو متفق عليه كما قال الصنف من حديث أبي سعيد .

للعامة وأرباب القلوب
 وقد ندب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم إلى
 ذلك ثم قرأ الفاتحة
 وأول سورة البقرة إلى
 المفلحون والآيتين
 وإلهمكم إله واحد وآية
 الكرسي والآيتين
 بعدها وآمن الرسول
 والآية قبلها وشهد الله
 وقل اللهم مالك الملك
 وإن ربكم الله الذى
 خلق السموات
 والأرض إلى الحسين
 ولقد جاءكم رسول إلى
 الآخر وقل ادعوا الله
 الآيتين وآخر الكهف
 من إن الذين آمنوا
 وذا النون إذ ذهب
 مغاضبا إلى خير الوارثين
 فسبحان الله حين
 تمسون وحين تصبحون

في المأكولات والملبوسات وقد قال بعضهم من صدق في ترك الشهوة وجاهد نفسه لله سبع مرار لم يبتل بها . وقال آخر من تاب من ذنب واستقام سبع سنين لم يعد إليه أبدا . ومن مهمات التائب إذا لم يكن عالما أن يتعلم ما يجب عليه في المستقبل وما يحرم عليه حتى يمكنه الاستقامة وإن لم يؤثر العزلة لم تتم له الاستقامة المطلقة إلا أن يتوب عن بعض الذنوب كالذي يتوب عن الشرب والزنا والغصب مثلا وليست هذه توبة مطلقة وقد قال بعض الناس إن هذه التوبة لا تصح وقال قائلون تصح ولفظ الصحة في هذا اللقاع محمل بل تقول لمن قال لا تصح إن عנית به أن تركه بعض الذنوب لا يفيد أصلا بل وجوده كدمه فما أعظم خطأك فانا نعلم أن كثرة الذنوب سبب لكثرة العقاب وقتلها سبب لقلتها وتقول لمن قال تصح إن أردت به أن التوبة عن بعض الذنوب توجب قبولاً يوصل إلى النجاة أو القوز فهذا أيضا خطأ بل النجاة والقوز يترك الجميع هذا حكم الظاهر ولنا تسكلم في خفايا أسرار عفو الله فان قال من ذهب إلى أنها لا تصح إني أردت به أن التوبة عبارة عن الندم وإنما يندم على السرقة مثلا لكونها معصية لا لكونها سرقة ويستحيل أن يندم عليها دون الزنا إن كان توجهه لأجل المعصية فان العلة شاملة لها إذ من يتوجه على قتل ولده بالسيف يتوجه على قتله بالسكين لأن توجهه بفوات محبوه سواء كان بالسيف أو بالسكين فكذلك توجه العبد بفوات محبوه وذلك بالمعصية سواء عصى بالسرقة أو الزنا فكيف يتوجه على البعض دون البعض فالندم حالة يوجبها العلم بكون المعصية مفقوة للمحبوب من حيث إنها معصية فلا يتصور أن يكون على بعض المعاصي دون البعض ولو جاز هذا لجاز أن يتوب من شرب الخمر من أحد الدينين دون الآخر فان استحالة ذلك من حيث إن المعصية في الخمرين واحد وإنما الدنان ظروف فكذلك أعيان المعاصي آلات للمعصية وللمعصية من حيث مخالفة الأمر واحدة فاذن معنى عدم الصحة أن الله تعالى وعد التائبين رتبة وتلك الرتبة لا تتأهل إلا بالندم ولا يتصور الندم على بعض التائبين فهو كالملك المرتب على الإيجاب والقبول فانه إذا لم يتم الإيجاب والقبول يقول إن العقد لا يصح أي لم ترتب عليه الثمرة وهو الملك وتحقيق هذا أن ثمرة مجرد الترك أن ينقطع عنه عقاب ما تركه وثمرته الندم تكفير ماسبق فترك السرقة لا يكفر السرقة بل الندم عليها ولا يتصور الندم إلا لكونها معصية وذلك يعم جميع المعاصي وهو كلام مفهوم واقع يستنطق المنتصف بتفصيل به ينكشف النطاء . فنقول التوبة عن بعض الذنوب لا تخلو إما أن تكون عن الكبائر دون الصغائر أو عن الصغائر دون الكبائر أو عن كبيرة دون كبيرة . أما التوبة عن الكبائر دون الصغائر فأمر ممكن لأنه يعلم أن الكبائر أعظم عند الله وأجلب لسخط الله ومقته والصغائر أقرب إلى تطرق العفو إليها فلا يستحيل أن يتوب عن الأعظم ويتندم عليه كالذي يحنى على أهل الملك وحرمة ويحنى على دابته فيكون خائفا من الجناية على الأهل مستحقرا للجناية على الدابة والندم بحسب استعظام الذنب واعتقاد كونه مبعدا عن الله تعالى وهذا ممكن وجوده في الشرع فقد كثرت التائبون في الأعصار الخالية ولم يكن أحد منهم معصوما . فلا تستدعي التوبة العصمة والطبيب قد يحذر المريض العسل تحذيرا شديدا ويحذر السكر تحذيرا أخف منه على وجه يشعر معه أنه ربما لا يظهر ضرر السكر أصلا فيتوب المريض بقوله عن العسل دون السكر فهذا غير محال وجوده وإن أكلهما جميعا بحكم شهوته ندم على أكل العسل دون السكر . الثاني أن يتوب عن بعض الكبائر دون بعض وهذا أيضا ممكن لاعتقاده أن بعض الكبائر أشد وأغلظ عند الله كالذي يتوب عن القتل والنهب والظلم ومظالم العباد لعلبه أن ديوان العباد لا يترك وما بينه وبين الله يتسارع العفو إليه فهذا أيضا ممكن كما في تفاوت

وسبحان ربك إلى آخر
السورة ولقد صدق الله
وأول سورة الحديد إلى
بذات الصدور وآخر
سورة الحشر من
لو أنزلناهم بسبع ثلاثا
وثلاثين وهكذا يحمد
مثله ويكبر مثله ويتمها
مائة بلا إله إلا الله وحده
لا شريك له فاذا فرغ
من ذلك يشتغل بتلاوة
القرآن حفظا أو من
المصحف أو يشتغل
بأنواع الأذكار ولا
يزال كذلك من غير
فتور وقصور ونعاس
فان النوم في هذا الوقت
مكروه جدا فان غلبه
النوم فليقم في مصلاه
قائما مستقبل القبلة
فان لم يذهب النوم
بالقيام يخطو خطوات

الكبائر والصغائر لأن الكبائر أيضا متفاوتة في أنفسها وفي اعتقاد مرتكبها ، ولذلك قد يتوب عن بعض الكبائر التي لا تتعلق بالعباد كما يتوب عن شرب الخمر دون الزنا مثلا ، إذ يتضح له أن الخمر مفتاح الشرور وأنه إذا زال عقله ارتكب جميع المعاصي وهو لا يدري فيحسب ترجيح شرب الخمر عنده ينبعث منه خوف يوجب ذلك تركا في المستقبل وندما على الماضي . الثالث أن يتوب عن صغيرة أو صغائر وهو مصر على كبيرة يعلم أنها كبيرة كالذي يتوب عن الغيبة أو عن النظر إلى غير المحرم أو ما يجري مجراه وهو مصر على شرب الخمر فهو أيضا ممكن ووجه إمكانه أنه مامن ، ومن إلا وهو خائف من معاصيه وندم على فعله ندما إما ضعيفا وإما قويا ولكن تكون لذة نفسه في تلك المعصية أقوى من ألم قلبه في الخوف منها لأسباب توجب ضعف الخوف من الجهل والغفلة وأسباب توجب قوة الشهوة فيكون الندم موجودا ولكن لا يكون مليا بتحريك العزم ولا قويا عليه ، فإن سلم عن شهوة أقوى منه بأن لم يعارضه إلا ما هو أضعف قهر الخوف الشهوة وغلبها وأوجب ذلك ترك المعصية وقد تشدد ضراوة الفاسق بالخمر فلا يقدر على الصبر عنه وتكون له ضراوة ما بالغية وثلب الناس والنظر إلى غير المحرم وخوفه من الله قد بلغ مبلغا يجمع هذه الشهوة الضعيفة دون القوة فيوجب عليه جند الخوف انبعاث العزم للترك بل يقول هذا الفاسق في نفسه : إن قهرني الشيطان بواسطة غلبة الشهوة في بعض المعاصي فلا ينبغي أن أخلع العذار وأرخي العنان بالكلية بل أجاهده في بعض المعاصي فعماني أغلبه فيكون قهرى له في البعض كفارة لبعض ذنوبى ، ولو لم يتصور هذا لما تصور من الفاسق أن يصلى ويصوم ولقيل له إن كانت صلاتك لغير الله فلا تصح وإن كانت لله فترك الفسق لله فإن أمر الله فيه واحد فلا يتصور أن تقصد بصلواتك التقرب إلى الله تعالى ما لم تقرب بترك الفسق وهذا محال بأن يقول الله تعالى على أمران ولى على المخالفة فيهما عقوبتان وأنا ملي في أحدهما بقهر الشيطان عاجز عنه في الآخر فأنا أتقهره فيما أقدر عليه ، وأرجو بمجاهدتي فيه أن يكفر عني بعض ما صيرت عنه بفرط شهوتي فكيف لا يتصور هذا وهو حال كل مسلم . إذ لا مسلم إلا وهو جامع بين طاعة الله ومعصيته ولا سبب له إلا هذا . وإذا فهم هذا فهم أن غلبة الخوف للشهوة في بعض الذنوب ممكن وجودها ، والخوف إذا كان من فعل ماض أورث الندم والندم يورث العزم وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم « الندم توبة » . ولم يشترط الندم على كل ذنب وقال « التائب من الذنب كمن لا ذنب له » ولم يقل التائب من الذنوب كلها وبهذه للعاني تين سقوط قول القائل إن التوبة عن بعض الذنوب غير ممكنة لأنها متماثلة في حق الشهوة وفي حق التعرض إلى سخط الله تعالى ، نعم يجوز أن يتوب عن شرب الخمر دون النيبذ لتفاوتهما في اقتضاء السخط ويتوب عن الكثير دون القليل لأن لكثرة الذنوب تأثيرا في كثرة العقوبة فيساعد الشهوة بالقدر الذى يعجز عنه ويترك بعض شهوته لله تعالى كالمرضى الذى حذره الطبيب الفاكهة فإنه قد يتناول قليلها ولكن لا يستكثر منها فقد حصل من هذا أنه لا يمكن أن يتوب عن شيء ولا يتوب عن مثله بل لا بد وأن يكون ما تاب عنه محالما بقي عليه إما في شدة المعصية وإما في غلبة الشهوة وإذا حصل هذا التفاوت في اعتقاد التائب تصور اختلاف حاله في الخوف والندم فيتصور اختلاف حاله في الترك فندمه على ذلك الذنب ووقاؤه بعزمه على الترك يلحقه بمن لم يذنب وإن لم يكن قد أطاع الله في جميع الأوامر والنواهي . فإن قلت هل تصح توبة العنين من الزنا الذى قارفه قبل طريان العنة . فأقول لا ، لأن التوبة عبارة عن ندم يبعث العزم على الترك فإي قدر على فعله وما لا يقدر على فعله فقد انعدم بنفسه لا بتركه إياه ولكنى أقول لو طرأ عليه بعد العنة كشف وبمعرفة تحقق به ضرر الزنا الذى قارفه وثار منه احتراق وتحسر وندم بحيث لو كانت شهوة الواقع به باقية

نحو القبلة ويتأخر بالخطوات كذلك ولا يستدبر القبلة في إقامة استقبال القبلة وترك السلام والنوم ودوام الذكر في هذا الوقت أثر كبير وبركة غير قليلة . وجدنا ذلك بحمد الله ونوصي به الطالبين ، وأثر ذلك في حق من يجمع في الأذكار بين القلب واللسان أكثر وأظهر وهذا الوقت أول النهار والنهار مظنة الآفات فإذا أحكم أوله بهذه الرعاية فقد أحكم بنيانه وتبني أوقات النهار جميعا على هذا البناء فإذا قارب طلوع الشمس يتبدى بخرارة الساعات العشر

لكانت حرقه الندم تسمع تلك الشهوة وتغلبها فاني أرجو أن يكون ذلك مكفرا لذنبه وماحيا عنه سيئته إذ لاخلاف في أنه لو تاب قبل طريان العنة ومات عقيب التوبة كان من التائبين وإن لم يطرأ عليه حالة تهيج فيها الشهوة وتتنسب أسباب قضاء الشهوة ولكنه تائب باعتبار أن ندمه بلغ مبلغا أوجب صرف قصده عن الزنا لو ظهر قصده فاذن لا يستحيل أن تبلغ قوة الندم في حق العنين هذا المبلغ إلا أنه لا يعرفه من نفسه فان كل من لا يشتهي شيئا يقدر نفسه قادرا على تركه بأدنى خوف والله تعالى مطلع على ضميره وعلى مقدار ندمه فعساه يقبله منه بل الظاهر أنه يقبله والحقيقة في هذا كله ترجع إلى أن ظلمة اللصية تتمحى عن القلب بشيئين : أحدهما حرقه الندم ، والآخر شدة المجاهدة بالترك في المستقبل وقد امتنعت المجاهدة بزوال الشهوة ولكن ليس محالاً أن يقوى الندم بحيث يهوى على محوها دون المجاهدة ولولا هذا لقلنا إن التوبة لا تقبل مالم يعيش التائب بعد التوبة مدة يجاهد نفسه في عين تلك الشهوة مرات كثيرة وذلك مما لا يدل ظاهر الشرع على اشتراطه أصلا. فان قلت إذا فرضنا تائبين أحدهما سكنت نفسه عن النزوع إلى الذنب والآخر بقي في نفسه نزوع إليه وهو يجاهدها ويعنهما فأيهما أفضل ؟ . فاعلم أن هذا مما اختلف العلماء فيه ، فقال أحمد بن أبي الحواري وأصحاب أبي سليمان الداراني إن المجاهد أفضل لأن له مع التوبة فضل الجهاد. وقال علماء البصرة ذلك الآخر أفضل لأنه لو فتر في توبته كان أقرب إلى السلامة من المجاهد الذي هو في عرضة الفتور عن المجاهدة وما قاله كل واحد من الفريقين لا يخلو عن حق وعن قصور عن كمال الحقيقة والحق فيه أن الذي انقطع نزوع نفسه له حالتان : إحداهما أن يكون انقطاع نزوعه إليها بفتور في نفس الشهوة فقط فالمجاهد أفضل من هذا إذ تركه بالمجاهدة قد دل على قوة نفسه واستيلاء دينه على شهوته فهو دليل قاطع على قوة اليقين وعلى قوة الدين ، وأغنى بقوة الدين قوة الإرادة التي تنبثق بإشارة اليقين وتقمع الشهوة المنبثقة بإشارة الشياطين فهاتان قوتان تدل المجاهدة عليهما قطعا وقول القائل إن هذا أسلم إذ لو فتر لا يعود إلى الذنب فهذا صحيح ولكن استعمال لفظ الأفضل فيه خطأ وهو كقول القائل العنين أفضل من الفحل لأنه في أمن من خطر الشهوة والصبي أفضل من البالغ لأنه أسلم والفلس أفضل من الملك القاهر القامع لأعدائه لأن للفلس لاعدوه وللملك ربما يغلب مرة وإن غلب مرات وهذا كلام رجل سليم القلب قاصر النظر على الظواهر غير عالم بأن العز في الأخطار وأن العلوشرة اقتحام الاغرار بل كقول القائل الصياد الذي ليس له فرس ولا كلب أفضل في صناعة الاصطياد وأعلى رتبة من صاحب الكلب والفرس لأنه آمن من أن يجمع به فرسه فتتكسر أعضاؤه عند السقوط على الأرض وآمن من أن يعضه الكلب ويعتدى عليه وهذا خطأ بل صاحب الفرس والكلب إذا كان قويا عالما بطريق تأديتهما أعلى رتبة وأخرى بذرك سعادة الصيد . الحالة الثانية : أن يكون بظلان النزوع بسبب قوة اليقين وصدق المجاهدة السابقة إذ بلغ مبلغا قمع هيجان الشهوة حتى تأدبت بأدب الشرع فلا تهيج إلا بالإشارة من الدين وقد سكنت بسبب استيلاء الدين عليها فهذا أعلى رتبة من المجاهد المقامى لهيجان الشهوة وقمعها ، وقول القائل ليس لذلك فضل الجهاد قصور عن الاحاطة بمقصود الجهاد فان الجهاد ليس مقصودا لعينه بل للمقصود قطع ضراوة العدو حتى لا يستجرك إلى شهواته وإن عجز عن استجراك فلا يصدك عن سلوك طريق الدين فاذا قهرته وحصلت المقصود فقد ظفرت ومادمت في المجاهدة فأنفت بعد في طلب الظفر ومثاله كمال من قهر العدو واسترقه بالاضافة إلى من هو مشغول بالجهاد في صف القتال ولا يدري كيف يسلم ومثاله أيضا مثال من علم كلب الصيد وراض الفرس فهما تأمنان عنده بعد ترك الكلب الضراوة والفرس الجماح بالاضافة إلى من هو مشغول بعقاسة التأديب بمدول قدزل

وهي من تعليم الخضر
عليه السلام عليها
ابراهيم التيمي وذكر
أنه تعلمها من رسول الله
صلى الله عليه وسلم ،
وينال بالمداومة عليها
جميع التفرق في
الأذكار والدعوات ،
وهي عشرة أشياء
سبعة سبعة الفاتحة
والعوذتان وقل هو
الله أحد وقل يا أيها
الكافرون وآية
الكرسي وسبحان الله
والحمد لله ولا إله إلا الله
والله أكبر والصلاة
على النبي وآله ويستغفر
لنفسه ولوالديه
وللمؤمنين وللمؤمنات
ويقول سبحان الله
في بهم عاجلا وآجلا
في الدين والدنيا والآخرة

في هذا فريق فظنوا أن الجهاد هو للتصود الأقصى ولم يعلموا أن ذلك طلب للخلاص من عوائق الطريق وظن آخرون أن قمع الشهوات وإماتها بالسكية مقصود حتى جرب بعضهم نفسه فمجزع عنه فقال هذا محال فكذب بالشرع وسلك سبيل الإباحة واسترسل في اتباع الشهوات وكل ذلك جهل وضلال وقد قررنا ذلك في كتاب رياضة النفس من ربيع المهلكات . فان قلت فما قولك في تأييد أحدهما نسي الذنب ولم يشتغل بالتفكير فيه والآخر جملة نصب عينه ولا يزال يتفكر فيه ويحترق ندماً عليه فأيهما أفضل . فاعلم أن هذا أيضاً قد اختلفوا فيه فقال بعضهم حقيقة التوبة أن تنصب ذنبك بين عينيك . وقال آخر حقيقة التوبة أن تنسى ذنبك وكل واحد من اللذهين عندنا حق ولكن بالإضافة إلى حالين وكلام التصوفة أبداً يكون قاصراً فان عادة كل واحد منهم أن يخبر عن حال نفسه فقط ولا يهمل حال غيره فتختلف الأجوبة لاختلاف الأحوال وهذا نقصان بالإضافة إلى المهمة والارادة والجديد يكون صاحبه مقصور النظر على حال نفسه لاهمه أمر غيره إذ طريقه إلى الله نفسه ومنازل أحواله وقد يكون طريق العبد إلى الله العلم فالطريق إلى الله تعالى كثيرة وإن كانت مختلفة في القرب والبعد والله أعلم بمن هو أهدي سبيلاً مع الاشتراك في أصل الهداية . فأقول تصور الذنب وذكره والتفجع عليه كمال في حق المبتدئ لأنه إذا نسيه لم يكثر احتراقه فلا تقوى إرادته وانبعاثه لسلوك الطريق ولأن ذلك يستخرج منه الحزن والخوف والوازع عن الرجوع إلى مثله فهو بالإضافة إلى الغافل كمال ولكنه بالإضافة إلى سالك الطريق نقصان فانه شغل مانع عن سلوك الطريق بل سالك الطريق ينبغي أن لا يعرج على غير السلوك فان ظهر له مبادئ الوصول وانكشف له أنوار المعرفة ولوامع الغيب استغرقه ذلك ولم يبق فيه متسع للالتفات إلى ماضٍ من أحواله وهو الكمال بل لو عاق للسافر عن الطريق إلى بلد من البلدان هر حاجز طال تعب السافر في عبوره مدة من حيث إنه كان قد خرب جسده من قبل فلو جلس على شاطئ النهر بعد عبوره يبكي متأسفاً على تخريبه الجسر كان هذا مانعاً آخر اشتغل به بعد الفراغ من ذلك المانع ، نعم إن لم يكن الوقت وقت الرحيل بأن كان ليلاً فتعذر السلوك أو كان على طريقه أهوار وهو يخاف على نفسه أن يمر بها فليطلل بالليل بكاؤه وحزنه على تخريب الجسر ليتأكد بطول الحزن عزمه على أن لا يعود إلى مثله فان حصل له من التنبيه ما وثق بنفسه أنه لا يعود إلى مثله فسلوك الطريق أولى به من الاشتغال بذكر تخريب الجسر والبكاء عليه وهذا لا يعرفه إلا من عرف الطريق والمقصد والعائق وطريق السلوك وقد أشرنا إلى تلويحات منه في كتاب العلم وفي ربيع المهلكات بل نقول شرط دوام التوبة أن يكون كثير الفكر في النعم في الآخرة ليزيد رغبته ولكن إن كان شاباً فلا ينبغي أن يطيل فكره في كل ماله نظير في الدنيا كالحور والقصور فان ذلك الفكر يجرى به رغبته في طلب العاجلة ولا يرضى بالآجلة بل ينبغي أن يتفكر في لذة النظر إلى وجه الله تعالى فقط فذلك لا نظير له في الدنيا فكذلك تذكر الذنب قد يكون محرراً للشهوة فالمبتدئ أيضاً قد يستضر به فيكون النسيان أفضل له عند ذلك ولا يصدك عن التصديق بهذا التحقيق ما يحكي لك من بكاء داود ونياحته عليه السلام فان قياسك نفسك على الأنبياء قياس في غاية الاعوجاج لأنهم قد ينزلون في أقوالهم وأفعالهم إلى الدرجات الثلاثة بأمرهم فانهم ما بعثوا إلا لارشادهم فعليهم التلبس بما تنتفع أنهم بمشاهدته وإن كان ذلك نازلاً عن ذروة مقامهم فلقد كان في الشيوخ من لا يشير على مريده بنوع رياضة إلا ويغوص معه فيها وقد كان مستغنياً عنها لفراغه عن المجاهدة وتأديب النفس تسهلاً للأمر على المريد ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « أما إني لا أنسى ولكن أنسى لأشعر ^(١) » وفي لفظ « أما أسهو لأسن » .

(١) حديث أما إني لا أنسى ولكن أنسى لأشعر ذكره مالك بلاغا بغير إسناد وقال ابن عبد البر

مأنت له أهل ولا تفعل ربنا يا مولانا ما نحن له أهل إنك غفور حلیم جواد كريم رؤوف رحيم . وروى أن ابراهيم التيمي لما قرأ هذه بعد أن تعلمها من الحضر رأى في المنام أنه دخل الجنة ورأى لللائكة والأنبياء عليهم السلام وأكل من طعام الجنة وقيل إنه مكث أربعة أشهر لم يطعم وقيل لعله كان ذلك لكونه أكل من طعام الجنة فاذا فرغ من المسبكات أقبل على التيسيح والاستغفار والتلاوة الى أن تطلع الشمس قدر رمح .

ولا تعجب من هذا فإن الأمم في كنف شفقة الأنبياء كالصبيان في كنف شفقة الآباء وكالمواشي في كنف الرعاة أما ترى الأب إذا أراد أن يستنطق ولده الصبي كيف ينزل إلى درجة نطق الصبي كما قال صلى الله عليه وسلم للحسن « كبح كبح ^(١) » لما أخذ تمره من تمر الصدقة ووضعها في فيه وما كانت فضاحته تقصر عن أن يقول ارم هذه التمرة فانها حرام ولكنه لما علم أنه لا يفهم منطقة ترك الفصاحة ونزل إلى لسكنته بل الذي يعلم شاة أو طائراً يصوت به رغاء أو صفيراً تشبهاً بالبهيمة والطائر تلطفاً في تعليمه فأياك أن تغفل عن أمثال هذه الدقائق فانها مزية أقدام العارفين فضلاً عن العاقلين ، نسأل الله حسن التوفيق بلطفه وكرمه .

(بيان أقسام العباد في دوام التوبة)

اعلم أن التائبين في التوبة على أربع طبقات . الطبقة الأولى : أن يتوب العاصي ويستقيم على التوبة إلى آخر عمره فيتدارك ما فرط من أمره ولا يحدث نفسه بالعود إلى ذنوبه إلا الزلات التي لا يفك البشر عنها في العادات مهما لم يكن في رتبة النبوة فهذا هو الاستقامة على التوبة وصاحبه هو السابق بالخيرات المستبدل بالسيئات حسنات واسم هذه التوبة التوبة النصوح واسم هذه النفس الساكنة النفس المطمئنة التي ترجع إلى ربها راضية مرضية وهؤلاء هم الذين إليهم الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم « سبق المفردون المستهترون بذكر الله تعالى وضع الله كبر عنهم أوزارهم فوردوا القيامة خفافاً ^(٢) » فان فيه إشارة إلى أنهم كانوا تحت أوزار وضعها الله كبر عنهم وأهل هذه الطبقة على رتب من حيث النزوع إلى الشهوات فمن تائب سكنت شهواته تحت قهر للعفة ففتر زاعها ولم يشغله عن السلوك صرعها وإلى من لا يفك عن منازعة النفس ولكنه ملئ بمجاهدتها وردّها ثم تفاوتت درجات النزاع أيضاً بالكثرة والقلة وباختلاف المدة وباختلاف الأنواع وكذلك يختلفون من حيث طول العمر فمن غخطب يموت قريباً من توبته يغبط على ذلك لسلامته وموته قبل الفترة ومن مهمل طال جهاده وصره وتمادت استقامته وكثرت حسناته وحال هذا أعلا وأفضل إذ كل سيئة فائتاً يحوها حسنة حتى قال بعض العلماء إنما يكفر الذنب الذي ارتكبه العاصي أن يتمكن منه عشر مرات مع صدق الشهوة ثم يصبر عنه ويكسر شهوته خوفاً من الله تعالى واشتراط هذا بعيد وإن كان لا ينكر عظم أثره لو فرض ولكن لا ينبغي للمريد الضعيف أن يسلك هذا الطريق فتهيج الشهوة وتخضر الأسباب حتى يتمكن ثم يطمع في الانكشاف فانه لا يؤمن خروج عنان الشهوة عن اختياره فيقدم على العصية وينقض توبته بل طريقها الفرار من ابتداء أسبابه الميسرة له حتى يسد طرقها على نفسه ويسعى مع ذلك في كسر شهوته بما يقدر عليه فيه تسلم توبته في الابتداء . الطبقة الثانية : تائب سلك طريق الاستقامة في أمهات الطاعات وترك كبائر الفواحش كلها إلا أنه ليس ينفك عن ذنوب تعثره لاعن عمد وتجريد قصد ولكن يبتلى بها في مجارى أحواله من غيره أن يقدم عزمه على الاقدام عليها ولكنه كلما أقدم عليها لام نفسه وندم وتأسف وجدد عزمه على أن يتشمر للاحتراز من

لا يوجد في اللوطاً إلا مرسل لا إسناد له وكذا قال حمزة الكناني إنه لم يرد من غير طريق مالك وقال أبو طاهر الأنماطي وقد طال بحثي عنه وسؤالي عنه للآئمة والحفاظ فلم أظفر به ولا سمعت عن أحد أنه ظفر به قال وادعى بعض طلبه الحديث أنه وقع له مسنداً (١) حديث أنه قال للحسن كبح كبح لما أخذ تمره من الصدقة ووضعها في فيه البخاري من حديث أبي هريرة وتقدم في كتاب الحلال والحرام (٢) حديث سبق المفردون المستهترون بذكر الله الحديث الترمذي من حديث أبي هريرة وحسنه وقد تقدم .

روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « لأن أقعد في مجلس أذكر الله فيه من صلاة الغداة إلى طلوع الشمس أحب إلى من أن أعتق أربع رقاب » ثم يصلي ركعتين قبل أن ينصرف من مجلسه فقد قل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يصلي الركعتين وبهاتين الركعتين تبين فائدة رعاية هذا الوقت وإذا صلى الركعتين يجمع هم وحضور فهم وحسن تدبر لما يقرأ يجد في باطنه أثراً ونورا وروحاً وأنساً إذا كان صادقاً والذي يجده

أسبابها التي تعرض لها وهذه النفس جديرة بأن تكون هي النفس اللوامة إذ تلوم صاحبها على ما تستهدف له من الأحوال الذميمة لأعن تصحيح عزم وتخمين رأي وقصد وهذه أيضا رتبة عالية وإن كانت نازلة عن الطبقة الأولى وهي أغلب أحوال التائبين لأن الشر معجون بطينة الآدمي قلما ينفك عنه وإنما غاية سعيه أن يغلب خيره شره حتى يشغل ميزانه فترجح كفة الحسنات فأما أن تخلو بالكلية كفة السيئات فذلك في غاية البعد وهؤلاء لهم حسن الوعد من الله تعالى إذ قال تعالى - الذين يجتنبون كبائر الإثم والفواحش إلا اللمم إن ربك واسع المغفرة - فكل إلمام يقع بصغيرة لأعن توطئ نفسه عليه فهو جدير بأن يكون من اللمم للنفو عنه قال تعالى - والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم - فأثني عليهم مع ظلمهم لأنفسهم لتندمهم ولومهم أنفسهم عليه وإلى مثل هذه الرتبة الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم فيما رواه عنه علي كرم الله وجهه « خياركم كل مفتقن ثواب (١) » وفي خبر آخر « المؤمن كالسنبلة ينفي أحيانا ويميل أحيانا (٢) » وفي الخبر « لا بد للمؤمن من ذنب يأتيه الفينة بعد الفينة (٣) » أي الحين بعد الحين فكل ذلك أدلة قاطعة على أن هذا القدر لا ينقض التوبة ولا يلحق صاحبها بدرجة اللصين ومن يؤيس مثل هذا عن درجة التائبين كالطبيب الذي يؤيس الصحيح عن دوام الصحة بما يتناوله من الفواكه والأطعمة الحارة مرة بعد أخرى من غير مداومة واستمرار وكالفقيه الذي يؤيس للتفقه عن نيل درجة الفقهاء بفتوره عن التكرار والتعليق في أوقات نادرة غير متطاولة ولا كثيرة وذلك يدل على نقصان الطبيب والفقيه بل الفقيه في الدين هو الذي لا يؤيس الخلق عن درجات السعادات بما يتفق لهم من الفترات ومقارفة السيئات المختطفات قال النبي ﷺ « كل بني آدم خطاءون وخير الخطائين التوابون للمستغفرون (٤) » وقال أيضا « المؤمن واه راقع خفيهم من مات على رقبته (٥) » أي واه بالذنوب راقع بالتوبة والندم وقال تعالى - أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا ويدرءون بالحسنة السيئة - فما وصفهم بعدم السيئة أصلا. الطبقة الثالثة : أن يتوب ويستمر على الاستقامة مدة ثم تغلب الشهوات في بعض الذنوب فيقدم عليها عن صدق وقصد شهوة لمجزه عن قهر الشهوة إلا أنه مع ذلك مواظب على الطاعات وتارك جملة من الذنوب مع القدرة والشهوة وإنما قهرته هذه الشهوة الواحدة أو الشهوات وهو يود لو أقره الله تعالى على قمعها وكفاه شرها هذا أمنيته في حال قضاء الشهوة وعند الفراغ بتقديمه بقول ليني لم أفعله وسأتوب عنه وأجاهد نفسي في قهرها لكنه تسول نفسه ويسوف توبته مرة بعد أخرى ويوما بعد يوم فهذه النفس هي التي تسمى النفس السولة وصاحبها من الذين قال الله تعالى فيهم - وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا - فأمره من حيث مواظبته على الطاعات وكرهته لما تعاطاه مرجو (١) حديث على خياركم كل مفتقن ثواب البيهقي في الشعب بسند ضعيف (٢) حديث للمؤمن كالسنبلة تنفي أحيانا وتميل أحيانا أبو يعلى وابن حبان في الضعفاء من حديث أنس والطبراني من حديث عمار بن ياسر والبيهقي في الشعب من حديث الحسن مرسلا وكلها ضعيفة وقالوا تقوم بدل تنفي وفي الأمثال: للرامهرمزي إسناد جيد لحديث أنس (٣) حديث لا بد للمؤمن من ذنب يأتيه الفينة بهد الفينة الطبراني والبيهقي في الشعب من حديث ابن عباس بأسانيد حسنة (٤) حديث كل ابن آدم خطاء وخير الخطائين التوابون للستغفرون الترمذي واستغربه الحاكم وصحح إسناده من حديث أنس وقال التوابون بدل للستغفرون - قلت فيه على بن مسعدة ضعفه البخاري (٥) حديث للمؤمن واه راقع خفيهم من مات على رقبته الطبراني والبيهقي في الشعب من حديث جابر بسند ضعيف وقالوا فسيعد بدل خفيهم .

من البركة ثواب
مبجل له على عمله هذا
وأحب أن يقرأ في
هاتين الركعتين في
الأولى آية الكرسي
وفي الأخرى آمين
الرسول والله نور
السموات والأرض
إلى آخر الآيات وتكون
نيته فيهما الشكر لله
على نعمه في يومه
وليلته ثم يصلي ركعتين
آخرتين يقرأ العوذتين
فيهما في كل ركعة
سورة وتكون صلاته
هذه ليستعين بالله
تعالى من شر يومه
وليلته ويذكر بعد
هاتين الركعتين كلمات
الاستعاذة فيقول أعوذ
باسمك وكتبك التامة
من شر السامة والهامة

فحسب الله أن يتوب عليه وعاقبته مخطرة من حيث تسويفه وتأخيره فربما يختطف قبل التوبة ويقع أمره في الشبهة فإن تداركه الله بفضل وجبر كسره وامتتن عليه بالتوبة التحق بالسائقين وإن غلبته شقوته وقهرته شهوته فيخشى أن يحق عليه في الحاتمة ماسبق عليه من القول في الأزل لأنه مهما تعذر على المتفقه مثلا الاحتراز عن شواغل التعلم دل تعذره على أنه سبق له في الأزل أن يكون من الجاهلين فيضعف الرجاء في حقه وإذا يسرت له أسباب للمواظبة على التحصيل دل على أنه سبق له في الأزل أن يكون من جملة العالمين فكذلك ارتباط سعادات الآخرة ودرجاتها بالحسنات والسيئات بحكم تقدير مسبب الأسباب كارتباط الرض والصحة بتناول الأغذية والأدوية وارتباط حصول قه النفس الذي به تستحق للناسب العلية في الدنيا بترك الكسل والمواظبة على تنقية النفس فكذلك لا يصلح لمنصب الرياسة والقضاء والتقدم بالعلم إلا أنقى صارت ققيمة بطول التفتية فلا يصلح لملك الآخرة ونعيمها وللأقرب من رب العالمين إلا قلب سليم صار طاهرا بطول الزكية والتطهير هكذا سبق في الأزل بتدبير رب الأرباب ولذلك قال تعالى - ونفس وما سواها فألهمها فجورها وتقواها قد أفلح من زكها وقد خاب من دساها - فهما وقع البعد في ذنب فصار الذنب نقدا والتوبة نسيئة كان هذا من علامات الخذلان قال صلى الله عليه وسلم «إن العبد يعمل بعمل أهل الجنة سبعين سنة حتى يقول الناس إنه من أهلها ولا يبيق بينه وبين الجنة إلا شبر فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها^(١)» فاذا الخوف من الحاتمة قبل التوبة وكل نفس فهو خاتمة ما قبله إذ يمكن أن يكون الموت متصلا به فليراقب الأقسام والواقع في المخذور ودامت الحسرات حين لا ينفع التحسر . الطبقة الرابعة : أن يتوب ويحمر مدة على الاستقامة ثم يعود إلى مقارفة الذنب أو الذنوب من غير أن يحدث نفسه بالتوبة ومن غير أن يتأسف على فعله بل ينهمك انهماك الغافل في اتباع شهواته فهذا من جملة المصيرين وهذه النفس هي النفس الأمارة بالسوء الفرارة من الخير ويخاف على هذا سوء الحاتمة وأمره في مشيئة الله فان ختم له بالسوء شقى شقاوة لا آخر لها وإن ختم له بالحسنى حتى مات على التوحيد فينتظر له الخلاص من النار ولو بعد حين ولا يستحيل أن يشمله عموم العفو بسبب حتى لا نطلع عليه كما لا يستحيل أن يدخل الإنسان خرابا ليجد كنزا فيتفق أن يجده وأن يجلس في البيت ليحمله الله عالمنا بالعلوم من غير تعلم كما كان الأنبياء صلوات الله عليهم فطلب المغفرة بالطاعات كطلب العلم بالجهد والتكرار وطلب المال بالتجارة وركوب البحار وطلبها بمجرد الرجاء مع خراب الأعمال كطلب الكنوز في المواضع الخربة وطلب العلوم من تعليم اللائكة وليت من اجتهد تعلم وليت من تجر استغنى وليت من صام وصلى غفر له قال الناس كلهم محرومون إلا العالمون والعالمون كلهم محرومون إلا العالمون والعالمون كلهم محرومون إلا الخالصون والخالصون على خطر عظيم وكما أن من خرب بيته وضيع ماله وترك نفسه وعياله جياعا زعم أنه ينتظر فضل الله بأن يرزقه كنزا يجده تحت الأرض في بيته الخرب بعد عند ذوى البصائر من الحق والغرورين وإن كان ما ينتظره غير مستحيل في قدرة الله تعالى وفضله فكذلك من ينتظر للمغفرة من فضل الله تعالى وهو مقصر عن الطاعة مصر على الذنوب غير سالك سبيل المغفرة بعد عند آداب القلوب من العتوهين والعجب من عقل هذا الممتوه وتروجه حماقة في صيغة حسنة إذ يقول إن الله كريم وجهته ليست

(١) حديث إن العبد يعمل بعمل أهل الجنة سبعين سنة الحديث متفق عليه من حديث سهل بن سعد دون قوله سبعين سنة ولمسلم من حديث أبي هريرة إن الرجل يعمل الزمان الطويل يعمل أهل الجنة الحديث ولأحمد من رواية شهر بن حوشب عن أبي هريرة إن الرجل يعمل بعمل أهل الخير سبعين سنة وشهر مختلف فيه

وأعوذ باسمك وكلتك
التامة من شر عذابك
وشر عبادك وأعوذ
باسمك وكلتك التامة
من شر ما يجري به الليل
والنهار إن ربى الله لا إله
إلا هو عليه توكلت
وهو رب العرش العظيم
ويقول بعد الر كنتين
الأولين اللهم إني
أصبحت لأستطيع
دفع ما أكره ولا أملك
تقع ما أرجو وأصبحت
مرتها بعملى وأصعب
أمرى بيد غيرى فلا
قصر أقصر منى اللهم
لا تشمت بى عدوى
ولا تسي بى صديقى
ولا تجعل مصيبتى فى
دينى ولا تجعل الدنيا
أكبر همى ولا مبلغ
على ولا تسلط على من

تضيق على مثلي ومعصيتي ليست تضره ثم تراه يركب البحار ويقتحم الأوعار في طلب الدينار وإذا قيل: إن الله كريم ودنانير خزائنه ليست تقصر عن قفرك وكسالك بترك التجارة ليس يضرك فاجلس في بيتك فسماء يرزقك من حيث لا تحتسب فيستحق قائل هذا الكلام ويستعزى به ويقول ما هذا الهوس السماء لا تمطر ذهباً ولا فضة وإنما ينال ذلك بالكسب هكذا قدره مسبب الأسباب وأجرى به سنته ولا تبدل لسنة الله ولا يعلم للفرور أن رب الآخرة ورب الدنيا واحد وأن سنته لا تبدل لها فيها جميعاً وأنه قد أخبر إذ قال - وأن ليس للإنسان إلا ما سعى - فكيف يعتقد أنه كريم في الآخرة وليس بكريم في الدنيا وكيف يقول ليس مقتضى الكرم القصور عن كسب المال ومقتضاء القصور عن العمل للملك للقيم والنعيم الدائم وأن ذلك بحكم الكرم يعطيه من جهده في الآخرة وهذا يمنعه مع شدة الاجتهاد في غالب الأمر في الدنيا وينسى قوله تعالى - وفي السماء رزقكم وما توعدون - فتعوذ بالله من العمى والضلال فما هذا إلا اتكاس على أم الرأس واتعاس في ظلمات الجهل وصاحب هذا جدير بأن يكون داخلًا تحت قوله تعالى - ولوترى إذ المجرمون ناكسوا رؤسهم عند ربهم ربنا أبصرنا وسمعنا فارجعنا لنعمل صالحاً - أى أبصرنا أنك صدقت إذ قلت - وأن ليس للإنسان إلا ما سعى - فارجعنا نسعى وعند ذلك لا يمكن من الانقلاب ويعق عليه العذاب فتعوذ بالله من دواعي الجهل والشك والارتياح السائق بالضرورة إلى سوء القلب والمآب.

(بيان ما ينبغي أن يبادر إليه التائب إن جرى عليه ذنب إما

عن قصد وشهوة غالبية أو عن إمام بحكم الاتفاق)

اعلم أن الواجب عليه التوبة والندم والاشتغال بالكفر بحسنة تضاده كاذرنا طريقه فإن لم تساعده النفس على العزم على الترك لتلبية الشهوة فقد عجز عن أحد الواجبين فلا ينبغي أن يترك الواجب الثاني وهو أن يدرأ بالحسنة السيئة ليجوها فيكون ممن خلط عملاً صالحاً وآخر سيئاً فالحسنات للكفارة للسيئات إما بالقلب وإما باللسان وإما بالجوارح ولتكن الحسنة في محل السيئة وفيما يتعلق بأسبابها فأما بالقلب فليكفره بالضرع إلى الله تعالى في سؤال المغفرة والعفو ويتذلل بذلك البعد الآبق ويكون ذله بحيث يظهر لسائر العباد وذلك بنقصان كبره فيما بينهم فما للعبد الآبق للذنوب وجه للتكبر على سائر العباد وكذلك يضمر بقلبه الحيرات للمسلمين والعزم على الطاعات . وأما باللسان فبالاعتراف بالظلم والاستغفار فيقول رب ظلمت نفسي وعملت سوءاً فاغفر لي ذنوبي وكذلك يكثر من ضروب الاستغفار كما أوردناه في كتاب الدعوات والأذكار . وأما بالجوارح فبالطاعات والصدقات وأنواع العبادات وفي الآثار ما يدل على أن الذنب إذا أتبع بشمانية أعمال كان العفو عنه مرجوا أربعة من أعمال القلوب وهي التوبة أو العزم على التوبة وحب الاقتلاع عن الذنب وتخوف العقاب عليه ورجاء المغفرة له وأربعة من أعمال الجوارح وهي أن تصلي عقيب الذنب ركعتين ثم تستغفر الله تعالى بعدها سبعين مرة وتقول سبحان الله العظيم وبحمده مائة مرة ثم تصدق بصدقة ثم تصوم يوماً وفي بعض الآثار تسبغ الوضوء وتدخل للمسجد وتصل ركعتين^(١) وفي بعض الأخبار تصلي أربع ركعات^(٢)

(١) أثر إن من مكفرات الذنب أن تسبغ الوضوء وتدخل للمسجد وتصل ركعتين أصحاب السنن من حديث أبي بكر الصديق رضي الله عنه ما من عبد يذنب ذنباً فيحسن الطهور ثم يقوم فيصلي ثم يستغفر الله إلا غفر الله له لفظ أبي داود وهو في الكبرى للنسائي مرفوعاً وموقوفاً فلعل المصنف عبر بالآثر لارادة للوقوف قد كثره احتياطاً وإلا فالآثار ليست من شرط كتابي (٢) حديث التكفير بصلاة أربع ركعات ابن مردويه في التفسير والبيهقي في الشعب من حديث ابن عباس قال كان رجل

لا يرحمني اللهم إني أعوذ بك من الذنوب التي تزيل النعم وأعوذ بك من الذنوب التي توجب النقم ثم يصلي ركعتين أخريين بنية الاستخارة لكل عمل يعمل في يومه وليلته وهذه الاستخارة تكون بمعنى الدعاء على الإطلاق وإلا فلا استخارة التي وردت بها الأخبار هي التي يصلحها أمام كل أمر يريد ويقرأ في هاتين الركعتين - قل يا أيها الكافرون - وقل هو الله أحد - ويقرأ دعاء الاستخارة كما سبق ذكره في غير هذا الباب ويقول فيه كل قول وعمل أريده

وفي الخبر « إذا عملت سيئة فأتبعها حسنة تكفرها السر بالسر والعلانية بالعلانية ^(١) » ولذلك قيل صدقة السر تكفر ذنوب الليل وصدقة الجهر تكفر ذنوب النهار ، وفي الخبر الصحيح « أن رجلاً قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم إني عاجلت امرأة فأصبت منها كل شيء إلا لليس فاقض علي بحكم الله تعالى فقال صلى الله عليه وسلم أو ماصليت معنا صلاة الغداة قال بلى فقال صلى الله عليه وسلم إن الحسنات يذهبن السيئات ^(٢) » وهذا يدل على أن مادون الزنا من معالجة النساء صغيرة إذ جعل الصلاة كفارة له بمقتضى قوله صلى الله عليه وسلم « الصلوات الخمس كفارات لما بينهن إلا الكبائر » فعلى الأحوال كلها ينبغي أن يحاسب نفسه كل يوم ويجمع سيئاته ويجهد في دفعها بالحسنات . فان قلت فكيف يكون الاستغفار نافعا من غير حل عقدة الاصرار ، وفي الخبر « للاستغفر من الذنب وهو مصر عليه كالستهزيء بآيات الله ^(٣) » وكان بعضهم يقول أستغفر الله من قولي أستغفر الله ، وقيل الاستغفار باللسان توبة الكذابين . وقالت رابعة العدوية : استغفارنا يحتاج إلى استغفار كثير . فاعلم أنه قد ورد في فضل الاستغفار أخبار خارجة عن الحصر ذكرناها في كتاب الأذكار والدعوات حتى قرن الله الاستغفار ببقاء الرسول صلى الله عليه وسلم فقال تعالى - وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون - فكان بعض الصحابة يقول كان لنا أمانان ذهب أحدهما وهو كون الرسول فينا وبقي الاستغفار معنا فإن ذهب هلكنا ^(٤) . فنقول : الاستغفار الذي هو توبة الكذابين هو الاستغفار بمجرد اللسان من غير أن يكون للقلب فيه شركة كما يقول الانسان بحكم العادة وعن رأس العقلة أستغفر الله وكما يقول إذا مع صفه النار نعوذ بالله منها من غير أن يتأثر به قلبه ، وهذا يرجع إلى مجرد حركة اللسان ولا جدوى له فأما إذا انضاف إليه تضرع القلب إلى الله تعالى وإقباله في سؤال المغفرة عن صدق إرادة وخالوص نية ورغبة فهذه حسنة في نفسها تصلح لأن تدفع بها السيئة ، وعلى هذا تحمل الأخبار الواردة في فضل الاستغفار حتى قال صلى الله عليه وسلم « ما أصر من استغفر ولو عاد في اليوم سبعين مرة ^(٥) » وهو عبارة عن الاستغفار بالقلب والتوبة

من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يهوى امرأة الحديث وفيه فلما رآها جلس منها مجلس الرجل من امرأته وحرك ذكره فاذا هو مثل الهدبة ققام نادما فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر له ذلك فقال له النبي صلى الله عليه وسلم صل أربع ركعات فأنزل الله عز وجل - وأقم الصلاة طرفي النهار - الآية وإسناده جيد ^(١) حديث إذا عملت سيئة فأتبعها حسنة تكفرها السر بالسر والعلانية بالعلانية البيهقي في الشعب من حديث معاذ وفيه رجل لم يسم ورواه الطبراني من رواية عطاء بن يسار عن معاذ ولم يلقه بلفظ وما عملت من سوء فأحدث الله فيه توبة السر بالسر الحديث ^(٢) حديث إن رجلاً قال يا رسول الله إني عاجلت امرأة فأصبت منها كل شيء إلا لليس الحديث في نزول - إن الحسنات يذهبن السيئات - متفق عليه من حديث ابن مسعود دون قوله أو ماصليت معنا صلاة الغداة ورواه مسلم من حديث أنس وفيه هل حضرت معنا الصلاة قال نعم ومن حديث أبي أمامة وفيه ثم شهدت الصلاة معنا قال نعم الحديث ^(٣) حديث المستغفر من الذنب وهو مصر عليه كالستهزيء بآيات الله ابن أبي الدنيا في التوبة ومن طريقه البيهقي في الشعب من حديث ابن عباس بلفظ كالستهزيء بربه وسنده ضعيف ^(٤) حديث بعض الصحابة في قوله تعالى - وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم - الآية كان لنا أمانان ذهب أحدهما أحمد من قول أبي موسى الأشعري ورفع الترمذي من حديثه أنزل الله على أمانين الحديث وضعفه وابن مردويه في تفسيره من قول ابن عباس ^(٥) حديث ما أصر من استغفر الحديث تقدم في الدعوات .

في هذا اليوم اجعل فيه
الحيرة . ثم يصلي
ركعتين أخريين يقرأ
في الأولى سورة الواقعة
وفي الأخرى سورة
الأعلى ويقول بعدها
اللهم صل على محمد
وعلى آل محمد واجعل
حبك أحب الأشياء
إلى وخشيتك أخوف
الأشياء عندي واقطع
عني حاجات الدنيا
بالشوق إلى لقاءك وإذا
أقررت أعين أهل
الدنيا بدنياهم فأقرر
عيني بعبادتك واجعل
طاعتك في كل شيء
لني يا أرحم الراحمين
ثم يصلي بعد ذلك
ركعتين يقرأ فيهما
شيئا من حزه من
القرآن ثم بعد ذلك

والاستغفار درجات وأوائلها لا تخلو عن الفائدة وإن لم تنته إلى أواخرها ، ولذلك قال سهل لا بد للعبد في كل حال من مولاه فأحسن أحواله أن يرجع إليه في كل شيء فان عصي قال يارب استر علي فاذا فرغ من العصية قال يارب تب علي فاذا تاب قال يارب ارزقني العصمة وإذا عمل قال يارب تقبل مني وسئل أيضا عن الاستغفار الذي يكفر الذنوب فقال أول الاستغفار الاستجابة ثم الانابة ثم التوبة فاستجابة أعمال الجوارح والانابة أعمال القلوب والتوبة إقباله على مولاه بأن يترك الخلق ثم يستغفر الله من قصيره الذي هو فيه ومن الجهل بالنعمة وترك الشكر فعند ذلك يغفر له ويكون عنده مأواه ثم التنقل إلى الاقتراد ثم الثبات ثم اليان ثم الفكر ثم المعرفة ثم النجاة ثم المصافاة ثم اللوالة ثم محادثة السرو هو الحلة ولا يستقر هذا في قلب عبد حتى يكون العلم غذاءه والله كقوامه والرضا زاده والتوكل صاحبه ثم ينظر الله إليه فيرفعه إلى العرش فيكون مقامه مقام حملة العرش ، وسئل أيضا عن قوله صلى الله عليه وسلم « التائب حبيب الله » فقال إنما يكون حبيباً إذا كان فيه جميع ما ذكر في قوله تعالى - التائبون العابدون - الآية . وقال الحبيب هو الذي لا يدخل فيما يكرهه حبيبه ، وللقصود أن للتوبة مرتين إحداها تكفير السيئات حتى يصير كمن لا ذنب له . والثانية نيل الدرجات حتى يصير حبيباً وللتكفير أيضا درجات فبعضه نحو لأصل الذنب بالكلية وبعضه تخفيف له ويتفاوت ذلك بتفاوت درجات التوبة فالاستغفار بالقلب والتدارك بالحسنات وإن خلا عن حل عقدة الاصرار من أوائل الدرجات فليس يخلو عن الفائدة أصلاً فلا ينبغي أن تظن أن وجودها كعدمها بل عرف أهل المشاهدة وأرباب القلوب معرفة لا ريب فيها أن قول الله تعالى - فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره - صدق وأنه لا تخلو ذرة من الخير عن أثر كمالا تخلو شعيرة تطرح في الليزان عن أثر ولو خلت الشعيرة الأولى عن أثر لكانت الثانية مثلها ولكان لا يرجع لليزان بأحمال الذرات وذلك بالضرورة محال بل ميزان الحسنات يرجع بذرات الخير إلى أن يثقل قترفع كفة السيئات فيأيك أن تستغفر ذرات الطاعات فلا تأتيا وذرات المعاصي فلا تنفيها كالمرأة الحرقاء تسكس عن الغزل تملأ بأنها لا تقدر في كل ساعة إلا على خيط واحد وتقول أي غنى يحصل بخيط وما وقع ذلك في الثياب ولا تدرى المعتوهة أن ثياب الدنيا اجتمعت خيطاً خيطاً وأن أجسام العالم مع اتساع أقطاره اجتمعت ذرة ذرة فاذن التضرع والاستغفار بالقلب حسنة لا تضيع عند الله أصلاً بل أقول الاستغفار باللسان أيضا حسنة إذ حركة اللسان بها عن غفلة خير من حركة اللسان في تلك الساعة بغية مسلم أو فضول كلام بل هو خير من السكوت عنه فيظهر فضله بالإضافة إلى السكوت عنه وإنما يكون نقصانا بالإضافة إلى عمل القلب . ولذلك قال بعضهم لشيخه أي عثمان الغريبي : إن لسانى في بعض الأحوال يجري بالذكر والقرآن وقلي غافل . فقال اشكر الله إذ استعمل جارحة من جوارحك في الخير وعوده الذكر ولم يستعمله في الشر ولم يعود الفضول وما ذكره حق فان تعود الجوارح للخيرات حتى يصير لها ذلك كالطبع يدفع جملة من المعاصي فمن تعود لسانه الاستغفار إذا سمع من غيره كذبا سبق لسانه إلى ما تعود فقال أستغفر الله ومن تعود الفضول سبق لسانه إلى قول ما أحق بك وما أقبح كذبك ومن تعود الاستعاذة إذا حدث بظهور مبادئ الشر من شرير قال بحكم سبق لسانه نعوذ بالله وإذا تعود الفضول قال لعنه الله فيعصى في إحدى الكلمتين ويسلم في الأخرى وسلامته أثر اعتياد لسانه الخير وهو من جملة معانى قوله تعالى - إن الله لا يضيع أجر المحسنين - ومعانى قوله تعالى - وإن تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجرا عظيماً - فانظر كيف ضاعفها إذ جعل الاستغفار في الغفلة عادة اللسان حتى دفع بتلك العادة شر العصيان بالنية واللحن والفضول هذا تضعيف في الدنيا لأدنى الطاعات وتضعف الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون

إن كان متفرغاً ليس له شغل في الدنيا يتنقل في أنواع العمل من الصلاة والتلاوة والذكر إلى وقت الضحى وإن كان ممن له في الدنيا شغل إما لنفسه أو لعياله فليمض لحاجته ومهامه بعد أن يصلى ركعتين لخروجه من المنزل وهكذا ينبغي أن يفعل أبداً لا يخرج من البيت إلى جهة إلا بعد أن يصلى ركعتين ليقية الله سوء المخرج ولا يدخل البيت إلا ويصلى ركعتين ليقية الله سوء للدخل بعد أن يسلم على من في المنزل من الزوجة وغيرها وإن لم يكن في البيت

يملعون - فإياك وأن تلح في الطاعات مجرد الآفات فتفر رغبتك عن العبادات فإن هذه مكيدة روجها الشيطان ببعته على الغرورين وخيل إليهم أنهم أرباب البصائر وأهل التفطن للخفايا والسرائر فأى خير في ذكرنا باللسان مع غفلة القلب فاتقسم الحلق في هذه المكيدة إلى ثلاثة أقسام: ظالم لنفسه ومقتصد وسابق بالحيرات . أما السابق فقال صدقت ياملعون ولكن هي كلمة حق أردت بها إبطاء لاجرم أعذبك مرتين وأرغم أثقك من وجهين فأضيف إلى حركة اللسان حركة القلب فكان كالذى داوى جرح الشيطان بنثر الملح عليه . وأما الظالم للغرور فاستشعر في نفسه خيلاء الفطنة لهذه الدققة ثم عجز عن الاخلاص بالقلب فترك مع ذلك تعويد اللسان بالذكر فأضعف الشيطان وتدل على مجمل غروره فتمت بينهما للشاركة والواقعة كما قيل : وافق شن طبقه . وافقه فاعتقه . وأما للمقتصد فلم يقدر على إرغامه بإشراك القلب في العمل وتظن لنقصان حركة اللسان بالإضافة إلى القلب ولكن اهتدى إلى كماله بالإضافة إلى السكوت والفضول فاستمر عليه وسأل الله تعالى أن يشرك القلب مع اللسان في اعتياد الخير فكان السابق كالحائك الذى ذمت حيا كته فتركها وأصبح كاتباً وظالم الخلف كالذى ترك الحياكة أصلاً وأصبح كناعماً والمقتصد كالذى عجز عن الكتابة فقال لا أنكر مقدمة الحياكة ولكن الحائك مذموم بالإضافة إلى الكاتب لا بالإضافة إلى الكناس فإذا عجزت عن الكتابة فلا تترك الحياكة ولذلك قالت رابعة العدوية استغفارنا يحتاج إلى استغفار كثير فلا تظن أنها تدم حركة اللسان من حيث إنه ذكر الله بل تدم غفلة القلب فهو محتاج إلى الاستغفار من غفلة قلبه لا من حركة لسانه فإن سكنت عن الاستغفار باللسان أيضاً احتاج إلى استغفارين لا إلى استغفار واحد فكذا ينبغي أن تفهم ذم ما يذم وحمد ما يحمد وإلا جهلت معنى ما قال القائل الصادق: حسنات الأبرار سيئات القريين . فإن هذه أمور ثبتت بالإضافة فلا ينبغي أن تؤخذ من غير إضافة بل ينبغي أن لا تستحق ذرات الطاعات والمعاصي ولذلك قال جعفر الصادق إن الله تعالى خبأ ثلاثاً في ثلاث رضاه في طاعته فلا محرواً منها شيء فلعن رضاه فيه وغضبه في معاصيه فلا تحمرواً منها شيئاً فلعن غضبه فيه وخبأ ولايته في عبادته فلا تحمرواً منهم أحداً فلعنهم ولئى الله تعالى وزاد وخبأ إجابته في دعائه فلا تتركوا الدعاء قريباً كانت الإجابة فيه .

(الركن الرابع في دواء التوبة وطريق العلاج لحل عقدة الإصرار)

اعلم أن الناس قسمان : شاب لاصبوة له نشأ على الخير واجتنب الشر وهو الذى قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم « تعجب ربك من شاب . ليست له صبوة (١) » وهذا عز بن نادر : والقسم الثانى هو الذى لا يخلو عن مقارفة الذنوب ثم هم ينقسمون إلى مصرين وإلى تائبين وغرضنا أن نبين العلاج في حل عقدة الإصرار ونذكر الدواء فيه . فاعلم أن شفاء التوبة لا يحصل إلا بالدواء ولا يقف على الدواء من لا يقف على الدواء إذ لا معنى للدواء إلا مناقضة أسباب الداء فكل داء حصل من سبب فدواؤه حل ذلك السبب ورفع وإبطاله ولا يظل الشيء إلا بضده ولا سبب للإصرار إلا الغفلة والشهوة ولا يضاد الغفلة إلا العلم ولا يضاد الشهوة إلا الضرب على قطع الأسباب المحركة للشهوة والغفلة رأس الخطايا قال تعالى - وأولئك هم الغافلون لاجرم أنهم في الآخرة هم الخاسرون - فلا دواء إذن للتوبة إلا بمعجون يعجن من حلالة العلم ومهارة الصبر وكما يجمع السكتين بين حلالة السكر وحموضة الخل ويقصد بكل منهما غرض آخر في العلاج بمجنوعهما فيجمع الأسباب الهيجة للصبراء فكذا ينبغي أن تفهم علاج القلب بما به من مرض الإصرار فاذن لهذا الدواء أصلان : أحدهما العلم والآخر الصبر ولا بد من ياتهما .

(١) حديث يعجب ربك من الشاب ليست له صبوة أحمد والطبراني من حديث عتبة بن عامر وفيه ابن لهيعة .

أحد بسم أيضاً يقول
السلام على عباد الله
الصالحين المؤمنين وإن
كان متفرغاً فأحسن
أشغاله في هذا الوقت
إلى صلاة الضحى الصلاة
فإن كان عليه قضاء
صلى صلاة يوم أو
يومين أو أكثر وإلا
فليصل ركعات يطولها
ويقرأ فيها القرآن فقد
كان من الصالحين من
يختم القرآن في الصلاة
بين اليوم والليلة وإلا
فليصل أعداداً من
الركعات خفيفة يفتأحة
الكتاب وقل هو الله
أحد وبآيات التي في
القرآن وفيها الدعاء
مثل قوله تعالى ربنا
عليك توكلنا وإليك
أبنا وإليك للصيرب

فان قات أينفع كل علم لحل الاصرار أم لا بد من علم مخصوص . فاعلم أن العلوم يجملتها أدوية لأمراض القلوب ولكن لكل مرض علم يخصه كما أن علم الطب نافع في علاج الأمراض بالجملة ولكن يخص كل علة علم مخصوص فكذلك دواء الاصرار . فلنذكر خصوص ذلك العلم على موازنة مرض الأبدان ليكون أقرب إلى الفهم ، فقول : محتاج للمريض إلى التصديق بأمور : الأول أن يصدق على الجملة بأن للمرض والصحة أسبابا يتوصل إليها بالاختيار على مآثرته مسبب الأسباب وهذا هو الايمان بأصل الطب فان من لا يؤمن به لا يشتغل بالعلاج ويحق عليه الهلاك وهذا وزانه مما نحن فيه الايمان بأصل الشرع وهو أن السعادة في الآخرة سببا هو الطاعة وللشقاوة سببا هو العصية وهذا هو الايمان بأصل الشرائع وهذا لا بد من حصوله إما عن تحقيق أو تقليد وكلاهما من جملة الايمان . الثاني أنه لا بد أن يعتقد المريض في طبيب معين أنه عالم بالطب حاذق فيه صادق فيما يعبر عنه لا يلبس ولا يكذب فان إيمانه بأصل الطب لا ينفعه بمجرد دون هذا الايمان ، ووزانه مما نحن فيه العلم بصدق الرسول صلى الله عليه وسلم والايمان بأن كل ما يقوله حق وصدق لا كذب فيه ولا خلف . الثالث أنه لا بد أن يصغى إلى الطبيب فيما يحذره عنه من تناول القواكه والأسباب للضرر على الجملة حتى يغلب عليه الخوف في ترك الاحتماء فتكون شدة الخوف باعثة له على الاحتماء ووزانه من الدين الاصغاء إلى الآيات والأخبار الشتملة على الترهيب في التقوى والتحذير من ارتكاب الذنوب واتباع الهوى والتصديق بجميع ما يلقي إلى سمعه من ذلك من غير شك واسترابة حتى ينبعث به الخوف القوي على الصبر الذي هو الركن الآخر في العلاج . الرابع أن يصغى إلى الطبيب فيما يخص مرضه وفيما يلازمه في نفسه الاحتماء عنه ليعرفه أولا تفصيل ما يضره من أفعاله وأحواله وما كوله ومشروبه فليس على كل مريض الاحتماء عن كل شيء ولا ينفعه كل دواء بل لكل علة خاصة علم خاص وعلاج خاص ووزانه من الدين أن كل عبد فليس يتبلى بكل شهوة وارتكاب كل ذنب بل لكل مؤمن ذنب مخصوص أو ذنوب مخصوصة وإنما حاجته في الحال مرهقة إلى العلم بأنها ذنوب ثم إلى العلم بآفاتهما وقدر ضررها ثم إلى العلم بكيفية التوصل إلى الصبر عنها ثم إلى العلم بكيفية تكفير ما سبق منها فتهذه علوم يختص بها أطباء الدين وهم العلماء الذين هم ورثة الأنبياء فالعاصي إن علم عصيانه فعليه طلب العلاج من الطبيب وهو العالم وإن كان لا يدري أن ما يرتكبه ذنب فعلى العالم أن يعرفه ذلك ، وذلك بأن يتكفل كل عالم باقليم أو بلدة أو محلة أو مسجد أو مشهد فيعلم أهله دينهم ويميز ما يضرهم عما ينفعهم وما يشقيهم عما يسعدهم ولا ينبغي أن يصبر إلى أن يسأل عنه بل ينبغي أن يتصدى لدعوة الناس إلى نفسه فانهم ورثة الأنبياء والأنبياء ما تركوا الناس على جهلهم بل كانوا ينادونهم في مجامعهم ويدورون على أبواب دورهم في الابتداء ويطلبون واحدا واحدا فيرشدونهم فان مرضى القلوب لا يعرفون مرضهم كما أن الذي ظهر على وجهه برص ولا مرآة معه لا يعرف برصه مالم يعرفه غيره وهذا فرض عين على العلماء كافة وعلى السلاطين كافة أن يرتبوا في كل قرية وفي كل محلة قسيسا متدينا يعلم الناس دينهم فان الخلق لا يولدون إلا جهالا فلا بد من تبليغ الدعوة إليهم في الأصل والقرع والدنيا دار المرضى إذ ليس في بطن الأرض إلا ميت ولا على ظهرها إلا سقيم ومرضى القلوب أكثر من مرضى الأبدان والعلماء أطباء والسلاطين قوام دار المرضى فكل مريض لم يقبل العلاج بمداواة العالم يسلم إلى السلطان ليكشف شره كما يسلم الطبيب للمريض الذي لا يحتمى أو الذي غلب عليه الجنون إلى القيم ليقيد بالسلاسل والأغلال ويكشف شره عن نفسه وعن سائر الناس وإنما صار مرضى القلوب أكثر من مرضى الأبدان ثلاث علل : إحداها أن للمريض به لا يدري أنه مريض . والثانية أن عاقبته غير مشاهدة في هذا العالم بخلاف مرض البدن

وأمثال هذه الآية يقرأ في كل ركعة آية منها إما مرة أو يكررها مهما شاء ويقدر للطالب أن يصلي بين الصلاة التي ذكرناها بعد طلوع الشمس وصلاة الضحى مائة ركعة خفيفة وقد كان في الصالحين من ورده بين اليوم والليلة مائة ركعة إلى مائتين إلى خمسمائة إلى ألف ركعة ومن ليس له في الدنيا شغل وقد ترك الدنيا إلى أهلها فما بالله يطل ولا يتنعم بخدمة الله تعالى . قال سهل بن عبد الله التستري لا يكمل شغل قلب عبد بالله الكريم وله في الدنيا حاجة فاذا أرغفت الشمس

فإن عاقبة موت مشاهد تنفر الطباع منه وما بعد الموت غير مشاهد وعاقبة الذنوب موت القلب وهو غير مشاهد في هذا العالم قللت النفرة عن الذنوب وإن علمها مرتكبها فلذلك تراه يتسكل على فضل الله في مرض القلب ويجهد في علاج مرض البدن من غير انكال . والثالثة : وهو الداء العضال فقد الطبيب فإن الأطباء هم العلماء وقد مرضوا في هذه الأعصار مرضا شديدا عجزا وعن علاجه وصارت لهم سلوة في عموم المرض حتى لا يظهر قصاصهم فاضطروا إلى إغواء الخلق والاشارة عليهم بما يزيدهم مرضا لأن الداء للهالك هو حب الدنيا وقد غلب هذا الداء على الأطباء فلم يقدرُوا على تحذير الخلق منه استنكافا من أن يقال لهم ثما بالكم تأمرون بالعلاج وتنسون أنفسكم فهذا السبب عم على الخلق الداء وعظم الوباء واقطع الدواء وهلك الخلق لقد الأطباء بل اشتغل الأطباء بنون الإغواء فليتهم إذ لم ينصحوهم لم يشعروا وإذا لم يصلحوا لم يفسدوا وليتهم سكتوا وما نطقوا فاتهم إذا تكلموا لم يهملهم في مواضعهم إلا ما يرغب العوام ويستميل قلوبهم ولا يتوصلون إلى ذلك إلا بالإرجاء وتغليب أسباب الرجاء وذكر دلائل الرحمة لأن ذلك ألد في الأسماع وأخف على الطباع فتصرف الخلق عن مجالس الوعظ وقد استفادوا من زبد جراحة على المعاصي ومزيد ثقة بفضل الله ومهما كان الطبيب جاهلا أو خائفا أهلك بالدواء حيث يضعه في غير موضعه فالرجاء والخوف دوا آن ولكن لشخصين متضادى العلة أما الذي غلب عليه الخوف حتى هجر الدنيا بالكلية وكلف نفسه ما لا تطيق وضيق العيش على نفسه بالكلية فتكسر سورة إسراره في الخوف يذكر أسباب الرجاء ليعود إلى الاعتدال وكذلك للصبر على الذنوب للشهية للتوبة للمتنع عنها بحكم القنوط والياس استعظاما لذنوبه التي سبقت يعالج أيضا بأسباب الرجاء حتى يطعم في قبول التوبة فيتوب ، فأما معالجة الغرور المسترسل في المعاصي يذكر أسباب الرجاء فيضاهي معالجة المحرور بالعسل طلبا للشفاء وذلك من دأب الجاهل والأغبياء فاذن فساد الأطباء هي المضلة الزبالة التي لا تقبل الدواء أصلا . فإن قلت : فأذكر الطريق الذي ينبغي أن يسلكه الواعظ في طريق الوعظ مع الخلق . فأعلم أن ذلك يطول ولا يمكن استقصاؤه ، نعم نشير إلى الأنواع النافعة في حل عقدة الإصرار وحمل الناس على ترك الذنوب وهي أربعة أنواع : الأول أن يذكر ما في القرآن من الآيات المخوفة للمذنبين والمعاصين ، وكذلك ما ورد من الأخبار والآثار مثل قوله صلى الله عليه وسلم « ما من يوم طلع فجره ولا ليلة غاب شفقها إلا وملكان يتجاوبان بأربعة أصوات يقول أحدهما : يا ليت هذا الخلق لم يخلقوا ، ويقول الآخر : يا ليتهم إذ خلقوا علموا لماذا خلقوا ، فيقول الآخر : يا ليتهم إذ لم يعلموا لماذا خلقوا علموا بما علموا ^(١) » وفي بعض الروايات « ليتهم تجالسوا فتذكروا ما علموا ، ويقول الآخر : يا ليتهم إذ لم يعلموا بما علموا تابوا مما علموا » وقال بعض السلف إذا أذنب العبد أمر صاحب التوبين صاحب الشمال وهو أمين عليه أن يرفع القلم عنه ست ساعات فإن تاب واستغفر لم يكتبها عليه وإن لم يستغفر كتبها . وقال بعض السلف ما من عبد يصحى إلا استأذن مكانه من الأرض أن يخسف به واستأذن سقفه من السماء أن يسقط عليه كسفا ، فيقول الله تعالى للأرض والسماء كفا عن عبدى وأمهلاه فانكما لم تخلقاه ولو خلقتاه لرحمتاه ولعله يتوب إلى فأغفر له ولعله يستبدل صالحا فأبدله له جسنات

(١) حديث ما من يوم طلع فجره ولا ليلة غاب شفقها إلا وملكان يتجاوبان بأربعة أصوات فيقول أحدهما يا ليت هذا الخلق لم يخلقوا الحديث غريب لم أجده هكذا . وزوى أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عمر بنسند ضعيف إن لله ملكا ينادى في كل ليلة أبناء الأربعين زرع قد دنا حصاه الحديث وفيه ليت الخلائق لم يخلقوا وليتهم إذ خلقوا علموا لماذا خلقوا فتجالسوا بينهم فتذاكروا الحديث .

وتتصف الوقت من صلاة الصبح إلى الظهر كما يتنصف العصر بين الظهر والغرب يصلى الضحى فهذا الوقت أفضل الأوقات لصلاة الضحى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « صلاة الضحى إذا رمت الفصال » وهو أن ينام الفصيل في ظل أمه عند حرج الشمس . وقيل الضحى إذا ضحيت الأقدام بحرج الشمس وأقبل صلاة الضحى ركعتان وأكثرها اثنتا عشرة ركعة ويجعل لنفسه دعاء بعد كل ركعتين ويسبح ويستغفر ثم بعد ذلك إن كان هناك

فذلك معنى قوله تعالى - إِنَّ اللَّهَ يَمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ - وفي حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه « الطابع معلق بقائمة العرش فاذا انتهكت الحرمات واستحلّت المحارم أرسل الله الطابع فيطبع على القلوب بما فيها (١) » وفي حديث مجاهد « القلب مثل الكف المفتوحة كلما أذنب العبد ذنباً انقبضت أصبع حتى تنقبض الأصابع كلها فيسد على القلب فذلك هو الطبع (٢) » وقال الحسن : « إِنَّ بَيْنَ الْعَبْدِ وَبَيْنَ اللَّهِ حِدَا مِنْ الْعَاصِي مَعْلُومًا إِذَا بَلَغَهُ الْعَبْدُ طَبْعَ اللَّهِ عَلَى قَلْبِهِ فَلَمْ يَوْقَهُ بَعْدَهَا خَيْرٌ وَالْأَخْبَارُ وَالْآثَارُ فِي ذِمِّ الْعَاصِي وَمَدْحُ النَّائِبِينَ لَا تَحْصِي فَيَنْبَغِي أَنْ يَسْتَكْتَرِ الْوَاعِظُ مِنْهَا إِنْ كَانَ وَارِثَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَانَّهُ مَخْلُفٌ دِينَارًا وَلَا دِرْهَمًا إِنَّمَا خَلَفَ الْعِلْمَ وَالْحِكْمَةَ وَوَرِثَهُ كُلَّ عَالَمٍ بِقَدْرِ مَا أَصَابَهُ (٣) .

النوع الثاني : حكايات الأنبياء والسلف الصالحين وما جرى عليهم من اللصائب بسبب ذنوبهم فذلك شديد الوقع ظاهر النفع في قلوب الخلق مثل أحوال آدم صلى الله عليه وسلم في عصيانه وما لقيه من الإخراج من الجنة حتى روى أنه لما أكل من الشجرة تطايرت الحللل عن جسده وبدت عورته فاستجيا التاج والإكليل من وجهه أن يرتفعاً عنه فجاءه جبريل عليه السلام فأخذ التاج عن رأسه وحلّ الإكليل عن جبينه ونودي من فوق العرش : اهبطا من جواري فإنه لا يجاوزني من عصائي قال فالتفت آدم إلى حواء يا كيا وقال هذا أول شؤم للخصية أخرجنا من جوار الحبيب . وروى أن سليمان بن داود عليهما السلام لما عوقب على خطيئته لأجل التمثيل الذي عبد في داره أربعين يوماً . وقيل لأن المرأة سألته أن يحكم لأبيها فقال نعم ولم يفعل وقيل بل أحب بقلبه أن يكون الحكم لأبيها على خصمه لمكانها منه فسلم ملكه أربعين يوماً فهرب تأثها على وجهه فكان يسأل بكفه فلا يطعم فاذا قال أطعموني فاني سليمان بن داود شجع وطرد وضرب . وحكى أنه استظم من بيت لامرأته فطرده وبعثت في وجهه . وفي رواية أخرجت عجوز جرة فيها بول فصيته على رأسه إلى أن أخرج الله الخاتم من بطن الحوت فلبسه بعد انقضاء الأربعين (أيام العقوبة) قال فجاءت الطيور فمكفت على رأسه وجاءت الجن والشياطين والوحوش فاجتمعت حوله فاعتذرت إليه بعض من كان جنى عليه فقال لا ألومكم فيما فعلتم من قبل ولا أحمدكم في عذرکم الآن إن هذا أمر كان من السماء ولا بد منه . وروى في الاسرائيليات أن رجلاً تزوج امرأة من بلة أخرى فأرسل عبده ليحملها إليه فراودته نفسه وطالبته بها فجاهدها واستصعب قال فبأه الله يركه تقواه فكان نبياً في بني إسرائيل وفي قصص موسى عليه السلام أنه قال للخضر عليه السلام بم أطلعك الله على علم الغيب قال بتركي للعاصي لأجل الله تعالى . وروى أن الرمح كانت تسير بسليمان عليه السلام فنظر إلى قميصه نظيرة وكان جديداً فكأنه أعجبه قال فوضعت الرمح فقال لم فعلت هذا ولم آؤرك ؟ قالت إنما نظيمك إذا أطعت الله .

حق يقضى مما ندب إليه من زيارة أو عيادة يعفى فيه والإفديم العمل لله تعالى من غير تصور ظاهراً وباطناً وقلبا وقالبا وإفباطنا وترتيب ذلك أنه يصلى مادام منشراحاً ونفسه بحجة فان سُم ينزل من الصلاة إلى التلاوة فان مجرد التلاوة أخف على النفس من الصلاة فان سُم التلاوة أيضاً يذكر الله بالقلب واللسان فهو أخف من القراءة فان سُم الله كريد ذكر اللسان ويلزم بقلبه للراقة وللراقة علم القلب بنظر الله تعالى إليه فما دام هذا العلم ملازماً لقلبه فهو مراقب وللراقة عين

(١) حديث عمر الطابع معلق بقائمة العرش فاذا انتهكت الحرمات الحديث ابن عدي وابن حبان في الضعفاء من حديث ابن عمر وهو منكر (٢) حديث مجاهد القلب مثل الكف المفتوحة . قلت هكذا قال للصف وفي حديث مجاهد وكأنه أراد به قول مجاهد وكذا ذكره المفسرون من قوله وليس بمرفوع وقد روينا في شعب الإيمان للبيهقي من قول حذيفة (٣) حديث أنه صلى الله عليه وسلم ما خلف ديناراً ولا درهما إنما خلف العلم والحكمة البخاري من حديث عمرو بن الجرح قال مات رسول الله صلى الله عليه وسلم عند موته ديناراً ولا درهما ولا عبداً ولا أمة ولمسلم من حديث عائشة مات رسول الله صلى الله عليه وسلم ديناراً ولا درهما ولا شاة ولا بئرا وفي حديث أبي الدرداء إن الأنبياء لم يورثوا ديناراً ولا درهما إنما ورثوا العلم الحديث وقد تقدم في العلم .

وروى أن الله تعالى أوحى إلى يعقوب عليه السلام أتدرى لم فرقت بينك وبين ولدك يوسف ؟ قال لا . قال لقولك لإخوته - أخاف أن يأكله الذئب وأنتم عنه غافلون - لم خفت عليه الذئب ولم ترجى ولم نظرت إلى غفلة إخوته ولم تنظر إلى حفظي له وتدرى لم رددته عليك ؟ قال لا قال لأنك رجوتني وقلت - عسى الله أن يأتيني بهم جميعا - وبما قلت - اذهبوا فتحسسوا من يوسف وأخيه ولا تيأسوا - وكذلك لما قال يوسف لصاحب الملك - اذكرني عند ربك - قال الله تعالى - فأنساه الشيطان ذكر ربه فلبث في السجن بضع سنين - وأمثال هذه الحكايات لا تنحصر ولم يرد بها القرآن والأخبار ورود الأسرار بل الغرض بها الاعتبار والاستبصار لتعلم أن الأنبياء عليهم السلام لم يتجاوز عنهم في الذنوب الصغار فكيف يتجاوز عن غيرهم في الذنوب البكبار، نعم كانت سعادتهم في أن عوجلوا بالعقوبة ولم يؤخروا إلى الآخرة والأشقياء يمهلون ليزدادوا إثمًا ولأن عذاب الآخرة أشد وأكبر ، فهذا أيضا مما ينبغي أن يذكر جنسه على ألسان المصيرين فإنه نافع في تحريك دواعي التوبة . النوع الثالث : أن يقرر عندهم أن تعجيل العقوبة في الدنيا متوقع على الذنوب وأن كل ما يصيب العبد من المصائب فهو بسبب جنائياته قرب عبد يتساهل في أمر الآخرة ويخاف من عقوبة الله في الدنيا أكثر لفرط جهله فينبغي أن يخوف به فإن الذنوب كلها يتعجل في الدنيا شؤمها في غالب الأمر كما حكى في قصة داود وسليمان عليهما السلام حتى إنه قد يضيق على العبد رزقه بسبب ذنوبه وقد تسقط منزلته من القلوب ويستولى عليه أعداؤه قال صلى الله عليه وسلم « إن العبد ليحرم الرزق بالذنب يصيبه ^(١) » وقال ابن مسعود إني لأحسب أن العبد ينسى العلم بالذنب يصيبه وهو معنى قوله عليه السلام « من قارف ذنبا فارق عقله لا يعود إليه أبدا ^(٢) » وقال بعض السلف ليست اللعنة سوادا في الوجه وقصا في اللسان إنما اللعنة أن لا تخرج من ذنب إلا وقعت في مثله أو شر منه وهو كما قال لأن اللعنة هي الطرد والإبعاد فإذا لم يوفق للخير ويسر له الشر فقد أبعد والحرامان عن رزق التوفيق أعظم حرمان وكل ذنب فإنه يدعو إلى ذنب آخر ويتضاعف فيحرم العبد به عن رزقه النافع من مجالسة العلماء المنكرين للذنوب ومن مجالسة الصالحين بل يعقته الله تعالى ليعقته الصالحون . وحكى عن بعض العارفين أنه كان يمشي في الوحل جامعا ثيابه محترزا عن زلقة رجله حتى زلقت رجله وسقط ققام وهو يمشي في وسط الوحل ويكي ويقول هذا مثل العبد لا يزال يتوقى الذنوب ويحاجبها حتى يقع في ذنب وذنين فعندها يغوص في الذنوب خوصا وهو إشارة إلى أن الذنب يتعجل عقوبته بالانجرار إلى ذنب آخر ولذلك قال الفضيل ما أنكرت من تغير الزمان وجفاء الإخوان فذنوبك ورثتك ذلك وقال بعضهم إني لأعرف عقوبة ذنبي في سوء خلق حماري وقال آخر أعرف العقوبة حتى في فأر بيتي وقال بعض صوفية الشام نظرت إلى غلام نصراني حسن الوجه فوقفت أنظر إليه فمر بي ابن الجلاء الدمشقي فأخذ يدي فاستحييت منه فقلت يا أبا عبد الله سبحان الله تعجبت من هذه الصورة الحسنة وهذه الصنعة المحبكة كيف خلقت للنازق فتمز يدي وقال لتجدن عقوبتها بعد حين قال فعوقبت بها بعد ثلاثين سنة . وقال أبو سليمان الداراني الاحتلام عقوبة وقال لا يقوت أحدا صلاة جماعة إلا بذنب يذنبه وفي الخبر « ما أنكرتم من زمانكم فبا غيرتم من أعمالكم ^(٣) » وفي الخبر « يقول الله تعالى إن أدنى ما أنصنع

(١) حديث إن العبد ليحرم الرزق بالذنب يصيبه ابن ماجه والحاكم وصحح إسناده واللفظه إلا أنه قال الرجل بدل العبد من حديث ثوبان (٢) حديث من قارف ذنبا فارق عقله لا يعود إليه أبدا تقدم (٣) حديث ما أنكرتم من زمانكم فبا أنكرتم من أعمالكم البيهقي في الزهد من حديث أبي الدرداء

الذكر وأفضله فإن عجز
عن ذلك أيضا وتعلمته
الوساوس وتزاحم في
باطنه حديث النفس
فليتم في النوم السلامة
وإلا ففكرة حديث
النفس تقسى القلب
كثرة الكلام لأنه
كلام من غير لسان
فيحترز عن ذلك قاله
سهل بن عبد الله أسوأ
للعاصى حديث النفس
والطالب يريد أن يستبرئ
باطنه كما يعتبر ظاهره
فإنه بحديث النفس
وما يتخيل له من ذكر
ما مضى ورأى ومما
كشخص آخر في باطنه
فيقيد الباطن بالمراقبة
والرعاية كما يقيد الظاهر
بالمعمل وأنواع الذكر
ويمكن للطالب المجد

بالعبء إذا أثر شهوته على طاعتي أن أحرمه لذيق مناجاتي (١) . وحكى عن أبي عمرو بن علاون في قصة يطول ذكرها قال فيها كنت قائماً ذات يوم أصلى غمام قلبي هوى طاولته فسكرتني حتى تولد منه شهوة الرجال فوقعت إلى الأرض واسود جسدي كله فاستترت في البيت فلم أخرج ثلاثة أيام وكنت أعالج غسله في الحمام بالصابون فلا يزداد إلا سواداً حتى انكشف بعد ثلاث فلقيت الجني وكان قد وجه إلى فأشخصني من الرقة فلما أتيته قال لي أما استحييت من الله تعالى كنت قائماً بين يديه فصاررت تهك بشهوة حتى استولت عليك برقة وأخرجتك من بين يدي الله تعالى فلولاً أني دعوت الله لك وتبت إليه عنك للقيت الله بذلك اللون قال فعجبت كيف علم بذلك وهو يعدد وأنا بالرقة . واعلم أنه لا يذنب العبد ذنباً إلا ويسود وجهه قلبه فإن كان سعيداً أظهر السواد على ظاهره لينزجر وإن كان شقياً أخفى عنه حتى يهلك ويستوجب النار والأخبار كثيرة في آفات الذنوب في الدنيا من الفقر والمرض وغيره بل من شؤم الذنب في الدنيا على الجملة أن يكسب ما بعده صفته فإن ابتلى بشيء كان عقوبة له ويحرم جميل الرزق حتى يتضاعف شقاؤه وإن أصابته نعمة كانت استدراجاً له ويحرم جميل الشكر حتى يعاقب على كفرانه وأما للطبيع فمن بركة طاعته أن تكون كل نعمة في حقه جزاء على طاعته ويوفق لشكرها وكل بلية كفارة لذنوبه وزيادة في درجاته .

النوع الرابع : ذكر ماورد من العقوبات على آحاد الذنوب كالحجر والزنا والسرقة والقتل والغيبة والكبر والحسد وكل ذلك مما لا يمكن حصره وذكره مع غير أهله وضع الدواء في غير موضعه بل ينبغي أن يكون العالم كالطبيب الحاذق فيستدل أولاً بالنبض والسحنة ووجود الحركات على العلل الباطنة ويشتمل بعلاجها فليستدل بهرائن الأحوال على خفايا الصفات وليتعرض لما وقف عليه اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال له واحد « أوصني يا رسول الله ولا تكثر على قال لا تعصب (٢) » وقال له آخر « أوصني يا رسول الله فقال عليه السلام عليك باليأس مما في أيدي الناس فإن ذلك هو الفنى وإياك والطمع فإنه الفقر الحاضر وصل صلاة مودع وإياك وما يعتذر منه (٣) » وقال رجل لمحمد بن واسع أوصني فقال أوصيك أن تكون ملكاً في الدنيا والآخرة قال وكيف لي بذلك قال الزم الزهد في الدنيا فكأنه صلى الله عليه وسلم توسم في السائل الأول غنايل الغضب فهاء عنه وفي السائل الآخر غنايل الطمع في الناس وطول الأمل وتخييل محمد بن واسع في السائل غنايل الحرص على الدنيا وقال رجل لمعاذ أوصني فقال كن رحيماً كن لك بالجنة زعيماً فكأنه تفرس فيه آثار الفظاظة والغلظة . وقال رجل لابراهيم بن أدهم أوصني فقال: إياك والناس وعليك بالناس ولا بد من الناس فإن الناس هم الناس وليس كل الناس بالناس ذهب الناس وبقى الناس وما أراهم بالناس بل غمّسوا في ماء اليأس فكأنه تفرس فيه آفة الخفاطة وأخبر عما كان هو الغالب على حاله في وقته وكان الغالب أذاه بالناس والكلام على قدر حال السائل أولى من أن يكون بحسب حال القائل وكتب معاوية رحمه الله إلى عائشة رضي الله عنها أن اكتبي لي كتاباً توصيني فيه ولا تكثري فكتبت إليه من عائشة إلى معاوية سلام عليك أما بعد فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول

أن يصلى من صلاة الصلحى إلى الاستواء مائة ركعة أخرى وأقل من ذلك عشرون زكاة يصلها خفيفة أو يقرأ في كل ركعتين جزءاً من القرآن أو أقل أو أكثر والنوم بعد الفراغ من صلاة الصلحى وبعد الفراغ من أعداد آخر من الركعات حسن . قال سفيان كان يعجبهم إذا فرغوا أن يناموا طلباً للسلامة . وهذا النوم فيه فوائد منها أنه يعين على قيام الليل ومنها أن النفس تستريح ويصفو القلب لبقية النهار والعمل فيه والنفس إذا استراحت عادت جديدة فيعد الانتباه

وقال غريب . تفرد به هكذا العقيلي وهو عبد الله بن هاني . قلت : هو منهم بالكذب قال ابن أبي حاتم روى عن أبيه أحاديث بواطيل (١) حديث يقول الله إن أدنى ما أنصنع بالعبء إذا أثر شهوته على طاعتي أن أحرمه لذيق مناجاتي غريب لم أجده (٢) حديث قال رجل أوصني ولا تكثر على قال لا تعصب تقدم (٣) حديث قال له آخر أوصني قال عليك باليأس الحديث ابن ماجه والحاكم وقد تقدم .

من نوم النهار تجسد
في الباطن نشاط آخر
وشفا آخر كما كان
في أول النهار فيكون
للصادق في النهار نهاران
يغتنمهما بخدمة الله
تعالى والدؤوب في العمل
وينبني أن يكون
اتباعه من نوم النهار
قبل الزوال بساعة
حق يتمكن من
الوضوء والطهارة قبل
الاستواء بحيث يكون
وقت الاستواء
مستقبل القبلة ذا كر
أومسبحاً أو تاليا قال الله
تعالى وأقم الصلاة طرفي
النهار وقال فيسبح
بحمد ربك قبل طلوع
الشمس وقبل غروبها -
قل قبل طلوع
الشمس صلاة الصبح

(١) حديث عائشة من التمس رضا الناس بسخط الله وكله الله إلى الناس الحديث الترمذي والحاكم وفي مسند الترمذي من لم يسم .

على شدة الدواء لما يخاف من عاقبة الداء . وكتب عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه إلى عدي بن أرطاة أما بعد ، فإن الدنيا عدوة أولياء الله وعدوة أعداء الله فأما أوليائه فقمتمهم وأما أعداؤه فزرتهم . وكتب أيضا إلى بعض عماله : أما بعد ، فقد أمكنتك القدرة من ظلم العباد فإذا هممت بظلم أحد فاذكر قدرة الله عليك ، واعلم أنك لا تأتي إلى الناس شيئا إلا كان زائلا عنهم باقيا عليك ، واعلم أن الله عز وجل أخذ للمظلومين من الظالمين والسلام . فهكذا ينبغي أن يكون وعظ العامة ووعظ من لا يدري خصوص واقعة فقهه للواعظ مثل الأغذية التي يشترك الكافة في الاشتغال بها ولأجل فقد مثل هؤلاء الواعظ انهم باب الاتعاض وغلبت المعاصي واستشرى الفساد وبلى الخلق بوعاظ يزخرفون أسجعا وينشدون أياتا ويشكفون ذكر ما ليس في سعة علمهم ويتشبهون بحال غيرهم فسقط عن قلوب العامة وقارهم ولم يكن كلامهم صادرا من القلب ليصل إلى القلب بل القائل متصلف والمستمع متكلف وكل واحد منهما مبدع ومختلف ، فاذن كان طلب الطبيب أول علاج للمرضي وطلب العلماء أول علاج للعاصين فهذا أحد أركان العلاج وأصوله . الأصل الثاني الصبر ووجه الحاجة إليه أن المريض إنما يطول مرضه لتناوله ما يضره وإنما يتناول ذلك إما لغلته عن مضرتة وإما لشدة غلبة شهوته فله سبيلان فإما ذكرناه هو علاج الغلبة فيبقى علاج الشهوة وطريق علاجها قد ذكرناه في كتاب رياضة النفس . وحاصله أن المريض إذا اشتدت ضراوته لما كوله مضر فطريقه أن يستشعر عظم ضرره ثم يغيب ذلك عن عينه فلا يحضره ثم يتسلى عنه بما يقرب منه في صورته ولا يكثر ضرره ثم يصير بقوة الخوف على الألم الذي يناله في تركه فلا بد على كل حال من مرارة الصبر فكذلك يعالج الشهوة في المعاصي كالشاب مثلا إذا غلبته الشهوة فصار لا يقدر على حفظ عينه ولا حفظ قلبه أو حفظ جوارحه في السعي وراء شهوته فينبغي أن يستشعر ضرر ذنبه بأن يستقرى المخوفات التي جاءت فيمن كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم فإذا اشتد خوفه تباعد من الأسباب المهيبة للشهوة وميسر الشهوة من خارج هو حضور الشتمى والنظر إليه وعلاجه الهرب والعزلة ومن داخل تناول لذائذ الأطعمة وعلاجه الجوع والصوم الدائم وكل ذلك لا يتم إلا بالصبر ولا يصبر إلا عن خوف ولا يخاف إلا عن علم ولا يعلم إلا عن بصيرة وانتكار أو عن مماع وتقليد فأول الأمر حضور مجالس الله كرم الاستماع من قلب مجرد عن سائر الشواغل مصروف إلى السماع ثم التفكير فيه لتمام الفهم وينبعث من تمامه لا محالة خوفه وإذا قوى الخوف تيسر بمعونته الصبر وانبعثت الدواعي لطاب العلاج وتوفيق الله وتيسيره من وراء ذلك فمن أعطى من قلبه حسن الاصغاء واستشعر الخوف فاتق واتقوا الثواب وصدق بالحسن فسييسره الله تعالى لليسرى ، وأما من يغفل واستغنى وكذب بالحسن فسييسره الله للعسرى فلا ينبغي عنه ما يشتغل به من ملاذ الدنيا مهما هلك وتردى وما طي الأنبياء إلا شرح طرق الهدى وإيمان الله الآخرة والأولى . فإن قلت فقد رجع الأمر كله إلى الإيمان لأن ترك الذنب لا يمكن إلا بالصبر عنه والصبر لا يمكن إلا بمعرفة الخوف والخوف لا يكون إلا بالعلم والعلم لا يحصل إلا بالتصديق بعظم ضرر الذنوب والتصديق بعظم ضرر الذنوب هو تصديق الله ورسوله وهو الإيمان فكأن من أصر على الذنب لم يصبر عليه إلا لأنه غير مؤمن . فاعلم أن هذا لا يكون لفقد الإيمان بل يكون لضعف الإيمان إذ كل مؤمن مصدق بأن المصيبة سبب البعد من الله تعالى وسبب العقاب في الآخرة ولكن سبب وقوعه في الذنب أمور : أحدها أن العقاب للوعود غيب ليس يحاضر والنفس جبلت متأثرة بالحاضر فتأثرها بالوعود ضعيف بالإضافة إلى تأثرها بالحاضر . الثاني : أن الشهوات الباعثة على الذنوب لذاتها ناجزة وهي في الحال آخذة بالخلق وقد قوى ذلك واستولى عليها بسبب الاعتياد والإلف والعادة طبيعة خامسة والتزوع عن

وقبل غروبها صلاة
الصر - ومن آناه
الليل فسبح - أراد
العشاء الأخيرة
سواطراف النهار أراد
الظهر والمغرب لأن
الظهر صلاة في آخر
الطرف الأول من
النهار وآخر الطرف
الآخر غروب الشمس
وفيها صلاة للمغرب
فصار الظهر آخر
الطرف الأول والمغرب
آخر الطرف الآخر
فيستقبل الطرف الآخر
باليقظة والله كرم كما
استقبل الطرف الأول
وقد عاد بنوم النهار
جديدا كما كان بنوم
الليل ويصلى في أول
الزوال قبل السنة
والقرض أربع ركعات

العاجل لحوف الآجل شديد على النفس ولذلك قال تعالى - كلاب تحبون العاجلة وتذرون الآخرة - وقال عز وجل - بل تؤثرون الحياة الدنيا - وقد عبر عن شدة الأمر قول رسول الله صلى الله عليه وسلم « حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات »^(١) وقوله صلى الله عليه وسلم « إن الله تعالى خلق النار فقال لجبريل عليه السلام اذهب فانظر إليها فقال وعزتك لا يسمع بها أحد فدخلها خفيها بالشهوات ثم قال اذهب فانظر إليها فنظر فقال وعزتك لقد خشيت أن لا يبقى أحد لإدخالها، وخلق الجنة فقال لجبريل عليه السلام اذهب فانظر إليها فنظر فقال وعزتك لا يسمع بها أحد لإدخالها خفيها بالمكاره ثم قال اذهب فانظر إليها فنظر فقال وعزتك لقد خشيت أن لا يدخلها أحد »^(٢) فإذا كون الشهوة مرهقة في الحال وكون العقاب متأخرا إلى اللآل سيان ظاهرا في الاسترسال مع حصول أصل الإيمان فليس كل من يشرب في مرضه ماء الثلج لشدة عطشه مكذبا بأصل الطب ولا مكذبا بأن ذلك مضر في حقه ولكن الشهوة تغلبه وألم الصبر عنه ناجز فيكون عليه الألم للتأخر. الثالث أنه مامن مذنب مؤمن إلا وهو في الغالب عازم على التوبة وتكفير السيئات بالحسنات وقد وعد بأن ذلك يجبره إلا أن طول الأمل غالب على الطباع فلا يزال يسوف التوبة والتكفير فمن حيث رجاؤه التوفيق للتوبة ربما يقدم عليه مع الإيمان. الرابع أنه مامن مؤمن موقن إلا وهو معتقد أن الذنوب لا توجب العقوبة إيجابا لا يمكن العفو عنها فهو يذنب ويتنظر العفو عنها اتكالا على فضل الله تعالى فهذه أسباب أربعة موجبة للإصرار على الذنب مع بقاء أصل الإيمان ، ثم قد يقدم للذنب بسبب خامس يقدح في أصل إيمانه وهو كونه شاكيا في صدق الرسل وهذا هو الكفر كالذي يحذره الطبيب عن تناول ما يضره في المرض فان كان المحذر بمن لا يعتقد فيه أنه عالم بالطب فيكذبه أو يشك فيه فلا يبالى به فهذا هو الكفر . فان قلت فما علاج الأسباب الخمسة ؟ فأقول هو الفكر وذلك بأن يقرر على نفسه في السبب الأول وهو تأخر العقاب أن كل ما هو آت آت وأن غدا للناظرين قريب وأن اللوت أقرب إلى كل أحد من شركاء نعله فما يدرى لعل الساعة قريب وللتأخر إذا وقع صار ناجزا ويذكر نفسه أنه أبدا في دنياه يتعب في الحال لحوف أمر في الاستقبال إذ يركب البحار ويقاسى الأسفار لأجل الريح الذي يظن أنه قد يحتاج إليه في ثاني الحال بل لو مرض فأخبره طبيب نصراني بأن شرب الماء البارد يضره ويسوقه إلى اللوت وكان الماء البارد ألد الأشياء عنده تركه مع أن اللوت ألم الحظ إذا لم يخف ما بعده ومفارقة الدنيا لا بد منها فكم نسبة وجوده في الدنيا إلى عدمه أزل وأبدا فلينظر كيف يبادر إلى ترك ملاذه بقول ذي لم تهم معجزة على طيه فيقول كيف يليق بعقلي أن يكون قول الأنبياء للوידين بالمعجزات عندي دون قول نصراني يدعى الطب لنفسه بلا معجزة على طيه ولا يشهد له إلا عوام الخلق وكيف يكون عذاب النار عندي أخف من عذاب المرض وكل يوم في الآخرة بمقدار خمسين ألف سنة من أيام الدنيا وبهذا التفكير بعينه يعالج اللذة الغالبة عليه ويكلف نفسه تركها ويقول إذا كنت لا أقدر على ترك لذاتي أيام العمر وهي أيام قلائل فكيف أقدر على ذلك أبدا وإذا كنت لا أطيق ألم الصبر فكيف أطيق ألم النار وإذا كنت لا أصبر عن زخارف الدنيا مع كدوراتها وتنقصها وامتراج صفوها بكدرها فكيف أصبر عن نعم الآخرة وأما تسويق التوبة فيعالجها بالفكر في أن أكثر صياح أهل النار من التسويق لأن المسوف يبنى الأمر على ما ليس إليه وهو البقاء فلعله لا يبقى وإن بقي

(١) حديث حفت الجنة بالمكاره الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (٢) حديث إن الله خلق النار فقال لجبريل اذهب فانظر إليها الحديث أبو داود والترمذي والحاكم ومحمد بن حنبل من حديث أبي هريرة وقدم فيه ذكر الجنة .

بتسليمه واحدة كان
يصليها رسول الله صلى
الله عليه وسلم وهذه
صلاة الزوال قبل الظهر
في أول أوقاتها ويحتاج
أن يراعى لهذه الصلاة
أول الوقت بحيث
يفطن للوقت قبل
الؤذين حين يذهب
وقت الكراهية
بالاستواء فيشرع في
صلاة الزوال ويسمع
الأذان وقد توسط
هذه الصلاة ثم يستعد
لصلاة الظهر فان وجد
في باطنه كدرا من
عجالة أو عجالة
انفتحت يستغفر الله
تعالى ويتضرع إليه
ولا يشرع في صلاة
الظهر إلا بعد أن يجد
الباطن عائدا إلى حاله

فلا يقدر على الترك غدا كما لا يقدر عليه اليوم فليت شعري هل عجز في الحال إلا لعلبة الشهوة والشهوة ليست تفارقه غدا بل تضاعف إذ تتأكد بالاعتقاد فليست الشهوة التي أكدتها الإنسان بالعادة كالتي لم يؤكدها وعن هذا هلك للسوفون لأنهم يظنون الفرق بين التائبين ولا يظنون أن الأيام متشابهة في أن ترك الشهوات فيها أبدا شاق وماء مال للسوف إلا مثال من احتاج إلى قلع شجرة فراحا قوية لا تنقلع إلى بمشقة شديدة فقال أواخرها سنة ثم أعود إليها وهو يعلم أن الشجرة كلما بقيت ازداد رسوخها وهو كلما طال عمره ازداد ضعفه فلا حماقة في الدنيا أعظم من حماقة إذ عجز مع قوته عن مقاومة ضعيف فأخذ ينتظر العلة عليه إذا ضعف هو في نفسه وقوى الضعيف . وأما المعنى الرابع وهو انتظار عفو الله تعالى فعلاجه ما سبق وهو كمن ينفق جميع أمواله ويترك نفسه وعياله قراء منتظرا من فضل الله تعالى أن يرزقه العشر طي كثر في أرض خربة فإن إمكان النفق عن التنب مثل هذا الامكان وهو مثل من يتوقع التهب من الظلمة في بلده وترك ذخائر أمواله في صحن داره وقدر على دقها وإخفائها فلم يفعل وقال أنتظر من فضل الله تعالى أن يسلم غفلة أو عقوبة على الظالم الناهب حتى لا يتفرغ إلى داري أو إذا انتهى إلى داري مات على باب الدار فإن الموت ممكن والغفلة ممكنة . وقد حكى في الأسمار أن مثل ذلك وقع فأننا نتظر من فضل الله مثله فتتظر هذا منتظر أمر ممكن ولكنه في غاية الحماقة والجهل إذ قد لا يمكن ولا يكون . وأما الخامس وهو شك فهذا كفر وعلاجه الأسباب التي تعرفه صدق الرسل وذلك يطول ولكن يمكن أن يجال يعلم قريب يليق بحمد عقله فيقال له ما قاله الأنبياء المؤيدون بالمعجزات هل صدقه ممكن أو تقول أعلم أنه محال كما أعلم استحالة كون شخص واحد في مكانين في حالة واحدة فإن قال أعلم استحالة كذلك فهو أخرق معتوه وكأنه لا وجود لمثل هذا في العقلاء وإن قال أنا شاك فيه فيقال لو أخبرك شخص واحد عجول عند تركك طعامك في البيت لحظة أنه ولنت فيه حية وألقت سمها فيه وجوزت صدقه فهل تأكله أو تتركه وإن كان الله الأطمعة فيقول أتركه لا محالة لأنني أقول إن كذب فلا يفوتني إلا هذا الطعام والصبر عنه وإن كان شديدا فهو قريب وإن صدق فتفوتني الحياة والموت بالإضافة إلى ألم الصبر عن الطعام وإضاعته شديد فيقال له يا سبحان الله كيف تؤخر صدق الأنبياء كلهم مع ما ظهر لهم من المعجزات وصدق كافة الأولياء والعلماء والحكماء بل جميع أصناف العقلاء ولست أعني بهم جهال العوام بل ذوي الألباب عن صدق رجل واحد عجول لعل له غرضا فيما يقول فليس في العقلاء إلا من صدق باليوم الآخر وأثبت ثوبا وعقبا وإن اختلفوا في كيفية فان صدقوا فقد أشرفت على عذاب يبق أبدا الآباد وإن كذبوا فلا يفوتك إلا بعض شهوات هذه الدنيا الفانية للسكدة فلا يبقى له توقف إن كان عاقلا مع هذا الفكر إذ لانسبة لمدة العمر إلى أبدا الآباد بل لو قدرنا الدنيا مملوءة بالذرة وقدرنا طائر يلتقط في كل ألف سنة حبة واحدة منها لفنيت الذرة ولم ينقص أبدا الآباد شيئا فكيف يفتر رأى العاقل في الصبر عن الشهوات مائة سنة مثلا لأجل سعادة تبقى أبدا الآباد ولذلك قال أبو العلاء أحمد ابن سليمان التنوخي للمرى :

قال للنجم والطبيب كلاهما لا تبعث الأموات قلت إليك

إن صح قولكما فلست بخاسر أو صح قولي فالحسار عليكما

ولذلك قال على رضى الله عنه لبعض من قصر عقله عن فهم تحقيق الأمور وكان شاكا إن صح ما قلت فقد تغلصنا جميعا وإلا فقد تخلصت وهلكت أى العاقل يسلك طريق الأمن في جميع الأحوال . فان قلت هذه الأمور جلية ولكنها ليست تتال إلا بالفكر فما بال القلوب هجرت الفكر فيها واستغفلته وما علاج القلوب لردها إلى الفكر لاسيما من آمن بأصل الشرع وتفصيله . فاعلم أن المانع من الفكر

من الصفاء والله اتقون
حلاوة للناجاة لأبدان
يحدوا صفو الأنس في
الصلاة ويتكبدون
يسير من الاسترسال
في اللباج ويصير على
بواطنهم من ذلك عقد
وكدرو قد يكون ذلك
بمجرد المخالطة والمجالسة
مع الأهل والولد مع
كون ذلك عبادة
ولكن حسنات الأبرار
سيأت القربين فلا
يدخل الصلاة إلا
بعد حل العقد
وإذهاب الكدور وحل
العقد بصدق الانابة
والاستغفار والتضرع
إلى الله تعالى ودواء
ما يحدث من الكدر
بمجالسة الأهل والولدان
أن يكون في مجالسته

أمران : أحدهما أن الفكر النافع هو الفكر في عقاب الآخرة وأهوالها وشدائدها وحسرات العاصين في الحرمان عن النعيم القيم وهذا فكر لداغ مؤلم للقلب فينفر القلب عنه ويتلذذ بالفكر في أمور الدنيا على سبيل التفرج والاستراحة . والثاني أن الفكر شغل في الحال مانع من لذائذ الدنيا وقضاء الشهوات ومامن إنسان إلا وله في كل حالة من أحواله ونفس من أنفاسه شهوة قد تسلطت عليه واسترقتة فصار عقله مسخرا لشهوته فهو مشغول بتدبير حيلته وصارت لذته في طلب الحيلة فيه أو في مباشرة قضاء الشهوة والفكر يمنعه من ذلك ، وأما علاج هذين اللعين فهو أن يقول لقلبه ما أشد غباوتك في الاحتراز من الفكر في اللوت وما بعده تألما بذكره مع استحقار ألم مواقفته فكيف تصبر على مقاساته إذا وقع وأنت عاجز عن الصبر على تقدير اللوت وما بعده ومتألم به وأما الثاني وهو كون الفكر مفوتا لذات الدنيا فهو أن يتحقق أن فوات لذات الآخرة أشد وأعظم فأنه لا آخر لها ولا كدورة فيها ولذات الدنيا سريعة الدثور وهي مشوبة بالمكدرات لما فيها لذة صافية عن كدر وكيف وفي التوبة عن المعاصي والإقبال على الطاعة تلذذ بمنجاة الله تعالى واستراحة بعرفته وطاعته وطول الأُنس به ولو لم يكن للطبع جزاء على عمله إلا ما يجده من حلاوة الطاعة وروح الأُنس بمنجاة الله تعالى لكان ذلك كافيا فكيف بما يضاف إليه من نعيم الآخرة ، نعم هذه اللذة لا تكون في ابتداء التوبة ولكنها بعد ما يصبر عليها مدة مديدة وقد صار الخير ديدنا كما كان الشر ديدنا فالنفس قابلة ما عودتها تعود والخير عادة والشر لحاجة ، فاذن هذه الأفكار هي الهيجة للخوف المهيج لقوة الصبر عن اللذات ومهيج هذه الأفكار وعظ الوعاظ وتنبيهات تقع للقلب بأسباب تنفق لا تدخل في الحصر فيصير الفكر موقفا للطبع فيميل القلب إليه ويعبر عن السبب الذي أوقع للواقعة بين الطبع والفكر الذي هو سبب الخير بالتوفيق إذ التوفيق هو التأليف بين الزادة وبين المعنى الذي هو طاعة نافعة في الآخرة وقد روي في حديث طويل أنه قام عمار بن ياسر فقال لعل بن أبي طالب كرم الله وجهه يا أمير المؤمنين أخبرنا عن الكفر على ما ذابني ، فقال على رضي الله عنه بني على أربع دعائم : على الجفاء والعemy والغفلة والشك ، فمن جفا احتقر الحق وجهر بالباطل ومقت العلماء ومن عصى نسي الذكر ومن غفل جاد عن الرشد ومن شك غرته الأمانى فأخذته الحسرة والندامة وبدا له من الله ما لم يكن يحتسب ، فما ذكرناه بيان لبعض آفات الغفلة عن التفكير وهذا القدر في التوبة كاف وإذا كان الصبر ركنا من أركان دوام التوبة فلا بد من بيان الصبر فذكره في كتاب مفرد إن شاء الله تعالى .

﴿ كتاب الصبر والشكر ﴾

(وهو الكتاب الثاني من ربيع النجيات من كتب إحياء علوم الدين)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله أهل الحمد والثناء ، المنفرد برباء الكبرياء ، التوحد بصفات الجود والعلاء ، اللؤي بصفوة الأولياء بقوة الصبر على السراء والضراء والشكر على البلاء والنعماء . والصلاة على محمد سيد الأنبياء وعلى أصحابه سادة الأصفياء وعلى آله قادة البررة الأتقياء صلاة محروسة بالدوام عن الفناء ، ومصونة بالتعاقب عن التصرم والانتضاء [أما بعد] فإن الإيمان نصفان : نصف صبر ونصف شكر ^(١) كما وردت به الآثار وشهدت له الأخبار وهي أيضا وصفان من أوصاف الله تعالى وإيمان من أسمائه الحسنى إذ سمى نفسه صبورا وشكورا فالجهل بحقيقة الصبر والشكر جهل بكلا شطري الإيمان ثم هو غفلة عن وصفين من أوصاف الرحمن

﴿ كتاب الصبر والشكر ﴾

(١) حديث الإيمان نصفان نصف صبر ونصف شكر أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من

غير راكن إليهم كل
الركون بل يسترق
القلب في ذلك نظرات
إلى الله تعالى فتكون
تلك النظرات كفارة
لتلك المجالسة إلا أن
يكون قوى الحال
لا ينجبه الخلق عن
الحق فلا يعتقد على
باطنه عقدة فهو كما
يدخل في الصلاة
لا يجدها ويحجب بطنه
وقلبه لأنه حيث
استروحت نفس هنا
إلى المجالسة كان
استرواح نفسه منعرا
بروح قلبه لأنه يجالس
ويخالط وعين ظاهره
ناظرة إلى الخلق وعين
قلبه مطالعة للحضرة
الإلهية فلا يعتقد على
باطنه عقدة وصلاة

ولا سبيل إلى الوصول إلى القرب من الله تعالى إلا بالإيمان وكيف يتصور سلوك سبيل الإيمان دون معرفة ما به الإيمان ومن به الإيمان والتقاعد عن معرفة الصبر والشكر تقاعد عن معرفة من به الإيمان وعن إدراك ما به الإيمان فما أحوج كلا الشطرين إلى الإيضاح والبيان ونحن نوضح كلا الشطرين في كتاب واحد لارتباط أحدهما بالآخر إن شاء الله تعالى . الشطر الأول في الصبر وفيه بيان فضيلة الصبر وبيان حده وحقيقته وبيان كونه نصف الإيمان وبيان اختلاف أساميهِ باختلاف متعلقاته وبيان أقسامه بحسب اختلاف القوة والضعف وبيان مظان الحاجة إلى الصبر وبيان دواء الصبر وما يستعان به عليه فهي سبعة فصول تشتمل على جميع مقاصده إن شاء الله تعالى .

(بيان فضيلة الصبر)

قد وصف الله تعالى الصابرين بأوصاف وذكر الصبر في القرآن في نيف وسبعين موضعاً وأضاف أكثر الدرجات والخيرات إلى الصبر وجعلها ثمرة له فقال عز من قائل - وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا - وقال تعالى - وتنت كلمة ربك الحسنى على بني إسرائيل بما صبروا - وقال تعالى - ولنجزيَن الذين صبروا أجرهم بأحسن مما كانوا يعملون - وقال تعالى - أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا - وقال تعالى - إنما يوفى الصابرون وأجرهم بغير حساب - فإما من قرية إلا وأجرها بتقديرو وحساب إلا الصبر ولأجل كون الصوم من الصبر وأنه نصف الصبر قال الله تعالى « الصوم لي وأنا أجزى به » فأضافه إلى نفسه من بين سائر العبادات ووعد الصابرين بأنه معهم فقال تعالى - واصبروا إن الله مع الصابرين - وعلق النصره على الصبر فقال تعالى - بلى إن تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين - وجمع للصابرين بين أمور لم يحمها لغيرهم فقال تعالى - أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون - فاللهدي والرحمة والصلوات مجموعة للصابرين واستقصاء جميع الآيات في مقام الصبر بطول . وأما الأخبار فقد قال صلى الله عليه وسلم « الصبر نصف الإيمان ^(١) » على ما سيأتي وجه كونه نصفاً وقال صلى الله عليه وسلم « من أقل ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر ومن أعطى حظه منهما لم يبال بما فاتهُ من قيام الليل وصيام النهار ولأن تصبروا على ما أتم عليه أحب إلى من أن يوافي كل امرئ منكم بمثل عمل جميعكم ولكني أخاف أن تفتش عليكم الدنيا بعدى فينكر بعضكم بعضاً ويشكركم أهل السماء عند ذلك فمن صبر واحتسب ظفر بكل ثوابه ثم قرأ قوله تعالى - ما عندكم ينفد وما عند الله باق ولنجزين الذين صبروا أجرهم - ^(٢) » الآية وروى جابر أنه سئل عن النبي عن الإيمان فقال « الصبر والسجدة ^(٣) » وقال أيضاً « الصبر كنز من كنوز الجنة ^(٤) » وسئل مرة « ما الإيمان فقال الصبر ^(٥) » وهذا يشبه قوله صلى الله عليه وسلم « الحج عرفة ^(٦) » معناه معظم الحج عرفة

رواية يزيد الرقاشي عن أنس ويزيد ضعيف (١) حديث الصبر نصف الإيمان أبو نعيم والخطيب من حديث ابن مسعود وتقدم في الصوم (٢) حديث من أقل ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر الحديث بطوله تقدم في العلم مختصراً ولم أجده هكذا بطوله (٣) حديث جابر سئل عن الإيمان فقال الصبر والسجدة الطبراني في معارج الأخلاق وابن حبان في الضعفاء وفيه يوسف بن محمد بن النكدر ضعيف ورواه الطبراني في الكبير من رواية عبد الله بن عبيد بن عمير عن أبيه عن جده (٤) حديث الصبر كنز من كنوز الجنة غريب لم أجده (٥) حديث سئل مرة عن الإيمان فقال الصبر أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من رواية يزيد الرقاشي عن أنس مرفوعاً الصبر من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد ويزيد ضعيف (٦) حديث الحج عرفة تقدم في الحج .

الزوال التي ذكرناها
عمل العقدة وتبيء
الباطن لصلاة الظهر
فيقرأ في صلاة الزوال
بقدر سورة البقرة
في النهار الطويل وفي
القصير ما يتيسر من
ذلك قال الله تعالى :
سوعشوا حين تظهرون
وهذا هو الإظهار فان
انتظر بعد السنة
حضور الجماعة للفرص
وقرأ الدعاء الذي بين
الفريضة والسنة من
صلاة الفجر فحسن
وكذلك ما ورد أن
رسول الله صلى الله
عليه وسلم دعا به إلى
صلاة الفجر ثم إذا
فرغ من صلاة الظهر
يقرأ الفاتحة وآية
الكرسى ويسبح

وقال أيضا صلى الله عليه وسلم «أفضل الأعمال ما أكرهت عليه النفوس»^(١) وقيل أوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام تخلق بأخلاقى وإن من أخلاقى أنى أنا الصبور وفى حديث عطاء عن ابن عباس لما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على الأنصار فقال «أؤمنون أتم؟ فسبكوا فقال عمر نعم يا رسول الله قال وما علامة إيمانكم قالوا انشكر على الرخاء ونصبر على البلاء ونرضى بالقضاء فقال صلى الله عليه وسلم مؤمنون ورب الكعبة»^(٢) وقال صلى الله عليه وسلم «فى الصبر على ما تكره خير كثير»^(٣) وقال المسيح عليه السلام : إنكم لا تدركون ما تحبون إلا بصبركم على ما تكرهون . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لو كان الصبر رجلا لكان كريما والله يحب الصابرين»^(٤) والأخبار فى هذا لا تحصى . وأما الآثار : فقد وجد فى رسالة عمر بن الخطاب رضى الله عنه إلى أبى موسى الأشعرى عليك بالصبر واعلم أن الصبر صبران أحدهما أفضل من الآخر : الصبر فى اللصيات حسن وأفضل منه الصبر عما حرم الله تعالى . واعلم أن الصبر ملاك الإيمان وذلك بأن التقوى أنزل البر والتقوى بالصبر وقال على كرم الله وجهه : بنى الإيمان على أربع دعائم : اليقين والصبر والجهد والعدل . وقال أيضا الصبر من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد ولا جسد لمن لا رأس له ولا إيمان لمن لا صبر له وكان عمر رضى الله عنه يقول : نعم العبدان ونعمت الملاوة للصابرين يعنى بالعدلين الصلاة والرحمة وبالملاوة الهدى والملاوة ما يحمل فوق العدلين على البعير وأشار به إلى قوله تعالى - أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون - وكان حبيب بن أبى حبيب إذا قرأ هذه الآية - إنا وجدناه صابرا نعم العبد إنه أواب - بكى وقال واعجباه أعطى وأثنى أى هو المعطى للصبر وهو المثنى . وقال أبو الدرداء ذروة الإيمان الصبر للحكم والرضا بالقدر هذا بيان فضيلة الصبر من حيث النقل وأما من حيث النظر فبين الاعتبار فلا تفهمه إلا بعد فهم حقيقة الصبر ومعناه اذ معرفة الفضيلة والرتبة معرفة صفة فلا تحصل قبل معرفة الموصوف فلذلك حقيقة ومعناه وبالله التوفيق .

(بيان حقيقة الصبر ومعناه)

اعلم أن الصبر مقام من مقامات الدين ومنزل من منازل السالكين وجميع مقامات الدين إيمان منتظم من ثلاثة أمور : معارف وأحوال وأعمال فالمعارف هى الأصول وهى تورث الأحوال والأحوال تورث الأعمال فالمعارف كالأشجار والأحوال كالأغصان والأعمال كالثمار وهذا مطرد فى جميع منازل السالكين إلى الله تعالى واسم الإيمان تارة يختص بالمعارف وتارة يطلق على السلك كإكرامه فى اختلاف اسم الإيمان والإسلام فى كتاب قواعد العقائد وكذلك الصبر لا يتم إلا بمعرفة سابقة وبمالة قائمة فالصبر على التحقيق عبارة عنها والعمل هو كالثمره يصدر عنها ولا يعرف هذا إلا بمعرفة كيفية الترتيب بين الثلاثكة والإنس والبهائم فإن الصبر خاصية الإنس ولا يتصور ذلك فى البهائم وللالثكة أما فى البهائم فلتنقصانها . وأما فى الثلاثكة فللكمالها ويانه أن البهائم سلطت عليها الشهوات وصارت مسخرة لها فلا باعث لها على الحركة والسكون إلا الشهوة وليس فيها قوة تصادم الشهوة وتردنها عن مقتضاها حتى يسمى ثبات تلك القوة فى مقابلة مقتضى الشهوة صبرا . وأما الثلاثكة

(١) حديث أفضل الأعمال ما أكرهت عليه النفوس لأصل له مرفوعا وإجماعا هو من قول عمر بن عبد العزيز هكذا رواه ابن أبى الدنيا فى كتاب محاسبة النفس (٢) حديث عطاء عن ابن عباس دخل على الأنصار فقال أؤمنون أتم فسبكوا فقال عمر نعم يا رسول الله الحديث الطبرانى فى الأوسط من رواية يوسف بن ميخون وهو منكر الحديث عن عطاء (٣) حديث فى الصبر على ما تكره خير كثير الترمذى من حديث ابن عباس وقد تقدم (٤) حديث لو كان الصبر رجلا لكان كريما الطبرانى من حديث عائشة وفيه صحيح بن دينار ضعيفه المعلى .

ومحمد ويكبر ثلاثا
وثلاثين كما وصفنا ولو
قدر على الآيات كلها
التي ذكرناها بعد
صلاة الصبح وعلى
الأدعية أيضا كان ذلك
خيرا كثيرا وفضلا
عظيما ومن له همة
ناهضة وعزيمة صادقة
لا يستكثر شيئا لله
تعالى ثم يحيى بين
الظهر والعصر كما يحيى
بين العشاءين على
الترتيب الذى ذكرناه
من الصلاة والتلاوة
والذكر والراقبة
ومن دام سهره ينام
نومة خفيفة فى النهار
الطويل بين الظهر
والعصر ولو أحيى بين
الظهر والعصر ركعتين
يقرا فيهما ربع القرآن

عليهم السلام فإنهم جردوا للشوق إلى حضرة الربوبية والابتهاج بدرجة القرب منها ولم تساط عليهم شهوة صارفة صادة عنها حتى يحتاج إلى مصادمة ما يصرفها عن حضرة الجلال بمجد آخر يغلب الصوارف . وأما الإنسان فإنه خلق في ابتداء الصبا ناقصا مثل البهيمة لم يخلق فيه إلا الشهوة الغداه الذي هو محتاج إليه ثم تظهر فيه شهوة اللعب والزينة ثم شهوة النكاح على الترتيب وليس له قوة الصبر البتة ، إذ الصبر عبارة عن ثبات جند في مقابلة جند آخر قام القتال بينهما لتضاد مقتضياتهما ومطالبهما وليس في الصبي إلا جند الهوى كما في البهائم ولكن الله تعالى بفضل وسعة جوده أكرم بني آدم ورفع درجاتهم عن درجة البهائم فوكل به عند كمال شخصه بمقاربة البلوغ ملكين : أحدهما يهديه والآخر يقويه فتميز بمعونة للملكين عن البهائم ، واختص بصفتين : إحداهما معرفة الله تعالى ومعرفة رسوله ومعرفة الصالح للتعاقة بالعواقب وكل ذلك حاصل من الملك الذي إليه الهداية والتعريف ، فالبهيمة لا معرفة لها ولا هداية إلى مصلحة العواقب بل إلى مقتضى شهواتها في الحال فقط فذلك لا يتطلب إلا اللذينة . وأما الدواء النافع مع كونه مضرا في الحال فلا يتطلب ولا تعرفه فصار الإنسان بنور الهداية يعرف أن اتباع الشهوات له مغبات مكروهة في العاقبة ولكن لم تكن هذه الهداية كافية ما لم تكن له قدرة على ترك ما هو مضر فكم من مضر يعرفه الإنسان كالمرض النازل به مثلا ولكن لا قدرة له على دفعه فافتقر إلى قدرة وقوة يدفع بها في نحر الشهوات فيجاهدها بتلك القوة حتى يقطع عداوتها عن نفسه فوكل الله تعالى به ملكا آخر يسدده ويؤيده ويقويه بمجنود لم تروها وأمر هذا الجند بقتال جند الشهوة فتارة يضعف هذا الجند وتارة يقوى ذلك بحسب إمداد الله تعالى عبده بالتأييد كأن نور الهداية أيضا يختلف في الخلق اختلافا لا ينحصر فلنسم هذه الصفة التي بها فارق الإنسان البهائم في قمع الشهوات وقهرها باعثا دينيا ولنسم مطالبة الشهوات بمقتضياتها باعث الهوى وليفهم أن القتال قائم بين باعث الدين وباعث الهوى والحرب بينهما سجال ومعركة هذا القتال قلب العبد ، ومدد باعث الدين من الملائكة الناصرين لحزب الله تعالى ، ومدد باعث الشهوة من الشياطين الناصرين لأعداء الله تعالى ، فالصبر عبارة عن ثبات باعث الدين في مقابلة باعث الشهوة ، فإن ثبت حتى قهره واستمر على مخالفة الشهوة فقد نصر حزب الله والتحقيق بالصبرين وإن تخاذل وضعف حتى غلبته الشهوة ولم يصبر في دفعها التحق بأتباع الشياطين ، فإذا ترك الأفعال للشهوة عمل يشمره حال يسمى الصبر وهو وثبات باعث الدين الذي هو في مقابلة باعث الشهوة وثبات باعث الدين حال ثمرها للعرفه بعداوة الشهوات ومضاداتها لأسباب السعادات في الدنيا والآخرة فإذا قوى يقينه أعنى للعرفه التي تسمى إيمانا وهو اليقين بكون الشهوة عدوا قاطعا لطريق الله تعالى قوى ثبات باعث الدين وإذا قوى ثباته تمت الأفعال على خلاف ما تنقاضه الشهوة فلا يتم ترك الشهوة إلا بقوة باعث الدين للضاد لباعث الشهوة وقوة للعرفه والإيمان تصبج مغبة الشهوات وسوء عاقبتها وهذان الملكان هما للتكفلان بهذين الجنسين بأذن الله تعالى وتسخيرهما إياهما ، وهما من الكرام الكاتبين وهما للملكان للوكلان بكل شخص من الآدميين . وإذا عرفت أن رتبة الملك الهادي أعلى من رتبة الملك للقوى لم يخف عليك أن جانب اليمين هو الذي أشرف الجانبين من جنبي الدست ، ينبغي أن يكون مسلما له فهو أذن صاحب اليمين والآخر صاحب الشمال . وللعبد طوران في الغفلة والفكر وفي الاسترسال والمجاهدة فهو بالغفلة معرض عن صاحب اليمين ومضى إليه فيكتب أعراضه سيئة وبالفكر مقبل عليه ليستفيد منه الهداية فهو به محسن فيكتب أقباله له حسنة وكذا بالاسترسال هو معرض عن صاحب اليسار تارك للاستعداد منه فهو به مسمى إليه فيثبت عليه سيئة وبالمجاهدة مستمد من جنوده فيثبت له به حسنة وانما ثبتت هذه الحسنات والسيئات بآبائهما فلذلك سميا كراما

أوفراً ذلك في أربع ركعات فهو خير كثير وإن أراد أن يحيى هذا الوقت بمائة ركعة في النهار الطويل أمكن ذلك أو بعشرين ركعة يقرأ فيها قل هو الله أحد ألف مرة في كل ركعة خمسين ويستاك قبل الزوال إذا كان صائما وإن لم يكن صائما فأى وقت تغير فيه التيم . وفي الحديث « السواك مطهرة للفم مرضاة للرب » وعند القيام من الفرائض يستحب قيل إن الصلاة بالسواك تنضل على الصلاة بتغير سواك سبعين صنفا ، وقيل هو خير إن أراد أن يقرأين

كاتبين أما الكرام فلا تنفاج العبد بكرمهما ولأن اللاتكة كلهم كرام بررة وأما الكاتبون فلا تباها الحسنات والسيئات وإنما يكتبان في صحائف مطوية في سر القلب ومطوية عن سر القلب حتى لا يطلع عليه في هذا العالم فانهما وكتبتهما وخطهما وصحائفهما وجملة ما تعلق بهما من جملة عالم الغيب والملكوت لامن عالم الشهادة وكل شيء من عالم الملكوت لا تدركه الأبصار في هذا العالم ثم تنشر هذه الصحائف المطوية عنه مرتين مرة في القيامة الصغرى ومرة في القيامة الكبرى وأعطى بالقيامة الصغرى حالة الموت إذ قال صلى الله عليه وسلم « من مات فقد قامت قيامته ^(١) » وفي هذه القيامة يكون العبد وحده وعندها يقال - ولقد جئتمونا فرادى كل خلقناكم أول مرة - وفيها يقال - كفى بنفسك اليوم عليك حسيئا - أما في القيامة الكبرى الجامعة لكافة الخلائق فلا يكون وحده بل ربما يحاسب على ملائمة الخلق وفيها يساق للتقون إلى الجنة والمجرمون إلى النار زمرا لا آحادا والهول الأول هو هول القيامة الصغرى وجميع أهوال القيامة الكبرى نظير في القيامة الصغرى مثل زلزلة الأرض مثلاً فان أرضك الخاصة بك تزلزل في الموت فانك تعلم أن الزلزلة إذا زلت يبلدة صدق أن يقال قد زلزلت أرضهم وإن لم تزلزل البلاد المحيطة بها بل لو زلزل مسكن الإنسان وحده فقد حصلت الزلزلة في حقه لأنه إنما يتضرر عند زلزلة جميع الأرض بزلزلة مسكنه لا بزلزلة مسكن غيره فخصته من الزلزلة قد توفرت من غير نقصان . واعلم أنك أرضى مخلوق من التراب وحظك الخاص من التراب بدنك فقط فأما بدنك غيرك فليس يحظك والأرض التي أنت جالس عليها بالإضافة إلى بدنك ظرف ومكان وإنما تخاف من زلزلة أن يتزلزل بدنك بسببه وإلا فالهواء أبدا متزلزل وأنت لا تخشاه إذ ليس يتزلزل به بدنك فخطك من زلزلة الأرض كلها زلزلة بدنك فقط فهي أرضك وترابك الخاص بك وعظامك جبال أرضك ورأسك سماء أرضك وقلبك شمس أرضك وممك وبصرك وسائر خواصك نجوم سمائك ومفيض العرق من بدنك بحر أرضك وشعورك نبات أرضك وأطرافك أشجار أرضك وهكذا إلى جميع أجزائك فاذا اتهم بالموت أركان بدنك قد زلزلت الأرض زلزالها فاذا انفصلت العظام من اللحم فقد حملت الأرض والجبال فدكتا دكة واحدة فاذا رمت العظام قد نسفت الجبال نسفا فاذا أظلم قلبك عند الموت فقد كورت الشمس تكويرا فاذا بطل ممك وبصرك وسائر حواسك فقد انكدرت النجوم انكدارا فاذا انشقق دماغك قد انشقت السماء انشقاقا فاذا انشجرت من هول الموت غرق جبينك قد انشجرت البحار انفجيرا فاذا التفت إحدى ساقيك بالأخرى وهما مطيتاك قد عطلت العشار تعطلا فاذا فارقت الروح الجسد فقد حملت الأرض فدت حتى ألقت ما فيها وتخلت ولست أطول بجميع موازنة الأحوال والأهوال ولكني أقول بمجرد الموت تقوم عليك هذه القيامة الصغرى ولا يفوتك من القيامة الكبرى شيء مما يخصك بل ما يخص غيرك فان بقاء الكواكب في حق غيرك ماذا يفعمك وقد انشجرت حواسك التي بها تنفع بالنظر إلى الكواكب والأعمى يستوى عنده الليل والنهار وكسوف الشمس وانجلاؤها لأنها قد كسفت في حقه دفعة واحدة وهو حصته منها فالانجلاء بعد ذلك حصه غيره ومن انشقق رأسه قد انشقت مماؤه إذ السماء عبارة عما يلي جهة الرأس فمن لا رأس له لا سماء له فمن أين ينفعه بقاء السماء لغيره فهذه هي القيامة الصغرى والخوف بعد أسفل والهول بعد مؤخر وذلك إذا جاءت الطامة الكبرى وارتفع الخصوص وبطلت السموات والأرض ونسفت الجبال وتمت الأهوال . واعلم أن هذه الصغرى وإن طولنا في وصفها فانا لم نذكر عشر عشر أو صافها وهي بالنسبة إلى القيامة الكبرى كالولادة الصغرى بالنسبة إلى الولادة الكبرى فان للإنسان ولادتين: إحداها الخروج من الصلب والترائب إلى مستودع الأرحام

(١) حديث من مات فقد قامت قيامته ابن أبي الدنيا في كتاب الموت من حديث أنس بسند ضعيف.

الصلواتين في صلاته في
عشرين ركعة في كل
ركعة آية أو بعض آية
تقرأ في الركعة الأولى
- ربنا آتنا في الدنيا
نحسنة وفي الآخرة
حسنة وقنا عذاب
النار - ثم في الثانية
- ربنا أفرغ علينا صبرا
وثبت أقدامنا وانصرنا
على القوم الكافرين -
ثم - ربنا لا تؤاخذنا -
إلى آخر السورة ثم ربت
لا ترغ قلوبنا - الآية ثم
- ربنا إنا سمعنا ناديا
ينادي للإيمان - الآية
ثم - ربنا آمنا بما
أنزلت - ثم - أنت
ولينا فاغفر لنا - ثم
- فاطر السموات
والأرض أنت ولي -
ثم - ربنا إنك تعلم

فهو في الرحم في قرار مكين إلى قدر معلوم وله في سلوكه إلى الكمال منازل وأطوار من نطفة وعلقة ومضغة وغيرها إلى أن يخرج من مضيق الرحم إلى فضاء العالم فنسبة عموم القيامة الكبرى إلى خصوص القيامة الصغرى كنسبة سعة فضاء العالم إلى سعة فضاء الرحم ونسبة سعة العالم الذي يقدم عليه العبد بالموت إلى سعة فضاء الدنيا كنسبة فضاء الدنيا أيضا إلى الرحم بل أوسع وأعظم قس الآخرة بالأولى فما خلقكم ولا بشكم إلا كنفس واحدة وما النشأة الثانية إلا على قياس النشأة الأولى بل أعداد النشآت ليست محصورة في اثنتين وإليه الإشارة بقوله تعالى - وننشئكم فيها لنعلمون - فالمرق بالقيامتين مؤمن بعالم الغيب والشهادة وموقن بالملك واللكوت وللقر بالقيامة الصغرى دون الكبرى ناظر بالمين الموراء إلى أحد العالمين وذلك هو الجهل والضلال والافتداء بالأغور الدجال ، فما أعظم غفلتك يا مسكين وكلنا ذلك للسكين وبين يديك هذه الأهوال فان كنت لاتؤمن بالقيامة الكبرى بالجهل والضلال أفلا تكفيك دلالة القيامة الصغرى أو ما سمعت قول سيد الأنبياء « كفى بالموت واعظا (١) » أو ما سمعت بكرهه عليه السلام عند لوت حتى قال صلى الله عليه وسلم « اللهم هون على محمد سكرات اللوت (٢) » أو ما تستحي من استبطائك هجوم لوت اقتداء برعاع الغافلين الذين لا ينظرون إلا صيحة واحدة تأخذهم وهم يخصمون فلا يستطيعون توصية ولا إلى أهلهم يرجعون فأيتهم للرض نذيرا من اللوت فلا يترجون ويأتهم الشيب رسولا منه فما يعتبرون فيا حسرة على العباد ما يأتهم من رسول إلا كانوا به يستهزئون أفيطنون أنهم في الدنيا خالدون أو لم يروا كم أهلكنا قبلهم من القرون أنهم إليهم لا يرجعون أم يحسبون أن اللوت سافروا من عندهم فهم معدومون كلا إن كل لما جيع لدينا محضرون ولكن ما أتاهم من آية من آيات ربهم إلا كانوا عنها معرضين وذلك لأننا جعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا فأغشيناهم فهم لا يبصرون وسواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون ولترجع إلى الغرض فان هذه تلويحات تشير إلى أمور هي أعلى من علوم العاملة . فقول قد ظهر أن الصبر عبارة عن ثبات باعث الدين في مقاومة باعث الهوى وهذه المقاومة من خاصة الآدميين لما وكل بهم من الكرام الكاتبين ولا يكتبان شيئا على الصبيان والمجانين إذ قد ذكرنا أن الحسنة في الإقبال على الاستفادة منهما والسيئة في الاعراض عنهما وما للصبيان والمجانين سبيل إلى الاستفادة فلا تصور منهما إقبال وإعراض وهما لا يكتبان إلا الإقبال والاعراض من القادرين على الإقبال والإعراض ولعمري إنه قد تظهر مبادئ إشراق نور الهداية عند سن التمييز وتنمو على التدرج إلى سن البلوغ كما يبدو نور الصبح إلى أن يطلع قرص الشمس ولكنها هداية قاصرة لا ترشد إلى مضار الآخرة بل إلى مضار الدنيا فلذلك يضرب على ترك الصلوات ناجزا ولا يعاقب على تركها في الآخرة ولا يكتب عليه من الصحائف ما ينشر في الآخرة بل على القيم العدل والولي البر الشفيق إن كان من الأبرار وكان على نعمت الكرام الكاتبين البررة الأخبار أن يكتب على الصبي سيئته وحسنه على صحيفة قلبه فيكتبه عليه بالحفظ ثم ينشره عليه بالتعريف ثم يعذه عليه بالضرب فيكل ولي هذا ميمته في حق الصبي فقد ورث أخلاق اللائكة واستعملها في حق الصبي فينال بها درجة القرب من رب العالمين كما ناله لللائكة فيكون مع النبيين والمقرين والصدقيين وإليه الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم

مانحفي وما نعلن -
الآية ثم - وقل رب
زدني علما - ثم - لا إله
إلا أنت سبحانك - ثم
- رب لا تنذرني فردا -
ثم - وقل رب اغفر
وارحم وأنت خير
الراحمين - ثم - ربنا
هب لنا من أزواجنا -
ثم - رب أوزعني أن
أشكر نعمتك التي
أنعمت علي وعلى
والدي وأن أعمل صالحا
ترضاه وأدخلني برحمتك
في عبادك الصالحين -
ثم - يعلم خائنة الأعين
وما تخفي الصدور - ثم
- رب أوزعني أن
أشكر نعمتك التي
أنعمت علي - الآية
من سورة الأحقاف ثم
- ربنا اغفر لنا

(١) حديث كفى بالموت واعظا البيهقي في الشعب من حديث عائشة وفيه الزبيد بن بدر ضعيف ورواه الطبراني من حديث عقبة بن عامر وهو معروف من قول الفضيل بن عياض رواه البيهقي في الزهد (٢) حديث اللهم هون على محمد سكرات اللوت الترمذي وقل غريب والنسائي في اليوم والليلة وابن ماجه من حديث عائشة ناقله اللهم أعني على سكرات اللوت .

«أنا وكافل اليتيم كهاتين في الجنة (١)» وأشار إلى أصبعيه الكريمتين صلى الله عليه وسلم .

(بيان كون الصبر نصف الإيمان)

اعلم أن الإيمان تارة يختص في إطلاقه بالتصديقات بأصول الدين وتارة يختص بالأعمال الصالحة الصادرة منها وتارة يطلق عليهما جميعا والمعارف أبواب وللأعمال أبواب ولاشمال لفظ الإيمان على جميعها كان الإيمان نيفا وسبعين بابا واختلاف هذه الاطلاقات ذكرناه في كتاب قواعد العقائد من ربيع العبادات ولكن الصبر نصف الإيمان باعتبارين وعلى مقتضى إطلاقين : أحدهما أن يطلق على التصديقات والأعمال جميعا فيكون للإيمان ركنان : أحدهما اليقين والآخر الصبر والمراد باليقين للمعارف القطعية الحاصلة بهداية الله تعالى عبده إلى أصول الدين والمراد بالصبر العمل بمقتضى اليقين إذ اليقين يعرفه أن للعصية ضارة والطاعة نافعة ولا يمكن ترك العصية والمواظبة على الطاعة إلا بالصبر وهو استعمال باعث الدين في قهر باعث الهوى والكسل فيكون الصبر نصف الإيمان بهذا الاعتبار ولهذا جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما فقال «من أقل ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر» الحديث إلى آخره . الاعتبار الثاني أن يطلق على الأحوال الثمرة للأعمال لاطي للمعارف وعند ذلك ينقسم جميع ما يلاقيه العبد إلى ما ينفعه في الدنيا والآخرة أو يضره فيهما وله بالإضافة إلى ما يضره حال الصبر وبالإضافة إلى ما ينفعه حال الشكر فيكون الشكر أحد شطري الإيمان بهذا الاعتبار كأن اليقين أحد الشطرين بالاعتبار الأول وبهذا النظر قال ابن مسعود رضى الله عنه الإيمان نصفان نصف صبر ونصف شكر وقدير رفع أيضا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما كان الصبر صبرا عن باعث الهوى بثبات باعث الدين وكان باعث الهوى تسمين . باعث من جهة الشهوة ، وباعث من جهة الغضب فالشهوة لطلب اللذيق والغضب للهرب من المؤلم وكان الصوم صبرا عن مقتضى الشهوة فقط وهى شهوة البطن والفرج دون مقتضى الغضب قال صلى الله عليه وسلم بهذا الاعتبار «الصوم نصف الصبر» لأن كمال الصبر بالصبر عن دواعي الشهوة ودواعي الغضب جميعا فيكون الصوم بهذا الاعتبار ربع الإيمان فهكذا ينبغي أن تفهم تقديرات الشرع بمحدود الأعمال والأحوال ونسبتها إلى الإيمان والأصل فيه أن تعرف كثرة أبواب الإيمان فإن اسم الإيمان يطلق على وجوه مختلفة .

(بيان الأسامي التي تتجدد للصبر بالإضافة إلى ماعنه الصبر)

اعلم أن الصبر ضربان : أحدهما ضرب بدني كتحمل المشاق بالبدن والثبات عليها وهو إما بالفعل كتطاعى الأعمال الشاقة إما من العبادات أو من غيرها وإما بالاحتكالي بالصبر عن الضرب الشديد والرض العظيم والجراحات المائلة وذلك قد يكون محمودا إذا وافق الشرع ولكن المحمود التام هو الضرب الآخر وهو الصبر النفسى عن مشتريات الطبع ومقتضيات الهوى ثم هذا الضرب إن كان صبرا على شهوة البطن والفرج مسمى عفة وإن كان على احتمال مكروهه اختلفت أساميها عند الناس باختلاف المكروه الذي غلب عليه الصبر فإن كان في مصيبة اقتصر على اسم الصبر وتضاده حالة تسمى الجزع والهلع وهو إطلاق داعى الهوى ليسترسل في رفع الصوت وضرب الحدود وشق الجيوب وغيرها وإن كان في احتكالي الغنى مسمى ضبط النفس وتضاده حالة تسمى البطر وإن كان في حرب ومقابلة مسمى شجاعة ويضاده الجبن وإن كان في كظم الغيظ والغضب مسمى حلا ويضاده التذمر وإن كان في نائمة من نوائب الزمان مضجرة مسمى سعة الصدر ويضاده الضجر والتبرم وضيق الصدر وإن كان في إخفاء كلام مسمى كتمان السر ومسمى صاحبه كتوما وإن كان عن فضول العيش مسمى زهدا ويضاده

(١) حديث أبنا وكافل اليتيم كهاتين البخارى من حديث سهل بن سعد وتقدم .

ولاخواننا الدين -
الآية ثم - ربنا عليك
توكلنا - ثم رب اغفر
لى ولوالدى ولمن دخل
بيتى مؤمنا وللمؤمنين
والمؤمنات ولا تزد
الظالمين إلا تبارا -
مهما يصل فليقرأ هذه
الآيات وبالمحافظة على
هذه الآيات فى الصلاة
مواظبا للقلب واللسان
يوشك أن يرقى إلى
مقام الاحسان ولورد
فرد آية من هذه فى
ركعتين من الظهر أو
العصر كان فى جميع
الوقت مناجيا لمولاه
وداعيا وتاليا ومصليا
والدؤوب فى العمل
واستيعاب أجزاء النهار
بلذاته وحلاوة من
غير سامة لا يصح

الحرس وإن كان صبرا على قدر يسير من الحظوظ مسمى قناعة ويضاده الشره فأكثر أخلاق
الإنسان داخل في الصبر ولذلك لما سئل عليه السلام مرة عن الإيمان قال «هو الصبر» لأنه أكثر
أعماله وأعزها كما قال «الحج عرفة»^(١) وقد جمع الله تعالى أقسام ذلك ومسمى الكل صبرا فقال تعالى
- والصابرين في البأساء - أي المصيبة - والضراء - أي الفقر - وحين البأس أي المحاربة وأولئك
الذين صدقوا وأولئك هم المتقون - فاذن هذه أقسام الصبر باختلاف متعلقاتها ومن يأخذ المعاني من
الأسامي يظن أن هذه الأحوال مختلفة في ذواتها وحقاتها من حيث رأى الأسامي مختلفة والذي
يسلك الطريق للمستقيم وينظر بنور الله يلحظ المعاني أولا فيطلع على حقاتها ثم يلاحظ الأسامي
فانها وضعت دالة على المعاني فالعاني هي الأصول والألفاظ هي التوابع ومن يطلب الأصول من التوابع
لا بد وأن يزل وإلى الفريقين الإشارة بقوله تعالى - أنجن يمشي مكبا على وجهه أهدى أمن يمشي
سويا على صراط مستقيم - فإن الكفار لم يفلطوا فيها غاطوا فيه إلا بمثل هذه الانكسارات ، نسأل
الله حسن التوفيق بكرمه ولطفه .

(بيان أقسام الصبر بحسب اختلاف القوة والضعف)

اعلم أن باعث الدين بالإضافة إلى باعث الهوى لثلاثة أحوال : أحدها أن يقهر داعي الهوى فلا تبق
له قوة المنازعة ويتوصل إليه بدوام الصبر وعند هذا يقال من صبر ظفر والواصلون إلى هذه الرتبة
هم الأقولون فلا جرم هم الصديقون للقرآن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا فهو لازم الطريق
المستقيم واستبوا على الصراط القويم وإطمأنت نفوسهم على مقتضى باعث الدين وإياهم ينادى للنادي
- يأيها النفس الطمئة ارجعي إلى ربك راضية مرضية - . الحالة الثانية أن تغلب دواعي الهوى
وتسقط بالكلية منازعة باعث الدين فيسلم نفسه إلى جند الشياطين ولا يجاهد ليأسه من المجاهدة
وهؤلاء هم الغافلون وهم الأكثرون وهم الذين استرقهم شهواتهم وغلبت عليهم شقوتهم فكروا
أعداء الله في قلوبهم التي هي سر من أسرار الله تعالى وأمر من أمور الله وإليه الإشارة بقوله تعالى
- ولوشئنا لآتينا كل نفس هداها ولكن حق القول مني لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين -
وهؤلاء هم الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فخرت صفقتهم وقيل لمن قصد إرشادهم - فأعرض عمن
تولى عن ذكرنا ولم يرد إلا الحياة الدنيا ذلك مبلغهم من العلم - وهذه الحالة علامتها اليأس والقنوط
والغرور بالأمان وهو غاية الحق كما قال صلى الله عليه وسلم «الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد
الموت والأحمق من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله»^(٢) وصاحب هذه الحالة إذا وعظ قال أنا مشتاق
إلى التوبة ولكنها قد تعذرت على فلست أطمع فيها أولم يكن مشتاقا إلى التوبة ولكن قال إن
الله غفور رحيم كريم فلا حاجة به إلى توبتي وهذا المسكين قد صار عقله رقيقا لشهوته فلا يستعمل
عقله إلا في استنباط دقائق الخيل التي بها يتوصل إلى قضاء شهوته فقد صار عقله في يد شهواته كسلم
أسير في أيدي الكفار فهم يستسخرونه في رعاية الخنازير وحفظ الخمر وحملها وعمله عند الله تعالى
محل من يقهر مسلما ويسلمه إلى الكفار ويجعله أسيرا عندهم لأنه بفاحش جنايته يشبه أنه سخر
ما كان حقه أن لا يستسخر . وسلط ماحقه أن لا يتسلط عليه وإنما استحق للسلم أن يكون متسلطا
لما فيه من معرفة الله وباعث الدين وإنما استحق الكافر أن يكون متسلطا عليه لما فيه من الجهل
بالدين وباعث الشياطين وحق للسلم على نفسه أوجب من حق غيره عليه فهمما سخر للمعنى الشريف

إلا بعد تزكت نفسه
بكمال التقوى
والاستقصاء في الزهد
في الدنيا وانزع منه
متابعة الهوى ومقاييق
على الشخص من
التقوى والزهد والهوى
بقية لا يدوم روحه في
العمل بل ينشط وقتا
ويسأم وقتا ويتناوب
النشاط والكسل فيه
لبقاء متابعة شيء من
الهوى بنقصان تقوى
أو محبة دنيا وإذا صح
في الزهد والتقوى فإن
ترك العمل بالجوارح
لا يفتقر عن العمل بالقلب
فمن رام دوام الروح
واستحلاء الدؤوب في
العمل فعليه بحجم مادة
الهوى والهوى روح
النفس لا يزول ولكن

(١) حديث الحج عرفة أصحاب السنن من حديث عبد الرحمن بن يعمر وتقدم في الحج

(٢) حديث الكيس من دان نفسه الحديث تقدم في ثم الغرور .

الذي هو من حزب الله وجند الملائكة للمعنى الخسيس الذي هو من حزب الشياطين البعدين عن الله تعالى كان كمن أرق مسلماً لكافر بل هو كمن قصد للثمن عليه فأخذ أعز أولاده وسله إلى أبغض أعدائه فانظر كيف يكون كفرانه لنعمته واستيجابه لنعمته لأن الهوى أبغض إله عبد في الأرض عند الله تعالى والعقل أعز موجود خلق على وجه الأرض . الحالة الثالثة أن يكون الحرب سجالاً بين الجندين فتارة له اليد عليها وتارة لها عليه وهذا من المجاهدين يعد مثله لامن الظافرين وأهل هذه الحالة هم الذين خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً عسى الله أن يتوب عليهم هذا باعتبار القوة والضعف ويتطرق إليه أيضاً ثلاثة أحوال باعتبار عدد ما يصبر عنه : فانه إما أن يغلب جميع الشهوات أو لا يغلب شيئاً منها أو يغلب بعضها دون بعض وتزِيل قوله تعالى - خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً - على من يحجز عن بعض الشهوات دون بعض أولى والتاركون للمجاهدة مع الشهوات مطلقاً يشبهون بالأنعام بل هم أضل سبيلاً إذ البهيمة لم تخلق لها المعرفة والقدرة التي بها تجاهد مقتضى الشهوات وهذا قد خلق ذلك له وعطله فهو الناقص حقاً المدبر يقينا ولذلك قيل :

ولم أر في عيوب الناس عيباً كقصص القادرين على التمام

وينقسم الصبر أيضاً باعتبار اليسر والعسر إلى ما يشق على النفس فلا يمكن الدوام عليه إلا بجد جهيد وتعب شديد ويسمى ذلك تصبراً وإلى ما يكون من غير شدة تعب بل يحصل بأدنى تحامل على النفس ويخص ذلك باسم الصبر وإذا دامت التقوى وقوى التصديق بما في العاقبة من الحسن تيسر الصبر ولذلك قال تعالى - فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسر - ومثال هذه القسمة قدرة الصارع على غيره فان الرجل القوي يقدر على أن يصرع الضعيف بأدنى حملة وأيسر قوة بحيث لا يلقاه في مصارعة إعياء ولا لغوب ولا تضطرب فيه نفسه ولا ينهر ولا يقوى على أن يصرع الشديد إلا بتعب ومزيد جهد وعرق جبين فهكذا تكون المصارعة بين باغث الدين وباغث الهوى فانه على التحقيق صراع بين جنود الملائكة وجنود الشياطين ومهما أذعنت الشهوات وانقمعت وتسلبت باعث الدين واستولى وتيسر الصبر بطول اللواظبة أورث ذلك مقام الرضا كما سيأتي في كتاب الرضا فالرضا أعلى من الصبر ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « اعبد الله على الرضا فان لم تستطع ففي الصبر على ما تكره خير كثير (١) » وقال بعض العارفين أهل الصبر على ثلاثة مقامات : أولها ترك الشهوة وهذه درجة التائبين . وثانيها الرضا بالمقدور وهذه درجة الزاهدين . وثالثها المحبة لما يصنع به مولاه وهذه درجة الصديقين وسنبين في كتاب المحبة أن مقام المحبة أعلى من مقام الرضا كما أن مقام الرضا أعلى من مقام الصبر وكان هذا الانقسام يجري في صبر خاص وهو الصبر على اللصائب والبلايا ، واعلم أن الصبر أيضاً ينقسم باعتبار حكمه إلى فرض وقيل ومكروه ومجرب . فالصبر عن المحظورات فرض وعلى المكروه نقل والصبر على الأذى المحظور محظور كمن تقطع يده أو يذله وهو يصبر عليه ساكناً وكن يقصد تحريمه بشهوة محظورة قهيج غيرته فيصبر عن إظهار الغيرة ويسكت على ما يجري على أهله فهذا الصبر محرم والصبر للمكروه هو الصبر على أذى يناله بمحبة مكروهة في الشرع فليكن الشرع محك الصبر فكون الصبر نصف الإيمان لا ينبغي أن يخيل إليك أن جميعه محمود بل المراد به أنواع من الصبر مخصوصة .

(بيان مظان الحاجة إلى الصبر وأن العبد لا يستغنى عنه في حال من الأحوال)

اعلم أن جميع ما يلقي العبد في هذه الحياة لا يخلو من نوعين : أحدهما هو الذي يوافق هواه .

(١) حديث اعبد الله على الرضا فان لم تستطع ففي الصبر على ما تكره خير كثير الترمذي من

حديث ابن عباس وقد تقدم .

نزول متابعته والنبي
عليه السلام ما استعاذ
من وجود الهوى
ولكن استعاذ من
متابعته فقال « أعوذ
بك من هوى متبع »
ولم يستعذ من وجود
الشح فانه طبيعة
النفس ولكن استعاذ
من طاعته فقال « وشع
مطاع » ودقائق متابعة
الهوى تتبين على قدر
صفاء القلب وعلو الحال
فقد يكون متبعاً للهوى
باستحلاء مجالسة الخلق
ومكالتهم أو النظر
إليهم وقد يتبع الهوى
بتجاوز الاعتدال في
النوم والأكل وغير
ذلك من أقسام الهوى
التي تبغ وهذا شغل من
ليس له شغل إلا في الدنيا

والآخر هو الذي لا يوافق بل يكرهه وهو محتاج إلى الصبر في كل واحد منهما وهو في جميع الأحوال لا يخلو عن أحد هذين النوعين أو عن كليهما فهو إذن لا يستغنى قط عن الصبر . النوع الأول : ما يوافق الهوى وهو الصحة والسلامة وللحال والجاه وكثرة العشرة واتساع الأسباب وكثرة الأتباع والأنصار وجميع ملاذ الدنيا وما أحوج العبد إلى الصبر على هذه الأمور فإنه إن لم يضبط نفسه عن الاسترسال والركون إليها والانهمك في ملاذها المباحة منها أخرجه ذلك إلى البطر والطغيان فإن الإنسان ليطغى أن رآه استغنى حتى قال بعض العارفين : البلاء يصبر عليه المؤمن والعوافي لا يصبر عليها إلا صديق . وقال سهل : الصبر على العافية أشد من الصبر على البلاء ولما فتحت أبواب الدنيا على الصحابة رضى الله عنهم قالوا ابتلينا بفتنة الضراء فصبرنا وابتلينا بفتنة السراء فلم نصبر ولذلك حذر الله عباده من فتنة للال والزوج والولد فقال تعالى - يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله - وقال عز وجل - إن من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم - وقال صلى الله عليه وسلم « الولد مبخله مجبنة محزنة (١) » . « ولما نظر عليه السلام إلى ولده الحسن رضى الله عنه يتعثر في قميصه نزل عن النبر واحتضنه ثم قال صدق الله - إنما أموالكم وأولادكم فتنة - إني لما رأيت ابني يتعثر لم أملك نفسي أن أخذه (٢) » ففي ذلك عبرة لأولى الأبصار فالرجل كل الرجل من يصبر على العافية ومعنى الصبر عليها أن لا يركن إليها ويعلم أن كل ذلك مستودع عنده وعسى أن يسترجع على القرب وأن لا يرسل نفسه في الفرج بها ولا ينهمك في التمتع واللذة والهوى واللعب وأن يعزى حقوق الله في ماله بالاتفاق وفي بدنه ببذل للعونة للخلق وفي لسانه ببذل الصدق وكذلك في سائر ما أنعم الله به عليه وهذا الصبر متصل بالشكر فلا يتم إلا بالقيام بحق الشكر كما سيأتى وإنما كان الصبر على السراء أشد لأنه مقرون بالقدرة ومن العسعة أن لا تقدر والصبر على الحجابة والفصد إذا تولاه غيرك أسير من الصبر على فصدك نفسك وحجامتك نفسك والجائع عند غيبة الطعام أقدر على الصبر منه إذا حضرته الأطعمة الطيبة اللذيذة وقدر عليها فلهذا عظمت فتنة السراء . النوع الثانى : ما لا يوافق الهوى والطبع وذلك لا يخلو إما أن يرتبط باختيار العبد كالطاعات والعاصى أو لا يرتبط باختياره كالمصائب والنوائب أولا يرتبط باختياره ولكن له اختيار في إزالته كالتشقى من المؤذى بالاستقام منه فهذه ثلاثة أقسام : القسم الأول ما يرتبط باختياره وهو سائر أفعاله التى توصف بكونها طاعة أو معصية وهما ضربان . الضرب الأول : الطاعة والعبد يحتاج إلى الصبر عليها فالصبر على الطاعة شديد لأن النفس بطبعها تنفر عن العبودية وتشهى الربوبية ولذلك قال بعض العارفين ما من نفس إلا وهى مضمرة ما أظهره فرعون من قوله - أنا ربكم الأعلى - ولكن فرعون وجدله مجالا وقبولا فأظهره إذ استخف قومه فأطاعوه وما من أحد إلا وهو يدعى ذلك مع عبده وخادمه وأتباعه وكل من هو تحت قهره وطاعته وإن كان مجتمعا من إظهاره فإن استشاطته وغيظه عند تقصيرهم في خدمته واستبداده ذلك ليس يصدر إلا عن إضمار الكبر ومنازعة الربوبية في رداء الكبرياء؛ فاذن العبودية شاقة على النفس مطلقا ثم من العبادات ما يكره بسبب الكسل كالمصلاة ومنها ما يكره بسبب البخل كالزكاة ومنها ما يكره بسببهما جميعا كالحج والجهاد فالصبر على الطاعة صبر على الشدائد ويحتاج الطمع إلى الصبر على طاعته في ثلاث أحوال : الأولى قبل الطاعة وذلك في تصحيح النية والاخلاص والصبر عن شوائب الرياء

ثم يصلى العبد قبل العصر أربع ركعات فان أمكنه تجديد الوضوء لكل فريضة كان أكل وأتم ولو اغتسل كان أفضل فكل ذلك له أثر ظاهر في تنوير الباطن وتمكيل الصلاة ويقرأ في الأربع قبل العصر إذا زلزلت والماديات والقارعة والمهاكم وصلّى العصر ويجعل من قراءته في بعض الأيام والسماء ذات البروج وصمعت أن قراءة سورة البروج في صلاة العصر أمان من الدمايل ويقرأ بعد العصر ما ذكرنا من الآيات والدعاء وما يتيسر له من ذلك فإذا صلى

(١) حديث الولد مبخله مجبنة محزنة أبو يعلى اللوصلى من حديث أبى سعيد وتقدم (٢) حديث لما نظر إلى ابنه الحسن يتعثر في قميصه نزل عن النبر الحديث أصحاب السنن من حديث بريدة وقالوا الحسن والحسين وقال الترمذى حسن غريب .

ودواعي الآفات وعقد العزم على الاخلاص والوفاء وذلك من الصبر الشديد عندما يعرف حقيقة النية والاخلاص وآفات الرياء ومكاييد النفس ، وقد نبه عليه صلوات الله عليه إذ قال « إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى » (١) وقال تعالى - وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين - ولهذا قدم الله تعالى الصبر على العمل ، فقال تعالى - إلا الذين صبروا وعملوا الصالحات - الحالة الثانية : حالة العمل كي لا يغفل عن الله في أثناء عمله ولا يتكاسل عن تحقيق آدابه وسننه ويدوم على شرط الأدب إلى آخر العمل الأخير فيلزم الصبر عن دواعي الفتور إلى الفراغ ، وهذا أيضا من شدائد الصبر ولعله المراد بقوله تعالى - نعم أجر العاملين الذين صبروا - أي صبروا إلى تمام العمل . الحالة الثالثة بعد الفراغ من العمل إذ يحتاج إلى الصبر عن إفشائه والتظاهر به للسمعة والرياء والصبر عن النظر إليه بعين العجب وعن كل ما يبطل عمله ويحبط أثره كما قال تعالى - ولا تبطلوا أعمالكم - وكما قال تعالى - لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والأذى - فمن لم يصبر بعد الصدقة عن المن والأذى فقد أبطل عمله . والطاعات تنقسم إلى فرض ونفل وهو محتاج إلى الصبر عليهما جميعا وقد جمعهما الله تعالى في قوله - إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذى القربى - فالعدل هو الفرض ، والإحسان هو النفل ، وإيتاء ذى القربى هو للرؤية وصلة الرحم وكل ذلك محتاج إلى صبر . الضرب الثاني للعاصي فما أوحج العبد إلى الصبر عنها ، وقد جمع الله تعالى أنواع المعاصي في قوله تعالى - وينهى عن الفحشاء والنكر والبغى - وقال صلى الله عليه وسلم « المهاجر من هجر السوء ، والمجاهد من جاهد هواه » (٢) والمعاصي مقتضى باعث الهوى . وأشد أنواع الصبر عن المعاصي الصبر عن المعاصي التي صارت مألوفاً بالعادة فإن العادة طبيعة خامسة فاذا انضافت العادة إلى الشهوة تظاهر جندان من جنود الشيطان على جند الله تعالى فلا يقوى باعث الدين على قمعها ، ثم إن كان ذلك الفعل مما يتيسر فعله كان الصبر عنه أثقل على النفس كالصبر عن معاصي اللسان من الغيبة والكذب والراء والثناء على النفس تعريضا وتضرعا . وأنواع الزح للوذى للقلوب وضروب الكلمات التي يقصدها الأزرار والاستحقار وذكر اللوثة والقدح فيهم وفي علوهم وسيرهم ومناصبهم فإن ذلك في ظاهره غيبة وفي باطنه ثناء على النفس فللنفس فيه شهوتان : إحداها نفى الغير والأخرى إثبات نفسه وبها تتم له الربوبية التي هي في طبعه ، وهي ضد ما أمر به من العبودية ولاجتماع الشهوتين وتيسر تحريك اللسان ومصير ذلك معتادا في المحاورات يصبر الصبر عنها ، وهي أكبر الموقات حتى بطل استنكارها واستقباحها من القلوب لكثرة تكريرها وعموم الأنس بها قرى الإنسان يلبس حريرا مثلا فيستبعد غاية الاستبعاد ويطلق لسانه طول النهار في أعراض الناس ولا يستنكر ذلك مع ماورد في الخبر « من أن الغيبة أشد من الزنا ومن لم يملك لسانه في المحاورات ولم يقدر على الصبر على ذلك فيجب عليه العزلة والافتراق » (٣) فلا ينجيه غيره فالصبر على الافتراق أهون من الصبر على السكوت مع المخالطة وتختلف شدة الصبر في آحاد المعاصي باختلاف داعية تلك المعصية في قوتها وضعفها وأيسر من حركة اللسان حركة الحواطر باختلاج الوسواس فلا جرم يبق

المصبر ذهب وقت التنفل بالصلاة وبقى وقت الأذكار والتلاوة وأفضل من ذلك مجالسة من يزهده في الدنيا ويسدد كلامه عرا التقوى من العلماء الزاهدين للتكلمين بما يقوى عزائم المؤمنين فاذا صحت نية القائل والمستمع فهذه المجالسة أفضل من الافتراق وللداومة على الأذكار وإن عذمت هذه المجالسة وتعدرت فليتروح بالتنفل في أنواع الأذكار وإن كان خروجه لحوائجه وأمر معاشه في هذا الوقت يكون أفضل وأولى من خروجه

(١) حديث إنما الأعمال بالنيات متفق عليه من حديث عمر وقد تقدم (٢) حديث المهاجر من هجر السوء والمجاهد من جاهد هواه ابن ماجه بالشرط الأول والنسائي في الكبرى بالشرط الثاني كلاهما من حديث فضالة بن عبيد باسنادين جيدين وقد تقدم (٣) حديث إن الغيبة أشد من الزنا تقدم في آفات اللسان .

حديث النفس في العزلة ولا يمكن الصبر عنه أصلاً إلا بأن يغلب على القلب هم آخر في الدين يستغرقه كمن أصبح وهمومه هم واحد وإلا فإن لم يستعمل الفكر في شيء معين لم يتصور فتور الوسواس عنه . القسم الثاني ما لا يرتبط بهجومه باختياره وله اختيار في دفعه كالأذى بفعل أو قول وجنى عليه في نفسه أو ماله ، فالصبر على ذلك بترك المكافأة تارة يكون واجبا وتارة يكون فضيلة . قال بعض الصحابة رضوان الله عليهم : ما كنا نعدّ إيمان الرجل إيمانا إذا لم يصبر على الأذى ، وقال تعالى - ولنصبرن على ما آتيتمونا وعلى الله فليتوكل المتوكلون - « وقسم رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة مالا ، فقال بعض الأعراب من المسلمين هذه قسمة ما أريد بها وجه الله فأخبر به رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحمرت وجنتاه ثم قال يرحم الله أخى موسى لقد أودى بأكثر من هذا فصبر ^(١) » وقال تعالى - ودع أذاهم وتوكل على الله - وقال تعالى - واصبر على ما يقولون واهجرهم هجرة جيلا - وقال تعالى - ولقد نعلم أنك يضيق صدرك بما يقولون فسبح بحمد ربك - الآية وقال تعالى - ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرا وإن تصبروا وتتقوا فإن ذلك من عزم الأمور - أى تصبروا عن المكافأة ولذلك مدح الله تعالى العافين عن حقوقهم في القصص وغيره فقال تعالى - وإن عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين - وقال صلى الله عليه وسلم « صل من قطعك وأعط من حرمك واعف عمن ظلمك ^(٢) » ورأيت في الإنجيل قال عيسى ابن مريم عليه السلام لقد قيل لكم من قبل إن السن بالسن والأنف بالأنف وأنا أقول لكم لا تقاوموا الشر بالشر بل من ضرب خدك الأيمن فحول إليه الخد الأيسر ومن أخذ رداءك فأعطه إزارك ومن سخرك معه ميلا فسر معه ميلين وكل ذلك أمر بالصبر على الأذى ، فالصبر على أذى الناس من أعلى مراتب الصبر لأنه يتعاون فيه باعث الدين و باعث الشهوة والغضب جميعا . القسم الثالث : ما لا يدخل تحت حصر الاختيار أوله وآخره كالمصائب مثل موت الأعزة و هلاك الأموال و زوال الصحة بالمرض و عوى العين و فساد الأعضاء و بالجملة سائر أنواع البلاء فالصبر على ذلك من أعلى مقامات الصبر . قال ابن عباس رضى الله عنهما : الصبر في القرآن على ثلاثة أوجه : صبر على أداء فرائض الله تعالى فله ثلثائة درجة و صبر عن محارم الله تعالى فله ستائة درجة و صبر على المصيبة عند الصدمة الأولى فله تسعمائة درجة وإنما فضلت هذه الرتبة مع أنها من الفضائل على ما قبلها وهى من الفرائض لأن كل مؤمن يقدر على الصبر عن المحارم . فأما الصبر على بلاء الله تعالى فلا يقدر عليه إلا الأنبياء لأنه بضاعة الصديقين فإن ذلك شديد على النفس ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « أسألك من اليقين ما تهون على به مصائب الدنيا ^(٣) » فهذا صبر مستنده حسن اليقين . وقال أبو سليمان والله ما نصبر على ما نحب فكيف نصبر على ما نكره وقال النبي صلى الله عليه وسلم « قال الله عز وجل إذا وجهت إلى عبد من عبيدى مصيبة في بدنه أو ماله أو ولده ثم استقبل ذلك بصبر جميل استحييت منه يوم القيامة أن أنصب ميزانا وأُنشر له ديوانا ^(٤) »

في أول النهار ولا يخرج من المنزل إلا وهو على الوضوء . وكره جمع من العلماء تحية الطهارة بعد صلاة العصر وأجازه المشايخ والصالحون ويقول كلما خرج من منزله بسم الله ماشاء الله حسبي الله لا قوة إلا بالله ، اللهم إليك خرجت وأنت أخرجتنى ؛ وليقرأ الفاتحة والمعوذتين ولا بدع أن يتصدق كل يوم بما يتيسر له ولو تمر أو لقمة فإن القليل بحسن النية كثير . وزوى أن عائشة رضى الله عنها أعطت السائل

(١) حديث قسمة مرة مالا وقول بعض الأعراب هذه قسمة ما أريد بها وجه الله الحديث متفق عليه من حديث ابن مسعود وقد تقدم (٢) حديث صل من قطعك الحديث تقدم (٣) حديث أسألك من اليقين ما تهون به على مصائب الدنيا الترمذى والنسائى والحاكم وصححه من حديث ابن عمر وحسنه الترمذى وقد تقدم في الدعوات (٤) حديث قال الله إذا وجهت إلى عبد من عبيدى مصيبة في بدنه أو ماله أو ولده ثم استقبل ذلك بصبر جميل الحديث ابن عدى من حديث أنس بسند ضعيف .

وقال صلى الله عليه وسلم « انتظار الفرج بالصبر عبادة ^(١) » وقال صلى الله عليه وسلم « مامن عبد مؤمن أصيب بمصيبة فقال كما أمر الله تعالى - إنا لله وإنا إليه راجعون - اللهم أوثرني في مصيبتى وأعقبني خيرا منها إلا فعل الله به ذلك ^(٢) » وقال أنس حدثني رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن الله عز وجل قال يا جبريل ماجزاء من سلبت كرميتي قال سبحانه لا علم لنا إلا ما علمتنا قال تعالى جزاؤه الخلود في داري والنظر إلى وجهي ^(٣) » وقال صلى الله عليه وسلم « يقول الله عز وجل إذا ابتليت عبدي بيلاء فصبر ولم يشكني إلى عواده أبدلته لحما خيرا من لحمه ودما خيرا من دمه فإذا برأته برأته ولا ذنب له وإن توفيته فإلى رحمتي ^(٤) » وقال داود عليه السلام : يارب ماجزاء الحزين الذي يصبر على الصائب ابتغاء مرضاتك قال جزاؤه أن ألبسه لباس الإيمان فلا أنزع عنه أبدا. وقال عمر بن عبد العزيز رحمه الله في خطبته ما أنعم الله على عبد نعمة فأنزعها منه وعوضه منها الصبر إلا كان ماعوضه منها أفضل مما أنزع منه وقرأ - إنما يوفي الصابرون أجرهم بغير حساب - وسئل فضيل عن الصبر فقال هو الرضا بقضاء الله ، قيل وكيف ذلك ؟ قال الرضا لا يتمنى فوق منزلته ، وقيل حبس الشبلي رحمه الله في السارستان فدخل عليه جماعة فقال من أنتم قالوا أجاؤك جاءوك زائرين فأخذ يرميهم بالحجارة فأخذوا يهربون فقال لو كنتم أجائي لصبرتم على بلائي ، وكان بعض العارفين في جيهة رقعة يخرجها كل ساعة ويطالعها وكان فيها - واصبر لحكم ربك فانك يا عيننا - ويقال إن امرأة فتحت للوصلي عثرت فاقطع ظفرها فضحكت فقيل لها أما تجددين الوجع فقالت إن لذة ثوابه أزالته عن قلبي مرارة وجهه ، وقال داود لسليمان عليهما السلام يستدل على تقوى المؤمن بثلاث حسن التوكل فيما لم ينل وحسن الرضا فيما قد نال وحسن الصبر فيما قد فات . وقال نبينا صلى الله عليه وسلم « من إجلال الله ومعرفة حقه أن لا تشكو وجعك ولا تذكر مصيبتك ^(٥) » وروى عن بعض الصالحين أنه خرج يوما وفي كفه صرة فاتقدها فإذا هي قد أخذت من كفه فقال بارك الله له فيها لعله أحوج إليها مني وروى عن بعضهم أنه قال مررت على سالم مولى أبي حذيفة في حذيفة في القتلى وبه رمق فقلت له أسقيك ماء فقال جرتي قليلا إلى العدو واجعل للماء في الترس فإني صائم فان عشت إلى الليل شربته فهكذا كان صبر سالكي طريق

(١) حديث انتظار الفرج بالصبر عبادة القضاة في مسند الشهاب من حديث ابن عمرو بن عباس وابن أبي الدنيا في الفرج بعد الشدة من حديث علي دون قوله بالصبر وكذلك رواه أبو سعيد اللاليني في مسند الصوفية من حديث ابن عمر وكلها ضعيفة وللمزمذى من حديث ابن مسعود أفضل العبادة انتظار الفرج وتقدم في الدعوات (٢) حديث مامن عبد أصيب بمصيبة فقال كما أمره الله - إنا لله وإنا إليه راجعون - الحديث مسلم من حديث أم سلمة (٣) حديث أنس إن الله قال يا جبريل ماجزاء من سلبت كرميتي الحديث الطبراني في الأوسط من رواية أبي ظلال القسملی وإسمه هلال أحد الضعفاء عن أنس ورواه البخاري بلفظ إن الله عز وجل قال إذا ابتليت عبدي بحبيبتيه فصبر عوضته منهما الجنة رواه ابن عبيد وأبو يعلى بلفظ إذا أخذت كرميتي عبدي لم أرض له ثوابا دون الجنة قلت يا رسول الله وإن كانت واحدة قال وإن كانت واحدة وفيه سعيد بن سليم قال ابن عدى ضعيف (٤) حديث يقول الله إذا ابتليت عبدي بيلاء فصبر ولم يشكني إلى عواده أبدلته لحما خيرا من لحمه الحديث مالك في اللوط من حديث عطاء بن يسار عن أبي سعيد انتهى وعباد بن كثير ضعيف ورواه البيهقي موقوفا على أبي هريرة (٥) حديث من إجلال الله ومعرفة حقه أن لا تشكو وجعك ولا تذكر مصيبتك لم أجده مرفوعا وإنما رواه ابن أبي الدنيا في اللرض والكفارات من رواية سفيان عن بعض الفقهاء قال من الصبر أن لا تتحدث بمصيبتك ولا بوجعك ولا تذكى نفسك .

عنة واحدة وقالت إن فيها لتأقيل ذر كثير . وجاء في الخبر « كل امرئ يوم القيامة تحت ظل صدقته » ويكون من ذكره من العصر إلى المغرب مائة مرة لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير فقد ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن من قال ذلك كل يوم مائة مرة كان له عدل عشر رقاب وكتبت له مائة حسنة ومحبت عنه مائة سيئة وكانت له خرزات من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي ولم يأت أحد بأفضل مما جاء به

الآخرة على بلاء الله تعالى . فمن قات فيها ذنبا لدرجة الصبر في الصائب وليس الأمر إلى اختياره فهو مضطر شاء أم أبى فان كان للراد به أن لا تكون في نفسه كراهية للصية فذلك غير داخل في الاختيار . فاعلم أنه إنما يخرج عن مقام الصابرين بالجزع وشق الجيوب وضرب الحدود والبالغة في الشكوى وإظهار الكآبة وتغير العادة في اللبس والفرش والطعم وهذه الأمور داخلة تحت اختياره فينبغي أن يحتجب جميعها ويظهر الرضا بقضاء الله تعالى ويبقى مستمرا على عادته ويعتمد أن ذلك كان وديعة فاسترجعت كما روى عن الرميضاء أم سليم رحمها الله أنها قالت توفي ابن لي وزوجي أبو طلحة غائب فقممت فسجيت في ناحية البيت فقدم أبو طلحة فقممت فماتت له إفاطاره فجعل يأكل فقال كيف الصبي قلت بأحسن حال بحمد الله ومنه فانه لم يكن منذ اشتكى بأسكن منه الليلة ثم تصدعت له أحسن ما كنت أتصنع له قبل ذلك حتى أصاب منى حاجته ثم قلت ألا تعجب من جيراننا قال ما لهم قلت أعيروا عارية فلما طلبت منهم واسترجعت جزعوا فقال بش ما صنعوا فقلت هذا ابنك كان عارية من الله تعالى وإن الله قد قبضه إليه فحمد الله واسترجع ثم غدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال اللهم بارك لهما في ليلتهما (١) قال الراوى فلقد رأيت لهم بعد ذلك في السجدة سبعية كلهم قد قرءوا القرآن ، وروى جابر أنه عليه السلام قال رأيتني دخلت الجنة فاذا أنا بالرميضاء امرأة أبي طلحة ، وقد قيل الصبر الجليل هو أن لا يعرف صاحب للصية من غيره ولا يخرج عن حد الصابرين توجع القلب ولا فيضان العين بالدمع إذ يكون من جميع الحاضرين لأجل الموت سواء ولأن البكاء توجع القلب على الميت فان ذلك مقتضى البشرية ولا يفارق الانسان إلى الموت ولذلك لمسات إبراهيم ولده النبي صلى الله عليه وسلم فاضت عيناه فقيل له « أما نهيتنا عن هذا فقال إن هذه رحمة وإني ما يرحم الله من عباده الرحماء » بل ذلك أيضا لا يخرج عن مقام الرضا فالمقدم على الحجابة والفصد راض به وهو متألم بسببه لاحتالة وقد تفيض عيناه إذا عظم ألمه وسيأتي ذلك في كتاب الرضا إن شاء الله تعالى ، وكتب ابن أبي نجيح يعزى بعض الخلفاء إن أحق من عرف حق الله تعالى فيما أخذ منه من عظم حق الله تعالى عنده فيما أبواه له . واعلم أن الساضي قبلك هو الباقي لك والباقي بعدك هو للأجور فيك . واعلم أن أجر الصابرين فيما يصابون به أعظم من النعمة عليهم فيما يعافون منه فاذن مهمادفع الكراهة بالتفكير في نعمة الله تعالى عليه بالثواب نال درجة الصابرين ، نعم من كمال الصبر كتمان المرض والفقر وسائر اللصائب ، وقد قيل من كنوز البر كتمان اللصائب والأوجاع والصدقة فقد ظهر لك بهذه التقسيمات أن وجوب الصبر عام في جميع الأحوال والأفعال فان الذي كفى الشهوات كلها واعتزل وحده لا يستغنى عن الصبر على العزلة والاشتراد ظاهرا وعن الصبر عن وساوس الشيطان باطنا فان اختلاج الحواطر لا يسكن وأكثر جولان الحواطر إنما يكون في فائت لا تدارك له أو في مستقبل لا بد وأن يحصل منه ما هو مقدر فهو كيفما كان تضييع زمان وآلة العبد قلبه وبضاعته عمره فاذا غفل القلب في نفس واحد عن ذكر يستفيد به أنسا بالله تعالى أو عن فكير يستفيد به معرفة بالله تعالى ليستفيد بالمعرفة بحبة الله تعالى فهو مغبون هذا إن كان فكره ووسواسه في المباحات مقصورا عليه ولا يكون ذلك غالبا بل يتفكر في وجوه الخيل لقضاء الشهوات إذ لا يزال يتنازع كل من تحرك على خلاف غرضه في جميع عمره أو من يتوهم أنه يتنازع ويخالف أمره أو غرضه بظهور أمارة له منه بل يقدر المخالفة من أخلص الناس في حبه حتى في أهله وولده ويتوهم مخالفتهم له ثم يتفكر في كيفية زجرهم وكيفية قهرهم وجوابهم عما يتعللون به

(١) حديث الرميضاء أم سليم توفي ابن لي وزوجي أبو طلحة غائب فقممت فسجيت في ناحية البيت الحديث طب ومن طريقه أبو نعيم في الحلية والقصة في الصحيحين من حديث أنس مع اختلاف .

إلا أحد عمل أكثر من ذلك ومائة مرة لا إله إلا الله الملك الحق المبين فقد ورد أن من قال في يومه مائة مرة لا إله إلا الله الملك الحق المبين لم يعمل أحد في يومه أفضل من عمله ويقول مائة مرة سبحان الله والحمد لله الكلمات ومائة مرة سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم وبحمده أستغفر الله ومائة مرة لا إله إلا الله الملك الحق المبين ومائة مرة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ومائة مرة أستغفر الله العظيم الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأسأله التوبة ومائة

مرة ماشاء الله لاقوة
إلا بالله ورأيت بعض
الفقراء من الغرب
بمكة وله سبعة فيها
ألف حبة في كيس
له ذكر أن ورده أن
يديرها كل يوم اثنتي
عشرة مرة بأنواع
الذكر . ونقل عن
بعض الصحابة أن
ذلك كان ورده بين
اليوم واليلة ونقل عن
بعض التابعين كان
ورده من التسييح
ثلاثين ألفا بين اليوم
والليلة وليقل مائة
مرة بين اليوم واليلة
هذا التسييح سبحانه
الله العلي الديان سبحانه
الله شديد الأركان
سبحان من يذهب
بالليل ويأتي بالنهار

في محالته ولا يزال في شغل دائم فالشيطان جندان جنديطير وجنديسير والوسواس عبارة عن حركة
جنده الطيار والشهوة عبارة عن حركة جنده السيار وهذا لأن الشيطان خلق من النار وخلق الإنسان
من صلصال كالفضة والقنار قد اجتمع فيه مع النار الطين والطين طبيعته السكون والنار طبيعتها
الحركة فلا يتصور نار مشتعلة لا تتحرك بل لا تزال تتحرك بطبعها وقد كلف لللعون المخلوق من النار أن
يطمئن عن حركته ساجدا لما خلق الله من الطين فأبى واستكبر واستعصى وعبر عن سبب استعصائه
بأن قال - خلقتني من نار وخلقته من طين - فأذن حيث لم يسجد لللعون لأينا آدم صلوات الله عليه
وسلامه فلا ينبغي أن يطمع في سجوده لأولاده ومهما كف عن القلب وسواسه وعدوانه وطيرانه
وجولانه فقد أظهر اقياده وإذعانه واثباته بالاذعان سجود منه فهو روح السجود وإتمامه الجبهة
على الأرض قلبه وعلامته الدالة عليه بالأضطلاح ولو جعل وضع الجبهة على الأرض علامة استخفاف
بالأضطلاح لتصور ذلك كما أن الانبطاح بين يدي للعظم المحترم يرى استخفافا بالمادة فلا ينبغي أن
يدهشك صدف الجوهر عن الجوهر وقالب الروح عن الروح وتشر اللب عن اللب فتكون ممن قيده
عالم الشهادة بالكلية عن عالم الغيب وتحقق أن الشيطان من النظيرين فلا يتواضع لك بالكف عن
الوسواس إلى يوم الدين إلا أن تصبح وهو منك هم واحد فتشغل قلبك بالله وحده فلا يجد لللعون مجالا
فيك فتند ذلك تكون من عباد الله الخاصين الداخلين في الاستثناء عن سلطنة هذا اللعين ولا تظن
أنه يخلو عنه قلب فارغ بل هو سيال يجري من ابن آدم مجرى الدم وسيلانه مثل الهواء في القدر
فانك إن أردت أن يخلو القدر عن الهواء من غير أن تشغله بالماء أو غيره فقد طمعت في غير
مطمع بل بقدر ما يخلو من الماء يدخل فيه الهواء لا محالة فكذلك القلب المشغول بفكرهم في الدين
لا يخلو عن جولان الشيطان والإفنى غفل عن الله تعالى ولو في لحظة فليس له في تلك اللحظة قرين إلا
الشيطان ولذلك قال تعالى - ومن يعش عن ذكر الرحمن قبيض له شيطاناً فهو له قرين - وقال صلى
الله عليه وسلم «إن الله تعالى يغض الشاب الفارغ»^(١) وهذا لأن الشاب إذا تعطل عن عمل يشغل
باطنه بماح يستعين به على دينه كان ظاهره فارغا ولم يبق قلبه فارغا بل يعيش فيه الشيطان
ويبيض ويفرخ ثم تزوج أفراده أيضا وتبيض مرة أخرى وتفرخ وهكذا يتوالد نسل الشيطان
توالدا أسرع من توالد سائر الحيوانات لأن طبعه من النار وإذا وجد الحلقاء اليابسة كثرت ولده
فلا يزال تتوالد النار من النار ولا تنقطع البتة بل تسرى شيئا فشيئا على الاتصال فالشهوة في نفس
الشاب للشيطان كالحلقاء اليابسة للنار وكما لا تبقى النار إذا لم يبق لها قوت وهو الحطب فلا يبقى
للشيطان مجال إذا لم تكن شهوة فأذن إذا تأملت علمت أن أعدى عدوك شهوتك وهي صفة نفسك
ولذلك قال الحسين بن منصور الحلاج حين كان يصلب وقد سئل عن التصوف ما هو فقال هي
نفسك إن لم تشغلها شغلتك فأذن حقيقة الصبر وكأله الصبر عن كل حركة مذمومة وحركة الباطن
أولى بالصبر عن ذلك وهذا صبر دائم لا يقطعه إلا اللوث نسأل الله جيمنا التوفيق بمنه وكرمه .

(بيان دواء الصبر وما يستعان به عليه)

اعلم أن الله أنزل الداء أنزل الدواء ووعد الشفاء بالصبر وإن كان شاقا أو ممتعا فتحصيله ممكن
بمعجون العلم والعمل فالعلم والعمل هما الأخطا التي منهائر كب الأدوية لأمرض القلوب كلها ولكن
يحتاج كل مرض إلى علم آخر وعمل آخر وكما أن أقسام الصبر مختلفة فأقسام العلل المانعة منه
مختلفة وإذا اختلفت العلل اختلف العلاج إذ معنى العلاج مضادة العلة وقمعها واستيفاء ذلك بما يطول

(١) حديث إن الله يغض الشاب الفارغ لم أجده .

ولكننا نعرف الطريق في بعض الأمثلة . فقول إذا افتقر إلى الصبر عن شهوة الوقوع مثلا وقد غلبت عليه الشهوة بحيث ليس يملك معها فرجه أو يملك فرجه ولكن ليس يملك عينه أو يملك عينه ولكن ليس يملك قلبه ونفسه إذ لا تزال تحدته بمقتضيات الشهوات ويصرفه ذلك عن الواظبة على الذكر والفكر والأعمال الصالحة . فقول قد قدمنا أن الصبر عبارة عن مصارعة باعث الدين مع باعث الهوى وكل متصارعين أردنا أن يغلب أحدهما الآخر فلا طريق لنا فيه إلا تقوية من أردنا أن تكون له اليد العليا وتضعيف الآخر فلزمنا ههنا تقوية باعث الدين وتضعيف باعث الشهوة فأما باعث الشهوة فببيل تضعيفه ثلاثة أمور : أحدها أن ننظر إلى مادة قوتها وهي الأغذية الطيبة المحركة للشهوة من حيث نوعها ومن حيث كثرتها فلا بد من قطعها بالصوم الدائم مع الاقتصاد عند الإفطار على طعام قليل في نفسه ضعيف في جنسه فيحترز عن اللحم والأطعمة المهيجة للشهوة . الثاني قطع أسبابه للمهيجة في الحال فانه إنما يهيج بالنظر إلى مظان الشهوة إذ النظر يحرك القلب والقلب يحرك الشهوة وهذا يحصل بالعزلة والاحتراز عن مظان وقوع البصر على الصور المشتهاة والفرار منها بالكيفية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « النظره سهم مسموم من سهام إبليس ^(١) » وهو سهم يسدده للمعون ولا ترس يمنع منه إلا تعميص الأجفان أو الهرب من صوب رمية فانه إنما يرمى هذا السهم عن قوس الصور فإذا انقلبت عن صوب الصور لم يصيبك سهمه . الثالث تسليية النفس بالمباح من الجنس الذي تشتبه وذلك بالنكاح فان كل ما يشتبهه الطبع في اللباحات من جنسه ما يغني عن المحظورات منه وهذا هو العلاج الأنفع في حق الأكثر فان قطع الغذاء يضعف عن سائر الأعمال ثم قد لا يجمع الشهوة في حق أكثر الرجال ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « عليكم بالباءة فمن لم يستطع فعليه بالصوم فان الصوم له وجاء ^(٢) » فهذه ثلاثة أسباب للعلاج الأول وهو قطع الطعام يضاهي قطع العلف عن البهيمة الجوح وعن الكلب الضاري ليضعف قوته . الثاني يضاهي تعيب اللحم عن الكلب وتغيب الشعر عن البهيمة حتى لا تتحرك بواطنها بسبب مشاهدتها . والثالث يضاهي تسليتها بشيء قليل مما يميل إليه طبعها حتى يبقى معها من القوة ما تنصبر به على التأديب . وأما تقوية باعث الدين فأنما تكون بطريقتين أحدهما إطعامه في فوائد المجاهدة وثمراتها في الدين والدنيا وذلك بأن يكثر فكره في الأخبار التي أوردناها في فضل الصبر وفي حسن عواقبه في الدنيا والآخرة وفي الأثر : إن ثواب الصبر على المصيبة أكثر مما فات وإنه بسبب ذلك مغبوط بالمصيبة إذ فاته ما لا يبقى معه إلا مدة الحياة وحصل له ما يبقى بعد موته أبدا الدهر ومن أسلم خسيسا في نفيس فلا ينبغي أن يحزن لقوات الخسيس في الحال وهذا من باب المعارف وهو من الإيمان فتارة يضعف وتارة يقوى فان قوى قوى باعث الدين وهيجه تهيج شديدا وإن ضعف ضعفه وإثما قوة الإيمان يعبر عنها باليقين وهو المحرك لعزيمة الصبر وأقل ما أوتي الناس اليقين وعزيمة الصبر والثاني أن يعود هذا الباعث مصارعة باعث الهوى تدريجا قليلا قليلا حتى يدرك لذته الظفر بها فيستجري عليها وتقوى منته في مصارعها فان الاعتقاد والممارسة للأعمال الشاقة تؤكده القوى التي تصدر منها تلك الأعمال ولذلك تزيد قوة الجمالين والفلاحين والمقاتلين وبالجملة تقوية الممارسين للأعمال الشاقة تزيد على قوة الخياطين والعطارين والفقهاء والصالحين وذلك لأن قوامهم لم تتكده بالممارسة فالعلاج الأول يضاهي أطباع المصارع بالجملة عند الغلبة ووعده بأنواع الصكرامة كما وعد فرعون سحرته عند إغرائه إياهم بموسى حيث قال - وإنكم إذا لمن للقربين - والثاني يضاهي تمويد الصبي

سبحان من لا يشغله شأن عن شأن سبحان الله الخنان اللنان سبحان الله للمسيح في كل مكان . روى أن بعض الأبدال بات على شاطئ البحر فسمع في هده الليل هذا التسبيح فقال من الذي أسمع صوته ولا أرى شخصه فقال أنا ملك من اللائكة موكل بهذا البحر أصبح الله تعالى بهذا التسبيح منذ خلقت قلت ما معك فقال مهليها تبلى قلت ما ثواب هذا التسبيح قال من قاله مائة مرة لم يمت حتى يرى مقعده من الجنة أو يرى له . وروى أن عثمان رضى

(١) حديث النظره سهم مسموم من سهام إبليس تقدم غير مرة (٢) حديث عليكم بالباءة فمن لم يستطع فعليه بالصوم الحديث تقدم في النكاح .

الذي يراد منه المصارعة والمقاتلة بمباشرة أسباب ذلك منذ الصبا حتى يأنس به ويستجري عليه وتقوى فيه منته فمن ترك بالسكية المجاهدة بالصبر ضعف فيه باعث الدين ولا يقوى على الشهوة وإن ضعف ومن عود نفسه مخالفة الهوى غلبها مهما أراد فهذا منهاج العلاج في جميع أنواع الصبر ولا يمكن استيفاؤه وإنما أشدها كفف الباطن عن حديث النفس وإنما يشتد ذلك على من تفرغ له بأن تقع الشهوات الظاهرة وآثر المزلة وجلس للمراقبة والتدبر والفكر فإن الوسواس لا يزال يجاذبه من جانب إلى جانب وهذا لا علاج له البتة إلا قطع العلائق كلها ظاهراً وباطناً بالفرار عن الأهل والولد والمال والجاه والرفقاء والأصدقاء ثم الاعتزال إلى زاوية بعد إحراز قدر يسير من القوت وبعد القناعة به ثم كبح ذلك لا يكفى ما لم تصر المصوم لها واحداً وهو الله تعالى ثم إذا غلب ذلك على القلب فلا يكفى ذلك ما لم يكن له مجال في الفكر وسير الباطن في ملكوت السموات والأرض وبحجاب صنع الله تعالى وسائر أبواب معرفة الله تعالى حتى إذا استولى ذلك على قلبه دفع اشتغاله بذلك بجاذبة الشيطان ووسواسه وإن لم يكن له سير بالباطن فلا ينجيه إلا الأوراد للتواصل للترتبة في كل لحظة من القراءة والأذكار والصلوات ويحتاج مع ذلك إلى تكليف القلب الحضور فإن الفكر بالباطن هو الذي يستغرق القلب دون الأوراد الظاهرة ثم إذا فعل ذلك كله لم يسلم له من الأوقات إلا بعضها إذ لا يخلو في جميع أوقاته عن حوادث تتجدد فتشغله عن الفكر والذكر من مرض وخوف وإيذاء من إنسان وطغيان من مخالط إذ لا يستغنى عن مخالطة من يعينه في بعض أسباب البعشة فهذا أحد الأنواع الشاغلة . وأما النوع الثاني فهو ضروري أشد ضرورة من الأول وهو اشتغاله بالطعم والملبس وأسباب للعاش فان تهيئة ذلك أيضاً تتوج إلى شغل إن تولاه بنفسه وإن تولاه غيره فلا يخلو عن شغل قلب بمن يتولاه ولكن بعد قطع العلائق كلها يسلم له أكثر الأوقات إن لم تهجم به ملة أو واقعة وفي تلك الأوقات يصفو القلب ويتيسر له الفكر وينكشف فيه من أسرار الله تعالى في ملكوت السموات والأرض ما لا يقدر على عشر عشرة في زمان طويل لو كان مشغول القلب بالعلائق والانتها إلى هذا هو أقصى المقامات التي يمكن أن تنال بالاعتساب والجهد فأما مقادير ما ينكشف ومبالغ ما يرد من لطف الله تعالى في الأحوال والأعمال فذلك يجري مجرى الصيد وهو بحسب الرزق فقديقل الجهد ويحمل الصيد وقد يطول الجهد ويقل الحظ والعول وراء هذا الاجتهاد على جذبة من جذبات الرحمن فانها توازي أعمال الثقلين وليس ذلك باختيار العبد ، نعم اختيار العبد في أن يتعرض لتلك الجذبة بأن يقطع عن قلبه جواذب الدنيا فان المجذوب إلى أسفل سافلين لا يجذب إلى أعلى عليين وكل مهموم بالدنيا فهو منجذب إليها قطع العلائق الجاذبة هو المراد بقوله **﴿إِنْ لَرَبِّكَ فِي أَيَّامِ دَهْرِكَ شَفَعَاتُ لَا تَعْرَضُوا لَهَا﴾** وذلك لأن تلك النفحات والجذبات لها أسباب مماوية إذ قال الله تعالى - وفي السماء رزقكم وما توعدون - وهذا من أعلى أنواع الرزق والأمور السماوية غائبة عنا فلا ندري متى ييسر الله تعالى أسباب الرزق فما علينا إلا تفريغ المحل والانتظار لنزول الرحمة وبلوغ الكتاب أجله كالذي يصلح الأرض وينقيها من الحشيش ويبت البذر فيها وكل ذلك لا ينفعه إلا بخر ولا يدري متى يقدر الله أسباب المطر إلا أنه يثق بفضل الله تعالى ورحمته أنه يغني سنة عن مطر فكذلك فلما تخلص سنة وشهر ويوم عن جذبة من الجذبات ونفحة من النفحات فينبغي أن يكون العبد قد طهر القلب عن حشيش الشهوات وبذر فيه بذر الإرادة والاخلاص وعرضه لمهاب رياح الرحمة كما يقوى انتظار الأمطار في أوقات الربيع وعند ظهور الغيم فيقوى انتظار تلك النفحات في الأوقات الشريفة وعند اجتماع المهمم وتساعد القلوب كافي يوم عرفة ويوم الجمعة وأيام رمضان فان المهمم والأنفاس أسباب بحكم تقدير الله تعالى لاستدزار رحمته حتى

الله عنه سأل رسول
الله صلى الله عليه وسلم
عن تفسير قوله تعالى
- له مقاليد السموات
والأرض - فقال سألتني
عن شيء عظيم ما سألتني
غيرك هو لا إله إلا الله
والله أكبر وسبحان الله
والحمد لله ولا حول
ولا قوة إلا بالله عز وجل
وأستغفر الله الأول
الآخر الظاهر الباطن
له الملك وله الحمد يده
الخير وهو على كل شيء
قدير من قائلها عشر
حين يصبح وحين
يمسي أعطيت ست خصال
فأول خصلة أن يحرس
من إبليس وجنوده
الثانية أن يعطي قنطاراً
من الأجر الثالثة يرفع
له درجة في الجنة

تستدر بها الأمطار في أوقات الاستسقاء وهي لاستدراز أمطار المكشفت ولطائف المعارف من خزائن
 للسكرات أشد مناسبة منها لاستدراز قطرات الماء واستجرار الغيوم من أقطار الجبال والبحار بل
 الأحوال والمكاشفات حاضرة معك في قلبك وإنما أنت مشغول عنها بعلائقك وشهواتك فصار ذلك
 حجاباً بينك وبينها فلا تحتاج إلا إلى أن تنكسر الشهوة ويرفع الحجاب فتشرق أنوار المعارف من
 باطن القلب واطهار ماء الأرض بحفر القنى أسهل وأقرب من استرسال إليها من مكان بعيد من خفض عنها
 ولكونه حاضراً في القلب ومنسيا بالشغل عنه سمى الله تعالى جميع معارف الإيمان تذكري فقال تعالى
 - إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون - وقال تعالى - ولتذكر أولوا الألباب - وقال تعالى - ولقد
 يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر - فهذا هو علاج الصبر عن الوسواس والشواغل وهو آخر درجات
 الصبر وإنما الصبر عن العلائق كلها مقدم على الصبر عن الخواطر . قال الجنيد رحمه الله السير من الدنيا
 إلى الآخرة سهل على المؤمن وهجران الخلق في حب الحق شديد والسير من النفس إلى الله تعالى صعب
 شديد والصبر مع الله أشد فذكر شدة الصبر عن شواغل القلب ثم شدة هجران الخلق وأشد العلائق
 على النفس علاقة الخلق وحب الجاه فإن لذة الرياسة والعلية والاستعلاء والاستتباع أغلب اللذات في
 الدنيا على نفوس العقلاء وكيف لا تكون أغلب اللذات ومطلوبها صفة من صفات الله تعالى وهي الربوبية
 والربوبية محبوبة ومطلوبة بالطبع للقلب لما فيه من المناسبة لأمر الربوبية وغنة العبادة بقوله تعالى
 - قل الروح من أمر ربي - وليس القلب مذموماً على حبه ذلك وإنما هو مذموم على غلط وقوعه بسبب
 تعريض الشيطان للعين للبعد عن عالم الأمر إذ حسده على كونه من عالم الأمر فأضله وأغواه وكيف يكون
 مذموماً عليه وهو يطلب سعادة الآخرة فليس يطلب إلا بقاء لافناء فيه وعزا لادل فيه وأمثالاً خوف فيه
 وغنى لا فقر فيه وكلاً لا نقصان فيه وهذه كلها من أوصاف الربوبية . وليس مذموماً على طلب ذلك بل
 حق كل عبد أن يطلب ملكاً عظيماً لا آخر له وطالب الملك طالب للعز والكمال لا محالة ولكن الملك
 ملكان ملك مشوب بأنواع الآلام وملحوق بسرعة الانصرام ولكنه عاجل وهو في الدنيا وملك مخلد
 دائم لا يشوبه كدر ولا ألم ولا يقطعه قاطع ولكنه آجل وقد خلق الإنسان عجولاً راغباً في العاجلة فجاء
 الشيطان وتوسل إليه بواسطة العجلة التي في طبعه فاستغواه بالعاجلة وزين له الحاضرة وتوسل إليه بواسطة
 الحق فوعده بالغرور في الآخرة ومنه مع ملك الدنيا ملك الآخرة كما قال عليه السلام «والأحق من أتبع نفسه
 هواها وتمنى على الله الأمان» فأنخدع الخذول بغروره واشتغل بطلب عز الدنيا وملكها على قدر إمكانه ولم
 يتدل الموفق بحبل غروره إذ علم مداخل مكره فأعرض عن العاجلة ففبر عن الخذولين بقوله تعالى - كلا
 بل تحبون العاجلة وتذرون الآخرة - وقال تعالى - إن هؤلاء يحبون العاجلة ويذرون وراءهم يوماً
 ثقيلاً - وقال تعالى - فأعرض عمن تولى عن ذكرنا ولم يرد إلا الحياة الدنيا ذلك مبلغهم من العلم -
 ولما استطار مكر الشيطان في كافة الخلق أرسل الله الملائكة إلى الرسل وأوحى إليهم ماتم على الخلق
 من إهلاك العدو وإغوائه فاشتغلوا بدعوة الخلق إلى الملك الحقيقي عن الملك المجازي الذي لا أصل
 له إن سلم ولا دوام له أصلاً فنادوا فيهم - يا أيها الذين آمنوا مالكم إذا قيل لكم انظروا في سبيل
 الله أنما قلتم إلى الأرض أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة فما متاع الحياة الدنيا في الآخرة إلا قليل -
 فالتوراة والإنجيل والزيور والفرقان وصحف موسى وإبراهيم وكل كتاب منزل ما أنزل إلا لدعوة
 الخلق إلى الملك الدائم المخلد والبراد منهم أن يكونوا ملوكاً في الدنيا ملوكاً في الآخرة أما ملك الدنيا
 فالزهد فيها والقناعة باليسير منها وأما ملك الآخرة فبالقرب من الله تعالى يدرك بقاء لافناء فيه وعزا
 لا ذل فيه وقرّة عين أخفيت في هذا العالم لا تعلمها نفس من النفوس والشيطان يدعوهم إلى ملك
 الدنيا لعله بأن ملك الآخرة يفوت به إذ الدنيا والآخرة ضربان ولعله بأن الدنيا لا تسلم له أيضاً

الرابعة يزوجه الله من
 الحور العين الخامسة
 اثنا عشر ملكاً
 يستغفرون له السادسة
 يكون له من الأجر كن
 حج واعتمر ويقول
 أيضاً في هذا الوقت وفي
 أول النهار اللهم أنت
 خلقتني وأنت هديتني
 وأنت تطعمني وأنت
 تسقيني وأنت تبتليني
 وأنت تحييني أنت ربّي
 لا رب لي سواك ولا
 إله إلا أنت وحدك
 لا شريك لك ويقول
 ماشاء الله لا قوة إلا بالله
 ماشاء الله كل نعمة
 من الله ماشاء الله الخير
 كله بيد الله ماشاء الله
 لا يصرف السوء إلا الله
 ويقول حسبى الله لا إله
 إلا هو عليه توكلت

ولو كانت تسلم له لكان يحسده أيضا ولكن ملك الدنيا لا يخلو عن التنازعات والكدرات وطول المهموم في التدبيرات وكذا سائر أسباب الجاه ثم معها تسلم وتم الأسباب ينقضى العمر - حتى إذا أخذت الأرض زخرفها وازينت وظن أهلها أنهم قادرون عليها أتاهم أمرنا ليلا أو نهارا فجعلناها حصيدا كأن لم تغن بالأمس - فضرب الله تعالى لها مثلا فقال تعالى - واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض فأصبح هشيما تذروه الرياح - والزهد في الدنيا لما أن كان ملكا حاضرا حسده الشيطان عليه فصد عنه ومعنى الزهد أن يملك العبد شهوته وغضبه فينقادان لباعث الدين وإشارة الإيمان وهذا ملك بالاستحقاق إذ به يصير صاحبه حرا وباستيلاء الشهوة عليه يصير عبدا لفرجه وبطنه وسائر أغراضه فيكون مسخرا مثل البيعة مملوكا يستجره زمام الشهوة أخذها بمخنته إلى حيث يريد ويهوى لها أعظم اعتزاز الانسان إذ ظن أنه ينال الملك بأن يصير مملوكا وينال الربوية بأن يصير عبدا ومثل هذا هل يكون إلا معكوسا في الدنيا منكوسا في الآخرة ولهذا قال بعض الملوك لبعض الزهاد هل من حاجة؟ قال كيف أطلب منك حاجة ومليكى أعظم من ملكك فقال كيف قال من أنت عبده فهو عبدلى فقال كيف ذلك قال أنت عبد شهوتك وغضبك وفرجك وبطنك وقد ملكك هؤلاء كلهم فهم عبيدى فهذا إذن هو الملك في الدنيا وهو الذى يسوق إلى الملك في الآخرة فالحمد وعون بفرور الشيطان خسروا الدنيا والآخرة جميعا والدين وقوا الاشتداد على الصراط المستقيم فازوا بالدنيا والآخرة جميعا فإذا عرفت الآن معنى الملك والربوية ومعنى التسخير والعبودية ومدخل الغلط في ذلك وكيفية تعمية الشيطان وتليسه يسهل عليك الزوع عن الملك والجاه والاعراض عنه والصبر عند فواته إذ تصير بتركه ملكا في الحال وترجوه ملكا في الآخرة ومن كوشف بهذه الأمور بعد أن ألف الجاه وأنس به ورسخت فيه بالعادة مباشرة أسبابه فلا يكفيه في العلاج مجرد العلم والكشف بل لابد وأن يضيف إليه العمل وعمله في ثلاثة أمور : أحدها أن يهرب عن موضع الجاه كي لا يشاهد أسبابه فيعسر عليه الصبر مع الأسباب كما يهرب من غلبته الشهوة من مشاهدة الصور المحرمة ومن لم يفعل هذا فقد كفر نعمة الله في سعة الأرض إذ قال تعالى ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها - والثاني أن يكلف نفسه في أعماله أفعالا تخالف ما اعتاده فيبدل التكلف بالتبذل وزى الحشمة بزي التواضع وكذلك كل هيئة وحال وفعل في مسكن ومابس ومطعم وقيام وقعود كان يعتاده وفاء بمقتضى جاهه فينبغى أن يبدلها بنقائضها حتى يرسخ باعتياد ذلك ضد مارسه فيه من قبل باعتياد ضده فلامعنى المعالجة إلا للزيادة . الثالث أن يراعى في ذلك التلطف والتدرج فلا ينقل دفعة واحدة إلى الطرف الأقصى من التبذل فإن الطبع قور ولا يمكن نقله عن أخلاقه إلا بالتدرج فيترك البعض ويسلى نفسه ببعض ثم إذا قنعت نفسه بذلك البعض ابتداء بترك البعض من ذلك البعض إلى أن يقنع بالبقية وهكذا يفعل شيئا فشيئا إلى أن يقع تلك الصفات التى رسخت فيه وإلى هذا التدرج الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم «إن هذا الدين متين فأوغل فيه برفق ولا تبغض إلى نفسك عبادة الله فإن للنبى لا أرضا قطع ولا ظهرا أبقى» (١) وإليه الإشارة بقوله عليه السلام «لا تشادوا هذا الدين فإن من يشاده يغلبه» (٢) فإذا ما ذكرناه من علاج الصبر عن الوسواس وعن الشهوة وعن الجاه أضفه إلى ما ذكرناه من قوانين طرق المجاهدة في كتاب رياضة النفس من ربيع المهلكات فاتخذة دستوراك لتعرف به علاج الصبر في جميع الأقسام التى فصلناها من قبل فإن تفصيل الأحاد يطول ومن راعى التدرج ترقى به الصبر إلى حال يشق عليه الصبر

(١) حديث إن هذا الدين متين فأوغل فيه برفق الحديث أحمد من حديث أنس والبيهقي من حديث جابر وتقدم في الأوراد (٢) حديث لا تشادوا هذا الدين فإنه من شادته يغلبه تقدم فيه .

وهو رب العرش العظمي
ثم يستعد لاستقبال
الليل بالوضوء والطهارة
ويقرأ المسبحات قبل
التسبيح ويدبر
التسبيح والاستغفار
بحيث تغيب الشمس
وهو في التسبيح
والاستغفار ويقرأ عند
الغروب أيضا الشمس
والليل والمعوذتين
ويستقبل الليل كما
استقبل النهار قال الله
تعالى - وهو الذى
جعل الليل والنهار خلف
لمن أراد أن يذكر أو
أراد شكورا - فكما
أن الليل يعقب النهار
والنهار يعقب الليل
ينبغى أن يكون العبد
بين الذكر والشكر
يعقب أحدهما الآخر

دونه كما كان يشق عليه الصبر معه فتعكس أموره فيصير ما كان محبوبا عنده ممقوتا وما كان مكروها عنده مشريا هنيئا لا يصبر عنه وهذا لا يعرف إلا بالتجربة والذوق وله نظير في العادات فإن الصبي يحمل على التعلم في الابتداء قهرا فيشق عليه الصبر عن اللعب والصبر مع العلم حتى إذا انفتحت بصيرته وأنس بالعلم انقلب الأمر فصار يشق عليه الصبر عن العلم والصبر على اللعب وإلى هذا يشير ما حكى عن بعض العارفين أنه سأل الشبلي عن الصبر أيه أشد ؟ قال الصبر في الله تعالى فقال لا فقال الصبر لله فقال لا فقال الصبر مع الله فقال لا فقال فيش ؟ قال الصبر عن الله فصرخ الشبلي صرخة كادت روحه تلتف . وقد قيل في معنى قوله تعالى - اصبروا وصابروا ورابطوا - اصبروا في الله وصابروا بالله ورابطوا مع الله وقيل الصبر لله غناء والصبر بالله بقاء والصبر مع الله وفاء والصبر عن الله جفاء وقد قيل في معناه : والصبر عنك فمذموم وعواقبه . والصبر في سائر الأشياء محمود وقيل أيضا : الصبر يجعل في اللواتن كلها إلا عليك فإنه لا يجمل هذا آخر ما أردنا شرحه من علوم الصبر وأسراره .

الشرط الثاني من الكتاب في الشكر ، وله ثلاثة أركان

الأول : في فضيلة الشكر وحقيقته وأقسامه وأحكامه . الثاني : في حقيقة النعمة وأقسامها الخاصة والعامة . الثالث : في بيان الأفضل من الشكر والصبر .

الركن الأول في نفس الشكر

(بيان فضيلة الشكر)

اعلم أن الله تعالى قرن الشكر بالذكر في كتابه مع أنه قال - ولله ذكر - الله أكبر - فقال تعالى - فاذكروني أذكركم واشكروا لي ولا تكفرون - وقال الله تعالى - ما يفعل الله بعذابكم إن شكرتم وآمنتم - وقال تعالى - وسنجزى الشاكرين - وقال عز وجل إخبارا عن إبليس اللعين - لأقعدن لهم صراطك المستقيم - قيل هو طريق الشكر ولعلو رتبة الشكر طعن اللعين في الخلق فقال - ولا تجدأكثرهم شاكرين وقال تعالى - وقليل عن عبادي الشكور - وقد قطع الله تعالى بالمزيد مع الشكر ولم يستثن فقال تعالى - لئن شكرتم لأزيدنكم - واستثنى في خمسة أشياء في الاغناء والاجابة والرزق والغفرة والتوبة فقال تعالى - فسوف ينفيكم الله من فضله إن شاء - وقال فيكشف ما تدعون إليه إن شاء - وقال : يرزق من يشاء بغير حساب وقال : ويشفر ما دون ذلك لمن يشاء وقال : ويتوب الله على من يشاء وهو خلق من أخلاق الربوبية إذ قال تعالى - والله شكور حلیم - وقد جعل الله الشكر مفتاح كلام أهل الجنة فقال تعالى - وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده - وقال - وآخر دعوانهم أن الحمد لله رب العالمين - وأما الأخبار فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم الصابر»^(١) وروى عن عطاء أنه قال «دخلت على عائشة رضي الله عنها فقلت أخبريني بأعجب ما رأيت من رسول الله صلى الله عليه وسلم فبككت وقالت وأى شأنه لم يكن عجبا أتاني ليلة فدخل معي في فراشي أو قالت في لحافي حتى مس جلدي جلده ثم قال يا ابنة أبي بكر ذريني أتعبد لربي قالت قلت إني أحب قربك لكني أوثر هوذا فاذنت له فقام إلى قربة ماء فتوضأ فلم يكثر صب الماء ثم قام صلى فبكى حتى سالت دموعه على صدره ثم ركع فبكى ثم سجد فبكى ثم رفع رأسه فبكى فلم يزل كذلك يبكي حتى جاء بلال فأذنه بالصلاة فقلت يا رسول الله ما يبكيك وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال أفلا أكون عبدا شكورا ولم لأفعل ذلك

(١) حديث الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم الصابر علقه البخاري وأسنده الترمذي وحسنه وابن ماجه وابن حبان من حديث أبي هريرة ورواه ابن ماجه من حديث ستان بن سنة وفي إسناده اختلاف.

ولا يخللها شيء كما لا يخلل بين الليل والنهار شيء والله كر جميعه أعمال القلب والشكر أعمال الجوارح قال الله تعالى - اعملوا آل داود شكرا - والله اللوفق العليم .

[الباب الحادي والخمسون في آداب الريد مع الشيخ]
أدب الريد مع الشيخ
الشيخ عند الصوفية من مهام الآداب والقوم في ذلك اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وقد قال الله تعالى - يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله واتقوا الله إن

الله جميع عليهم - -
 روى عن عبد الله بن
 الزبير قال قدم وفد
 على رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من بني تميم
 فقال أبو بكر أمر
 القمقاع بن معبد وقاله
 عمر بل أمر الأقرع
 بن حابس فقال أبو بكر
 ما أردت إلا خلافي
 وقال عمر ما أردت
 خلافا لك فتماريا حتى
 ارتفعت أصواتهما
 فأنزل الله تعالى - يا أيها
 الذين آمنوا - الآية
 قال ابن عباس رضى
 الله عنهما لا تقدموا
 لا تسلكوا بين يدي
 كلامه وقال جابر كان
 ناس يضحون قبل
 رسول الله فنهوا عن
 تقديم الأضحية على

(١) حديث عطاء دخلت على عائشة فقلت لها أخبرينا بأعجب ما رأيت من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت وأى أمره لم يكن عجبا الحديث في بكائه في صلاة الليل أبو الشيخ ابن حبان في كتاب أخلاق رسول الله ﷺ ومن طريقه ابن الجوزي في الوفاء وفيه أبو جناب واسمه يحيى بن أبي حبة ضعفه الجمهور ورواه ابن حبان في صحيحه من رواية عبد الملك بن أبي سليمان عن عطاء دون قولها وأى أمره لم يكن عجبا وهو عند مسلم من رواية عروة عن عائشة مقتصرا على آخر الحديث (٢) حديث ينادى يوم القيامة ليقيم الحمدون الحديث الطبراني وأبو نعيم في الحلية والبيهقي في الشعب من حديث ابن عباس بلفظ أول من يدعى إلى الجنة الحمدون الحديث وفيه قيس بن الربيع ضعفه الجمهور (٣) حديث الحمد رداء الرحمن لم أجده لأصلا وفي الصحيح من حديث أنس هزيمة الكبر رداؤه الحديث وتقدم في العلم (٤) حديث عمر ليتخذ أحدكم لسانا ذا كرا وقلبا شاكرا الحديث تقدم في النكاح :

رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال « من قال سبحان الله فله عشر حسنات ومن قال لا إله إلا الله فله عشرون حسنة ومن قال الحمد لله فله ثلاثون حسنة (١) » وقال صلى الله عليه وسلم « أفضل الذكر لا إله إلا الله ، وأفضل الدعاء الحمد لله (٢) » وقال « ليس شيء من الأذكار يضاعف ما يضاعف الحمد لله (٣) » ولا تظن أن هذه الحسنات بإزاء تحريك اللسان بهذه الكلمات من غير حصول معانيها في القلب فسبحان الله كلمة تدل على التقديس ولا إله إلا الله كلمة تدل على التوحيد والحمد لله كلمة تدل على معرفة النعمة من الواحد الحق فالحسنات بإزاء هذه المعارف التي هي من أبواب الإيمان واليقين . واعلم أن تمام هذه المعرفة ينفي الشرك في الأفعال ، فمن أتم عليه ملك من الملوك بشيء فإن رأى لوزيره أو وكيله دخلا في تيسير ذلك وإيصاله إليه فهو إشراك به في النعمة فلا يرى النعمة من الملك من كل وجه بل منه بوجه ومن غيره بوجه فيتوزع فرحه عليهما فلا يكون موحدا في حق الملك ، نعم لا ينقض من توحيد في حق الملك وكما شكره أن يرى النعمة الواصلة إليه بتوقيعه الذي كتبه بقلمه وبالكاغد الذي كتبه عليه فانه لا يفرح بالقلم والكاغد ولا يشكرهما لأنه لا يثبت لهما دخلا من حيث هما موجودان بأنفسهما بل من حيث هما مسخران تحت قدرة الملك وقد يعلم أن الوكيل الموصل والحازن أيضا مضطران من جهة الملك في الإيصال وأنه لو رد الأمر إليه ولم يكن من جهة الملك إرهاب وأمر جزم يخاف عاقبته لما سلم إليه شيئا فإذا عرف ذلك كان نظره إلى الحازن الموصل كمنظره إلى القلم والكاغد فلا يورث ذلك شركا في توحيد من إضافة النعمة إلى الملك وكذلك من عرف الله تعالى وعرف أفعاله علم أن الشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره كالقلم مثلا في يد الكاتب وأن الحيوانات التي لها اختيار مسخرات في نفس اختيارها فان الله تعالى هو السلاطن الدواعي عليها لتفعل شئت أم أبت كالحازن المضطر الذي لا يجد سبيلا إلى مخالفة الملك ولو خلى ونفسه لما أعطاك ذرة مما في يده فكل من وصل إليك نعمة من الله تعالى على يده فهو مضطر إذ سلاطنته عليه الإرادة وهيج عليه الدواعي وألقى في نفسه أن خيره في الدنيا والآخرة أن يعطيك ما أعطاك وأن غرضه القصد عنده في الحال والمآل لا يحصل إلا به وبعد أن خلق الله له هذا الاعتقاد لا يجد سبيلا إلى تركه فهو إذن إنما يعطيك لغرض نفسه لا لغرضك ولو لم يكن غرضه في العطاء لما أعطاك ولو لم يعلم أن منفعة في منفعتك لما شفعك فهو إذن إنما يطلب شفع نفسه بشفعك فليس بمنعاع عليك بل اتخذك وسيلة إلى نعمة أخرى وهو يرجوها وإنما الذي أتم عليك هو الذي سخره لك وألقى في قلبه من الاعتقادات والارادات ما صار به مضطرا إلى الإيصال إليك فان عرفت الأمور كذلك فقد عرفت الله تعالى وعرفت فعله وكنت موحدا وقدرت على شكره بل كنت بهذه المعرفة بمجرد ما شاكرنا ولذلك قال موسى عليه السلام في مناجاته: إلهي خلقت آدم يديك وفعلت وفعلت فكيف شكرتك فقال الله عز وجل اعلم أن كل ذلك مني فكافئت معرفته شكرا فاذن لا تشكر إلا بأن تعرف أن الكل منه فان خالجت ريب في هذا لم تكن عارفا بالنعمة ولا بالمنعم فلا تفرح بالمنعم وحده بل وبغيره فبنقصان معرفتك ينقص حالك في القرح وينقصان فحرك ينقص عملك فهذا بيان هذا الأصل . الأصل الثاني: الحال المستمدة من أصل المعرفة وهو القرح بالمنعم مع هيئة الخضوع والتواضع وهو أيضا في نفسه

رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل كان قوم يقولون لو أنزل في كذا وكذا فكره الله ذلك وقالت عائشة رضي الله عنها أي لا تصوموا قبل أن يصوم نبيكم . وقال الكلبي لا تسبقوا رسول الله بقول ولا فعل حتى يكون هو الذي يأمركم به وهكذا أدب الريد مع الشيخ أن يكون مسلوب الاختيار لا يتصرف في نفسه وماله إلا بمراجعة الشيخ وأمره وقد استوفينا هذا المعنى في باب المشيخة وقيل لا تقدموا لأتبعوا بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم . وروى

(١) حديث من قال سبحان الله فله عشر حسنات الحديث تقدم في الدعوات (٢) حديث أفضل الذكر لا إله إلا الله وأفضل الدعاء الحمد لله الترمذي وحسنه والنسائي في اليوم والليلة وابن ماجه وابن حبان من حديث جابر (٣) حديث ليس شيء من الأذكار يضاعف ما يضاعف الحمد لله لم أجده مرفوعا وإنما رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الشكر عن إبراهيم النخعي يقال إن الحمد أكثر الكلام تضعيفا .

شكر على تجربته كما أن المعرفة شكر ولكن إنما يكون شكرا إذا كان حاويا شرطه ، وشرطه أن يكون فرحك بالنعم لا بالنعمة ولا بالإتيان ، ولعل هذا مما يتعذر عليك فهمه فنضرب لك مثالا نقول : الملك الذي يريد الخروج إلى سفر فأنعم بفرس على إنسان يتصور أن يفرح للنعم عليه بالفرس من ثلاثة أوجه : أحدها أن يفرح بالفرس من حيث إنه فرس وإنه مال ينتفع به ومركوب يوافق غرضه وإنه جواد قيس وهذا فرح من لاحظ له في الملك بل غرضه الفرس فقط ولو وجدته في صحراء فأخذه لكان فرحه مثل ذلك الفرح . الوجه الثاني أن يفرح به لامن حيث إنه فرس بل من حيث يستدل به على عناية الملك به وشفقته عليه واهتمامه بمجانبه حتى لو وجد هذا الفرس في صحراء أو أعطاه غير الملك لكان لا يفرح به أصلا لاستغنائه عن الفرس أصلا أو استحقاقه له بالإضافة إلى مطلوبه من نيل الحل في قلب الملك . الوجه الثالث أن يفرح به ليركبه ليخرج في خدمة الملك ويتحمل مشقة السفر لينال بخدمته رتبة القرب منه وربما يرتقى إلى درجة الوزارة من حيث إنه ليس يقنع بأن يكون محله في قلب الملك أن يعطيه فرسا ويعتق به هذا القدر من العناية بل هو طالب لأن لا ينعم الملك بشيء من ماله على أحد إلا بواسطته ، ثم إنه ليس يريد من الوزارة الوزارة أيضا بل يريد مشاهدة الملك والقرب منه حتى لو خير بين القرب منه دون الوزارة وبين الوزارة دون القرب لاختار القرب فهذه ثلاث درجات ، فالأولى لا يدخل فيها معنى الشكر أصلا لأن نظرها صاحبها مقصور على الفرس ففرحه بالفرس لا بالمعطي ، وهذا حال كل من فرح بنعمة من حيث إنها لذيذة ومواقفة لغرضه فهو بعيد عن معنى الشكر ، والثانية داخلة في معنى الشكر من حيث إنه فرح بالنعم ولكن لامن حيث ذاته بل من حيث معرفة عنايته التي تستحقه على الإتيان في المستقبل ، وهذا حال الصالحين الذين يعبدون الله ويشكرونه خوفا من عقابه ورجاء لثوابه وإتعا الشكر التام في الفرح الثالث ، وهو أن يكون فرح العبد بنعمة الله تعالى من حيث إنه يقدر بها على التوصل إلى القرب منه تعالى والازول في جواره والنظر إلى وجهه على الدوام فهذا هو الرتبة العليا . وأمارته أن لا يفرح من الدنيا إلا بما هو مزرعة للأخرة ويعنيه عليها ويحزن بكل نعمة تلهيه عن ذكر الله تعالى وتصده عن سبيله لأنه ليس يريد النعمة لأنها لذينة كما لم يرد صاحب الفرس الفرس لأنه جواد ومهمليج بل من حيث إنه يحمله في صحبة الملك حتى تدوم مشاهدته له وقربه منه ، ولذلك قال الشبلي رحمه الله : الشكر رؤية للنعم لا رؤية النعمة . وقال الحوّاص رحمه الله : شكر العامة على اللطم ولللبس والشرب ، وشكر الخاصة على واردات القلوب وهذه رتبة لا يدركها كل من انحصرت عنده اللذات في البطن والفرج ومدرجات الحواس من الألوان والأصوات وخلا عن لذة القلب فإن القلب لا يلتذ في حال الصحة إلا بذكر الله تعالى ومعرفته ولقائه وإتعا يلتذ بغيره إذا مرض بسوء العادات كما يلتذ بعض الناس بأكل الطين وكما يستبشع بعض الرضى الأشياء الحلوة ويستحلى الأشياء المرة كما قيل :

ومن يك ذا فم مرّ مريض يحمد مرّابه للاء الزلالا

فأذن هذا شرط الفرح بنعمة الله تعالى ، فإن لم تكن إبل فمعزى ، فإن لم يكن هذا فالدرجة الثانية . أما الأولى فخارجة عن كل حساب فكمن فرق بين من يريد الملك للفرس ومن يريد الفرس للملك وكم من فرق بين من يريد الله لينعم عليه وبين من يريد نعم الله ليصل بها إليه . الأصل الثالث : العمل بموجب الفرح الحاصل من معرفة للنعم وهذا العمل يتعلق بالقلب وباللسان وبالجوارح . أما بالقلب فقصد الخير وإضاره لكافة الخلق . وأما باللسان فإظهار الشكر لله تعالى بالتحميدات الدالة عليه . وأما بالجوارح : فاستعمال نعم الله تعالى في طاعته والتوقى من

أبو الدرداء قال كنت أمشي أمام أبي بكر فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم تمشي أمام من هو خير منك في الدنيا والآخرة وقيل نزلت في أقوام كانوا يجلسون مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا سئل الرسول عليه السلام عن شيء خاضوا فيه وتقدموا بالقول والفتوى فهو عن ذلك وهكذا أدب الريد في مجلس الشيخ ينبغي أن يلزم السكوت ولا يقول شيئا بحضرة من كلام حسن إلا إذا استأمر الشيخ ووجد من الشيخ فسحة في ذلك وشأن

الاستعانة بها على معصيته حتى إن شكر العيين أن تستر كل عيب تراه لمسلم وشكر الأذنين أن تستر كل عيب تسمعه فيه فيدخل هذا في جملة شكر نعم الله تعالى بهذه الأعضاء والشكر باللسان لاظهار الرضا عن الله تعالى وهو مأمور به فقد قال صلى الله عليه وسلم لرجل «كيف أصبحت قال بخير فأعاد صلى الله عليه وسلم السؤال حتى قال في الثالثة بخير أحمد الله وأشكره فقال صلى الله عليه وسلم هذا الذي أردت منك (١)» وكان السلف يقسمون وينتقم استخراج الشكر لله تعالى ليكون الشاكر مطيعا والمستنطق له به مطيعا وما كان قصدهم الرياء باظهار الشوق وكل عبد سئل عن حال فهو بين أن يشكر أو يشكو أو يسكت فالشكر طاعة والشكوى معصية فيجبه من أهل الدين وكيف لا تصبح الشكوى من ملك للولوك ويده كل شيء إلى عبد مملوك لا يقدر على شيء فالأحرى بالعبد إن لم يحسن الصبر على البلاء والقضاء وأفضى به الضعف إلى الشكوى أن تكون شكواه إلى الله تعالى فهو البلي والقادر على إزالة البلاء وذلك العبد لمولاه عز والشكوى إلى غيره ذلك وإظهار الله للعبد مع كونه عبدا مثله ذلك فيصح قال الله تعالى - إن الذين تعبدون من دون الله لايملكون لكم رزقا فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه واشكروا له - وقال تعالى - إن الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم - فالشكر باللسان من جملة الشكر . وقد روى أن وفدا قدموا على عمر بن عبد العزيز رحمه الله فقام شاب ليتكلم فقال عمر الكبر الكبر فقال يا أمير المؤمنين لو كان الأمر بالسن لكان في المسلمين من هو أسن منك فقال تكلم فقال لنا وفد الرغبة ولا وفد الرهبة أما الرغبة فقد أوصلها إلينا فضلك وأما الرهبة فقد آمنتنا منها عدلك وإيماننا وفدا الشكر جثثك نشكرك باللسان ونصرف . فهذه هي أصول معاني الشكر المحيطة بمجموع حقيقته . فأما قول من قال إن الشكر هو الاعتراف بنعمة النعم على وجه الخضوع فهو نظر إلى فعل اللسان مع بعض أحوال القلب . وقول من قال إن الشكر هو الثناء على المحسن بذكر إحسانه نظر إلى مجرد عمل اللسان وقول القائل إن الشكر هو الاعتكاف على بساط الشهود بإدامة حفظ الحرمة جامع لأكثر معاني الشكر لا يشد منه إلا عمل اللسان وقول حمدون القصار شكر النعمة أن ترى نفسك في الشكر طفيلا إشارة إلى أن معنى للعرفة من معاني الشكر فقط وقول الجنيد الشكر أن لا ترى نفسك أهلا للنعمة إشارة إلى حال من أحوال القلب على الخصوص وهؤلاء أقوالهم تعرب عن أحوالهم فذلك يختلف أجوبتهم ولا تتفق ثم قد يختلف جواب كل واحد في حالتين لأنهم لا يتكلمون إلا عن حالتهم الراهنة الغالبة عليهم اشتغالا بما همهم عمالا بهمهم أو يتكلمون بما يرونه لا بما يحال السائل اقتصارا على ذكر القدر الذي يحتاج إليه وإعراضا عما لا يحتاج إليه فلا ينبغي أن تظن أن ما ذكرناه طعن عليهم وأنه لو عرض عليهم جميع المعاني التي شرحناها كانوا ينكرونها بل لا يظن ذلك بعقل أصلا إلا أن تعرض منازعة من حيث اللفظ في أن اسم الشكر في وضع اللسان هل يشمل جميع المعاني أم يقتل بعضها مقصودا وبقية المعاني تكون من توابعه ولوازمه ولنا نقصد في هذا الكتاب شرح موضوعات اللغات فليس ذلك من علم طريق الآخرة في شيء والله الموفق برحمته .

(١) حديث قال صلى الله عليه وسلم لرجل كيف أصبحت فقال بخير فأعاد السؤال حتى قال في الثالثة بخير أحمد الله وأشكره فقال هذا الذي أردت منك الطبراني في الدعاء من رواية الفضيل بن عمرو مرفوعا نحوه قال في الثالثة أحمد الله وهذا معضل ورواه في المعجم الكبير من حديث عبد الله بن عمرو ليس فيه تكرار السؤال وقال أحمد الله إليك وفيه راشد بن سعد ضعفه الجمهور لسوء حفظه ورواه مالك في الموطأ موقوفا على عمر بإسناد صحيح .

السريد في حضرة الشيخ كمن هو قاعد على ساحل بحر ينتظر رزقا يساق إليه فطلعه الى الاستماع وما يريزق من طريق كلام الشيخ يحقق مقام إرادته وطلعه واستزادته من فضل الله وتطلعه الى القول يرده عن مقام الطلب والاستزادة إلى مقام إثبات شيء لنفسه وذلك جناية للرديد . وينبغي أن يكون تطلعه إلى مبهم من حاله يستكشف عنه بالسؤال من الشيخ على أن الصادق لا يحتاج إلى السؤال باللسان في حضرة الشيخ بل يبادئه بما يريد لأن الشيخ يكون مستنطقا بنطقه بالحق

(بيان طريق كشف الغطاء عن الشكر في حق الله تعالى)

لعلك يخطر ببالك أن الشكر إنما يعقل في حق منعم هو صاحب حظ في الشكر فإنا نشكر للولك إما بالثناء ليزيد محلمهم في القلوب ويظهر كرمهم عند الناس فيزيد به صيتهم وجاههم أو بالخدمة التي هي إغاثة لهم على بعض أغراضهم أو بالثول بين أيديهم في صورة الخدم وذلك تكثير لسوادهم وسبب لزيادة جاههم فلا يكونون شاكرين لهم إلا بشيء من ذلك وهذا محال في حق الله تعالى من وجهين: أحدهما أن الله تعالى منزّه عن الحظوظ والأغراض مقدس عن الحاجة إلى الخدمة والإغاثة وعن نشر الجاه والخشعة بالثناء والإطراء وعن تكثير سواد الخدم بالثول بين يديه ركها سجدا فشكرنا إياه بما لاحظ له فيه يضاهي شكرنا الملك للنعم علينا بأن تام في بيوتنا أو نسجد أو نركع إذ لاحظ للملك فيه وهو غائب لاعلم له ولا حظ لله تعالى في أفعالنا كلها. الوجه الثاني أن كل ما نتعاطاه باختيارنا فهو نعمة أخرى من نعم الله علينا إذ جوارحنا وقدرتنا وإرادتنا وداعيتنا وسائر الأمور التي هي أسباب حركتنا ونفس حركتنا من خلق الله تعالى ونعمته فكيف نشكر نعمة بنعمة ولو أعطانا الملك مركوبا فأخذنا مركوبا آخر له وركبناه أو أعطانا الملك مركوبا آخر لم يكن الثاني شكر الأول منا بل كان الثاني محتاج إلى شكر كما يحتاج الأول ثم لا يمكن شكر الشكر إلا بنعمة أخرى فيؤدي إلى أن يكون الشكر محالا في حق الله تعالى من هذين الوجهين ولسنا نشك في الأمرين جميعا والشرع قد ورد به فكيف السبيل إلى الجمع . فاعلم أن هذا الخاطر قد خطر له وأدع عليه السلام وكذلك لموسى عليه السلام فقال يارب كيف أشكرك وأنا لا أستطيع أن أشكرك إلا بنعمة ثانية من نعمك وفي لفظ آخر وشكركم لك نعمة أخرى منك توجب على الشكر لك فأوحى الله تعالى إليه إذا عرفت هذا فقد شكرتني وفي خبر آخر إذا عرفت أن النعمة متى رضى منك بذلك شكرا . فان قلت فقد فهمت السؤال وفهمى قاصر عن إدراك معنى ما أوحى إليهم فاني أعلم استحالة الشكر لله تعالى فأما كون العلم باستحالة الشكر شكرا فلا أفهمه فان هذا العلم أيضا نعمة منه فكيف صار شكرا وكأن الحاصل يرجع إلى أن من لم يشكر قد شكر وأن قبول الخلة الثانية من الملك شكر للخلة الأولى والفهم قاصر عن درك السرفه فان أمكن تعريف ذلك بمثال فهو مهم في نفسه . فاعلم أن هذا قرع باب من المعارف وهي أعلى من علوم للعامة ولكننا نشير منها إلى ملامح ونقول ههنا نظران نظر بعين التوحيد المحض وهذا النظر يبرك قطعاً أنه الشاكر وأنه المشكور وأنه المحب وأنه المحبوب وهذا نظر من عرف أنه ليس في الوجود غيره وأن كل شيء هالك إلا وجهه وأن ذلك صدق في كل حال أزلا وأبداً لأن الغير هو الذي يتصور أن يكون له بنفسه قوام ومثل هذا الغير لا وجود له بل هو محال أن يوجد إذ للوجود المحقق هو القائم بنفسه وما ليس له بنفسه قوام فليس له بنفسه وجود بل هو قائم بغيره فهو موجود بغيره فان اعتبر ذاته ولم يلتفت إلى غيره لم يكن له وجود بالية وإنما الوجود هو القائم بنفسه والقائم بنفسه هو الذي لو قدر عدم غيره بقي موجودا فان كان مع قيامه بنفسه يقوم بوجوده وجود غيره فهو قيوم ولا قيوم إلا واحد ولا يتصور أن يكون غير ذلك فاذن ليس في الوجود غير الحى القيوم وهو الواحد الصمد فاذا نظرت من هذا المقام عرفت أن الكل منه مصدره وإليه مرجعه فهو الشاكر وهو المشكور وهو المحب وهو المحبوب ومن ههنا نظر حبيب بن أبي حبيب حيث قرأ - إنا وجدناه صابرا نعم العبد إنه أواب - فقال وأبجاء أعطى وأبني إشادة إلى أنه إذا أتى على إعطائه فعلى نفسه أثني فهو المثنى وهو المثنى عليه ومن ههنا نظر الشيخ أبو سعيد المهنى حيث قرىء بين يديه - بحمهم ومحبونه - فقال لعمري يحبهم ودعه يحبهم

وهو عند حضور
الصادقين يرفع قلبه
إلى الله ويستمطر
ويستسقى لهم فيكون
لسانه وقلبه في القول
والنطق مأخوذين إلى
مهم الوقت من أحوال
الطالبين المحتاجين إلى
ما يفتح به عليه لأن
الشيخ يعلم تطلع
الطالب إلى قوله
واعتداده بقوله
والقول كالبذر يقع في
الأرض فاذا كان
البذر فاسدا لا ينبت
وفساد الكلمة بدخول
الهوى فيها فالشيخ
ينقى بذر الكلام عن
شوب الهوى ويسلمه
إلى الله ويسأل الله
المعونة والسداد ثم يقول
فيكون كلامه بالحق

فبحق يحجب لأنه إنما يحب نفسه أشار به إلى أنه المحب وأنه المحبوب وهذه رتبة عالية لا تفهمها إلا بمثال على حد عقلك فلا يخفى عليك أن المصنف إذا أحب تصنيفه فقد أحب نفسه والصانع إذا أحب صنيعه فقد أحب نفسه والوالد إذا أحب ولده من حيث إنه ولده فقد أحب نفسه وكل ما في الوجود سوى الله تعالى فهو تصنيف الله تعالى وصنيعه فان أحبه فما أحب إلا نفسه وإذا لم يحب إلا نفسه فبحق أحب ما أحب وهذا كله نظر بعين التوحيد وتعبير الصوفية عن هذه الحالة بفناء النفس أي فنى عن نفسه وعن غير الله فلم ير إلا الله تعالى فمن لم يفهم هذا ينكر عليهم ويقول كيف فنى وطول ظله أربعة أذرع ولله يأكل في كل يوم أرطالا من الخبز فيضحك عليهم الجاهل لجهلهم بمعاني كلامهم وضرورة قول العارفين أن يكونوا ضحكة للجاهلين وإليه الإشارة بقوله تعالى - إن الذين أجزموا كانوا من الذين آمنوا يضحكون وإذا مروا بهم يتغامزون وإذا انقلبوا إلى أهلهم انقلبوا فكهين وإذا رأوهم قالوا إن هؤلاء لضالون وما أرسلوا عليهم حافظين - ثم بين أن ضحك العارفين عليهم غدا أعظم إذ قال تعالى - فالיום الذين آمنوا من الكفار يضحكون على الأرائك ينظرون - وكذلك أمة نوح عليه السلام كانوا يضحكون عليه عند اشتغاله بمعمل السفينة قال - إن تسخروا منا فلنا نسخر منكم كما تسخرون - فهذا أحد النظرين - النظر الثاني نظر من لم يبلغ إلى مقام الفناء عن نفسه وهؤلاء قسبان قسم لم يثبتوا إلا وجود أنفسهم وأنكروا أن يكون لهم رب بعيد وهؤلاء هم العميان للنكوسون وعمامهم في كلتا العينين لأنهم تقوا ما هو الثابت تحقيرا وهو القيوم الذي هو قائم بنفسه وقائم على كل نفس بما كسبت وكل قائم قائم به ولم يقتصر واعلى هذا حتى أثبتوا أنفسهم ولو عرفوا لعلوا أنهم من حيث هم لا ثبات لهم ولا وجود لهم وإنما وجودهم من حيث أوجدوا لا من حيث وجدوا وفرق بين الوجود وبين الوجد وليس في الوجود إلا موجود واحد وموجد فالوجود حق والوجد باطل من حيث هو هو الوجود قائم وقيوم وللوجد هالك وفان وإذا كان كل من عليها فان فلا يبقى إلا وجه ربك ذو الجلال والإكرام - الفريق الثاني ليس بهم عى ولكن بهم عور لأنهم يصرون باحدى العينين وجود للوجود الحق فلا ينكرونه والعين الأخرى إن تم عماها لم يصير بها فناء غير للوجود الحق فأثبت موجودا آخر مع الله تعالى وهذا مشرك تحقيرا كما أن الذي قبله جاحد تحقيرا فان جاوز حد العمى إلى العمى أدرك تفاوتا بين الوجودين فأثبت عبدا وربا فهذا القدر من إثبات التفاوت والنقص من الوجود الآخر دخل في حد التوحيد ثم إن كحل بصره بما يزيد في أنواره فيقل عمشه وبقدر ما يزيد في بصره يظهر له نقصان ما أثبتته سوى الله تعالى فان بقى في سلوكه كذلك فلا يزال يفضى به النقصان إلى المحو فينمحي عن رؤية ماسوى الله فلا يرى إلا الله فيكون قد بلغ كمال التوحيد وحيث أدرك نقصا في وجود ماسوى الله تعالى دخل في أوائل التوحيد وبينهما درجات لا تحصى فهذا تفاوت درجات الموحدين وكتب الله الميزة على ألسنة رسله هي الكحل الذي به يحصل أنوار الأبصار والأنبياء هم الكحالون وقد جاءوا داعين إلى التوحيد المحض وترجمته قول لا إله إلا الله ومعناه أن لا يرى إلا الواحد الحق والواصلون إلى كمال التوحيد هم الأقلون والجاحدون والمشركون أيضا قليلون وهم على الطرف الأقصى المقابل لطرف التوحيد إذ عبدة الأوثان قالوا - ما نعبدكم إلا ليقربونا إلى الله زلفى - فكانوا داخلين في أوائل أبواب التوحيد دخولا ضعيفا والمتوسطون هم الأكثرون وفيهم من تفتتح بصيرته في بعض الأحوال فتلوح له حقائق التوحيد ولكن كالبرق الخاطف لا يثبت وفيهم من يلوح له ذلك ويثبت زمانا ولكن لا يدوم والدوام فيه عزيز :

من الحق للحق فالشيخ
للمريدن أمين الإلهام
كما أن جبريل أمين
الوحي فكما لا يخون
جبريل في الوحي
لا يخون الشيخ في
الإلهام وكما أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم
لا ينطق عن الهوى
فالشيخ مقتد برسول
الله صلى الله عليه وسلم
ظاهرا وباطنا لا يتكلم
بهوى النفس وهوى
النفس في القول
بشيئين : أحدهما طلب
استجلاب القلوب
وصرف الوجوه إليه
وما هذا من شأن
الشيخ والثاني ظهور
النفس باستحلاء
الكلام والعجب وذلك
خيانة عند المحققين

لكلّ إلى شأو الملا حر كات ولكن عزيز في الرجال ثبات

ولما أمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بطلب القرب قيل له - واسجد واقترب - قال في سجوده «أعوذ بعفوك من عقابك وأعوذ برضاك من سخطك وأعوذ بك منك لأحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك» (١) قوله صلى الله عليه وسلم «أعوذ بعفوك من عقابك» كلام عن مشاهدة فعل الله فقط فكأنه لم ير إلا الله وأفعاله فاستعاذ بفعله من فعله ثم اقترب ففنى عن مشاهدة الأفعال وترقى إلى مصادر الأفعال وهى الصفات فقال «أعوذ برضاك من سخطك» وهما صفتان ثم رأى ذلك نقصانا في التوحيد فاقترب ورقى من مقام مشاهدة الصفات إلى مشاهدة الذات فقال «وأعوذ بك منك» وهذا فرار منه إليه من غير رؤية فعل وصفة ولكنه رأى نفسه فارّا منه إليه ومستعيذا ومثليا ففنى عن مشاهدة نفسه إذ رأى ذلك نقصانا واقترب فقال «لأحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك» قوله صلى الله عليه وسلم «لأحصى» خبر عن فناء نفسه وخروج عن مشاهدتها وقوله «أنت كما أثنيت على نفسك» يبان أنه للثنى وللثنى عليه وأن الكل منه بدا وإليه يعود وأن - كل شئ - هالك إلا وجهه - فكان أوّل مقاماته نهاية مقامات للوحدين وهو أن لا يرى إلا الله تعالى وأفعاله فيستعيد بفعل من فعل فانظر إلى ماذا انتهت نهايته إذا انتهى إلى الواحد الحق حتى ارتفع من نظره ومشاهدته سوى الذات الحق ، ولقد كان صلى الله عليه وسلم لا يرقى من رتبة إلى أخرى إلا ويرى الأولى بعدا بالاضافة إلى الثانية فكان يستغفر الله من الأولى ويرى ذلك نقصا في سلوكه وتقصيرا في مقامه وإليه الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم «إنه ليغان على قلبي حتى أستغفر الله في اليوم واليلة سبعين مرة» (٢) فكان ذلك لترقيه إلى سبعين مقاما بعضها فوق البعض أوّلها وإن كان مجاوزا أقصى غايات الخلق ولكن كان نقصانا بالاضافة إلى آخرها فكان استغفاره لذلك، ولما قالت عائشة رضى الله عنها «أليس قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فها هذا البكاء في السجود وما هذا الجهد الشديد قال أفلا أكون عبدا شكورا» (٣) معناه أفلا أكون طالبا للزيد في اللقائات فإن الشكر سبب الزيادة حيث قال تعالى - لئن شكرتم لأزيدنكم - وإذا تغلغلنا في بحار للكاشفة فلنقبض العنان ، ولنرجع إلى ما يليق بعالم للعامة ، فنقول : الأنبياء عليهم السلام بعثوا للدعوة الخلق إلى كمال التوحيد الذى وصفناه ولكن بينهم وبين الوصول إليه مسافة بعيدة وعقبات شديدة وإنما الشريعة كله تعريف طريق سلوك تلك للسافة وقطع تلك العقبات وعند ذلك يكون النظر عن مشاهدة أخرى ومقام آخر فيظهر في ذلك اللقائ بالاضافة إلى تلك للمشاهدة الشكر والشاكر والشكور ولا يعرف ذلك إلا بمثال ، فأقول : يمكنك أن تفهم أن ملكا من الملوك أرسل إلى عبد قد بعد منه مكروبا وملبوسا وهذا لأجل زاده في الطريق حتى يقطع به مسافة البعد ويقرب من حضرة الملك ثم يكون له حالتان : إحداها أن يكون قصده من وصول العبد إلى حضرته أن يقوم ببعض مهماته ويكون له عناية في خدمته ، والثانية أن لا يكون للملك حظ في العبد ولا حاجة به إليه بل حضوره لا يزيد في ملكه

(١) حديث قال في سجوده أعوذ بعفوك من عقابك وأعوذ برضاك من سخطك الحديث مسلم من حديث عائشة أعوذ برضاك من سخطك وبمعاذاتك من عقوبتك الحديث (٢) حديث إنه ليغان على قلبي الحديث تقدم في التوبة وقيله في الدعوات (٣) حديث عائشة لما قالت له غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فها هذا البكاء الحديث رواه أبو الشيخ وهو بقية حديث عطاء عنها المتقدم قبل هذا بتسعة أحاديث وهو عند مسلم من رواية عروة عنها مختصرا وكذلك هو في الصحيحين مختصرا من حديث لليرة بن شعبة .

والشيخ فيها يجرى على لسانه راقد النفس تشغله مطالعة نعم الحق في ذلك فاقد الحظ من فوائد ظهور النفس بالاستحلاء والعجب فيكون الشيخ لما يجريه الحق سبحانه وتعالى عليه مستمعا كأحد السامعين وكان الشيخ أبو السعود رحمه الله يتكلم مع الأصحاب بما يلقى إليه وكان يقول أنا في هذا الكلام مستمع كأحدكم فأشكل ذلك على بعض الحاضرين وقال إذا كان القائل هو يعلم ما يقول كيف يكون كستمع لا يعلم حتى يسمع منه فرجع إلى منزله فرأى ليلته

لأنه لا يقوى على القيام بخدمة تفي فيه غناء وغنيته لاتنقص من ملكه فيكون قصد من الإنعام عليه بالمرکوب والزاد أن يحظى العبد بالقرب منه وينال سعادة حضرته لينتفع هو في نفسه لا لينتفع الملك به وبانتفاعه فنزل العباد من الله تعالى في المنزلة الثانية لافي المنزلة الأولى فان الأولى بحال على الله تعالى والثانية غير محال . ثم اعلم أن العبد لا يكون شاكرًا في الحالة الأولى بمجرد الرکوب والوصول إلى حضرته ما لم يتم بخدمته التي أرادها الملك منه . وأما في الحالة الثانية فلا يحتاج إلى الخدمة أصلا ومع ذلك يتصور أن يكون شاكرًا وكافرا ويكون شكره بأن يستعمل ما أنعم الله عليه مولاه فيما أحبه لأجله لأجل نفسه وكفره أن لا يستعمل ذلك فيه بأن يعطله أو يستعمله فيما يزيد في بعده منه فهم ما لبس العبد الثوب وركب القرس ولم ينفع الزاد إلا في الطريق فقد شكره مولاه إذ استعمل نعمته في محبته : أي فيما أحبه لعبده لأنفسه وإن ركب واستدبر حضرته وأخذ يبعد منه فقد كفر نعمته : أي استعملها فيما كرهه مولاه لعبده لأنفسه وإن جلس ولم يركب لافي طلب القرب ولا في طلب البعد فقد كفر أيضا نعمته إذ أهملها وعطّلها وإن كان هذا دون ماله بعد منه فكذلك خلق الله سبحانه الخلق وهم في ابتداء فطرتهم يحتاجون إلى استعمال الشهوات لتكمل بها أبدانهم فيعبدون بها عن حضرته وإتمام سعادتهم في القرب منه فأعدّ لهم من النعم ما يقدرّون على استعماله في نيل درجة القرب وعن بعدهم وقرّبهم عبر الله تعالى إذ قال - لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم ثم رددناه أسفل سافلين إلا الذين آمنوا - الآية فاذن نعم الله تعالى آلات يترقى العبد بها عن أسفل السافلين خلقها الله تعالى لأجل العبد حتى ينال بها سعادة القرب والله تعالى غنيّ عنه قرب أم بعد والعبد فيها بين أن يستعملها في الطاعة فيكون قد شكر لموافقة محبة مولاه وبين أن يستعملها في معصيته فقد كفر لانتحامه ما يكرهه مولاه ولا يرضاه له فان الله لا يرضى لعباده الكفر والعصية وإن عطّلها ولم يستعملها في طاعة ولا معصية فهو أيضا كفران للنعمة بالتضييع وكل ما خلق في الدنيا إنما خلق آلة للعبد ليتوصل به إلى سعادة الآخرة ونيل القرب من الله تعالى فكل مطيع فهو بقدر طاعته شاكر نعمة الله في الأسباب التي استعملها في الطاعة وكل كسلان ترك الاستعمال أو عاص استعملها في طريق البعد فهو كافر جار في غير محبة الله تعالى فالمعصية والطاعة تشتملها المشيئة ولكن لا تشتملها المحبة والكرهية بل ربّ مراد محبوب وربّ مراد مكروه . ووراء بيان هذه الدقيقة سرّ القدر الذي يمنع من إفشائه وقد انحلت بهذا الاشكال الأول وهو أنه إذا لم يكن للمشكور حظ فكيف يكون الشكر ، وبهذا أيضا ينحلّ الثاني فاننا لم نعمن بالشكر إلا انصراف نعمة الله في جهة محبة الله فاذا انصرفت النعمة في جهة المحبة بفعل الله فقد حصل المراد وفعلك عطاء من الله تعالى ومن حيث أنت محله فقد أثني عليك وثناؤه نعمة أخرى منه إليك فهو الذي أعطى وهو الذي أثني وصار أحد فعليه سببا لانصراف فعله الثاني إلى جهة محبته فله الشكر على كل حال وأنت موصوف بأنك شاكر بمعنى أنك محل للمعنى الذي الشكر عبارة عنه لا بمعنى أنك موجب له كما أنك موصوف بأنك عارف وعالم لا بمعنى أنك خالق للعلم وموجده ولكن بمعنى أنك محل له وقد وجد بالقدرة الأزلية فيك فوصفك بأنك شاكر إثبات شيئية لك وأنت شيء إذ جعلك خالق الأشياء شيئا وإنما أنت لاشيء إذا كنت أنت ظانا لنفسك شيئا من ذاتك فأما باعتبار النظر إلى الذي جعل الأشياء شيئا فأنت شيء إذ جعلك شيئا فان قطع النظر عن جعله كنت لاشيء تحقيقا وإلى هذا أشار صلى الله عليه وسلم حيث قال «اعملوا فكل ميسر لما خلق له» (١) لما قيل له يا رسول الله فقيم العمل إذا كانت الأشياء قد فرغ منها من قبل فتبين أن الخلق مجارى قدرة الله تعالى وعمل أفعاله وإن كانوا هم أيضا من أفعاله ولكن بعض أفعاله محلّ للبعض وقوله اعمالوا وإن كان جاريا على

في المنام كأن قائلا يقول له أليس القواص يغوص في البحر لطلب الدر ويجمع الصدف في عخلاته والدر قد حصل معه ولكن لا يراه إلا إذا خرج من البحر ويشاركه في رؤية الدر من هو على الساحل ففهم بالمنام إشارة الشيخ في ذلك فأحسن أدب للريد مع الشيخ السكوت والجمود والجمود حتى يبادئه الشيخ بما له فيه من الصلاح قولاً وفعلًا وقيل أيضا في قوله تعالى - لا تقدموا بين يدي الله ورسوله - لا تطلبوا منزلة وراء منزلته ، وهذا من

(١) حديث اعمالوا فكل ميسر لما خلق له متفق عليه من حديث علي وعمران بن حصين .

لسان الرسول صلى الله عليه وسلم فهو فعل من أفعاله وهو سبب لعلم الخلق أن العمل نافع وعلمهم فعل من أفعال الله تعالى والعلم سبب لانبعاث داعية جازمة إلى الحركة والطاعة وانبعاث الداعية أيضا من أفعال الله تعالى وهو سبب لحركة الأعضاء وهي أيضا من أفعال الله تعالى ولكن بعض أفعاله سبب للبعض أى الأول شرط للثاني كما كان خلق الجسم سببا لخلق العرض إذ لا يخلق العرض قبله وخلق الحياة شرط لخلق العلم وخلق العلم شرط لخلق الإرادة والكل من أفعال الله تعالى وبعضها سبب للبعض : أى هو شرط ومعنى كونه شرطا أنه لا يستعد لقبول فعل الحياة إلا جوهر ولا يستعد لقبول العلم إلا ذو حياة ولا قبول الإرادة إلا ذو علم فيكون بعض أفعاله سببا للبعض بهذا المعنى أن بعض أفعاله موجد لغيره بل عمده شرط للحصول لغيره وهذا إذا حقق ارتقى إلى درجة التوحيد الذى ذكرناه . فان قلت فلم قال الله تعالى اعملوا وإلا فأنتم معاقبون مذهبهم ومون على الصيانية وما إلى النشأ فكيف ندم وإنما الكل إلى الله تعالى . فاعلم أن هذا القول من الله تعالى سبب لحصول اعتقادنا والاعتقاد سبب لهيجان الخوف وهيجان الخوف سبب لترك الشهوات والتجافى عن دار الغرور ، وذلك سبب للوصول إلى جوار الله والله تعالى مسبب الأسباب ومرتبها فمن سبق له فى الأزل السعادة يسر له هذه الأسباب حتى يقوده بسلسلتها إلى الجنة ويعبر عن مثله بأن كلا ميسر لما خلق له ومن لم يسبق له من الله الحسنى بعد عن سماع كلام الله تعالى وكلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلام العلماء فإذا لم يسمع لم يعلم وإذا لم يعلم لم يخف وإذا لم يخف لم يترك الركون إلى الدنيا ولم يترك الركون إلى الدنيا بقى فى حزب الشيطان وإن جهنم لموعدهم أجمعين ، فإذا عرفت هذا تعجبت من قوم يقادون إلى الجنة بالسلاسل فما من أحد إلا وهو مقود إلى الجنة بسلاسل الأسباب وهو تسليط العلم والخوف عليه وما من غدول إلا وهو مقود إلى النار بالسلاسل وهو تسليط الغفلة والأمن والغرور عليه فالتقون يساقون إلى الجنة قهرا والمجرمون يقادون إلى النار قهرا ولا قاهر إلا الله الواحد القهار ولا قادر إلا الملك الجبار وإذا انكشف الغطاء عن أعين الغافلين فشاهدوا الأمر كذلك مع ما عند ذلك نداء للنادى - لمن الملك اليوم لله الواحد القهار - ولقد كان الملك لله الواحد القهار كل يوم لذلك اليوم على الخصوص ولكن الغافلين لا يسمعون هذا النداء إلا ذلك اليوم ، فهو نبأ عما يتجدد للغافلين من كشف الأحوال حيث لا ينفعهم الكشف ، فعوذ بالله الحليم الكريم من الجهل والعمى فإنه أصل أسباب الهلاك .

(بيان تميز ما يحبه الله تعالى عما يكرهه)

اعلم أن فعل الشكر وترك الكفر لا يتم إلا بمعرفة ما يحبه الله تعالى عما يكرهه إذ معنى الشكر استعمال نعمته تعالى فى محابه ومعنى الكفر تقيض ذلك إما بترك الاستعمال أو باستعمالها فى مكارهه وتميز ما يحبه الله تعالى عما يكرهه مدر كان : أحدهما السمع ومستنده الآيات والأخبار . والثانى بصيرة القلب وهو النظر بعين الاعتبار وهذا الأخير عسير وهو لأجل ذلك عزيز ، فلذلك أرسل الله تعالى الرسل وسهل بهم الطريق على الخلق ومعرفة ذلك تنبى على معرفة جميع أحكام الشرع فى أفعال العباد فمن لا يطلع على أحكام الشرع فى جميع أفعاله لم يمكنه القيام بحق الشكر أصلا . وأما الثانى وهو النظر بعين الاعتبار فهو إدراك حكمة الله تعالى فى كل موجود خلقه إذ ما خلق شيئا فى العالم إلا وفيه حكمة وتحت الحكمة مقصود وذلك المقصود هو المحبوب وتلك الحكمة منقسمة إلى جلية وخفية . أما الجلية فكالمعلم بأن الحكمة فى خلق الشمس أن يحصل بها الفرق بين الليل والنهار فيكون النهار معاشا والليل لباسا فتيسر الحركة عند الإبصار والسكون عند الاستتار فهذا من جملة حكم الشمس لا كل الحكم فيها

محاسن الآداب
وأعزها وينبغى للمريد
أن لا يحدث نفسه
بطلب منزلة فوق
منزلة الشيخ بل يجب
للشيخ كل منزلة عالية
ويعنى للشيخ عزيز
النسب وغرائب المواهب
وبهذا يظهر جوهر
الريدى حسن الإرادة
وهذا يعزى للمريدين
فإرادته للشيخ تعطيه
فوق ما يعنى لنفسه
ويكون قائما بأدب
الإرادة . قال السرى
رحمه الله حسن الأدب
ترجمان العقل . وقال
أبو عبد الله بن حنيفة
قال لى رويم يابنى
اجعل عملك ملحا
وأدبك دقيقا ، وقيل
التصوف كله أدب

بل فيها حكم أخرى كثيرة دقيقة وكذلك معرفة الحكمة في الغيم ونزول الأمطار وذلك لانشقاق الأرض بأنواع النبات مطعما للخلق ومرعى للأَنْعَام وقد انطوى القرآن على جملة من الحكم الجليلة التي تعملها أفهام الخلق دون الدقيق الذي يقصرون عن فهمه إذ قال تعالى - أنا صيْنَا السَّاء صَبَّاهُمْ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا وَعِنَّا - الآية . وأما الحكمة في سائر الكواكب السيارة منها والثواب خفية لا يطلع عليها كافة الخلق والقدر الذي يحتمله فهم الخلق أنها زينة للسماء لتستلذ العين بالنظر إليها وأشار إليه قوله تعالى - إنا زينا السماء الدنيا بزينة الكواكب - فجميع أجزاء العالم سماؤه وكواكبه ورياحه وبحاره وجباله ومعادنه ونباته وحيواناته وأعضاء حيواناته لا تخلو ذرة من ذراته عن حكم كثيرة من حكمة واحدة إلى عشرة إلى ألف إلى عشرة آلاف وكذا أعضاء الحيوان تنقسم إلى ما يعرف حكمها كالعلم بأن العين لا لبصير لا للبصير واليد للبصير والرجل للمشي لا للشم فأما الأعضاء الباطنة من الأمعاء والرارة والكبد والكلى وآحاد العروق والأعصاب والعضلات وما فيها من التجايف والانساف والاعتباك والانحراف والدقة والغلظ وسائر الصفات فلا يعرف الحكمة فيها سائر الناس والذين يعرفونها لا يعرفون منها إلا قدرا يسيرا بالإضافة إلى ما في علم الله تعالى - وما أوتيتم من العلم إلا قليلا - فاذن كل من استعمل شيئا في جهة غير الجهة التي خلق لها ولا على الوجه الذي أريد به فقد كفر فيه نعمة الله تعالى فمن ضرب غيره يده فقد كفر نعمة اليد إذ خلقت له اليد ليدفع بها عن نفسه ما يهلكه ويأخذ ما ينفعه لايهلك بها غيره ومن نظر إلى وجه غير المحرم فقد كفر نعمة العين ونعمة الشمس إذا لبصيرت بهما وإنما خلقنا لبصير بهما ما ينفعه في دينه ودنياه ويتقى بهما ما يضره فيهما فقد استعملهما في غير ما أريدتا به وهذا لأن المراد من خلق الخلق وخلق الدنيا وأسبابها أن يستعين الخلق بها على الوصول إلى الله تعالى ولا وصول إليه إلا بمجته والأنس به في الدنيا والتجافي عن غرور الدنيا ولا أنس إلا بدوام الذكر ولا محبة إلا بالمعرفة الحاصلة بدوام الفكر ولا يمكن الدوام على الذكر والفكر إلا بدوام البدن ولا يبقى البدن إلا بالغذاء ولا يتم الغذاء إلا بالأرض والماء والهواء ولا يتم ذلك إلا بخلق السماء والأرض وخلق سائر الأعضاء ظاهرا وباطنا فكل ذلك لأجل البدن والبدن مطية النفس والراجع إلى الله تعالى هي النفس للطمئة بطول العبادة والعرفة فذلك قال تعالى - وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون ما أريد منهم من رزق - الآية فكل من استعمل شيئا في غير طاعة الله فقد كفر نعمة الله في جميع الأسباب التي لا بد منها لإقدامه على تلك للعصية . ولندكر مثلا واحدا للحكم الخفية التي ليست في غاية الخفاء حتى تعتبر بها وتعلم طريقة الشكر والكفران على النعم فنقول : من نعم الله تعالى خلق الدراهم والدنانير وبهما قوام الدنيا وهما حبران لامنعة في أعيانها ولكن يضطر الخلق إليهما من حيث إن كل إنسان محتاج إلى أعيان كثيرة في مطعمه وملبسه وسائر حاجاته وقد يحجز عما يحتاج إليه ويملك ما يستغنى عنه كمن يملك الزعفران مثلا وهو محتاج إلى جمل يركبه ومن يملك الجمل ربما يستغنى عنه ويحتاج إلى الزعفران فلا بد بينهما من معاوضة ولا بد في مقدار العوض من تقدير إذ لا يبدل صاحب الجمل جملة بكل مقدار من الزعفران ولا مناسبة بين الزعفران والجمل حتى يقال يعطى منه مثله في الوزن أو الصورة وكذا من يشتري دارا بتياب أو عبدا بخمسة أو دقيقا بحمار فهذه الأشياء لا تناسب فيها فلا يدري أن الجمل كم يسوى بالزعفران فتعذر للعاملات جدا فافقرت هذه الأعيان للتباعدة إلى متوسط بينها يحكم فيها بحكم عدل فيعرف من كل واحد رتبته ومنزلته حتى إذا تقررت المنازل وترتبت الرتب علم بعد ذلك المساوي من غير المساوي فخلق الله تعالى الدنانير والدراهم حاكين ومتوسطين بين سائر الأموال حتى تقدر الأموال بهما فيقال هذا الجمل يسوى

لكل وقت وأدب ولكل حال أدب ولكل مقام أدب فمن يازم الأدب يبلغ مبلغ الرجال ومن حرم الأدب فهو بعيد من حيث يظن القرب ومردود من حيث يرجو القبول ومن تأديب الله تعالى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله تعالى - لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي - كان ثابت بن قيس بن شماس في أذنه قر وكان جمهوري الصوت فكان إذا كلم انسا جهر بصوته وربما كان يكلم النبي صلى الله عليه وسلم فيتأذى بصوته فأنزل الله تعالى الآية تأديبا له ولغيره .

مائة دينار وهذا القدر من الزعفران يسوى مائة فهما من حيث إتيانها مساويان بشيء واحد إذن متساويان وإنما أمكن التعديل بالتقدين إذ لا غرض في أعيانها ولو كان في أعيانها غرض ربما اقتضى خصوص ذلك الغرض في حق صاحب الغرض ترجيحاً ولم يقتض ذلك في حق من لا غرض له فلا ينتظم الأمر فاذن خلقهما الله تعالى لتداولهما الأيدي ويكونا حاكمين بين الأموال بالعدل والحكمة أخرى وهى التوصل بهما إلى سائر الأشياء لأنهما عزيزان في أنفسهما ولا غرض في أعيانهما ونسبتهما إلى سائر الأموال نسبة واحدة فمن ملكهما فكأنه ملك كل شيء لا كمن ملك ثوباً فإنه لم يملك إلا الثوب فلو احتاج إلى طعام ربما لم يرغب صاحب الطعام في التوب لأن غرضه في دابة مثلاً فاحتيج إلى شيء هو في صورته كأنه ليس بشيء وهو في معناه كأنه كل الأشياء والشئ إنما تستوى نسبته إلى المختلفات إذا لم تكن له صورة خاصة يفيد بها خصوصاً كالمرآة لالون لها وتحكى كل لون فكذلك النقد لا غرض فيه وهو وسيلة إلى كل غرض وكالحرف لامتني له في نفسه وتظهر به المعاني في غيره فهذه هى الحكمة الثانية وفيهما أيضاً حكم يطول ذكرها فكل من عمل فيهما عملاً لا يليق بالحكم بل يخالف الغرض المقصود بالحكم فقد كفر نعمة الله تعالى فيهما فاذن من كنزهما فقد ظلمهما وأبطل الحكمة فيهما وكان كمن حبس حاكم للسليين في سجن يمتنع عليه الحكم بسببه لأنه إذا كنز فقد ضيع الحكم ولا يحصل الغرض للمقصود به وما خلقت الدراهم والدنانير لزيد خاصة ولا لعمرو خاصة إذ لا غرض للأحد في أعيانها فإتيانها حيران وإنما خلقا لتداولهما الأيدي فيكونا حاكمين بين الناس وعلامة معرفة للمقادير مقومة للمراتب فأخبر الله تعالى الذين يعجزون عن قراءة الأسطر الإلهية المكتوبة على صفحات الوجودات بخط إلهي لا حرف فيه ولا صوت الذى لا يدرك بعين البصر بل بعين البصيرة أخبر هؤلاء العاجزين بكلام سمعوه من رسوله صلى الله عليه وسلم حتى وصل إليهم بواسطة الحرف والصوت المعنى الذى عجزوا عن إدراكه فقال تعالى - والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعباد آليم - وكل من اتخذ من الدراهم والدنانير آتية من ذهب أو فضة فقد كفر النعمة وكان أسوأ حالاً ممن كنز لأن مثال هذا مثال من استسخر حاكم البلد في الحياة والكس والأعمال التى يقوم بها أخساء الناس والحبس أهون منه وذلك أن الحزف والحديد والرصاص والنحاس توب مناب الذهب والفضة في حفظ اللامعات عن أن تتبدد وإنما الأواني لحفظ اللامعات ولا يكفى الحزف والحديد في اللقصور الذى أريد به النقود فمن لم ينكشف له هذا انكشف له بالترجمة الإلهية وقيل له من شرب في آتية من ذهب أو فضة فكأنما يجر جرف في بطنه نار جهنم^(١) وكل من عامل معاملة الرباطى الدراهم والدنانير فقد كفر النعمة وظلم لأنهما خلقا لغيرهما لأنفسهما إذ لا غرض في عيניהما فإذا أبحر في عيניהما فقد اتخذهما مقصوداً على خلاف وضع الحكمة إذ طلب النقد لغير ما وضع له ظلم ومن معه ثوب ولا نقد معه فقد لا يقدر على أن يشتري به طعاماً ودابة إذ ربما لا يباع الطعام والدابة بالثوب فهو معذور في بيعه بنقد آخر ليحصل النقد فيتوصل به إلى مقصوده فإتيانها وسيلتان إلى الغير لا غرض في أعيانها وموقعهما في الأموال كموقع الحرف من الكلام كما قال النحويون إن الحرف هو الذى جاء لمعنى في غيره وموقع المرآة من الألوان فأما من معه نقد فلو جاز له أن يبيعه بالنقد فيتخذ التعامل على النقداية عمله فيبقى النقد مقيداً عنده ويترد منزلة الكنوز وتقيد الحاكم والبريد للوصول إلى الغير ظلم

(١) حديث من شرب في آتية من ذهب أو فضة فكأنما يجر جرف في بطنه نار جهنم متفق عليه من حديث أم سلمة ولم يصرح المصنف بكونه حديثاً .

أخبرنا ضياء الدين
عبد الوهاب بن على
قال أنا أبو الفتح
الهروى قال أنا أبو نصر
الترياقي قال أنا أبو محمد
الجراحي قال أنا
أبو العباس المحبوبي
قال أنا أبو عيسى
الترمذى قال ثنا محمد
ابن المثنى قال ثنا مؤمل
ابن إسماعيل قال ثنا نافع
ابن عمر بن جميل الجمحي
قال حدثني حابس بن
أبي مليكة قال حدثني
عبد الله بن الزبير أن
الأقرع بن حابس قدم
على النبي صلى الله عليه
وسلم فقال أبو بكر
استعمله على قومه فقال
عمر لا تستعمله يا رسول
الله فتكلمنا عند النبي
صلى الله عليه وسلم

كما أن حبسه ظلم فلا معنى لبيع النقد بالنقد إلا اتخاذ النقد مقصودا للدخار وهو ظلم . فان قلت : فلم جاز يبيع أحد النقيدين بالآخر ولم جاز يبيع الدرهم بمثله . فاعلم أن أحد النقيدين يخالف الآخر في مقصود التوصل ، إذ قد تيسر التوصل بأحدهما من حيث كثرت كالدراهم تفرق في الحاجات قليلا قليلا في النع منه ما يشوش للمقصود الخاص به ، وهو تيسر التوصل به إلى غيره . وأما يبيع الدرهم بدرهم بمثله فجائز من حيث إن ذلك لا يرغب فيه عاقل مهما تساوى ولا يشتغل به تاجر فانه عبث يجرى مجرى وضع الدرهم على الأرض وأخذته بعينه ونحن لا نخاف على العقلاء أن يصرفوا أوقاتهم إلى وضع الدرهم على الأرض وأخذته بعينه فلا تمنع مما لا تشوق النفوس إليه إلا أن يكون أحدهما أجود من الآخر وذلك أيضا لا يتصور جريانه ، إذ صاحب الجيد لا يرضى بمثله من الرديء فلا ينظم العقد وإن طلب زيادة في الرديء ، فذلك مما قد يقصده فلا جرم تمنعه منه ونحكم بأن جيدها ورديئها سواء لأن الجودة والرداءة ينبغي أن ينظر إليهما فيما يقصد في عينه ، وما لا غرض في عينه فلا ينبغي أن ينظر إلى مضافات دقيقة في صفاته وإنما الذي ظلم هو الذي ضرب النقود مختلفة في الجودة والرداءة حتى صارت مقصودة في أعيانها وحقها أن لا تقصد . وأما إذا باع درهما بدرهم مثله نسيئة فأنما لم يجز ذلك لأنه لا يقدم على هذا إلا مسامح قاصد الإحسان في القرض وهو مكرمة مندوحة عنه لتبقى صورة المسامحة فيكون له حمد وأجر . وللعارضة لا حمد فيها ولا أجر فهو أيضا ظلم لأنه إضاعة خصوص المسامحة وإخراجها في معرض للعارضة وكذلك الأطعمة خلقت ليتغذى بها أو يتداوى بها فلا ينبغي أن تصرف على جهتها فان فتح باب للعاملة فيها يوجب تقييدها في الأيدي ويؤخر عنها الأكل الذي أريدت له لما خلق الله الطعام إلا ليؤكل والحاجة إلى الأطعمة شديدة فينبغي أن تخرج عن يد المستغنى عنها إلى المحتاج ولا يعامل على الأطعمة إلا مستغنى عنها . إذ من معه طعام فلم لا يأكله إن كان محتاجا ولم يحمله بضاعة تجارة وإن جعله بضاعة تجارة فليسلمه ممن يطلبه بعوض غير الطعام يكون محتاجا إليه . فأما من يطلبه بعين ذلك الطعام فهو أيضا مستغنى عنه ولهذا ورد في الشرع لعن المحتكر وورد فيه من التشديدات ما ذكرناه في كتاب آداب الكسب ، نعم بائع البر بالبر معذور إذ أحدهما لا يسد مسد الآخر في القرض وبائع صاع من البر بصاع منه غير معذور ولكنه عايب فلا يحتاج إلى منع لأن النفوس لا تسمح به إلا عند التفاوت في الجودة ومقابلة الجيد بمثله من الرديء لا يرضى بها صاحب الجيد . وأما جيد برديئين فقد يقصد ولكن لما كانت الأطعمة من الضروريات والجيد يساوي الرديء في أصل الفائدة ويخالفه في وجوه التمتع أسقط الشرع غرض التمتع فيما هو القوام فهذه حكمة الشرع في تحريم الربا وقد انكشف لنا هذا بعد الاعراض عن فن الفقه فلنلحق هذا بفن الفقهيات فانه أقوى من جميع ما أوردناه في الخلافات وبهذا يتضح رجحان مذهب الشافعي رحمه الله في التخصيص بالأطعمة دون الكماليات إذ لو دخل الجص فيه لكانت الثياب والدواب أولى بالدخول ولولا الملح لكان مذهب مالك رحمه الله أقوم المذاهب فيه إذ خصه بالأوقات ولكن كل معنى يراه الشرع فلا بد أن يضبط بحد وتحديد هذا كان ممكنا بالقوت وكان ممكنا بالمطعم فرأى الشرع التحديد بجنس المطعم أخرى لكل ما هو ضرورة البقاء وتحديدات الشرع قد تحيط بأطراف لا يقوى فيها أصل المعنى الباعث على الحكم ولكن التحديد يقع كذلك بالضرورة ولو لم يجد التحجير الخلق في اتباع جوهر المعنى مع اختلافه بالأحوال والأشخاص فعين المعنى بكمال قوته يختلف باختلاف الأحوال والأشخاص فيكون الحد ضروريا فلذلك قال الله تعالى - ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه -

حتى علت أصواتهما
فقال أبو بكر لعمر
ما أردت إلا خلافي وقال
عمر ما أردت خلافاك
فأنزل الله تعالى الآية
فكان عمر بعد ذلك
إذا تكلم عند النبي
صلى الله عليه وسلم
لا يسمع كلامه حتى
يستفهم . وقيل لما نزلت
الآية آلى أبو بكر أن
لا يتكلم عند النبي
صلى الله عليه وسلم إلا
كأن السرار فهكذا
ينبغي أن يكون المريد
مع الشيخ لا ينسبط
يرفع الصوت وكثرة
الضحك وكثرة
الكلام إلا إذا بسطه
الشيخ فرفع الصوت
تنحية جلباب الوقار
والوقار إذا سكن

ولأن أصول هذه المعاني لا تختلف فيها الشرائع وإنما تختلف في وجوه التحديد كما حدّ شرع عيسى ابن مريم عليه السلام بتحريم الخمر بالسكر وقد حده شرعنا بكونه من جنس السكر لأن قلبه يدعو إلى كثيره والداخل في الحدود داخل في التجريم بحكم الجنس كما دخل أصل اللعني بالجملة الأصلية فهذا مثال واحد لحكمة خفية من حكم النقيدين فينبغي أن يعتبر شكر النعمة وكفرانها بهذا المثال فكل ما خلق لحكمة فينبغي أن يصرف عنها ولا يعرف هذا إلا من قد عرف الحكمة ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا - ولكن لا تصادف جواهر الحكم في قلوب هي مزابل الشهوات وملاعب الشياطين بل لا يتذكر إلا أولو الألباب ولذلك قال صلى الله عليه وسلم «لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا إلى ملكوت السماء» (١) وإذا عرفت هذا المثال فقس عليه حركتك وسكونك ونطقك وسكوتك وكل فعل صادر منك فانه إما شكر وإما كفر إذ لا يتصور أن ينفك عنهما وبعض ذلك نصفه في لسان الفقه الذي تناطق به عوام الناس بالكرهية وبعضه بالحظر وكل ذلك عند أرباب القلوب موصوف بالحظر - فأقول مثالا لاستنجيت باليمين فقد كفرت نعمة اليمين إذ خلق الله لك اليمين وجعل إحداها أقوى من الأخرى فاستحق الأقوى بمزيد رجائه في الغالب التثريف والتفضيل وتفضيل الناقص عدول عن العدل والله لا يأمر إلا بالعدل ثم أحوجك من أعطاك اليمين إلى أعمال بعضها شريف كأخذ للصحف وبعضها خسيس كإزالة النجاسة فإذا أخذت الصحف باليسار وأزلت النجاسة باليمين فقد خصصت الشريف بما هو خسيس ففضضت من حقه وظلمته وعدلت عن العدل وكذلك إذا بصقت مثلا في جهة القبلة أو استقبلتها في قضاء الحاجة فقد كفرت نعمة الله تعالى في خلق الجهات وخلق سعة العالم لأنه خلق الجهات لتكون متسعك في حركتك وقسم الجهات إلى مالم يشرفها وإلى ما شرفها بأن وضع فيها بيتنا أضافه إلى نفسه استالة لقلبك إليه ليتقيد به قلبك فيتقيد بسببه بدنك في تلك الجهة على هيئة الثبات والوقار إذا عبدت ربك وكذلك اتسمت أفعالك إلى ما هي شريفة كالطاعات وإلى ما هي خسيسة كقضاء الحاجة ورمى البصاق فإذا رميت بصاقتك إلى جهة القبلة فقد ظلّمتها وكفرت نعمة الله تعالى عليك بوضع القبلة التي بوضعها كمال عبادتك وكذلك إذا لبست خفك فابتدأت باليسرى فقد ظلمت لأن الخف وقاية للرجل فللرجل فيه حظ والبداءة في الحظوظ ينبغي أن تكون بالأشرف فهو العدل والوفاء بالحكمة وتقيضه ظلم وكفران لنعمة الخف والرجل وهذا عند العارفين كبيرة وإن ساءم الفقيه مكروها حتى إن بعضهم كان قد جمع أكرارا من الخطئة وكان يتصدق بها فسئل عن سببه فقال لبست اللداس مرة فابتدأت بالرجل اليسرى سهوا فأريد أن أكفره بالصدقة ، نعم الفقيه لا يقدر على تفخيم الأمور في هذه الأمور لأنه مسكين بل باصلاح العوام الذين تقرب درجتهم من درجة الأنعام وهم مغموسون في ظلمات أطم وأعظم من أن تظهر أمثال هذه الظلمات بالإضافة إليها فقيح أن يقال الذي شرب الخمر وأخذ القدرح ييساره قد تعدى من وجهين : أحدهما الشرب والآخر الأخذ باليسار ومن باع خمره في وقت النداء يوم الجمعة فقيح أن يقال خان من وجهين : أحدهما بيع الخمر والآخر البيع في وقت النداء ومن قضى حاجته في محراب المسجد مستدبر القبلة فقيح أن يذكر تركه الأدب في قضاء الحاجة من حيث إنه لم يجعل القبلة عن يمينه فالمعاصي كلها ظلمات بعضها فوق بعض فينمحق بعضها في جنب البعض فالسيد قد يعاقب عبده إذا استعمل مكينه بغير إذنه ولكن لو قتل تلك السكين أعزأ ولاد لم يبق

(١) حديث لولا أن الشياطين يحومون على بني آدم لنظروا إلى ملكوت السماء تقدم في الصوم .

القلب عقل اللسان
ما يقول وقد ينزل
باطن بعض المرئيين
من الحرمة والوقار من
الشيخ ما لا يستطيع
للريد أن يشيع النظر
إلى الشيخ وقد كنت
أحم فدخل على عمي
وشيخي أبو النجيب
السهروردي رحمه
الله فيترشح جسدي
عرقا وكنت أتمنى
العرق لتخف الحمى
فكنت أجد ذلك
عند دخول الشيخ
على ويكون في قدمه
بركة وشفاء وكنت
ذات يوم في البيت
خاليا وهناك منديل
وهي لي الشيخ وكان
يعمم به فوق قدمي
على لتدليل انصافا فألم

لاستعمال السكين بغير إذنه حكم ونكايه في نفسه فكل ماراعاه الأنبياء والأولياء من الآداب وتسامحنا فيه في الفقه مع العوام فسيبه هذه الضرورة والإفكل هذه السكاره عدول عن العدل وكفران للنعمة وقصان عن الدرجة للبلغة للعبد إلى درجات القرب ، نعم بعضها يؤثر في العبد بنقصان القرب وانحطاط المنزلة وبعضها يخرج بالكلية عن حدود القرب إلى عالم البعد الذي هو مستقر الشياطين وكذلك من كسر غصنا من شجرة من غير حاجة ناجزة مهمة ومن غير حاجة غرض صحيح فقد كفر نعمة الله تعالى في خلق الأشجار وخلق اليد . أما اليد فانها لم تخلق للعبث بل للطاعة والأعمال العينة على الطاعة . وأما الشجر فانما خلقه الله تعالى وخلق له العروق وساق إليه الماء وخلق فيه قوة للاغتذاء والبناء ليلبلغ منتهى نشوه فينتفع به عباده فكسره قبل منتهى نشوه لاطى وجه ينتفع به عباده مخالفة لقصود الحكمة وعدول عن العدل فان كان له غرض صحيح فله ذلك إذا الشجر والحيوان جلا فداء لأغراض الانسان فانها جميعا فانيان هالكان فافناء الأخس في بقاء الأشرف مدة ما أقرب إلى العدل من تضيعهما جميعا وإليه الإشارة بقوله تعالى - وسخر لكم مافي السموات ومافي الأرض جميعا منه - نعم إذا كسر ذلك من ملك غيره فهو ظالم أيضا وإن كان محتاجا لأن كل شجرة بعينها لاتفي بحاجات عباد الله كلهم بل تنفي بحاجة واحدة ولو خصص واحد بها من غير رجحان واختصاص كان ظلما فصاحب الاختصاص هو الذي حصل البذر ووضع في الأرض وساق إليه الماء وقام بالتعهد فهو أولى به من غيره فيرجع جانبه بذلك ، فان ثبت ذلك في موات الأرض لاسمى آدمي اختص بفكرسه أو بفكرسه فلا بد من طلب اختصاص آخر وهو السبق إلى أخذه فللسابق خاصية السبق . فالعدل هو أن يكون أولى به ، وعبر الفقهاء عن هذا الترجيح بالملك ، وهو مجاز محض ، إذ لا ملك إلا للملك الملوك الذي له مافي السموات والأرض ، وكيف يكون العبد مالكا وهو في نفسه ليس يملك نفسه بل هو ملك غيره ، نعم الخلق عباد الله والأرض مائدة الله وقد أذن لهم في الأكل من مائدته بقدر حاجتهم كالملك ينصب مائدة لعبده ، فمن أخذ لقمة يمينه واحتوت عليها براجه فجاء عبد آخر وأراد انزعاجها من يده لم يمكن منه لأن اللقمة صارت ملكا له بالأخذ باليد فان اليد وصاحب اليد أيضا مملوك ولكن إذا كانت كل لقمة بعينها لاتفي بحاجة كل العبيد فالعدل في التخصيص عند حصول ضرب من الترجيح والاختصاص والأخذ اختصاص يفرد به العبد فتنع من لا يدلي بذلك الاختصاص عن مزاحمته ، فهكذا ينبغي أن تفهم أمرا الله في عباده ولذلك تقول من أخذ من أموال الدنيا أكثر من حاجته وكنزه وأمسكه وفي عباد الله من يحتاج إليه فهو ظالم وهو من الذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله وإنما سبيل الله طاعته وزاد الخلق في طاعته أموال الدنيا ، إذ بها تندفع ضروراتهم وترتفع حاجاتهم ، نعم لا يدخل هذا في حد فتاوى الفقه لأن مقادير الحاجات خفية والنفوس في استعمار الفقر في الاستقبال مختلفة وأواخر الأعمار غير معلومة فتسكيف العوام ذلك يجرى مجرى تسكيف الصبيان الوقار والتؤدة والسكوت عن كل كلام غير مهم ، وهو بحكم نقصانهم لا يطيقونه فتركنا الاعتراض عليهم في اللعب واللهو وإباحتنا ذلك إياهم لا يدل على أن الله واللعب حق فكذلك إباحتنا للعوام حفظ الأموال والاقتصار في الاتفاق على قدر الزكاة لضرورة ما جيلوا عليه من البخل لا يدل على أنه غاية الحق . وقد أشار القرآن إليه إذ قال تعالى - إن يسألكوها فيحضكم تبخلوا - بل الحق الذي لا كدورة فيه والعدل الذي لا ظلم فيه أن لا يأخذ أحد من عباد الله من مال الله إلا بقدر زاد الرأكب فكل عباد الله راكب لمطايا الأبدان إلى حضرة الملك الديان . فمن أخذ زيادة عليه ثم منعه عن راكب آخر محتاج إليه فهو ظالم تارك للعدل وخارج عن مقصود الحكمة وكافر نعمة الله تعالى عليه بالقرآن والرسول والعقل وسائر الأسباب التي بها عرف أن ماسوى زاد الرأكب وبإل عليه

باطني من ذلك وهاتني
الوطء بالقدم على
منديل الشيخ وانبعث
من باطني من الاحترام
ما أرجو بركته . قال
ابن عطاء في قوله تعالى
- لا ترفعوا أصواتكم -
زجر عن الأدنى لئلا
يتخطى أحد إلى ما فوقه
من ترك الحرمة وقال
سهل في ذلك لا تخاطبوه
إلا مستفهمين . وقال
أبو بكر بن طاهر
لا تبدءوه بالخطاب ولا
تجيبوه إلا على حدود
الحرمة ولا تجهروا له
بالقول كجهر بعضهم
لبعض أي لا تظلموا له
في الخطاب ولا تنادوه
بأسماءهم يا أحمد يا أحمد كما
ينادى بعضهم بعضا
ولكن غصوه

في الدنيا والآخرة فمن فهم حكمة الله تعالى في جميع أنواع الموجودات قدر على القيام بوظيفة الشكر واستقصاء ذلك يحتاج إلى مجلدات ثم لاتفى إلا بالقليل وإنما أوردنا هذا القدر ليعلم علة الصدق في قوله تعالى - وقليل من عبادى الشكور - وفرح إبليس لعنه الله بقوله - ولا تجدوا كثيرهم شاكرين - فلا يعرف معنى هذه الآية من لم يعرف معنى هذا كله وأمورا أخرى وأوراد ذلك تنقضى الأعمار دون استقصاء مبادئها ، فأما تفسير الآية ومعنى لفظها فيعرفه كل من يعرف اللغة وبهذا يتبين لك الفرق بين المعنى والتفسير . فان قلت فقد رجع حاصل هذا الكلام إلى أن الله تعالى حكمة في كل شيء وأنه جعل بعض أفعال العباد سببا لتمام تلك الحكمة وبلوغها غاية المراد منها وجعل بعض أفعالها مانعا من تمام الحكمة فكل فعل وافق مقتضى الحكمة حتى انساق الحكمة إلى غايتها فهو شكر وكل ما خالف ومنع الأسباب من أن تنساق إلى الغاية للرادة بها فهو كفران وهذا كله مفهوم ولكن الأشكال باقية وهو أن فعل العبد المنقسم إلى ما يتم الحكمة وإلى ما يرفعها هو أيضا من فعل الله تعالى فأين العبد في البين حتى يكون شاكرًا مرة وكافرًا أخرى . فاعلم أن تمام التحقيق في هذا يستمد من تيار بحر عظيم من علوم الكاشفات وقد رمزنا فيما سبق إلى تلويحات بمبادئها ونحن الآن نعبّر بعبارة وجيزة عن آخرها وغايتها يفهمها من عرف منطق الطير ويحدها من يحجز عن الإيضاح في السير فضلا عن أن يحول في جوار للكوت جولان الطير فنقول : إن الله عز وجل في جلاله وكبريائه صفة عنها يصدر الخلق والاختراع وتلك الصفة أعلى وأجل من أن تلخصها عين واضع اللغة حتى يعبر عنها بعبارة تدل على كنه جلاله وأخصوص حقيقتها فلم يكن لها في العالم عبارة لعلو شأنها وانحطاط رتبة واضعى اللغات عن أن يمتد طرف فهمهم إلى مبادئ إشراقها فانخفضت عن ذروتها أبصارهم كما تنخفض أبصار الخفافيش عن نور الشمس لانغموس في نور الشمس ولكن لضعف في أبصار الخفافيش واضطر الذين فتحت أبصارهم للملاحظة جلالها إلى أن يستعيروا من حضيض عالم المتناطقين باللغات عبارة تفهم من مبادئ حقائقها شيئا ضعيفا جدا فاستعاروا لها اسم القدرة فتجاسرنا بسبب استعارتهم على النطق فقلنا لله تعالى صفة هي القدرة عنها يصدر الخلق والاختراع ثم الخلق ينقسم في الوجود إلى أقسام وأقسام وخصائص صفات ومصدر أقسام هذه الأقسام واختصاصها بخصائص صفاتها صفة أخرى استعير لها بمثل الضرورة التي سبقت عبارة المشيئة فهي توهم منها أمرا مجعلا عند المتناطقين باللغات التي هي حروف وأصوات المتفاهمين بها وقصور لفظ المشيئة عن الدلالة على كنه تلك الصفة وحقيقتها كقصور لفظ القدرة ثم انقسمت الأفعال الصادرة من القدرة إلى ما ينساق إلى المنتهى الذى هو غاية حكمتها وإلى ما يقف دون الغاية وكان لكل واحد نسبة إلى صفة المشيئة لرجوعها إلى الاختصاصات التي بها تتم القسمة والاختلافات فاستعير لنسبة البالغ غايتها عبارة المحبة واستعير لنسبة الواقف دون غايتها عبارة الكراهة وقيل إنهما جميعا داخلان في وصف المشيئة ولكن لكل واحد خاصية أخرى في النسبة يوم لفظ المحبة والكراهة منهما أمرا مجعلا عند طائفة الفهم من الألفاظ واللغات ثم اتهم عباده الذين هم أيضا من خلقه واختراعه إلى من سبقت له المشيئة الأزلية أن يستعمله لاستيفاء حكمتها ويكون ذلك قهرا في حقهم بتسليط الدواعي والبواعث عليهم وإلى من سبقت لهم في الأزل أن يستعملهم لسياقة حكمتها إلى غايتها في بعض الأمور فكان لكل واحد من الفريقين نسبة إلى المشيئة خاصة فاستعير لنسبة المستعملين في إتمام الحكمة بهم عبارة الرضا واستعير للذين استوقف بهم أسباب الحكمة دون غايتها عبارة الغضب فظهر على من غضب عليه في الأزل فعل وقت الحكمة به دون غايتها فاستعير له الكفران وأردف ذلك بنقمة اللعن والمذمة زيادة في النكال وظهر على من ارتضاء في الأزل فعل انساق بسببه الحكمة إلى غايتها فاستعير له عبارة الشكر وأردف

واخترموه وقولوا له:
يا نبى الله يا رسول الله
ومن هذا القليل
يكون خطاب المريد
مع الشيخ وإذا سكن
الوقار القلب علم اللسان
كيفية الخطاب . ولما
كلفت النفوس بمحبة
الأولاد والأزواج
وتمكنك أهوية
النفوس والطباع
استخرجت من اللسان
عبارات غريبة وهى
تحت وقها صاغها
كلف النفس وهواها
فاذا امتلأ القلب حرمة
ووقارا تعلم اللسان
العبارة . وروى لما
نزلت هذه الآية قد
ثابت بن قيس في
الطريق يركب فرسه
عاصم بن عدى فقال

بخلة الثناء والإطراء زيادة في الرضا والقبول والإقبال فكان الحاصل أنه تعالى أعطى الجمال ثم أننى وأعطى النكال ثم قبح وأردى وكان مثاله أن ينظف للملك عبده الوسخ عن أوساخه ثم يلبسه من محاسن ثيابه فإذا عم زينته قال يا جميل ما أجلك وأجمل ثيابك وأنظف وجهك فيكون بالحقيقة هو الجميل وهو اللئى على الجمال فهو اللئى عليه بكل حال وكأنه لم يأن من حيث المعنى إلا على نفسه وإعما العبد هدف الثناء من حيث الظاهر والصورة فهكذا كانت الأمور في الأزل وهكذا تتسلسل الأسباب والمسببات بتقدير رب الأرباب ومسبب الأسباب ولم يكن ذلك على اتفاق وبحث بل عن إرادة وحكمة وحكم حق وأمر جزم استعير له لفظ القضاء وقيل إنه كلعج بالبصر أو هو أقرب قفاضت بحار للقادير بحكم ذلك القضاء الجزم بما سبق به التقدير فاستعير لترتب آحاد القدورات بعضها على بعض لفظ القدر فكان لفظ القضاء بإزاء الأمر الواحد الكلى ولفظ القدر بإزاء التفصيل للمادى إلى غير نهاية وقيل إن شيئاً من ذلك ليس خارجاً عن القضاء والقدر فخطر لبعض العباد أن القسمة لما إذا اقتضت هذا التفصيل وكيف انتظم العدل مع هذا التفاوت والتفضيل وكان بعضهم لقصوره لا يطبق ملاحظة كنه هذا الأمر والاختواء على مجامعه فألجوا عما لم يطبقوا خوض غمرته بلجام النع وقيل لهم اسكنوا فما لهذا خلقتم لا يستل عما يفعل وهم يستلون وامتلأت مشكاة بعضهم نوراً مقتبساً من نور الله تعالى في السموات والأرض وكان زينتهم أولاً صافياً يكاد يضيء ولو لم تمسه نار فمسته نار فاشتعل نوراً على نور فأشرقت أقطار للكوت بين أيديهم بنور ربها فأدركوا الأمور كلها كما هي عليه قليل لهم تأدبوا بأداب الله تعالى واسكنوا وإذا ذكر القدر فأمسكوا (١) فان للحيطان آذاناً وحواليكم ضعفاء الأبصار فسيروا بسير أضعفكم ولا تكشفوا حجاب الشمس لأبصار الخفافيش فيكون ذلك سبب هلاكهم فتخلقوا بأبواب خلق الله تعالى وانزلوا إلى سماء الدنيا من منتهى علوكم ليأنس بكم الضعفاء ويقتسبوا من بقايا أنواركم للشرقة من وراء حجابكم كما يقتبس الخفافيش من بقايا نور الشمس والكواكب في جنح الليل فيحيا به حياة يحتملها شخصه وحاله وإن كان لا يحيا به حياة للتردد في كمال نور الشمس وكونوا كمن قيل فيهم :

شربنا شرباً طيباً عند طيب كذاك شراب الطيبين يطيب
شربنا وأهرقنا على الأرض فضلة وللأرض من كأس الكرام نصيب

فهكذا كان أول هذا الأمر وآخره ولا يفهمه إلا إذا كنت أهلاً له وإذا كنت أهلاً له فتحت العين وأبصرت فلا تحتاج إلى قائد يقودك والأعمى يمكن أن يقاد ولكن إلى حداما فإذا ضاق الطريق وصار أحد من السيف وأدق من الشعر قدر الطائر على أن يطير عليه ولم يقدر على أن يستجروا به أعمى وإذا دق المجال ولطف لطف الماء مثلاً ولم يكن العبور إلا بالسباحة فقد يقدر للساھر بصنعة السباحة أن يعبر بنفسه وربما لم يقدر على أن يستجروا به آخر فهذه أمور نسبة السير عليها إلى السير على ما هو مجال جواهر الخلق كنسبة للشيء على الماء إلى الشيء على الأرض والسباحة يمكن أن تتعلم فأما الشيء على الماء فلا يكتسب بالتعليم بل ينال بقوة اليقين ، ولذلك قيل للنبي صلى الله عليه وسلم « إن عيسى عليه السلام يقال إنه مشى على الماء فقال صلى الله عليه وسلم لو ازداد يقيناً لمشى على الهواء (٢) » فهذه

(١) حديث إذا ذكر القدر فأمسكوا الطبراني من حديث ابن مسعود وقد تقدم في العلم ولم يصرح بالنصف بكونه حديثاً (٢) حديث قيل له يقال إن عيسى مشى على الماء قال لو ازداد يقيناً لمشى على الهواء وهذا حديث منكر لا يعرف هكذا والمعروف ما رواه ابن أبي الدنيا في كتاب اليقين من قول بكر بن عبد الله الزنى قال قد الحواريون نبيهم قليل له توجه نحو البحر فانطلقوا يطلبونه . فلما اتهموا إلى البحر

ما يبكيك يا ثابت قال هذه الآية أتخوف أن تكون زلت في - أن تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون - وأنا رفيع الصوت على النبي صلى الله عليه وسلم أخاف أن يحبط عملي وأكون من أهل النار فمضى عاصم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وغلب ثابتاً البكاء فأتى امرأته جميلة بنت عبد الله بن أبي بن سلول فقال لها إذا دخلت بيت فرسى فسد على الضبة بمسار فضريته بمسار حتى إذا خرجت عطفته وقال لا أخرج حتى يتوفاني الله أو يرضى عنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما

رموز وإشارات إلى معنى الكراهة والمحبة والرضا والغضب والشكر والكفران لا يليق بعلم العاملة أكثر منها وقد ضرب الله تعالى مثلاً لذلك تقريباً إلى أفهام الخلق إذ عرف أنه ما خلق الجن والانس إلا ليعبدوه فكانت عبادتهم غاية الحكمة في حقهم ثم أخبر أن له عبيدين يحب أحدهما واسمه جبريل وروح القدس والأمين وهو عنده محبوب مطاع أمين مكين ويغض الآخر واسمه إبليس وهو اللعين للنظر إلى يوم الدين ، ثم أحال الإرشاد إلى جبريل فقال تعالى - قل نزله روح القدس من ربك بالحق - وقال تعالى - يلقى الروح من أمره على من يشاء من عباده - وأحال الإغواء على إبليس فقال تعالى - اضلّ عن سبيله - والإغواء هو استيقاف العباد دون بلوغ غاية الحكمة فانظر كيف نسب إلى العبد الذي غضب عليه والارشاد سياقه لهم إلى الغاية فانظر كيف نسب إلى العبد الذي أحبه وعندك في العادة له مثال فالملك إذا كان محتاجاً إلى من يسقيه الشراب وإلى من يحججه ويظف فناء منزله عن القاذورات وكان له عبدان فلا يمين للحجامة والتنظيف إلا أتبعهما وأخسهما ولا يفوض حمل الشراب الطيب إلا إلى أحسنهما وأكملهما وأحبهما إليه ولا ينبغي أن تقول هذا فعلى ولم يكون فعله دون فعلى؟ فانك أخطأت إذ أضفت ذلك إلى نفسك بل هو الذي صرف داعيتك لتخصيص الفعل للكرهه بالشخص المكرهه والفعل المحبوب بالشخص المحبوب إتماماً للعدل فإن عدله تارة يتم بأمره لا مدخل لك فيها وتارة يتم فيك فانك أيضاً من أفعاله فداعيتك وقدرتك وعملك وعملك وسائر أسباب حركاتك في التعبير هو فعله الذي رتبته بالعدل ترتباً تصدر منه الأفعال للعدالة إلا أنك لا ترى إلا نفسك فظن أن ما يظهر عليك في عالم الشهادة ليس له سبب من عالم الغيب ولللكوت فذلك تضيغه إلى نفسك وإنما أنت مثل الصبي الذي ينظر ليلاً إلى لعب الشعب الذي يخرج صورا من وراء حجاب ترقص وتزعق وتقوم وتقعده وهي مؤلفة من خرق لا تتحرك بأنفسها وإنما تحركها خيوط شعرية دقيقة لا تظهر في ظلام الليل ورءوسها في يد للشعب وهو محتجب عن أبصار الصبيان فيفرحون ويتعجبون لظنهم أن تلك الخرق ترقص وتلعب وتقوم وتقعده ، وأما العقلاء فانهم يعلمون أن ذلك تحريك وليس بتحريك ولكنهم ربما لا يعلمون كيف تفصيله والذي يعلم بعض تفصيله لا يعلمه كما يعلمه للشعب الذي الأمر إليه والجاذبة بيده فكذلك صبيان أهل الدنيا والخلق كلهم صبيان بالنسبة إلى العلماء ينظرون إلى هذه الأشخاص فيظنون أنها تتحرك فيجولون عليها ، والعلماء يعلمون أنهم محركون إلا أنهم لا يعرفون كيفية التحريك وهم الأكثرون إلا العارفون والعلماء الراسخون فانهم أدركوا بحدة أبصارهم خيوطاً دقيقة عنكبوتية بل أدق منها بكثير معلقة من السماء متشبثة الأطراف بأشخاص أهل الأرض لا تدرك تلك الخيوط لدقتها بهذه الأبصار الظاهرة ثم شاهدوا رؤوس تلك الخيوط في مناطق لها هي معلقة بها وشاهدوا لتلك المناطق مقابض هي في أيدي الملائكة المحركين للسماوات وشاهدوا أيضاً ملائكة السماوات منصوفة إلى حملة العرش ينتظرون منهم ما ينزل عليهم من الأمر من حضرة الربوبية كي لا يعصوا الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون وعبر عن هذه المشاهدات في القرآن وقيل - وفي السماء رزقكم وما توعدون - وعبر عن انتظار ملائكة السماوات لما ينزل إليهم من القدر والأمر وقيل - خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن يتنزل الأمر بينهما لتعلموا أن الله على كل شيء قدير وأن الله قد أحاط بكل شيء علماً - وهذه أمور لا يعلم تأويلها إلا الله والراسخون في العلم وعبر ابن عباس رضي الله عنهما عن اختصاص

إذا هو قد أقبل يعني على الماء قد كر حديثاً فيه أن عيسى قال : لو أن لابن آدم من اليقين شعرة مشى على الماء وروى أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس بسند ضعيف من حديث معاذ بن جبل لو عرفتم الله حق معرفته لمشيتم على البحور ولزالت بدعائكم الجبال

أتى عاصم النبي وأخبره
بخبيره قال اذهب
فادعه فجاء عاصم إلى
المكان الذي فيه رآه
فلم يجده فجاء إلى أهله
فوجده في بيت الفرس
فقال له إن رسول الله
يدعوك فقال اكسر
الضبة فأتى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال
رسول الله صلى الله
عليه وسلم : ما بيك
يا ثابت فقال أنا صيت
وأخاف أن تكون هذه
الآية نزلت في فقال له
رسول الله صلى الله عليه
وسلم أما ترضى أن
تعيش سعيداً وتقتل
شهيداً وتدخل الجنة
فقال قد رضيت ببشرى
الله تعالى ورسوله ولا
أرفع صوتي أبداً على

الراسخين في العلم يعلمون لا تختملها أفهام الخلق حيث قرأ قوله تعالى - ينزل الأمر بينهن - قال لو ذكرت ما أعرفه من معنى هذه الآية لرجعتوني وفي لفظ آخر قلتم إنه كافر . ولتقتصر على هذا القدر فقد خرج عنان الكلام عن قبضة الاختيار وامتزج بعلم للعامة مالم يس منه فلترجع إلى مقاصد الشكر فنقول: إذا رجع حقيقة الشكر إلى كون العبد مستعملاً في إتمام حكمة الله تعالى فأشكر العباد أحبهم إلى الله وأقربهم إليه وأقربهم إلى الله للإئسكة ولهم أيضاً ترتيب ومانهم لإلوه مقام معلوم وأعلام في رتبة القرب ملك اسمه إسرائيل عليه السلام وإنما علو درجتهم لأنهم في أنفسهم كرام برة وقد أصلح الله تعالى بهم الأنبياء عليهم السلام وهم أشرف مخلوق على وجه الأرض ويلي درجتهم درجة الأنبياء فانهم في أنفسهم أخيار وقد هدى الله بهم سائر الخلق ونعم بهم حكمته وأعلام رتبة نبينا ﷺ وعليهم إذ أكمل الله به الدين وختم به النبيين ويليهم العلماء الذين هم ورثة الأنبياء فانهم في أنفسهم صالحون وقد أصلح الله بهم سائر الخلق ودرجة كل واحد منهم بقدر ما أصلح من نفسه ومن غيره ثم يليهم السلاطين بالعدل لأنهم أصلحوا دنيا الخلق كما أصلح العلماء دينهم ولأجل اجتماع الدين والملك والسلطنة لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم كان أفضل من سائر الأنبياء فانه أكمل الله به صلاح دينهم ودنياهم ولم يكن السيف والملك لغيره من الأنبياء ثم يلي العلماء والسلاطين الصالحون الذين أصلحوا دينهم ونفوسهم فقط فلم تتم حكمة الله بهم بل فيهم ومن عدا هؤلاء فهمج رعا . واعلم أن السلطان به قوام الدين فلا ينبغي أن يستحق وإن كان ظالماً فاسقاً . قال عمرو بن العاص رحمه الله : إمام غشوم خير من فتنة تدوم . وقال النبي صلى الله عليه وسلم « سيكون عليكم أمراء تعرفون منهم وتتكرون ويفسدون وما يصلح الله بهم أكثر فان أحسنوا فلهم الأجر وعليكم الشكر وإن أساءوا فاعلمهم الوزر وعليكم الصبر (١) » . وقال سهل من أنكر إمامة السلطان فهو زنديق ومن دعا السلطان فلم يجب فهو مبتدع ومن أناه من غير دعوة فهو جاهل . وسئل أي الناس خير فقال السلطان قبيح كئاري أن شر الناس السلطان فقال مهلا إن لله تعالى كل يوم نظرتين نظرة إلى سلامة أموال المسلمين ونظرة إلى سلامة أبدانهم فيطلع في صفيته فيغفر له جميع ذنبه وكان يقول الحشبات السود للعلقة على أبوابهم خير من سبعين قاصياً يقصون .

(الركن الثاني من أركان الشكر ماعليه الشكر)

وهو النعمة فلندكر فيه حقيقة النعمة وأقسامها ودرجاتها وأصنافها وجامعها في شخص وبم فإن إحصاء نعم الله على عباده خارج عن مقدور البشر كما قال تعالى - وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها - فنقدم أموراً كلية تجرى مجرى القوانين في معرفة النعم ثم نشتغل بذكر الأحاد والله الموفق للصواب .

(بيان حقيقة النعمة وأقسامها)

اعلم أن كل خير ولذة وسعادة بل كل مطلوب ومؤثر فانه يسمى نعمة ولكن النعمة بالحقيقة هي

(١) حديث سيكون عليكم أمراء يفسدون وما يصلح الله بهم أكثر الحديث مسلم من حديث أم سلمة يستعمل عليكم أمراء فتعرفون وتتكرون ورواه الترمذي بلفظ سيكون عليكم أئمة وقال حسن صحيح وللبرار بسند ضعيف من حديث ابن عمر السلطان ظل الله في الأرض بأوى إليه كل مظلوم من عباده فان عدل كان له الأجر وكان على الرعية الشكر وإن جار أو خاف أو ظلم كان عليه الوزر وعلى الرعية الصبر وأما قوله وما يصلح الله بهم أكثر فلم أجده بهذا اللفظ إلا أنه يؤخذ من حديث ابن مسعود حين فرغ إليه الناس لما أنكروا سيرة الوليد بن عقبة فقال عبيد الله اصبروا فان جور إمامكم خمسين سنة خير من هرج شهر فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكر حديثاً والإمارة الفاجرة خير من الهرج رواء الطبراني في الكبير باسناد لا بأس به .

رسول الله فأنزل الله تعالى - إن الذين يفضون أصواتهم عند رسول الله - قال أنس كنا ننظر إلى رجل من أهل الجنة يتشى بين أيدينا فلما كان يوم القيامة في حرب مسيلة رأى ثابت من المسلمين بعض الانكسار وانهمز طائفة منهم فقال أف لهؤلاء وما يصنعون ثم قال ثابت لسالم بن حذيفة ما كنا نقاتل أعداء الله مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل هذا ثم ثبتنا ولم يزالا يقاتلان حتى قتل واستشهد ثابت كما وعده رسول الله

السعادة الأخروية وتسمية ماسواها نعمة وسعادة إما غلط وإما مجاز كتسمية السعادة الدنيوية التي لا تبين على الآخرة نعمة فإن ذلك غلط محض وقد يكون اسم النعمة للشيء صدقا ولكن يكون إطلاقه على السعادة الأخروية أصدق فكل سبب يوصل إلى سعادة الآخرة ويعين عليها إما بواسطة واحدة أو بوسائل فان تسميته نعمة صحيحة وصدق لأجل أنه يقضى إلى النعمة الحقيقية والأسباب للعبئة واللذات للسعادة نعمة تشرحها بتقسيمات [القسم الأول] أن الأمور كلها بالإضافة إلى ما تنقسم إلى ما هو نافع في الدنيا والآخرة جميعا كالعلم وحسن الخلق وإلى ما هو ضار فيها جميعا كالجهل وسوء الخلق وإلى ما ينفع في الحال ويضر في المآل كاللذات باتباع الشهوات وإلى ما يضر في الحال ويؤلم ولكن ينفع في المآل كقمع الشهوات ومخالفة النفس فالنافع في الحال والمآل هو النعمة تحقيقا كالعلم وحسن الخلق والضرر فيها هو البلاء تحقيقا وهو ضدها والنافع في الحال للضرر في المآل بلاء محض عند ذوى البصائر وتظنه الجهال نعمة ومثاله الجائع إذا وجد عسلا فيه سم فانه يعده نعمة إن كان جاهلا وإذا علمه علم أن ذلك بلاء سيق إليه والضرر في الحال للنافع في المآل نعمة عند ذوى الألباب بلاء عند الجهال ومثاله الدواء البشع في الحال مذاقه إلا أنه شاف من الأمراض والأقسام وجالب للصحة والسلامة فالصبي الجاهل إذا كلف شربه ظنه بلاء والعامل يعده نعمة ويتقلد المنة بمن يهديه إليه ويقربه منه ويهيء له أسبابه فلذلك تمنع الأم ولداه من الحجامة والأب يدعوه إليها فإن الأب لكامل عقله يلح العاقبة والأم لفرط حبها وقصورها تلاحظ الحال والصبي لجهله يتقلد منة من أمه دون أيه ويأنس إليها وإلى شفيقتها ويقدر الأب عدوا له ولو عقل لعلم أن الأم عدو باطن في صورة صديق لأن منعها إياه من الحجامة يسوقه إلى أمراض وآلام أشد من الحجامة ولكن الصديق الجاهل شر من العدو العاقل وكل إنسان فانه صديق نفسه ولكنه صديق جاهل فلذلك تعمل به مالا يعمل به العدو [قسم ثانيا] اعلم أن الأسباب الدنيوية مختلطة قد امتزج خيرها بشرها فقلما يصفو خيرها كالمال والأهل والولد والأقارب والجاه وسائر الأسباب ولكن تنقسم إلى ما نفعه أكثر من ضرره كقدر الكفاية من المال والجاه وسائر الأسباب وإلى ما ضره أكثر من نفعه في حق أكثر الأشخاص كالمال الكثير والجاه الواسع وإلى ما يكافئ ضرره نفعه وهذه أمور تختلف بالأشخاص فرب إنسان صالح ينتفع بالمال الصالح وإن كثرت فينفقه في سبيل الله ويصرفه إلى الخيرات فهو مع هذا التوفيق نعمة في حقه ورب إنسان يستضر بالقليل أيضا إذ لا يزال مستغفرا له شاكيا من ربه طالبا للزيادة عليه فيكون ذلك مع هذا الخذلان بلاء في حقه [قسم ثالثة] اعلم أن الخيرات باعتبار آخر تنقسم إلى ما هو مؤثر لذاته لا لغيره وإلى مؤثر لغيره وإلى مؤثر لذاته ولغيره . فالأول ما يؤثر لذاته لا لغيره كذمة النظر إلى وجه الله تعالى وسعادة لقائه ، وبالجملة سعادة الأخرى التي لا يقضاء لها فانها لا تطلب ليتوصل بها إلى غاية أخرى مقصودة وراءها بل تطلب لذاتها . الثاني ما يقصد لغيره ولا غرض أصلا في ذاته كالدرهم والدنانير فان الحاجة لو كانت لا تنقضى بها لكانت هي والحصاء بمثابة واحدة ولكن لما كانت وسيلة إلى اللذات سريعة الإيصال إليها صارت عند الجهال محبوبة في نفسها حتى يجمعوها ويكثرونها ويتصارفوا عليها بالربا ويظنون أنها مقصودة ومثال هؤلاء مثال من يحب شخصا فيحب بسببه رسوله الذي يجمع بينه وبينه ثم ينسى في محبة الرسول محبة الأصل فيعرض عنه طول عمره ولا يزال مشغولا بتعبد الرسول ومراعاته وتفقدته وهو غاية الجهل والضلال . الثالث ما يقصده لذاته ولغيره كالصحة والسلامة فانها تقصد ليتقدر بسببها على الذكر والفكر الموصلين إلى لقاء الله تعالى أو ليتوصل بها إلى استيفاء لذات الدنيا وتقصد أيضا لذاتها فان الإنسان وإن استغنى عن الشيء الذي تزداد سلامة الرجل لأجله فيريد أيضا سلامة الرجل

صلى الله عليه وسلم
وعليه درع فرآه
رجل من الصحابة بعد
موته في المنام فقال له
اعلم أن فلانا رجلا من
المسلمين نزع درعى
فذهب بها وهو في
ناحية من العسكر
وعنده فرس يستن
في طيله وقد وضع على
درعى برمة فانت جالده
ابن الوليد فأخبره
حتى يسترد درعى وأنت
أبا بكر خليفة رسول
الله عليه السلام قل
له إن على ديننا حتى
يقضى عنى وفلان من
عبيدى عتيق فأخبر
الرجل خالد فوجد
الدرع والفرس على
ما وصفه فاسترد الدرع
وأخبر خالد أبا بكر

من حيث إنها سلامة فإذا لم يؤثر لذاته فقط هو الخير والنعمة تحقيقاً وما يؤثر لذاته ولغيره أضافه
 نعمة ولكن دون الأول فأما ما لا يؤثر إلا لغيره كالنقدين فلا يوصفان في أنفسهما من حيث إنهما
 جوهرا نعمة بل من حيث هما وسيلتان فيكونان نعمة في حق من يقصد أمراً ليس يمكنه
 أن يتوصل إليه إلا بهما فلو كان مقصده العلم والعبادة ومعه الكفاية التي هي ضرورة حياته استوى عنده
 الذهب والدر فكان وجودهما وعدمهما عنده بمثابة واحدة بل ربما شغله وجودهما عن الفكر
 والعبادة فيكونان بلاء في حقه ولا يكونان نعمة [قسمة رابعة] اعلم أن الخيرات باعتبار آخر تنقسم
 إلى نافع ولذيد وجمل فاللذيد هو الذي تدرك راحته في الحال والنافع هو الذي يفيد في المال والجليل
 هو الذي يستحسن في سائر الأحوال . والشروع أيضاً تنقسم إلى ضار وقبيح ومؤلم وكل واحد من
 القسمين ضريان مطلق ومقيد . فالمطلق هو الذي اجتمع فيه الأوصاف الثلاثة أما في الخير فكالمعلم
 والحكمة فإنها نافعة وحسنة ولذيدة عند أهل العلم والحكمة وأما في الشر فكالجهل فإنه ضار وقبيح
 ومؤلم وإنما يحس الجاهل بألم جهله إذا عرف أنه جاهل وذلك بأن يرى غيره عالماً ويرى نفسه
 جاهلاً فيدرك ألم النقص فتنبعث منه شهوة العلم اللذينة ثم قد يمنعه الحسد والكبر والشهوات
 البدنية عن التعلم فيتجاذبه متضادان فيعظم ألمه فإنه إن ترك التعلم تألم بالجهل ودرك النقصان
 وإن اشتغل بالتعلم تألم بترك الشهوات أو بترك الكبر وذل التعلم ومثل هذا الشخص لا يزال في
 عذاب دائم لا محالة . والضرب الثاني للقيد وهو الذي جمع بعض هذه الأوصاف دون بعض فرب
 نافع مؤلم كقطع الأصبع للتأكل والسلمة الخارجة من البدن ورب نافع قبيح كالخق فإنه بالإضافة
 إلى بعض الأحوال نافع فقد قيل استراح من لا عقل له فإنه لا يهتم بالعاقبة فيسترخ في الحال إلى أن
 يحين وقت هلاكه ورب نافع من وجه ضار من وجه كإلقاء المال في البحر عند خوف القرق
 فإنه ضار للمال نافع للنفس في نجاتها والنافع قبحاً ضرورياً كالإيمان وحسن الخلق في الإيصال
 إلى سعادة الآخرة وأعني بهما العلم والعمل إذ لا يقوم مقامهما البتة غيرهما وإلى ما لا يكون ضرورياً
 كالسكنجيين مثلاً في تسكين الصفرأ فإنه قد يمكن تسكينها أيضاً بما يقوم مقامه [قسمة خامسة]
 اعلم أن النعمة يعبر بها عن كل لذيد واللذات بالإضافة إلى الإنسان من حيث اختصاصه بها
 أو مشاركتها لغيره ثلاثة أنواع عقلية وبدنية مشتركة مع بعض الحيوانات وبدنية مشتركة مع جميع
 الحيوانات أما العقلية فككثرة العلم والحكمة إذ ليس يستلذها السمع والبصر والشم والذوق ولا البطن
 ولا الفرج وإنما يستلذها القلب لاختصاصه بصفة يعبر عنها بالعقل وهذه أقل اللذات وجوداً وهي
 أشرفها أما قلتها فلأن العلم لا يستلذ إلا عالم والحكمة لا يستلذها إلا حكيم وما أقل أهل العلم والحكمة
 وما أكثر للتسمين باسمهم والتزمين برسومهم وأما شرفها فلأنها لازمة لا تزول أبداً لا في الدنيا ولا
 في الآخرة ودائمة لا تمل فالطعام يشبع منه فيعمل وشهوة الوقاع يفرغ منها فتستقل العلم والحكمة
 قط لا يتصور أن تمل وتستقل ومن قدر على الشريف الباقي أبداً الأباد إذا رضى بالحسيس الثاني
 في أقرب الآماد فهو مصاب في عقله محروم لشقاوته وإدباره وأقل أمر فيه أن العلم والعقل لا يحتاج
 إلى أعوان وحفظه بخلاف المال إذ العلم يحرسك وأنت تحرس المال والعلم يزيد بالإشفاق والمال
 ينقص بالإشفاق والمال يسرق والولاية يعزل عنها والعلم لا تمتد إليه أبدي السراق بالأخذ ولا أبدي
 السلاطين بالعزل فيكون صاحبه في روح الأمن أبداً وصاحب المال والجاه في كرب الخوف أبداً
 ثم العلم نافع ولذيد وجمل في كل حال أبداً والمال تارة يجذب إلى الهلاك وتارة يجذب إلى النجاة
 ولذلك فم الله تعالى المال في القرآن في مواضع وإن ساء خيراً في مواضع وأما قصوراً أكثر الخلق

بتلك الرؤيا فأجاز
 أبو بكر وصيته قال
 مالك بن أنس رضى
 الله عنهما لا أعلم وصية
 أجيزت بعد موت
 صاحبها إلا هذه فهذه
 كرامة ظهرت لثابت
 يحسن تقواه وأدبه مع
 رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فليعتبر
 المريد الصادق ويعلم
 أن الشيخ عنده
 تذكرة من الله ورسوله
 وأن الذي يعتمد عليه
 الشيخ عوض ما لو كان
 في زمن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم واعتقده
 مع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فلما قام القوم
 بواجب الأدب أخبر
 الحق عن حالهم وأثنى
 عليهم فقال - أولئك

عن إدراك لذة العلم فإما لعدم التدقيق فمن لم يذوق لم يعرف ولم يشق إذ الشوق تبع التدقيق وإما الفساد أمزجتهم ومرض قلوبهم بسبب اتباع الشهوات كالمرض الذي لا يدرك حلاوة العسل ويراها مرًا وإما لقصور فطنتهم إذ لم تخلق لهم بعد الصفة التي بها يستلذ العلم كالطفل الرضيع الذي لا يدرك لذة العسل والطيور السمان ولا يستلذ إلا اللبن وذلك لا يدل على أنها ليست لذينة ولا استطابته اللبن تدل على أنه ألد الأشياء فالقاصرون عن درك لذة العلم والحكمة ثلاثة إما من لم يحى باطنه كالطفل وإما من مات بعد الحياة باتباع الشهوات وإما من مرض بسبب اتباع الشهوات وقوله تعالى - في قلوبهم مرض - إشارة إلى مرض العقول وقوله عز وجل - لينذر من كان حيا - إشارة إلى من لم يحى حياة باطنة وكل حى بالبدن ميت بالقلب فهو عند الله من الموتى وإن كان عند الجاهل من الأحياء ولذلك كان الشهداء أحياء عند ربهم يرزقون فرحين وإن كانوا موتى بالأبدان . الثانية لذة يشارك الإنسان فيها بعض الحيوانات كلكلة الرياسة والغلبة والاستيلاء وذلك موجود في الأسود والفيل وبعض الحيوانات . الثالثة ما يشارك فيها سائر الحيوانات كلكلة البطن والفرج وهذه أكثرها وجودا وهي أخسها ولذلك اشترك فيها كل مادي ودرج حتى الديدان والحشرات ومن جاوز هذه الرتبة تشبث به لذة الغلبة وهو أشدها التصاقا بالمنافلين فإن جاوز ذلك ارتقى إلى الثالثة فصار أغلب اللذات عليه لذة العلم والحكمة لاسيما لذة معرفة الله تعالى ومعرفة صفاته وأفعاله وهذه رتبة الصديقين ولا ينال تمامها إلا بالخروج استيلاء حب الرياسة من القلب وآخرا ما يخرج من رءوس الصديقين حب الرياسة وأما شره البطن والفرج فكسره مما يقوى عليه الصالحون وشهوة الرياسة لا يقوى على كسرها إلا الصديقون فأما قمعها بالكلية حتى لا يقع بها الإحساس على الدوام وفي اختلاف الأحوال فيشبه أن يكون خارجا عن مقدور البشر ، نعم تغلب لذة معرفة الله تعالى في أحوال لا يقع معها الإحساس بلذة الرياسة والغلبة ولكن ذلك لا يدوم طول العمر بل تعثره الفترات فتعود إليه الصفات البشرية فتكون موجودة ولكن تكون مقهورة لا تقوى على حمل النفس على العدول عن العدل وعند هذا تنقسم القلوب إلى أربعة أقسام قلب لا يحب إلا الله تعالى ولا يستريح إلا بزيادة المعرفة به والفكر فيه وقلب لا يدري مائدة المعرفة وما معنى الأنس بالله وإيمانه بالجاه والرياسة والمال وسائر الشهوات البدنية وقلب أغلب أحواله الأنس بالله سبحانه والتلذذ بمعرفة والفكر فيه ولكن قد يعثره في بعض الأحوال الرجوع إلى أوصاف البشرية وقلب أغلب أحواله التلذذ بالصفات البشرية ويعثره في بعض الأحوال تلذذ بالعلم والمعرفة أما الأول فإن كان ممكنا في الوجود فهو في غاية البدو أما الثاني فالدنيا طائفة به وأما الثالث والزابع فهو جدان ولكن على غاية الدور ولا يتصور أن يكون ذلك إلا نادرا شاذًا وهو مع الدور يتفاوت في القلة والكثرة وإعنائكون كثيرته في الأعصار القريبة من أعصار الأنبياء عليهم السلام فلا يزال يزداد العهد بطولا وتزداد مثل هذه القلوب قلة إلى أن تقرب الساعة ويقضى الله أمرا كان مفعولا وإنما وجب أن يكون هذا نادرا لأنه مبادئ ملك الآخرة والملك عزيز وللوك لا يكثر . فكما لا يكون الفائق في الملك والجمال إلا نادرا وأكثر الناس من دونهم فكذا في ملك الآخرة فإن الدنيا مرآة الآخرة فانها عبارة عن عالم الشهادة والآخر عبارة عن عالم الغيب وعالم الشهادة تابع لعالم الغيب كما أن الصورة في المرآة تابعة لصورة الناظر في المرآة والصورة في المرآة وإن كانت هي الثانية في رتبة الوجود فانها أولى في حق رؤيتك فانك لا ترى نفسك وترى صورتك في المرآة أولا فتعرف بها صورتك التي هي قائمة بك ثانيا على سبيل المحاكاة فالقلب التابع في الوجود متبوعا في حق المعرفة والقلب للتأخر متقدما وهذا نوع من الانعكاس

الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى - أى اختبر قلوبهم وأخلصها كما يمتحن الذهب بالنار فيخرج خالصا كما أن اللسان ترجمان القلب وتهذب اللفظ لتأدب القلب فهذا ينبغي أن يكون المرید مع الشيخ . قال أبو عثمان الأدب عند الأكابر وفي مجالسة السادات من الأولياء يبالغ بصاحبه إلى الدرجات العلى والجحرف الأولى والعقبى ألا ترى إلى قول الله تعالى - ولو أنهم صبروا حتى تخرج إليهم لكان خيرا لهم - ومعاملهم الله تعالى قوله سبحانه - إن الذين يتادونك من وراء الحجرات

ولكن الانعكاس والانتكاس ضرورة هذا العالم فكذلك عالم الملك والشهادة محاك لعالم الغيب
والملكوت فمن الناس من يسر له نظر الاعتبار فلا ينظر في شيء من عالم الملك إلا ويعبر به إلى
عالم الملكوت فيسمى عبوره عبرة وقد أمر الحق به فقال - فاعتبروا يا أولي الأبصار - ومنهم من
عميت بصيرته فلم يعتبر فاحتبس في عالم الملك والشهادة وستفتش إلى حبسه أبواب جهنم وهذا
الحبس مملوء نارا من شأنها أن تطلع على الأفتدة إلا أن بينه وبين إدراك ألبها حجابا فإذا رفع
ذلك الحجاب بالموت أدرك وعن هذا أظهر الله تعالى الحق على لسان قوم استنطقهم بالحق فقالوا
الجنة والنار مخلوقتان ولكن الجحيم تدرك مرة بإدراك يسمى علم اليقين ومرة بإدراك آخر
يسمى عين اليقين وعين اليقين لا يكون إلا في الآخرة وعلم اليقين قد يكون في الدنيا ولكن
للذين قد وفوا حظهم من نور اليقين فلذلك قال الله تعالى - كلا لو تعلمون علم اليقين لترون الجحيم -
أى في الدنيا - ثم لترونها عين اليقين - أى في الآخرة فإذا قد ظهر أن القلب الصالح الملك الآخرة
لا يكون إلا عزيزا كالشخص الصالح الملك الدنيا .

(قسمة سادسة حاوية لمجامع النعم)

اعلم أن النعم تنقسم إلى ماهى غاية مطلوبة لذاتها وإلى ماهى مطلوبة لأجل الغاية أما الغاية فاتها
سعادة الآخرة ويرجع حاصلها إلى أربعة أمور : بقاء لافناء له وسرور لا غم فيه وعلم لا جهل معه وغنى
لا فقر بعده وهى النعمة الحقيقية ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لا تعيش إلا تعيش الآخرة (١) »
وقال ذلك مرة في الشدة تسلياً للنفس وذلك في وقت حفر الخندق في شدة الضر وقال ذلك مرة
في السرور منعا للنفس من الركون إلى سرور الدنيا وذلك عند إحداق الناس به في حجة الوداع (٢)
وقال رجل « اللهم إني أسألك تمام النعمة فقال النبي صلى الله عليه وسلم وهل تعلم ما تمام النعمة ؟ قال لا
قال تمام النعمة دخول الجنة (٣) » وأما الوسائل فتتنقسم إلى الأقرب الأخص كفضائل النفس وإلى
ما يليه في القرب كفضائل البدن وهو الثاني وإلى ما يليه في القرب ويجاوز إلى غير البدن كالأسباب
اللطيفة بالبدن من المال والأهل والعشيرة وإلى ما يجمع بين هذه الأسباب الخارجة عن النفس
وبين الحاصلة للنفس كالتوفيق والهداية فهى إذن أربعة أنواع : النوع الأول وهو الأخص
الفضائل النفسية ويرجع حاصلها مع انشعاب أطرافها إلى الإيمان وحسن الخلق وينقسم الإيمان
إلى علم للكاشفة وهو العلم بالله تعالى وصفاته وملائكته ورسوله وإلى علوم العاملة ، وحسن الخلق
ينقسم إلى قسمين ترك مقتضى الشهوات والغضب وإسمه العفة ومراعاة العدل في السكف عن
مقتضى الشهوات والإقدام حتى لا يمتنع أصلا ولا يقدم كيف شاء بل يكون إقدامه وإحجامه بالميزان
العدل الذى أنزله الله تعالى على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم إذ قال تعالى « أن لا تطغوا فى الليزان
وأقيموا الوزن بالقسط ولا تخسروا لليزان - فمن خصى نفسه ليزيل شهوة النكاح أو ترك النكاح
مع القدرة والأمن من الآفات أو ترك الأكل حتى ضعف عن العبادة والذكر والفكر فقد أخسر
اليزان ومن انهك في شهوة البطن والفرج فقد طغى في الليزان وإنما العدل أن يخلو وزنه وتقديره
عن الطغيان والخسران فتعادل به كفتا الليزان فإذا الفضائل الخاصة بالنفس المقربة إلى الله تعالى أربعة
علم مكاشفة وعلم معاملة وعفة وعدالة ولا يتم هذا في غالب الأمر إلا بالنوع الثانى وهو الفضائل البدنية

أكثرهم لا يقولون -
وكان هذا الحال من
وفد بنى تميم جاءوا إلى
رسول الله صلى الله
عليه وسلم فنادوا يا محمد
أخرج إلينا فان مدحنا
زين وذمنا شين قال
فسمع رسول الله صلى
الله عليه وسلم يخرج
إليهم وهو يقول « إنما
ذلكم الله الذى ذمه
شين ومدحه زين » فى
قصة طويلة وكانوا أتوا
بشاعرهم وخطيبهم
قتيلهم حسان بن ثابت
وشبابة المهاجرين
والأنصار بالخطبة وفى
هذا تأدب للريد فى
الدخول على الشيخ
والإقدام عليه وتركه
الاستعجال وصبره إلى
أن يخرج الشيخ من

(١) حديث قوله عند حفر الخندق لا تعيش إلا تعيش الآخرة متفق عليه من حديث أنس (٢) حديث
قوله فى حجة الوداع لا تعيش إلا تعيش الآخرة الشافعى مرسلا والحاكم متصلا وصححه وتقدم فى الحج
(٣) حديث قال رجل اللهم إني أسألك تمام النعمة الحديث الترمذى من حديث يعاذ يستند بحسن

وهي أربعة الصحة والقوة والجمال وطول العمر ولا تنفك هذه الأمور الأربعة إلا بالنوع الثالث وهي النعم الخارجة للطيفة بالبدن وهي أربعة للمال والأهل والجاه وكرم العشرة ولا ينفع شيء من هذه الأسباب الخارجة والبدنية إلا بالنوع الرابع وهي الأسباب التي تجمع بينها وبين ما يناسب الفضائل النفسية الداخلة وهي أربعة : هداية الله ورشده وتسديده وتأنيده ، فمجموع هذه النعم ستة عشر إذا قسمناها إلى أربعة وقسمنا كل واحدة من الأربعة إلى أربعة وهذه الجملة يحتاج البعض منها إلى البعض إما حاجة ضرورية أو نافعة . أما الحاجة الضرورية فكحاجة سعادة الآخرة إلى الإيمان وحسن الخلق إذ لا سبيل إلى الوصول إلى سعادة الآخرة البتة إلا بحاقيق للناسن إلا ما سعى وليس لأحد في الآخرة إلا ما تزود من الدنيا فكذلك حاجة الفضائل النفسية التي تكسب هذه العلوم وتهذيب الأخلاق إلى صحة البدن ضرورية . وأما الحاجة النافعة طي الجملة فكحاجة هذه النعم النفسية والبدنية إلى النعم الخارجة مثل المال والعز والأهل فان ذلك لو عدم ربما تطرق الخلل إلى بعض النعم الداخلة . فان قلت : فما وجه الحاجة لطريق الآخرة إلى النعم الخارجة من المال والأهل والجاه والعشرة . فاعلم أن هذه الأسباب جارية مجرى الجناح البالغ والآلة للسهلة للمقصود . أما للمال فالفقير في طلب العلم والكمال وليس له كفاية : كساع إلى الهيجا بغير سلاح ، وكبازي يوم الصيد بلا جناح ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « نعم للمال الصالح للرجل الصالح » (١) « وقال صلى الله عليه وسلم « نعم العون على تقوى الله للمال » (٢) وكيف لا ومن عدم المال صار مستغرق الأوقات في طلب الأنوات وفي تهية الناس والسكن وضرورات المعيشة ثم يتعرض لأنواع من الأذى تشغله عن الذكر والفكر ولا تتدفع إلا بسلاح المال ثم مع ذلك يحرم عن فضيلة الحج والزكاة والصدقات وإفاضة الخيرات . وقال بعض الحكماء وقد قيل له ما النعم فقال : الغنى فاني رأيت الفقير لا يعيش له ، قيل زدنا ، قال الأمن فاني رأيت الخائف لا يعيش له ، قيل زدنا ، قال العافية فاني رأيت المريض لا يعيش له ، قيل زدنا ، قال الشباب فاني رأيت الهرم لا يعيش له ، وكأن ما ذكره إشارة إلى نعيم الدنيا ولكن من خيث إنه معين على الآخرة فهو نعمة ؛ ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « من أصبح معافي في بدنه آمناني سربه عنده قوت يومه فكأنما حيزت له الدنيا بحذافيرها » (٣) وأما الأهل والولد الصالح فلا يغني وجه الحاجة إليهما إذ قال صلى الله عليه وسلم « نعم العون على الدين المرأة الصالحة » (٤) « وقال صلى الله عليه وسلم في الولد « إذا مات العبد انقطع عمله إلا من ثلاث ولد صالح يدعو له » (٥) الحديث وقد ذكرنا فوائد الأهل والولد في كتاب النكاح . وأما الأقارب فهم أكثر أولاد الرجل وأقاربه كانوا له مثل الأعين والأيدى فيتيسر له بسببهم من الأمور الدنيوية المهمة في دينه ما لو اتقده لطل شغله وكل ما يفرغ قلبك عن ضرورات الدنيا فهو معين لك على الدين فهو إذن نعمة . وأما العز

موضع خلوته . سمعت
أن الشيخ عبد القادر
رحمه الله كان إذا جاء
إليه فقير زائر يخرج
بالفقير فيخرج ويضع
جانب الباب ويصافح
الفقير ويسلم عليه ولا
يجلس معه ويرجع
إلى خلوته وإذا جاء
أحد ممن ليس من
زمرة الفقراء يخرج
ويجلس معه . فخطر
لبعض الفقراء نوع
إنكار لتركه الخروج
إلى الفقير وخروجه
لغير الفقير فاتهم
ما خطر للفقير إلى
الشيخ فقال الفقير
رابطتنا معه رابطة
قلبية وهو أهل وليس
غده أجنبي فنكتفي
معه بمواقفة القلوب

(١) حديث نعم المال الصالح للرجل الصالح أحمد وأبو يعلى والطبراني من حديث عمرو بن العاص بسند جيد (٢) حديث نعم العون على تقوى الله للمال أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من رواية محمد بن المنكدر عن جابر وزواه أبو القاسم البغوي من رواية ابن المنكدر مرسلا ومن طريقه رواه القضاة في مسند الشهاب هكذا مرسلا (٣) حديث من أصبح معافي في بدنه آمناني سربه الحديث الترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث عبيد الله بن محسن الأنصاري وقد تقدم (٤) حديث نعم العون على الدين المرأة الصالحة لم أجده إلا عندنا ولمسلم من حديث عبد الله بن عمرو الدنيا متاع وخير متاع الدنيا المرأة الصالحة (٥) حديث إذا مات العبد انقطع عمله إلا من ثلاث الحديث مسلم من حديث أبي هريرة وتقدم في النكاح .

والجاء فيه يدفع الانسان عن نفسه الدل والضيم ولا يستغنى عنه مسلم فانه لا ينفك عن عدو يؤذيه وظالم يشوش عليه علمه وعمله وفراغه ويشغل قلبه وقلبه رأس ماله وإعما تدفع هذه الشواغل بالعز والجاه ولذلك قيل الدين والسلطان توأمان . قال تعالى - ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض - ولا معنى للجاه إلى ملك القلوب كمالا معنى للغي لإلا ملك الدراهم ومن ملك الدراهم تسخرت له أرباب القلوب لدفع الأذى عنه فكما يحتاج الإنسان إلى سقف يدفع عنه المطر وجبة تدفع عنه البرد وكلب يدفع الثيب عن ماشيته فيحتاج أيضا إلى من يدفع الشر به عن نفسه ، وطى هذا القصد كان الأنبياء الذين لا ملك لهم ولا سلطنة يراعون السلاطين ويطلبون عندهم الجاه وكذلك علماء الدين لا طى قصد التناول من خزانهم والاستئثار والاستبكار في الدنيا بما يتبعهم ولا تظن أن نعمة الله تعالى على رسوله صلى الله عليه وسلم حيث نصره وأكمل دينه وأظهره على جميع أعدائه ومكن في القلوب جبه حتى اتسع به عزه وجاهه كانت أقل من نعمته عليه حيث كان يؤذى ويضرب حتى افتقر إلى الهرب والهجرة (١) ، فان قلت كرم العشيرة وشرف الأهل هو من النعم أم لا؟ فأقول نعم ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « الأئمة من قريش » (٢) ولذلك كان صلى الله عليه وسلم من أكرم الناس أرومة في نسب آدم عليه السلام (٣) وقال صلى الله عليه وسلم « تخيروا لنطفكم الأكرفاء » (٤) وقال صلى الله عليه وسلم « إياكم وخضراء الدمن » ، فقيل وما خضراء الدمن ؟ قال المرأة الحسنة في الثوب السوء (٥) فهذا أيضا من النعم ولست أعنى به الانتساب إلى الظلمة وأرباب الدنيا بل الانتساب إلى شجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وإلى أئمة العلماء وإلى الصالحين والأبرار للتوسمين بالعلم والعمل . فان قلت لما معنى الفضائل البدنية . فأقول لاختفاء بشدة الحاجة إلى الصحة والقوة وإلى

وقنع بها عن ملاقة
الظاهرة بهذا القدر
وأما من هو من غير
جنس الفقراء فهو
واقف مع العادات
والظاهر فتم لم يوف
حقه من الظاهر
استوحش حتى الريد
عمارة الظاهر والباطن
بالأدب مع الشيخ ،
قيل لأبي منصور
للعربي كم صحبت
أبا عثمان قال خدمته
لاصحبته فالصحة مع
الإخوان والأقران
ومع الشايخ الخدمة
وينبغي للمريد أن يكل
أشكر عليه شيء من
حال الشيخ يذكرك قصة
موسى مع الخضر عليهما
السلام كيف كان
الخضر يفعل أشياء

(١) حديث ما ناله صلى الله عليه وسلم من الأذى ونحوه حتى افتقر إلى الهرب والهجرة البخاري ومسلم
من حديث عائشة أنها قالت للنبي صلى الله عليه وسلم هل أتى عليك يوم أشد من يوم أحد قال لقد
لقيت من قومك وكان أشد ما لقيت يوم العقبة إذ عرضت نفسي على ابن عبد ياليل الحديث وللترمذي
وصحبه وابن ماجه من حديث أنس لقد أخفت في الله وما يخاف أحد ولقد أؤذيت في الله وما يؤذى أحد
ولقد أتى على ثلاثون من بين يوم وليلة ومالي ولبلال طعام يأكله ذو كبد إلا شيء يواريه بإبط بلال
قال الترمذي معنى هذا حين خرج النبي صلى الله عليه وسلم هاربا من مكة ومعه بلال وللبخاري عن عروة قال سألت
عبد الله بن عمرو عن أشد ما صنع للمشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رأيت عقبة بن أبي
معيط جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصلي فوضع رداءه في عنقه خنقه خنقا شديدا فجاء أبو بكر
فدفعه عنه الحديث وللبرار وأبي يعلى من حديث أنس قال لقد ضربوا رسول الله صلى الله عليه
وسلم حتى غشي عليه فقام أبو بكر فجعل ينادى ويلكم أقتلوا رجلا أن يقول ربى الله وإسناده
صحيح على شرط مسلم (٢) حديث الأئمة من قريش النسائي والحاكم من حديث أنس بإسناد صحيح
(٣) حديث كان صلى الله عليه وسلم من أكرم أرومة في نسب آدم . الأرومة الأصل هذا معلوم فروى
مسلم من حديث وائلة بن الأسقع مرفوعا إن الله اصطفى كنانة من ولد إسماعيل واصطفى قريشاً من
كنانة واصطفى من قريش بني هاشم واصطفاني من بني هاشم وفي رواية الترمذي إن الله اصطفى
من ولد إبراهيم إسماعيل وله من حديث العباس وحسنه وابن عباس والطلب بن ربيعة وصححه
والطلب بن أبي وداعة وحسنه إن الله خلق الخلق فجعلني من خيرهم وفي حديث ابن عباس ما بال
أقوام يبتذلون أصلي فوالله لأنا أفضلهم أصلا وخيرهم موضعا (٤) حديث تخيروا لنطفكم ابن ماجه
من حديث عائشة وتقدم في النكاح (٥) حديث إياكم وخضراء الدمن تقدم فيه أيضا .

طول العمر إذ لا يتم علم وعمل إلا بهما ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « أفضل السعادات طول العمر في طاعة الله تعالى ^(١) » وإنما يستحق من جلته أمر الجمال فيقال يكفي أن يكون البدن سليما من الأمراض الشاغلة عن تحرى الخيرات ، ولعمري الجمال قليل الغناء ولكنه من الخيرات أيضا أما في الدنيا فلا ينبغي نفعه فيها وأما في الآخرة فمن وجهين : أحدهما أن القبيح مذموم والطباع عنه نافرة وحاجات الجليل إلى الإجابة أقرب وجاهه في الصدور أوسع فكأنه من هذا الوجه جناح مبلغ كماله والجاه إذ هو نوع قدرة إذ يقدر الجميل الوجه على تنجيز حاجات لا يقدر عليها القبيح وكل معين على قضاء حاجات الدنيا فعين على الآخرة بواسطتها . والثاني أن الجمال في الأكثر يدل على فضيلة النفس لأن نور النفس إذا تم إشراقه تأدى إلى البدن فالنظر والخبر كثيرا ما يتلازمان ولذلك عول أصحاب الفراسة في معرفة مكارم النفس على هيآت البدن فقالوا الوجه والعين مرآة الباطن ، ولذلك يظهر فيه أثر الغضب والسرور والنعم ، ولذلك قيل طلاقة الوجه عنوان مافي النفس ، وقيل مافي الأرض قبيح إلا ووجهه أحسن مافية ، واستعرض للمأمون جيشا فعرض عليه رجل قبيح فاستنطقه فاذا هو ألكن فأسقط اسمه من الديوان وقال الروح إذا أشرفت على الظاهر فصباحة أو على الباطن قفصاحة وهذا ليس له ظاهر ولا باطن ، وقد قال صلى الله عليه وسلم « اطلبوا الخير عند صباح الوجوه ^(٢) » وقال عمر رضى الله تعالى عنه : إذا بعتم رسولا فاطلبوه حسن الوجه حسن الاسم . وقال الفقهاء : إذا تساوت درجات الصلحين فأحسنهم وجها أولا ثم بالامامة ، وقال تعالى تمتا بذلك - وزاده بسطة في العلم والجسم - ولنا نغنى بالجمال ما يحرك الشهوة فان ذلك أنوثة وإنما نغنى به ارتفاع القامة على الاستقامة مع الاعتدال في اللحم وتناسب الأعضاء وتناسف خلقه الوجه بحيث لا تنبوا الطباع عن النظر إليه . فان قلت فقد أدخلت المال والجاه والنسب والأهل والولد في حيز النعم ، وقد ذم الله تعالى المال والجاه وكذا رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) وكذا العلماء قال تعالى - إن من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم - وقال عز وجل - إنما أموالكم وأولادكم فتنة - وقال على كرم الله وجهه في ذم النسب : الناس أبناء ما يحسنون وقيمة كل امرئ ما يحسنه ، وقيل للرء بنفسه لأبويه فامعنى كونها نعمة مع كونها مذمومة شرعا . فاعلم أن من يأخذ العلوم من الألفاظ المنقولة للؤولة والعمومات المخصصة كان الضلال عليه أغلب ما لم يهتد بنور الله تعالى إلى إدراك العلوم على ما هي عليه ثم ينزل النقل على وفق مظهره منها بالتأويل مرة وبالتخصيص أخرى فهذه نعم معينة على أمر الآخرة لاسيلا إلى جردها إلا أن فيها فتنا وخاف ، فمثال للمال مثال الحية التي فيها ترياق نافع وسم نافع فان أصابها للعزم الذى يعرف وجه الاحتراز عن سمها وطريق استخراج ترياقها النافع كانت نعمة وإن أصابها السوادى الغر فهى عليه بلاء وهلاك وهو مثل البحر الذى تحتة أصناف الجواهر والآلى فمن ظفر بالبحر فان كان عالما بالسباحة وطريق القوص وطريق الاحتراز عن

(١) حديث أفضل السعادة طول العمر في عبادة الله غريب بهذا اللفظ وللترمذى من حديث أبي بكر أن رجلا قال يا رسول الله أى الناس خير قال من طال عمره وحسن عمله وقال حسن صحيح (٢) حديث اطلبوا الخير عند حسان الوجوه أبو يعلى من رواية إسماعيل بن عياش عن خيرة بنت محمد بن ثابت بن سباع عن أمها عائشة وخيرة وأمها لا أعرف حالهما وزواه ابن حبان من وجه آخر فى الضعفاء والبيهقى فى الشعب من حديث ابن عمر وله طرق كلها ضعيفة (٣) حديث ذم المال والجاه الترمذى من حديث كعب بن مالك ما ذبان جائعان أرسلا فى غم بأفسد لها من حب المال والشرف لدينه وقد تقدم فى ذم المال والبخل .

يشكرها موسى وإذا أخبره الخضر بسرها يرجع موسى عن إنكاره فما ينكره المرید لقله علمه بحقيقة ما يوجد من الشيخ فللشيخ فى كل شئ عذر بلسان العلم والحكمة . سأل بعض أصحاب الجنيد مسألة من الجنيد فأجابه الجنيد فعارضه فى ذلك فقال الجنيد فان لم تؤمنوا الى فاعترلون وقال بعض للشافع من لم يعظم حرمة من تأدب به حرم بركة ذلك الأدب ، وقيل من قال لأستاذه لا ، لا يفلح أبدا . أخبرنا شيخنا ضياء الدين عبد الوهاب بن طي

مهلكات البحر فقد ظفر بنعمه ، وإن خاصه جاهلا بذلك فقد هلك فذلك مدح الله تعالى للمال
وسماه خيرا ومدحه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال « نعم العون على تقوى الله تعالى للمال »
وكذلك مدح الجاه والعز إذ من الله تعالى على رسوله صلى الله عليه وسلم بأن أظهره على الدين كله
وحبيه في قلوب الخلق وهو المعنى بالجاه ولكن للنقول في مدحهما قليل والنقول في ذم للمال والجاه
كثير ، وحيث ذم الرياء فهو ذم الجاه ، إذ الرياء مقصوده اجتلاب القلوب . ومعنى الجاه ملك
القلوب وإنما كثر هذا وقل ذلك لأن الناس أكثرهم جهال بطريق الرقية لحية للمال وطريق
الغوص في بحر الجاه فوجب تحذيرهم فانهم يهلكون بسم المال قبل الوصول إلى ترياقه ويهلكهم
تمساح بحر الجاه قبل العثور على جواهره ولو كانا في أعينهما مذمومين بالإضافة إلى كل أحد لما
تصور أن يضاف إلى النبوة للملك كما كان لرسولنا صلى الله عليه وسلم ولأن يضاف إليها النبي كما كان
لسليمان عليه السلام فالتناس كلهم صبيان والأموال حيات والأنبياء والعارفون معزومون فقد يضر الصبي
ملا يضر العزم ، نعم للعزم لو كان له ولد يريد بقاءه وصلاحه وقد وجد حية وعلم أنه لو أخذها لأجل
ترياقها لا تدمى به ولده وأخذ الحية إذا رآها يلعب بها فيهلك فله غرض في الترياق وله غرض في حفظ
الولد فواجب عليه أن يزن غرضه في الترياق بغرضه في حفظ الولد ، فإذا كان يقدر على الصبر عن
الترياق ولا يستضر به ضررا كثيرا ، ولو أخذها لأخذها الصبي ويعظم ضرره بهلاكه فواجب
عليه أن يهرب عن الحية إذا رآها ويشير على الصبي بالهرب ويقبح صورتها في عينه ويعرفه أن
فيها سماً قاتلا لا ينجو منه أحد ولا يحدثه أصلا بما فيها من نفع الترياق فإن ذلك ربما يضره فيقدم عليه
من غير تمام المعرفة وكذلك الغواص إذا علم أنه لو غاص في البحر يبرأ من ولده لا تبعه وهلك فواجب
عليه أن يحذر الصبي ساحل البحر والنهر ، فإن كان لا يترجر الصبي بمجرد الزجر مهما رأى والده
يعوم حول الساحل فواجب عليه أن يبعد من الساحل مع الصبي ولا يقرب منه بين يديه فكذلك
الامة في حيز الأنبياء عليهم السلام كالصبيان والأغنياء ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « إنما أنا لكم
مثل الوالد لولده ^(١) » وقال صلى الله عليه وسلم « إنكم تنهاقون على النار تنهاق الفرائش وأنا آخذ
بمحزكم ^(٢) » وحظهم الأوفر في حفظ أولادهم عن الهالك فانهم لم يعضوا إلا لذلك وليس لهم في المال
حظ إلا بقدر القوت فلا جرم اقتصروا على قدر القوت وما فضل فلم يسكوه بل أشقوه فإن الاتفاق
فيه الترياق وفي الامساك السم ولو فتح للناس باب كسب المال ورغبوا فيه لما لوا إلى سم الامساك
ورغبوا عن ترياق الاتفاق فذلك قبحت الأموال والمعنى به تقيس إمساكها والحرص عليها بالاستكثار
منها والتوسع في نعيمها بما يوجب الزكوة إلى الدنيا ولذا تأملها أخذها بقدر الكفاية وصرف الفائض
إلى الخيرات فليس بمذموم وحق كل مسافر أن لا يحمل إلا بقدر زاده في السفر إذا صمم العزم على أن
يختص بما يحمله . فأما إذا صمحت نفسه باطعام الطعام وتوسيع الزاد على الرقاء فلا بأس بالاستكثار
وقوله عليه الصلاة والسلام « ليكن بلاغ أحدكم من الدنيا كزاد الراكب ^(٣) » معناه لا تفنككم خاصة

قال أنا أبو الفتح
المروى قال أنا أبو نصر
الترياق قال أنا أبو محمد
الجسراحي قال أنا
أبو العباس المحبوبي قال
أنا أبو عيسى الترمذی
قال حدثنا هناد عن
أبي معاوية عن
الأعمش عن أبي صالح
عن أبي هريرة قال :
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم « أتركوني
ماتركتكم وإذا
حدثتكم غفدوا عني
فإنما هلك من كان
قبلكم بكثرة سؤالهم
وإختلافهم على أنبيائهم »
قال الجنيد رحمه الله
رأيت مع أبي حفص
التيسابوري إنسانا
كثير الصمت لا يتكلم
قلت لأصحابه من هذا

- (١) حديث إنما أنا لكم مثل الوالد لولده . مسلم من حديث أبي هريرة ذون قوله لولده وقد تقدم
(٢) حديث إنكم تنهاقون على النار تنهاق الفرائش وأنا آخذ بمحزكم متفق عليه من حديث
أبي هريرة بلفظ مثلي ومثل الناس . وقال مسلم ومثل أمي كمثل رجل استوقد نارا فجعلت الدواب
والفرائش يقعن فيه فأنا آخذ بمحزكم وأنتم تقتحمون فيه . ومسلم من حديث جابر وأنا آخذ بمحزكم
عن النار وأنتم تهلتون من يدى (٣) حديث ليكن بلاغ أحدكم من الدنيا كزاد الراكب ابن ماجه

ولا قد كان فيمن يروى هذا الحديث ويعمل به من يأخذ مائة ألف درهم في موضع واحد ويرقبها في موضعه ولا يمسك منها حبة « ولما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الأغنياء يدخلون الجنة بشدة استأذنه عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه في أن يخرج عن جميع ما يملكه فأذن له فزل جبريل عليه السلام ، وقال : مره بأن يطعم السكين ويكسو العارى ويقرى الضيف ^(١) » الحديث. فأذن النعم النبي مشوية قد امتزج دواؤها بدائها ومرجوها بمخوفها ونعمها بضرها فمن وثق يصيرته وكال معرفته فله أن يقرب منها متقيا داءها ومستخرجا دواها ، ومن لا يثق بها فالبعد البعد والفرار الفرار عن مظان الأخطار فلا تعدل بالسلامة شيئا في حق هؤلاء وهم الخلق كلهم إلا من عصمه الله تعالى وهداه لطريقه . فان قلت : فما معنى النعم التوفيقية الراجعة إلى الهداية والرشد والتأييد والتسديد . فأعلم أن التوفيق لا يستغنى عنه أحد وهو عبارة عن التأليف والتلفيق بين إرادة العبد وبين قضاء الله وقدره وهذا يشمل الخير والشر وما هو سعادة وما هو شقاوة ولكن جرت العادة بتخصيص اسم التوفيق بما يوافق السعادة من جملة قضاء الله تعالى وقدره كما أن الإلحاد عبارة عن الليل فخصص بمن مال إلى الباطل عن الحق وكذا الارتداد ولا خفاء بالحاجة إلى التوفيق ولذلك قيل :

إذا لم يكن عون من الله للفتى فأكثر ما يفتي عليه اجتاده

فأما الهداية فلا سبيل لأحد إلى طلب السعادة إلا بها لأن داعية الانسان قد تكون مائلة إلى ما فيه صلاح آخرته ولكن إذا لم يعلم ما فيه صلاح آخرته حتى يظن الفساد صلاحا فمن أين ينفعه مجرد الإرادة فلا فائدة في الإرادة والقدر والأسباب إلا بعد الهداية ولذلك قال تعالى - ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى - وقال تعالى - ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكي منكم من أحد أبدا ولكن الله يزكي من يشاء - وقال صلى الله عليه وسلم « مامن أحد يدخل الجنة إلا برحمة الله تعالى أى بهديته فقيل ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا ^(٢) » . والهداية ثلاث منازل : الأولى معرفة طريق الخير والشر للشار إليه بقوله تعالى - وهديناه النجدين - وقد أنعم الله تعالى به على كافة عباده بوضعه بالعقل وبعضه على لسان الرسل ولذلك قال تعالى - وأما بعد فهديناهم فاستجواب العمى على الهدى - فأسباب الهدى هي الكتب والرسل وبصائر العقول وهي مبذولة ولا يمنع منها إلا الحسد والكبر وحب الدنيا والأسباب التي تعمى القلوب وإن كانت لا تعمى الأبصار قال تعالى - فانها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور - ومن جملة العميات الإلف والعادة وحب استصحابها وعنه العبارة بقوله تعالى

والحاكم من حديث سلمان لفظ الحاكم وقال بلغة وقال مثل زاد الراكب وقال صحيح الاسناد . قلت هو من رواية أبي سفيان عن أشياخه غير مسمين وقال ابن ماجه عهد إلى أن يكفى أحدكم مثله زاد الراكب (١) حديث استئذان عبد الرحمن بن عوف أن يخرج عن جميع ما يملكه لما ذكر أن الأغنياء يدخلون الجنة بشدة فأذن له فزل جبريل فقال مره أن يطعم السكين الحديث الحاكم من حديث عبد الرحمن بن عوف وقال صحيح الاسناد . قلت : كلا فيه خالده بن أبي مالك ضعيف جدا (٢) حديث مامن أحد يدخل الجنة إلا برحمة الله متفق عليه من حديث أبي هريرة لن يدخل أحدكم عمله الجنة قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا إلا أن يتغمدني الله بفضل منه ورحمة وفي رواية لسم مامن أحد يدخله عمله الجنة الحديث واتفقا عليه من حديث عائشة وانهرد به مسلم من حديث جابر وقد تقدم .

فيل لي هذا إنسان
يصحب أبا حفص
ويخدمنا وقد أثق
عليه مائة ألف درهم
كانت له واستدان مائة
ألف أخرى ألقها عليه
ما يسوغ له أبو حفص
أن يتكلم بكلمة واحدة
وقال أبو يزيد البسطامي
صحب أبا علي السندی
فكنت ألقه ما يعجب به
فرضه وكان يلحن
التوحيد . والحقائق
صرفا . وقال أبو عثمان
صحب أبا حفص وأنا
غلام حدث فطردني
وقال لا تجلس عندي
فلم أجعل مكافأتي له على
كلامه أن أولى ظهري
إليه فأنصرفت أمشي
إلى خلف ووجهي
مقابل له حتى غبت .

— إنا وجدنا آباءنا على أمة — الآية وعن الكبر والحسد العبارة بقوله تعالى — وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم — وقوله تعالى — أبشرا منا واحدا نتبعه فهدنا لنعلم أن هذا الله تعالى — منعت الاهتداء والهداية الثانية وراء هذه الهداية العامة وهي التي يد الله تعالى بها العبد حالا بعد حال وهي ثمرة المجاهدة حيث قال تعالى — والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا — وهو المراد بقوله تعالى: — والذين اهتدوا زادهم هدى — والهداية الثالثة وراء الثانية وهو النور الذي يشرق في عالم النبوة والولاية بعد كمال المجاهدة فينتدى بها إلى ما لا يهتدى إليه بالعقل الذي يحصل به التكليف وإمكان تعلم العلوم وهو الهوى المطلق وماعداه حجاب له ومقدمات وهو الذي شرفه الله تعالى بتخصيص الإضافة إليه وإن كان الكل من جهته تعالى فقال تعالى — قل إن هدى الله فبغير هدى لا ينال — وهو المسمى حياة في قوله تعالى — أو من كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا يمشي به في الناس — وللعنى بقوله تعالى — أثبتن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه — وأما الرشد فتعني به العناية الإلهية التي تعين الإنسان عند توجهه إلى مقاصده فتقويه على ما فيه صلاحه وتفتريه عما فيه فساده ويكون ذلك من الباطن كما قال تعالى — ولقد آتينا إبراهيم رشده من قبل وكنابه علمين — فالرشد عبارة عن هداية باعثة إلى جهة السعادة محركة إليها فالصبي إذا بلغ خيرا يحفظ للمال وطرق التجارة والاستثمار ولكنه مع ذلك يندرو ولا يريد الاستثناء لا يسمى رشيدا لعدم هدايته بل لقصور هدايته عن تحريك داعيته فكيف من شخص يقدم على ما يعلم أنه يضره فقد أعطى الهداية وميزها عن الجاهل الذي لا يدري أنه يضره ولكن ما أعطى الرشد فالرشد بهذا الاعتبار أكل من مجرد الهداية إلى وجوه الأعمال وهي نعمة عظيمة . وأما التسديد فهو توجيه حركاته إلى صوب المطلوب وتيسرها عليه ليشتد في صوب الصواب في أسرع وقت فإن الهداية بمجرد ذلك لا تكفي بل لابد من هداية محركة للداعية وهي الرشد والرشد لا يكفي بل لابد من تيسر الحركات بمساعدة الأعضاء والآلات حتى يتم المراد مما انبعثت الداعية إليه فالهداية محض التعريف والرشد هو تنبيه الداعية لتسقيظ وتحريك والتسديد إعانة ونصرة بتحريك الأعضاء في صوب السداد وأما التأيد فكأنه جامع للكل وهو عبارة عن تقوية أمره بالبصيرة من داخل وتقوية البطش ومساعدة الأسباب من خارج وهو المراد بقوله عز وجل — إذا يدتك روح القدس — وتقرب منه العصمة وهي عبارة عن وجود إلهي يسبح في الباطن يقوى به الإنسان على تحري الخير وتجنب الشر حتى يصير كأنه من باطنه غير محسوس وإياه عنى بقوله تعالى — ولقد همت به وهم بها لولا أن رأى برهان ربه — فهذه هي مجامع النعم ولن تثبت إلا بما يغوله الله من الفهم الصافي الثاقب والسمع الواعي والقلب البصير للتواضع للراعي والعلم الناصح والمال الزائد على ما يقصر عن للمهمات بقلته القاصر عما يشغل عن الدين بكثرة والعز الذي يصونه عن سفه السفاء وظلم الأعداء ويستدعي كل واحد من هذه الأسباب الستة عشر أسبابا وتستدعي تلك الأسباب أسبابا إلى أن تنتهي بالآخرة إلى دليل للتحرير وملجأ للضطرين وذلك رب الأرباب ومبسط الأسباب وإذا كانت تلك الأسباب طويلة لا يحتمل مثل هذا الكتاب استقصاءها فلندكر منها أتمودجا ليعلم به معنى قوله تعالى — وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها — وبالله التوفيق.

(بيان وجه الأعوذ في كثرة نعم الله تعالى وتسلسلها وخروجها عن الحصر والإحصاء)

اعلم أنا جمعنا النعم في ستة عشر ضربا وجعلنا صحة البدن نعمة من النعم الواقعة في الرتبة للتأخر فهدى النعمة الواحدة لو أردنا أن نستقصى الأسباب التي بها تمت هذه النعمة لم تقدر عليها ولكن الأكل أحد أسباب الصحة فلندكر نعمة من جملة الأسباب التي بها تتم نعمة الأكل فلا يخفى أن الأكل فعل وكل فعل من هذا النوع فهو حركة وكل حركة لابد لها من جسم متحرك هو أكلها ولا بد لها من قدرة على

عنه واعتقدت أن أحفر لنفسي بوا على بابه وأنزل وأقعد فيه ولا أخرج منه إلا بأذنه فلما رأى ذلك منى قربي وقبلني وصيرني من خواص أصحابه إلى أن مات رحمه الله ومن آدابهم الظاهرة أن المرید لا يبسط سجاده مع وجود الشيخ إلا لوقت الصلاة فإن المرید من شأنه التبذل للخدمة في السجادة إيماء إلى الاستراحة والتعزز ولا يتحرك في السماع مع وجود الشيخ إلا أن يخرج عن حد التميز وهيبة الشيخ تملك المرید عن الاسترسال في السماع وتعبه واستغراقه في

الحركة ولا بد من إرادة للحركة ولا بد من علم بالمراد وإدراك له ولا بد للأكل من مأكل ولا بد للأكل من أصل منه يحصل ولا بد له من صانع فأنذكر أسباب الإدراك ثم أسباب الإرادات ثم أسباب القدرة ثم أسباب الأكل على سبيل التلويح لعل سبيل الاستقصاء .
(الطرف الأول في نعم الله تعالى في خلق أسباب الإدراك)

اعلم أن الله تعالى خلق النبات وهو أكمل وجود من الحجر واللدن والحديد والنحاس وسائر الجواهر التي لا تنمى ولا تغذى فان النبات خلق فيه قوة بها يجتذب الغذاء إلى نفسه من جهة أصله وعروقه التي في الأرض وهي له آلات فيها يجتذب الغذاء وهي العروق الدقيقة التي تراها في كل ورقة ثم تغلظ أصولها ثم تنشعب ولا تزال تستدق وتنشعب إلى عروق شعرية تنبسط في أجزاء الورقة حتى تغيب عن البصر إلا أن النبات مع هذا الكمال ناقص فانه إذا أعوزه غذاء يساق إليه ويمس أصله جف وليس ولم يمكنه طلب الغذاء من موضع آخر فان الطلب إنما يكون بمعرفة للطلوب وبالاتقال إليه والنبات عاجز عن ذلك فمن نعمة الله تعالى عليك أن خلق لك آلات الاحساس وآلة الحركة في طلب الغذاء فانظر إلى ترتيب حكمة الله تعالى في خلق الحواس الخمس التي هي آلة الإدراك فأولها حاسة اللمس وإنما خافت لك حتى إذا مسك نار محرقة أو سيف جارح تحس به قهر من هذا أول حس يخلق للحيوان ولا يتصور حيوان إلا ويكون له هذا الحس لأنه لم يحس أصلاً فليس بحيوان وأتقص درجات الحس أن يحس بما لا يلاصقه ويمس به فان الاحساس مما يبعد منه إحساس أم لا محالة وهذا الحس موجود لكل حيوان حتى الدودة التي في الطين فانها إذا غرز فيها إبرة اهبطت للهرب لا كالنبات فان النبات يقطع فلا ينقبض إذ لا يحس بالقطع إلا أنك لو لم يخلق لك إلا هذا الحس لكنت ناقصاً كاللودة لا تقدر على طلب الغذاء من حيث يبعد عنك بل ما عسى بدنك فتحس به فتجذبه إلى نفسك فقط فافتقرت إلى حس تدرك به ما بعد عنك غفاق لك الشم إلا أنك تدرك به الرائحة ولا تدري أنها جاءت من أي ناحية فحتاج إلى أن تطوف كثيراً من الجوانب فربما تعثر على الغذاء الذي شممت وربما لم تعثر فتكون في غاية النقصان لو لم يخلق لك إلا هذا خلق لك البصر لتدرك به ما بعد عنك وتدرك جهته فتقصد تلك الجهة بعينها إلا أنه لو لم يخلق لك إلا هذا لكنت ناقصاً إذ لا تدرك به ما وراء الجدران والحجب فتبصر غذاء ليس بينك وبينه حجاب وتبصر عدواً لا حجاب بينك وبينه وأماماً بينك وبينه حجاب فلا تبصره وقد لا يكشف الحجاب إلا بعد قرب العدو فتعجز عن الهرب فتخلق لك السمع حتى تدرك به الأصوات من وراء الجدران والحجب عند جريان الحركات لأنك لا تدرك بالبصر إلا شيئاً حاضراً أو أملاً الغائب فلا يمكنك معرفته إلا بكلام ينتظم من حروف وأصوات تدرك بحس السمع فاشتدت إليه حاجتك فخلق لك ذلك وميزت بفهم الكلام عن سائر الحيوانات وكل ذلك ما كان يفنيك لو لم يكن لك حسن الذوق إذ يصل الغذاء إليك فلا تدرك أنه موافق لك أو مخالف فتأكله قهلاً كالشجرة يصب في أصلها كل مائع ولا ذوق لها فتجذبه وربما يكون ذلك سبب جفافها ثم كل ذلك لا يكفيك لو لم يخلق في مقدمة دماغك إدراك آخر يسمى حساً مشتركاً تأدى إليه هذه المحسوسات الخمس وتجتمع فيه ولولا لطال الأمر عليك فانك إذا أكلت شيئاً أصفر مثلاً فوجدته مراراً فالتفت فكرته فإذا رأته مرة أخرى فلا تعرف أنه مضر مالم تذقه ثانياً لولا الحس المشترك إذ العين تبصر الصفرة ولا تدرك الرائحة فكيف تمتنع عنه والذوق يدرك الرائحة ولا يدرك الصفرة فلا بد من حاكم يجمع عنده الصفرة والرائحة جميعاً حتى إذا أردت الصفرة حكم بأنه مرفيع تمتنع عن تناوله ثانياً وهذا كله تشارك فيه الحيوانات إذ لا شاة هذه الحواس كلها لو لم يكن لك إلا هذا لكنت ناقصاً فان الهيمة يحتمل عليها فتؤخذ فلا تدري كيف تدفع الحيلة عن نفسها وكيف

الشيخ بالنظر إليه ومطالعة موارد فضل الحق عليه أن يجمع له من الإصغاء إلى السماع ومن الأدب أن لا يكتم على الشيخ شيئاً من حاله ومواهب الحق عنده وما يظهر له من كرامة وإجابة ويكشف للشيخ من حاله ما يعلم الله تعالى منه وما يستحى من كشفه يذكره إيماءاً وتكريماً فان للريد متى انطوى ضميره على شيء لا يكشفه للشيخ تصريحاً أو تعريضاً يصير على باطنه منه عقدة في الطريق وبالقول مع الشيخ تنحل العقدة وتزول ومن الأدب أن

تتخلص إذا قيدت وقد تلقى نفسها في بر ولا تدرى أن ذلك يهلكها ولذلك قد تأكل البهيمة ما تستلذه في الحال ويضرها في ثانی الحال فتمرض وتموت إذ ليس لها إلا الاحساس بالحاضر فأما إدراك العواقب فلا فيذكرك الله تعالى وأكرمك بصفة أخرى هي أشرف من السكل وهو العقل فيه تدرك مضرة الأطعمة ومنفعتها في الحال وللآل وبه تدرك كيفية طبخ الأطعمة وتأليفها وإعداد أسبابها فتنتفع بعقلك في الأكل الذي هو سبب صحتك وهو أحسن فوائد العقل وأقل الحكم فيه بل الحكمة الكبرى فيه معرفة الله تعالى ومعرفة أفعاله ومعرفة الحكمة في عاله وعند ذلك تنقلب فائدة الحواس الخمس في حتك فتكون الحواس الخمس كالجواسيس وأصحاب الأخبار للكلين بنواحي المملكة وقد وكلت كل واحدة منها بأمر تختص به فواحدة منها بأخبار الألوان والأخرى بأخبار الأصوات والأخرى بأخبار الروائح والأخرى بأخبار الطعوم والأخرى بأخبار الحر والبرد والحشونة واللينة والصلابة وغيرها وهذه البرد والجواسيس يقتضون الأخبار من أقطار المملكة ويسلمونها إلى الحس المشترك والحس المشترك قاعد في مقدمة الدماغ مثل صاحب القصص والكتب على باب الملك يجمع القصص والكتب الواردة من نواحي العالم فيأخذها وهي مخطومة ويسلمها إذ ليس له إلا أخذها وجمعها وحفظها فأما معرفة حقائق ما فيها فلا ولكن إذا صادف القلب العاقل الذي هو الأمير والملك سلم الإنهاآت إليه مخطومة فيفتشها للملك ويطلع منها على أسرار المملكة ويحكم فيها بأحكام عجيبة لا يمكن استقصاؤها في هذا المقام وبحسب ما يلوح له من الأحكام وللصالح يحرك الجنود وهي الأعضاء مرة في الطلب ومرة في الحرب ومرة في إتمام التدبيرات التي تعين له فهذه سياقة نعمة الله عليك في الادراكات ولا تظن أنا استوفيناها فان الحواس الظاهرة هي بعض الادراكات والبصر واحد من جملة الحواس والعين آلة واحدة له وقد ركب العين من عشر طبقات مختلفة بعضها رطوبات وبعضها أغشية وبعض الأغشية كأنها نسج العنكبوت وبعضها كالشمعة وبعض تلك الرطوبات كأنه يياض البيض وبعضها كأنه الجمد لسكل واحدة من هذه الطبقات العشر صفة وصورة وشكل وهيئة وعرض وتدوير وتركيب لو اختلفت طبقة واحدة من جملة العشر أوصفة واحدة من صفات كل طبقة لاختل البصر وعجز عنه الأطباء والكحالون كلهم فهذا في حس واحد فقس به حاسة السمع وسائر الحواس لا يمكن أن تستوفي حكم الله تعالى وأنواع نعمه في جسم البصر وطبقاته في مجلدات كثيرة مع أن جملة لا تزيد على جولة صغيرة فكيف ظنك بجميع البدن وسائر أعضائه وحجائبه فهذه مرامز إلى نعم الله تعالى بخلق الادراكات.

(الطرف الثاني في أصناف النعم في خلق الارادات)

اعلم أنه لو خلق لك البصر حتى تدرك به الغذاء من بعد ولم يخلق لك ميل في الطبع وشوق إليه وشهوة له تستحك على الحركة لكان البصر معطلا فكم من مريض يرى الطعام وهو أشفع الأشياء له وقد سقطت شهوته فلا يشاءه فيبقى البصر والادراك معطلا في حقه فاضطرت إلى أن يكون لك ميل إلى ما يوافقك يسمى شهوة وقررة عما يخالفك تسمى كراهة لتطلب بالشهوة وتهرب بالكراهة فخلق الله تعالى فيك شهوة الطعام وسلطها عليك ووكلمها بك كالمقتاضي الذي يضطرك إلى تناول حتى تتناول وتقتنى فتبقى بالغذاء وهذا مما يشاركك فيه الحيوانات دون النبات ثم هذه الشهوة لو لم تسكن إذا أخذت مقدار الحاجة أسرفت وأهلكك نفسك فخلق الله لك الكراهة عند الشبع لئلا تترك الأكل بها لا كالأرزق فانه لا يزال يجتذب للاء إذا انصب في أسفله حتى يفسد فيحتاج إلى آدمي يقدر غذاءه بقدر الحاجة فيسقيه مرة ويقطع عنه اللاء أخرى وكما خلقت لك هذه الشهوة حتى تأكل فيبقى به بدك خلق لك شهوة الجماع حتى تجامع فيبقى به نسلك ولو قصصنا عليك عجائب صنع الله تعالى في خلق الرحم وخلق

لا يدخل في صفة الشيخ إلا بعد علمه بأن الشيخ قيم بتأديبه وتهذيبه وأنه أقوم بالتأديب من غيره ومتى كان عند المرید تطلع إلى شيخ آخر لا تصفو صحته ولا ينفذ القول فيه ولا يستعد باطنه لسراية حال الشيخ إليه فان المرید كلما أيقن تفرد الشيخ بالشيخة عرف فضله وقويت محبته والمحبة والتألف هو الواسطة بين المرید والشيخ وعلى قدر قوة المحبة تكون سراية الحال لأن المحبة علامة التعارف والتعارف علامة الجنسية والجنسية جالبة للمرید حاله الشيخ أو بعض حاله

دم الحيض وتأليف الجنين من اللق ودم الحيض وكيفية خلق الأثنين والعروق السالكة إليهما من القفار الذي هو مستقر النطفة وكيفية انصباب ماء المرأة من الترائب بواسطة العروق وكيفية انقسام مقعر الرحم إلى قوالب تقع النطفة في بعضها فتتشكل بشكل الذكور وتقع في بعضها فتتشكل بشكل الإناث وكيفية إدارتها في أطوار خلقها مضغة وعلقة ثم عظما ولحما ودما وكيفية قسمة أجزائها إلى رأس ويد ورجل وبطن وظاهر وسائر الأعضاء لقضيت من أنواع نعم الله تعالى عليك في مبدأ خلقك كل العجب فضلا عما تراه الآن ولكننا لسنا نريد أن نتعرض إلا لنعم الله تعالى في الأكل وحده كي لا يطول الكلام . فاذن شهوة الطعام أحد ضروب الارادات وذلك لا يكفيك فانه تأتيك الملهكات من الجوانب فلو لم يخلق فيك الغضب الذي به تدفع كل ما يصادك ولا يوافقك لبقيت عرضة للآفات ولأخدمتك كل ما حصلت من الغذاء فان كل واحد يشتهي ما في يديك فتحتاج إلى داعية في دفعه ومقاتلته وهي داعية الغضب الذي به تدفع كل ما يصادك ولا يوافقك ثم هذا لا يكفيك إذ الشهوة والغضب لا يدعوان إلا إلى ما يضر وينفع في الحال وأما في الآل فلا تسكني فيه هذه الارادة فخلق الله تعالى لك إرادة أخرى مسخرة تحت إشارة العقل للعروف للعواقب كما خلق الشهوات والغضب مسخرة تحت إدارك الحس المدرك للحالة الحاضرة فتم بها انتفاعك بالعقل إذ كان مجرد للعرفة بأن هذه الشهوة مثلا تضرك لا يفنيك في الاحتراز عنها مالم يكن لك ميل إلى العمل بموجب للعرفة وهذه الارادة أفردت بها عن البهائم كما أنما لبني آدم كما أفردت بمعرفة العواقب وقد سمينا هذه الارادة باعثة دينا وفصلناه في كتاب الصبر تفصيلا أوفى من هذا .

(الطرف الثالث في نعم الله تعالى في خلق القدرة وآلات الحركة)

اعلم أن الحس لا يفيد إلا الإدراك والارادة لا معنى لها إلا الليل إلى الطلب والمهرب وهذا كفاية فيه مالم تكن فيك آلة الطلب والمهرب فكم من مريض مشتاق إلى شيء بعيد عنه مدرك له ولكنه لا يمكنه أن يمضي إليه لفقد رجله أولا يمكنه أن يتناوله لفقد يده أو فليج وخدر فيهما فلا بد من آلات للحركة وقدرة في تلك الآلات على الحركة لتكون حركتها بمقتضى الشهوة طلبا وبمقتضى الكراهية هربا فذلك خلق الله تعالى لك الأعضاء التي تنظر إلى ظاهرها ولا تعرف أسرارها فتمها هو للطلب والمهرب كالرجل للانسان والجنح للطير والقوائم للدواب ومنها ما هو للدفع كالأسلحة للإنسان والقرون للحيوان وفي هذا تختلف الحيوانات اختلافا كثيرا فمنها ما يكثر أعداؤه ويعد غذاءه فيحتاج إلى سرعة الحركة فخلق له الجناح ليطيئ بسرعة ومنها ما خلق له أربع قوائم ومنها ما له رجلان ومنها ما يدب وذلك يطول فلنذكر الأعضاء التي بها يتم الأكل فقط ليقاس عليها غيرها فنقول : رؤيتك الطعام من بعد وحركتك إليه لا تسكني مالم تتمكن من أن تأخذه فافتقرت إلى آلة باطنة فأنعم الله تعالى عليك بخلق اليدين وهما طويلتان ممتدتان إلى الأشياء ومشتعلتان على مفاصل كثيرة لتتحرك في الجهات فتمتد وتنثني إليك فلا تكون كحبة منصوبة ثم جعل رأس اليد عريضا يخلق الكف ثم قسم رأس الكف بخمسة أقسام هي الأصابع وجعلها في صفين بحيث يكون الإبهام في جانب ويدور على الأربعة الباقية ولو كانت مجتمعة أو متراكمة لم يحصل بها تمام غرضك فوضعا وضعا إن بسطتها كانت لك معرفة وإن جمعتها كانت لك معرفة وإن جمعتها كانت لك آلة للضرب وإن نشرتها ثم قبضتها كانت لك آلة في القبض ثم خلق لها أظفار وأسند إليها رءوس الأصابع حتى لا تتفتت وحتى تلتقط بها الأشياء الدقيقة التي لا تحويها الأصابع فتأخذها برءوس أظفارك ثم هب أنك أخذت الطعام باليدين فمن أين يكفيك هذا مالم يصل إلى المعدة وهي في الباطن فلا بد وأن يكون من الظاهر

أخبرنا الشيخ الثقة
أبو الفتح محمد بن
سليمان قال أنا أبو الفضل
حميد قال أنا الحافظ
أبو نعيم قال ثنا سليمان
ابن أحمد قال ثنا أنس
ابن أسلم قال ثنا عتبة
ابن رزين عن أبي
أمامة الباهلي عن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال « من علم
عبدا آية من كتاب
الله فهو مولاه ينبغي
له أن لا يخلده ولا
يستأثر عليه فمن فعل
ذلك فقد فصم عروة
من عرا الاسلام » ومن
الأدب أن يراعي
خطرات الشيخ في
جزئيات الأمور
وكلياتها ولا يستحقر
كرامة الشيخ ليسير

دهليز إليها حتى يدخل الطعام منه فيجعل القم منفذا إلى المعدة مع ما فيه من الحكم الكثيرة سوى كونه منفذا للطعام إلى المعدة ثم إن وضعت الطعام في القم وهو قطعة واحدة فلا يتيسر ابتلاعه فتحتاج إلى طاحونة تطحن بها الطعام فخلق لك اللحين من عظمين وركب فيهما الأسنان وطبق الأضراس العليا على السفلى لتطحن بهما الطعام طحنا ثم الطعام تارة يحتاج إلى الكسر وتارة إلى القطع ثم يحتاج إلى طحن بعد ذلك قسم الأسنان إلى عريضة طواحين كالأضراس وإلى حادة قواطع كالرياحيات وإلى ما يصلح للكسر كالآنياب ثم جعل مفصل اللحين متخلخلا بحيث يتقدم الفك الأسفل ويتأخر حتى يدور على الفك الأعلى دوران الرحى ولولا ذلك لما تيسر إلا ضرب أحدهما على الآخر مثل تصفيق اليدين مثلا وبذلك لا يتم الطحن فجعل اللحي الأسفل متحركا كدورة والحي الأعلى ثابتا لا يتحرك فانظر إلى عجب صنع الله تعالى فإن كل رحي صنعه الخلق فيثبت منه الحجر الأسفل ويدور الأعلى إلا هذا الرحى الذي صنعه الله تعالى إذ يدور منه الأسفل على الأعلى فسيحانه ما أعظم شأنه وأعز سلطانه وأتم برهانه وأوسع امتنانه ، ثم هب أنك وضعت الطعام في فضاء القم فكيف يتحرك الطعام إلى ما تحت الأسنان أو كيف تستجره الأسنان إلى نفسها أو كيف يتصرف باليد في داخل القم فانظر كيف أنعم الله عليك بخلق اللسان فانه يطوف في جوانب القم ويرد الطعام من الوسط إلى الأسنان بحسب الحاجة كالخجرفة التي ترد الطعام إلى الرحى هذا مع ما فيه من فائدة التدقيق وعجائب قوة النطق والحكم التي لسانا نطلب بدكرها ، ثم هب أنك قطعت الطعام وطحنه وهو يابس فلا تقدر على الابتلاع إلا بأن ينزل إلى الخاق بنوع رطوبة فانظر كيف خلق الله تعالى تحت اللسان عينا يفيض اللعاب منها وينصب بقدر الحاجة حتى ينعجن به الطعام فانظر كيف سخرها لهذا الأمر فانك ترى الطعام من بعد فيثور الحنك للخدمة وينصب اللعاب حتى تتجلب أشداكك والطعام بعد بعيد عنك ثم هذا الطعام للطحن للنعجن من يوصله إلى المعدة وهو في القم ولا تقدر على أن تدفعه باليد ولا يدق للمعدة حتى تمتد فتجذب الطعام فانظر كيف هيأ الله تعالى للرءى والحنجرة وجعل على رأسها طبقات تتفتح لأخذ الطعام ثم تنطبق وتتضغط حتى يتقلب الطعام بضغطه فيهبوى إلى المعدة فيدهليز للرءى فاذا ورد الطعام على المعدة وهو خبز وفاكهة مقطعة فلا يصلح لأن يصير لحما وعظما ودما على هذه الهيئة بل لا بد وأن يطبخ طبخا تاما حتى تتشابه أجزاؤه فخلق الله تعالى للمعدة على هيئة قدر فيقع فيها الطعام فتحوى عليه وتعلق عليه الأبواب فلا يزال لا يثا فيها حتى يتم الهضم والنضج بالحرارة التي تحيط بالمعدة من الأعضاء الباطنة إذ من جانبها الأيمن الكبد ومن الأيسر الطحال ومن قدام الترائب ومن خلف لحم الصلب فتعدى الحرارة إليها من تسخين هذه الأعضاء من الجوانب حتى ينطبخ الطعام ويصير مائعا متشابها يصلح للنفوذ في تجاويف العروق وعند ذلك يشبه ماء الشعير في تشابه أجزائه وورقه وهو بعد لا يصلح للتغذية فخلق الله تعالى بينها وبين الكبد مجارى من العروق وجعل لها فوهات كثيرة حتى ينصب الطعام فيها فينتهى إلى الكبد والكبد معجون من طينة الدم حتى كأنه دم وفيه عروق كثيرة شعرية منتشرة في أجزاء الكبد فينصب الطعام الرقيق النافذ فيها وينتشر في أجزائها حتى تستولى عليه قوة الكبد فتصبغه بلون الدم فيستقر فيها ريثما يحصل له نضج آخر ويحصل له هيئة الدم الصافي الصالح لئذاء الأعضاء إلا أن حرارة الكبد هي التي تنضج هذا الدم فيتولد من هذا الدم فضلان كما يتولد في جميع ما يطبخ إحداها شبيهة بالدردي والعكر وهو الخلط السوداوى والأخرى شبيهة بالرغوة وهى الصفراء ولو لم تفصل عنها الفضلتان قد مزاج الأعضاء فخلق الله تعالى للراة والطحال وجعل لكل واحد منهما عنقا ممدودا إلى الكبد داخلا في تجويفه

حركاته معتمدا على حسن خلق الشيخ وكإحاطة ومداراته. قال إبراهيم بن شيان كنا نصحب أبا عبد الله للعربى ونحن شبان ويسافر بنا في البرارى والفوايت وكان معه شيخ اسمه حسن وقد صحبه سبعين سنة فكان إذا جرى من أحدنا خطأ وتغير عليه حال الشيخ تشفع إليه بهذا الشيخ حتى يرجع لنا إلى ما كان . ومن أدب للريد مع الشيخ أن لا يستقل بوقائه وكشفه دون مراجعة الشيخ فان الشيخ علمه أوسع وبابه للفنوح إلى الله أكبر

فتجذب المرارة الفضلة الصفراوية ويجذب الطحال العكر السوداء فيبقى الدم صافيا ليس فيه إلا زيادة رقة ورطوبة لما فيه من المائية ولولاها لما انتشر في تلك العروق الشعرية ولأخرج منها متصاعدا إلى الأعضاء خلق الله سبحانه الكليتين وأخرج من كل واحدة منهما عنقا طويلا إلى الكبد ومن عجائب حكمة الله تعالى أن عنقهما ليس داخلا في تجويف الكبد بل متصل بالعروق الطالعة من حدة الكبد حتى يجذب ما يليها بعد الطلوع من العروق الدقيقة التي في الكبد إذ لو اجتذب قبل ذلك لغلظ ولم يخرج من العروق فاذا انفصلت منه المائية قد صار الدم صافيا من الفضلات الثلاث شيئا من كل ما يفسد الغذاء ، ثم إن الله تعالى أطلع من الكبد عروقا ثم قسمها بعد الطلوع أقساما وشعب كل قسم بشعب وانتشر ذلك في البدن كله من الفرق إلى القدم ظاهرا وباطنا فيجري الدم الصافي فيها ويصل إلى سائر الأعضاء حتى تصير العروق المنقسمة شعرية كعروق الأوراق والأشجار بحيث لا تترك بالأبصار فيصل منها الغذاء بالشرح إلى سائر الأعضاء ولوحلت المرارة آفة فلم تجذب الفضلة الصفراوية فسد الدم وحصل منه الأمراض الصفراوية كاليرقان والبثور والحمرة وإن حلت بالطحال آفة فلم يجذب الحائط السوداء حدثت الأمراض السوداء كاللهق والجذام والماليخوليا وغيرها وإن لم تدفع المائية نحو الكلى حدثت منه الاستسقاء وغيره ، ثم انظر إلى حكمة الفاطر الحكيم كيف رتب النافع على هذه الفضلات الثلاث الحسيسة أما المرارة فانها تجذب بأحد عنقها وتنفذ بالعنق الآخر إلى الأمعاء ليخلص له في ثقل الطعام رطوبة مزلفة ويحدث في الأمعاء لدغ يحركها للدفع فتتضغظ حتى يندفع الثقل وينزلق وتكون صفرته لذلك وأما الطحال فانه يحيل تلك الفضلة إحالة يحصل بها فيه حموضة وقبض ثم يرسل منها كل يوم شيئا إلى فم المعدة فيحرك الشهوة بجموضته وينبهها ويشيرها ويخرج الباقي مع الثقل وأما الكلية فانها تعتذى بما في تلك المائية من دم وترسل الباقي إلى المثانة ولتقتصر على هذا القدر من بيان نعم الله تعالى في الأسباب التي أعدت للأكل ولو ذكرنا كيفية احتياج الكبد إلى القلب والدماغ واحتياج كل واحد من هذه الأعضاء الرئيسية إلى صاحبه وكيفية انشعاب العروق الضواري من القلب إلى سائر البدن وبواسطتها يصل الحس وكيفية انشعاب العروق السواكن من الكبد إلى سائر البدن وبواسطتها يصل الغذاء ثم كيفية تركيب الأعضاء وعددها وعظامها وعضلاتها وعروقها وأوتارها ورباطاتها وعضاريفها ورطوباتها لطال الكلام وكل ذلك محتاج إليه للأكل ولأمور أخر سواه بل في آدمي آلاف من العضلات والعروق والأعصاب مختلفة بالصغر والكبر والدقة والغلظ وكثرة الانقسام وقلته ولا شيء منها إلا وفيه حكمة أو اثنتان أو ثلاث أو أربع إلى عشر وزيادة وكل ذلك نعم من الله تعالى عليك لو سكن من جعلها عرق متحرك أو تحرك عرق ساكن لهلكت يا مسكين فانظر إلى نعمة الله تعالى عليك أولًا لتقوى بعدها على الشكر فانك لا تعرف من نعمة الله سبحانه إلا الأكل وهو أحسنها ثم لا تعرف منها إلا أنك تجوع فتأكل والحمار أيضا يعلم أنه يجوع فيأكل ويتعب فينام ويشتهي فيجوع ويستنهض فينهض ويرمض فاذا لم تعرف أنت من نفسك إلا ما يعرف الحمار فكيف تقوم بشكر نعمة الله عليك وهذا الذي رمزنا إليه على الإيجاز قطرة من بحر واحد من بحار نعم الله فقط قس على الأجل ما أهملناه من جملة ما عرفناه جذرا من التطويل وجملة ما عرفناه وعرفه الخلق كلهم بالإضافة إلى ما لم يعرفوه من نعم الله تعالى أقل من قطرة من بحر إلا أن من علم شيئا من هذا أدرك فمه من معاني قوله تعالى - وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها - ثم انظر كيف ربط الله تعالى قوام هذه الأعضاء وقوام منافذها وأدراكها وقواها بخار لطيف يتصاعد من الأخطاط الأربعة ومستقره القلب ويسرى في جميع البدن بواسطة العروق الضواري فلا يتبقى إلى جزء من أجزاء البدن

فإن كان واقعة للريد من الله تعالى يواقه الشيخ ويعضها له وما كان من عند الله لا يختلف وإن كان فيه شبهة تزول شبهة الواقعة بطريق الشيخ ويكتسب الريد علما بصحة الوقائع والكشوف فالريد لعله في واقعة بخامره كمن إرادة في النفس فيشتبك كمن الإرادة بالواقعة مناما كان ذلك أويقظة ولهذا سر عجيب ولا يقوم الريد باستئصال شأفة السكامن في النفس وإذا ذكره للشيخ فما في الريد من كون إرادة النفس مفقود في حق الشيخ فإن

إلا ويحدث عند وصوله في تلك الأجزاء ما يحتاج إليه من قوة حس وإدراك وقوة حركة وغيرها كالسراج الذي يدار في أطراف البيت فلا يصل إلى جزء إلا ويحصل بسبب وصوله ضوء على أجزاء البيت من خلق الله تعالى واختراعه ولكنه جعل السراج سبباً له بحكته وهذا البخار اللطيف هو الذي تسميه الأطباء الروح ومحل القلب ومثاله جرم نار السراج والقلب له كالمسرجة والدم الأسود الذي في باطن القلب له كالفيتلة والغذاء له كالزيت والحياة الظاهرة في سائر أعضاء البدن بسببه كالضوء للسراج في جملة البيت وكما أن السراج إذا انقطع زيتُه انطفأ فسراج الروح أيضاً ينطفئ* مهما انقطع غذاؤه وكما أن الفيتلة قد تحترق فتصير رماداً بحيث لا تقبل الزيت فينطفئ* السراج مع كثرة الزيت فكذلك الدم الذي تشبث به هذا البخار في القلب قد يحترق بفراط حرارة القلب فينطفئ* مع وجود الغذاء فإنه لا يقبل الغذاء الذي يبقى به الروح كما لا يقبل الرماد الزيت لقبولاً تشبث النار به وكما أن السراج تارة ينطفئ* بسبب من داخل كما ذكرناه وتارة بسبب من خارج كريح عاصف فكذلك الروح تارة تنطفئ* بسبب من داخل وتارة بسبب من خارج وهو القتل وكما أن انطفاء السراج بشيء الزم أو فساد الفيتلة أو بريح عاصف أو بإطفاء إنسان لا يكون إلا بأسباب مقدرة في علم الله مرتبة ويكون كل ذلك بقدر فكذلك انطفاء الروح وكما أن انطفاء السراج هو منتهى وقت وجوده فيكون ذلك أجله الذي أجل له في أم الكتاب فكذلك انطفاء الروح وكما أن السراج إذا انطفأ أظلم البيت كله فالروح إذا انطفأ أظلم البدن كله وفارقت أنوارها التي كان يستفيد منها الروح هي أنوار الاحساسات والقدرة والارادات وسائر ما يجمعها معنى لفظ الحياة فهذا أضرار مزوجين إلى عالم آخر من عوالم نعم الله تعالى وعجائب صنعته وحكته يعلم أنه لو كان البحر مداداً لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي - عز وجل فتعسا لمن كفر بالله تعسا ومسحاً لمن كفر نعمته مسحاً. فان قلت فقد وصفت الروح ومثلته ورسول الله ﷺ «مثل عن الروح فلم يزد عن أن قال - قل الروح من أمر ربي» (١) فلم يصفه لهم على هذا الوجه . فاعلم أن هذه غفلة عن الاشتراك الواقع في لفظ الروح فان الروح يطلق لمعان كثيرة لانطوئ بذكرها ونحن إنما وصفنا من جملتها جسماً لطيفاً تسميه الأطباء بروحاً وقد عرفوا صفته وجوده وكيفية سريانه في الأعضاء وكيفية حصول الاحساس والقوى في الأعضاء به حتى إذا خدر بعض الأعضاء علموا أن ذلك لوقوع سدة في مجرى هذا الروح فلا يعالجون موضع الخدر بل منابت الأعصاب ومواقع السدة فيها ويعالجونها بما يفتح السدة فان هذا الجسم بلطفه ينفذ في شبك العصب وبواسطته يتأذى من القلب إلى سائر الأعضاء وما يرتقى إليه معرفة الأطباء فأمره سهل نازل . وأما الروح التي هي الأصل وهي التي إذا فسدت فسدت سائر البدن فذلك سر من أسرار الله تعالى لم نصفه ولا رخصة في وصفه إلا بأن يقال هو أمر رباني كما قال تعالى - قل الروح من أمر ربي - والأمور الربانية لا تختمل العقول وصفها بل تحير فيها عقول أكثر الخلق وأما الأوهام والخيالات فقاصرة عنها بالضرورة قصور البصر عن إدراك الأصوات وتزلزل في ذكر مبادئ وصفها معاقدة العقول القيدة بالجواهر والعرض المحبوسة في مضيقها فلا يدرك بالعقل شيء من وصفه بل بنور آخر أعلى وأشرف من العقل يشرق ذلك النور في عالم النبوة والولاية نسبتته إلى العقل نسبة العقل إلى الوهم والخيال وقد خلق الله تعالى الخلق أطواراً فكما يدرك الصبي المحسوسات ولا يدرك العقولات لأن ذلك طور لم يبلغه بعد فكذلك يدرك البالغ العقولات ولا يدرك ما وراءها لأن ذلك طور لم يبلغه بعد

(١) حديث أنه سئل عن الروح فلم يزد على أن قال الروح من أمر ربي متفق عليه من حديث

ابن مسعود وقد تقدم في شرح عجائب القلب .

كان من الحق يتبرهن
بطريق الشيخ وإن
كان ينزع واقفته إلى
ككون هوى النفس
تزول وتبرأ ساحة
للريد ويتجمل الشيخ
تقل ذلك لقوة حاله
وجهة إيوائه إلى جناب
الحق وكال معرفته
ومن الأدب مع الشيخ
أن للريد إذا كان له
كلام مع الشيخ في شيء
من أمر دينه أو أمر
دنياه لا يستعجل
بالإقدام على مكالمته
الشيخ والمهجوم عليه
حتى يقين له من حال
الشيخ أنه مستعد له
ولسماع كلامه وقوله
متفرغ فكما أن للدعاء
أوقافاً وآداباً وشروطاً
لأنه مخاطبة الله تعالى

وإنه لقام شريف ومشرب عذب ورتبة عالية فيها يلحظ جناب الحق بنور الإيمان واليقين وذلك للشرب أعز من أن يكون شريعة لسكل وارد بل لا يطلع عليه إلا واحد بعد واحد ولبواب الحق صدر وفي مقدمة الصدر مجال وميدان رحب وطى أول اللبدان عتبة هي مستقر ذلك الأمر الرباني فمن لم يكن له على هذه العتبة جواز ولا لحافظ العتبة مشاهدة استحال أن يصل للبدان فكيف بالانتهاء إلى ماوراءه من للشاهدات العالية ولذلك قيل من لم يعرف نفسه لم يعرف ربه وأتى يصادف هذا في خزانة الأطباء ومن أين للطبيب أن يلاحظه بل للعنى للسمى روحا عند الطبيب بالإضافة إلى هذا الأمر الرباني كالكرة التي يحركها صولجان الملك بالإضافة إلى الملك فمن عرف الروح الطي فظن أنه أدرك الأمر الرباني كان كمن رأى الكرة التي يحركها صولجان الملك فظن أنه رأى الملك ولا يشك في أن خطأه فاحش وهذا الخطأ أخف من جده ولما كانت العقول التي بها يحصل التكليف وبها تدرك مصالح الدنيا عقولا قاصرة عن ملاحظة كنه هذا الأمر لم يأذن الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم أن يتحدث عنه بل أمره أن يكلم الناس على قدر عقولهم ولم يذكر الله تعالى في كتابه من حقيقة هذا الأمر شيئا ولكن ذكر نسبته وفعله ولم يذكر ذاته أما نسبته ففي قوله تعالى - من أمر ربى - وأما فعله فقد ذكر في قوله تعالى - يأتينا النفس للطمئة ارجى إلى ربك راضية مرضية فادخلنى في عبادى وادخلنى جنى - ولترجع الآن إلى الغرض فإن القصور ذكر نعم الله تعالى في الأكل فقد ذكرنا بعض نعم الله تعالى في آلات الأكل .

(الطرف الرابع : في نعم الله تعالى في الأصول التي يحصل منها الأطعمة)

وتصير صالحة لأن يصلحها الأدنى بعد ذلك بصنفته

اعلم أن الأطعمة كثيرة والله تعالى في خلقها عجائب كثيرة لا تحصى وأسباب متوالية لا تنتهى وذكر ذلك في كل طعام مما يطول فإن الأطعمة إما أدوية وإما فواكه وإما أغذية فلنأخذ الأغذية فإنها الأصل ولنأخذ من جعلتها حبة من البر ولنذكر سائر الأغذية فنقول : إذا وجدت حبة أو جبات فلو أكلتها فبت وبقيت جائعا فما أحوجك إلى أن تنمو الحبة في نفسها وتريد وتتضاعف حتى تفي بنام حاجتك خلق الله تعالى في حبة الحنطة من القوى ما يختدى به كما خلق فيك فان النبات إنما يفارقك في الحس والحركة ولا يخالفك في الاغتذاء لأنه يختدى بالماء ويختدب إلى باطنه بواسطة العروق كما تختدى أنت وتختدب ولنا نطلب في ذكر آلات النبات في اجتذاب الغذاء إلى نفسه ولكن نشير إلى غذائه . فنقول : كما أن الحشب والتراب لا يختدب بل تحتاج إلى طعام مخصوص فكذلك الحبة لا تختدى بكل شيء بل تحتاج إلى شيء مخصوص بدليل أنك لو تركتها في البيت لم تزد لأنه ليس يحيط بها إلا هواء ومجرد الهواء لا يصلح لغذائها ولو تركتها في الماء لم تزد ولو تركتها في أرض لا ماء فيها لم تزد بل لابد من أرض فيها ماء يمتزج ماءها بالأرض فيصير طينا وإليه الإشارة بقوله تعالى - فلينظر الإنسان إلى طعامه أنا صبينا للماء صبا ثم شققنا الأرض شقا فأنبتنا فيها حبا وعنباً وقصباً وزيتوناً ونخلاً - ثم لا يكفي للماء والتراب إذ لو تركت في أرض تدية صلبة متراكبة لم تنبت لفقد الهواء فيحتاج إلى تركها في أرض رخوة متخلجة يتغلغل الهواء إليها ثم الهواء لا يتحرك إليها بنفسه فيحتاج إلى ريح تحرك الهواء وتضربه بقهر وغضب على الأرض حتى يتغلغل فيها وإليه الإشارة بقوله تعالى - وأرسلنا الرياح لواقح - وإنما إلحاقها في إيقاع الازدواج بين الهواء والماء والأرض ثم كل ذلك لا يفيك لو كان في برد مفرط وشتاء شات فتحتاج إلى حرارة الريح والصف قد بان احتياج غذائه إلى هذه الأربعة فانظر إلى ماذا يحتاج كل واحد إذ يحتاج الماء لينساق

فلقول مع الشيخ أيضا
آداب وشروط لأنهم
بمعاملة الله تعالى ويسأل
الله تعالى قبل الكلام
مع الشيخ التوفيق
لما يجب من الأدب
وقد نبه الحق سبحانه
وتعالى على ذلك فيما أمر
به أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم في
خطبته فقال - يا أيها
الذين آمنوا إذا ناجيتم
الرسول فقدموا بين
يدي تجواكم صدقة -
يعنى أمام مناجاتكم
قال عبد الله بن عباس
سأل الناس رسول الله
صلى الله عليه وسلم
فأكثروا حتى شقوا
عليه وأخفوه بالمسئلة
فأدبهم الله تعالى
وقطعهم عن ذلك

إلى أرض الزراعة من البحار والعيون والأنهار والسواقي فانظر كيف خلق الله البحار والجبال والعيون وأجرى منها الأنهار ثم الأرض ربما تكون مرتفعة ولياء لا ترتفع إليها فانظر كيف خلق الله تعالى العيون وكيف سلط الرياح عليها لتسوقها بآذنه إلى أقطار الأرض وهي سحب يقال حوامل بالماء ثم انظر كيف يرسله مدرارا على الأراضي في وقت الربيع والخريف على حسب الحاجة وانظر كيف خلق الجبال حافظة للمياه تنفجر منها العيون تدريجا فلو خرجت دفعة لفرقت البلاد وهلك الزرع والواشي ونعم الله في الجبال والسحاب والبحار والأمطار لا يمكن إحصاؤها وأما الحرارة فأنها لا تحصل بين الماء والأرض وكلاهما باردان فانظر كيف سخر الشمس وكيف خلقها مع بعدها عن الأرض مسخنة للأرض في وقت دون وقت ليحصل البرد عند الحاجة إلى البرد والحر عند الحاجة إلى الحر فهذه إحدى حكم الشمس والحكم فيها أكثر من أن تحصى ثم النبات إذا ارتفع عن الأرض كان في القواكه انتقاد وصلابة فتفتقر إلى رطوبة تتضجها فانظر كيف خلق القمر وجعل من خاصيته الترطيب كما جعل من خاصية الشمس التسخين فهو ينضج القواكه ويصنعها بتقدير الفاطر الحكيم ولذلك لو كانت الأشجار في ظل يمنع شروق الشمس والقمر وسائر الكواكب عليها لكانت فاسدة ناقصة حتى إن الشجرة الصغيرة تفسد إذا ظللتها شجرة كبيرة وتعرف ترطيب القمر بأن تكشف رأسك له بالليل فتغلب على رأسك الرطوبة التي يعبر عنها بالزكام فكما يرطب رأسك يرطب الفاكهة أيضا ولا تطول فيما لا مطمع في استقصائه بل قول كل كوكب في السماء قد سخر لنوع فائدة كما سخرت الشمس للتسخين والقمر للترطيب فلا يغلو واحد منهما عن حكم كثيرة لا تفي قوة البشر بإحصائها ولو لم يكن كذلك لكان خلقها عبثا وباطلا ولم يصح قوله تعالى - ربنا ما خلقت هذا باطلا - وقوله عز وجل - وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما إلا لفائدة - وكما أنه ليس في أعضاء بدنك عضوا لفائدة فليس في أعضاء بدن العالم عضو إلا لفائدة والعالم كله كشيء واحد وآحاد أجسامه كالأعضاء له وهي متعاونة تعاون أعضاء بدنك في جملة بدنك وشرح ذلك يطول ولا ينبغي أن نظن أن الإيمان بأن النجوم والشمس والقمر مسخرات بأمر الله سبحانه في أمور جعلت أسبابا لها بحكم الحكمة يخالف للشرع لما ورد فيه من النهي عن تصديق النجميين وعن علم النجوم (١) بل للنهي عنه في النجوم أمران : أحدهما أن تصدق بأنهم فاعلة لآثارها مستقلة بها وأنها ليست مسخرة تحت تدبير مدبر خلقها وقهرها وهذا كفر . والثاني تصديق النجميين في تفصيل ما يخبرون عنه من الآثار التي لا يشترك كافة الخلق في دركها لأنهم يقولون ذلك عن جهل فان علم أحكام النجوم كان معجزة لبعض الأنبياء عليهم السلام ثم اندرس ذلك العلم فلم يبق إلا ما هو مختلط لا يثبت فيه الصواب عن الخطأ فاعتقاد كون الكواكب أسبابا لآثار تحصل بخلق الله تعالى في الأرض وفي النبات وفي الحيوان ليس قادحا في الدين بل هو حق ولكن دعوى العلم بتلك الآثار على التفصيل مع الجهل قاذح في الدين ولذلك إذا كان معك ثوب غسلته وتريد تخفيفه فقال لك غيرك أخرج الثوب وابسطه فان الشمس قد طلعت وحمى النهار والجواء لا يلزمك تكذيبه ولا يلزمك الإنكار عليه بحوالته حتى

وأمرهم أن لا يناجوه حتى يقدموا صدقة وقيل كان الأغنياء يأتون النبي عليه السلام ويغلبون الفقراء على المجلس حتى كره النبي عليه السلام طول حديثهم ومناجاتهم فأمر الله تعالى بالصدقة عند المناجاة فلما رأوا ذلك انهموا عن مناجاته فأما أهل العسرة فلائهم لم يجدوا شيئا وأما أهل اليسرة فيخلوا ومنعوا فاشتد ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وزلت الرخصة وقال تعالى - أأشفقتم أن تقدموا بين يدي نجواكم صدقات - وقيل لما أمر الله تعالى بالصدقة

(١) حديث التهي عن تصديق النجميين وعن علم النجوم أبو داود وابن ماجه بسند صحيح من حديث ابن عباس من اقتبس علما من النجوم اقتبس شعبة من السحر زاد ما زاد وللطبراني من حديث ابن مسعود وثوبان إذا ذكر النجوم فأمسكوا وإسنادها ضعيف وقد تقدم في العلم ولمسلم من حديث معاوية بن الحكم السلمي قال قلت يا رسول الله أمورا كنا نصنعها في الجاهلية كنا تأتي الكهان قال فلا تأتوا الكهان الحديث .

الهواء على طلوع الشمس وإذا سألت عن تغير وجه الإنسان فقال قرعتني الشمس في الطريق فاسود وجهي لم يلزمك تكذيبه بذلك وقس بهذا سائر الآثار إلا أن الآثار بعضها معلوم وبعضها مجهول فالجهول لا يجوز دعوى العلم فيه والمعلوم بعضه معلوم للناس كافة كحصول الضياء والحرارة بطلوع الشمس وبعضه لبعض الناس كحصول الزكام بشروق القمر فاذا انكسرت الكواكب ما خلقت عبثاً بل فيها حكم كثيرة لا تحصى ولهذا «نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى السماء وقرأ قوله تعالى - ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه فقتل عذاب النار - ثم قال صلى الله عليه وسلم : ويل لمن قرأ هذه الآية ثم مسح بها سبلته» (١) ومعناه أن يقرأ ويترك التأمل ويقتصر من فهم ملكوت السموات على أن يعرف لون السماء وضوء الكواكب وذلك مما تعرفه البهائم أيضاً فمن قنع منه بمعرفة ذلك فهو الذي مسح بها سبلته فله تعالى في ملكوت السموات والآفاق والأنفس والحيوانات عجائب يطلب معرفتها المحبون لله تعالى فإن أحب عالماً فلا يزال مشغولاً بطلب تصانيفه ليزداد بمزيد الوقوف على عجائب علمه جباله فكذلك الأمر في عجائب صنع الله تعالى فإن العالم كله من تصنيفه بل تصنيف للصنفين من تصنيفه الذي صنعه بواسطة قلوب عباده فإن تعجبت من تصنيف فلا تعجب من اللصنف بل من الذي سخر اللصنف لتصنيفه بما أنعم عليه من هدايته وتسيديده وتعريفه كما إذا رأيت لعب الشعوز ترقص وتتحرك حركات موزونة متناسبة فلا تعجب من اللعب فإنها خرق بحركة لا متحركة ولكن تعجب من خلق الشعوز المحرك لها بروابط دقيقة خفية عن الأبصار فاذا انكسرت الأغذية النبات لا يتم إلا بالماء والهواء والشمس والقمر والكواكب ولا يتم ذلك إلا بالأنفلاك التي هي مركوزة فيها ولا يتم الأنفلاك إلا بحركاتها ولا يتم حركاتها إلا بملائكة ساوية يحركونها وكذلك يتأدى ذلك إلى أسباب بيضاء تركنا ذكرها تقيها بما ذكرناه على ما هم له ولتقتصر على هذا من ذكر أسباب غذاء النبات .

(الطرف الخامس : في نعم الله تعالى في الأسباب للوصلة للأطعمة إليك)

اعلم أن هذه الأطعمة كلها لا توجد في كل مكان بل لها شروط مخصوصة لأجلها توجد في بعض الأماكن دون بعض والناس منتشرون على وجه الأرض وقد تبعد عنهم الأطعمة ويحول بينهم وبينها البحار والبراري فانظر كيف سخر الله تعالى التجارة وسلط عليهم حرص حب الدال وشهوة الربح مع أنهم لا يفهمون في غالب الأمر شيء بل يجمعون فيما أن خرق بها السفن أو تنهبها قطاع الطريق أو يعمتوا في بعض البلاد فيأخذها السلاطين وأحسن أحوالهم أن يأخذها ورتبهم وهم أشد أعدائهم لو عرفوا ، فانظر كيف سلط الله الجهل والغفلة عليهم حتى يقاسوا الشدائد في طلب الربح ويركبوا الأخطار ويعرروا بالأرواح في ركوب البحر فيحملون الأطعمة وأنواع الحوائج من أقصى الشرق والغرب إليك وانظر كيف علمهم الله تعالى صناعة السفن وكيفية الركوب فيها وانظر كيف خلق الحيوانات وسخرها للركوب والجل في البراري وانظر إلى الأبل كيف خلقت وإلى الفرس كيف أمدت بسرعة الحركة وإلى الحمار كيف جعل صبورا على التعب وإلى الجمال كيف تقطع البراري وتطوي للراحل تحت الأعباء الثقيلة على الجوع والعطش وانظر كيف سيرهم الله تعالى بواسطة السفن والحيوانات في البر والبحر ليحملوا إليك الأطعمة وسائر الحوائج وتأمل ما يحتاج

(١) حديث قرأ قوله تعالى - ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه فقتل عذاب النار - ثم قال ويل لمن قرأ هذه الآية ثم مسح بها سبلته أي ترك تأملها التعلي من حديث ابن عباس بلفظ ولم يتفكر فيها وفيه أبو جناب يحيى بن أبي حبة ضيف .

لم ينج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا على ابن أبي طالب فقدم ديناراً فصدق به وقال على في كتاب الله آية ما عمل بها أحد قبلي ولا يعمل بها أحد بعدى وروي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزلت الآية دعا علياً وقال ماترى في الصدقة كم تكون ديناراً قال على لا يطبقونه قال كم قال على تكون حبة أو شعيرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنك لرهيد ثم نزلت الرخصة ونسخ الآية ومانبه الحق عليه بالأمر بالصدقة وما فيه من حسن الأدب وتقييد اللفظ والاحترام

إليه الحيوانات من أسبابها وأدواتها وعلفها وما يحتاج إليه السفن فقد خلق الله تعالى جميع ذلك إلى حد الحاجة وفوق الحاجة وإحصاء ذلك غير ممكن ويتمادي ذلك إلى أمور خارجة عن المحصر ترى تركها طلبا للإيجاز .

(الطرف السادس : في إصلاح الأطعمة)

اعلم أن الذي ينبت في الأرض من النبات وما يخلق من الحيوانات لا يمكن أن يضم ويؤكل وهو كذلك بل لابد في كل واحد من إصلاح وطبخ وتركيب وتنظيف بإلقاء البعض وإبقاء البعض إلى أمور آخر لا تحصى واستقصاء ذلك في كل طعام يطول فلنعين رغيفا واحدا ولننظر إلى ما يحتاج إليه الرغيف الواحد حتى يستدير ويصلح للأكل من بعد إلقاء البذر في الأرض فأول ما يحتاج إليه الحراث ليزرع ويصلح الأرض ثم الثور الذي يثير الأرض والقدان وجميع أسبابه ثم بعد ذلك التعهد بسقي الماء مدة ثم تنقية الأرض من الحشيش ثم الحصاد ثم الفك والتفتية ثم الطحن ثم العجن ثم الخبز فتأمل عدد هذه الأفعال التي ذكرناها وما لم نذكره وعدد الأشخاص القائمين بها وعدد الآلات التي يحتاج إليها من الحديد والخشب والحجر وغيره وانظر إلى أعمال الصناع في إصلاح آلات الحراث والطحن والخبز من نجار وحداد وغيرها وانظر إلى حاجة الحداد إلى الحديد والرصاص والنحاس وانظر كيف خلق الله تعالى الجبال والأحجار والمعادن وكيف جعل الأرض قطعاً متجاورات مختلفة ، فان فتشت علمت أن رغيفا واحدا لا يستدير بحيث يصلح لأكلك يمسكين ما لم يعمل عليه أكثر من ألف صانع فأيدي من الملك الذي يزجي السحاب لينزل الماء إلى آخر الأعمال من جهة اللائكة حتى تنتهي النوبة إلى عمل الإنسان ، فإذا استدار طلبه قريب من سبعة آلاف صانع كل صانع أصل من أصول الصنائع التي بها تتم مصلحة الخلق ، ثم تأمل كثرة أعمال الإنسان في تلك الآلات حتى إن الآلة التي هي آلة صغيرة فائدتها خياطة اللباس الذي يمنع البرد عنك لا تكمل صورتها من حديدية تصلح للآلة إلا بعد أن تمر على يد الأبرى خمسا وعشرين مرة ويتماطى في كل مرة منها عملا ، فلو لم يجمع الله تعالى البلاد ولم يسخر العباد وافترقت إلى عمل المنجل الذي تعصده به البر مثلا بعد نباته لفقد عمره وعجزت عنه . أفلا ترى كيف هدى الله عبده الذي خلقه من نطفة قدرة لأن يعمل هذه الأعمال العجيبة والصنائع الغريبة فانظر إلى القراض مثلا وما جلمان متطابقان ينطبق أحدهما على الآخر فيتناولان الشيء معا ويقطعانه بسرعة ولو لم يكشف الله تعالى طريق اتخاذ فضله وكرمه لمن قبلنا وافترقنا إلى استنباط الطريق فيه فكربنا ثم إلى استخراج الحديد من الحجر وإلى تحصيل الآلات التي بها يعمل القراض وسمر الواحد منا عمر نوح وأوتي أكل العقول تقصر عمره عن استنباط الطريق في إصلاح هذه الآلة وأخذها فضلا عن غيرها ، فسبحان من ألحق ذوى الأبصار بالعميان وسبحان من منع التبيين مع هذا البيان . فانظر الآن لو خلا بلدك عن الطحان مثلا أو عن الحداد أو عن الحجام الذي هو أحسن العمال أو عن الحائك أو عن واحد من جملة الصناع ماذا يصيبك من الأذى وكيف تضطرب عليك أمورك كلها ، فسبحان من سخر بعض العباد لبعض حتى تقذف به مشيته وتمت به حكمته . ولنوجز القول في هذه الطبقة أيضا فان الغرض التنبيه على النعم دون الاستقصاء .

(الطرف السابع : في إصلاح الصالحين)

اعلم أن هؤلاء الصناع الصالحين للأطعمة وغيرها لو تفرقت آراؤهم وتافرت طباعهم تافرت طباع الوحش لبيدوا وعبادوا ولم ينتفع بعضهم ببعض بل كانوا كالوحوش لا يحويهم مكان واحد ولا يجمعهم غرض واحد ، فانظر كيف ألفت الله تعالى بين قلوبهم وسلط الأنس والمحبة عليهم لو أفتقت ما في الأرض جميعا

مناسخ ، والقائدة
باقية . أخبرنا الشيخ
الثقة أبو الفتح محمد
ابن سلمان قال أنا
أبو الفضل أحمد قال
أنا الحافظ أبو نعيم
قال حدثنا سليمان
ابن أحمد قال حدثنا
مطلب بن شعيب قال
حدثنا عبد الله بن صالح
قال ثنا ابن لمية
عن أبي قيل عن
عبد بن الصامت قال
سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم
يقول ليس منا من
لم يعمل كبيرا ويرحم
صغيرا ويعرف لعالمنا
حقه فاحترام العلماء
ثواب وهداية وإعمال
ذلك خذلان وعقوق .

ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم - فلاجل الإلف وتعارف الأرواح اجتمعوا واتلفوا وبنوا المدن والبلاد ورتبوا المساكن والدور متقاربة متجاورة ورتبوا الأسواق والحانات وسائر أصناف البقاع مما يطول إحصاؤه ثم هذه المحبة تزول بأغراض يزاحمون عليها ويتنافسون فيها في جبلته الإنسان العيظ والحسد والمنافسة وذلك مما يؤدي إلى التقاتل والتنافر فانظر كيف سلط الله تعالى السلاطين وأمدهم بالقوة والعدة والأسباب وألقى رعيهم في قلوب الرعايا حتى أذعنوا لهم طوعا وكرها وكيف هدى السلاطين إلى طريق إصلاح البلاد حتى رتبوا أجزاء البلد كأنها أجزاء شخص واحد تعاون على غرض واحد ينتفع البعض منها البعض فرتبوا الرؤساء والقضاة والسجن وزعماء الأسواق واضطروا الخلق إلى قانون العدل وأزموهم التساعدا والتعاون حتى صار الحداد ينتفع بالقصاب والحجاز وسائر أهل البلد وكلهم ينتفعون بالحداد وصار الحجام ينتفع بالحراث والحراث بالحجام وينتفع كل واحد بكل واحد بسبب ترتيبهم واجتماعهم وانضباطهم تحت ترتيب السلطان وجمعه كما يتعاون جميع أعضاء البدن وينتفع بعضها ببعض وانظر كيف بعث الأنبياء عليهم السلام حتى أصلحو السلاطين للصالحين للرعايا وعرفوهم قوانين الشرع في حفظ العدل بين الخلق وقوانين السياسة في ضبطهم وكشفوا من أحكام الإمامة والسلطنة وأحكام الفقه ما اهتدوا به إلى إصلاح الدنيا فضلا عما أرشدوهم إليه من إصلاح الدين وانظر كيف أصلح الله تعالى الأنبياء بالملائكة وكيف أصلح الملائكة بعضهم بعضا إلى أن ينتهي إلى الملك المقرب الذي لا واسطة بينه وبين الله تعالى فالجهاز يخبر العجيين والطحان يصلح الحب بالطحن والحراث يصلحه بالحصاد والحداد يصلح آلات الحراثة والتجار يصلح آلات الحداد وكذا جميع أرباب الصناعات المصلحين لآلات الأطعمة والسلطان يصلح الصناع والأنبياء يصلحون العلماء الذين هم ورثتهم والعلماء يصلحون السلاطين والملائكة يصلحون الأنبياء إلى أن ينتهي إلى حضرة الربوبية التي هي ينبوغ كل نظام ومطلع كل حسن وجمال ومنشأ كل ترتيب وتأليف وكل ذلك نعم من رب الأرباب ومسبب الأسباب ولولا فضله وكرمه إذ قال تعالى - والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا - لما اهتدينا إلى معرفة هذه النعمة اليسيرة من نعم الله تعالى ولولا عزله إيانا عن أن نطمع بعين الطمع إلى الإحاطة بكنهه نعمة لنشوقنا إلى طلب الإحاطة والاستقصاء ولكنه تعالى عز لنا بحكم القهر والقدرة فقال تعالى - وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها - فان تكلمنا فبأذنه انبسطنا وإن سكتنا فقهره اقبحنا ، إذ لا معطى لما منع ولا مانع لما أعطى لأننا في كل لحظة من لحظات العمر قبل الموت نسمع بسمع القلوب نداء الملك الجبار - لمن الملك اليوم لله الواحد القهار - فالحمد لله الذي ميزنا عن الكفار وأجمعنا هذا النداء قبل انقضاء الأعمار .

(الطرف الثامن في بيان نعمة الله تعالى في خلق الملائكة عليهم السلام)

ليس يخفى عليك ما سبق من نعمة الله في خلق الملائكة بإصلاح الأنبياء عليهم السلام وهدايتهم وتبليغ الوحي إليهم ولا تظن أنهم مقتضرون في أفعالهم على ذلك القدر بل طبقات الملائكة مع كثرتها وترتيب مراتبها تنحصر بالجملة في ثلاث طبقات: الملائكة الأرضية والسموية وحمة العرش . فانظر كيف وكلهم الله تعالى بك فيما يرجع إلى الأكل والغذاء الذي ذكرناه دون ما يجاوز ذلك من الهداية والارشاد وغيرها . واعلم أن كل جزء من أجزاء بدنك بل من أجزاء النبات لا يقتدي إلا بأحد يوكل به سبعة من الملائكة هو أقله إلى عشرة إلى مائة إلى ما وراء ذلك ويأمنه أن معنى الغذاء أن يقوم جزء من الغذاء مقام جزء وقد تلف ذلك الغذاء صير دما في آخر الأمر ثم يصير لحما وعظما وإذا صار لحما وعظما تم اغتذاء ذلك والدم واللحم أجسام ليس لها قدرة ومعرفة واختيار فهي لا تتحرك بأنفسها ولا تتغير بأنفسها ومجرد الطبع لا يكفي في تردها في أطوارها كما أن البر بنفسه لا يصير طحيثا ثم عجينا ثم خبزا مستديرا عجورا إلا بصناع فكذلك الدم بنفسه لا يصير لحما

[الباب الثاني والخمسون
في آداب الشيخ وما
يعتمد مع الأصحاب
والتلامذة]

أهم الآداب : أن
لا يتعرض الصادق
للتقدم على قوم ولا
يتعرض لاستجلاب
بواطنهم بلطف الفرق
وحسن الكلام عبة
للاستبغاب فإذا رأى
أن الله تعالى يبعث
إليه المرشدين
وللسترشدين بحسن
الظن وصدق الإرادة
يحذر أن يكون ذلك
ابتلاء وامتحانا من
الله تعالى والنفوس
عجولة على إقبال
الخلق والشهرة وفي
الحول السلامة ، فإذا بلغ
الكتاب أجله وتمكن

وعظما وعروفا وعصبا إلا بصناع والصناع في الباطن هم للملائكة كما أن الصناع في الظاهر هم أهل البلد وقد أسبغ الله تعالى عليك نعمة ظاهرة وباطنة فلا ينبغي أن تغفل عن نعمة الباطنة . فأقول لا بد من ملك يجذب الغذاء إلى جوار اللحم والعظم فإن الغذاء لا يتحرك بنفسه ولا بد من ملك آخر يمسك الغذاء في جواره ولا بد من ثالث يخلع عنه صورة الدم ولا بد من رابع يكسوه صورة اللحم والعروق أو العظم ولا بد من خامس يدفع الفضل الفاضل عن حاجة الغذاء ولا بد من سادس يلقى ما اكتسب صفة العظم بالعظم وما اكتسب صفة اللحم باللحم حتى لا يكون منفصلا ولا بد من سابع يعي للقادير في الإلصاق فيلحق بالمستدير مالا يبطل استدارته وبالعريض مالا يزيل عرضه وبالحجوف مالا يبطل تجويفه ويحفظ على كل واحد قدر حاجته فانه لو جمع مثلا من الغذاء على أنف الصبي ما يجمع على فخذه لكبر أنفه وبطل تجويفه وتشوهت صورته وخلقت له بل ينبغي أن يسوق إلى الأجناف مع رقتها وإلى الحديقة مع صفائها وإلى الأنفاذ مع غلظها وإلى العظم مع صلابته ما يلقى بكل واحد منها من حيث القدر والشكل وإلا بطلت الصورة وربما بعض للواضع وضعف بعض الموضع بل لو لم يرع هذا الملك العدل في القسمة والتقسيم فساق إلى رأس الصبي وسائر بدنه من الغذاء ما ينمو به إلا إحدى الرجلين مثلا لبقيت تلك الرجل كما كانت في جد الصغر وكبر جميع البدن فكنت ترى شخصا في ضخامة رجل وله رجل واحدة كأنها رجل صبي فلا ينتفع بنفسه البتة فمراعاة هذه الهندسة في هذه القسمة مفوضة إلى ملك من الملائكة ولا تظن أن الدم بطبعه يهندس شكل نفسه فان يحيل هذه الأمور على الطبع جاهل لا يدري ما يقول فهذه هي الملائكة الأرضية وقد شغلوا بك وأنت في النوم تستريح وفي الغفلة تتردد وهم يصلحون الغذاء في باطنك ولا خير لك منهم وذلك في كل جزء من أجزائك الذي لا يتجزأ حتى يشق بعض الأجزاء كالعين والقلب إلى أكثر من مائة ملك تركنا تفضيل ذلك للإيجاز والملائكة الأرضية مدد من الملائكة السماوية على ترتيب معلوم لا يحيط بكنهه إلا الله تعالى ومدد الملائكة السماوية من حملة العرش والمنعم على جملتهم بالتأييد والهداية والتيسيد المهيم القدوس المنفرد بالملك والملكوت والعزة والجبروت جبار السموات والأرض مالك الملك ذو الجلال والإكرام، والأخبار الواردة في الملائكة الموكلين بالسموات والأرض وأجزاء النبات والحيوانات حتى كل قطرة من المطر وكل سحب ينجر من جانب إلى جانب (١) أكثر من أن تحصى فلذلك تركنا الاستشهاد به . فان قلت فهلا فوضت هذه

(١) حديث الأخبار الواردة في الملائكة الموكلين بالسموات والأرضين وأجزاء النبات والحيوانات حتى كل قطرة من المطر وكل سحب ينجر من جانب إلى جانب انتهى . ففي الصحيحين من حديث أبي ذر في قصة الاسراء قال جبريل لحازن السماء الدنيا اتشح وفيه حتى أتى السماء الثانية فقال لحازنها اتشح الحديث ولهما من حديث أبي هريرة إن لله ملائكة سياحين يبلغوني عن أمي السلام وفي الصحيحين من حديث عائشة في قصة عرضه نفسه على عبد ياليل فناداني ملك الجبال إن شئت أن أطبق عليهم الأخشبين الحديث ولهما من حديث أنس إن الله وكل بالرحم ملكا الحديث وروى أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث بريدة الأسلمي ما من نبت نبت إلا وتحتها ملك موكل حتى يحصد الحديث وفيه محمد بن صالح الطبري وأبو بحر البكر أروى واسمه عثمان بن عبد الرحمن وكلاهما ضعيف وللطبراني من حديث أبي الدرداء بسند ضعيف إن لله ملائكة ينزلون في كل ليلة يحسون السلال عن دواب الغزاة إلا دابة في عنقها جرس ولترمدى وحسنه من حديث ابن عباس قالت اليهوديات بالقاسم أخبرنا عن الزعد قال ملك من الملائكة موكل بالسحاب ولمسلم من حديث أبي هريرة بينا رجل فلاة من الأرض سمع صوتا من سحابة اسق حديقة فلان فتتجى ذلك السحاب فأفرغ ماءه في حرة الحديث.

العبد من حاله وعلم بتعريف الله إياه أنه مراد بالارشاد والتعليم للمريدين فيكملهم حينئذ كلام الناصح المشفق الوالد الولد بما ينفعه في دينه ودنياه وكل مرید ومسترشد ساقه الله تعالى إليه يراجع الله تعالى في معناه ويكثر اللجأ إليه أن يتولاه فيه وفي القول معه ولا يتكلم مع المرید بالسكامة إلا وقلبه ناظر إلى الله مستعين به في الهداية للصواب من القول سمعت شيخنا بالانجيل السهر وردي رحمه الله يوصي بعض أصحابه ويقول لا تكلم أحدا من الفقراء إلا في أصفى

الأفعال إلى ملك واحد ولم أقتر إلى سبعة أملاك والحنطة أيضا تحتاج إلى من يطحن أولاهم إلى من
يعز عنه النخالة ويدفع الفضلة ثانيا ، ثم إلى من يصب الماء عليه ثالثا ، ثم إلى من يعجن رابعا ، ثم
إلى من يقطعه كرات مدورة خامسا ، ثم إلى من يرقها رغفانا عريضة سادسا ، ثم إلى من يلبسها بالنور
سابعا ولكن قد يتولى جميع ذلك رجل واحد يستقل به فيلا كانت أعمال اللائكة باطنا كأعمال
الانس ظاهرا ؟ . فاعلم أن خلقه اللائكة تخالف خلقه الانس وماء واحد منهم إلا وهو وحده في الصفة
ليس فيه خلط وتركيب البتة فلا يكون لكل واحد منهم إلا فعل واحد ، وإليه الإشارة بقوله تعالى
- وما منا إلا له مقام معلوم - فذلك ليس بينهم تنافس وتقاتل بل مثالهم في تعيين مرتبة كل واحد منهم
وقوله مثال الحواس الخمس فإن البصر لا يزاحم السمع في إدراك الأصوات ولا الشم يزاحم البصر ولاهما ينازعان
الشم وليس كاليد والرجل فانك قد تبطش بأصابع الرجل بطشا ضيقا فتراحم به اليد وقد تضرب
غيرك برأسك فتراحم اليد التي هي آلة الضرب ولا كالإنسان الواحد الذي يتولى بنفسه الطحن والعجن
والخبز فإن هذا نوع من الاعوجاج والعدول عن العدل لسيده اختلاف صفات الانسان واختلاف دواعيه
فانه ليس وحده في الصفة فلم يكن وحده في الفعل ولذلك نرى الانسان يطيع الله مرة ويعصيه أخرى
لاختلاف دواعيه وصفاته وذلك غير ممكن في طباع اللائكة بل هم مجبولون على الطاعة لا مجال للعصية
في حقهم فلا جرم لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ويسبحون الليل والنهار لا يفترون
والراحم منهم راحم أبدا والساجد منهم ساجد أبدا والقائم قائم أبدا لا اختلاف في أفعالهم ولا فتور
ولكل واحد مقام معلوم لا يتعداه وطاعتهم لله تعالى من حيث لا مجال للمخالفة فيهم يمكن أن تشبه بطاعة
أطرافك لك ، فانك مهما جازمت الإرادة بفتح الأجران لم يكن للجفن الصحيح تردد واختلاف في
طاعتك مرة ومعصيتك أخرى بل كأنه منتظر لأمرك ونهيك ينفتح وينطبق متصلا بإشارتك فهذا
يشبهه من وجه ولكن يخالفه من وجه إذا الجفن لا علم له بما يصدر منه من الحركة فتحاه وإطباقا
وللائكة أحياء عالمون بما يعملون فاذن هذه نعمة الله عليك في اللائكة الأرضية والسموية وحاجتك
إليهما في غرض الأكل فقط دون ماعداها من الحركات والحاجات كلها فانا لم نطول بذكرها ، فهذه
طبقة أخرى من طبقات النعم وبجامع الطبقات لا يمكن إحصاؤها فكيف آحاد ما يدخل تحت مجامع
الطبقات ، فاذن قد أسبغ الله تعالى نعمه عليك ظاهرة وباطنة ثم قال - وذروا ظاهر الإثم وباطنه -
فترك باطن الإثم مما لا يعرفه الخلق من الحسد وسوء الظن والبدعة وإضمار الشر للناس إلى غير ذلك
من آثام القلوب هو الشكر للنعم الباطنة وترك الإثم الظاهر بالجوارح شكر للنعمة الظاهرة ، بل أقول
كل من عصى الله تعالى ولو في تطريفة واحدة بأن فتح جفنه مثلا حيث يجب غش البصر فقد كفر
كل نعمة لله تعالى عليه في السموات والأرض وما بينهما فان كل ما خلقه الله تعالى حتى اللائكة والسموات
والأرض والحيوانات والنبات بحملته نعمة على كل واحد من العباد قد تم به انتفاعه وإن انتفع غيره
أيضا به فان لله تعالى في كل تطريفة بالجفن نعمتين في نفس الجفن إذ خلق تحت كل جفن عضلات ولها
أوتار ورباطات متصلة بأعصاب الدماغ بها يتم انخفاض الجفن الأعلى وارتفاع الجفن الأسفل وعلى كل
جفن شعور سود ونعمة الله تعالى في سوادها أنها تجمع ضوء العين إذا لبياض يفرق الضوء والسواد
يجمعه ونعمة الله تعالى في ترتيبها صفا واحدا أن يكون ما نال الهواء من الدبيب إلى باطن العين ومتشبها
للأغذاء التي تتناثر في الهواء وله في كل شعرة منها نعمتان من حيث لين أصلها ومع اللين قوام نصبا وله
في اشتباك الأهداب نعمة أعظم من الكل وهو أن غبار الهواء قد يمنع من قش العين ولو طبق لم يضر
فيجمع الأجفان مقدار ما تشابك الأهداب فينظر من وراء شبك الشعر فيكون شبك الشعر مانعا من
وصول القذى من خارج وغير مانع من امتداد البصر من داخل ثم إن أصاب الحديقة غبار قد خلق

أوقاتك ، وهذه وصية
نافعة لأن الكلمة تقع
في سمع للريد الصادق
كالجبة تقع في الأرض
وقد ذكرنا أن الجبة
الفاسدة تهلك وتضيع
وفساد جبة الكلام
بالمهوى وقطرة من
المهوى تكدر بحرا
من العلم فسد الكلام
مع أهل الصدق
والإرادة ينبغي أن
يستمد القلب من الله
تعالى كما يستمد اللسان
من الجنان وكما أن
اللسان ترجمان القلب
يكون قلبه ترجمان
الحق عند العبد
فيكون ناظرا إلى الله
مصغيا إليه متلقيا
ما يرد عليه مؤديا
للأمانة فيه ثم ينبغي

أطراف الأجنان خادمة منطبقة على الحديقة كالمصقلة للمرآة فيطبقها مرة أو مرتين وقد انفصلت الحديقة من الغبار وخرجت الأقداء إلى زوايا العين والأجنان والذباب لما لم يكن لحديقته جفن خلق له يدين قراء على النوم يمسح بهما حدقيه ليصقلهما من الغبار وإذا تركنا الاستقصاء لتفاصيل النعم لا نقفاره إلى تطويل يزيد على أصل هذا الكتاب ، ولعلنا نستأنف له كتاباً بصودافيه إن أمهل الزمان وساعد التوفيق نسنيه بحائب صنع الله تعالى ، فلنرجع إلى غرضنا فنقول : من نظر إلى غير محرم فقد كفر بفتح العين . نعمة الله تعالى في الأجنان ولا تقوم الأجنان إلا بعين ولا العين إلا برأس ولا الرأس إلا بجميع البدن ولا البدن إلا بالتغذاء ولا التغذاء إلا بالماء والأرض والهواء والطور والقيم والشمس والقمر ولا يقوم شيء من ذلك إلا بالسموات ولا السموات إلا بالملائكة فان الكل كالشيء الواحد يرتبط البعض منه ببعض ارتباط أعضاء البدن بعضها ببعض فاذن قد كفر كل نعمة في الوجود من منتهى الثريا إلى منتهى الثرى فلم يبق فلك ولا ملك ولا حيوان ولا نبات ولا جماد إلا ويلعنه ولذلك ورد في الأخبار أن البقعة التي يجتمع فيها الناس إما أن تلغهم إذا تفرقوا أو تستغفر لهم (١) وكذلك ورد أن العالم يستغفر له كل شيء حتى الحوت في البحر (٢) وأن للملائكة يلغنون العصاة (٣) في ألفاظ كثيرة لا يمكن إحصاؤها وكل ذلك إشارة إلى أن العاصي بتطريفة واحدة جنى على جميع مافي الملك والملكوت وقد أهلك نفسه إلا أن يتبع السيئة بحسنة تمحوها فيتبدل اللعن بالاستغفار فعسى الله أن يتوب عليه ويتجاوز عنه وأوحى الله تعالى إلى أيوب عليه السلام : يا أيوب مامن عبد لي من الآدميين إلا ومعه ملكان فإذا شكرني على نعمائي قال للسلطان اللهم زده نعماً على نعم فانك أهل الحمد والشكر فكن من الشاكرين قريباً فكفى بالشاكرين علواً رتبة وعندى آتى أشكر شكرهم وملائكتي يدعون لهم والبقاع تحبهم والآثار تبكي عليهم ، وكما عرفت أن في كل طرفة عين نعماً كثيرة فاعلم أن في كل نفس ينسبط وينقبض نعمتين إذ بانساطه يخرج الدخان المحترق من القلب ولولم يخرج لهلك وباتقباضه يجمع روح الهواء إلى القلب ولوسد متنفسه لاحترق قلبه باقطاع روح الهواء وبرودته عنه وهلك بل اليوم واليلة أربع وعشرون ساعة وفي كل ساعة قريب من ألف نفس وكل نفس قريب من عشر لحظات فعليك في كل لحظة آلاف آلاف نعمة في كل جزء من أجزاء بدنك بل في كل جزء من أجزاء العالم فانظر هل يتصور إحصاء ذلك أم لا ، ولما انكشف لموسى عليه السلام حقيقة قوله تعالى - وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها - قال إلهي كيف أشكرك ولك في كل شعرة من جسدي نعمتان أن ليئت أصلها وأن طعمت رأسها وكذا ورد في الأثر أن من لم يعرف نعم الله إلا في مطعمه ومشربه فقد قل علمه وحضر عذابه وجميع ما ذكرناه يرجع إلى اللطيم والشرب فاعتبر ما سواه من النعم به فان البصير لا تقع عينه في العالم على شيء ولا يلم خاطره بوجوده إلا ويحقق أن لله فيه نعمة عليك فلترك الاستقصاء والتفصيل فانه طمع في غير مطعم .

(بيان السبب الصارف للخلق عن الشكر)

اعلم أنه لم يقصر بالخلق عن شكر النعمة إلا الجاهل والنفلة فانهم منعوا بالجهل والنفلة عن معرفة النعم ولا يتصور شكر النعمة إلا بعد معرفتها ، ثم إنهم ان عرفوا نعمة ظنوا أن الشكر عليها أن يقول بلسانه الحمد لله الشكر لله ، ولم يعرفوا أن معنى الشكر أن يستعمل النعمة في إتمام الحكمة التي أريدت بها وهي طاعة الله عز وجل فلا يمنع من الشكر بعد حصول هاتين العرفتين إلا غلبة الشهوة

(١) حديث إن البقعة التي اجتمع فيها الناس تلغهم أو تستغفر لهم لم أجده أصلاً (٢) حديث إن العالم ليس تغفر له كل شيء حتى الحوت في البحر تقدم في العلم (٣) حديث إن للملائكة يلغنون العصاة مسلم من حديث أبي هريرة للملائكة تلغن أحدكم إذا أشار إلى أخيه بحديثه وإن كان أخاه لأبيه وأمه .

للشيخ أن يعتبر حال للريدين ويتفرس فيه بنور الإيمان وقوة العلم والعرفة ما يتأتى منه ومن صلاحيته واستعداده فمن للريدين من يصلح لتعبد المحض وأعمال القنوال وطريق الأبرار ومن للريدين من يكون مستعداً صالحاً للقرب وسلوك طريق اللقرين المرادين بمعاملة القلوب والمعاملات السنية ولكل من الأبرار والقرينين مبادونهايات فيكون الشيخ صاحب الاشراف على البواطن يعرف كل شخص وما يصلح له والعجب أن الصحراوي

واستلاء الشيطان - أما النحلة عن النعم فلها أسباب وأحد أسبابها أن الناس يجهلهم لا يعدون ما يعم الخلق وسلم لهم في جميع أحوالهم نعمة فلذلك لا يشكرون على جملة ما ذكرناه من النعم لأنها عامة للخلق مبذولة لهم في جميع أحوالهم فلا يرى كل واحد لنفسه منهم اختصاصا به فلا يعبده نعمة ولا تراهم يشكرون الله على روح الهواء ولو أخذ بمختفهم لحظة حتى انقطع الهواء عنهم ماتوا ولو حبسوا في بيت حمام فيه هواء حار أو في بئر فيه هواء ثقل برطوبة الماء ماتوا غمافان ابتلى واحد منهم بشيء من ذلك ثم نجا ربما قدر ذلك نعمة وشكرا لله عليها وهذا غاية الجهل إذ صار شكرهم موقوفاً على أن تسلب عنهم النعمة ثم ترد عليهم في بعض الأحوال والنعمة في جميع الأحوال أولى بأن تشكر في بعضها فلا ترى البصر يشكر صحة بصره إلا أن تعمى عنه فعند ذلك لو أعيد عليه بصره أحس به وشكره وعده نعمة ولما كانت رحمة الله واسعة عمم الخلق وبذل لهم في جميع الأحوال فلم يعبده الجاهل نعمة وهذا الجاهل مثل العبد السوء حقه أن يضرب دائماً حتى إذا ترك ضربه ساعة تقلد به منه فإن ترك ضربه على الدوام غلبه البطر وترك الشكر فصار الناس لا يشكرون إلا المال الذي يتطرق الاختصاص إليه من حيث الكثرة والقلة وينسون جميع نعم الله تعالى عليهم كما شكوا بعضهم قهره إلى بعض أبواب البصائر وأظهر شدة اغتمامه به فقال له أيسرك أنك أعمى ولك عشرة آلاف درهم فقال لا فقال أيسرك أنك أخرس ولك عشرة آلاف درهم فقال لا فقال أيسرك أنك أنقطع اليدين والرجلين ولك عشرون ألفاً فقال لا فقال أيسرك أنك مجنون ولك عشرة آلاف درهم فقال لا فقال أما تستحي أن تشكو مولاك وله عندك عروض بخمسين ألفاً - وحكي أن بعض القراء اشتد به الفقر حتى ضاق به ذرعاً فرأى في المنام كأن قاتلاً يقول له تود أنا أنسيناك من القرآن سورة الأنعام وأن لك ألف دينار قال لا قال فسورة هود قال لا قال فسورة يوسف قال لا فعدد عليه سورة ثم قال فمك قيمة مائة ألف دينار وأنت تشكو فأصبح وقد سرى عنه - ودخل ابن السكك على بعض الخلفاء وبه كوز ماء يشر به فقال له عظمي فقال لو لم تعط هذه الشربة إلا يبدل جميع أموالك وإلا بقيت عطشان فهل كنت تعطيه قال نعم فقال لو لم تعط إلا بملكك كله فهل كنت تتركه قال نعم قال فلا تفرح بملك لا يساوي شربة ماء فهذا تبين أن نعمة الله تعالى على العبد في شربة ماء عند العطش أعظم من ملك الأرض كلها وإذا كانت الطبايع مائلة إلى اعتداد النعمة الخاصة نعمة دون العامة ، وقد ذكرنا النعم العامة فلندكر إشارة وجيزة إلى النعم الخاصة فنقول ما من عبد إلا ولو أضمن النظر في أحواله رأى من الله نعمة أو نعماً كثيرة تخصه لا يشاركه فيها الناس كافة بل يشاركه عدد يسير من الناس وربما لا يشاركه فيها أحد وذلك يعترف به كل عبد في ثلاثة أمور : في العقل والخلق والعلم أما العقل لما من عبده الله تعالى إلا وهو راض عن الله في عقله يعتقد أنه أعقل الناس وقل من يسأل الله العقل وإن من شرف العقل أن يفرح به الخالي عنه كما يفرح به للتصف به فإذا كان اعتقاده أنه أعقل الناس فواجب عليه أن يشكره لأنه إن كان كذلك فالشكر واجب عليه وإن لم يكن ولكنه يعتقد أنه كذلك فهو نعمة في حقه فمن وضع كنزاً تحت الأرض فهو يفرح به ويشكر عليه فإن أخذ الكنز من حيث لا يدرى فيبقى فرحه بحسب اعتقاده ويبقى شكره لأنه في حقه كالباقي وأما الخلق لما من عبد إلا ويرى من غيره عيوباً يكرهها أو أخلاقاً يذمها أو إغمازاً يذمها من حيث يرى نفسه بريئاً عنها فإذا لم يشتغل بدم الغير فيبغى أن يشتغل بشكر الله تعالى إذ حسن خلقه وابتلى غيره بالخلق السيء ، وأما العلم لما من أحد إلا ويعرف من بواطن أمور نفسه وحقائق أفكاره ما هو متعبد به ولو كشف الغطاء حتى اطلع عليه أحد من الخلق لأقضى فكيف لو اطلع الناس كافة فإذا نزل عبد علم بأمور خاص لا يشاركه فيه أحد من عباد الله فلم لا يشكر ستر الله الجميل الذي أرسله على وجه مساويه فأظهر الجميل وستر القبيح وأخفى ذلك عن أعين الناس وخصص علمه به

يعلم الأراضي والغروس
ويعلم كل غرس وأرضه
وكل صاحب صنعة يعلم
منافع صنعة ومضارها
حتى للمرأة تعلم قطعتها
وما يتأتى منه من العزل
ودقته وغلظه ولا يعلم
الشيخ حال اللريد
وما يصلح له . وكان
رسول الله صلى الله
عليه وسلم يكلم الناس
على قدر عقولهم
ويأمر كل شخص بما
يصلح له فمنهم من كان
يأمره بالإنفاق ومنهم من
أمره بالإمسك ومنهم
من أمره بالكسب
ومنهم من قرره على
ترك الكسب كأصحاب
الصفة فكان رسول
الله صلى الله عليه وسلم

حتى لا يطلع عليه أحد فهذه ثلاثة من النعم خاصة يعترف بها كل عبد إمام مطلة وإمامي بعض الأمور فلننزل عن هذه الطبقة إلى طبقة أخرى أعم منها قليلا فنقول : مامن عبد إلا وقد رزقه الله تعالى في صورته أو شخصه أو أخلاقه أو صفاته أو أهله أو ولده أو مسكنه أو بلده أو رفيقه أو أقرابه أو عزه أو جاهه أو في سائر محابه أمور لو سلب ذلك منه وأعطى ما خص به غيره لكان لا يرضى به وذلك مثل أن جعله مؤمنا لا كافرا وحيا لا جامدا وإنسانا لا بهيمة وذكرا لا أنثى وصحيحا لا مريضا وسليما لا معييا فإن كل هذه خصائص وإن كان فيها عموم أيضا فإن هذه الأحوال لو بدلت بأضدادها لم يرض بها بل له أمور لا يبدلها بأحوال الآدميين أيضا وذلك إما أن يكون بحيث لا يبدله بما خص به أحد من الخلق أو لا يبدله بما خص به إلا أكثر فاذا كان لا يبدل حال نفسه بحال غيره فاذا حاله أحسن من حال غيره وإذا كان لا يعرف شخص يرضى لنفسه حالة بدلا عن حال نفسه إمامي الجملة وإمامي أمر خاص فاذن لله تعالى عليه نعم ليست له على أحد من عباده سواء وإن كان يبدل حال نفسه بحال بعضهم دون البعض فلينظر إلى عدد التبعين عنده فانه لا محالة يراهم أقل بالإضافة إلى غيرهم فيكون من دونه في الحال أكثر بكثير مما هو فوقه فما باله ينظر إلى من فوقه ليزدرى نعم الله تعالى على نفسه ولا ينظر إلى من دونه ليستعظم نعم الله عليه وما باله لا يسوى دنياه بدينه أليس إذا لامته نفسه على نيئة يقارفها يعتذر إليها بأن في الفساق كثرة فينظر أبدا في الدين إلى من دونه لا إلى من فوقه فلم لا يكون نظره في الدنيا كذلك فاذا كان حال أكثر الخلق في الدين خيرا منه وحاله في الدنيا خيرا من حال أكثر الخلق فكيف لا يلزمه الشكر، ولهذا قال صلى الله عليه وسلم « من نظر في الدنيا إلى من هو دونه ونظر في الدين إلى من هو فوقه كتبه الله صابرا وشاكرا ومن نظر في الدنيا إلى من هو فوقه وفي الدين إلى من هو دونه لم يكتبه الله صابرا ولا شاكرا (١) » فاذا كل من اعتبر حال نفسه وقتش عما خص به وجد الله تعالى على نفسه نعمًا كثيرة لا سيما من خص بالسنة والإيمان والعلم والقرآن ثم الفراغ والصحة والأمن وغير ذلك ولله كل :

من شاء عيشا رحيما يسطيل به في دينه ثم في دنياه إقبالا

فلينظرون إلى من فوقه ورعا ولينظرون إلى من دونه مالا

وقال صلى الله عليه وسلم « من لم يستغن بآيات الله فلا أغناه الله (٢) » وهذا إشارة إلى نعمة العلم وقال عليه السلام « إن القرآن هو الغنى الذي لا غنى بعده ولا فقر معه (٣) » وقال عليه السلام « من آتاه الله القرآن فظن أن أحدا أغنى منه فقد استهزأ بآيات الله (٤) » وقال عليه السلام « ليس منا من لم يتغن بالقرآن (٥) » وقال عليه السلام « كفى باليقين غنى (٦) » وقال بعض السلف يقول الله تعالى في بعض الكتب للزلة

(١) حديث من نظر في الدنيا إلى من هو دونه ونظر في الدين إلى من هو فوقه كتبه الله صابرا وشاكرا الحديث الترمذي من حديث عبد الله بن عمرو وقال غريب وفيه للثني بن الصباح ضعيف (٢) حديث من لم يستغن بآيات الله فلا أغناه الله لم أجده بهذا اللفظ (٣) حديث إن القرآن هو الغناء الذي لا غناء بعده ولا فقر معه أبو يعلى والطبراني من حديث أنس بسند ضعيف بلفظ إن القرآن غنى لا فقر بعده ولا غنى دونه قال الدارقطني رواه أبو معاوية عن الأعمش عن يزيد الرقاشي عن الحسن مرسلا وهو أشبه بالصواب (٤) حديث من آتاه الله القرآن فظن أن أحدا أغنى منه فقد استهزأ بآيات الله البخاري في التاريخ من حديث رجاء العنوي بلفظ من آتاه الله حفظ كتابه ووطن أن أحدا أوفى أفضل مما أوتى فقد صغر أعظم النعم وقد تقدم في فضل القرآن ورجاء مختلف في صحبته وورد من حديث عبد الله بن عمرو وجابر والبراء نحوه وكلها ضعيفة (٥) حديث ليس منا من لم يتغن بالقرآن تقدم في آداب التلاوة (٦) حديث كفى باليقين غنى الطبراني من حديث عقبة بن عامر ورواه ابن أبي الدنيا في القناعة موقوفا عليه وقد تقدم.

يعرف أوضاع الناس وما يصلح لكل واحد قأما في رتبة الدعوة فقد كان يعمم الدعوة لأنه مبعوث لإثبات الحجة وإيضاح المحجة يدعو على الإطلاق ولا يخصص بالدعوة من يتفرس فيه الهداية دون غيره . ومن أدب الشيخ أن يكون له خلوة خاصة ووقت خاص لا يسعه فيه معاناة الخلق حتى يغيب على جلوته فائدة خلوته ولا تدعى نفسه قوة ظنا منها أن استدامة المخالطة مع الخلق والكلام معهم لا يضره ولا يأخذ منه وأنه غير محتاج إلى الخلوة فان رسول الله

إن عبداً أغنيته عن ثلاثة لقد آتمت عليه نعمتي عن سلطان يأتيه وطيب يداويه وعما في يد أخيه وعبر الشاعر عن هذا فقال :

إذا ما القوت يأتيك كذا الصحة والأمن
وأصبحت أختاً حزن فلا فارقك الحزن

بل أرقش العبارات وأفصح الكلمات كلام أفصح من نطق بالصاد حيث عبر صلى الله عليه وسلم عن هذا المعنى فقال « من أصبح آمناً في سربه معافى في بدنه عنده قوت يومه فكأنما حيزت له الدنيا بحذافيرها ^(١) » وبهما تأملت الناس كلهم وجدتهم يشكون ويتألمون من أمور وراء هذه الثلاث مع أنها وبال عايم ولا يشكرون نعمة الله في هذه الثلاث ولا يشكرون نعمة الله عليهم في الإيمان الذي به ووصلهم إلى النعيم للقيم والملك العظيم بل البصير ينبغي أن لا يفرح إلا بالمعرفة واليقين والإيمان بل نحن نعلم من العلماء من لو سلم إليه جميع ما دخل تحت قدرة ملوك الأرض من الشرق إلى المغرب من أموال وأتباع وأنصار وقيل له خذها عوضاً عن علمك بل عن عشر عشر علمك لم يأخذها وذلك لرجائه أن نعمة العلم تقضى به إلى قرب الله تعالى في الآخرة بل لو قيل له لك في الآخرة ما ترجوه بكأله فخذ هذه اللذات في الدنيا بدلاً عن التذاتك بالعلم في الدنيا وفرحك به لكان لا يأخذها لعله بأن لذة العلم دأمة لا تقطع وباقية لا تسرق ولا تنصب ولا ينافس فيها وأنها صافية لا كدورة فيها ولذات الدنيا كلها ناقصة مكدرة مشوشة لا يفي مرجوها بمخوفها ولا لذتها بألمها ولا فرحها بنعمها هكذا كانت إلى الآن وهكذا تكون ما بقي الزمان إذ ما خلقت لذات الدنيا إلا لتجلب بها العقول الناقصة وتخمد حتى إذا انخدعت وتقيدت بها أبت عليها واستعصت كالرأفة الجميل ظاهرها تزين للشباب الشبق الغنى حتى إذا تقيدها قلبه استعصت عليه واحتجبت عنه فلا يزال معها في تعب قائم وعناء دائم وكل ذلك باغتراره بلذة النظر إليها في لحظة ولوع عقل وغضب البصر واستهان بتلك اللذة سلم جميع عمره فهكذا وقعت أرباب الدنيا في شباك الدنيا وجبايلها ولا ينبغي أن تقول إن العرض عن الدنيا متألم بالصبر عنها فإن القبل عليها أيضاً متألم بالصبر عليها وحفظها وتحصيلها ودفع اللصوص عنها وتألم للعرض يفرض إلى لذة في الآخرة وتألم للقبل يفرض إلى الألم في الآخرة قليلاً للعرض عن الدنيا على نفسه قوله تعالى - ولا تهنوا في ابتغاء القوم إن تكونوا تأملون فإنهم يألمون كما تألمون وترجون من الله ما لا يرجون - فإذا نمتنا سدد طريق الشكر على الخلق لجعلهم بضروب النعم الظاهرة والباطنة والخاصة والعامة . فان قلت فما علاج هذه القلوب العاقلة حتى تشعر بنعم الله تعالى فعساها تشكر . فأقول أما القلوب البصيرة فملاجهما التأمل فيما رمزنا إليه من أصناف نعم الله تعالى العامة وأما القلوب البليدة التي لا تمتد النعمة نعمة إلا إذا خصتها أو شعرت بالبلاء معها فسيئله أن ينظر أبداً إلى من دونه ويفعل ما كان يفعله بعض الصوفية إذ كان يحضر كل يوم دار المرضى وللقاتر والمواضع التي تقام فيها الحدود فكان يحضر دار المرضى ليشاهد أنواع بلاء الله تعالى عليهم ثم يتأمل في صحته وسلامته فيشعر قلبه بنعمة الصحة عند شعوره ببلاء الأمراض ويشكر الله تعالى ويشاهد الجناة الذين يقتلون وتقطع أطرافهم ويعذبون بأنواع العذاب ليشكر الله تعالى على عصمته من الجنات ومن تلك العقوبات ويشكر الله تعالى على نعمة الأمن ويحضر القابر فيعلم أن أحب الأشياء إلى اللوتى أن يردوا إلى الدنيا ولو يوماً واحداً أما من عصى الله فليتدارك وأما من أطاع فليزد في طاعته فان يوم القيامة يوم التغابن فالمطيع مغبون إذ يرى جزاء طاعته فيقول كنت أقدر على أكثر من هذه الطاعات فما أعظم غننى إذ ضيعت بعض الأوقات في اللباحات، وأما العاصي فخبثته ظاهر فإذا شاهد القابر

(١) حديث من أصبح آمناً في سربه الحديث تقدم غير مرة .

صلى الله عليه وسلم مع كمال حاله كان له قيام الليل وصلوات يصلها ويدوم عليها وأوقات يخلو فيها فطبع البشر لا يستغنى عن السياسة قل ذلك أو كثر لطف ذلك أو كنف وكمن مغرور قانع باليسير من طيبة القلب اتخذ ذلك رأس ماله واغتر بطيبة قلبه واسترسل في المازجة والمخاطبة وجعل نفسه مناخ للبطالين بلقمة تؤكل عنده وبرفق يوجد منه فيقصده من ليس قصده الدين ولا يقينه سلوك طريق للتقين فافتن وأقن ويق في خطة القصور ووقع في

وعلم أن أحب الأشياء إليهم أن يكون قد بقي لهم من العمر ما بقي له فيصرف بقية العمر إلى ما يشتهي أهل القبور العود لأجله ليكون ذلك معرفة لنعم الله تعالى في بقية العمر بل في الامتثال في كل نفس من الأتقاس وإذا عرف تلك النعمة شكر بأن يصرف العمر إلى ما خلق العمر لأجله وهو التزود من الدنيا والآخرة فهذا علاج هذه القلوب الغافلة لتشعر بنعم الله تعالى فعساها تشكروا وقد كان الربيع بن خثيم مع تمام استبصاره يستعين بهذه الطريق تأكيداً للمعرفة فكان قد حفر في داره قبراً فكان يضع غللاً في عنقه ويقيم في لحدّه ثم يقول رب ارجعوني لعلّي أعمل صالحاً ثم يقوم ويقول يا ربيع قد أعطيت ما سألت فاعمل قبل أن تسأل الرجوع فلا ترد . وما ينبغي أن تعالج به القلوب البعيدة عن الشكر أن تعرف أن النعمة إذا لم تشكر زالت ولم تعد ولذلك كان الفضيل بن عياض رحمه الله يقول : عليكم ملازمة الشكر على النعم قبل نعمة زالت عن قوم فعادت إليهم . وقال بعض السلف النعم وحشية فقيدوها بالشكر وفي الخبر « ما عظمت نعمة الله تعالى على عبد إلا كثرت حوائج الناس إليه (١) » فمن تهاون بهم عرض تلك النعمة للزوال وقال الله سبحانه وتعالى - إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم - فهذا تمام هذا الركن .

الركن الثالث من كتاب الصبر والشكر فيما يشترك فيه الصبر والشكر ويرتبط أحدهما بالآخر (بيان وجه اجتماع الصبر والشكر على شيء واحد)

لعلك تقول ما ذكرته في النعم إشارة إلى أن الله تعالى في كل موجود نعمة وهذا يشير إلى أن البلاء لا وجود له أصلاً فامعنى الصبر إذن وإن كان البلاء موجوداً فامعنى الشكر على البلاء وقد ادعى مدعون أنا نشكر على البلاء فضلاً عن الشكر على النعمة فكيف يتصور الشكر على البلاء وكيف يشكر على ما يصبر عليه والصبر على البلاء يستدعى ألماً والشكر يستدعى فرحاً وهما يتضادان وما معنى ما ذكرتموه من أن الله تعالى في كل ما أوجده نعمة على عباده فاعلم أن البلاء موجود كما أن النعمة موجودة والقول بآبائنا النعمة يوجب القول بآبائنا البلاء لأنهما متضادان ففقد البلاء نعمة وفقد النعمة بلاء ولكن قد سبق أن النعمة تنقسم إلى نعمة مطلقة من كل وجه وأما في الآخرة فكسعادة العبد بالتزول في جوار الله تعالى وأما في الدنيا فكلايمان وحسن الخلق وما يعين عليهما وإلى نعمة مقيدة من وجه دون وجه كالمال الذي يصلح الدين من وجه ويفسده من وجه فكذلك البلاء ينقسم إلى مطلق ومقيد أما المطلق في الآخرة فالبعد من الله تعالى إمامدة وإمارة وأما في الدنيا فالكفر والعصية وسوء الخلق وهي التي تنفض إلى البلاء المطلق وأما التقيد فكالفقر والمرض والخوف وسائر أنواع البلاء التي لا تكون بلاء في الدين بل في الدنيا فالشكر المطلق للنعمة المطلقة وأما البلاء المطلق في الدنيا فقد لا يؤمر بالصبر عليه لأن الكفر بلاء ولا معنى للصبر عليه وكذا للعصية بل حق الكافر أن يترك كفره وكذا حق العاصي نعم الكافر قد لا يعرف أنه كافر فيكون كمن به علة وهو لا يتألم بسبب غشية أو غيرها فلا يصبر عليه والعاصي يعرف أنه عاص فعليه ترك العصية بل كل بلاء يقدر الإنسان على دفعه فلا يؤمر بالصبر عليه فلو ترك الإنسان الماء مع طول العطش حتى عظم تألمه فلا يؤمر بالصبر عليه بل يؤمر بإزالة الألم وإنما الصبر على ألم ليس إلى العبد إزالته فاذن يرجع الصبر في الدنيا إلى ما ليس بلاء مطلق بل يجوز أن يكون نعمة من وجه فذلك يتصور أن يجتمع عليه وظيفة الصبر والشكر فان النفي مثلاً يجوز أن يكون سبباً لهلاك الإنسان حتى يقصد بسبب ماله فيقتل ويقتل أولاده

(١) ما عظمت نعمة الله على عبد إلا كثرت حوائج الناس إليه الحديث ابن عدى وابن حبان في الضعفاء من حديث معاذ بن جبل بلفظ إلا عظمت مؤنة الناس عليه فمن لم يحتمل تلك المؤنة الحديث ورواه ابن حبان في الضعفاء من حديث ابن عباس وقال إنه موضوع على ججاج الأعور .

دائرة الفتور فما يستغنى الشيخ عن الاستمداد من الله تعالى والتضرع بين يدي الله بقلبه إن لم يكن بقلبه وقلبه فيكون له في كل كلمة إلى الله رجوع وفي كل حركة بين يدي الله خضوع وإتمام دخلت الفتنة على الغرورين للدعين للقوة والاسترسال في الكلام والمخالطة لقلة معرفتهم بصفات النفس واغترارهم بيسير من اللوهمية وقلة تأديبهم بالشيخ . كان الجنيد رحمه الله يقول لأصحابه لو علمت أن صلاة ركعتين لي أفضل من جلوسى معكم ما جلست عندكم فإذا رأي الفضل في الخلوة غلوا

والصحة أيضا كذلك فما من نعمة من هذه النعم الدينية إلا ويجوز أن يصير بلاء ولكن بالإضافة إليه فكذلك ما من بلاء إلا ويجوز أن يصير نعمة ولكن بالإضافة إلى حاله فرب عبد تكون الحيرة له في الفقر والمرض ولو صح بدنه وكثر ماله لبطر وبغى قال الله تعالى - ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الأرض - وقال تعالى - كلا إن الإنسان ليطغى أن رآه استغنى - وقال صلى الله عليه وسلم « إن الله ليحمي عبده المؤمن من الدنيا وهو يحبه كما يحمي أحدكم مريضه (١) » وكذلك الزوجة والولد والقريب وكل ما ذكرناه في الأقسام الستة عشر من النعم سوى الإيمان وحسن الخلق فانها يتصور أن تكون بلاء في حق بعض الناس فتكون أضرادها إذن نعمة في حقهم إذ قد سبق أن المعرفة كمال ونعمة فانها صفة من صفات الله تعالى ولكن قد تكون على العبد في بعض الأمور بلاء ويكون قهدها نعمة مثاله جهل الإنسان بأجله فانه نعمة عليه إذ لو عرفه ربما تنقص عليه العيش وطال بذلك غمه وكذلك جهله بما يضمه الناس عليه من معارفه وأقاربه نعمة عليه إذ لو رفع الستر واطلغ عليه لطال ألمه وحقده وجسده واشتغاله بالانتقام وكذلك جهله بالصفات اللذومة من غيره نعمة عليه إذ لو عرفها أبغضه وآذاه وكان ذلك وبالا عليه في الدنيا والآخرة بل جهله بالحاصل المحمود في غيره قد يكون نعمة عليه فانه ربما يكون وليا لله تعالى وهو يضطر إلى إيذائه وإهانتة ولو عرف ذلك وآذى كان إيمه لاعالة أعظم فليس من آذى نيا أو وليا وهو يعرف كمن آذى وهو لا يعرف. ومنها إيهام الله تعالى أمر القيامة وإيهامه ليلة القدر وساعة يوم الجمعة وإيهامه بعض الكبائر فكل ذلك نعمة لأن هذا الجهل يوفر دواعيك على الطلب والاجتهاد فهذه وجوه نعم الله تعالى في الجهل فكيف في العلم وحيث قلنا إن الله تعالى في كل موجود نعمة فهو حق وذلك مطرد في حق كل أحد ولا يستثنى عنه بالظن إلا الآلام التي يخلقها في بعض الناس وهي أيضا قد تكون نعمة في حق التآلم بها فان لم تكن نعمة في حقه كالألم الحاصل من العصية كقطعه يد نفسه ووشمه بشرته فانه يتألم به وهو عاص به وألم الكفار في النار فهو أيضا نعمة ولكن في حق غيرهم بمن العباد لافي حقهم لأن مصائب قوم عند قوم فوائد ولولا أن الله تعالى خلق العذاب وعذب به طائفة لما عرف المتعممون قدر نعمه ولا أكثر فرحهم بها ففرح أهل الجنة إنما يتضاعف إذا تشكروا في آلام أهل النار أما ترى أهل الدنيا ليس يشتد فرحهم بنور الشمس مع شدة حاجتهم إليها من حيث إنها عامة مبدولة ولا يشتد فرحهم بالنظر إلى زينة السماء وهي أحسن من كل بستان لهم في الأرض يمتدنون في عمارته ولكن زينة السماء لما عمت لم يشعروا بها ولم يفرحوا بسببها فاذن قد صح ما ذكرناه من أن الله تعالى لم يخلق شيئا إلا وفيه حكمة ولا خلق شيئا إلا وفيه نعمة إما على جميع عباده أو على بعضهم فاذن في خلق الله تعالى البلاء نعمة أيضا إما على البتلى أو على غير البتلى فاذن كل حالة لا توصف بأنها بلاء مطلق ولا نعمة مطلقة فيجتمع فيها على العبد وظيقتان الصبر والشكر جميعا . فان قلت فهما متضادان فكيف يجتمعان إذ لا صبر إلا على غم ولا شكر إلا على فرح . فاعلم أن الشيء الواحد قد يقيم به من وجه ويفرح به من وجه آخر فيكون الصبر من حيث الاعتماد والشكر من حيث الفرح وفي كل فقر ومرض وخوف وبلاء في الدنيا خمسة أمور ينبغي أن يفرح الماقل بها ويشكر عليها . أحدها أن كل مصيبة ومرض فيتصور أن يكون أكبر منها إذ مقدورات الله تعالى لا تنفكها فلو ضعفها الله تعالى وزادها ماذا كان يردده ويحجزها فليشكر إذ لم تكن أعظم منها في الدنيا . الثاني أنه كان يمكن أن تكون مصيبته في دينه . قال رجل لسهل رضى الله تعالى عنه دخل اللعس يتي

وإذا رأى الفضل في
الجلوة يجلس مع
الأصحاب فتكون جلوته
في حماية خلوته وجلوته
مزيدا لخلوته وفي هذا
سر وذلك أن الأدب
ذو تركيب مختلف فيه
تضاد وتغابر على
ما أسلفنا من كونه
متربدا بين السفلى
والعلوى ولما فيه من
التغابر له حظ من
الفتور عن الصبر
على صرف الحق ولهذا
كان لكل عامل
فترة والفترة قد تكون
تارة في صورة العمل
وتارة في عدم الروح في
العمل وإن لم تكن في
صورة العمل في وقت
الفترة للمرتين
والسالكين تضييع

(١) حديث إن الله ليحمي عبده الدنيا الحديث الترمذى وحسنه والحاكم ومحمد وقد تقدم .

وأخذ متاعى فقال اشكر الله تعالى لو دخل الشيطان قلبك فأفسد التوحيد ماذا كنت تصنع ولذلك استأذ عيسى عليه الصلاة والسلام في دعائه إذ قال : اللهم لا تجعل مصيبتى في ديني ، وقال عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه ما ابتليت بلاء إلا كان الله تعالى علي فيه أربع نعم إذ لم يكن في ديني وإذ لم يكن أعظم منه وإذ لم أحرم الرضا به وإذ أرجو الثواب عليه . وكان لبعض أرباب القلوب صديق فحسبه السلطان فأرسل إليه يعلمه ويشكو إليه فقال له اشكر الله فضر به فأرسل إليه يعلمه ويشكو إليه فقال اشكر الله فحسبته فحسبته عنده وكان مبطونا قعيد وجعل حلقة من قيده في رجله وحلقة في رجل المجوسى فأرسل إليه فقال اشكر الله فكان المجوسى يحتاج إلى أن يقوم مرات وهو يحتاج إلى أن يقوم معه ويقف على رأسه حتى يقضى حاجته فكتب إليه بذلك فقال اشكر الله فقال إلى متى هذا وأى بلاء أعظم من هذا فقال لو جعل الزنار الذى في وسطه على وسطك ماذا كنت تضنع فأذن مامن إنسان قد أصيب بلاء إلا ولو تأمل حق التأمل في سوء أدبه ظاهره وباطنه في حق مولاه لكان يرى أنه يستحق أكثر مما أصيب به عاجلا وآجلا ومن استحق عليك أن يضربك مائة سوط فاقصر على عشرة فهو مستحق للشكر ومن استحق عليك أن يقطع يديك فترك إحداها فهو مستحق للشكر ولذلك مر بعض الشيوخ في شارع فصب على رأسه طشت من رماد فسجد لله تعالى سجدة الشكر قليل له ماهذه السجدة فقال كنت أنتظر أن تصب على النار فلا تقصر على الرماد نعمة . وقيل لبعضهم ألا تخرج إلى الاستسقاء فقد احتسبت الأمطار فقال أنتم تستبطلون للطير وأنا أستبطل الحجر . فان قات كيف أفرح وأرى جماعة ممن زادت معصيتهم على معصيتهم ولم يصابوا بما أصبت به حتى الكفار . فاعلم أن الكافر قد خفي له ما هو أكثر وإنما أهمل حتى يستكبر من الائم ويطول عليه العقاب كما قال تعالى - إنما نعلمهم ليزدادوا إثما - وأما المعاصي فمن أين تعلم أن في العالم من هو أعصى منه ورب خاطر بسوء أدب في حق الله تعالى وفي صفاته أعظم وأطم من شرب الخمر والزنا وسائر المعاصي بالجوارح ولذلك قال تعالى في مثله - ونعسبونه هينا وهو عند الله عظيم - فمن أين تعلم أن غيرك أعصى منك ثم لعله قد أخرت عقوبته إلى الآخرة وعجلت عقوبتك في الدنيا فلم لا تشكر الله تعالى على ذلك وهذا هو الوجه الثالث في الشكر وهو أنه بامتنع عقوبة إلا وكان يتصور أن تؤخر إلى الآخرة ومصائب الدنيا يتسلى عنها بأسباب أخر تهون الصيبة فيخفف وقعها ومصيبة الآخرة تدوم وإن لم تدم فلا سبيل إلى تخفيفها بالتسلى إذ أسباب التسلى مقطوعة بالكلية في الآخرة عن المعدين ومن عجبت عقوبته في الدنيا فلا يعاقب ثانيا إذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن العبد إذا أذنب ذنبا فأصابته شدة أو بلاء في الدنيا فأن الله أكرم من أن يعذبه ثانيا (١) » الرابع أن هذه الصيبة والبلى كانت مكتوبة عليه في أم الكتاب وكان لابد من وصولها إليه وقد وصلت ووقع الفراغ واستراح من بعضها أو من جميعها فهذه نعمة . الخامس أن ثوابها أكثر منها فان مصائب الدنيا طرق إلى الآخرة من وجهين : أحدهما الوجه الذى يكون به الدواء الكريه نعمة في حق المريض ويكون للنعم من أسباب اللعب نعمة في حق الصبي فانه لو خلى واللعب كان يمنعه ذلك عن العلم والأدب فكان ينجر جميع عمره فكذلك اللال والأهل والأقارب

(١) حديث إن العبد إذا أذنب ذنبا فأصابه شدة وبلاء في الدنيا فأن الله أكرم من أن يعذبه ثانيا . الترمذى وابن ماجه من حديث طى من أصاب في الدنيا ذنبا عوقب به فأن الله أعذل من أن يثنى عقوبته على عبده الحديث لفظ ابن ماجه وقال الترمذى من أصاب حدا فعجل عقوبته في الدنيا وقال حسن وللشيخين من حديث عبادة بن الصامت ومن أصاب من ذلك شيئا فعوقب به فهو كفارة له الحديث .

واسترواح للنفس
وركون إلى البطالة فمن
بلغ رتبة للشيخ
انصرف قسم قترته إلى
الخلق فأفلق الخلق
بقسم قترته وما ضاع
قسم قترته كضياحه في
حق الريدين فالمرید
يعود من الفترة بقوة
الشدة وجدة الطلب إلى
الإقبال على الله والشيخ
يكتسب الفضيلة من رفع
الخلق بقسم قترته
ويعود إلى أوطان
خلوته وخاص حاله
بنفس مشربة أكثر
من عود الفقير بمحبة
إرادته من قترته فيعود
من الخلق إلى الخلوة
متنوع الفتور بقلب
متعطش وافر النور
وروح متخلصة عن

والأعضاء حتى العيان التي هي أعز الأشياء قد تكون سبباً لهلاك الإنسان في بعض الأحوال بل العقل الذي هو أعز الأمور قد يكون سبباً لهلاكه فاللجنة غدا يتمتعون لو كانوا مجانين أو صيانا ولم يتصرفوا بعقولهم في دين الله تعالى فبما من شيء من هذه الأسباب يوجد من العبد إلا يتصور أن يكون له فيه خيرة دينية فعليه أن يحسن الظن بالله تعالى ويقدر فيه الخيرة ويشكره عليه فإن حكمة الله واسعة وهو بمصالح العباد أعلم من العباد وغدا يشكره العباد على البلاء إذا أثار وأثواب الله على البلاء كما يشكر الصبي بعد العقل والبلوغ أستاذه وأباه على ضربه وتأديبه إذ يدرك ثمرة ما استفاده من التأديب والبلاء من الله تعالى تأديب وعنايته بعباده أتم وأوفر من عنايته الآباء بالأولاد فقد روى «أن رجلاً قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أوصني قال لا تنهم الله في شيء قضاه عليك (١)» «ونظر صلى الله عليه وسلم إلى السماء فضحك فسل فقال عجبت لقضاء الله تعالى للمؤمن إن قضى له بالسراء رضى وكان خيراً له وإن قضى له بالضرراء رضى وكان خيراً له (٢)» الوجه الثاني أن رأس الخطايا للهلكة حب الدنيا ورأس أسباب النجاة التجافي بالقلب عن دار القرور ومواتاة النعم على وفق للراد من غير امتزاج ببلاء ومصيبة تورث طمأنينة القلب إلى الدنيا وأسبابها وأنسه بها حتى تصير كالجنة في حقه فيعظم بلاؤه عند اللوت بسبب مفارقتها وإذا كثرت عليه المصائب ارتجع قلبه عن الدنيا ولم يسكن إليها ولم يأنس بها وصارت سجنًا عليه وكانت نجاته منها غاية اللذة كالخلاص من السجن ولذلك قال صلى الله عليه وسلم «الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر (٣)» والكافر كل من أعرض عن الله تعالى ولم يرد إلا الحياة الدنيا ورضى بها واطمأن إليها والمؤمن كل منقطع بقلبه عن الدنيا شديد الحزن إلى الخروج منها والكفر بعضه ظاهر وبعضه خفي ويقدر حب الدنيا في القلب يسرى فيه الشرك الخفي بل الموحى للطاق هو الذي لا يجب إلا الواحد الحق فاذا في البلاء نعم من هذا الوجه فيجب القرح به وأما التألم فهو ضروري وذلك يضاهي فرحك عند الحاجة إلى الحجابة بمن يتولى حجاتك مجانا أو يسقيك دواء ناقصا بشعا مجانا فانك تتألم وتفرح فتصبر على الألم وتشكره على سبب القرح فكل بلاء في الأمور الدنيوية مثاله الدواء الذي يؤلم في الحال وينفع في المآل بل من دخل دار ملك للنضارة وعلم أنه يخرج منها لا محالة فرأى ونجها حسنا لا يخرج معه من الدار كان ذلك وبالا وبلاء عليه لأنه يورثه الأنا يس بمنزل لا يمكنه القيام فيه ولو كان عليه في المقام خطر من أن يطلع عليه الملك فيعذبه فأصابه ما يكره حتى نوره عن المقام كان ذلك نعمة عليه والدنيا منزل وقد دخلها الناس من باب الرحم وهم خارجون عنها من باب اللحد فكل ما يحقق أنسهم بالمنزل فهو بلاء وكل ما يعجز قلوبهم عنها ويقطع أنسهم بها فهو نعمة فمن عرف هذا تصور منه أن يشكر على البلاء ومن لم يعرف هذه النعم في البلاء لم يتصور منه الشكر لأن الشكر يتبع معرفة النعمة بالضرورة ومن لا يؤمن بأن ثواب الصيبة أكبر من الصيبة لم يتصور منه الشكر على الصيبة. وحكى أن أعرايا عزى ابن عباس على أبيه فقال :

(١) حديث قال له رجل أوصني قال لا تنهم الله في شيء قضاه عليك أحمد والطبراني من حديث عبادة بن زياد في أوله وفي إسناده ابن لهيعة (٢) حديث نظر إلى السماء فضحك فسل فقال عجبت لقضاء الله للمؤمن الحديث مسلم من حديث صهيب دون نظره إلى السماء وضحك عجبا لأمر المؤمن إن أمره كله خير وليس ذلك لأحد إلا للمؤمن إن أصابته سرءاء شكر فكان خيرا له وإن أصابته ضرءاء صبر فكان خيرا له وللتسائي في اليوم والليلة من حديث سعد بن أبي وقاص عجبت من رضا الله للمؤمن إن أصابه خير حمدربه وشكر الحديث (٣) حديث الدنيا سجن للمؤمن وجنة الكافر مسلم من حديث أبي هريرة وقد تقدم.

مضيق مطالعة الأغيار
قائمة بحمة شغفها إلى
دار القرار . ومن
وظيفة الشيخ حسن
خلقه مع أهل الارادة
والطلب والزول من
حقه فيما يجب من
التبجيل والتعظيم
للمشايع واستعماله
التواضع . حكى الرقي
قال كنت بمصر وكنا
في للسجد جماعة من
الفقراء جلوسا فدخل
الرفاق فقام عند
أسطوانة يركع قلنا
يسرغ الشيخ من
صلاته وقوم نسلم عليه
فلما فرغ جاء إلينا وسلم
علينا قلنا نحن كنا
أولى بهذا من الشيخ
قال ما عذب الله

اصبر نكن بك صابرين قائما صبر الرعية بعد صبر الراس
خير من العباس أجرك بعده والله خير منك للعباس

قال ابن عباس ما عزاني أحد أحسن من تعزيتي. والأخبار الواردة في الصبر على المصائب كثيرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من يرد الله به خيرا يصبر منه» (١) وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إذا وجهت إلى عبد من عبيدي مصيبة في بدنه أو ماله أو أولاده ثم استقبل ذلك بصبر جميل استحيت منه يوم القيامة أن أنصب له ميزانا أو أنشر له ديوانا. وقال عليه السلام «ما من عبد أصيب بمصيبة فقال كما أمره الله تعالى - إن الله وإننا إليه راجعون - اللهم أجرني في مصيبي وأعقبني خيرا منها إلا فعل الله ذلك به وقال صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى «من سلبت كريمته جزاؤه الخلود في داري والنظر إلى وجهي» وروى أن رجلا قال يا رسول الله ذهب مالي وسقم جسمي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لا خير في عبد لا يذهب ماله ولا يسقم جسمه إن الله إذا أحب عبدا ابتلاه وإذا ابتلاه صبره» (٢) وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إن الرجل لتكون له الدرجة عند الله تعالى لا يبلغها بعمل حتى ينتلي بيلاه في جسمه فيبلغها بذلك» (٣) وعن خباب بن الأرت قال أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متوسد بردائه في ظل الكعبة فشكونا إليه قتلنا يا رسول الله ألا ندعو الله تستنصره لنا فجلس محمرا لونه ثم قال «إن من كان قبلكم ليؤتى بالرجل فيحضر له في الأرض حفرة ويحاج بالمنشار فيوضع على رأسه فيجعل فرقتين ما يصرفه ذلك عن دينه» (٤) وعن علي كرم الله وجهه قال : أيما رجل خبسه السلطان ظلما لمات فهو شهيد وإن ضربه فمات فهو شهيد. وقال عليه السلام «من إجلال الله ومعرفة حقه أن لا تشكو وجعك ولا تذكر مصيبتك» وقال أبو الدرداء رضي الله تعالى عنه : تولدون للوثة وتعمرون للخراب وتخزون على ما في يدي وتلدون ما يبقى ألا حبذا الكروهاة الثلاث الفقر والمرض والوثة. وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إذا أراد الله بعبده خيرا أو أراد أن يضافه صب عليه البلاء صبا وثج عليه ثجا فإذا ادعاه قالت لللائكة صوت معروف وإن دعاه ثانيا فقال يارب قال الله تعالى ليبيك عبيدي وسعديك لا تسألني شيئا إلا أعطيتك أودعتك عنك ما هو خير وأدخرت لك عندي ما هو أفضل منه فإذا كان يوم القيامة جيء بأهل الأعمال فوفوا أعمالهم بالميزان أهل الصلاة والضيامة والصدقة والحج ثم يؤتى بأهل البلاء فلا ينصب لهم ميزان ولا ينشر لهم ديوان يصب عليهم الأجر صبا كما كان يصب عليهم البلاء صبا

(١) حديث من يرد الله به خيرا يصبر منه. البخاري من حديث أبي هريرة (٢) حديث أن رجلا قال يا رسول الله ذهب مالي وسقم جسمي فقال لا خير في عبد لا يذهب ماله ولا يسقم جسمه إن الله إذا أحب عبدا ابتلاه وإذا ابتلاه صبره ابن أبي الدنيا في كتاب المرض والكفارات من حديث أبي سعيد الخدري بإسناد فيه لين (٣) حديث أن الرجل ليكون له الدرجة عند الله لا يبلغها بعمل حتى ينتلي بيلاه في جسمه فيبلغها بذلك أبو داود في رواية ابن داحم وابن العبد من حديث محمد بن خالد السلمي عن أبيه عن جده وليس في رواية الأوثري ورواه أحمد وأبو يعلى والطبراني من هذا الوجه ومحمد بن خالد لم يرو عنه إلا أبو الليث الحسن بن عمر الرقي وكذلك لم يرو عنه خالد إلا أنه محمد وذكر أبو نعيم أن ابن منده سمى جده اللجلاج بن سليم فله أعلم وعلى هذا فإنه خالد بن اللجلاج العامري ذاك مشهور روى عنه جماعة ورواه ابن منده وأبو نعيم وابن عبد البر في الصحابة من رواية عبد الله بن أبي إياس بن أبي فاطمة عن أبيه عن جده ورواه البيهقي من رواية إبراهيم السلمي عن أبيه عن جده فله أعلم (٤) حديث خباب بن الأرت أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متوسد برداء في ظل الكعبة فشكونا إليه الحديث تقدم.

قلبي بهذا قط يعني
ما تعبدت بأن أحترم
وأقصد. ومن آداب
الشيوخ النزول إلى
حال المريدين من
الرفق بهم وبسطهم.
قال بعضهم : إذا رأيت
الفقير آله بالرفق ولا
تلقه بالعلم فإن الرفق
يؤنس والعلم يوحش
فاذا فعل الشيخ
هذا المعنى من الرفق
يتدرج للريد بركة
ذلك إلى الانتفاع
بالعلم فيعمل حينئذ
بصرح العلم. ومن
آداب الشيوخ
التعطف على الأصحاب
وقضاء حقوقهم في
الصحة والمرض ولا
يترك حقوقهم اعتادا
على إرادتهم وصدقهم

فيود أهل العافية في الدنيا لو أنهم كانت تقرض أجسادهم بالمقاريض لما يرون ما يذهب به أهل البلاء من الثواب « فذلك قوله تعالى - إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب (١) - وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال شكنا في من الأنبياء عليهم السلام إلى ربه فقال يارب العبد المؤمن يطيعك ويحجب معاصيك تزوي عنه الدنيا وتعرض له البلاء ويكون العبد الكافر لا يطيعك ويحترى عليك وعلى معاصيك تزوي عنه البلاء وتبسط له الدنيا فأوحى الله تعالى إليه إن العباد لي والبلاء لي وكل يسبح بحمدي فيكون المؤمن عليه من الذنوب فأزوي عنه الدنيا وأعرض له البلاء فيكون كفارة لذنوبه حتى يلقي فأجزبه بحسناته ويكون الكافر له الحسنات فأبسط له في الرزق وأزوي عنه البلاء فأجزبه بحسناته في الدنيا حتى يلقي فأجزبه بسيئاته . وروى أنه لما نزل قوله تعالى - من يعمل سوءا يجزيه - قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه كيف الفرح بعد هذه الآية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « غفر الله لك يا أبا بكر ألسن تمرض ألسن يصيبك الأذى ألسن تمزق فهذه مما تجزون به (٢) » يعني أن جميع ما يصيبك يكون كفارة لذنوبك . وعن عقبة بن عامر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « إذا رأيت الرجل يعطيه الله ما يحب وهو مقيم على معصيته فاعلموا أن ذلك استدراج ثم قرأ قوله تعالى - فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شيء - (٣) » يعني لما تركوا ما أمروا به فتحنا عليهم أبواب الخير حتى إذا فرحوا بما أوتوا أي بما أعطوا من الخير أخذناهم بغتة . وعن الحسن البصري رحمه الله أن رجلا من الصحابة رضي الله عنهم رأى امرأة كان يعرفها في الجاهلية فكلمها ثم تركها فجعل رجل يلتفت إليها وهو يمشي فصدمه حائط فأثر في وجهه فأتى النبي ﷺ فأخبره فقال صلى الله عليه وسلم « إذا أراد الله بعبد خيرا عجل له عقوبة ذنبه في الدنيا (٤) » وقال على كرم الله وجهه ألا أخبركم بأرجى آية في القرآن قالوا بلى فقرأ عليهم - وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير - فالمصاب في الدنيا بكسب الأوزار فإذا عاقبه الله في الدنيا فآله أكرم من أن يعذبه ثانيا وإن عفا عنه في الدنيا فآله أكرم من أن يعذبه يوم القيامة وعن أنس رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « ما تجرع عبد قط جرعتين أحب إلى الله من جرعة غيظ ردها بحلم وجرعة مصيبة يصبر الرجل لها ولا قطرت قطرة

(١) حديث أنس إذا أراد الله بعبد خيرا وأراد أن يصفيه صب عليه البلاء صبا الحديث ابن أبي الدنيا في كتاب للرض من رواية بكر بن خنيس عن يزيد الرقاشي عن أنس أخضر منه دون قوله فإذا كان يوم القيامة إلى آخره وبكر بن خنيس والرقاشي ضعيفان ورواه الأصفهاني في الترغيب والترهيب بتمسامة وأدخل بين بكر وبين الرقاشي ضرار بن عمرو وهو أيضا ضعيف (٢) حديث لما نزل قوله تعالى - من يعمل سوءا يجزيه - قال أبو بكر الصديق كيف الفرح بعد هذه الآية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « غفر الله لك يا أبا بكر ألسن تمرض ألسن يصيبك الأذى ألسن تمزق فهذه مما تجزون به (٣) » يعني أن جميع ما يصيبك يكون كفارة لذنوبك . وعن عقبة بن عامر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « إذا رأيت الرجل يعطيه الله ما يحب وهو مقيم على معصيته فاعلموا أن ذلك استدراج الحديث أحمد والطبراني والبيهقي في الشعب بسند حسن (٤) » حديث الحسن البصري في الرجل الذي رأى امرأة فجعل يلتفت إليها وهو يمشي فصدمه حائط الحديث وفيه إذا أراد الله بعبد خيرا عجل له عقوبة ذنبه في الدنيا أحمد والطبراني بإسناد صحيح من رواية الحسن عن عبد الله بن معقل مرفوعا ومتصلا ووصله الطبراني أيضا من رواية الحسن عن عمار بن ياسر ورواه أيضا من حديث ابن عباس وقد روى الترمذي وابن ماجه الرفوع منه من حديث أنس وحسنه الترمذي .

قال بعضهم لا تضيع حق أخيك بما بينك وبينه من اللودة . وحكى عن الجري قال وافيت من الحج فابتدأت بالجنيد وسلمت عليه وقلت حتى لا يتعنى ثم أتيت منزلي فلما صليت الغداة التفت وإذا بالجنيد خلفي قلت يا سيدي إنما ابتدأت بالسلام عليك لكيلا تعنى إلى هنا فقال لي يا أبا محمد هذا حقك وذاك فضلك . ومن آداب الشيوخ أنهم إذا علموا من بعض المسترشدين ضعفا في مراغمة النفس وفقرها واعتاد صدق العزيمة أن يرققوا

أحبّ إلى الله من قطرة دم أهرقت في سبيل الله أو قطرة دمع في سواد الليل وهو ساجد ولا يراه إلا الله ، وما خطا عبد خطوتين أحبّ إلى الله تعالى من خطوة إلى صلاة الفريضة وخطوة إلى صلاة الرّحم (١) . وعن أبي الدرداء قال : توفي ابن سليمان بن داود عليهما السلام فوجد عليه وجدا شديدا فأتاه ملكان فجثيا بين يديه في زىّ الحصى ، فقال أحدهما : بذرت بذرا فلما استحصد مرّ به هذا فأفسده ، فقال للآخر ما تقول ، فقال أخذت الجادة فأتيت على زرع فنظرت عينا وشملا فإذا الطريق عليه ، فقال سليمان عليه السلام ولم بذرت على الطريق أمانعت أن لا بدّ للناس من الطريق . قال فلم تحزن على ذلك أمانعت أن الموت سبيل الآخرة فتاب سليمان إلى ربه ولم يجزع على ولد بعد ذلك . ودخل عمر بن عبد العزيز على ابن له مريض ، فقال يابني : لأن تكون في ميزاني أحبّ إلى من أن أكون في ميزانك ، فقال يابنت لأن يكون ما تحب أحبّ إلى من أن يكون ما أحب . وعن ابن عباس رضى الله عنهما أنه نعى إليه ابنة له فاسترجع وقال عورة سترها الله تعالى ومؤنة كفأها الله وأجر قد ساقه الله ثم نزل فضلى ركعتين ثم قال قد صنعنا ما أمر الله تعالى . قال تعالى - واستعينوا بالصبر والصلاة - . وعن ابن المبارك أنه مات له ابن فعزاه بحوسى يعرفه ، فقال له ينبغي للعالم أن يفعل اليوم ما يفعله الجاهل بعد البلاء حتى يثنى على الأرض وماله ذنب . عنه هذه . وقال بعض العلماء إن الله لينتلي العبد بالبلاء بعد البلاء حتى يثنى على الأرض وماله ذنب . وقال الفضيل : إن الله عز وجل ليتعاهد عبده المؤمن بالبلاء كما يتعاهد الرجل أهله بالخير . وقال حاتم الأصم إن الله عز وجل يحتاج يوم القيامة على الخلق بأربعة أنس على أربعة أجناس على الأغنياء بسلمان وعلى الفقراء بالمسيح وعلى العبيد يوسف وعلى المرضى بأيوب صلوات الله عليهم . وروى أن زكريا عليه السلام لما هرب من الكفار من بني إسرائيل واختفى في الشجرة ففر فوذلك فجسّ بالمنشار فنشرت الشجرة حتى بلغ النشار إلى رأس زكريا فأن منه أنه فأوحى الله تعالى إليه يا زكريا لأنّ سعدت منك أنه ثانية لأخونك من ديوان النبوة فضض زكريا عليه السلام على أصبعه حتى قطع شطرين . وقال أبو السعود البلخي : من أصيب بمصيبة فزق ثوبا أو ضرب صدره فكأنما أخذ رمحا يريد أن يقاتل به ربه عز وجل . وقال لقمان رحمه الله لابنه : يابني إن الذهب يجرب بالنار والعبد الصالح يجرب بالبلاء فإذا أحب الله قوما ابتلاهم ، فمن رضى فله الرضا ، ومن سخط فله السخط . وقال الأحنف بن قيس : أصبحت يوما أشتكى ضرسي ، فقلت لعلمي مانت البارحة من وجع الضرس حتى قلت ثلاثا ، فقال : لقد أكرت من ضررك في ليلة واحدة وقد ذهبت عيني هذه منذ ثلاثين سنة ما علم بها أحد . وأوحى الله تعالى إلى عزيز عليه السلام إذا نزلت بك بلية فلا تشكني إلى خلقك واشك إلى كمال أشكوك إلى ملائكتي إذا سعدت مساويك وفضائلك : نسأل الله من عظيم لطفه وكرمه ستره الجليل في الدنيا والآخرة .

به ويوقفوه على حد
الرخصة ففي ذلك خير
كثير وما دام العبد
لا يتخطى حريم
الرخصة فهو حر ثم
إذا ثبت وخالط الفقراء
وتدرب في لزوم الرخصة
يخرج بالرفق إلى
أوطان العزّة . قال
أبو سعيد بن الأعرابي
كان شاب يعرف
بإبراهيم الصائغ وكان
لأبيه نعمة فاقطع
إلى الصوفية ومحب
أبا أحمد القلاني
فربما كان يقع بيد
أبي أحمد شيء من
الدراهم فكان يشتري
له الرقاق والشواء
والحلواء ويؤثره عليه
ويقول هذا خرج
من الدنيا وقد تعود

(١) حديث أنس ما تجرع عبد قط جرعتين أحبّ إلى الله من جرعة غيظ ردها بحلم ، وجرعة مصيبة يصبر الرجل لها الحديث أبو بكر بن لال في مكارم الأخلاق من حديث علي بن أبي طالب دون ذكر الجرعتين وفيه محمد بن صدقة وهو القدي منكر الحديث وروى ابن ماجه من حديث ابن عمر بإسناد جيد ما من جرعة أعظم عند الله من جرعة غيظ كظمها عبدا ابتغاء وجه الله وروى أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي أمامة ما قطر في الأرض قطرة أحبّ إلى الله عز وجل من دم رجل مسلم في سبيل الله أو قطرة دمع في سواد الليل الحديث وفيه محمد بن صدقة ، وهو القدي منكر الحديث .

(بيان فضل النعمة على البلاء)

لعلمك تقول هذه الأخبار تدل على أن البلاء خير في الدنيا من النعم فهل لنا أن نسأل الله البلاء .
 فأقول لا وجه لذلك لما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم « أنه كان يستعيز في دعائه من
 بلاء الدنيا وبلاء الآخرة ^(١) » وكان يقول هو والأنبياء عليهم السلام « ربنا آتنا في الدنيا حسنة
 وفي الآخرة حسنة ^(٢) » وكانوا يستعيزون من شمانية الأعداء وغيرها ^(٣) . وقال على كرم الله وجهه
 اللهم إني أسألك الصبر فقال صلى الله عليه وسلم « لقد سألت الله البلاء فأسأله العافية ^(٤) » وروى
 الصديق رضي الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « سلوا الله العافية لما
 أعطى أحد أفضل من العافية إلا اليقين ^(٥) » وأشار باليقين إلى عافية القلب عن مرض الجهل والشك
 فعافية القلب أعلى من عافية البدن . وقال الحسن رحمه الله الحير الذي لا شرف فيه العافية مع الشكر
 فكف من نعم عليه غير شاكر . وقال مطرف بن عبد الله لأن عافى فأشكر أحب إلى من أن أبلى فأصبر
 وقال صلى الله عليه وسلم في دعائه « وعافيتك أحب إلى ^(٦) » وهذا أظهر من أن يحتاج فيه إلى دليل
 واستشهاد وهذا لأن البلاء صار نعمة باعتبارين : أحدهما بالاضافة إلى ما هو أكثر منه إمامي الدنيا أو في
 الدين ، والآخر بالاضافة إلى ما يرجى من الثواب فيبغى أن نسأل الله تمام النعمة في الدنيا ودفع ما فوقه من
 البلاء ويسأله الثواب في الآخرة على الشكر على نعمته فانه قادر على أن يعطى على الشكر ما لا يعطيه
 على الصبر . فان قلت : فقد قال بعضهم أود أن أكون جسرا على النار يعبر على الخلق كلهم
 فينجون وأكون أنا في النار وقال ممنون رحمه الله تعالى :

وليس لي في ممالك حظ فكيفما شئت فاخترني

فهذا من هؤلاء سؤال للبلاء فاعلم أنه حكى عن ممنون المحب رحمه الله أنه بلى بعد هذا البيت بعلقه الحصر
 فكان بعد ذلك يدور على أبواب المكاتب ويقول للصبيان : ادعوا العمكم الكذاب . وأما محبة الانسان
 يكون هو في النار دون مائر الخلق فغير ممكنة ولكن قد تغلب المحبة على القلب حتى يظن المحب نفسه
 حبا لمثل ذلك فمن شرب كأس المحبة سكر ومن سكر توسع في السلام ولوزايله سكره علم أن ما غلب
 عليه كان حالة لا حقيقة لها فما سمعته من هذا الفن فهو من كلام العشاق الذين أفرط حبهم وكلام العشاق

(١) حديث أنه صلى الله عليه وسلم كان يستعيز في دعائه من بلاء الدنيا والآخرة أحمد من حديث
 بشر بن أبي أرطاة بلفظ أجرتنا من خزي الدنيا وعذاب الآخرة وإسناده جيد ولأبي داود من حديث
 عائشة اللهم إني أعوذ بك من ضيق الدنيا وضيق يوم القيامة وفيه بقية وهو مدلس ورواه بالعبث
 (٢) حديث كان يقول هو والأنبياء عليهم السلام ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا
 عذاب النار البخاري ومسلم من حديث أنس كان أكثر دعوة يدعو بها النبي صلى الله عليه وسلم يقول
 اللهم آتنا في الدنيا الحديث ولأبي داود والنسائي من حديث عبد الله بن السائب قال سمعت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يقول ما بين الركنين ربنا آتنا الحديث (٣) حديث كان يستعيز من شتمته
 الأعداء تقدم في الدعوات (٤) حديث قال على رضي الله عنه اللهم إني أسألك الصبر فقال صلى الله عليه وسلم
 لقد سألت الله البلاء فأسأله العافية الترمذي من حديث معاذ في أثناء حديث وحسنه ولم يسم عليا وإنما
 قال سمع رجلا وله والنسائي في اليوم والليلة من حديث على كنت ساكنًا ثم بي رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وأنا أقول الحديث وفيه فان كان بلاء صبرني فضر به برجله وقال اللهم عافه واشقه وقال حسن
 صحيح (٥) حديث أبي بكر الصديق سلوا الله العافية الحديث ابن ماجه والنسائي في اليوم والليلة بإسناد
 جيد وقد تقدم (٦) حديث وعافيتك أحب إلى ذكره ابن اسحق في السيرة في دعائه يوم خرج إلى
 الطائف بلفظ وعافيتك أوسع لي وكذا رواه ابن أبي الدنيا في الدعاء من رواية حسان بن عطية مرسل

النعمة فيجب أن نرفق
 به وتؤثره على غيره .
 ومن آداب الشيوخ
 التنزه عن مال اللريد
 وخدمته والارتفاق
 من جانبه بوجه من
 الوجوه لأنه جاء الله
 تعالى فيجعل نفسه
 وإرشاده خالصا لوجه
 الله تعالى فما يسدى
 الشيخ للسريد من
 أفضل الصدقات .
 وقد ورد « ما تصدق
 متصدق بصدقة أفضل
 من علم يثبته في الناس »
 وقد قال الله تعالى
 تنبها على خلوص
 ماله وحراسته من
 الشوائب إنما نطعمكم
 لوجه الله لا نريد منكم
 جزاء ولا شكورا فلا
 ينبغي للشيخ أن يطلب

يستلذه سماعه ولا يعول عليه كما حكى أن فاختة كان يرادها زوجها فتعنته فقال ما الذي يمنعك عنى ولو أردت أن أقلب لك الكونين مع ملك سليمان ظهرا لبطن لعلمته لأجلك فسمعه سليمان عليه السلام فاستدعاه وعاتبه فقال يابني الله كلام العشاق لا يحكى وهو كما قال ، وقال الشاعر :

أريد وصاله ويريد هجرى فأترك ما أريد لما يريد

وهو أيضا محال ومعناه أنى أريد ما لا يريد لأن من أراد الوصال ما أراد الهجر فكيف أراد الهجر الذي لم يرد به بل لا يصدق هذا الكلام إلا بتأويلين : أحدهما أن يكون ذلك في بعض الأحوال حتى يكتسب به رضاه الذي يتوصل به إلى مراد الوصال في الاستقبال فيكون الهجران وسيلة إلى الرضا والرضا وسيلة إلى وصال المحبوب والوسيلة إلى المحبوب محبوبة فيكون مثاله مثال محب المال إذا أسلم درهما في درهمين فهو يحب الدرهمين يترك الدرهم في الحال . الثاني أن يصير رضاه عنده مطلوباً من حيث إنه رضاه فقط ويكون له لذة في استشعاره رضاه محبوبة منه تزيد تلك اللذة على لذة في مشاهدته مع كراهته فتد ذلك يتصور أن يريد ما فيه الرضا فلا ذلك قد انتهى حال بعض المحبين إلى أن صارت لذتهم في البلاء مع استشعارهم رضا الله عنهم أكثر من لذتهم في العافية من غير شعور الرضا فهو لاء إذا قدر وارضاه في البلاء صار البلاء أحب إليهم من العافية وهذه حالة لا يعدو وقوعها في غلبات الحب ولكنها لا تثبت وإن ثبتت مثلاً فهل هي حالة صحيحة أم حالة تقتضي حالة أخرى وردت على القلب فالت به عن الاعتدال هذا فيه نظر وذكر تحقيقه لا يليق بما نحن فيه وقد ظهر بما سبق أن العافية خير من البلاء فنسأل الله تعالى للمان بفضلته على جميع خلقه العفو والعافية في الدين والدنيا والآخرة لنا وللجميع المسلمين .

(بيان الأفضل من الصبر والشكر)

اعلم أن الناس اختلفوا في ذلك فقال قائلون الصبر أفضل من الشكر وقال آخرون الشكر أفضل وقال آخرون هما سياتن وقاله آخرون يختلف ذلك باختلاف الأحوال واستدل كل فريق بكلام شديد الاضطراب بعيد عن التحصيل فلامعنى للتطويل بالنقل بل للبادرة إلى إظهار الحق أولى فقول في بيان ذلك مقامان : المقام الأول البيان على سبيل التسهيل وهو أن ينظر إلى ظاهر الأمر ولا يطلب بالتفتيش بحقيقته وهو البيان الذي ينبغي أن يخاطب به عوام الخلق لقصور أفهامهم عن درك الحقائق الغامضة وهذا الفن من الكلام هو الذي ينبغي أن يعتمد الوعاظ إذ مقصود كلامهم من مخاطبة العوام إصلاحهم والظفر للشقة لا ينبغي أن تصلح الصبي الطفل بالطيور السمان وضروب الحلاوات بل باللبين اللطيف وعليها أن تؤثر عنه أطيب الأطعمة إلى أن يصير محتملاً لها بهوته ويفارق الضعف الذي هو عليه في بنيتة فنقول : هذا المقام في البيان يأتي بالبحث والتفصيل ومقتضاه النظر إلى الظاهر المفهوم من موارد الشرع وذلك يقتضى تفضيل الصبر فإن الشكر وإن وردت أخبار كثيرة في فضله فإذا أضيف إليه ما ورد في فضيلة الصبر كانت فضائل الصبر أكثر بل فيه ألفاظ صريحة في التفضيل كقوله صلى الله عليه وسلم « من أفضل ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر ^(١) » وفي الخبر « يؤتى بأشكر أهل الأرض فيجزيه الله جزاء الشاكرين ويؤتى بأصبر أهل الأرض فيقال له : أما ترضى أن يجزيك كما جزينا هذا الشاكر ، فيقول نعم يارب فيقول الله تعالى : كلا أنعمت عليه فشكر وأبليتك فصبرت لأضعفن لك الأجر عليه فيعطى أضعاف جزاء الشاكرين ^(٢) » وقد قال الله تعالى - إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب - وأما قوله « الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم الصابر ^(٣) »

ورواه أبو عبد الله بن منده من حديث عبد الله بن جعفر مستنداً وفيه من يحمل (١) حديث من أفضل ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر تقدم (٢) حديث يؤتى بأشكر أهل الأرض فيجزيه الله جزاء الشاكرين ويؤتى بأصبر أهل الأرض الحديث لم أجده أصلاً (٣) حديث الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم الصابر الترمذى وحسنه وابن ماجه من حديث أبي هريرة وقد تقدم .

على صدقته جزاء إلا أن يظهر له في شيء من ذلك علم يرد عليه من الله تعالى في قبول الرقى منه أو صلاح يترامى للشيخ في حق المرید بذلك فيكون التلبس بالله والارتفاق بخدمته لمصلحة تعود على المرید مأمونة العائلة من جانب الشيخ قال الله تعالى - يؤتىكم أجوركم ولا يسألكم أموالكم إن يسألكموها فيضكم تبخلوا ويخرج أضغانكم - معنى يخفكم أي يجهدكم ويلج عليكم . قال قتادة : علم الله تعالى أنه في خروج المال إخراج الأضغان وهذا

فهو دليل على أن الفضيلة في الصبر إذ ذكر ذلك في معرض اللبالة لرفع درجة الشكر فألحقه بالصبر فكان هذا منتهى درجته ولولا أنه فهم من الشرع علو درجة الصبر لما كان إلحاق الشكر به مبالغة في الشكر وهو كقوله صلى الله عليه وسلم «الجمعة حج للساكنين وجهاد للمرأة حسن التبعل» (١) وكقوله صلى الله عليه وسلم «شارب الخمر كعابد الوثن» (٢) وأبدا للشبه به ينبغي أن يكون أعلى رتبة فكذلك قوله صلى الله عليه وسلم «الصبر نصف الإيمان» لا يدل على أن الشكر مثله ، وهو كقوله عليه السلام «الصوم نصف الصبر» فإن كل ما ينقسم قسمين يسمى أحدهما نصفاً وإن كان بينهما تفاوت كما يقال الإيمان هو العلم والعمل فالعمل هو نصف الإيمان فلا يدل ذلك على أن العمل يساوي العلم ، وفي الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم «آخر الأنبياء دخولا الجنة سليمان بن داود عليهما السلام لمكان ملكه وآخر أصحابي دخولا الجنة عبدالرحمن بن عوف لمكان غناه» (٣) وفي خبر آخر «يدخل سليمان بعد الأنبياء بأربعين خريفاً» (٤) وفي الخبر «أبواب الجنة كلها مصراعان إلا باب الصبر فإنه مصراع واحد وأول من يدخله أهل البلاء أمامهم أيوب عليه السلام» (٥) وكل ما ورد في فضائل الفقر يدل على فضيلة الصبر لأن الصبر حال الفقير والشكر حال الغني، فهذا هو المقام الذي يقنع العوام ويكفيهم في الوعظ اللائق والتعريف لما فيه صلاح دينهم . المقام الثاني : هو البيان الذي نقصد به تعريف أهل العلم والاستبصار بمحقق الأمور بطريق الكشف والإيضاح فنقول فيه : كل أمرين مبهمين لا يمكن للموازنة بينهما مع الإبهام ما لم يكشف عن حقيقة كل واحد منهما وكل مكشوف يشتمل على أقسام لا يمكن للموازنة بين الجملة والجملة بل يجب أن تفرد الآحاد بالموازنة حتى يتبين الرجحان والصبر والشكر أقسامهما وشعبهما كثيرة فلا يتبين حكمهما في الرجحان

(١) حديث الجمعة حج للساكنين وجهاد للمرأة حسن التبعل الحارث بن أبي أسامة في مسنده بالشرط الأول من حديث ابن عباس بسند ضعيف أو الطبراني بالشرط الثاني من حديثه بسند ضعيف أيضاً أن امرأة قالت كتب الله الجهاد على الرجال فما يعدل ذلك من أعمالهم من الطاعة قال طاعة أزواجهن وفي رواية ماجزاء غزوة للمرأة قال طاعة الزوج الحديث وفيه القاسم بن فياض وثقه أبو داود وضعفه ابن معين وباقي رجاله ثقات (٢) حديث شارب الخمر كعابد الوثن ابن ماجه من حديث أبي هريرة بلفظ مدمن الخمر ورواه بلفظ شارب الخمر الحارث بن أبي أسامة من حديث عبد الله بن عمر وكلاهما ضعيف وقال ابن عدى إن حديث أبي هريرة أخطأ فيه محمد بن سليمان بن الأصبهاني (٣) حديث آخر الأنبياء دخولا الجنة سليمان بن داود لمكان ملكه وآخر أصحابي دخولا الجنة عبدالرحمن بن عوف لمكان غناه الطبراني في الأوسط من حديث معاذ بن جبل يدخل الأنبياء كلهم قبل داود وسليمان الجنة بأربعين عاماً وقال لم يروه إلا شعيب بن خالد وهو كوفي ثقة ، وروى البزار من حديث أنس أول من يدخل الجنة من أغنياء أمي عبدالرحمن بن عوف وفيه أغلب بن تميم ضعيف (٤) حديث يدخل سليمان بعد الأنبياء بأربعين خريفاً تقدم حديث معاذ قبله ورواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من رواية دينار عن أنس بن مالك ودينار الجبشي أحد الكذابين على أنس والحديث منكر (٥) حديث أبواب الجنة كلها مصراعان إلا باب الصبر فإنه باب واحد الحديث لم أجده أصلاً ولا في الأحاديث الواردة في مصاريع أبواب الجنة تفرقة ، فروى مسلم من حديث أنس في الشقاعة والذي نفس محمد بيده إن ما بين للمصراعين من مصاريع الجنة لكما بين مكة وهجر أو كباين مكة وبصرى وفي الصحيحين في خطبة عتبة بن غزوان ولقد ذكر لنا أن ما بين للمصراعين من مصاريع الجنة مسيرة أربعين سنة وليأتين عليه يوم وهو كظيم من الزحام .

تأديب من الله الكريم
والأدب أدب الله .
قال جعفر الخليلي جاء
رجل إلى الجنيد وأراد
أن يخرج عن ماله
كله ويجلس معهم
على الفقر فقال له الجنيد
لا تخرج من مالك
كله احبس منه مقدار
ما يكفيك وأخرج
الفضل وتقوت بما
حبست واجتهد في
طلب الحلال لا تخرج
كل ما عندك فلت
آمن عليك أو
تطالبك نفسك وكان
النبي عليه السلام إذا
أراد أن يعمل عملاً
ثبت وقد يكون
الشيخ يعلم من حال
للريد أنه إذا خرج
من الشيء يكسبه من

والنقصان مع الاجمال فنقول : قد ذكرنا أن هذه اللقائات تنتظم من أمور ثلاثة : علوم وأحوال وأعمال والشكر والصبر وسائر اللقائات هي كذلك وهذه الثلاثة إذا وزن البعض منها البعض لاح للناظرين في الظواهر أن العلوم تراد للأحوال والأحوال تراد للأعمال والأعمال تراد للأفضل. وأما أرباب البصائر فالأمر عندهم بالعكس من ذلك فإن الأعمال تراد للأحوال والأحوال تراد للعلوم فالأفضل العلوم ثم الأحوال ثم الأعمال لأن كل مراد لغيره فذلك الغير لا محالة أفضل منه . وأما آحاد هذه الثلاثة فالأعمال قد تتساوى وقد تتفاوت إذا أضيف بعضها إلى بعض وكذا آحاد الأحوال إذا أضيف بعضها إلى بعض وكذا آحاد المعارف وأفضل المعارف علوم المكاشفة وهي أرفع من علوم للعامة بل علوم للعامة دون للعامة لأنها تراد للعامة فثابتها إصلاح العمل وإتمامه بالعامة على العابد إذا كان علمه بممايعهم نفعه ، فيكون بالإضافة إلى عمل خاص أفضل وإلّا فالعلم القاصر بالعمل ليس بأفضل من العمل القاصر فنقول : فائدة إصلاح العمل إصلاح حال القلب وفائدة إصلاح حال القلب أن ينكشف له جلال الله تعالى في ذاته وصفاته وأفعاله فأرفع علوم المكاشفة معرفة الله سبحانه وهي الغاية التي تطلب لذاتها فإن السعادة تنال بها بل هي عين السعادة ولكن قد لا يشعر القلب في الدنيا بأنها عين السعادة وإنما يشعر بها في الآخرة فهي المعرفة الحرة التي لا قيد عليها فلا تنقيد بغيرها وكل ما عداها من المعارف عبيد وخم بالإضافة إليها فإنها إنما تراد لأجلها ولما كانت مرادة لأجلها كان تفاوتها بحسب نفعها في الإفضاء إلى معرفة الله تعالى فإن بعض المعارف يقضى إلى بعض إما بواسطة أو بوسائط كثيرة فكلما كانت الوسائط بينه وبين معرفة الله تعالى أقل فهي أفضل . وأما الأحوال فنعمي بها أحوال القلب في تصفيته وتطهيره عن شوائب الدنيا وشواغل الخلق حتى إذا ظهر وصفه انضح له حقيقة الحق فاذن فضائل الأحوال بقدر تأثيرها في إصلاح القلب وتطهيره وإعداده لأن تحصل له علوم للكاشفة ، وكما أن تصفية الرأية يحتاج إلى أن يتقدم على تمامه أحوال للرأية بعضها أقرب إلى الصقالة من بعض فكذلك أحوال القلب فالحالة القريبة أو القربة من صفاء القلب هي أفضل مما دونها لا محالة بسبب القرب من القصد وهكذا ترتيب الأعمال فإن تأثيرها في تأكيد صفاء القلب وجلب الأحوال إليه وكل عمل إما أن يجلب إليه حالة مانعة من المكاشفة موجبة لظلمة القلب جاذبة إلى زخارف الدنيا وإما أن يجلب إليه حالة مهيئة للمكاشفة موجبة لصفاء القلب وقطع علائق الدنيا عنه واسم الأول العصية واسم الثاني الطاعة والمعاصي من حيث التأثير في ظلمة القلب وتساوته متفاوتة وكذا الطاعات في تنوير القلب وتصفيته فدرجاتها بحسب درجات تأثيرها وذلك يختلف باختلاف الأحوال ، وذلك أنا بالقول للطلق ربما نقول الصلاة النافلة أفضل من كل عبادة نافلة وأن الحج أفضل من الصدقة وأن قيام الليل أفضل من غيره ولكن التحقيق فيه أن النفي الذي معه ما لا وقد غلبه البخل وحب المال على إمساكه فأخرج الدرهم له أفضل من قيام ليل وصيام أيام لأن الصيام يليق بمن غلبته شهوة البطن فأراد كسرها أو منعه الشبع عن صفاء الفكر من علوم المكاشفة فأراد تصفية القلب بالجوع فأما هذا الدبر إذا لم تكن حاله هذه الحال فليس يستضر بشهوة بطنه ولا هو مشتغل بنوع فكر يمنعه الشبع منه فاشتغاله بالصوم خروج منه عن حاله إلى حال غيره وهو كالمريض الذي يشكو وجع البطن إذا استعمل دواء الصداع لم ينتفع به بل حقه أن ينظر في الهلك الذي استولى عليه والشح للطاع من جملة المهلكات ولا يزال صيام مائة سنة وقيام ألف ليلة منه ذرة بل لا يزاله إلا إخراج المال فعليه أن يتصدق بما معه ، وتفصيل هذا مما ذكرناه في ربيع المهلكات فليرجع إليه فاذن باعتبار هذه الأحوال يختلف وعند ذلك يعرف البصير أن الجواب المطلق فيه خطأ

الحال ما لا يتطلع به إلى المال فينتد بجوز له أن يفسح للريد في الخروج من المال كما فسح رسول الله صلى الله عليه وسلم لأبي بكر وقبل منه جميع ماله ، ومن آداب الشيخ إذا رأى من بعض الريدين مكروها أو علم من حاله أعوجاجا أو أحسن منه بدعوى أو رأى أنه داخله عجب أن لا يصريح له بالمكروه بل يتكلم مع الأصحاب ويشير إلى المكروه الذي يعلم ويكشف عن وجه اللزمة مجالا فتحصل بذلك الفائدة للكل فهذا أقرب إلى الداراة وأكثر أثرا لتألف

إذ لو قال لنا قائل الحبز أفضل أم اللبأ لم يكن فيه جواب حق إلا أن الحبز للجائع أفضل والماء للعطشان أفضل فإن اجتماعا فلينظر إلى الأغلب فإن كان العطش هو الأغلب فاللبأ أفضل وإن كان الجوع أغلب فالحبز أفضل فإن تساويا فهما متساويان وكذا إذا قيل السكجيين أفضل أم شراب اللينوفر لم يصح الجواب عنه مطلقا أصلا ، نعم لو قيل لنا السكجيين أفضل أم عدم الصفراء . فنقول : عدم الصفراء لأن السكجيين مراد له وما يراد لغيره فذلك الغير أفضل منه لاحالة فاذن في بذل المال عمل وهو الإفاق ويحصل به حال وهو زوال البخل وخروج حب الدنيا من القلب ويترأ القلب بسبب خروج حب الدنيا منه لمعرفة الله تعالى وحبه فالأفضل للعرة ودونها الحال ودونها العمل . فإن قلت قد حث الشرع على الأعمال وبالغ في ذكر فضلها حتى طلب الصدقات بقوله - من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا - وقال تعالى - ويأخذ الصدقات - فكيف لا يكون الفعل والافاق هو الأفضل . فاعلم أن الطبيب إذا أثنى على الدواء لم يدل على أن الدواء مراد لعينه أو على أنه أفضل من الصحة والشفاء الحاصل به ولكن الأعمال علاج لمرض القلوب ومرض القلوب بما لا يشعر به غالبا فهو كبرص على وجه من لامرأة معه فانه لا يشعر به ولو ذكر له لا يصدق به والسيل معه البالغة في الثناء على غسل الوجه بماء الورد مثلا إن كان ماء الورد يزول البرص حتى يستحبه فرط الثناء على اللواظبة عليه فيزول مرضه فانه لو ذكر له أن القصور زوال البرص عن وجهك ربما ترك العلاج وزعم أن وجهه لا عيب فيه ولنضرب مثلا أقرب من هذا فنقول : من له ولد علمه العلم والقرآن وأراد أن يشب ذلك في حفظه بحيث لا يزول عنه وعلم أنه لو أمره بالتكرار والدراسة ليبقى له محفوظا لقال إنه محفوظ ولا حاجة بي إلى تكرار ودراسة لأنه يظن أن ما يحفظه في الحال يبقى كذلك أبدا وكان له عبيد فأمر الولد بتعليم العبيد ووعد على ذلك بالجمل لتوفر داعيته على كثرة التكرار بالتعليم فربما يظن الصبي السكين أن المقصود تعليم العبيد القرآن وأنه قد استخدم لتعليمهم فيشكل عليه الأمر فيقول ما بالي قد استخدمت لأجل العبيد وأنا أجل منهم وأعز عند الوالد وأعلم أن أبي لو أراد تعليم العبيد لقد علم عليه دون تكليفي به وأعلم أنه لا نقصان لأبي بفقد هؤلاء العبيد فضلا عن عدم علمهم بالقرآن وربما يتكامل هذا السكين فيترك تعليمهم اعتمادا على استغناء أبيه وعلى كرمه في العفو عنه فينسى العلم والقرآن ويقيم مدبرا محروما من حيث لا يدري وقد انخدع بمثل هذا الخيال طائفة وسلكوا طريق الإباحة وقالوا إن الله تعالى غنى عن عبادتنا وعن أن يستقرض منا فأى معنى لقوله - من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا - ولو شاء الله إطعام الساكين لأطعمهم فلا حاجة بنا إلى صرف أموالنا إليهم كما قال تعالى حكاية عن الكفار - وإذا قيل لهم أنفقوا مما رزقكم الله قال الذين كفروا للذين آمنوا أنطعم من لو يشاء الله أطعمه وقالوا أيضا - لو شاء الله ما أشركنا ولا آباءنا - فأنظر كيف كانوا صادقين في كلامهم وكيف هلكوا بصدقهم فسبحان من إذا شاء أهلك بالصدق وإذا شاء أسعد بالجهل يضل به كثير ويهدى به كثيرا فهؤلاء لما ظنوا أنهم استخدموا لأجل الساكين والفقراء أو لأجل الله تعالى ثم قالوا لاحظنا في الساكين ولا حظ لله فينا وفي أموالنا سواء أفتقنا أو أمسكنا هلكوا كما هلك الصبي لما ظن أن مقصود الوالد استخدامه لأجل العبيد ولم يشعر بأنه كان المقصود ثبات صفة العلم في نفسه وتأكده في قلبه حتى يكون ذلك سبب سعادته في الدنيا وإنما كان ذلك من الوالد تلطفا به في استجراره إلى ما فيه سعادته ، فهذا للتاليين لك ضلال من ضل من هذا الطريق فاذن للسكين الأخف لك يستوفى بواسطة المال حيث البخل وحب الدنيا من باطنك فانه مهلك لك فهو كالحجام يستخرج الدم منك ليخرج بخروج الدم العلة للهلكة من باطنك فالحجام خادم لك لأنك خادم للحجام ولا يخرج الحجام عن كونه خادما بأن يكون له

القلوب وإذا رأى من
المريد تقصير في خدمة
نذبه إليها يحمل تقصيره
ويعفو عنه ويحرضه
على الخدمة بالرفق
واللين وإلى ذلك نذب
رسول الله صلى الله
عليه وسلم فيما أخبرنا
ضياء الدين عبد الوهاب
ابن علي قال أنا أبو الفتح
الكروخي قراءة عليه
قال أنا أبو نصر الترياق
قال أنا أبو محمد الجراحي
قال أنا أبو العباس
المجوسي قال أنا أبو عيسى
الترمذي قال ثنا قتيبة
قال ثنا رشدين بن
سعد عن أبي هلال
الحوطاني عن ابن
عباس بن جليد
الحجري عن عبد الله بن

غرض في أن يصنع شيئا بالدم ولما كانت الصدقات مطهرة للواطن ومن كنهة عن خبايا الصفات امتنع رسول الله صلى الله عليه وسلم من أخذها وانتهى عنها (١) كما نهى عن كسب الحجام ومماها أو سائح أموال الناس وشرف أهل بيته بالصيانة عنها (٢) وللقصود أن الأعمال مؤثرات في القلب كما سبق في ربيع المهلكات والقلب بحسب تأثيرها مستعد لقبول الهداية ونور المعرفة فهذا هو القول الكلي والقانون الأصلي الذي ينبغي أن يرجع إليه في معرفة فضائل الأعمال والأحوال والعارف ولنرجع الآن إلى خصوص ما نحن فيه من الصبر والشكر فتقول في كل واحد منهما معرفة وحال وعمل فلا يجوز أن تقابل المعرفة في أحدهما بالحال أو العمل في الآخر بل يقابل كل واحد منهما بنظيره حتى يظهر التناسب وبه التناسب يظهر الفضل ومهما قوبلت معرفة الشاكر بمعرفة الصابر ربحا جريا إلى معرفة واحدة إذ معرفة الشاكر أن يرى نعمة العينين مثلا من الله تعالى ومعرفة الصابر أن يرى العمى من الله وهما معرفتان متلازمان متساويتان هذا إن اعتبرتا في البلاء وللصائب وقد بينا أن الصبر قد يكون على الطاعة وعن العصية وفيهما يتحد الصبر والشكر لأن الصبر على الطاعة هو عين شكر الطاعة لأن الشكر يرجع إلى صرف نعمة الله تعالى إلى ما هو المقصود منها بالحكمة والصبر يرجع إلى ثبات باعث الدين في مقابلة باعث الهوى فالصبر والشكر فيه إيمان لمسمى واحد باعتبارين مختلفين ثبات باعث الدين في مقاومة باعث الهوى يسمى صبرا بالإضافة إلى باعث الهوى ويسمى شكرا بالإضافة إلى باعث الدين إذ باعث الدين إنما خالق لهذه الحكمة وهو أن يصبر به باعث الشهوة وقد صرفه إلى مقصود الحكمة فهما عبارتان عن معنى واحد فكيف يفضل الشيء على نفسه فادن بجاري الصبر ثلاثة : الطاعة والعصية والبلاء وقد ظهر حكمها في الطاعة والعصية وأما البلاء فهو عبارة عن فقد نعمة والنعمة إما أن تقع ضرورية كالعينين مثلا وإما أن تقع في محل الحاجة كالزيادة على قدر الكفاية من المال أما العينان فصبر الأعمى عنهما بأن لا يظهر الشكوى ويظهر الرضا بقضاء الله تعالى ولا يترخص بسبب العمى في بعض المعاصي وشكر البصير عليهما من حيث العمل بأمرين : أحدهما أن لا يستعين بهما على معصية ، والآخر أن يستعملهما في الطاعة وكل أحد من الأمرين لا يخلو عن الصبر فإن الأعمى كفى الصبر عن الصور الجميلة لأنه لا يراها والبصير إذا وقع بصره على جميل فصبر كان شاكرا لنعمة العينين وإن أتبع النظر كفر نعمة العينين فقد دخل الصبر في شكره وكذا إذا استعان بالعينين على الطاعة فلا بد أيضا فيه من صبر على الطاعة ثم قد يشكرها بالنظر إلى عجائب صنع الله تعالى ليتوصل به إلى معرفة الله سبحانه وتعالى فيكون هذا الشكر أفضل من الصبر ولولا هذا لكانت رتبة شعيب عليه السلام مثلا وقد كان ضريرا من الأنبياء فوق رتبة موسى عليه السلام وغيره من الأنبياء لأنه صبر على فقد البصر وموسى عليه السلام لم يصبر مثلا ولكان الكمال في أن يسلب الإنسان الأطراف كلها ويترك كلحم على وضئ ذلك عمال جدا لأن كل واحد من هذه الأعضاء آلة في الدين يفوت بفوتها ذلك الركن من الدين وشكرها باستعمالها فيما هي آلة فيه من الدين وذلك لا يكون إلا بصبر وأما ما يقع في محل الحاجة كالزيادة على الكفاية من المال فإنه إذا لم يؤت إلا قدر الضرورة وهو محتاج إلى ما وراءه ففي الصبر عنه مجاهدة وهو جهاد الفقر ووجود الزيادة نعمة وشكرها أن تصرف إلى الخيرات أو أن لا تستعمل في المعصية فإن أضيف الصبر إلى الشكر الذي هو صرف إلى الطاعة فالشكر أفضل لأنه تضمن الصبر أيضا وفيه فرح بنعمة الله

(١) حديث النهى عن كسب الحجام تقدم (٢) حديث امتنع من الصدقة ومماها أو سائح الناس وشرف أهل بيته بالصيانة عنها مسلم من حديث عبد المطلب بن ربيعة إن هذه الصدقة لا تحمل لنا إنما هي أو سائح القوم وإنما لا تحمل لمحمد ولا لآل محمد وفي رواية له أو سائح الناس .

عمر قال جاء رجل إلى النبي عليه السلام فقال يا رسول الله كم أعفو عن الخادم قال « كل يوم سبعين مرة » وأخلاق للشايخ مهابدة بحسن الاقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم وهم أحق الناس باحياء سنته في كل ما أمر وندب وأنكروا وأوجب ومن جملة مهام الآداب حفظ أسرار المريدين فيما يكشفون به وينجون من أنواع للنسج فسر المريد لا يتعدى ربه وشيخه ثم يحقر الشيخ في نفس المرید ما يجده في خلوته من كشف أو سماع خطاب أو شيء من خوارق العادات يعرفه

تعالى وفيه احتمال ألم في صرفه إلى الفقراء وترك صرفه إلى التمتع للباح وكان الحاصل يرجع إلى أن شيئين أفضل من شيء واحد وأن الجملة أعلى رتبة من البعض وهذا فيه خلل إذ لا تصح الموازنة بين الجملة وبين أبعاضها وأما إذا كان شكره بأن لا يستعين به على معصية بل يصرفه إلى التمتع للباح فالصبر هنا أفضل من الشكر والفقر الصابر أفضل من التقى للمسك ماله الصارف إياه إلى الباحات لا من التقى الصارف ماله إلى الخيرات لأن الفقير قد جاهد نفسه وكسر نهمتها وأحسن الرضا لله تعالى وهذه الحالة تستدعي لأعماله قوة والغنى أتبع نهمته وأطاع شهوته ولكنه اقتصر على الباح والباح فيه مندوحة عن الحرام ولكن لا بد من قوة في الصبر عن الحرام أيضا إلا أن القوة التي عنها يصدر صبر الفقير أعلى وأتم من هذه القوة التي يصدر عنها الاقتصاد في التمتع على الباح والشرف لتلك القوة التي بدل العمل عليها فان الأعمال لا تراد إلا لأحوال القلوب وتلك القوة حالة للقلب تختلف بحسب قوة اليقين والایمان فمادله على زيادة قوة في الإيمان فهو أفضل لأعماله وجميع ما ورد من تفضيل أجر الصبر على أجر الشكر في الآيات والأخبار إنما أريد به هذه الرتبة على التحصر لأن السابق إلى أفهام الناس من النعمة والأموال والغنى بها والسابق إلى الأفهام من الشكر أن يقول الإنسان الحمد لله ولا يستعين بالنعمة على المعصية لأن يصرفها إلى الطاعة ، فاذن الصبر أفضل من الشكر أي الصبر الذي تفهمه العامة أفضل من الشكر الذي تفهمه العامة وإلى هذا المعنى على الخصوص أشار الجنيد رحمه الله حيث سئل عن الصبر والشكر أيهما أفضل فقال ليس مدح التقى بالوجود ولا مدح الفقير بالعدم وإنما للدخ في الاثنين قيامهما بشروط ما عليهما فشرط التقى يصحبه فيما عليه أشياء ثلاث صفته وتمتعها وتلذذها والفقير يصحبه فيما عليه أشياء ثلاث صفته وتقبضها وتزعمها فإذا كان الاثنان قائمين لله تعالى بشرط ما عليهما كان الذي ألم صفته وأزعجها أتم حالا ممن تمتع صفته ونعمها والأمر على ما قاله وهو صحيح من جملة أقسام الصبر والشكر في القسم الأخير الذي ذكرناه وهو لم يرد سواء ويقال كان أبو العباس بن عطاء قد خالفه في ذلك وقال الغنى الشاكر أفضل من الفقير الصابر فدعا عليه الجنيد فأصابه ما أصابه من البلاء من قتل أولاده وإتلاف أمواله وزوال عقله أربع عشرة سنة فكان يقول دعوة الجنيد أصابني ورجع إلى تفضيل الفقير الصابر على الغنى الشاكر ومهما لاحظت المعاني التي ذكرناها علمت أن لكل واحد من القولين وجهها في بعض الأحوال فرب فقير صابر أفضل من غنى شاكر كما سبق ورب غنى شاكر أفضل من فقير صابر وذلك هو الغنى الذي يرى نفسه مثل الفقير إذ لا عيبك لنفسه من المال إلا قدر الضرورة والباقي يصرفه إلى الخيرات أو يمسكه على اعتقاد أنه خازن للحتاجين والمساكين وإنما ينتظر حاجه تسنح حتى يصرف إليها ثم إذا صرف لم يصرفه لطلب جاء وصيت ولا تقليد منه بل أداء لحق الله تعالى في تفقد عبادته فهذا أفضل من الفقير الصابر . فان قلت فهذا لا يشغل على النفس والفقير يشغل عليه الفقر لأن هذا يستشعر لذة القدرة وذلك يستشعر ألم الصبر فان كان متألما بهراق المال فينجبر ذلك ببلاته في القدرة على الاتفاق . فاعلم أن الذي نراه أن من ينفق ماله عن رغبة وطيب نفس أكل حالا ممن ينفق وهو بخيل به وإنما يقتطعه عن نفسه قهرا وقد ذكرنا تفصيل هذا فيما سبق من كتاب التوبة في أيام النفس ليس مطلوب العين بل لتأديبها وذلك يضاهي ضرب كلب الصيد والكلب للتأديب أكل من الكلب المحتاج إلى الضرب وإن كان صابرا على الضرب ولذلك يحتاج إلى الإيلاء والمجاهدة في البداية ولا يحتاج إليها في النهاية بل النهاية أن يصير ما كان مؤلما في حقه لذينة عنده كما يصير التعلم عند الصبي العاقل لتذيقه أن كان مؤلما له أو لا ولكن لما كان الناس كلهم إلا الأتلين في البداية بل قيل البداية بكثير كالصبيان أطلق الجنيد القول بأن الذي يؤلم صفته أفضل وهو كما قال صحيح فيما أراد من عموم الخلق ، فإذا إذا كنت لا تفصل الجواب وتطلقه لإرادة الأكثر

أن الوقوف مع شيء
من هذا يشغل عن
الله ويسد باب الزيد
بل يعرف أن هذه نعمة
تشكر ومن ورأها نعم
لأنه يعرفه أن
شأن للريد طلب النعم
لأنه حق يبقى سره
محفوظا عند نفسه
وعند شيخه ولا يذيع
سره فاذا دعا الأصرار
من ضيق الصدر
وضيق الصدر
لوجب لإذاعة السر
يوصف به النسوان
وضفاء العقول من
الرجال وسبب إذاعة
السر أن للإنسان قوتين
أخنة ومعطية وكلتاها
تشوف إلى الفعل
المختص بها ولولا أن
الله تعالى وكل للعطية
بأظهار ما عندها

فأطلق القول بأن الصبر أفضل من الشكر فانه صحيح بالمعنى السابق إلى الأفهام فاذا أردت التحقيق
فصل فان للصبر درجات أقلها ترك الشكوى مع الكراهية ووراءها الرضا وهو مقام وراء الصبر
ووراءه الشكر على البلاء وهو وراء الرضا إذا صبر مع التألم والرضا يمكن بما لا ألم فيه ولا فرح والشكر
لا يمكن إلا على محبوب مفروح به وكذلك الشكر درجات كثيرة ذكرنا أقصاها ويدخل في جملتها
أمور دونها فان حياة العبد من تتابع نعم الله عليه شكر ومعرفته بتقصيره عن الشكر شكر
والاعتذار من قلة الشكر شكر والمعرفة بعظيم حلم الله وكنف ستره شكر والاعتراض بأن النعم
ابتداء من الله تعالى من غير استحقاق شكر والعلم بأن الشكر أيضا نعمة من نعم الله وموهبة منه شكر
وحسن التواضع للنعم والتذلل فيها شكر وشكر الوسائط شكر إذ قال عليه السلام «من لم يشكر
الناس لم يشكر الله (١)» وقد ذكرنا حقيقة ذلك في كتاب أسرار الزكاة وقلة الاعتراف وحسن الأدب
بين يدي النعم شكر وتلقى النعم بحسن القبول واستعظام صغيرها شكر وما يندرج من الأعمال
والأحوال تحت اسم الشكر والصبر لا تنحصر آحادها وهي درجات مختلفة فكيف يمكن إجمال القول
بتفضيل أحدها على الآخر إلا على سبيل إرادة الخصوص باللفظ العام كما ورد في الأخبار والآثار وقد روى
عن بعضهم أنه قال رأيت في بعض الأسفار شيخا كبيرا قد طعن في السن فسألته عن حاله فقال إني كنت
في ابتداء عمري أهوى ابنة عم لي وهي كذلك كانت تهواني فاتفق أنها زوجت مني فليلتقز فافها قلت
تعالى حتى نحبي هذه الليلة شكرا لله تعالى على ما جمعنا فضيلنا تلك الليلة ولم يتفرغ أحدا إلى صاحبه
فما كانت الليلة الثانية قلنا مثل ذلك فصاينا طول الليل فمئذ سبعين أو ثمانين سنة نحن على تلك
الحالة كل ليلة أليس كذلك يا فلانة قالت العجوز هو كما يقول الشيخ فانظر إليهما لوصبرا على بلاء
الفرقة أن لولم يجمع الله بينهما وأنسب صبر الفرقة إلى شكر الوصال على هذا الوجه فلا يغني عليك أن
هذا الشكر أفضل فاذن لا وقوف على حقائق الفضلات إلا بتفضيل كما سبق والله أعلم .

﴿ كتاب الخوف والرجاء ﴾

(وهو الكتاب الثالث من ربيع المنجيات من كتب إحياء علوم الدين)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله للرجو لطفه وثوابه الخوف مكره وعقابه الذي عمر قلوب أوليائه بروح رجائه حتى ساقهم
بلطائف آلائه إلى التزول بشائه والعدول عن دار بلائه التي هي مستقر أعدائه وضرب بسيات
التخويف وزجره العنيف وجوه للعرضين عن حضرته إلى دار ثوابه وكرامته وصددهم عن التعرض
لأئمة والتهدف لسخطه وبقته قودا لأصناف الخلق بسلاسل القهر والعنف وأزمة الرفق واللفظ
إلى جنته ، والصلاة على محمد سيد أنبيائه وخير خليفته وعلى آله وأصحابه وعترته .

[أما بعد] فان الرجاء والخوف جناحان بهما يطير للمقربون إلى كل مقام محمود ومطيتان بهما يقطع
من طرق الآخرة كل عقبة كثود فلا يقود إلى قرب الرحمن وروح الجنان مع كونه بعيد الأرجاء ثقيل
الأعباء محفوف بمكاره القلوب ومشاق الجوارح والأعضاء إلا أزمة الرجاء ولا يصد عن نار الجحيم والعذاب
الأليم مع كونه محفوف بلطائف الشهوات وعجائب اللذات إلا بسيات التخويف وسطوات التعنيف
فلا بد اذن من بيان حقيقتيهما وفضيلتهما وسبل التوصل إلى الجمع بينهما مع تضادها وتمازجها ونحن

(١) حديث من لم يشكر الناس لم يشكر الله تقدم في الزكاة .

﴿ كتاب الرجاء والخوف ﴾

ما ظهرت الأسرار
فكامل العقل كلما
طلبت القوة الفعل
قيدها ووزنها بالعقل
حتى يضعها في مواضعها
فيجل حال الشيوخ
عن إذاعة الأسرار
لرزانة عقولهم وينبغي
للغريد أن يحفظ سره
من بثه في ذلك صحته
وسلامته وتأيد الله
سبحانه وتعالى له
بتدارك الريدين
الصادقين في مورد هم
ومصدرهم .

[الباب الثالث
والجسمون في حقيقة
الصحة وما فيها من
الخير والشر]
للقنص للصحة وجود
الجنسية وقد يدعو
إليها أعم الأوصاف

نجمع ذكرها في كتاب واحد يشتمل على شطرين الشطر الأول في الرجاء والشطر الثاني في الخوف أما الشطر الأول فيشتمل على بيان حقيقة الرجاء وبيان فضيلة الرجاء وبيان دواء الرجاء والطريق الذي يجتنب به الرجاء .

(بيان حقيقة الرجاء)

اعلم أن الرجاء من جملة مقامات السالكين وأحوال الطالبين وإنما يسمى الوصف مقاماً إذا ثبت وأقام وإنما يسمى حالاً إذا كان عارضاً سريع الزوال وكما أن الصفرة تنقسم إلى ثابتة كصفرة الذهب وإلى سريعة الزوال كصفرة الوجل وإلى ما هو بينهما كصفرة للريض فكذلك صفات القلب تنقسم هذه الأقسام فالذي هو غير ثابت يسمى حالاً لأنه يحول على القرب وهذا جار في كل وصف من أوصاف القلب وغرضنا الآن حقيقة الرجاء فالرجاء أيضاً يتم من حال وعلم وعمل فالعلم سبب يشعر الحال والحال يقتضي العمل وكان الرجاء اسماً من جملة الثلاثة وبيانه أن كل ما يلاقيك من مكروه ومحبوب فينقسم إلى موجود في الحال وإلى موجود فيما مضى وإلى منتظر في المستقبل فإذا خطر ببالك موجود فيما مضى سمى ذكراً وتذكراً وإن كان ما خطر بقلبك موجوداً في الحال سمى وجداً وذوقاً وإدراكاً وإنما سمى وجداً لأنها حالة تجدها من نفسك وإن كان قد خطر ببالك وجود شيء في المستقبل وغلب ذلك على قلبك سمى انتظاراً وتوقفاً فإن كان للنتظر مكروهاً حصل منه ألم في القلب سمى خوفاً وإشفاقاً وإن كان محبوباً حصل من انتظاره وتعلق القلب به وإخطار وجوده بالبال لذة في القلب وارتياح سمى ذلك الارتياح رجاء فالرجاء هو ارتياح القلب بانتظار ما هو محبوب عنده ولكن ذلك المحبوب للتوقع لا بد وأن يكون له سبب فإن كان انتظاره لأجل حصول أكثر أسبابه فاسم الرجاء عليه صادق وإن كان ذلك انتظاراً مع انحراف أسبابه واضطرابها فاسم الغرور والحلق عليه أصدق من اسم الرجاء وإن لم تكن الأسباب معلومة الوجود ولا معلومة الانتفاء فاسم التقي أصدق على انتظاره لأنه انتظار من غير سبب وعلى كل حال فلا يطلق اسم الرجاء والخوف إلا على ما يتردد فيه أما ما يقطع به فلا ، إذ لا يقال أرجو طلوع الشمس وقت الطلوع وأخاف غروبها وقت الغروب لأن ذلك مقطوع به ، نعم يقال أرجو نزول المطر وأخاف انقطاعه وقد علم أن باب القلوب أن الدنيا مزرعة الآخرة والقلب كالأرض والإيمان كالبذر فيه والطاعات جارية بحرى تغليب الأرض وتطهيرها ويجرى حفر الأنهار وسياقة الماء إليها والقلب المستهتر بالدنيا المستغرق بها كالأرض السبخة التي لا ينمو فيها البذر ويوم القيامة يوم الحصاد ولا يحصد أحد إلا ما زرع ولا ينمو زرع إلا من بذر الإيمان ولما ينفع إيمان مع خبث القلب وسوء أخلاقه كما لا ينمو بذر في أرض سبخة فينبغي أن يقاس رجاء العبد للفترة برجاء صاحب الزرع فكل من طلب أرضاً طيبة وألقى فيها بذراً جيداً غير عفن ولا مسوس ثم أمد به بما يحتاج إليه وهو سوق الماء إليه في أوقاته ثم نقي الشوك عن الأرض والحشيش وكل ما يمنع نبات البذر أو يفسده ثم جلس منتظراً من فضل الله تعالى دفع الصواعق والآفات المفسدة إلى أن يتم الزرع ويبلغ غايته سمى انتظاره رجاء وإن بث البذر في أرض صلبة سبخة مرتفعة لا ينصب إليها الماء ولم يشغل بتعهد البذر أصلاً ثم انتظر الحصاد منه سمى انتظاره حقاً وغروراً لا رجاء وإن بث البذر في أرض طيبة لكن لا ماء لها وأخذ ينتظر مياه الأمطار حيث لا تغلب الأمطار ولا يمتنع أيضاً سمى انتظاره تمناً لا رجاء ، فإذا سمى الرجاء إنما يصدق على انتظار محبوب تمهدت جميع أسبابه الداخلة تحت اختيار العبد ولم يبق إلا ما ليس يدخل تحت اختياره وهو فضل الله تعالى بصرف القواطع والفسادات فالعبد إذا بث بذر الإيمان وسقاه بماء الطاعات

وقد يدعو إليها أخص الأوصاف فالدعاء بأعم الأوصاف كميل جنس البشر بعضهم إلى بعض والدعاء بأخص الأوصاف كميل أهل كل ملة بعضهم إلى بعض ثم أخص من ذلك كميل أهل الطاعة بعضهم إلى بعض وكميل أهل المعصية بعضهم إلى بعض فإذا علم هذا الأصل وأن الجاذب إلى الصحبة وجود الجنسية بالأعم تارة وبالأخص أخرى فليتفقد الإنسان نفسه عند الليل إلى صحبة شخص وينظر ما الذي يميل به إلى صحبته ويزن أحواله من يميل إليه بميزان الشرع فإن

وطهر القلب عن تشوك الأخلاق الرديئة وانتظر من فضل الله تعالى تثبيتته على ذلك إلى اللوت وحسن الخاتمة المفزية إلى الغفرة كان انتظاره رجاء حقيقيا محمودا في نفسه باعثا له على اللواظبة والقيام بمقتضى أسباب الإيمان في إتمام أسباب الغفرة إلى اللوت وإن قطع عن بذل الإيمان تعهده بماء الطاعات أو ترك القلب مشحونا بذائل الأخلاق وانهمك في طلب لذات الدنيا ثم انتظر للغفرة فانتظاره حمق وغرور قال صلى الله عليه وسلم «الأحمق من أتبع نفسه هواها ونغى على الله الجنة (١)» وقال تعالى - غُفِلَ من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا - وقال تعالى - غُفِلَ من بعدهم خلف ورثوا الكتاب يأخذون عرض هذا الأدنى ويقولون سيغفر لنا - وذنم الله تعالى صاحب البستان إذ دخل جنته وقال - ما أظن أن تبيد هذه أبدا وما أظن الساعة تأتيه ولن يردت إلى ربّي لأجِدَنَّ خيرا منها منقلبا - فأذن العبد المجتهد في الطاعات المجتنب للمعاصي حقيق بأن ينتظر من فضل الله تمام النعمة وما تمام النعمة إلا بدخول الجنة وأما المعاصي فإذا تاب وتدارك جميع ما فرط منه من تقصير حقيق بأن يرجو قبول التوبة وأما قبول التوبة إذا كان كارها للمعصية تسوء السيئة وتسره الحسنة وهو يذم نفسه ويلومها ويشتهي التوبة ويشاق إليها حقيق بأن يرجو من الله التوفيق للتوبة لأن كراهيته للمعصية وحرصه على التوبة يجري مجرى السبب الذي قد يفرض إلى التوبة وإنما الرجاء بعد تأكد الأسباب ولذلك قال تعالى - إن الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله - معناه أولئك يستحقون أن يرجوا رحمة الله وما أراد به تخصيص وجود الرجاء لأن غيرهم أيضا قد يرجو ولكن خصص بهم استحقاق الرجاء فأما من ينهمك فيما يكرهه الله تعالى ولا يذم نفسه عليه ولا يزم على التوبة والرجوع فرجاؤه الغفرة حمق كرجاء من بث البذر في أرض سبخة وعزم على أن لا يتعهد بسقى ولا تنقية . قال يحيى ابن معاذ من أعظم الاعتزاز عندى التماسي في الذنوب مع رجاء العفو من غير ندامة وتوقع القرب من الله تعالى بغير طاعة وانتظار زرع الجنة يذر النار وطلب دار الطيعين بالمعاصي وانتظار الجزاء بغير عمل والتمنى على الله عز وجل مع الافراط :

رجو النجاة ولم تسلك مسالكها إن السفينة لا تجرى على اليبس فإذا عرفت حقيقة الرجاء ومطلته فقد علمت أنها حالة أثمرها العلم بجريان أكثر الأسباب وهذه الحالة ثمر الجهد للقيام بيقية الأسباب على حسب الإمكان فإن من حسن بذر وطابت أرضه وغزر ماؤه صدق رجاءه فلا يزال يعمل صدق الرجاء على تفقد الأرض وتعهدا وتنحية كل حشيش ينبت فيها فلا يفتقر عن تعهدا أصلا إلى وقت الحصاد وهذا لأن الرجاء يضاده اليأس واليأس يمنع من التعهد فمن عرف أن الأرض سبخة وأن اللئاء معوز وأن البذر لا ينبت فيترك لأحالة تفقد الأرض والتعب في تعهدا والرجاء محمود لأنه باعث واليأس مذموم وهو ضده لأنه صارف عن العمل والخوف ليس بضده للرجاء بل هو رفيق له كما سيأتي بيانه بل هو باعث آخر بطريق الرهبة كما أن الرجاء باعث بطريق الرغبة فأذن حال الرجال يورث طول المجاهدة بالأعمال واللواظبة على الطاعات كيفما تقلبت الأحوال ومن آثاره التلذذ بدوام الإقبال على الله تعالى والتنعم بنتاجاته والتلطف في التعلق له فان هذه الأحوال لا بد وأن تظهر على كل من يرجو ملكا من الملوك أو شخصا من الأشخاص فكيف لا يظهر ذلك في حق الله تعالى فان كان لا يظهر فليستدل به على الحرمان عن مقام الرجاء والنزول في حضيض التروير والتمنى فهذا هو البيان لحال الرجاء ولما أثمره من العلم ولما استثمر منه من العمل

(١) حديث الأحمق من أتبع نفسه هواها الحديث تقدم غير مرة .

رأى أحواله مسددة فليشتر نفسه بحسن الحال فقد جعل الله تعالى مرآته بمحاولة يلوح له في مرآة أخيه جمال حسن الحال وإن رأى أفعاله غير مسددة فليرجع إلى نفسه باللائمة والاهتمام فقد لاح له في مرآة أخيه سوء حاله فبالجدير أن يفر منه كفراره من الأسد قائما إذا اصطجبا لزداد اظلمة واعوجاجا ثم إذا علم من صاحبه الذي مال إليه حسن الحال وحكم لنفسه بحسن الحال طالع ذلك في مرآة أخيه فليعلم أن الميل بالوصف الأعم مركز في جبلته والميل بطريقه واقع وله

ويدل على إيماره لهذه الأعمال حديث زيد الخيل إذ قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم «جئت لأسألك عن علامة الله فيمن يريد وعلامته فيمن لا يريد فقال كيف أصبحت قال أصبحت أحب الخير وأهله وإذا قدرت على شيء منه سارعت إليه وأيقنت بثوابه وإذا فاتني منه شيء حزنت عليه وحننت إليه فقال هذه علامة الله فيمن يريد ولو أراك للآخرى هيأك لها ثم لا يبالى في أي أوديتها هلكت فقد ذكر صلى الله عليه وسلم علامة من أريد به الخير فن أرتجى أن يكون مراد بالخير من غير هذه العلامات فهو مغرور^(١)».

(بيان فضيلة الرجاء والترغيب فيه)

اعلم أن العمل على الرجاء أعلى منه على الخوف لأن أقرب العباد إلى الله تعالى أحبه لهم والحب يغلب الرجاء واعتبر ذلك بملكين يخدم أحدهما خوفاً من عقابه والآخر رجاء ثوابه ولذلك ورد في الرجاء وحسن الظن رغائب لاسياً في وقت الموت قال تعالى - لا تقنطوا من رحمة الله - فخر أصل اليأس وفي أخبار يعقوب عليه السلام أن الله تعالى أوحى إليه أتدري لم فرقت بينك وبين يوسف لأنك قلت أخاف أن يأكله الذئب وأنتم عنه غافلون لم خفت الذئب ولم ترجى ولم نظرت إلى غفلة إخوته ولم تنظر إلى حفظي له وقال صلى الله عليه وسلم «لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله تعالى^(٢)» وقال صلى الله عليه وسلم «يقول الله عز وجل أنا عند ظن عبدي بي فليظن بي ما شاء^(٣)» «ودخل صلى الله عليه وسلم على رجل وهو في النزع فقال كيف تجدك فقال أجدي أخاف ذنوبي وأرجو رحمة ربي فقال صلى الله عليه وسلم ما اجتماع في قلب عبد في هذا الوطن إلا أعطاه الله مارجاً وأمنه مما يخاف^(٤)» وقال صلى الله عليه وسلم ما أخرج الخوف إلى القنوط لكثرة ذنوبه يا هذا يأسك من رحمة الله أعظم من ذنوبك . وقال سفيان : من أذنب ذنباً فعلم أن الله تعالى قدره عليه ورجا غفرانه غفر الله له ذنبه قال لأن الله عز وجل عير قومًا فقال - وذلكم ظنكم الذي ظنتم بربكم أرداكم - وقال تعالى - وظننتم ظن السوء وكنتم قوم باوراء - وقال صلى الله عليه وسلم «إن الله تعالى يقول للعبد يوم القيامة ما منعك إذ رأيت المنكر أن تتكره فإن لقنه الله حجته قال يا رب رجوتك وخفت الناس قال فيقول الله تعالى قد غفرت لك^(٥)» وفي الخبر الصحيح «أن رجلاً كان يداين الناس فيسأله الناس فيسأله عن العسر فلقى الله ولم يعمل خيراً قط فقال الله عز وجل من أحق بذلك منا^(٦)» فضا عنه لحسن ظنه ورجائه أن يعفو عنه مع إفلاسه عن الطاعات وقال تعالى - إن الذين يتلون كتاب الله

(١) حديث قال زيد الخيل جئت لأسألك عن علامة الله فيمن يريد وعلامته فيمن لا يريد الحديث الطبراني في الكبير من حديث ابن مسعود بسند ضعيف وفيه أنه قال أنت زيد الخير وكذا قال ابن أبي حاتم ساء النبي ﷺ الخير ليس يروى عنه حديث وذكره في حديث يروى قيام زيد الخير فقال يا رسول الله الحديث سمعت أبي يقول ذلك (٢) حديث لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله مسلم من حديث جابر (٣) حديث أنا عند ظن عبدي بي ما شاء ابن حبان من حديث واللة بن الأسقع وهو في الصحيحين من حديث أبي هريرة دون قوله فليظن بي ما شاء (٤) حديث دخل صلى الله عليه وسلم على رجل وهو في النزع فقال كيف تجدك الحديث الترمذي وقال غريب والنسائي في الكبرى وابن ماجه من حديث أنس وقال النووي إسناده جيد (٥) حديث إن الله يقول للعبد يوم القيامة ما منعك إذ رأيت المنكر أن تتكره الحديث ابن ماجه من حديث أبي سعيد الخدري بإسناد جيد وقد تقدم في الأمر بالمعروف (٦) حديث أن رجلاً كان يداين الناس فيسأله ويتجاوز عن العسر الحديث مسلم من حديث أبي مسعود حوسب رجل ممن كان قبلكم فلم يوجد له من الخير شيء إلا أنه كان يخالط الناس وكان موسراً فكان يأمر غلماناً أن يتجاوزوا عن العسر قال الله عز وجل نحن أحق بذلك تجاوزاً عنه واتقوا عليه من حديث حذيفة

بحسبه أحكام وللنفس بسببه سكون ووركون فيسلب الليل بالوصف الأعم جدوى الليل بالوصف الأخص ويصير بين للتصاحبين استرواحات طبيعية وتلذذات جلية لا يفرق بينها وبين خلوص الصحبة لله إلا العلماء الزاهدون وقد يفسد للريد الصادق بأهل الصلاح أكثر مما يفسد بأهل الفساد ووجه ذلك أن أهل الفساد علم فساد طريقهم فأخذ حذره وأهل الصلاح غره صلاحهم فقال إليهم بخفية الصلاحية ثم حصل بينهم استرواحات طبيعية جلية حالت بينهم وبين

وأقاموا الصلاة وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية يرجون تجارة لن تبور - ولما قال صلى الله عليه وسلم «لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا ولخرجتم إلى الصعدات تلدemon صدوركم وتجأرون إلى ربكم فهبط جبريل عليه السلام فقال إن ربك يقول لك لم تقنط عبادي فخرج عليهم ورجاهم وشوقهم (١)» وفي الخبر «إن الله تعالى أوحى إلى داود عليه السلام أحبني وأحب من يحبني وحبيبي إلى خلقي فقال يارب كيف أحبيك إلى خلقتك قال أذكرني بالحسن الجميل وأذكر آلائي وإحساني وذكرهم ذلك فانهم لا يعرفون مني إلا الجميل (٢)» وروى أبان بن أبي عياش في النوم وكان يكثر ذكر أبواب الرجاء فقال أوقفني الله تعالى بين يديه فقال ما الذي حملك على ذلك قلت أردت أن أحبيك إلى خلقتك فقال قد غفرت لك وروى يحيى بن أكرم بعد موته في النوم قليل له ما فعل الله بك فقال أوقفني الله بين يديه وقال يا شيخ السوء فعلت وفعلت قال فأخذني من الرعب ما يعلم الله ثم قلت يارب ما هكذا حدثت عنك فقال وما حدثت عني فقلت حدثني عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن أنس عن نبيك صلى الله عليه وسلم عن جبريل عليه السلام أنك قلت أنا عند ظن عبدي بي فليظن بي ما شاء وكنت أظن بك أن لاتعذبني فقال الله عز وجل صدق جبريل وصدق نبي وصدق أنس وصدق الزهري وصدق معمر وصدق عبد الرزاق وصدقت قال فألبست ومشى بين يدي الولدان إلى الجنة فقلت يا لها من فرحة - وفي الخبر «أن رجلا من بني إسرائيل كان يقنط الناس ويشدد عليهم قال فيقول له الله تعالى يوم القيامة اليوم أوسعك من رحمتي كما كنت تقنط عبادي منها (٣)» وقال صلى الله عليه وسلم «إن رجلا يدخل النار فيمكث فيها ألف سنة ينادي يا حنان يا منان فيقول الله تعالى لجبريل اذهب فائتني بعبدى قال فيجىء به فيوقفه على ربه فيقول الله تعالى كيف وجدت مكانك فيقول شرمكان قال فيقول ردوه إلى مكانه قال فيمشى ويلتفت إلى ورائه فيقول الله عز وجل إلى أي شيء تلنت فيقول لقد رجوت أن لاتعبدني إليها بعد إذ أخرجتني منها فيقول الله تعالى اذهبوا به إلى الجنة (٤)» فدل هذا على أن رجاءه كان سبب نجاته نسأل الله حسن التوفيق بلطفه وكرمه.

(بيان دواء الرجاء والسبيل الذي يحصل منه حال الرجاء ويغلب)

اعلم أن هذا الدواء يحتاج إليه أحد رجلين إما رجل غلب عليه اليأس فترك العبادة وإما رجل غلب عليه الخوف فأسرف في اللواظبة على العبادة حتى أضر بنفسه وأهله وهذان رجلان مائلان عن الاعتدال إلى طرفي الإفراط والتفريط فيحتاجان إلى علاج يردهما إلى الاعتدال فأما المعاصي للفرور التي تمنى على الله مع الاعراض عن العبادة واقتحام المعاصي فأدوية الرجاء تنقلب مموما مهلكة في حقه وتنزل منزلة العسل الذي هو شفاء لمن غلب عليه البرد وهو سم مهلك لمن غلب عليه الحرارة بل للفرور لا يستعمل في حقه إلا أدوية الخوف والأسباب المهيجة له فلهذا يجب أن يكون واعظ الخلق متلطفا ناظرا إلى مواقع العلل معالجا لكل علة بما يضاعدها لا بما يزيد فيها فان المطلوب هو العدل

وأبي هريرة بنحوه (١) حديث لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا الحديث وفيه فهبط جبريل الحديث ابن حبان في صحيحه من حديث أبي هريرة فأوله متفق عليه من حديث أنس ورواه زيادة ولخرجتم إلى الصعدات أحمد والحاكم وقد تقدم (٢) حديث إن الله تعالى أوحى إلى عبده داود عليه السلام أحبني وأحب من يحبني الحديث لم أجده أصلا وكأنه من الاسرائيليات كالذي قبله (٣) حديث أن رجلا من بني إسرائيل كان يقنط الناس ويشدد عليهم الحديث رواه البيهقي في الشعب عن زيد بن أسلم فذكره مقطوعا (٤) حديث إن رجلا يدخل النار فيمكث فيها ألف سنة ينادي يا حنان يا منان الحديث ابن أبي الدنيا في كتاب حسن الظن بالله والبيهقي في الشعب وضعفه من حديث أنس .

حقيقة الصعبة لله
فاكتسب من طريقهم
الفتور في الطلب
والتخلف عن بلوغ
الأرب فليتببه الصادق
لهذه الدقيقة ويأخذ
من الصعبة أصنى
الأقسام ويذر منها
ما يسد في وجهه للرام
قال بعضهم هل رأيت
شرايط إلا لمن تعرف
ولهذا اللغى أنكر
طائفة من السلف
الصعبة ورأوا الفضيلة
في العزلة والوحدة
كأبراهيم بن أدهم
وداود الطائي وفضيل
ابن عياض وسليمان
الحواص وحكى عنه
أنه قيل له جاء إبراهيم
ابن أدهم أما تلقاه قال
لأن ألقى سبعا ضاريا

والقصد في الصفات والأخلاق كلها وخير الأمور أوسطها فإذا حاز الوسط إلى أحد الطرفين عوج بما رده إلى الوسط لا بما يزيد في ميله عن الوسط وهذا الزمان زمان لا ينبغي أن يستعمل فيه مع الخلق أسباب الرجاء بل للبالغة في التخويف أيضا تكاد أن لا تردهم إلى جادة الحق وسنن الصواب فأما ذكر أسباب الرجاء فيهلكهم ويرديهم بالكلية ولكنها لما كانت أخف على القلوب وألذ عند النفوس ولم يكن غرض الوعظ إلا استمالة القلوب واستنطاق الخلق بالثناء كيفما كانوا مالوا إلى الرجاء حتى ازداد الفساد فسادا وازداد للتمككون في طغيانهم تماديا قال على كرم الله وجهه إنما العالم الذي لا يقنط الناس من رحمة الله تعالى ولا يؤمنهم من مكر الله . ونحن نذكر أسباب الرجاء لتستعمل في حق الآيس أو فيمن غلب عليه الخوف اقتداء بكتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ فاتهما مشتعلان على الخوف والرجاء جميعا لأنهما جامعان لأسباب الشفاء في حق أصناف للرضى ليستعمله العلماء الذين هم ورثة الأنبياء بحسب الحاجة استعمال الطبيب الحاذق لا استعمال الأخرق الذي يظن أن كل شيء من الأدوية صالح لكل مريض كيفما كان . وحال الرجاء يغلب بشيئين أحدهما الاعتبار والآخرة استقراء الآيات والأخبار والآثار . أما الاعتبار فهو أن يتأمل جميع ما ذكرناه في أصناف النعم من كتاب الشكر حتى إذا علم لطائف نعم الله تعالى لعباده في الدنيا ومعجائب حكمه التي راعاها في فطرة الإنسان حتى أعد له في الدنيا كل ما هو ضروري له في دوام الوجود كآلات الغذاء وما هو محتاج إليه كالأصابع والأظفار وما هو زينة له كاستقواس الحاجبين واختلاف ألوان العينين وحمرة الشفتين وغير ذلك مما كان لا ينظم ببقده غرض مقصود وإنما كان يقوت به مزينة جمال فالعناية الإلهية إذا لم تقصر عن عبادة في أمثال هذه الدقائق حتى لم يرض لعباده أن تفوتهم الزيادة وللزاي في الزينة والحاجة كيف يرضى بسياقهم إلى الهلاك للؤبد بل إذا نظر الانسان نظرا شافيا علم أن أكثر الخلق قد هيء له أسباب السعادة في الدنيا حتى إنه يكره الانتقال من الدنيا بالموت وإن أخبر بأنه لا يذهب بعد الموت أبدا مثلاً ولا يحشر أصلاً فليست كراحتهم للعدم إلا لأن أسباب النعم أغلب لا محالة وإنما الذي يمتنى الموت نادر ثم لا يتمناه إلا في حال نادرة وواقعة هاجمة غريبة فإذا كان حال أكثر الخلق في الدنيا الغالب عليه الخير والسلامة فسنة الله لا تجد لها تبديلاً فالغالب أمر الآخرة هكذا يكون لأن مدبر الدنيا والآخرة واحد وهو غفور رحيم لطيف بعباده متعطف عليهم فهذا إذا توكل حق التأمل قوى به أسباب الرجاء ومن الاعتبار أيضا النظر في حكمة الشريعة وسنتها في مصالح الدنيا ووجه الرحمة للعباد بها حتى كان بعض المارفين يرى آية للداينة في البقرة من أقوى أسباب الرجاء قليل له وما فيها من الرجاء فقال الدنيا كلها قليل ورزق الانسان منها قليل والدين قليل عن رزقه فانظر كيف أنزل الله تعالى فيه أطول آية ليهدى عبده إلى طريق الاحتياط في حفظ دينه فكيف لا يحفظ دينه الذي لا عوض له منه .

الفن الثاني استقراء الآيات والأخبار : فما ورد في الرجاء خارج عن الحصر أما الآيات فقد قال تعالى - قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعا إنه هو الغفور الرحيم - وفي قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يبالى إنه هو الغفور الرحيم (١) وقال تعالى - والملائكة يسبحون بحمد ربهم ويستغفرون لمن في الأرض - وأخبر تعالى أن النار أعد لها أعدائه وإنما خوف بها أوليائه فقال - لهم من فوقهم ظلمن النار ومن تحتهم ظلل ذلك يخوف الله به عباده - وقال تعالى - واتقوا النار التي أعدت للكافرين - وقال تعالى - فأنذرتكم ناراً تلتظى لا يصلها

(١) حديث قرأ قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب

جميعا ولا يبالى الترمذي من حديث أسماء بنت يزيد وقال حسن غريب .

أحب إلى من أن أتقى
إبراهيم بن آدم قال
لأنى إذا رأته أحسن له
كلامى وأظهر نفسى
بأظهار أحسن أحوالها
وفى ذلك الفتنة وهذا
كلام عالم بنفسه
وأخلاقها وهذا واقع
بين المتصاحبين إلا من
عصمه الله تعالى . أخبرنا
الشيخ الثقة أبو الفتح
محمد بن عبد الباقي
إجازة قال أنا الحافظ
أبو بكر محمد بن أحمد
قال أنا أبو القاسم
إسماعيل بن مسعدة قال
أنا أبو عمرو محمد بن
عبد الله بن أحمد قال
أنا أبو سليمان أحمد بن
محمد الخطابي قال أنا
محمد بن بكر بن
عبد الرزاق قال حدثنا

إلا الأشقي الذي كذب وتولى - وقال عز وجل - وإن ربك لدو مغفرة للناس على ظلمهم سويا قال « إن النبي صلى الله عليه وسلم لم يزل يسأل في أمته حتى قيل له أما ترضى وقد أنزلت عليك هذه الآية وإن ربك لدو مغفرة للناس على ظلمهم - (١) » وفي تفسير قوله تعالى - « ولسوف يعطيك ربك قرضى - قال لا يرضى محمد وواحد من أمته في النار وكان أبو جعفر محمد بن علي يقول أنتم أهل العراق تقولون أرجى آية في كتاب الله عز وجل قوله - قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله الآية ونحن أهل البيت نقول أرجى آية في كتاب الله تعالى قوله تعالى - « ولسوف يعطيك ربك قرضى - وأما الأخبار فقد روى أبو موسى عن النبي ﷺ أنه قال « أمي أمة مرحومة لا عذاب عليها في الآخرة عجل الله عقابها في الدنيا الزلازل والقنات فإذا كان يوم القيامة دفع إلى كل رجل من أمي رجل من أهل الكتاب قيل هذا فداؤك من النار (٢) » وفي لفظ آخر « يأتي كل رجل من هذه الأمة يهودي أو نصراني إلى جهنم فيقول هذا فداؤك من النار فيلقى فيها (٣) » وقال صلى الله عليه وسلم « الحمى من فيسج جهنم وهي حظ المؤمن من النار (٤) » وروى في تفسير قوله تعالى - يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه « أن الله تعالى أوحى إلى نبيه عليه الصلاة والسلام أني أجعل حساب أمتك إليك قال لا يارب أنت أرحم بهم مني فقال إذن لا تخزيك فيهم (٥) » وروى عن أنس « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل ربه في ذنوب أمته فقال يارب اجعل حسابهم إلى ثلاثا يطلع على مساوئهم غيري فأوحى الله تعالى إليهم أمته وهم عبادي وأنا أرحم بهم منك لا أجعل حسابهم إلى غيري ثلاثا تنظر إلى مساوئهم أنت ولا غيرك (٦) » وقال صلى الله عليه وسلم « حياتي خير لكم وموتي خير لكم أما حياتي فأحسن لكم السنن وأشرع لكم الشرائع ، وأما موتي فإن أعمالكم تعرض علي فما رأيتم منها حسنا حمدت الله عليه وما رأيتم منها سيئا استغفرت الله تعالى لكم (٧) »

(١) حديث إن النبي صلى الله عليه وسلم لم يزل يسأل في أمته حتى قيل له أما ترضى وقد أنزل عليك وإن ربك لدو مغفرة للناس على ظلمهم لم أجده بهذا اللفظ وروى ابن أبي حاتم والعلبي في تفسيرهما من رواية علي بن زيد بن جدعان عن سعيد بن المسيب قال لما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا عفو الله وتجاوزة ما هنا أحد الميثس الحديث (٢) حديث أبي موسى أمي أمة مرحومة لا عذاب عليها عجل عقابها في الدنيا الزلازل والقنات الحديث أبو داود دون قوله فإذا كان يوم القيامة الخ فرواها ابن ماجه من حديث أنس بسند ضعيف وفي صحيحه من حديث أبي موسى كما سيأتي ذكره في الحديث الذي يليه (٣) حديث يأتي كل رجل من هذه الأمة يهودي أو نصراني إلى جهنم الحديث مسلم من حديث أبي موسى إذا كان يوم القيامة دفع الله إلى كل مسلم يهوديا أو نصرانيا فيقول هذا فداؤك من النار وفي رواية له لا يموت رجل مسلم إلا أدخل الله مكانه في النار يهوديا أو نصرانيا (٤) حديث الحمى من فيسج جهنم وهي حظ المؤمن من النار أحمد من رواية أبي صالح الأشعري عن أبي أمامة وأبو صالح لا يعرف ولا يعرف اسمه (٥) حديث إن الله أوحى إلى نبيه صلى الله عليه وسلم أني أجعل حساب أمتك إليك فقال لا يارب أنت خير لهم مني الحديث في تفسير قوله تعالى - يوم لا يخزي الله النبي - ابن أبي الدنيا في كتاب حسن الظن بالله (٦) حديث أنس أنه صلى الله عليه وسلم سأل ربه في ذنوب أمته فقال يارب اجعل حسابهم إلى الحديث لم أقف له على أصل (٧) حديث حياتي خير لكم وموتي خير لكم الحديث البزار من حديث عبد الله بن مسعود ورجالهم رجال الصحيح إلا أن عبد الحميد بن عبد العزيز بن أبي داود وإن أخرجه له مسلم ووثقه ابن معين والنسائي فقد ضعفه كثيرون ورواه الحارث بن أبي أسامة في مسنده من حديث أنس بنحوه بأسناد ضعيف.

سليمان بن الأشعث قال ثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن عبد الرحمن بن أبي صعصعة عن أبيه عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يوشك أن يكون خير مال المسلم غنما يتبع بها شعاب الجبال ومواقع القطر يفر بدينه عن الفتن » قال الله تعالى إخبارا عن خليله إبراهيم - وأعرض لكم وماتدعون من دون الله وأدعو ربى - استظهر بالغة على قومه . قيل : العزلة نوعان فريضة وفضيلة فالقريضة العزلة عن الشر وأهله

وقال صلى الله عليه وسلم يوما «يا كريم العفو فقال جبريل عليه السلام أتدرى ما تفسير يا كريم العفو هو إن عفا عن السيئات برحمة بدلها حسنات بكرمه (١)» ومع النبي صلى الله عليه وسلم رجلا يقول «اللهم إني أسألك تمام النعمة فقال هل تدري ما تمام النعمة؟ قال لا، قل دخول الجنة (٢)» قال العلماء قد أتم الله علينا نعمته برضاه الإسلام لنا إذ قال تعالى - وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً - وفي الخبر «إذا أذنب العبد ذنباً فاستغفر الله يقول الله عز وجل ملائكتنا انظروا إلى عبدی أذنب ذنباً فاعلم أن له رباً يغفر الذنوب ويأخذ بالذنب أشهدكم أتى قد غفرت له (٣)» وفي الخبر «لو أذنب العبد حتى تبلغ ذنوبه عنان السماء غفرتها له ما استغفرتني ورجائي (٤)» وفي الخبر «لو أذنب العبد حتى يقراب الأرض ذنوباً لقيته بقراب الأرض مغفرة (٥)» وفي الحديث إن الملك ليرفع القلم عن العبد إذا أذنب ست ساعات فإن تاب واستغفر لم يكتب عليه وإلا كتبها سيئة (٦)» وفي لفظ آخر «فاذا كتبها عليه وعمل حسنة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال وهو أمير عليه ألقى هذه السيئة حتى ألقى من حسناته واحدة تضعيف العشر وأرفع له تسع حسنات فتلقى عنه السيئة» وروى أنس في حديث أنه عليه الصلاة والسلام قال «إذا أذنب العبد ذنباً كتب عليه فقال أعرابي وإن تاب عنه قال عفى عنه قال فإن عاد قال النبي صلى الله عليه وسلم يكتب عليه قال الأعرابي فإن تاب قال عفى من صحيفته قال إلى متى؟ قال إلى أن يستغفر ويتوب إلى الله عز وجل إن الله لا يمل من العفوة حتى يمل العبد من الاستغفار فاذا هم العبد بحسنة كتبها صاحب اليمين حسنة قبل أن يعملها فإن عملها كتبت عشر حسنات ثم يضاعفها الله سبحانه وتعالى إلى سبعمائة ضعف وإذا هم بخطيئة لم تكتب عليه فاذا عملها كتبت خطيئة واحدة ووراءها حسن عفو الله عز وجل (٧)» وجاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال

(١) حديث قال صلى الله عليه وسلم يوما يا كريم العفو فقال جبريل تدرى ما تفسير يا كريم العفو الحديث لم أجده عن النبي صلى الله عليه وسلم وللوجود أن هذا كان بين إبراهيم الخليل وبين جبريل هكذا رواه أبو الشيخ في كتاب العظيمة من قول عتبة بن الوليد ورواه البيهقي في الشعب من رواية عتبة بن الوليد قال حدثني بعض الزهاد فذكره (٢) حديث مع رجلا يقول اللهم إني أسألك تمام النعمة الحديث تقدم (٣) حديث إذا أذنب العبد فاستغفر يقول الله تعالى ملائكتنا انظروا إلى عبدی أذنب ذنباً فاعلم أن له رباً يغفر الذنب الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة بلفظ إن عبداً أصاب ذنباً فقال أي رب أذنبت ذنباً فاغفر لي الحديث وفي رواية أذنب عبد ذنباً فقال الحديث (٤) حديث لو أذنب العبد حتى تبلغ ذنوبه عنان السماء الحديث الترمذي من حديث أنس يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك عنان السماء ثم استغفرتني غفرت لك وقال حسن (٥) حديث لولقيني عبدی بقراب الأرض ذنوباً لقيته بهراهما مغفرة مسلم من حديث أبي ذر ومن لقيني بقراب الأرض خطيئة لا يشركني شيئا لقيته بمثلها مغفرة وللترمذي من حديث أنس الذي قبله يا ابن آدم لو لقيتني الحديث (٦) حديث إن للملك ليرفع القلم عن العبد إذا أذنب ست ساعات فإن تاب واستغفر لم يكتب عليه الحديث قال وفي لفظ آخر فاذا كتبها عليه وعمل حسنة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال وهو أمير عليه ألقى هذه السيئة حتى ألقى من حسناته واحدة من تضعيف العشر الحديث البيهقي في الشعب من حديث أبي أمامة بسند فيه لين باللفظ الأول ورواه أيضاً أطول منه وفيه إن صاحب اليمين أمير على صاحب الشمال وليس فيه أنه يأمر صاحب الشمال بإلقاء السيئة حتى يلقي من حسناته واحدة ولم أجده لذلك أصلاً (٧) حديث أنس إذا أذنب العبد ذنباً كتب عليه فقال أعرابي فإن تاب عنه قال عفى عنه قال فإن عاد الحديث وفيه إن الله لا يمل من التوبة حتى يمل العبد من الاستغفار

والفضيلة عزلة النضول
وأهله ويجوز أن يقال
الحلوة غير العزلة
فالحلوة من الأغيار
والعزلة من النفس وما
تدعو إليه وما يشغل
عن الله فالحلوة كثيرة
الوجود والعزلة قليلة
الوجود. قال أبو بكر
الوراق ما ظهرت الفتنة
إلا بالخلطة من لدن آدم
عليه السلام إلى يومنا
هذا وما سلم إلا من
جانب الخلطة وقيل
السلامة عشرة أجزاء
تسعة في الصمت وواحد
في العزلة وقيل الحلوة
أصل والخلطة عارض
فليزِم الأصل ولا يخالط
إلا بقدر الحاجة وإذا
خالط لا يخالط إلا
بحاجة وإذا خالط يلازم

«يارسول الله إني لأصوم إلا الشهر لأزيد عليه ولا أصلي إلا الخمس لأزيد عليها وليس لله في مالي صدقة ولا حج ولا تطوع : أين أنا إذ امت قتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقال : نعم معي ، إذا حفظت قلبك من اثنتين : الغل والحسد ، ولسانك من اثنتين : الغيبة والكذب ، وعينيك من اثنتين : النظر إلى ما حرم الله ، وأن تزدري بهما مسلما دخلت معي الجنة على راحتي هاتين (١) » وفي الحديث الطويل لأنس « أن الأعرابي قال يارسول الله من يلي حساب الخلق ؟ فقال الله تبارك وتعالى قال هو بنفسه ؟ قال نعم فتبسم الأعرابي فقال صلى الله عليه وسلم ضحكت يا أعرابي فقال إن الكريم أكرم من الله تعالى هو أكرم الأكرمين ثم قال فقه الأعرابي (٢) » وفيه أيضا « إن الله تعالى شرف الكعبة وعظمها ولو أن عبدا هدمها حجرا حجرا ثم أحرقها ما بلغ جرم من استخف بولي من أولياء الله تعالى . قال الأعرابي ومن أولياء الله تعالى قال للؤمنون كلهم أولياء الله تعالى أما سمعت قول الله عز وجل - الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور - » وفي بعض الأخبار « للؤمن أفضل من الكعبة (٣) » « والؤمن طيب طاهر (٤) » « والؤمن أكرم على الله تعالى من الملائكة (٥) » وفي الخبر « خلق الله تعالى جهنم من فضل رحمته سوطا يسوق الله به عباده إلى الجنة (٦) » . وفي خبر آخر « يقول الله عز وجل

الصمت فانه أصل
والكلام عارض ولا
يتكلم إلا بحجة فخطر
الصحة كثير يحتاج
العبد فيه إلى مزيد
علم والأخبار والآثار
في التحذير عن
الخلطة والصحة
كثيرة والكتب بها
مشحونة . وأجمع
الأخبار في ذلك ما أخبرنا
الشيخ الثقة أبو الفتح
بإسناده السابق إلى
أبي سليمان قال حدثنا
أحمد بن سليمان
النجاد قال ثنا محمد
ابن يونس الكرمي
قال ثنا محمد
ابن منصور الجشمي
قال ثنا مسلم بن سالم
قال ثنا السري
ابن يحيى عن الحسن

الحديث البيهقي في الشعب بلفظ جاء رجل ، فقال يارسول الله : إني أذنبت ذنبا . قال استغفر ربك قال فاستغفر ثم أعود . قال فإذا عدت فاستغفر ربك ثلاث مرات أو أربعاً . قال فاستغفر ربك حتى يكون الشيطان هو للسجور المحسور وفيه أبو بدر يسار بن الحكم المصري منكر الحديث وروى أيضا من حديث عقبة بن عامر أحدنا يذنب . قال يكتب عليه قال ثم يستغفر ويتوب قال يغفر له ويتوب عليه قال فيعود الحديث وفيه لا يعل الله حتى تملوا وليس في الحديثين قوله في آخره فاذا هم العبد بحسنة الخ وهو في الصحيحين بنحوه من حديث ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه فمن هم بحسنة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة فان هم بها وعملها كتبها الله عنده عشر حسنات إلى سبعمائة ضعف إلى أضعاف كثيرة وإن هم بسيئة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة فان هم بها فعلمها كتبها الله سيئة واحدة زاد مسلم في رواية أو عاها الله ولا يهلك على الله إلا هالك ولهما نحوه من حديث أبي هريرة (١) حديث جاء رجل ، فقال يارسول الله إني لأصوم إلا الشهر لأزيد عليه ولا أصلي إلا الخمس لأزيد عليها وليس لله في مالي صدقة ولا حج ولا تطوع الحديث تقدم (٢) حديث أنس الطويل قال أعرابي يارسول الله من يلي حساب الخلق قال الله تبارك وتعالى فقال هو بنفسه قال نعم فتبسم الأعرابي الحديث لم أجده أصلا (٣) حديث المؤمن أفضل من الكعبة ابن ماجه من حديث ابن عمر بلفظ ما أعظمك وأعظم حرمتك والذي نفسى بيده لحرمة المؤمن أعظم حرمة منك ماله ودمه وأن يظن به إلا خيرا ، وشيخه نصر ابن محمد بن سليمان الحمصي ضعفه أبو حاتم ووثقه ابن حبان وقد تقدم (٤) حديث للمؤمن طيب طاهر لم أجده بهذا اللفظ . وفي الصحيحين من حديث حذيفة المؤمن لا ينجس (٥) حديث للمؤمن أكرم على الله من الملائكة ابن ماجه من رواية أبي الهزم يزيد بن سفيان عن أبي هريرة بلفظ للمؤمن أكرم على الله من بعض الملائكة وأبو الهزم تركه شعبة وضعفه ابن معين ورواه ابن حبان في الضعفاء والبيهقي في الشعب من هذا الوجه بلفظ للمنف (٦) حديث خلق الله من فضل رحمته سوطا يسوق به عباده

إنما خلقت الخلق ليربحوا على ولم أخلقهم لأربح عليهم (١) « وفي حديث أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم « ما خلق الله تعالى شيئا إلا جعل له ما يغلبه وجعل رحمته تغلب غضبه (٢) « وفي الخبر للشهور « إن الله تعالى كتب على نفسه الرحمة قبل أن يخلق الخلق إن رحمته تغلب غضبي (٣) « وعن معاذ بن جبل وأنس بن مالك أنه صلى الله عليه وسلم قال « من قال لا إله إلا الله دخل الجنة (٤) . « ومن كان آخر كلامه لا إله إلا الله لم تمسه النار (٥) . « ومن لقي الله لا يشرك به شيئا حرمته عليه النار (٦) . « ولا يدخلها من في قلبه مثقال ذرة من إيمان (٧) « وفي خبر آخر « لو علم الكافر سعة رحمة الله ما أيس من جنته أحد (٨) « ولما تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله تعالى « - إن زلزلة الساعة شيء عظيم - قال أتدرون أي يوم هذا هذا يوم يقال لآدم عليه الصلاة والسلام قم فابث بعث النار من ذريتك فيقول كم فيقال من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون إلى النار وواحد إلى الجنة قال فأبلس القوم وجعلوا يكون وتطاولوا يومهم عن الاشتغال والعمل فخرج عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال مالكم لا تعملون فقالوا ومن يشتغل بعمل بعد ما حدثتنا بهذا فقال كم أنتم في الأمم أين تأويل وثاريت ومنسك ويأجوج وماجوج أم لا يحصيها إلا الله تعالى إنما أنتم في سائر الأمم كالشعرة البيضاء في جلد الثور الأسود كالرقة في ذراع

إلى الجنة لم أجده هكذا ويغنى عنه ما رواه البخاري من حديث أبي هريرة عجب ربنا من قوم يجاء بهم إلى الجنة في السلاسل (١) حديث قال الله إنما خلقت الخلق ليربحوا على ولم أخلقهم لأربح عليهم لم أقف له على أصل (٢) حديث أبي سعيد ما خلق الله شيئا إلا جعل له ما يغلبه وجعل رحمته تغلب غضبه أبو الشيخ ابن حبان في الثواب وفيه عبد الرحمن بن كردم جهله أبو حاتم وقال صاحب اللبزان ليس بواه ولا بمجهول (٣) حديث إن الله كتب على نفسه بنفسه قبل أن يخلق الخلق : إن رحمته تغلب غضبي متفق عليه من حديث أبي هريرة وقد تقدم (٤) حديث معاذ وأنس من قال لا إله إلا الله دخل الجنة الطبراني في الدعاء بلفظ من مات يشهد وتقدم من حديث معاذ وهو في اليوم واليلة للنسائي بلفظ من مات يشهد وقد تقدم من حديث معاذ من حديث أنس أيضا وتقدم في الأذكار (٥) حديث من كان آخر كلامه لا إله إلا الله لم تمسه النار أبو داود والحاكم وصححه من حديث معاذ بلفظ دخل الجنة (٦) حديث من لقي الله لا يشرك به شيئا حرمته عليه النار الشيخان من حديث أنس أنه صلى الله عليه وسلم قال لمعاذ ما من عبد يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله إلا حرمه الله على النار و زاد البخاري صادقا من قلبه وفي رواية له من لقي الله لا يشرك به شيئا دخل الجنة ورواه أحمد من حديث معاذ بلفظ جعله الله في الجنة والنسائي من حديث أبي عمرة الأنصاري في أثناء حديث فقال أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أني رسول الله لا يلقي الله عبديؤ من بهما إلا حجب عن النار يوم القيامة (٧) حديث لا يدخلها من في قلبه وزن ذرة من إيمان أحمد من حديث سهل بن يضاء من شهد أن لا إله إلا الله حرمه الله على النار وفيه انقطاع وله من حديث عثمان بن عفان إني لأعلم كلمة لا يقولها عبد حقا من قلبه إلا حرم على النار قال عمر بن الخطاب هي كلمة الإخلاص واسناده صحيح ولكن هذا ونحوه شاذ مخالف لما ثبت في الأحاديث الصحيحة من دخول جماعة من اللوحدين النار وإخراجهم بالشفاعاة ، نعم لا يبقى في النار من في قلبه ذرة من إيمان كما هو متفق عليه من حديث أبي سعيد وفيه فمن وجدتم في قلبه مثقال ذرة من إيمان فأخرجوه . وقال مسلم من خير بدل من إيمان (٨) حديث لو علم الكافر سعة رحمة الله ما أيس من جنته أحد متفق عليه من حديث أبي هريرة .

عن أبي الأحوص
عن عبد الله بن مسعود
قال : قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم
لأتين على الناس زمان
لا يسلم لدى دين دينه
إلا من فر بدينه من
قرية إلى قرية ومن
شاهق إلى شاهق ومن
جحر إلى جحر كالغلب
الذي يروغ قالوا متى
ذلك يا رسول الله قال
إذا لم تنل للعيشة إلا
بمعاصي الله فإذا كان
ذلك الزمان حلت
العزوبة قالوا وكيف
ذلك يا رسول الله وقد
أمرتنا بالزوج قال إنه
إذا كان ذلك الزمان
كان هلاك الرجل على
يد أبويه فإن لم يكن له
أبوان فعلى يذ زوجته

الدابة (١) « فانظر كيف كان يسوق الخلق بسياط الخوف ويقودهم بأزمة الرجاء إلى الله تعالى إذ ساقهم بسياط الخوف أولا فلما خرج ذلك بهم عن حد الاعتدال إلى إفراط اليأس داوهم بدواء الرجاء وردهم إلى الاعتدال والبصيرة والآخر لم يكن مناقضا للأول ولكن ذكر في الأول مآرأة سبيل الشفاء واقتصر عليه فلما احتاجوا إلى المعالجة بالرجاء ذكر تمام الأمر . فعلى الواعظ أن يقتدى بسيد الوعاظ فيتأنطف في استعمال أخبار الخوف والرجاء بحسب الحاجة بعد ملاحظة العلل الباطنة وإن لم يراع ذلك كان ما يفسد بوعظه أكثر مما يصلحه ، وفي الخبر « لو لم تذبوا لخلق الله خلقا يذبون فيغفر لهم (٢) » وفي لفظ آخر « لذهب بكم وجاء بخلق آخر يذبون فيغفر لهم إنه هو الغفور الرحيم » وفي الخبر « لو لم تذبوا لحشيت عليكم ما هو شر من الذنوب . قيل وما هو قال العجب (٣) » وقال صلى الله عليه وسلم « والذي نفسي بيده لله أرحم بعبده المؤمن من الوالدة الشفيقة بولدها (٤) » وفي الخبر « يغفر الله تعالى يوم القيامة مغفرة ما خطرت على قلب أحد حتى إن إبليس ليتناول لها رجاء أن تصيبه (٥) » وفي الخبر « إن الله تعالى مائة رحمة ادخر منها عنده تسع وتسعين رحمة وأظهر منها في الدنيا رحمة واحدة فيها يترحم الخلق فتحن الوالدة على ولدها وتعطف البهيمة على ولدها فإذا كان يوم القيامة ضم هذه الرحمة إلى التسع والتسعين ثم بسطها على جميع خلقه وكل رحمة منها طباق السموات والأرض قال فلا يهلك على الله يومئذ إلا هالك (٦) » وفي الخبر « مامنكم من أحد يدخله عمله الجنة ولا ينجي من النار قالوا ولا أنت يا رسول الله ؟ قال ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمته (٧) » وقال عليه أفضل الصلاة والسلام « اعملوا وأبشروا واعلموا أن أحدا لن ينجي عمله (٨) » وقال صلى الله عليه وسلم « إني اختبأت شفاعتي لأهل الكبار من أمي آرونها للمطيعين المتقين بل هي للمتولين المخلطين (٩) »

(١) حديث لما تلا - إن زلزلة الساعة شيء عظيم - قال أتدرون أي يوم هذا الحديث الترمذي من حديث عمران بن حصين ، وقال حسن صحيح . قلت هو من رواية الحسن البصري عن عمران ولم يسمع منه ، وفي الصحيحين نحوه من حديث أبي سعيد (٢) حديث لو لم تذبوا لخلق الله خلقا يذبون ليغفر لهم ، وفي لفظ لذهب بكم الحديث مسلم من حديث أبي أيوب واللفظ الثاني من حديث أبي هريرة قريبا منه (٣) حديث لو لم تذبوا لحشيت عليكم ما هو شر من الذنوب قيل ما هو قال العجب البزار وابن جبان في الضعفاء والبيهقي في الشعب من حديث أنس وتقدم في ذم الكبر والعجب (٤) حديث والذي نفسي بيده لله أرحم بعبده المؤمن من الوالدة الشفيقة بولدها متفق عليه من حديث عمر بنحوه (٥) حديث ليغفر الله تعالى يوم القيامة مغفرة ما خطرت قط على قلب أحد الحديث ابن أبي الدنيا في كتاب حسن الظن بالله من حديث ابن مسعود بإسناد ضعيف (٦) حديث إن الله تعالى مائة رحمة الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (٧) حديث مامنكم من أحد يدخله عمله الجنة الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة وقد تقدم (٨) حديث اعملوا وأبشروا واعلموا أن أحدا لن ينجي عمله تقدم أيضا (٩) حديث إني اختبأت شفاعتي لأهل الكبار من أمي الحديث الشيخان من حديث أبي هريرة لكل نبى دعوة وإني خبأت دعوتي شفاعتي لأمتي ، ورواه مسلم من حديث أنس ، وللترمذي من حديثه ومحمد وابن ماجه من حديث جابر شفاعتي لأهل الكبار من أمي ، وابن ماجه من حديث أبي موسى ، ولأحمد من حديث ابن عمر خبرت بين الشفاعة وبين أن يدخل نصف أمتي الجنة فاخترت الشفاعة لأنها أعم وأكفى آرونها للمتقين الحديث وفيه من لم يسم .

وولده فإن لم يكن له زوجة ولا ولد فعلى يد قرابته قالوا وكيف ذلك يا رسول الله قال يغبرونه بضيق للعيشة فيتكلف ما لا يطيق حتى يوردوه موارد الملوك . وقد رغب جمع من السلف في الصلابة والأخوة في الله ورأوا أن الله تعالى من على أهل الإيمان حيث جعلهم إخوانا فقال سبحانه وتعالى وما ذكرنا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخوانا - وقال تعالى - هو الذي أيذكركم بنصرته وبالمؤمنين وألف

وقال عليه الصلاة والسلام «بشت بالخفيفة السمحة السهلة^(١)» وقال صلى الله عليه وسلم وعلى كل عبد مصطفى «أحب أن يعلم أهل الكتابين أن في ديننا سباحة^(٢)» ويدل على معناه استجابة الله تعالى للمؤمنين في قولهم - ولا تحمل علينا إصرا - وقال تعالى - ويضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم - وروى محمد بن الحنفية عن علي رضي الله تعالى عنهما أنه قال «لما نزل قوله تعالى - فاصفح الصفح الجميل - قال يا جبريل وما الصفح الجميل قال عليه السلام إذا عفوت عمن ظلمك فلا تعاتبه فقال يا جبريل فافقه تعالى أكرم من أن يعاتب من عفا عنه فبكي جبريل وبكى النبي صلى الله عليه وسلم فبعث الله تعالى إليهما ميكائيل عليه السلام وقال إن ربكما يقرنكما السلام ويقول كيف أعاتب من عفوت عنه هذا ما لا يشبه كرمي^(٣)». والأخبار الواردة في أسباب الرجاء أكثر من أن تحصى. وأما الآثار: فقد قال علي كرم الله وجهه: من أذنب ذنبا فستره الله عليه في الدنيا فافقه الله أن يكشف ستره في الآخرة ومن أذنب ذنبا فعوقب عليه في الدنيا فافقه تعالى أعدل من أن يثني عقوبته على عبده في الآخرة. وقال الثوري ما أحب أن يجعل حسابي إلى أبوي لأني أعلم أن الله تعالى أرحم بي منهما. وقال بعض السلف: لاؤمن إذا عصي الله تعالى ستره عن أبصار اللائكة كيلا تراه فتشهد عليه. وكتب محمد بن صعب إلى أسود بن سالم بخطه إن العبد إذا كان مسرفا على نفسه فرفع يديه يدعو ويقول: يارب حجب اللائكة صوته وكذا الثانية والثالثة حتى إذا قال الرابعة ياربى قال الله تعالى حتى متى تحجبون عني صوت عبدي قد علم عبدي أنه ليس له رب يغفر الذنوب غيري أشهدكم أني قد غفرت له. وقال إبراهيم بن أدهم رحمة الله عليه خلا لي الطواف ليلة وكانت ليلة مطيرة مظلمة فوقفت في اللزج عند الباب فقلت: ياربى اعصمني حتى لأعصيك أبدا ففتفت بي هاتف من البيت يا إبراهيم أنت تسألني العصمة وكل عبادي المؤمنين يطلبون مني ذلك فإذا عصمتهم فعلى من أفضل ولمن أغفر، وكان الحسن يقول: لو لم يذنب المؤمن لكان يطير في ملكوت السموات ولكن الله تعالى قعه بالذنوب. وقال الجنيد رحمة الله تعالى: إن بدت عين من الكرم ألحقت السيئين بالحسين. ولقي مالك بن دينار أبانا فقال له إلى كم تحدث الناس بالرخص فقال يا أبا يحيى إني لأرجو أن ترى من عفو الله يوم القيامة ما تحرق له كساءك هذا من الفرح. وفي حديث ربيعة بن حراش عن أخيه، وكان من خيار التابعين، وهو ممن تكلم بعد الموت. قال لما مات أخى سجي شوبه وألقيناه على نعشه فكشف الثوب عن وجهه واستوى قاعدا، وقال: إني لقيت ربي عز وجل فبانى بروح وريحان وربى غير غضبان وإني رأيت الأمر أيسر مما تظنون فلا تفترخوا وأن محمدا صلى الله عليه وسلم ينتظرني وأصحابه حتى أرجع إليهم. قال ثم طرح نفسه فكأنها كانت حصة وقعت في طشت فحملناه ودفناه. وفي الحديث

(١) حديث بشت بالخفيفة السمحة السهلة أحمد من حديث أبي أمامة بسند ضعيف دون قوله السهلة وله للطبراني من حديث ابن عباس أحب الدين إلى الله الخفيفة السمحة وفيه محمد بن اسحق رواه بالنعنة (٢) حديث أحب أن يعلم أهل الكتاب أن في ديننا سباحة أبو عبيد في غريب الحديث وأحمد (٣) حديث محمد بن الحنفية عن علي لما نزل قوله تعالى - فاصفح الصفح الجميل - قال يا جبريل وما الصفح الجميل قال إذا عفوت عمن ظلمك فلا تعاتبه الحديث ابن مردويه في تفسيره موقوفا على علي مختصرا قال الرضا بغير عتاب ولم يذكر بقية الحديث وفي إسناده نظر.

بين قلوبهم لو اتفقت
ما في الأرض جميعا
ما ألفت بين قلوبهم
ولكن الله ألف
بينهم - وقد اختار
الصحة والأخوة في
الله تعالى سعيد
ابن السبب وعبد الله
ابن المبارك وغيرها.
وفائدة الصحة أنها
تفتح مسام الباطن
ويكتسب الانسان
بها علم الحوادث
والعوارض. قيل:
أعلم الناس بالآفات
أكثرهم آفات
ويتصلب الباطن
برزين العلم ويتمكن
الصدق بطروق
هيبوب الآفات ثم
التخلص منها بالإيمان
ويقع بطريق

«أن رجلين من بني إسرائيل تواخيا في الله تعالى فكان أحدهما يسرف على نفسه وكان الآخر عابداً وكان يعظه ويذره فكان يقول دعني وربّي أبعث على رقيّا حتى رآه ذات يوم على كبيرة فغضب فقال لا يغفر الله لك قال فيقول الله تعالى يوم القيامة : أيسطيع أحد أن يحظر رحمتي على عبادي اذهب أنت قد غفرت لك ثم يقول للعابد وأنت قد أوجبت لك النار قال فوالذي نفسي بيده لقد تكلم بكلمة أهلك دنياه وآخرته (١)» وروى أيضاً أن لصاً كان يقطع الطريق في بني إسرائيل أربعين سنة فمر عليه عيسى عليه السلام وخلفه عابد من عباد بني إسرائيل من الحوارين فقال اللص في نفسه هذا نبي الله يمر وإلى جنبه حواريه لو زلت فكنت معهما ثالثاً قال فزّل فجعل يريد أن يدنو من الحوارى ويزدري نفسه تعظيماً للحوارى ويقول في نفسه مثلى لا يمشى إلى جنب هذا العابد قال وأحسن الحوارى به فقال في نفسه هذا يمشى إلى جانبي فضم نفسه ومشى إلى عيسى عليه الصلاة والسلام فمشى بجانبه في اللص خلفه فأوحى الله تعالى إلى عيسى عليه الصلاة والسلام قل لهما ليستأثرا العمل فقد أجبت ماسلف من أعمالهما أما الحوارى فقد أجبت حسناته لعجبه بنفسه وأما الآخر فقد أجبت سيئاته بما ازدري على نفسه فأخبرها بذلك وضم اللص إليه في سياحته وجعله من حواريه . وروى عن مسروق أن نبياً من الأنبياء كان ساجداً فوطئ عنقه بعض العصاة حتى ألقى الحصى بحجته قال فرفع النبي عليه الصلاة والسلام رأسه مغضباً فقال اذهب فلن يغفر الله لك فأوحى الله تعالى إليه تعالى على في عبادى إني قد غفرت له . ويقرب من هذا ما روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفتى على المشركين ويلعنهم في صلاته فزّل عليه قوله تعالى - ليس لك من الأمر شيء - الآية فترك الدعاء عليهم وهدى الله تعالى عامة أولئك للإسلام (٢)» وروى في الأثر أن رجلين كانا من العابدین متساويين في العبادة قال فإذا أدخلنا الجنة رفع أحدهما في الدرجات العلى على صاحبه فيقول يارب ما كان هذا في الدنيا بأكثر منى عبادة فرفقته على في عليين فيقول الله سبحانه إنه كان يسألنى في الدنيا الدرجات العلى وأنت كنت تسألنى النجاة من النار فأعطيت كل عبدسؤله وهذا يدل على أن العبادة على الرجاء أفضل لأن المحبة أغلب على الراجى منها على الخائف فكيف من فرق في الملوك بين من يخدم انتقاء لعقابه وبين من يخدم ارتجاء لانعامه وكرامته ولدك أمر الله تعالى بحسن الظن ولذلك قال ﷺ «سلوا الله الدرجات العلى فأنتم تسألون كريماً (٣)» وقال «إذا سألت الله فأعظموا الرغبة واسألوا الفردوس الأعلى فإن الله تعالى لا يتعاطى شيء (٤)» وقال بكر بن سليم الصواف دخلنا على

الصحة والأخوة
التعاضد والتعاون
وتبقى جنود القلب
وتستروح الأرواح
بالتشام وتتفق في
التوجه إلى الرفيق
الأعلى ويصير مثالها
في الشاهد كالأصوات
إذا اجتمعت خرقت
الأجرام وإذا تهدت
قصرت عن بلوغ
الرام . ورد في الخبر
عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم «للمؤمن
كثير بأخيه» وقال
الله تعالى غفرا عمن
لاصديق له - فلان من
شافعين ولاصديق
حميم - والحميم في الأصل
الحميم إلا أنه أبدلت
الحاء بالحاء لقرب
مخرجهما إذا من

(١) حديث أن رجلين من بني إسرائيل تواخيا في الله عز وجل فكان أحدهما يسرف على نفسه وكان الآخر عابداً الحديث أبو داود من حديث أبي هريرة بإسناد جيد (٢) حديث ابن عباس كان يفتى على المشركين ويلعنهم في صلاته فزّل عليه قوله تعالى - ليس لك من الأمر شيء - فترك الدعاء عليهم الحديث البخارى من حديث ابن عمر أنه كان إذا رفع رأسه من الركوع في الركعة الأخيرة من الفجر يقول اللهم العن فلانا وفلاناً وفلاناً بعد ما يقول سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد فأنزل الله عز وجل - ليس لك من الأمر شيء . إلى قوله : فأنهم ظالمون - ورواه الترمذى وصححه أبو إسحاق والحديث بن هشام وصفوان بن أمية وزاد كتاب عليهم فأسلموا فحسن إسلامهم وقال حسن غريب وفي رواية له أربعة نفر ولم يسمهم وقال فهداهم الله للإسلام وقال حسن غريب صحيح (٣) حديث سلوا الله الدرجات العلى فأنتم تسألون كريماً لم أجده بهذا اللفظ وللترمذى من حديث ابن مسعود سلوا الله من فضله فإن الله يحب أن يسئل وقال هكذا روى حماد بن واقد وليس بالحافظ (٤) حديث إذا سألت الله فأعظموا الرغبة واسألوا الفردوس الأعلى فإن الله لا يتعاطى شيء مسلم من حديث أبي هريرة إذا دعاً أحدكم فلا يقل اللهم

مالك بن أنس في العشي التي قبض فيها قتلنا يا أبا عبد الله كيف تجدك قال لأدري ما أقول لكم إلا أنكم ستعاينون من عفو الله ما لم يكن لكم في حساب ثم ما برحنا حتى أغمضناه. وقال يحيى بن معاذ في مناجاته يكاد رجائي لك مع الذنوب يغلب رجائي إليك مع الأعمال لأنني أعتد في الأعمال على الاخلاص وكيف أحرزها وأنا بالآفة معروف وأجدني في الذنوب أعتد على عفوكم وكيف لا تغفروا وأنت بالجود موصوف.

وقيل إن مجوسيا استضاف إبراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام فقال إن أسلمت أضفك فإبراهيم المجوسي فأوحى الله تعالى إليه يا إبراهيم لم تطعمه إلا بتغير دينه ونحن من سبعين سنة نطعمه على كفره فلو أضفته ليله ماذا كان عليك فإبراهيم يسعى خلف المجوسي فردّه وأضافه فقال له المجوسي ما السبب فيما بدالك فذكر له فقال له المجوسي أهكذا يعاملني ثم قال اعرض على الاسلام فأسلم . ورأى الأستاذ أبو سهل الصعلوكي أبا سهل الزجاجي في المنام وكان يقول بوعيد الأبد فقال له كيف حالك فقال وجدنا الأمر أهون مما توهمنا . ورأى بعضهم أبا سهل الصعلوكي في المنام على هيئة حسنة لا توصف فقال له يا أستاذهم نلت هذا فقال بحسن ظني بربي . وحكى أن أبا العباس بن سريج رحمه الله تعالى رأى في مرض موته في منامه كأن القيامة قد قامت وإذا الجيار سبحانه يقول أين العلماء قال فجاءوا ثم قال ماذا غمّلتكم فيما علمتم قال قتلنا يارب قصرنا وأسأنا قال فأعاد السؤال كأنه لم يرض بالجواب وأراد جوابا غيره فقلت أما أنا فليس في صحيفتي الشرك وقد وعدت أن تغفر مادونه فقال اذهبوا به فقد غفرت لكم ومات بعد ذلك بثلاث ليال . وقيل كان رجل شريب جمع قوما من ندمائه ودفع إلى غلامه أربعة دراهم وأمره أن يشتري شيئا من القواكه للمجلس فمر الغلام بباب مجلس منصور بن عمار وهو يسأل لفقر شيئا ويقول من دفع إليه أربعة دراهم دعوت له أربع دعوات قال فدفع الغلام إليه الدراهم فقال منصور ما الذي تريد أن أدعوك فقال لي سيد أريد أن أتخلص منه فدعا منصور وقال الأخرى قال أن يخلف الله على دراهمي فدعا ثم قال الأخرى قال أن يتوب الله على سيدي فدعائهم قال الأخرى فقال أن يغفر الله لي ولسيدي ولك وللقوم فدعا منصور فرجع الغلام فقال له سيده لم أبطأت قصص عليه القصة قال وبم دعا فقال سألت نفسي العتق فقال له اذهب فأنت حر قال وأيش الثاني قال أن يخلف الله على الدراهم قال لك أربعة آلاف درهم وأيش الثالث قال أن يتوب الله عليك قال ثبت إلى الله تعالى قال وأيش الرابع قال أن يغفر الله لي ولك وللقوم قال هذا الواحد ليس إلى فلما بات تلك الليلة رأى في المنام كأن قائلا يقول له أنت فعلت ما كان إليك أقرى آني لأفضل ما إلى قد غفرت لك وللقوم وللمصور بن عمار وللقوم الحاضرين أجمعين . وروى عن عبد الوهاب بن عبد الحميد الثقفي قال رأيت ثلاثة من الرجال وامرأة يحملون جنازة قال فأخذت مكان المرأة وذهبتا إلى القبرة وصلينا عليها ودفنا لبيت قتل المرأة من كان هذا البيت منك قالت ابني قلت ولم يكن لكم جيران قالت بلى ولكن صغروا أمره قلت وأيش كان هذا قالت غنخنا قال فرحمها وذهبت بها إلى منزلي وأعطيها دراهم وخطة وثيا قال فرأيت تلك الليلة كأنه أتاني أت كأنه القمر ليلة البدر وعليه ثياب بيض فجعل يتشكرني فقلت من أنت فقال الخنث الذي دفتمونى اليوم رحمني ربي باحتقار الناس إياي . وقال إبراهيم الأطروش كنا نعودا ينعدا مع معروف الكرخي على دجلة إذ مر أحدث في زورق يضربون بالدف وشربون ويلعبون فقالوا لمعروف أما تراهم يصون الله مجاهرين ادع الله عليهم فرقع يديه وقال إلهي كما فرحتهم في الدنيا ففرحهم في الآخرة فقال اغفر لي إن شئت ولكن لعزم ولعظم الرغبة فإن الله عز وجل لا يتعاطفه شيء أعطاه البخاري من حديث أبي هريرة في أثناء حديث فإذا سألت الله فاسأله الفردوس فإنه أوسط الجنة وأعلى الجنة ورواه الترمذي من حديث معاذ وعبادة بن الصامت

حروف الخلق والمهميم
مأخوذ من الاهتمام
أى يهتم بأمر أخيه
فالاهتمام بهم الصديق
حقيقة الصداقة . وقال
عمر إذا رأى أحدكم
ودا من أخيه
فلا تمسك به قلما
بصيب ذلك وقد قال
القائل :

وإذا صفا لك من زمانك
واحد

فهو للراد وأين ذاك
الواحد

وأوحى الله تعالى إلى
داود عليه السلام
قال يا داود مالي أراك
منتبذا وحدك قاله
إلهي قلت الخلق من
أجلك فأوحى الله إليه
يا داود كن يقظا
مرتادا لنفسك أخوانا

القوم إنما سألناك أن تدعو عليهم فقال إذا فرحهم في الآخرة تاب عليهم ، وكان بعض السلف يقول في دعائه يا ربّ وأى أهل دهر لم يصوك ثم كانت نعمتك عليهم سابعة ورزقك عليهم دارا سبحانه ما أحملك وعزتك إنك لمصى ثم تسبغ النعمة وتدر الرزق حتى كأنك ياربنا لا تعذب فهذه هي الأسباب التي بها يجلب روح الرجاء إلى قلوب الخائفين والآيسين ، فأما الحقّ للفرورون فلا ينبغي أن يسموا شيئا من ذلك بل يسمعون ما منورده في أسباب الخوف فإن أكثر الناس لا يصلح إلا على الخوف كالعبد السوء والصبي العرم لا يستقيم إلا بالسوط والعصا وإظهار الخشونة في الكلام . وأما ضد ذلك فيسد عليهم باب الصلاح في الدين والدنيا .

(الشطر الثاني من الكتاب في الخوف)

وفيه بيان حقيقة الخوف وبيان درجاته وبيان أقسام المخاوف وبيان فضيلة الخوف وبيان الأفضل من الخوف والرجاء وبيان دواء الخوف وبيان معنى سوء الخاتمة وبيان أحوال الخائفين من الأنبياء صلوات الله عليهم والصالحين رحمة الله عليهم ، ونسأل الله حسن التوفيق .

(بيان حقيقة الخوف)

اعلم أن الخوف عبارة عن تألم القلب واحترائه بسبب توقع مكروه في الاستقبال ، وقد ظهر هذا في بيان حقيقة الرجاء ومن أنس بالله وملك الحق قلبه وصار ابن وقته مشاهدا لجمال الحق على الدوام لم يبق له التفات إلى المستقبل فلم يكن له خوف ولا رجاء بل صار حاله أعلى من الخوف والرجاء فانهما زمامان يمتنان النفس عن الخروج إلى رعوناتها ، وإلى هذا أشار الواسطي حيث قال : الخوف حجاب بين الله وبين العبد . وقال أيضا إذا ظهر الحق على السرائر لا يبقى فيها فضلة لرجاء ولا خوف وبالجملة فالخوف إذا شغل قلبه في مشاهدة المحبوب بخوف الفراق كان ذلك نقصا في الشهود وإعتمادا على الشهود غاية المقامات ، ولكننا الآن إنما نتكلم في أوائل المقامات فنقول : حال الخوف ينتظم بضامن علم وحال وعمل . أما العلم فهو العلم بالسبب للقضي إلى المكروه وذلك كمن جنى على ملك ثم وقع في يده فيخاف القتل مثلا ويجوز العفو والإفلات ولكن يكون تألم قلبه بالخوف بحسب قوة علمه بالأسباب للقضية إلى قتله وهو تفاحش جنايته وكون الملك في نفسه حقوقا غصوبا منتقما وكونه محفوقا بمن يحبه على الانتقام خاليا عن يتشفع إليه في حقه وكان هذا الخائف عاطلا عن كل وسيلة وحسنة تمحو أثر جنايته عند الملك فالعلم بتظاهر هذه الأسباب بسبب لقوة الخوف وشدة تألم القلب وبحسب ضعف هذه الأسباب يضعف الخوف وقد يكون الخوف لاعتن سبب جناية قارفها الخائف بل عن صفة الخوف كالتدنى وقع في غالب سبع فإنه يخاف السبع لصفة ذات السبع وهي حرصه وسطوته على الأقراس غالبا وإن كان اقتراسه بالاخيار وقد يكون من صفة جبلية للمخوف منه تخوف من وقع في مجرى سيل أو جوار حريق فإن الماء يخاف لأنه بطبعه يجبول على السيلان والإغراق وكذا النار على الإحراق فالعلم بأسباب المكروه هو السبب الباعث للثبر لإحراق القلب وتألمه وذلك الإحراق هو الخوف فكذلك الخوف من الله تعالى تارة يكون لمعرفة الله تعالى ومعرفة صفاته وأنه لو أهلك العالمين لم يبال ولم يمنعه مانع وتارة يكون لكثرة الجناية من العبد بمقارفة المصاى وتارة يكون بهما جميعا وبحسب معرفته بعبود نفسه ومعرفته بحلال الله تعالى واستغنائه وأنه لا يستل عما يفعل وهم يستلون تكون قوة خوفه فأخوف الناس لربه أعرفهم بنفسه وربه ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « أنا أخوفكم لله » (١) وكذلك قال الله تعالى - إنما يخشى الله من عباده العلماء - ثم إذا تكلمت للمعرفة

(١) حديث أنا أخوفكم البخارى من حديث أنس والله إنى لأخشاكم لله وأتقاكم له ولاشيخين

وكل خدن لا يوافق على مسرتى فلا تصحبه فانه عدو يقسى قلبك وياعدك منى . وقد ورد في الخبر « إن أجكم إلى الله الذين يألقون ويؤلفون فالؤمن آلف مألوف » وفي هذا دققة وهي أنه ليس من اختار العزلة والوحدة لله ينهب عنه هذا الوصف فلا يكون آلفا مألوفاً فإن هذه الإشارة من رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الخلق الجليل ، وهذا الخلق يكمل في كل من كان أتم معرفة وقينا وأوزن عقلا وأتم أهلية واستعدادا وكان أوفر الناس حظا

أورثت جلال الخوف واحترق القلب ثم يفيض أثر الحرقه من القلب على البدن وعلى الجوارح وعلى الصفات . أما في البدن فبالنحول والصفار والغشية والزعقة والبكاء وقد تنشق به الحرارة فيفيض إلى اللوت أو يصعد إلى الدماغ فيفسد العقل أو يقوى فيورث القنوط واليأس . وأما في الجوارح فيكفها عن المعاصي وتقيد بها بالطاعات تلاقي لما فرط واستعدادا للمستقبل ، ولذلك قيل ليس الخائف من يبكى ويمسح عينيه بل من يترك ما يخاف أن يعاقب عليه . وقال أبو القاسم الحكيم من خاف شيئا هرب منه ومن خاف الله هرب إليه ، وقيل لدى النون متى يكون العبد خائفا قال إذا نزل نفسه منزلة السقيم الذي يحتمى مخافة طول السقام . وأما في الصفات فبأن يجمع الشهوات ويكدر اللذات فتصير المعاصي المحبوبة عنده مكروهة كما يصير العسل مكروها عند من يشبهه إذا عرف أن فيه سمًا فتحترق الشهوات بالخوف وتتأدب الجوارح ويحصل في القلب الدبول والخشوع والذلة والاستكانة ويفارقه الكبر والحقد والحسد بل يصير مستوعب الهم بخوفه والنظر في خطرا عاقبه فلا يفرغ لغيره ولا يكون له شغل إلا للراقة والمحاسبة والمجاهدة والضئنة بالأنفاس واللحظات ومؤاخذة النفس بالخطرات والخطوات والكلمات ويكون حاله حال من وقع في غلاب سبع ضار لا يدرى أنه يفعل عنه فيفلت أو يهجم عليه فيهلك فيكون ظاهره وباطنه مشغولا بما هو خائف منه لا متمتع فيه لغيره ، هذا حال من غلبه الخوف واستولى عليه وهكذا كان حال جماعة من الصحابة والتابعين وقوة للراقة والمحاسبة والمجاهدة بحسب قوة الخوف الذي هو تألم القلب واحترائه وقوة الخوف بحسب قوة المعرفة بجلال الله وصفاته وأفعاله وبميوب النفس وما بين يديها من الأخطار والأحوال وأقل درجات الخوف بما يظهر أثره في الأعمال أن يمنع عن المحظورات ويسمى الكف الحاصل عن المحظورات ورفاغان زادت قوته كف عما يتطرق إليه إمكان التحريم فكيف أيضا عما لا يتيقن تحريمه ويسمى ذلك تقوى إذ التقوى أن يترك ما يريه إلى ما لا يريه وقد يجعله على أن يترك ما لا بأس به مخافة ما به بأس وهو الصدق في التقوى فإذا انضم إليه التجرد للخدمة فصار لا يبنى ما لا يسكنه ولا يجمع ما لا يأكله ولا يلتفت إلى دنيا يعلم أنها تفارقه ولا يصرف إلى غير الله تعالى نفسا من أنفاسه فهو الصدق وصاحبه جدير بأن يسمى صديقا ويدخل في الصدق التقوى ويدخل في التقوى الورع ويدخل في الورع العفة فانها عبارة عن الامتناع عن مقتضى الشهوات خاصة ، فاذن الخوف يؤثر في الجوارح بالكف والإقدام ويتجدد له بسبب الكف اسم العفة وهو كف عن مقتضى الشهوة وأعلى منه الورع فانه أعم لأنه كف عن كل محظور ، وأعلى منه التقوى فانه اسم للكف عن المحظور والشبهة جميعا ووراء اسم الصديق والمقرب وتجري الرتبة الآخرة مما قبلها مجرى الأخص من الأعم فاذا ذكرت الأخص قد ذكرت الكل كما أنك تقول الانسان إما عربي وإما عجمي والعربي إما قرشي أو غيره والقرشي إما هاشمي أو غيره والهاشمي إما علوي أو غيره والعلوي إما حسني أو حسيني فاذا ذكرت أنه حسني مثلا فقد وصفته بالجميع وإن وصفته بأنه علوي وصفته بما هو فوقه مما هو أعم منه فكذلك إذا قلت صديق فقد قلت إنه تقى وورع وعفيف فلا ينبغي أن تظن أن كثرة هذه الأسماء تدل على معان كثيرة متباينة فيختلط عليك كما اختلط على من طلب للعاني من الألفاظ ولم يتبع الألفاظ للعاني فهذه إشارة إلى مجامع معاني الخوف وما يكتنفه من جانب العلو كالمعرفة للوجبة له ومن جانب السفلى كالأعمال الصادرة منه كفا وإقداما .

من هذا الوصف الأنبياء ثم الأولياء وأتم الجميع في هذا نبينا صلوات الله عليه وكل من كان من الأنبياء أتم ألفة كان أكثر تبعا ونبينا صلى الله عليه وسلم كان أكثرهم ألفة وأكثرهم تبعا وقال «تأخروا تكثروا» فاني مكاتركم بكم الأم يوم القيامة» وقد نبه الله تعالى على هذا الوصف من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال - ولو كنت فظا غليظ القلب لا تفضوا من حولك - وإنما طلب العزلة مع وجود هذا الوصف ومن كان هذا الوصف فيه

من حديث عائشة والله إنني لأعلمهم بالله وأشدهم له خشية .

(بيان درجات الخوف واختلافه في القوة والضعف)

اعلم أن الخوف محمود وربما يظن أن كل ما هو خوف محمود فكل ما كان أقوى وأكثر كان أحمد وهو غلط بل الخوف سوط الله يسوق به عباده إلى الواظبة على العلم والعمل لينالوا بهما رتبة القرب من الله تعالى والأصلح للبيمة أن لا تخلو عن سوط وكذا الصبي ولكن ذلك لا يدل على أن اللبالة في الضرب محمود وكذلك الخوف له قصور وله إفراط وله اعتدال والمحمود هو الاعتدال والوسط فأما القاصر منه فهو الذي يجري مجرى رقة النساء يخطر بالبال عند سماع آية من القرآن فيورث البكاء وتفيض الدموع وكذلك عند مشاهدة سبب هائل فاذا غاب ذلك السبب عن الحس رجع القلب إلى الغفلة فهذا خوف قاصر قليل الجدوى ضعيف النفع وهو كالقضيبي الضعيف الذي تضرب به دابة قوية لا يؤهلها ألماء برحاً فلا يسوقها إلى القصد ولا يصلح لرياضتها وهكذا خوف الناس كلهم إلا العارفين والعلماء ولست أعني بالعلماء الترسمين برسوم العلماء والتسمين بأسمائهم فانهم أبعد الناس عن الخوف بل أعني العلماء بالله وبآيame وأفعاله وذلك بمقاد عز وجوده الآن ، ولذلك قال الفضيل بن عياض إذا قيل لك هل تخاف الله فاسكت فانك إن قلت لا كفرت وإن قلت نعم كذبت وأشار به إلى أن الخوف هو الذي يكف الجوارح عن المعاصي ويقيدها بالطاعات وما لم يؤثر في الجوارح فهو حديث نفس وحركة خاطر لا يستحق أن يسمى خوفاً . وأما للفرط فانه الذي يقوى ويجاوز حد الاعتدال حتى يخرج إلى اليأس والقنوط وهو مذموم أيضاً لأنه يمنع من العمل وقد يخرج الخوف أيضاً إلى المرض والضعف وإلى الولة والدهشة وزوال العقل ، فالمراد من الخوف ما هو المراد من السوط وهو الخجل على العمل ولولاه لما كان الخوف كلاً لأنه بالحقيقة قصان لأن منشأه الجهل والعجز . أما الجهل فانه ليس يدرى عاقبة أمره ولو عرف لم يكن خائفاً لأن الخوف هو الذي يتردد فيه . وأما العجز فهو أنه متعرض لمخدر لا يقدر على دفعه فاذن هو محمود بالإضافة إلى قص الآدمي وإنما المحمود في نفسه وذاته هو العلم والقدرة وكل ما يجوز أن يوصف الله تعالى به وما لا يجوز وصف الله تعالى به فليس بكال في ذاته وإنما يصير محموداً بالإضافة إلى قص هو أعظم منه كما يكون احتمال ألم الدواء محموداً لأنه أهن من ألم المرض واللوت فما يخرج إلى القنوط فهو مذموم وقد يخرج الخوف أيضاً إلى المرض والضعف وإلى الولة والدهشة وزوال العقل وقد يخرج إلى اللوت وكل ذلك مذموم وهو كالضرب الذي يقتل الصبي والسوط الذي يهلك الدابة أو يمرضها أو يكسر عضواً من أعضائها وإنما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم أسباب الرجاء وأكثر منها يعالج به صدمة الخوف للفرط للفضي إلى القنوط أو أحد هذه الأمور فكل ما يراد لأمر فالمحمود منه ما يفضي إلى اللراد المقصود منه وما يقصر عنه أو يجاوزه فهو مذموم وفائدة الخوف الحذر والورع والتقوى والمجاهدة والعبادة والفكر والذكر وسائر الأسباب للوصول إلى الله تعالى وكل ذلك يستدعي الحياة مع صحة البدن وسلامة العقل فكل ما يقدح في هذه الأسباب فهو مذموم . فان قلت من خاف فئات من خوفه فهو شهيد فكيف يكون حاله مذموماً . فاعلم أن معنى كونه شهيداً أن له رتبة بسبب موته من الخوف كان لا ينالها لومات في ذلك الوقت لا بسبب الخوف فهو بالإضافة إليه فضيلة فأما بالإضافة إلى تقدير بقاءه وطول عمره في طاعة الله وسلوك سبيله فليس بفضيلة بل للسالك إلى الله تعالى بطريق الفكر والمجاهدة والترقي في درجات المعارف في كل لحظة رتبة شهيد وشهداء ، ولولا هذا لكانت رتبة صبي يقتل أو مجنون يفترسه سبع أعلى من رتبة نبي أو ولي يموت حتف أنفه وهو محال فلا ينبغي أن يظن هذا بل أفضل السعادات طول العمر في طاعة الله تعالى فكل ما يبطل العمر أو العقل أو الصحة التي يتعطل العمر بتعطيلها فهو حسران وتقصان بالإضافة إلى أمور وإن كان بعض أقسامها فضيلة بالإضافة

أقوى وأتم كان طلب العزلة فيه أكثر في الابتداء ولهذا المعنى حجب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الخطوة في أول أمره وكان يخلو في غار حراء ويتحنث الليالي ذوات العدد وطلب العزلة لا يسلب وصف كونه أكفأ ما لوفا وقد غلط في هذا قوم ظنوا أن العزلة تسلب هذا الوصف فتركوا العزلة طلباً لهذه الفضيلة وهذا خطأ وسر طلب العزلة لمن هذا الوصف فيه أتم من الأنبياء ثم الأمثل فالأمثل ما أسلفنا في أول الباب إن في الانسان ميلا إلى الجنس بالوصف

إلى أمور آخر كما كانت الشهادة فضيلة بالاضافة إلى مدونها لا بالاضافة إلى درجة للتقين والصدقين فاذن الخوف إن لم يؤثر في العمل فوجوده كعدمه مثل السوط الذي لا يزيد في حركة الدابة وإن أثر فله درجات بحسب ظهور أثره فإن لم يحمل إلا على العفة وهي الكف عن مقتضى الشهوات فله درجة فإذا أثمر الورع فهو أعلى وأقصى درجاته أن يشمر درجات الصديقين وهو أن يسلب الظاهر والباطن عما سوى الله تعالى حتى لا يبقى لغير الله تعالى فيه متسع فهذا أقصى ما يحمد منه وذلك مع بقاء الصحة والعقل فإن جاوز هذا إلى إزالة العقل والصحة فهو مريض يجب علاجه إن قدر عليه ولو كان محمودا لما وجب علاجه بأسباب الرجاء وبغيره حتى يزول ولذلك كان سهل رحمه الله يقول للمريدن لللازمين للنجوع أياما كثيرة احفظوا عقولكم فإنه لم يكن لله تعالى ولي ناقص العقل .

(بيان أقسام الخوف بالاضافة إلى ما يخاف منه)

اعلم أن الخوف لا يتحقق إلا بانتظار مكروه ولكروه إما أن يكون مكروها في ذاته كالنار وإما أن يكون مكروها لأنه يفضي إلى المكروه كما تكثره للعاصي لأدائها إلى مكروه في الآخرة كما يكره للريض الفواكه للضرر لأدائها إلى الموت فلا بد لكل خائف من أن يتمثل في نفسه مكروها من أحد القسمين ويقوى انتظاره في قلبه حتى يحرق قلبه بسبب استشعاره ذلك للمكروه ومقام الخائفين يختلف فيما يغلب على قلوبهم من المكروهات المخدورة فالتدين يغلب على قلوبهم ما ليس مكروها لذاته بل لغيره كالذين يغلب عليهم خوف اللوت قبل التوبة أو خوف نقض التوبة ونكث العهد أو خوف ضعف القوة عن الوفاء . ثم إن حقوق الله تعالى أو خوف زوال رقة القلب وتبدلها بالقساوة أو خوف الليل عن الاستقامة أو خوف اسبلاء العادة في اتباع الشهوات المألوفة أو خوف أن يكله الله تعالى إلى حسناته التي اتكل عليها وتعزز بها في عباد الله أو خوف البطر بكثرة نعم الله عليه أو خوف الاشتغال عن الله بغير الله أو خوف الاستدراج بتواتر النعم أو خوف انكشاف غوائل طاعته حيث يبدو له من الله ما لم يكن يحتسب أو خوف تبعات الناس عنده في الغيبة والحيانة والنقص وإضمار السوء أو خوف ما لا يدري أنه يحدث في بقية عمره أو خوف تعجيل العقوبة في الدنيا والافتضاح قبل اللوت أو خوف الاغترار بزخارف الدنيا أو خوف اطلاع الله على سريره في حال غفلته عنه أو خوف الختم له عند اللوت بخاتمة السوء أو خوف السابقة التي سبقت له في الأزل ، فهذه كلها مخاوف العارفين ولكل واحد خصوص فائدة وهو سلوك سبيل الحذر عما يفضي إلى الخوف فمن يخاف اسبلاء العادة عليه فيواظب على النظام عن العادة ، والذي يخاف من اطلاع الله تعالى على سريره يشتغل بتطهير قلبه عن الوسواس وهكذا إلى بقية الأقسام وأغلب هذه المخاوف على اليقين خوف الحاجة فإن الأمر فيه خطر وأعلى الأقسام وأدناها على كمال المعرفة خوف السابقة لأن الحاجة تتبع السابقة وفرع يتفرع عنها بعد تحليل أسباب كثيرة فالخاتمة تظهر ماسبق به القضاء في أم الكتاب والخائف من الحاجة بالاضافة إلى الخائف من السابقة كرجلين وقع للملك في حقهما بتوقيع يحتمل أن يكون فيه حز الرقة ويحتمل أن يكون فيه تسليم الوزارة إليه ولم يصل التوقيع إليهما بعد فيرتبط قلب أحدهما بحالة وصول التوقيع ونشره وأنه عما ذا يظهر ويرتبط قلب الآخر بحالة توقيع الملك وكيفيته وأنه ما الذي خطر له في حال التوقيع من رحمة أو غضب وهذا التفات إلى السبب فهو أعلى من الالتفات إلى ما هو فرع فكذلك الالتفات إلى القضاء الأزلي الذي جرى بتوقيعه القلم أعلى من الالتفات إلى ما يظهر في الأبد وإليه أشار النبي صلى الله عليه وسلم حيث كان على المنبر قبض كفه اليمنى ثم قال : « هذا كتاب الله كتب فيه أهل الجنة بأسمائهم وأسماء آبائهم لا يزاد فيهم ولا ينقص ثم قبض كفه اليسرى

الأعم فلما علم الخدائق ذلك ألهمهم الله تعالى حجة الخلوة والعزلة لتصفية النفس عن الليل بالوصف الأعم لترتقى المعجم العالية عن ميل الطباع إلى تألف الأرواح فإذا وفوا التصفية حقها اشترأت الأرواح إلى جنسها بالتألف الأصلي الأولى وأعادها الله تعالى إلى الخلق وغالطتهم مصفاة واستنارت النفوس الطاهرة بتأوار الأرواح وظهرت صفة الجيلة من الألفة للكلمة آلفة مألوفة فصارت العزلة من أهم الأمور عند من

وقال هذا كتاب الله كتب فيه أهل النار بأسمائهم وأسماء آبائهم لا يزداد فيهم ولا ينقص وليعلمن أهل السعادة بعمل أهل الشقاوة حتى يقال كأنهم منهم بل هم هم ثم يستنقذهم الله قبل اللوت ولو بفواق ناقة وليعلمن أهل الشقاوة بعمل أهل السعادة حتى يقال كأنهم منهم بل هم هم ثم يستخرجهم الله قبل اللوت ولو بفواق ناقة السعيد من سعد بقضاء الله والشقي من شقى بقضاء الله والأعمال بالحوادث (١) وهذا كاتساع الخائفين إلى من يخاف معصيته وجنائه وإلى من يخاف الله تعالى نفسه لصفته وجلاله وأوصافه التي تقتضى الهيبة لا محالة فهذا أعلى رتبة ولذلك يبقى خوفه وإن كان في طاعة الصديقين وأما الآخر فهو في عربة العرور والآمن إن واطب على الطاعات فالخوف من المعصية خوف الصالحين والخوف من الله خوف للوحدين والصديقين وهو ثمرة المعرفة بالله تعالى وكل من عرفه وعرف صفاته علم من صفاته ما هو جدير بأن يخاف من غير جنابة بل العاصي لو عرف الله حق المعرفة لخاف الله ولم يخف معصيته ولولا أنه مخوف في نفسه لما سخره للمعصية ويسر له سبلها ومهد له أسبابها فان تيسير أسباب المعصية إبعاد ولم يسبق منه قبل للمعصية معصية استحق بها أن يسخر للمعصية وتجري عليه أسبابها ولا سبق قبل الطاعة وسيلة توصل بها من يسرت له الطاعات ومهد له سبل القربات فالعاصي قد قضى عليه بالمعصية شاء أم أبى وكذا للطيع فالتقى يرفع محمدا صلى الله عليه وسلم إلى أعلى عليين من غير وسيلة سبقت منه قبل وجوده ويضع أبا جهل في أسفل سافلين من غير جنابة سبقت منه قبل وجوده جدير بأن يخاف من لصفه جلالة فان من أطاع الله أطاع بأن سلط عليه إرادة الطاعة وآتاه القدرة وبعد خلق الإرادة الجازمة والقدرة التامة يصير الفعل ضروريا والذي عصى عصى لأنه سلط عليه إرادة قوية جازمة وآتاه الأسباب والقدرة فكان الفعل بعد الإرادة والقدرة ضروريا فليت شعري ما الذي أوجب إكرام هذا وتخصيصه بتسليط إرادة الطاعات عليه وما الذي أوجب إهانة الآخر وإبعاده بتسليط دواعي للمعصية عليه وكيف يحال ذلك على العبد وإذا كانت الحوالة ترجع إلى القضاء الأزلي من غير جنابة ولا وسيلة فالخوف بمن يقضى بما يشاء ويحكم بما يريد حزم عند كل عاقل ووراء هذا للذي سر القدر الذي لا يجوز إفشاؤه ولا يمكن فهم الخوف منه في صفاته جل جلاله إلا بمثال لولا إذن الشرع لم يستجري على ذكره ذو بصيرة فقد جاء في الخبر « إن الله تعالى أوحى إلى داود عليه السلام يا داود خفي كما تخاف السبع الضاري (٢) » فهذا المثال يفهمك حاصل اللغز وإن كان لا يقف بك على سببه فان الوقوف على سببه وقوف على سر القدر ولا يكشف ذلك إلا لأهله . والحاصل أن السبع يخاف لا لجنابة سبقت إليه منك بل لصفته وبطشه وسطوته وكبره وهيئته ولأنه يفعل ما يفعل ولا يبالى فان قتلك لم يرق قلبه ولا يتألم بقتلك وإن خلاك لم يخلك شفقة عليك وإبقاء على روحك بل أنت عنده أخس من أن يلتفت إليك حيا كنت أو ميتا بل إهلاك ألف مثلك وإهلاك مئة عنده على وتيرة واحدة إذ لا يندح ذلك في عالم سبعيته وما هو موصوف به من قدرته وسطوته والله للثل الأعلى ولكن من عرفه عرف بالمشاهدة الباطنة التي هي أقوى وأوثق وأجلى من للشاهدة الظاهرة أنه صادق في قوله « هؤلاء إلى الجنة ولا أبالي هؤلاء إلى النار ولا أبالي » ويكفيك من موجبات الهيبة والخوف للعرة بالاستغناء وعدم البالاة.

(١) حديث هذا كتاب من الله كتب فيه أهل الجنة بأسمائهم وأسماء آبائهم الحديث الترمذي من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص وقال حسن صحيح غريب (٢) حديث إن الله تعالى أوحى إلى داود يا داود خفي كما تخاف السبع الضاري لم أجده أصلا ولعل للصف نصا يراه أنه من الاسرائيليات فانه عبر عنه بقوله جاء في الخبر وكثيرا ما يعبر بذلك عن الاسرائيليات التي هي غير مرفوعة .

يألف فيؤلف ومن أدل الدليل على أن الذي اعتزل آلف مألوف حتى يذهب الغلط عن الذي غلط في ذلك وذم العزلة على الإطلاق من غير علم بحقيقة الصفة وحقيقة العزلة فصارت العزلة مرغوبا فيها في وقتها والصفة مرغوبا فيها في وقتها قال محمد بن الحنفية رحمه الله ليس بحكيم من لم يعاشر بالمعروف من لا يجد من معاشرته بدا حتى يجعل الله له منه فرجا . وكان بشر بن الحرث يقول إذا قصر العبد في طاعة الله سلبه الله تعالى من يؤنسه فالأنيس يهينه الله

الطبقة الثانية من الخائفين : أن يتمثل في أنفسهم ماهو للكره وذلك مثل سكرات اللوت وشدته أو سؤال منكر ونكير أو عذاب القبر أو هول المطلاع أو هية الموقف بين يدي الله تعالى والحياء من كشف الستر والسؤال عن التقير والقطمير أو الخوف من الصراط وحدته وكيفية العبور عليه أو الخوف من النار وأغلاها وأهوالها أو الخوف من الحرمان عن الجنة دار النعيم والملك للمقيم وعن قصص الدرجات أو الخوف من الحجاب عن الله تعالى وكل هذه الأسباب مكروهة في نفسها فهي لا محالة مخوفة وتختلف أحوال الخائفين فيها وأعلاها رتبة هو خوف الفراق والحجاب عن الله تعالى وهو خوف العارفين وما قبل ذلك خوف العاملين والصالحين والزاهدين وكافة العالمين ومن لم تكمل معرفته ولم تفتح بصيرته لم يشعر بلذة الوصال ولا بألم البعد والفراق وإذا ذكر له أن العارف لا يخف النار وإنما يخاف الحجاب وجد ذلك في باطنه منكرا وتعبج منه في نفسه وربما أنكر لذة النظر إلى وجه الله الكريم لولامع الشرع إياه من إنكاره فيكون اعترافه به باللسان عن ضرورة التقليد والإفراط لا يصدق به لأنه لا يعرف إلا لذة البطن والفرج والعين بالنظر إلى الألوان والوجوه الحسان وبالجملة كل لذة تشاركه فيها الهائم فأما لذة العارفين فلا يدركها غيرهم وتفصيل ذلك وشرحه حرام مع من ليس أهلا له ومن كان أهلا له استصبر بنفسه واستغنى عن أن يشرحه له غيره فإلى هذه الأقسام يرجع خوف الخائفين نسأل الله تعالى حسن التوفيق بكرمه .

(بيان فضيلة الخوف والترغيب فيه)

اعلم أن فضل الخوف تارة يعرف بالتأمل والاعتبار وتارة بالآيات والأخبار أما الاعتبار فسيلا أن فضيلة الشيء بقدر غناؤه في الإفضاء إلى سعادة لقاء الله تعالى في الآخرة إذ لا مقصود سوى السعادة ولا مساعدة للعبد إلا في لقاء مولاه والقرب منه فكل ما أعان عليه فله فضيلة وفضيلته بقدر غايته وقد ظهر أنه لا وصول إلى سعادة لقاء الله في الآخرة إلا بتحصيل محبة والأنس به في الدنيا ولا تحصل المحبة إلا بالمعرفة ولا تحصل المعرفة إلا بدوام الفكر ولا يحصل الأنس إلا بالمحبة ودوام الذكر ولا تيسر الواظبة على الذكر والفكر إلا باطنطاع حب الدنيا من القلب ولا ينقطع ذلك إلا بترك لذات الدنيا وشهواتها ولا يمكن ترك الشهوات إلا بجمع الشهوات ولا تنقطع الشهوة بشيء كما تنقطع بنار الخوف فالخوف هو النار المحرقة للشهوات فان فضيلته بقدر ما يحرق من الشهوات وبقدر ما يكف عن المعاصي ويحث على الطاعات ويختلف ذلك باختلاف درجات الخوف كما سبق وكيف لا يكون الخوف ذا فضيلة وبه تحصل العفة والورع والتقوى والمجاهدة وهي الأعمال الفاضلة المحمودة التي تقرب إلى الله زلفى . وأما بطريق الاقتباس من الآيات والأخبار فما ورد في فضيلة الخوف خارج عن الحصر وناهيك دلالة على فضيلته جمع الله تعالى للخائفين الهدى والرحمة والعلم والرضوان وهي مجامع مقامات أهل الجنان قال الله تعالى - وهدي ورحمة للذين هم لربهم يرهبون - . وقال تعالى - إنما يخشى الله من عباده العلماء - وصفهم بالعلم لحشيتهم وقل عز وجل - رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشى ربه - وكل ما دل على فضيلة العلم دل على فضيلة الخوف لأن الخوف ثمرة العلم ولذلك جاء في خبر موسى عليه أفضل الصلاة والسلام وأما الخائفون فان لهم الرفيق الأعلى لا يشاركون فيه فانظر كيف أفرزهم برفقة الرفيق الأعلى وذلك لأنهم العلماء والعلماء لهم رتبة مراقبة الأنبياء لأنهم ورثة الأنبياء ومراقبة الرفيق الأعلى للأنبياء ومن يلحق بهم ولذلك لما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرض موته بين البقاء في الدنيا وبين القدوم على الله

للصادقين رقبا من الله تعالى وثوبا للعبد معجلا والأنس قد يكون مفيدا كالشايخ وقد يكون مستفيدا كالمریدین فضجیح الخلوۃ والعزلة لا یترك من غیر أنیس فان كان قاصرا يؤنسه الله بمن یتعم حاله به وإن كان غیر قاصر یقضى الله تعالى له من يؤنسه من الریدین وهذا الأنس لیس فی میل بالوصف الأعم بل هو بالله ومن الله وفي الله . وروی عبد الله بن مسعود عن رسول الله صلى الله علیه وسلم قال « المتجربون فی الله علی عمود من یاقوته حمراء فی رأس العمود سبعون

تعالى كان يقول أسألك الرفيق الأعلى^(١) فاذن إن نظر إلى مثمره فهو العلم وإن نظر إلى ثمرته فالورع والتقوى ولا يخفى ماورد في فضائلهما حتى إن العاقبة صارت موسومة بالتقوى مخصوصة بها كما صار الحمد مخصوصا بالله تعالى والصلاة برسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يقال الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين والصلاة على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وآله أجمعين وقد خصص الله تعالى التقوى بالإضافة إلى نفسه فقال تعالى - لن ينال الله لحومها ولادماؤها ولكن يناله التقوى منكم - وإنما التقوى عبارة عن كف بعقضى الخوف كما سبق ولذلك قال تعالى - إن أكرمكم عند الله أتقاكم - ولذلك أوصى الله تعالى الأولين والآخرين بالتقوى فقال تعالى - ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم وإياكم أن اتقوا الله - وقال عز وجل - وخافون إن كنتم مؤمنين - فأمر بالخوف وأوجبه وشرطه في الإيمان فلذلك لا يتصور أن ينفك مؤمن عن خوف وإن ضعف ويكون ضعف خوفه بحسب ضعف معرفته وإيمانه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في فضيلة التقوى « إذا جمع الله الأولين والآخرين لميقات يوم معلوم فادأهم بصوت يسمع أقصاهم كما يسمع أدناهم فيقول . يا أيها الناس إني قد أنصت لكم منذ خلقتكم إلى يومكم هذا فأنصتوا إلى اليوم إني أهاب أعمالكم ترد عليكم . أيها الناس إني قد جعلت نسباً وجعلت نسباً فوضعت نسباً ورفعت نسباً . قلت - إن أكرمكم عند الله أتقاكم - وأيتم إلا أن تقولوا فلان بن فلان وفلان أغنى من فلان فالיום أضع نسبكم وأرفع نسبى أين للتقوى فيرفع للقوم لواء فيتبع القوم لواءهم إلى منازلهم فيدخلون الجنة بغير حساب^(٢) » وقال عليه الصلاة والسلام « رأس الحكمة مخافة الله^(٣) » وقال عليه الصلاة والسلام لابن مسعود « إن أردت أن تلقاني فأكثر من الخوف بعدى^(٤) » وقال الفضيل : من خاف الله دله الخوف على كل خير . وقال الشبلي رحمه الله : ما خفت الله يوماً إلا رأيت له باباً من الحكمة والعبرة مارأيت قط . وقال يحيى بن معاذ : ما من مؤمن يعمل سيئة إلا ولي حقه أحسنان خوف العقاب ورجاء العفو كغلب بين أسدين . وفي خبر موسى عليه الصلاة والسلام وأما الورعون فإنه لا يبقى أحد إلا ناقشته الحساب وفشت عما في يديه إلا الورعين فإني أستحي منهم وأجلهم أن أوقهم للحساب والورع والتقوى أسام اشتقت من معان شرطها الخوف فإن خلت عن الخوف لم تسم بهذه الأسامي وكذلك ماورد في فضائل الذكر لا يخفى وقد جعله الله تعالى مخصوصاً بالخائفين فقال - سيذكر من يخشى - وقال تعالى - ولمن خاف مقام ربه جنتان - وقال صلى الله عليه وسلم « قال عز وجل وعزنى

ألف غرفة مشرفون على أهل الجنة يضيء حسنهم لأهل الجنة كما تضيء الشمس لأهل الدنيا فيقول أهل الجنة انطلقوا بنا ننظر إلى المتحابين في الله عز وجل فإذا أشرفوا عليهم أضاء حسنهم لأهل الجنة كما تضيء الشمس لأهل الدنيا عليهم ثياب سندس خضر مكتوب على جباههم هؤلاء المتحابون في الله عز وجل » وقال أبو إدريس الخولاني لما ذى إني أجبك في الله فقال له أبشر ثم أبشر فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « ينصب لطائفة من الناس كراسي حول

(١) حديث لما خير في مرض موته كان يقول أسألك الرفيق الأعلى متفق عليه من حديث عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول وهو صحيح إنه لم يقبض نبى حتى يرى مقعده من الجنة ثم يخير فلما نزل به ورأسه في حجرى غشى عليه ثم أفاق فأشخص يبصره إلى سقف البيت ثم قال اللهم الرفيق الأعلى فعلت أنه لا يختارنا وعرفت أنه الحديث الذى كان يحدثنا وهو صحيح الحديث (٢) حديث إذا جمع الله الأولين والآخرين لميقات يوم معلوم ناداهم بصوت يسمعه أقصاهم كما يسمعه أدناهم فيقول يا أيها الناس إني قد أنصت إليكم منذ خلقتكم إلى يومكم هذا فأنصتوا إلى اليوم إني أهاب أعمالكم ترد عليكم أيها الناس إني جعلت نسباً الحديث الطبراني في الأوسط والحاكم في المستدرک بسند ضعيف والعللي في التفسير مقتصر على آخره إني جعلت نسباً الحديث من حديث أبي هريرة (٣) حديث رأس الحكمة مخافة الله أبو بكر بن لال الفقيه في مكارم الأخلاق والبيهقي في الشعب وضعفه من حديث ابن مسعود ورواه في دلائل النبوة من حديث عقبة بن عامر ولا يصلح أيضاً (٤) حديث إن أردت أن تلقاني فأكثر من الخوف بعدى قاله لابن مسعود لم أقف له على أصل.

لا أجمع على عبدي خوفين ولا أجمع له أمني فان أمني في الدنيا أخفته يوم القيامة وإن خافني في الدنيا أمنت يوم القيامة (١) « وقال صلى الله عليه وسلم « من خاف الله تعالى خافه كل شيء ومن خاف غير الله خوفه الله من كل شيء (٢) » وقال عليه السلام « أتمكم عقلاً أشدكم خوفاً لله تعالى وأحسنكم فيما أمر الله تعالى به ونهى عنه نظراً (٣) » وقال يحيى بن معاذ رحمه الله عليه مسكين ابن آدم لو خاف النار كما يخاف القفر دخل الجنة . وقال ذو النون رحمه الله تعالى من خاف الله تعالى ذاب قلبه واشتد له وجه وصح له لبه . وقال ذو النون أيضاً ينبغي أن يكون الخوف أبلغ من الرجاء فاذا غلب الرجاء تشوش القلب . وكان أبو الحسين الضرير يقول : علامة السعادة خوف الشقاوة لأن الخوف زمام بين الله تعالى وبين عبده فاذا انقطع زمامه هلك مع المالكين . وقيل ليحيى بن معاذ من آمن الخلق غداً قال أشد هم خوفاً اليوم . وقال سهل رحمه الله لا تجدد الخوف حتى تأكل الحلال . وقيل للحسن يأبأسعد كيف نصنع نجالس أقواماً يخوفوننا حتى تكاد قلوبنا تطير فقال والله إنك إن تخالط أقواماً يخوفونك حتى يدركك أمن خير لك من أن تصحب أقواماً يؤمنونك حتى يدركك الخوف . وقال أبو سليمان الداراني رحمه الله ما فارق الخوف قلباً إلا خرب وقالت عائشة رضي الله عنها « قلت يا رسول الله - الذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة - هو الرجل يسرق ويزني قال لا ، بل الرجل يصوم ويصلي ويتصدق ويخاف أن لا يقبل منه (٤) » والتشديدات الواردة في الأمن من مكر الله وعذابه لا تنحصر وكل ذلك ثناء على الخوف لأن مذمة الشيء ثناء على ضده الذي ينفيه وضد الخوف الأمن كما أن ضد الرجاء اليأس وكما دلت مذمة القنوط على فضيلة الرجاء فكذلك تدل مذمة الأمن على فضيلة الخوف للضاد له بل يقول كل ما ورد في فضل الرجاء فهو دليل على فضل الخوف لأنهما متلازمان فان كل من رجا محبوباً فلا بد وأن يخاف فوته فان كان لا يخاف فوته فهو إذا لا يحبه فلا يكون بانتظاره راجياً فالخوف والرجاء متلازمان يستحيل انفكاك أحدهما عن الآخر نعم يجوز أن يغلب أحدهما على الآخر وهما مجتمعان ويجوز أن يشغل القلب بأحدهما ولا يلتفت إلى الآخر في الحال لغفلته عنه وهذا لأن من شرط الرجاء والخوف تعلقهما بما هو مشكوك فيه إذ للعلوم لا يرجى ولا يخاف فاذا المحبوب الذي يجوز وجوده يجوز عدمه لا محالة فتقدير وجوده روح القلب وهو الرجاء وتقدير عدمه يوجب القلب وهو الخوف والتقديران يتقابلان لا محالة إذا كان ذلك الأمر ينتظر مشكوكاً فيه نعم أحد طرق الشك قد يرجع على الآخر بحضور بعض الأسباب ويسمى ذلك ظناً فيكون ذلك سبب غلبة أحدهما على الآخر فاذا غلب على الظن وجود المحبوب قوى الرجاء وخفي الخوف بالإضافة إليه وكذا بالعكس وعلى كل حال فهما متلازمان ولذلك قال تعالى - ويدعوننا رغبا ورهبا - وقال عز وجل - يدعون ربهم خوفاً وطعناً - ولذلك عبر العرب عن الخوف بالرجاء فقال تعالى - ما لكم لا ترجون لله وقاراً - أي لا تخافون وكثيراً ما ورد في القرآن الرجاء بمعنى

العرش يوم القيامة
وجوههم كالقمر ليلة
البدر يفرغ الناس
ولا يفرعون ويخاف
الناس ولا يخافون وهم
أولياء الله الذين لا خوف
عليهم ولا هم يحزنون
قيل من هؤلاء
يا رسول الله ؟ قال
التحابون في الله عز
وجل . « وروى عبادة
ابن الصامت عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم
قال « يقول الله عز وجل
حققت محبتي للمتحابين
في الترابين في
والتبائسين في
والتصادقين في »
أخبرنا الشيخ
أبو الفتح محمد بن
عبد الباقي إجازة قال
أنا أحمد بن الحسين

(١) حديث لا أجمع على عبدي خوفين ولا أجمع له أمني ابن حبان في صحيحه والبيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة ورواه ابن المبارك في الزهد وابن أبي الدنيا في كتاب الخائفين من رواية الحسن مرسل (٢) حديث من خاف الله خافه كل شيء الحديث أبو الشيخ ابن حبان في كتاب الثواب من حديث أبي أمامة بسند ضعيف جداً ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب الخائفين بإسناد ضعيف معضل وقد تقدم (٣) حديث أتمكم عقلاً أشدكم خوفاً الحديث لم أقف له على أصل ولم يصح في فضل العقل شيء (٤) حديث عائشة قلت يا رسول الله - الذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة - هو الرجل يسرق ويزني قال لا ، الحديث الترمذي وابن ماجه والحاكم وقال صحيح الإسناد . قلت بل منقطع بين عائشة وبين عبد الرحمن بن سعد بن وهب قال الترمذي وروى عن عبد الرحمن بن سعد عن أبي حازم عن أبي هريرة .

الخوف وذلك لتلازمهما إذ عادة العرب التعبير عن الشيء بما يلازمه بل أقول كل ما ورد في فضل البكاء من خشية الله فهو إظهار لفضيلة الخشية فإن البكاء ثمرة الخشية فقد قال تعالى - فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا - وقال تعالى - يكونون ويزايدهم خشوعا - وقال عز وجل - آمن هذا الحديث تعجبون وتضحكون ولا تبكون وأنتم سامدون - وقال ﷺ « ما من عبد مؤمن يخرج من عينه دمة وإن كانت مثل راس القباب من خشية الله تعالى ثم تصيب شيئا من حروجه إلا حرمه الله على النار » (١) وقال صلى الله عليه وسلم « إذا اقشعر قلب المؤمن من خشية الله تحانت عنه خطاياه كما يتحات من الشجرة ورقها » (٢) وقال صلى الله عليه وسلم « لا يابح النار أحد بكى من خشية الله تعالى حتى يعود الابلن في الضرع » (٣) وقال عقبة بن عامر « ما النجاة يا رسول الله قال أمسك عليك لسانك وليسعك بيتك وابك على خطيئتك » (٤) وقالت عائشة رضي الله عنها « قلت يا رسول الله أيدخل أحد من أمتك الجنة بغير حساب قال نعم من ذكر ذنوبه فبكى » (٥) وقال صلى الله عليه وسلم « مامن قطرة أحب إلى الله تعالى من قطرة دمع من خشية الله تعالى أو قطرة دم أهرقت في سبيل الله سبحانه وتعالى » (٦) وقال صلى الله عليه وسلم « اللهم ارزقني عشرين هطالتين تشفيان » [١] بذروف الدمع قبل أن تصير الدموع دما والأضر اس جمر » (٧) وقال ﷺ « سبعة يظلمهم الله يوم لا ظل إلا ظله وذكر منهم رجلا ذكر الله خاليا ففاضت عيناه » (٨) وقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه من استطاع أن يبكي فليبك ومن لم يستطع فليتبك . وكان محمد بن النكدر رحمه الله إذا بكى مسح وجهه ولحيته بدموعه ويقول : بلقي أن النار لانا كل موضع ما مسته الدموع . وقال عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما ابكوا فإن لم تبكوا فتابوا فوالذي نفسي بيده لو يعلم العلم أحدكم لصرخ حتى ينقطع صوته وصلى حتى ينكسر صلبه وقال أبو سليمان الداراني رحمه الله ما تفرغت عين بئائها إلا لم يرهق وجه صاحبها قطرة ولا ذلة

(١) حديث مامن مؤمن يخرج من عينه دمة وإن كانت مثل رأس القباب الحديث الطبراني والبيهقي في الشعب من حديث ابن مسعود بسند ضعيف (٢) حديث إذا اقشعر جلد المؤمن من خشية الله تحانت عنه ذنوبه الحديث الطبراني والبيهقي فيه من حديث العباس بسند ضعيف (٣) حديث لا يابح النار عبد بكى من خشية الله الحديث الترمذي وقال حسن صحيح والفسائي وابن ماجه من حديث أبي هريرة (٤) حديث قال عقبة بن عامر ما النجاة يا رسول الله قال أمسك عليك لسانك الحديث تقدم (٥) حديث عائشة قلت يدخل الجنة أحد من أمتك بغير حساب قال نعم من ذكر ذنوبه فبكى لم أقف له على أصل (٦) حديث مامن قطرة أحب إلى الله من قطرة دمة من خشية الله الحديث الترمذي من حديث أبي أمامة وقال حسن غريب وقد تقدم (٧) حديث اللهم ارزقني عشرين هطالتين تشفيان بذروف الدمع الحديث الطبراني في الكبير وفي الاستعانة وأبو نعيم في الحلية من حديث ابن عمر بإسناد حسن ورواه الحسين للروزي في زياداته على الزهد والرقائق لابن المبارك من زوايا سالم بن عبد الله مرسل دون ذكر الله وذكر الدار قطني في العلل أن من قال فيه عن أبيه وهم إنما هو عن سالم بن عبد الله مرسل قال وسالم هذا يشبه أن يكون سالم بن عبد الله الحاربي وليس بابن عمر انتهى وما ذكره من أنه سالم الحاربي هو الذي يدل عليه كلام البخاري في التاريخ ومسلم في الكنى وابن أبي حاتم عن أبيه وأبي أحمد الحاكم فإن الراوي له عن سالم عبد الله أبو سلمة وإعما ذكروا له رواية عن سالم الحاربي والله أعلم نعم حكى ابن عساکر في تاريخه الخلاف في أن الذي يروي عن سالم الحاربي أو سالم بن عبد الله بن عمر (٨) حديث سبعة يظلمهم الله في ظله الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة وقد تقدم .

[١] قوله تشفيان بذروف الدمع الذي في الجامع الصغير تشفيان القاب بذروف الدمع من خشيتك اهـ .

ابن خيرون قال أنا أبو عبد الله أحمد بن عبد الله الحاملي قال أنا أبو القاسم عمر بن جعفر ابن محمد بن سلام قال أنا أبو اسحق إبراهيم بن اسحق الحاربي قال حدثنا حماد عن يحيى ابن سعيد عن سعيد ابن السيب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « ألا أخبركم بخير من كثير من الصلاة والصدقة قالوا وما هو قال إصلاح ذات البين وإياكم والبغضة فانها هي الخالقة » وبإسناد إبراهيم الحاربي عن عبيد الله بن عمر عن أبي أسامة عن عبد الله بن الوليد عن عمران ابن رباح قال سمعت

يوم القيامة فان سالت دموعه أطفأ الله بأول قطرة منها محاراً من النيران ولو أن رجلاً بكى في أمة ما عذبت تلك الأمة . وقال أبو سليمان البكاء من الخوف والرجاء والطرب من الشوق . وقال كعب الأحبار رضي الله عنه والذي نفسى بيده لأن أبكى من خشية الله حتى تسيل دموعه على وجنتي أحب إلى من أن أتصدق بجبل من ذهب . وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما لأن أدمع دموعاً من خشية الله أحب إليّ من أن أتصدق بألف دينار . وروى عن حنظلة قال « كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فوعظنا موعظة رقت لها القلوب وذرفت منها العيون وعرفنا أنفسنا فرجعت إلى أهلي فحدثت منى المرأة وجرى بيننا من حديث الدنيا فقصيت ما كنا عليه عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخذنا في الدنيا ثم تذكرت ما كنا فيه فقلت في نفسي قد ناققت حيث تحول عني ما كنت فيه من الخوف والركة فخرجت وجعلت أنادي نافع حنظلة فاستقبلني أبو بكر الصديق رضي الله عنه فقال كلاً لم ينافق حنظلة فدخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أقول نافع حنظلة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : كلاً لم ينافق حنظلة فقلت يا رسول الله كنا عندك فوعظتنا موعظة وجاءت منها القلوب وذرفت منها العيون وعرفنا أنفسنا فرجعت إلى أهلي فأخذنا في حديث الدنيا ونسيت ما كنا عندك عليه فقال صلى الله عليه وسلم يا حنظلة لو أنكم كنتم أبداً على تلك الحالة لصاغتكم الملائكة في الطرق وعلى فراشكم ولكن يا حنظلة ساعة وساعة ^(١) » فاذن كل ما ورد في فضل الرجاء والبكاء وفضل التقوى والورع وفضل العلم ومذمة الأمن فهو دلالة على فضل الخوف لأن جملة ذلك متعلقة به إما تعلق السبب أو تعلق السبب .

(بيان أن الأفضل هو غلبة الخوف أو غلبة الرجاء أو اعتدلهما)

اعلم أن الأخبار في فضل الخوف والرجاء قد كثرت وربما ينظر الناظر إليهما فيعثر به شك في أن الأفضل أيهما وقول القائل الخوف أفضل أم الرجاء سؤال فاسد يضاهي قول القائل الخبز أفضل أم الماء وجوابه أن يقال الخبز أفضل للجائع والماء أفضل للعطشان فإن اجتمعا نظر إلى الأغلب فإن كان الجوع أغلب فالخبز أفضل وإن كان العطش أغلب فالماء أفضل وإن استويا فهما متساويان وهذا لأن كل ما يراد المقصود ففضله يظهر بالإضافة إلى مقصوده لا إلى نفسه والخوف والرجاء دوا آن يداوى بهما القلوب ففضلهما بحسب الداء للوجود فإن كان الغالب على القلب داء الأمن من مكر الله تعالى والاعتذار به فالخوف أفضل وإن كان الأغلب هو اليأس والقنوط من رحمة الله فالرجاء أفضل وكذلك إن كان الغالب على العبد العصية فالخوف أفضل ويجوز أن يقال مطلقاً الخوف أفضل على التأويل الذي يقال فيه الخبز أفضل من السكينيين إذ يعالج بالخبز مرض الجوع وبالسكينيين مرض الصفراء ومرض الجوع أغلب وأكثر فالحاجة إلى الخبز أكثر فهو أفضل فهذا الاعتبار غلبة الخوف أفضل لأن المعاصي والاعتذار على الخلق أغلب وإن نظر إلى مطلع الخوف والرجاء فالرجاء أفضل لأنه مستقى من بحر الرحمة ومستقى الخوف من بحر الغضب ومن لاحظ من صفات الله تعالى ما يقتضي اللطف والرحمة كانت المحبة عليه أغلب وليس وراء المحبة مقام . وأما الخوف فمستندة الالتفات إلى الصفات التي تقتضي العنف فلانما زجه المحبة بممازجتها للرجاء . وعلى الجملة فما يراد لغيره ينبغي أن يستعمل فيه لفظ الأصلح لا لفظ الأفضل فنقول : أكثر الخلق الخوف لهم أصلح من الرجاء وذلك لأجل غلبة المعاصي . فأما التقي الذي ترك ظاهر الأثم وباطنه وخفيه وجليه فالأصلح أن يعتدل خوفه ورجاؤه ولذلك

(١) حديث حنظلة كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فوعظنا الحديث وفيه نافع حنظلة الحديث وفيه ولكن يا حنظلة ساعة وساعة مسلم مختصراً .

أبا مسلم يقول سمعت
أبا هريرة يقول الخبر
وفي الخبر تحذير عن
البغضة وهو أن يحفو
الخطي الناس مقتا لهم
وسوء ظن بهم وهذا
خطأ وإنما يريد أن
يخلو مقتا لنفسه
وعلماً بما في نفسه من
الآفات وحذراً على
نفسه من نفسه وعلى
الخلق أن يعود عليهم
من شره فمن كانت
خلوته بهذا الوصف
لا يدخل تحت هذا
الوعيد والاشارة
بالحاقة يعني أن البغضة
حالة للدين لأنه نظر
إلى المؤمنين والمسلمين
بعين اللق . وأخبرنا
الشيخ أبو الفتح
باسناده إلى إبراهيم

قيل لو وزن خوف المؤمن ورجاؤه لاعتدلا وروى أن علياً كرم الله وجهه قال لبعض ولده يا بني خف الله خوفاً ترى أنك لو أتيت بهجسناً أهل الأرض لم يقبلها منك وارج الله رجاءاً ترى أنك لو أتيت بهسيئات أهل الأرض غفرها لك ولذلك قال عمر رضي الله عنه لو نودي ليدخل النار كل الناس إلا رجلاً واحداً لرجوت أن أكون أنا ذلك الرجل ولو نودي ليدخل الجنة كل الناس إلا رجلاً واحداً لحشيت أن أكون أنا ذلك الرجل وهذا عبارة عن غاية الخوف والرجاء واعتدلهما مع الغلبة والاستيلاء ولكن على سبيل التقاوم والتساوي فمثل عمر رضي الله عنه ينبغي أن يستوى خوفه ورجاؤه فأما العاصي إذا ظن أنه الرجل الذي استثنى من الدين أمره وابدخل النار كان ذلك دليلاً على اعتداله . فان قلت مثل عمر رضي الله عنه لا ينبغي أن يتساوى خوفه ورجاؤه بل ينبغي أن يغلب رجاءه كما سبق في أول كتاب الرجاء وأن قوته ينبغي أن تكون بحسب قوته وأسبابه كما مثل بالزرع والبذر ومعلوم أن من بث البذر الصحيح في أرض تقيّة وواظب على تهدها وجاء بشروط الزراعة جميعها غلب على قلبه رجاء الإدراك ولم يكن خوفه مساوياً لرجائه فهكذا ينبغي أن تكون أحوال المتقين . فاعلم أن من يأخذ للمعارف من الألفاظ والأمثلة يكثر زلله وذلك وإن أوردناه مثلاً فليس يضاهي ما نحن فيه من كل وجه لأن سبب غلبة الرجاء العلم الحاصل بالتجربة إذ علم بالتجربة صحة الأرض وثقاؤها وصحة البذر وصحة الهواء وقلة الصواعق للهلكة في تلك البقاع وغيرها وانما مثال مسألتنا بذر لم يحرب جنسه وقد بث في أرض غريبة لم يعدها الزارع ولم يجتربها وهي في بلاد ليس يدري أتكثر الصواعق فيها أم لا فمثل هذا الزارع وإن أدى كنهه عجهوده وجاء بكل مقدورة فلا يغلب رجاءه على خوفه والبذر في مسألتنا هو الإيمان وشروط صحته دقيقة والأرض القلب وخفايا خبثه وصفاته من الشرك الخفي والنفاق والرياء وخفايا الأخلاق فيه غامضة والآفات هي الشهوات وزخارف الدنيا والتفات القلب إليها في مستقبل الزمان وإن سلم في الحال وذلك مما لا يتحقق ولا يعرف بالتجربة إذ قد يعرض من الأسباب ما لا يطاق محالته ولم يحرب مثله والصواعق هي أهوال سكرات الموت واضطراب الاعتقاد عنده وذلك مما لم يحرب مثله ثم الحصاد والإدراك عند الانصرف من القيامة إلى الجنة وذلك لم يحرب فمن عرف حقائق هذه الأمور فإن كان ضعيف القلب جباناً في نفسه غلب خوفه على رجائه لا محالة كما سيحكي في أحوال الخائفين من الصحابة والتابعين وإن كان قوى القلب ثابت الجأش تام المعرفة استوى خوفه ورجاؤه فأما أن يغلب رجاءه فلا ولقد كان عمر رضي الله عنه يبالغ في تفتيش قلبه حتى كان يسأل حذيفة رضي الله عنه أنه هل يعرف به من آثار النفاق شيئاً إذ كان قد خصه رسول الله ﷺ بعلم المناقين (١) فمن ذا الذي يقدر على تطهير قلبه من خفايا النفاق والشرك الخفي وإن اعتقد هواء قلبه عن ذلك فمن أين يأمن مكر الله تعالى بتبليس حاله عليه وإخفاء عيه عنه وإن وثق به فمن أين يثق بيقائه على ذلك إلى تمام حسن الخاتمة وقد قال صلى الله عليه وسلم «إن الرجل ليعمل عمل أهل الجنة خمسين سنة حتى لا يبقى بينه وبين الجنة إلا شبر» (٢) وفي رواية «إلا قدر فواق

الحربي قال حدثنا يعقوب بن إبراهيم قال حدثنا أبو عاصم عن ثور عن خالد بن معدان قال إن لله تعالى ملكاً نصفه من نار ونصفه من ثلج وإن من دعا الله فكما ألفت بين هذا الثلج وهذه النار فلا الثلج يطفى النار ولا النار تذيب الثلج ألفت بين قلوب عبادك الصالحين وكيف لا تألف قلوب الصالحين وقد وجدتم رسول الله صلى الله عليه وسلم في وقته العزيز بقاب قوسين في وقت لا يسهه فيه شيء للطف حال الصالحين وجدتم في ذلك المقام العزيز

(١) حديث إن حذيفة كان خصه رسول الله صلى الله عليه وسلم بعلم المناقين مسلم من حديث حذيفة في أصحابي اثنا عشر مناقباً تماماً لا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط الحديث (٢) حديث إن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة خمسين سنة حتى لا يبقى بينه وبين الجنة إلا شبر وفي رواية «إلا قدر فواق ناقة» الحديث مسلم من حديث أبي هريرة إن الرجل ليعمل الزمان الطويل بعمل أهل الجنة ثم يختم له بعمل أهل النار واللبزاز والطبراني في الأوسط سبعين سنة وإسناده حسن وللشيخين في أثناء حديث لابن مسعود إن أحداًكم يعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع الحديث

ناقة فيسبق عليه الكتاب فيختم له بعمل أهل النار وقد فواق الناقة لا يحتمل عملاً بالجوارح إنما هو بمقدار خاطر يختلج في القلب عند الموت فيقتضى خاتمة السوء فكيف يؤمن ذلك فاذا أنقضى غايات المؤمن ان يعتدل خوفه ورجاؤه وغلبة الرجاء في غالب الناس تكون مستندة للاغترار وقلة المعرفة ولذلك جمع الله تعالى بينهما في وصف من أثنى عليهم فقال تعالى - يدعون ربهم خوفاً وطمعا - وقال عز وجل - ويدعوننا رغبا ورهبا - وأين مثل عمر رضي الله عنه فالحق للوجودون في هذا الزمان كلهم الأصلح لهم غلبة الخوف بشرط أن لا يخرجهم إلى اليأس وترك العمل وقطع الطمع من الغفرة فيكون ذلك سبباً للتكاسل عن العمل وداعياً إلى الانهماك في المعاصي فان ذلك قنوط وليس بخوف إنما الخوف هو الذي يحث على العمل ويكدر جميع الشهوات ويزعج القلب عن الركون إلى الدنيا ويدعوه إلى التجافي عن دار الغرور فهو الخوف المحمود دون حديث النفس الذي لا يؤثر في الكف والحث ودون اليأس اللوجب للقنوط وقد قال يحيى بن معاذ من عبد الله تعالى بمحض الخوف غرق في بحار الأفكار ومن عبده بمحض الرجاء تاه في مغارة الاغترار ومن عبده بالخوف والرجاء استقام في محبة الذاكر . وقال مكحول الدمشقي من عبد الله بالخوف فهو حروري ومن عبده بالرجاء فهو مرجي ومن عبده بالمحبة فهو زنديق ومن عبده بالخوف والرجاء والمحبة فهو موحد فاذا لا بد من الجمع بين هذه الأمور وغلبة الخوف هو الأصلح ولكن قبل الاشراف على الموت أما عند الموت فالأصلح غلبة الرجاء وحسن الظن لأن الخوف جار مجرى السوط الباعث على العمل وقد انقضى وقت العمل فالمشرف على الموت لا يقدر على العمل ثم لا يطبق أسباب الخوف فان ذلك يقطع نياط قلبه ويبين على تعجيل موته وأما روح الرجاء فانه يوقى قلبه ويحبب إليه ربه الذي إليه رجاءه ولا ينبغي أن يفارق أحد الدنيا إلا بحب الله تعالى ليكون محالاً لقاء الله تعالى فان من أحب لقاء الله تعالى أحب الله لقاءه والرجاء تقارنه المحبة فن ارتجى كرمه فهو محبوب وللقصود من العالوم والأعمال كلها معرفة الله تعالى حتى تشر المعرفة المحبة فان للصبر إليه والقنوط بالموت عليه ومن قدم على محبوبه عظم سروره بقدر محبته ومن فارق محبوبه اشتدت محبته وعذابه فلهما كان القلب الغالب عليه عند الموت حب الأهل والولد والوالد والمساكين والعقار والرقاء والأصحاب فهذا رجل محابه كلها في الدنيا فالدنيا جنته إذ الجنة عبارة عن البقعة الجامعة لجميع المحاب فموتته خروج من الجنة وحيولة بينه وبين ما يشتهي ولا يخفى حال من يحال بينه وبين ما يشتهي فاذا لم يكن له محبوب سوى الله تعالى وسوى ذكره ومعرفته والفكر فيه والدنيا وعلائقها شاغلة له عن المحبوب فالدنيا إذن سجنه لأن السجن عبارة عن البقعة المساعة للمحبوس عن الاسترواح إلى محابه فموتته قدوم على محبوبه وخلّص من السجن ولا يخفى حال من أفلت من السجن وخلى بينه وبين محبوبه بلا مانع ولا مكدر فهذا أول ما يلقاه كل من فارق الدنيا عقيب موته من الثواب والعقاب فضلاً عما أعده الله لعباده الصالحين مما لم تره عين ولم تسمعه أذن ولا خطر على قلب بشر وفضلاً عما أعده الله تعالى للذين استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة ورضوا بها واطمأنوا إليها من الإنكال والسلاسل والأغلال وضروب الخزي والنكال فنسأل الله تعالى أن يتوفانا مسلمين ويلحقنا بالصالحين ولا مطمع في إجابة هذا الدعاء إلا باكتساب حب الله تعالى ولا سبيل إليه إلا باخراج حب غيره من القلب وقطع العلائق عن كل ما سوى الله تعالى من جاه ومال ووطن فالأولى أن تدعو بما دعا به نبينا صلى الله عليه وسلم إذ قال «اللهم ارزقني حبك وحب من أحبك وحب ما يقربني إلى حبك واجعل حبك أحب إلي من الماء البارد»^(١) والغرض

ليس فيه تقدير زمن العمل بخمسين سنة ولا ذكر شر ولا فواق ناقة (١) حديث اللهم ارزقني حبك وحب من أحبك الحديث الترمذي من حديث معاذ وتقدم في الأذكار والدعوات .

وقال السلام علينا
وطى عبادة الصالحين
فهم مجتهدون وإن
كانوا متفرقين
وصحبهم لازمة
وعزيمتهم في التواصل
في الدنيا والآخرة
جازمة . وعن عمر بن
الخطاب رضي الله عنه
لو أن رجلا صام النهار
وقام الليل وتصدق
وجاهد ولم يحب في
الله ولم يغض فيه
ما نفعه ذلك . أخبرنا
رضي الدين أحمد بن
إسماعيل بن يوسف
إجازة إن لم يكن مماعا
قال أنا أبو الظفر عن
والده أبي القاسم
القشيري قال سمعت
أبا عبد الرحمن السلمي
يقول سمعت عبد الله

أن غلبة الرجاء عند الموت أصلح لأنه أجلب للمعجزة وغلبة الخوف قبل الموت أصلح لأنه أحرق لنار الشهوات وأقمح لمحبة الدنيا عن القلب ولذلك قال عليه السلام « لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بربه » (١) وقال تعالى « أنا عند ظن عبدي بي فليظن بي ما شاء » ولما حضرت سليمان التيمي الوفاة قال لابنه يابني حدثني بالرخص واذكر لي الرجاء حتى ألقى الله على حسن الظن به وكذلك لما حضرت الثوري الوفاة واشتد جزعه جمع العلماء حوله يرجونه وقال أحمد بن حنبل رضى الله تعالى عنه لا به عند الموت اذكر لي الأخبار التي فيها الرجاء وحسن الظن والقصود من ذلك كله أن يحبب الله تعالى إلى نفسه ولذلك أوحى الله تعالى إلى داود عليه الصلاة والسلام أن حبيبي إلى عبادي فقال بماذا قال بأن تذكر لهم الآتي ونعمائي فاذن غاية السعادة أن يموت محبا لله تعالى وإنما تحصل المحبة بالمعرفة وبإخراج حب الدنيا من القلب حتى تصير الدنيا كلها كالسجن المانع من المحبوب ولذلك رأى بعض الصالحين تأسلمان الداراني في المنام وهو يطير فسأله فقال الآن أقلت قلما أصبح سألك عن حاله فقيل له إنه مات البارحة.

(بيان الدواء الذي به يستجلب حال الخوف)

اعلم أن ما ذكرناه في دواء الصبر وشرناه في كتاب الصبر والشكر هو كاف في هذا الغرض لأن الصبر لا يمكن إلا بعد حصول الخوف والرجاء لأن أول مقامات الدين اليقين الذي هو عبارة عن قوة الإيمان بالله تعالى وباليوم الآخر والجنة والنار وهذا اليقين بالضرورة يهيج الخوف من النار والرجاء للجنة والرجاء والخوف يقويان على الصبر فإن الجنة قد خفت بالمكاره فلا يصبر على تحملها إلا بقوة الرجاء والنار قد خفت بالشهوات فلا يصبر على قمعها إلا بقوة الخوف ولذلك قال على كرم الله وجهه من اشتاق إلى الجنة سلا عن الشهوات ومن أشفق من النار رجع عن المحرمات ثم يؤدي مقام الصبر المستفاد من الخوف والرجاء إلى مقام المجاهدة والتجرد لذكر الله تعالى والفكر فيه على الدوام ويؤدي دوام الذكر إلى الأنس ودوام الفكر إلى كمال المعرفة ويؤدي كمال المعرفة والأنس إلى المحبة ويتبعها مقام الرضا والتوكل وسائر المقامات فهذا هو الترتيب في سلوك منازل الدين وليس بعد أصل اليقين مقام سوى الخوف والرجاء ولا بعدها مقام سوى الصبر وبه المجاهدة والتجرد لله ظاهرا وباطنا ولا مقام بعد المجاهدة لمن فتح له الطريق إلا الهداية والمعرفة ولا مقام بعد المعرفة إلا المحبة والأنس ومن ضرورة المحبة الرضا بفعل المحبوب والثقة بعتاقته وهو التوكل فاذن كما ذكرناه في علاج الصبر كفاية ولكننا نقر بالخوف بكلام جملي فنقول : الخوف يحصل بطريقتين مختلفتين أحدهما أعلى من الآخر، ومثاله أن الصبي إذا كان في بيت قد دخل عليه سبع أو حية ربما كان لا يخاف وربما مد اليد إلى الحية ليأخذها ويلعب بها ولكن إذا كان معه أبوه وهو عاقل خاف من الحية وهرب منها فاذا نظر الصبي إلى أبيه وهو يرتعد فرأى أنه محتال في الهرب منها قام معه وغلب عليه الخوف وواقفه في الهرب فخوف الأب عن بصيرة ومعرفة بصفة الحية ومهما وخاصيتها وسطوة السبع وبطشه وقلة مبالاته . وأما خوف الابن فأيمانه بمجرد التقليد لأنه يحسن الظن بأبيه ويعلم أنه لا يخاف إلا من سبب خوف في نفسه فيعلم أن السبع خوف ولا يعرف وجهه وإذا عرفت هذا المثال فاعلم أن الخوف من الله تعالى على مقامين أحدهما الخوف من عذابه والثاني الخوف منه فأما الخوف منه فهو خوف العلماء وأرباب القلوب العارفين من صفاته ما يقتضي الهيبة والخوف والخنير المطلقين على سر قوله تعالى - ويخدركم الله نفسه - وقوله عز وجل - اتقوا الله حق تقاته وأما الأول فهو خوف عموم الخلق وهو حاصل بأصل الإيمان بالجنة والنار وكونه مجازا من على الطاعة والمصيبة وضعفه بسبب الغفلة وسبب ضعف الإيمان وإعما تزول الغفلة بالتذكير والوعظ وملازمة الفكر في أحوال

ابن المعلم يقول سمعت أبا بكر التلمساني يقول اصحبوا مع الله فإن لم تطيقوا فاصحبوا مع من يصحب مع الله لتوصلكم بركة صحبتهم إلى صحبتة الله. وأخبرنا شيخنا ضياء الدين أبو النجيب إجازة قال أنا عمر ابن أحمد الصغار النيسابوري إجازة قال أنا أبو بكر أحمد بن خلف قال أنا أبو عبد الرحمن السلمي قال سمعت أبا نصر الأصفهاني يقول سمعت أبا جعفر الحداد يقول سمعت على بن سهل يقول : الأنس بالله تعالى أن تستوحش من الخلق إلا من أهل

(١) حديث لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بربه مسلم من حديث جابر وقد تقدم .

يوم القيامة وأصناف العذاب في الآخرة وتزول أيضاً بالنظر إلى الخائفين ومجالستهم ومشاهدة أحوالهم فان فانت للشاهدة فالسمع لا يخلو عن تأثير وأما الثاني وهو الأعلى فأن يكون الله هو الخوف أعني أن يخاف العبد الحجاب عنه ويرجو القرب منه . قال ذو النون رحمه الله تعالى خوف النار عند خوف الفراق كقطرة قطرت في بحر لجي وهذه خشية العلماء حيث قال تعالى - إني نخشى الله من عباده العلماء - ولعموم المؤمنين أيضاً حظ من هذه الخشية ولكن هو مجرد التقليد أيضاً هي خوف الصبي من الحية تقليداً لآبيه وذلك لا يستند إلى بصيرة فلا جرم يضعف ويزل على قرب حتى إن الصبي ربما يرى العزم يقدم على أخذ الحية فينظر إليه ويعتبر به فيتجراً على أخذها تقليداً له كما احتز من أخذها تقليداً لآبيه والعقائد التقليدية ضعيفة في الغالب إلا إذا قويت بمشاهدة أسبابها للمؤكد لها على الدوام وبالمواظبة على مقتضاها في تكثير الطاعات واجتناب المعاصي مدة طويلة على الاستمرار فاذن من ارتقى إلى ذروة المعرفة وعرف الله تعالى خافه بالضرورة فلا يحتاج إلى علاج لجلب الخوف كما أن من عرف السبع ورأى نفسه واقفاً في محالبه لا يحتاج إلى علاج لجلب الخوف إلى قلبه بل يخافه بالضرورة شاء أم أبى ولذلك أوحى الله تعالى إلى داود عليه الصلاة والسلام خفي كما تخاف السبع الضاري ولا حيلة لجلب في الخوف من السبع الضاري إلا المعرفة السبع ومعرفة الوقوع في محالبه فلا يحتاج إلى حيلة سواه فمن عرف الله تعالى عرف أنه يفعل ما يشاء ولا يبالي ويحكم ما يريد ولا يخاف قرب اللاتسكة من غير وسيلة سابقة وأبعد إبليس من غير جريمة سالفة بل صفته ما ترجمه قوله تعالى هؤلاء في الجنة ولا أبالي وهؤلاء في النار ولا أبالي وإن خطر ببالك أنه لا يعاقب إلا على معصية ولا يثيب إلا على طاعة فتأمل أنه لم يعد المطيع بأسباب الطاعة حتى يطيع شاء أم أبى ولم يعد المعاصي بدواعي المعصية حتى يعصى شاء أم أبى فانه مهما خلق الفعلة والشهوة والقدرة على قضاء الشهوة كان الفعل وأصاها بالضرورة فان كان أبعد لأنه عصاه فلم حمله على المعصية هل ذلك لمعصية سابقة حتى يتسلسل إلى غير نهاية أو يقف لامحالة على أول لاعلة له من جهة العبد بل قضى عليه في الأزل وعن هذا المعنى عبر صلى الله عليه وسلم إذ قال «احتج آدم وموسى عليهما الصلاة والسلام عند ربهما فحج آدم موسى عليه السلام قال موسى أنت آدم الذي خلقك الله بيده ونفخ فيك من روحه وأسجدك ملائكته وأسكنك جنته ثم أهبطت الناس بخطيئتك إلى الأرض فقال آدم أنت موسى الذي اصطفاك الله برسائه وبكلامه وأعطاك الألواح فيها تبيان كل شيء وقربك نجيا فبكم وحدت الله كتب التوراة قبل أن أخلق قال موسى بأربعين عاماً قال آدم فهل وجدت فيها وعصى آدم ربه فغوى قال نعم قال أقتلوني على أن عملت عملاً كتبه الله على قبل أن أعمله وقبل أن يخلقني بأربعين سنة قال صلى الله عليه وسلم فحج آدم موسى (١) فمن عرف السبب في هذا الأمر معرفة صادرة عن نور الهداية فهو من خصوص المارفين للطلعين على سر القدر ومن سمع هذا فآمن به وصدق بمجرد السماع فهو من عموم المؤمنين ويحصل لكل واحد من الفريقين خوف فان كل عبد فهو واقع في قبضة القدرة وقوع الصبي الضعيف في محالب السبع والسبع قد يغفل بالاتفاق فيخليه وقد يهجم عليه فيفتريه وذلك بحسب ما يتفق ولذلك الاتفاق أسباب مرتبة بقدر معلوم ولكن إذا أضيف إلى من لا يعرفه ممي اتفقا وإن أضيف إلى علم الله لم يحز أن يسمى اتفقا والواقع في محالب السبع لو كانت معرفته لكان لا يخاف السبع لأن السبع مسخر إن سلط عليه الجوع اقترس وإن سلط عليه الغفلة خلى وترك فاما يخاف خالق السبع وخالق صفاته فلست أقول مثال الخوف من الله تعالى الخوف من السبع

(١) حديث احتج آدم وموسى عند ربهما فحج آدم موسى الحديث مسلم من حديث أبي هريرة وهو متفق عليه بالفاظ آخر .

ولاية الله فان الأنس بأهل ولاية الله هو الأنس بالله . وقد نبه القائل نظاماً على حقيقة جامعة لمعاني الصبغة والخلو وفائدتهما وما يحذر فيهما بقوله : وحدة الانسان خير من جليس السوء عنده

وجليس الخير خير من قعود المرء وحده [الباب الرابع] والجسـون في أداء حقوق الصبغة والأخوة في الله تعالى قال الله تعالى - وتعاونوا على البر والتقوى - وقال تعالى - وتواصوا بالحق - وتواصوا بالرحمة - وقال في وصف أصحاب

بل إذا كشف العطاء علم أن الخوف من السبع هو عين الخوف من الله تعالى لأن لله ملك بواسطة السبع هو الله . فاعلم أن سبع الآخرة مثل سبع الدنيا وأن الله تعالى خلق أسباب العذاب وأسباب الثواب وخلق لكل واحد أهلا يسوقه القدر للتفرع عن القضاء الجزم الأزلى إلى ما خلق له تخلق الجنة وخلق لها أهلا سخرها لأسبابها شاءوا أم أبوا ، وخلق النار وخلق لها أهلا سخرها لأسبابها شاءوا أم أبوا فلا يرى أحد نفسه في ملتطم أمواج القدر إلا غلبه الخوف بالضرورة ، فهذه مخاوف العارفين بسر القدر فمن قعده القصور عن الارتفاع إلى مقام الاستبصار فسيبيله أن يعالج نفسه بسبع الأخبار والآثار فيطالع أحوال الخائفين والعارفين وأقوالهم وينسب عقولهم ومناصبهم إلى مناصب الراجين للغرورين فلا يتمارى في أن الاقتداء بهم أولى لأنهم الأنبياء والأولياء والعلماء . وأما الآمنون فهم القرائنة والجهال والأغبياء . أما رسولنا صلى الله عليه وسلم فهو سيد الأولين والآخرين (١) وكان أشد الناس خوفا (٢) حتى روى أنه كان يصلى على طفل ، ففى رواية أنه سمع في دعائه يقول « اللهم قه عذاب القبر وعذاب النار (٣) » وفي رواية ثانية « أنه سمع قائلا يقول هنيئا لك عصفور من عصافير الجنة فغضب وقال ما يدريك أنه كذلك والله إنى رسول الله وما أدري ما يصنع بي إن الله خلق الجنة وخلق لها أهلا لا يزداد فيهم ولا ينقص منهم (٤) » وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال ذلك أيضا على جنازة عثمان بن مظعون وكان من المهاجرين الأولين لما قالت أم سلمة هنيئا لك الجنة فكانت تقول أم سلمة بعد ذلك والله لا أركى أحدا بعد عثمان (٥) وقال محمد بن خولة الحنفية والله لا أركى أحدا غير رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أبى الذى ولدنى قال ثارت الشيعة عليه فأخذ يذكر من فضائل على ومناقبه ، وروى في حديث آخر « عن رجل من أهل الصفة استشهد فقالت أمه هنيئا لك عصفور من عصافير الجنة هاجرت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقتلت في سبيل الله فقال صلى الله عليه وسلم : وما يدريك لعله كان يتكلم بما لا ينفعه ويمنع ما لا يضره (٦) » وفي حديث آخر « أنه دخل صلى الله عليه وسلم على بعض أصحابه وهو عليل فسمع امرأة تقول هنيئا

رسول الله صلى الله عليه وسلم - أشد على الكفار رحما بينهم - وكل هذه الآيات تنبيه من الله تعالى للعباد على آداب حقوق الصعبة فمن اختار صعبة أو أخوة فأدبه في أول ذلك أن يسلم نفسه وصاحبه إلى الله تعالى بالمسئلة والدعاء والتضرع ويسأل البركة في الصعبة فانه يفتح على نفسه بذلك إما بابا من أبواب الجنة وإما بابا من أبواب النار فان كان الله تعالى يفتح بينهما خيرا فهو باب من أبواب الجنة قال الله تعالى - الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو إلا المتقين - وقيل

(١) حديث كان سيد الأولين والآخرين مسلم من حديث أبى هريرة أناسيد ولد آدم ولا خرا الحديث (٢) حديث كان أشد الناس خوفا تقدم قبل هذا بخمسة وعشرين حديثا قوله والله إنى لأخشاكم لله وقوله والله إنى لأعلمهم بالله وأشدهم له خشية (٣) حديث إنه كان يصلى على طفل فسمع في دعائه يقول اللهم قه عذاب القبر وعذاب النار الطبرانى في الأوسط من حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على صبي أوصية وقال لو كان أحد نجا من ضمة القبر لنجا هذا الصبي واختلف في إسناده فرواه في الكبير من حديث أبى أيوب أن صبيًا دفن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو أقلت أحد من ضمة القبر لأقلت هذا الصبي (٤) حديث إنه سمع قائلا تقول لطفل مات هنيئا لك عصفور من عصافير الجنة فغضب وقال ما يدريك الحديث مسلم من حديث عائشة قالت توفي صبي فقلت طوبى له عصفور من عصافير الجنة الحديث وليس فيه غضب وقد تقدم (٥) حديث لما توفي عثمان بن مظعون قالت أم سلمة هنيئا لك الجنة الحديث البخارى من حديث أم العلاء الأنصارية وهى القائلة رحمة الله عليك أبا السائب فشهادتى عليك لقد أكرمك الله قال وما يدريك الحديث ، وورد أن القى قالت ذلك أم خارجة بن زيد ولم أجد فيه ذكر أم سلمة (٦) حديث إن رجلا من أهل الصفة استشهد فقالت أمه هنيئا له عصفور من عصافير الجنة الحديث أبو يعلى من حديث أنس بسند ضعيف بلفظ إن أمه قالت هنيئا لك يا بنى الجنة ورواه البيهقى في الشعب إلا أنه قال فقالت أمه هنيئا لك الشهادة وهو عند الترمذى إلا أنه قال إن رجلا قال له أبشر بالجنة وقد تقدم في ذم المال والبخل مع اختلاف.

لك الجنة فقال صلى الله عليه وسلم من هذه للتأية على الله تعالى فقال للمريض هي أمي يا رسول الله فقال وما يدرك لعل فلانا كان يتكلم بما لا يعنيه ويدخل بما لا يعنيه (١) وكيف لا يخاف المؤمنون كلهم وهو صلى الله عليه وسلم يقول « شيتنى هود وأخواتها (٢) » سورة الواقعة وإذا الشمس كورت وعم يتساءلون فقال العلماء لعل ذلك لما في سورة هود من الإبعاد كقوله تعالى - ألا بعدا لعاد قوم هود - ألا بعدا لنود - ألا بعدا لمدين كما بعدت ثمود - مع علمه صلى الله عليه وسلم بأنه لو شاء الله ما أشركوا إذ لو شاء لآتى كل نفس هداها ، وفي سورة الواقعة - ليس لو قعها كاذبة ، خافضة رافعة - أى جف القلم بما هو كائن وتمت السابقة حتى نزلت الواقعة إما خافضة قوما كانوا رفوعين في الدنيا وإما رافعة قوما كانوا مخفوضين في الدنيا ، وفي سورة التكاثر أحوال يوم القيامة وانكشاف الحائمة وهو قوله تعالى - وإذا الجحيم سعرت وإذا الجنة أزلقت علمت نفس ما أحضرت - وفي عم يتساءلون - يوم ينظر المرء ما قدمت يداه - الآية ، وقوله تعالى - لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن وقال صوابا - والقرآن من أوله إلى آخره مخاوف لمن قرأه بتدبر ولو لم يكن فيه إلا قوله تعالى - وإنى لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى - لكان كافيا إذ علق للنفرة على أربعة شروط يعجز العبد عن آحادها ، وأشد منه قوله تعالى - فأما من تاب وآمن وعمل صالحا فعسى أن يكون من المفلاحين - وقوله تعالى - ليسأل الصادقين عن صدقهم - وقوله تعالى - سنفرغ لكم آية الثقلان - وقوله عز وجل - أفأمنوا مكر الله - الآية وقوله - وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهي ظالمة إن أخذه أليم شديد - وقوله تعالى - يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفدا - الآيتين وقوله تعالى - وإن منكم إلا واردها - الآية وقوله - اعملوا ما شئتم - الآية وقوله - من كان يريد حرث الآخرة نزدله في حرثه - الآية وقوله - فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره - الآيتين وقوله تعالى - وقد منّا إلى ما عملوا من عمل - الآية وكذلك قوله تعالى - والعصر إن الإنسان لفي خسر - إلى آخر السورة فهذه أربعة شروط للخلاص من الحشران وإنما كان خوف الأنبياء مع ما فاض عليهم من النعم لأنهم لم يأمنوا مكر الله تعالى - ولا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون - حتى روى أن النبي وجبريل عليهما الصلاة والسلام بكيا خوفا من الله تعالى فأوحى الله إليهما لم تبكيا وقد امتسكا قبالا ومن يأمن مكر الله (٣) وكأنهما إذ علما أن الله هو علام الغيوب وأنه لا وقوف لهما على غاية الأمور لم يأمن أن يكون قوله قد امتسكا ابتلاء وامتحان لهما ومكرا بهما حتى إن سكن خوفهما ظهر أنهما قد آمنّا من المكرو ما وفاقوه لهما كما أن إبراهيم عليه السلام لما وضع في المنجنيق قال حسبي الله وكانت هذه من الدعوات العظام فامتحن وعورض بجبريل في الهواء حتى قال ألك حاجة فقال أما إليك فلا فكان ذلك وفاء بحقيقة قوله حسبي الله فأخبر الله تعالى عنه فقال - وإبراهيم الذي وفى - أى بموجب قوله حسبي الله وبمثل هذا أخبر عن موسى عليه السلام حيث قال - إنا نخاف أن يفرط علينا أو أن يطغى قال لا تخافا إني معكما أسمع وأرى - ومع هذا لما ألقى السحرة سحرهم أوجس موسى في نفسه خيفة إذ لم يأمن مكر الله والتبس الأمر عليه حتى جدد عليه الأمن وقيل له - لا تخف إنك أنت الأعلى - ولما ضعفت شوكة المسلمين يوم بدر قال صلى الله عليه وسلم

إن أحدا الأخوين في الله تعالى يقال له ادخل الجنة فيسأل عن منزل أخيه فإن كان دونه لم يدخل الجنة حتى يعطى أخوه مثل منزله . فإن قيل له لم يكن يعمل مثل عملك فيقول إني كنت أعمل لى وله فيعطى جميع ما يسأل لأخيه ويرفع ويرفع أخوه إلى درجته وإن فتح الله تعالى عليهما بالصحة شرا فهو باب من أبواب النار . قال الله تعالى - ويوم يعرض الظالم على يديه يقول يا ليتنى اتخذت مع الرسول سبيلا ياويلتى ليتنى لم اتخذ فلانا خليلا - وإن كانت الآية

(١) حديث دخل على بعض أصحابه وهو غليل فسمع امرأة تقول هنيئا له الجنة الحديث تقدم أيضا (٢) حديث شيتنى هود وأخواتها الحديث الترمذى وحسنه الحاكم وصححه من حديث ابن عباس وهو في الشائل من حديث أنى جقيقة وقد تقدم في كتاب السماع (٣) حديث أنه وجبريل صلى الله عليهما وسلم بكيا خوفا من الله عز وجل فأوحى الله إليهما لم تبكيا الحديث ابن شاهين في شرح السنة من حديث عمر وروياته في مجلس من أمالى أنى سعيد النقاش بسند ضعيف .

« اللهم إن تهلك هذه العصابة لم يبق طى وجه الأرض أحد يعبدك ^(١) » فقال أبو بكر رضى الله تعالى عنه دع عنك مناشدتك ربك فإنه واف لك بما وعدك فكان مقام الصديق رضى الله عنه مقام الثقة بوعد الله ، وكان مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم مقام الخوف من مكر الله وهو آثم لأنه لا يصدر إلا عن كمال المعرفة بأسرار الله تعالى وخفايا أفعاله ومعاني صفاته التى يعبر عن بعض ما يصدر عنها بالمكر وما لأحد من البشر الوقوف على كنه صفات الله تعالى ، ومن عرف حقيقة المعرفة وقصور معرفته عن الاحاطة بكنه الأمور عظم خوفه لا محالة ولذلك قال المسيح صلى الله عليه وسلم لما قيل له - أأنت قلت للناس اتخذوني وأسمى إلهين من دون الله قال سبحانه ما يكون لى أن أقول ما ليس لى بحق إن كنت قلته فقد علمته تعلم ما فى نفسى ولا أعلم ما فى نفسك - وقال - إن تعذبهم فإنهم عبادك وإن تغفر لهم - الآية . فوض الأمر إلى الشبهة وأخرج نفسه بالكلية من البين لعلمه بأنه ليس له من الأمر شيء وأن الأمور مرتبطة بالمشيئة ارتباطا يخرج عن حدد العقولات والمألوفات فلا يمكن الحكم عليها بقياس ولا حدس ولا حساب فضلا عن التحقيق والاستيقان وهذا هو الذى قطع قلوب العارفين ، إذ الطامة الكبرى هى ارتباط أمرك بمشيئة من لا يسأل بك إن أهلكك فقد أهلك أمثالك ممن لا يحصى ولم يزل فى الدنيا يعذبهم بأنواع الآلام والأمراض ويعرض مع ذلك قلوبهم بالكفر والنفاق ثم يخلد القباب عليهم أبد الآباد ثم يخبر عنه ويقول - ولو شئنا لأتينا كل نفس هداها ولكن حق القول منى لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين - وقال تعالى - وتمت كلمة ربك لأملأن جهنم - الآية فكيف لا يخاف ماحق من القول فى الأزل ولا يطمع فى تداركه ولو كان الأمر أنما كانت الأطعمة تمتد إلى حيلة فيه ولكن ليس إلا التسليم فيه واستقراء خفى السابقة من جلى الأسباب الظاهرة على القلب والجوارح فمن سرت له أسباب الشر وحيل بينه وبين أسباب الخير وأحكمت علاقته من الدنيا فكأنه كشف له على التحقيق سر السابقة التى سبقت له بالشقاوة ، إذ كل ميسر لما خلق له وإن كانت الخيرات كلها يسيرة والقلب بالكلية عن الدنيا منقطعاً وبظاهره وباطنه على الله مقبلاً كان هذا يقتضى تخفيف الخوف لو كان الدوام على ذلك موثقاً به ولكن خطر الحاتمة وعسر الثبات يزيد نيران الخوف إشعالاً ولا يمكنها من الانطفاء ، وكيف يؤمن تغير الحال وقلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن وإن القلب أشد تقلباً من القدر فى غلباتها وقد قال مقلب القلوب عز وجل - إن عذاب ربهم غير مأمون - فأجهل الناس من آمنه وهو ينادى بالتحذير من الأمن ولولا أن الله لطيف بعباده العارفين إذ روح قلوبهم بروح الرجاء لا حترقت قلوبهم من نار الخوف . فأسباب الرجاء رحمة لحواس الله وأسباب الغفلة رحمة على عوام الخلق من وجه ، إذ لو انكشف الغطاء لزهقت النفوس وتقطعت القلوب من خوف مقلب القلوب . قال بعض العارفين : لو حالت بينى وبين من عرفته بالتوحيد خمسين سنة أسطوانة فمات لم أقطع له بالتوحيد لأنى لأدري ما ظهر له من القلب . وقال بعضهم : لو كانت الشهادة على باب الدار والموت على الاسلام عند باب الحجرة لا خرت الموت على الاسلام لأنى لا أدري ما يعرض لقلبي بين باب الحجرة وباب الدار . وكان أبو الدرداء يخلف بالله ما أحد آمن على إيمانه أن يسلبه عند الموت إلا سلبه . وكان سهل يقول : خوف الصديقين من سوء الحاتمة عند كل خطرة وعند كل

وردت فى قصة مشهورة ولكن الله تعالى نبه بذلك عباده على الحذر من كل خليل يقطع عن الله واختيار الصحبة والأخوة اتفاقاً من غير نية فى ذلك وثبتت فى أول الأمر شأن أرباب الغفلة الجاهلين بالنيات والمقاصد والمنافع والمضار . وقد قال عبد الله بن عباس رضى الله عنهما فى كلام له وهل يفسد الناس إلا الناس ، فالفساد بالصحبة متوقع والصالح متوقع وما هذا سبيله كيف لا يحذر فى أوله ويحكم الأمر فيه بكثرة اللجأ إلى الله تعالى وصدق الاختيار

(١) حديث قال يوم بدر : اللهم إن تهلك هذه العصابة لم يبق طى وجه الأرض أحد يعبدك البخارى من حديث ابن عباس بلفظ : اللهم إن شئت لم تعبد بعد اليوم الحديث .

حركة وهم الدين وصفهم الله تعالى إذ قال - وقلوبهم وجلة - . ولما احتضر سفيان جعل يبكي ويجزع فقيل له يا أبا عبد الله عليك بالرجاء فإن عفو الله أعظم من ذنوبك ، فقال أو طي ذنوبي أبكى ؟ لو علمت أنى أموت طي التوحيد لم أبال بأن ألقى الله بأمثال الجبال من الخطايا . وحكى عن بعض الحاشقين أنه أوصى بعض إخوانه ، فقال إذا حضرته الوفاة فاقعد عند رأسى ، فإن رأيتنى متاً طي التوحيد فخذ جميع ما أملكه فاشتر به لوزاوسكرا واثره طي صبيان أهل البلد ، وقل هذا عرس للنفلة ، وإن مت طي غير التوحيد فأعلم الناس بذلك حتى لا يبتروا بشهود جنازتى ليحضر جنازتى من أحب طي بصيرة لئلا يلحقنى الرياء بعد الوفاة . قال : وبم أعلم ذلك فذكر له علامة فرأى علامة التوحيد عند موته فاشترى السكر واللوز وفرقه . وكان سهل يقول : للريد يخاف أن يبتلى بالمعاصى ، والعارف يخاف أن يبتلى بالكفر . وكان أبو يزيد يقول : إذا توجهت إلى المسجد فكأن فى وسطى زناراً أخاف أن يذهب بي إلى البيعة ويبت النار حتى أدخل المسجد فينقطع عنى الزنار فهذا لى فى كل يوم خمس مرات . وروى عن السبيح عليه الصلاة والسلام أنه قال : يامعشر الحواريين أتم تخافون للمعاصى ، ونحن معاشر الأنبياء نخاف الكفر . وروى فى أخبار الأنبياء أن نبيا شكاً إلى الله تعالى الجوع والقمل والعري سنين وكان لباسه الصوف ، فأوحى الله تعالى إليه : عبدى أمارضيت أن عصمت قلبك أن تكفر بى حتى تسألنى الدنيا فأخذ التراب فوضعه طي رأسه ، وقال بلى قد رضيت يارب فاعصنى من الكفر ، فإذا كان خوف العارفين مع رسوخ أقدامهم وقوة إيمانهم من سوء الخاتمة فكيف لا يخافه الضعفاء ، ولسوء الخاتمة أسباب تتقدم طي اللوت مثل البدعة والنفاق والكبر وجملة من الصفات المذمومة ، ولذلك اشتد خوف الصحابة من النفاق حتى قال الحسن : لو أعلم أنى برئ من النفاق كان أحب إلى مما طلعت عليه الشمس وماعنوا به النفاق الذى هو ضد أصل الإيمان بل الراد به ما يجتمع مع أصل الإيمان فيكون مسلماً مناققا ، وله علامات كثيرة : قال صلى الله عليه وسلم « أربع من كن فيه فهو منافق خالص وإن صلى وصام وزعم أنه مسلم وإن كانت فيه خصلة منهن ففيه شعبة من النفاق حتى يدعها : من إذا حدث كذب ، وإذا وعد أخلف ، وإذا ائتمن خان ، وإذا خاصم فجر (١) » وفى لفظ آخر « وإذا عاهد غدر » وقد فسر الصحابة والتابعون النفاق بتفاسير لا يخلو عن شئ منه إلا صديق إذ قال الحسن : إن من النفاق اختلاف السر والعلانية واختلاف اللسان والقلب واختلاف للدخل والمخرج ، ومن الذى يخلو عن هذه المعانى بل صارت هذه الأمور مألوفة بين الناس معتادة ونسى كونها منكراً بالكلية بل جرى ذلك على قرب عهد بزمان النبوة ، فكيف الظن بزماننا حتى قال حذيفة رضى الله تعالى عنه : إن كان الرجل ليتكلم بالكلمة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فيصير بها مناققا إني لأسمعها من أحدكم فى اليوم عشر مرات (٢) وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون : إنكم لتعملون أعمالاً هي أدق فى أعينكم

(١) حديث أربع من كن فيه فهو منافق الحديث متفق عليه من حديث عبد الله بن عمرو وقد تقدم فى قواعد العقائد (٢) حديث حذيفة إن الرجل ليتكلم بالكلمة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فيصير بها مناققا الحديث أحمد من حديث حذيفة وقد تقدم فى قواعد العقائد .

وسؤال البركة والخيرة
فى ذلك وتقديم صلاة
الاستخارة . ثم إن
اختيار الصجبة
والأخوة عمل وكل
عمل يحتاج إلى النية
وإلى حسن الخاتمة
وقد قال عليه الصلاة
والسلام فى الخبر
الطويل « سبعة
يظلمهم الله تعالى فمنهم
اثنان تحابا فى الله
فعاشا طي ذلك وماتا
عليه » إشارة إلى
أن الأخوة والصجبة
من شرطهما حسن
الخاتمة حتى يكتب
لهما ثواب اللؤاخة
ومتى أفسد اللؤاخة
بتضييع الحقوق فيها
فسد العمل من
الأول . قيل ما حسد

من الشعر كنا نعدّها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكبار (١). وقال بعضهم : علامة النفاق أن تكره من الناس ما تأتي مثله ، وأن تحبّ على شيء من الجور ، وأن تبغض على شيء من الحق . وقيل من النفاق : أنه إذا مدح بشيء ليس فيه أعجبه ذلك . وقال رجل لابن عمر رحمه الله إننا ندخل على هؤلاء الأمراء فنصدقهم فيما يقولون ، فإذا خرجنا تكلمنا بينهم ، فقال كنا نعدّ هذا ثقافا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) . وروى أنه سمع رجلا يذمّ الحجاج ويقع فيه ، فقال : رأيت لو كان الحجاج حاضرا أكنت تتكلم بما تكلمت به قال لا قال كنا نعدّ هذا ثقافا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) . وأشد من ذلك ما روى أن قرا قعدوا على باب حذيفة ينتظرونه فكانوا يتكلمون في شيء من شأنه ، فلما خرج عليهم سكتوا حياء منه ، فقال تكلموا فيما كنتم تقولون فسكتوا ، فقال كنا نعدّ هذا ثقافا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) . وهذا حذيفة كان قد خص بعلم النفاقين وأسباب النفاق ، وكان يقول : إنه يأتي على القلب ساعة يمتلئ بالآيمان حتى لا يكون للنفاق فيه مغرر إبرة ويأتي عليه ساعة يمتلئ بالنفاق حتى لا يكون للآيمان فيه مغرر إبرة . فقد عرفت بهذا أن خوف العارفين من سوء الخاتمة ، وأن سببه أمور تقدمه : منها البدع . ومنها المعاصي . ومنها النفاق ، ومتى يخلو العبد عن شيء من جملة ذلك وإن ظن أنه قد خلا عنه فهو النفاق ، إذ قيل من آمن النفاق فهو منافق . وقال بعضهم لبعض العارفين : إني أخاف على نفسي النفاق ، فقال لو كنت منافقا لما خفت النفاق فلا يزال العارف بين الالتفات إلى السابغة والخاتمة خائفا منهما ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « العبد المؤمن بين مخافتين بين أجل قد مضى لا يدري ما الله صانع فيه وبين أجل قديقي لا يدري ما الله قاض فيه فوالذي نفسي بيده ما بعد الموت من مستعجب ولا بعد الدنيا من دار إلا الجنة أو النار (٥) » ، والله المستعان .

(بيان معنى سوء الخاتمة)

فإن قلت : إن أكثر هؤلاء يرجع خوفهم إلى سوء الخاتمة فما معنى سوء الخاتمة . فاعلم أن سوء الخاتمة على رتبتين : إحداها أعظم من الأخرى . فأما الرتبة العظيمة الهائلة : فإن يغلب على القلب عند سكرات اللوت وظهور أهواله إما الشك : وإما الجحود فتقبض الروح على حال غلبة الجحود أو الشك فيكون ما غلب على القلب من عقدة الجحود حجابا

(١) حديث أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إنكم لتعملون أعمالا هي أدق في أعينكم من الشعر الحديث البخاري من حديث أنس وأحمد والبرار من حديث أبي سعيد وأحمد والحاكم من حديث عبادة بن قرص وصحح إسناده وتقدم في التوبة (٢) حديث قاله رجل لابن عمر إننا ندخل على هؤلاء الأمراء فنصدقهم بما يقولون الحديث رواه أحمد والطبراني وقد تقدم في قواعد العقائد (٣) حديث سمع ابن عمر رجلا يذمّ الحجاج ويقع فيه فقال رأيت لو كان الحجاج حاضرا الحديث تقدم هناك ولم أجد فيه ذكر الحجاج (٤) حديث إن قرا قعدوا عند باب حذيفة ينتظرونه فكانوا يتكلمون في شيء من شأنه فلما خرج سكتوا الحديث لم أجد له أصلا (٥) حديث العبد المؤمن بين مخافتين من أجل قد مضى الحديث البيهقي في الشعب من رواية الحسن عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وقد تقدم في ذم الدنيا ذكره ابن المبارك في كتاب الزهد بلاغا وذكره صاحب الفردوس من حديث جابر ولم يخرج له ولده في مسند الفردوس .

الشیطان متعاونین
على بر حسده
متآخین فی الله
متجاین فیہ فانه
یحجد نفسه ويحث
قیسله على إفساد
ما بینهما . وكان
الفضیل يقول : إذا
وقعت الغیة ارتفعت
الأخوة ، والأخوة فی الله
تعالی مواجهة قال
الله تعالی - إخوانا
على سرر متقابلین -
ومتی أضمر أحدهما
للآخر سوءا أو كره
منه شیئا ولم ينبه
عليه حتی یزله أو
یتسبب إلى إزالته منه
فماواجه بل استدبره
قال الجنید رحمه الله
ما تواخى اثنان فی
الله واستوحش

بينه وبين الله تعالى أبدا وذلك يقتضى البعد الدائم والعذاب الخالد . والثانية وهى دونها أن يغلب على قلبه عند الموت حب أمر من أمور الدنيا وشهوة من شهواتها فيمثل ذلك فى قلبه ويستغرقه حتى لا يبقى فى تلك الحالة متسع لغيره فيتفق قبض روحه فى تلك الحال فيكون استغراق قلبه به منكسا رأسه إلى الدنيا وصارفا وجهه إليها ومهما انصرف الوجه عن الله تعالى حصل الحجاب ومهما حصل الحجاب نزل العذاب إذ نار الله للوقدة لا تأخذ إلا المحجوبين عنه فأما المؤمن السليم قلبه عن حب الدنيا المصروف همه إلى الله تعالى فتقول له النار جزيا مؤمن فان نورك قد أطفأ لمحي فمهما اتفق قبض الروح فى حالة غلبة حب الدنيا فالأمر خطر لأن للرميموت على ما عاش عليه ولا يمكن اكتساب صفة أخرى للقلب بعد الموت تضاد الصفة الغالبة عليه إذ لا تنصرف فى القلوب إلا بأعمال الجوارح وقد بطلت الجوارح بالموت فبطلت الأعمال فلا مطعم فى عمل ولا مطعم فى رجوع إلى الدنيا ليتدارك وعند ذلك تعظم الحسرة إلا أن أصل الإيمان وحب الله تعالى إذا كان قد رسخ فى القلب مدة طويلة وتأكد ذلك بالأعمال الصالحة فإنه يحو عن القلب هذه الحالة التى عرضت له عند الموت فان كان إيمانه فى القوة إلى حد مثقال أخرجه من النار فى زمان أقرب وإن كان أقل من ذلك طال مكثه فى النار ولو لم يكن إلا مثقال حبة فلا بد وأن يخرج من النار ولو بعد آلاف سنين . فان قلت فما ذكرته يقتضى أن تسرع النار إليه عقيب موته لما باله يؤخر إلى يوم القيامة ويعمل طول هذه المدة . فاعلم أن كل من أنكر عذاب القبر فهو مبتدع عجوب عن نور الله تعالى وعن نور القرآن ونور الإيمان بل الصحيح عند ذوى الأبصار ما صحب به الأخبار وهو «أن القبر إما حفرة من حفر النار أو روضة من رياض الجنة (١)» . «وأنة قد يفتح إلى قبر للمذب سبعون بابا من الجحيم (٢)» كما وردت به الأخبار فلا تفارقه روحه إلا وقد نزل به البلاء إن كان قد شقى بسوء الخاتمة وإنما تختلف أصناف العذاب باختلاف الأوقات فيكون سؤال منكر ونكير عند الوضع فى القبر (٣) والتعذيب بعده (٤) ثم المناقشة فى الحساب (٥) والافتضاح على ملائمة من الأشهاد فى القيامة (٦) ثم بعد ذلك خطر الصراط (٧) وهول الزبانية (٨) إلى آخر ما وردت به الأخبار فلا يزال الشقى مترددا فى جميع أحواله بين أصناف العذاب وهو فى جملة الأحوال معذب إلا أن يتعمده الله برحمته ولا تظن أن محل الإيمان يأكله التراب بل التراب يأكل جميع الجوارح ويدهها إلى أن يبلغ الكتاب أجله

(١) حديث القبر إما حفرة من حفر النار أو روضة من رياض الجنة الترمذى من حديث أبى سعيد وقال غريب وتقدم فى الأذكار (٢) حديث إنه يفتح إلى قبر للمذب سبعون بابا من الجحيم لم أجده أصلا (٣) حديث سؤال منكر ونكير عند الوضع فى القبر تقدم فى قواعد العقائد (٤) حديث عذاب القبر تقدم فيه (٥) حديث المناقشة فى الحساب تقدم فيه (٦) حديث الافتضاح على ملائمة الأشهاد فى القيامة أحمد والطبرانى من حديث ابن عمر بإسناد جيد من اتقى من ولده ليفضحه فى الدنيا فضحه الله على رءوس الأشهاد وفى الصحيحين من حديث ابن عمر وأما الكافر والنفاق فينادى بهم على رءوس الخلائق هؤلاء الذين كذبوا على ربهم والطبرانى والعقلى فى الضعفاء من حديث الفضيل بن عياض فضوح الدنيا أهون من فضوح الآخرة وهو حديث طويل منكر (٧) حديث خطر الصراط تقدم فى قواعد العقائد (٨) حديث هول الزبانية الطبرانى من حديث أنس الزبانية يوم القيامة أسرع إلى فسقة حملة القرآن منها إلى عبدة الأوثان والنيران . قال صاحب اللزبان حديث منكر وروى ابن وهب عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم معضلا فى خزنة جهنم ما بين منكي أحدهم كما بين الشرق والغرب .

أحدهما من صاحبه إلا
لعله فى أحدهما فالمراد
فى الله أصفى من الماء
الزال وما كان لله الله
مطالب بالصفاء فيه وكل
ما صفا دام والأصل فى
دوام صفائه عدم المخالفة
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم « لا تمار
أخاك ولا تمازحه
ولا تعده موعدا
فتخلفه » . قال أبو سعيد
الحاراز : صحب
الصوفية خمسين سنة
ما وقع بينى وبينهم
خلاف قليل له وكيف
ذلك ؟ قال لأنى كنت
معهم على نفسى .
أخبرنا شيخنا
أبو النجيب السهروردى
إجازة قال أنا عمر بن
أحمد الصفار قال أنا

فتجتمع الأجزاء المنفردة وتعاد إليها الروح التي هي محل الإيمان وقد كانت من وقت الموت إلى إعادة إما في حواصل طيور خضر معلقة تحت العرش إن كانت سعيدة وإما على حالة تضاد هذه الحال إن كانت والياذ بالله شقية . فان قلت فما السبب الذي يقضى إلى سوء الحاقة . فاعلم أن أسباب هذه الأمور لا يمكن إحصاؤها على التفصيل ولكن يمكن الإشارة إلى مجامعها أما الختم على الشك والجحود فينحصر سببه في شيئين : أحدهما يتصور مع تمام الورع والزهد وتمام الصلاح في الأعمال كالمتدع الزاهد فان عاقبته محطرة جدا وإن كانت أعماله سالحة ولست أعنى مذهبا . فأقول إنه بدعة فان بيان ذلك يطول القول فيه بل أعنى بالبدعة أن يعتقد الرجل في ذات الله وصفاته وأفعاله خلاف الحق فيعتقد على خلاف ما هو عليه إما برأيه ومعقوله ونظره الذي به يجادل الخصم وعليه يعول وبه يعتد وإما أخذاً بالتقليد ممن هذا حاله فاذا قرب الموت وظهرت له ناصية ملك الموت واضطرب القلب بما فيه ربما ينكشف له في حال سكرات الموت بطلان ما اعتقده جهلا إذ حال للموت حال كشف الغطاء ومبادئ سكراته منه قد ينكشف به بعض الأمور فمهما بطل عنده ما كان اعتقده وقد كان قاطعا به متيقنا له عند نفسه لم يظن بنفسه أنه أخطأ في هذا الاعتقاد خاصة لالتجائه فيه إلى رأيه الفاسد وعقله الناقص بل ظن أن كل ما اعتقده لا أصل له إذ لم يكن عنده فرق بين إيمانه بالله ورسوله وسائر اعتقاداته الصحيحة وبين اعتقاده الفاسد فيكون انكشاف بعض اعتقاداته عن الجهل سببا لبطلان بقية اعتقاداته أو لشكه فيها فان اتفق زهوق روحه في هذه الخطرة قبل أن يثبت ويعود إلى أصل الإيمان فقد ختم له بالسوء وخرجت روحه على الشرك والعباد بالله منه فهؤلاء هم المرادون بقوله تعالى - وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحسبون - وقوله عز وجل - قل هل تنشكُم بالآخرين أعمالا الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا - وكما أنه قد ينكشف في النوم ماسيكون في المستقبل وذلك بسبب خفة أشغال الدنيا عن القلب فكذلك ينكشف في سكرات الموت بعض الأمور إذ شواغل الدنيا وشهوات البدن هي الباطنة للقلب من أن ينظر إلى اللسكوت فيطالع مافي اللوح المحفوظ لتكشف له الأمور على ما هي عليه فيكون مثل هذه الحال سببا للكشف ويكون الكشف سبب الشك في بقية الاعتقادات وكل من اعتقد في الله تعالى وفي صفاته وأفعاله شيئا على خلاف ما هو به إما تقليدا وإما نظرا بالرأى والمقول فهو في هذا الخطر والزهد والصلاح لا يكفي لدفع هذا الخطر بل لا ينبغي منه إلا الاعتقاد الحق والبله بعزل عن هذا الخطر أعنى الذين آمنوا بالله ورسوله واليوم الآخر إيمانا جملا راسخا كالأغراب والسوادية وسائر العوام الذين لم يخوضوا في البحث والنظر ولم يشرعوا في الكلام استقلالاً ولا أضفوا إلى أصناف التكلمين في تقليد أقاويلهم المختلفة ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « أكثر أهل الجنة البله (١) » ولذلك منع السلف من البحث والنظر والخوض في الكلام والتفتيش عن هذه الأمور وأمرهم بالخلق أن يقتصروا على أن يؤمنوا بما أنزل الله عز وجل جميعا وبكل ما جاء من الظواهر مع اعتقاده نفي التشبيه ومنعهم عن الخوض في التأويل لأن الخطر في البحث عن الصفات عظيم وعقباته كثرة ومسالكه وعرة والعقول عن درك جلال الله تعالى قاصرة وهداية الله تعالى بنور اليقين عن القلوب بما جبلت عليه من حب الدنيا محجوبة وما ذكره الباحثون ببضاعة عقولهم مضطرب ومتعارض والقلوب لما ألقى إليها في مبتدأ النشأة آلفة وبه متعلقة والتصببات الثائرة بين الخلق مسامير مؤكدة للعقائد للورثة أو للأخوة بحسن الظن من اللعين في أول الأمر الطباع

(١) حديث أكثر أهل الجنة البله البزار من حديث أنس وقد تقدم .

أبو بكر أحمد بن خلف
قال أنا أبو عبد الرحمن
السلمي قال سمعت
عبد الله الداراني قال
سمعت أبا عمرو والدمشقي
الرازي يقول سمعت أبا
عبد الله بن الجلاء يقول
وقد سأله رجل على أي
شرط أصحب الخلق
قال إن لم تبرهم فلا
تؤذم وإن لم تسرم
فلا تسؤم . وبهذا
الاسناد قال أبو عبد الله
لا تضع حق أخيك
بما بينك وبينه من
للودة والصدقة فان الله
تعالى فرض لكل
مؤمن حقوقا لم يضعها
إلا لمن لم يراع حقوق الله
عليه ومن حقوق
الصحبة أنه إذا وقع
فرقة ومباينة لا يذكرك

يحب الدنيا مشغوفة وعليها مقبلة وشهوات الدنيا يخنقها آخذة وعن تمام الفكر صارفة فاذا فتح باب الكلام في الله وفي صفاته بالرأى والمقول مع تفاوت الناس في قرائعهم واختلافهم في طبائعهم وحرص كل جاهل منهم على أن يدعى الكمال أو الاحاطة بكنه الحق انطلقت ألسنتهم بما يقع لكل واحد منهم وتعلق ذلك بقلوب الصغين إليهم وتأكد ذلك بطول الإلف فيهم فانسدت بالكلية طريق الخلاص عليهم فكانت سلامة الخلق في أن يشتغلوا بالأعمال الصالحة ولا يتعرضوا لما هو خارج عن حد طاقتهم ولكن الآن قد استرخى العنان وفشا الهديان وتزل كل جاهل على ما وافق طبعه بظن وحسبان وهو يعتقد أن ذلك علم واستيقان وأنه صفو الايمان ويظن أنه ما وقع به من حدس وتحمين علم اليقين وعين اليقين - ولتعلن بناء بعد حين - وينبغي أن ينشد في هؤلاء عند كشف الغطاء:

أحسنْتَ ظنك بالأيام إذ حسنت ولم تخف سوء ما يأتي به القدر
وسألتك الليالي فاعتربت بها وعند صفو الليالي يحدث الكدر

واعلم يقينا أن كل من فارق الايمان الساذج بالله ورسوله وكتبه وخابض في البحث فقد تعرض لهذا الخطر ومثاله مثال من انكسرت سفينته وهو في ملتطم الأمواج يرميه موج إلى موج فربما يتفق أن يلقيه إلى الساحل وذلك بعيد والهلاك عليه أغلب . وكل نازل على عقيدة تلقفها من الباحثين بضاغة عقولهم إمامع الأدلة التي حرروها في تعصباتهم أودون الأدلة فان كان شاكا فيه فهو فاسد الدين وإن كان واثقا به فهو آمن من مكر الله مغتر بعقله الناقص وكل خائف في البحث فلا ينفك عن هاتين الحاتين إلا إذا جاوز حدود المعتول إلى نور للكاشفة الذي هو مشرق في عالم الولاية والنبوة وذلك هو الكبريت الأحمر وأنى يتيسر وإنما يسلم عن هذا الخطر البله من العوام والذين شغلهم خوف النار بطاعة الله فلم يخوضوا في هذا الفضول فهذا أحد الأسباب الخطيرة في سوء الحاتمة . وأما السبب الثاني فهو ضعف الايمان في الأصل ثم استيلاء حب الدنيا على القلب ومهما ضعف الايمان ضعف حب الله تعالى وقوى حب الدنيا فيصير بحيث لا يبقى في القلب موضع لحب الله تعالى إلا من حيث حديث النفس ولا يظهر له أثر في مخالطة النفس والعدول عن طريق الشيطان فيورث ذلك الانهماك في اتباع الشهوات حتى يظلم القلب ويقسو ويسود وتتراكم ظلمة النفوس على القلب فلا يزال يطفى ما فيه من نور الايمان على ضعفه حتى يصير طبعنا فاذا جاءت سكرات اللوت ازداد ذلك الحب أعنى حب الله ضعفا لما يبدو من استشعار فراق الدنيا وهي المحبوب الغالب على القلب فيتألم القلب باستشعار فراق الدنيا ويرى ذلك من الله فيختلج ضميره بانكار ما قدر عليه من اللوت وكراهة ذلك من حيث إنه من الله فيخشى أن يشور في باطنه بغض الله تعالى بدل الحب كما أن الذي يحب ولله حبا ضعيفا إذا أخذ ولده أمواله التي هي أحب إليه من ولده وأحرقها انقلب ذلك الحب الضعيف بغضا فان اتفق زهوق روحه في تلك اللحظة التي خطرت فيها هذه الخطرة فقد ختم له بالسوء وهلك هلاكا مؤبدا والسبب الذي يفضي إلى مثل هذه الحاتمة هو غلبة حب الدنيا والركون إليها والفرح بأسبابها مع ضعف الايمان للوجب لضعف حب الله تعالى فمن وجد في قلبه حب الله أغلب من حب الدنيا وإن كان يحب الدنيا أيضا فهو أبعد عن هذا الخطر وحب الدنيا رأس كل خطيئة وهو الداء العضال وقد عم أصناف الخلق وذلك كله لقلة المعرفة بالله تعالى إذ لا يحبه إلا من عرفه ولهذا قال تعالى - قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم وإخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فترضوا حقاً أتى الله الأمر - فاذن كل من فارته روحه في حالة خطرة الانكار على الله تعالى يناله وظهور بغض فعل الله بقلبه في تفرقه بينه وبين أهله وماله

أخاه الإنجير . قيل
كان لبعضهم زوجة
وكان يعلم منها ما يكره
فكان يقال له استخبارا
عن حالها فيقول لا ينبغي
للرجل أن يقول في أهله
إلا خيرا فافرقها وطلقها
فاستخبر عن ذلك فقال
امرأة بعدت عني
ولست مني في شيء
كيف أذكرها وهذا
من التخلق بأخلاق الله
تعالى أنه سبحانه يظهر
الجميل ويستر القبيح
وإذا وجد من أحدها
ما يوجب التقاطع فهل
ينفضه أولا اختلف
القول في ذلك . كان
أبو ذر يقول إذا قلب
عما كان عليه أنفضه
من حيث أحبه وقال
غيره لا يفيض الأخ

وسائر محابه فيكون موته قدوما على ما أبغضه وفراقا لما أحبه فيقدم على الله قدوم العبد للبغض الآبق إذا قدم به على مولاه قهرا فلا يخفى ما يستحقه من الخزي والنكال وأما الذي يتوفى على الحب فإنه يقدم على الله تعالى قدوم العبد المحسن للشتاق إلى مولاه الذي تحمل مشاق الأعمال ووعثاء الأسفار طمعا في لقائه فلا يخفى ما يلقاه من الفرح والسرور بمجرد القدوم فضلا عما يستحقه من لطائف الأكرام وبدائع الانعام . وأما الحاقة الثانية التي هي دون الأولى وليست مقتضية للخلود في النار فلها أيضا سببان : أحدهما كثرة المعاصي وإن قوى الإيمان والآخر ضعف الإيمان وإن قلت المعاصي وذلك لأن مقارفة للمعاصي سببها غلبة الشهوات ورسوخها في القلب بكثرة الإلف والعادة وجميع ما ألغى الإنسان في عمره يعود ذكره إلى قلبه عند موته فإن كان ميله أكثر إلى الطاعات كان أكثر ما يحضره ذكر طاعة الله وإن كان ميله أكثر إلى المعاصي غلب ذكرها على قلبه عند الموت فربما تقبض روحه عند غلبة شهوة من شهوات الدنيا ومعصية من المعاصي فيتقيد بها قلبه ويصير محجوبا عن الله تعالى فالذي لا يقارف الذنب إلا الفينة بعد الفينة فهو أبعد عن هذا الخطر والذي لم يقارف ذنبا أصلا فهو بعيد جدا عن هذا الخطر والذي غلبت عليه المعاصي وكانت أكثر من طاعاته وقلبه بها أفرح منه بالطاعات فهذا الخطر عظيم في حقه جدا ونعرف هذا بمثال وهو أنه لا يخفى عليك أن الإنسان يرى في منامه جملة من الأحوال التي عهدها طول عمره حتى إنه لا يرى إلا ما عاين مشاهداته في اليقظة وحتى إن الراهق الذي يحتمل لا يرى صورة الواقع إذا لم يكن قد واقع في اليقظة ولو بقي كذلك مدة لما رأى عند الاحتلام صورة الواقع ثم لا يخفى أن الذي قضى عمره في الفقه يرى من الأحوال المتعلقة بالعلم والمساء أكثر مما يراه التاجر الذي قضى عمره في التجارة والتاجر يرى من الأحوال المتعلقة بالتجارة وأسبابها أكثر مما يراه الطبيب والفقيه لأنه إنما يظهر في حالة النوم ما حصل له مناسبة مع القلب بطول الإلف أو بسبب آخر من الأسباب والموت شبيه النوم ولكنه فوقه ولكن سكرات الموت وما يتقدمه من النشوة قريب من النوم فيقتضى ذلك تذكرا للألوف وعوده إلى القلب وأحد الأسباب للرجعة لحصول ذكره في القلب طول الإلف فطول الإلف بالمعاصي والطاعات أيضا مرجح وكذلك تخالف أيضا منامات الصالحين منامات الفساق فتكون غلبة الإلف سببا لأن تتمثل صورة فاحشة في قلبه وتميل إليها نفسه فربما تقبض عليها روحه فيكون ذلك سبب سوء خاتمته وإن كان أصل الإيمان باقيا بحيث يرجى له الخلاص منها وكما أن ما غطر في اليقظة إنما يخطر بسبب خاص يعلمه الله تعالى فكذلك آحاد للنمات لها أسباب عند الله تعالى تعرف بعضها ولا نعرف بعضها كما أننا نعلم أن الخاطر ينتقل من الشيء إلى ما يناسبه إما بالمشابهة وإما بالمضادة وإما بالمقارنة بأن يكون قد ورد على الحس منه . أما بالمشابهة فبأن ينظر إلى جميل فيتذكر جمالا آخر وأما بالمضادة فبأن ينظر إلى جميل فيتذكر قبيحا ويتأمل في شدة التفاوت بينهما وأما بالمقارنة فبأن ينظر إلى فرس قدره من قبل مع إنسان فيتذكر ذلك الإنسان وقد ينتقل الخاطر من شيء إلى شيء ولا يدري وجه مناسبته له وإنما يكون ذلك بواسطة واسطين مثل أن ينتقل من شيء إلى شيء ثان ومنه إلى شيء ثالث ثم ينسى الثاني ولا يكون بين الثالث والأول مناسبة ولكن يكون بينه وبين الثاني مناسبة وبين الثاني والأول مناسبة فكذلك لا تنتقلات الخواطر في النمات أسباب من هذا الجنس وكذلك عند سكرات الموت فعلى هذا العلم عند الله من كانت الحياطة أكثر أشغاله فأنك تراه يومئذ إلى رأسه كأنه يأخذ إبرته ليخيط بها ويبل أصبعه التي لها عادة بالسكتان ويأخذ الأزار من فوقه ويهدره ويشبهه كأنه يتعاطى تفصيله ثم يمد يده إلى القراض ومن أراد أن يكف خاطره عن الانتقال عن المعاصي والشهوات فلا طريق له إلا المجاهدة طول العمر في نظامه

بعده الصبغة ولكن يغض عمله قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم - فإن عصوك قتل إنى برى مما تعملون - ولم يقل إنى برى منكم . وقيل . كان شاب يلازم مجالس أبي الدرداء وكان أبو الدرداء يميزه على غيره فابتنى الشاب بكبيرة من السكابر وانتهى إلى أبي الدرداء ما كان منه قبيلا له لو أبعدته وهجرته فقال سبحان الله لا يترك صاحب شيء كان منه . قيل : الصداقة لحة كلحمة النسب . وقيل لحكيم مرة أيما أحب إليك أخوك أو صديقك فقال إنما

نفسه عنها وى قمع الشهوات عن القلب فهذا هو القدر الذى يدخل تحت الاختيار ويكون طول المواظبة على الخير وتخليه الفكر عن الشر عدة وذخيرة لحالة سكرات الموت فانه يموت المرء على ما عاش عليه ويحضر على ما مات عليه ولذلك قيل عن بقال أنه كان يلقي عند الموت كلتي الشهادة فيقول خمسة ستة أربعة فكان مشغول النفس بالحساب الذى طال إلهله قبل الموت. وقال بعض العارفين من السلف العرش جوهره تلالاً نوراً فلا يكون العبد على حال إلا انطبع مثاله في العرش على الصورة التى كان عليها فإذا كان في سكرات الموت كشف له صورته من العرش فربما يرى نفسه على صورة معصية وكذلك يكشف له يوم القيامة فيرى أحوال نفسه فيأخذه من الحياء والخوف ما يحل عن الوصف وما ذكره صحيح وسبب الرقيا الصادقة قريب من ذلك فان النائم يدرك ما يكون في المستقبل من مطالعة اللوح المحفوظ وهى جزء من أجزاء النبوة فإذا رجع سوء الحاتمة إلى أحوال القلب واختلاج الحواطر ومقلب القلوب هو الله والاتفاقات القتضية لسوء الحواطر غير داخلية تحت الاختيار دخولا كلياً وإن كان لطول الإلف فيه تأثير فهذا عظم خوف العارفين من سوء الحاتمة لأنه لو أراد الانسان أن لا يرى في المنام إلا أحوال الصالحين وأحوال الطاعات والعبادات عسر عليه ذلك وإن كانت كثرة الصلاح والمواظبة عليه مما يؤثر فيه ولكن اضطرابات الخيال لا تدخل بالكلية تحت الضبط وإن كان الغالب مناسبة ما يظهر في النوم لما غلب في اليقظة حتى سمعت الشيخ أبا على الفارمذى رحمة الله عليه يصف لى وجوب حسن أدب المرید لشيخه وأن لا يكون في قلبه إنكار لكل ما يقوله ولا في لسانه مجادلة عليه فقال حكيت لشيخى أبى القاسم الكرماني مناماً لى وقلت رأيتك قلت لى كذا فقلت لم ذاك قال فنهجرتنى شهر ولم يكلمنى وقال لولا أنه كان فى باطنك تجويز المطالبة وإنكار ما أقوله لك لما جرى ذلك على لسانك فى النوم وهو كما قال إذ قلنا يرى الانسان فى منامه خلاف ما يغلب فى اليقظة على قلبه فهذا هو القدر الذى نسمح بذكره فى علم المعاملة من أسرار أمر الحاتمة وما وراء ذلك فهو داخل فى علم المكاشفة وقد ظهر لك بهذا أن الأمن من سوء الحاتمة بأن ترى الأشياء كما هى عليه من غير جهل وتزجى جميع العمر فى طاعة الله من غير معصية فان كنت تعلم أن ذلك محال أو عسير فلا بد وأن يغلب عليك من الخوف ما غاب على العارفين حتى يطول بسببه بكائك ونياحتك ويدوم به حزنك وقلقك كما سنحكى من أحوال الأنبياء والسلف الصالحين ليكون ذلك أحد الأسباب المهيجة لنار الخوف من قلبك وقد عرفت بهذا أن أعمال العمر كلها ضائعة إن لم يسلم فى النفس الأخير الذى عليه خروج الروح وأن سلامته مع اضطراب أمواج الحواطر مشكلة جداً ولذلك كان مطرف بن عبدالله يقول إني لا أعجب ممن هلك كيف هلك ولكنى أعجب ممن نجا كيف نجا ولذلك قال حامد اللقاف إذا صعدت الملائكة بروح العبد المؤمن وقدمات على الخير والاسلام تعجبت الملائكة منه وقالوا كيف نجا هذا من دنيا فسديهم أخيارنا وكان الثورى يوماً يبكي قفيل له علام تبكي فقال بكينا على الذنوب زماناً فالآن نبكي على الاسلام. وبالجملة من وقعت سفينته فى لجة البحر وهجمت عليه الرياح العاصفة واضطربت الأمواج كانت النجاة فى حقه أبعد من الهلاك وقلب المؤمن أشد اضطراباً من السفينة وأمواج الحواطر أعظم النظام من أمواج البحر وإنما الخوف عند الموت خلطر سوء يخطر فقط وهو الذى قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم «إن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة خمسین سنة حتى لا يبق بينه وبين الجنة إلا فواق ناقة فيختم له بما سبق به الكتاب (١)» ولا يتسع فواق الناقة لأعمال توجب الشقاوة بل هى الحواطر التى تضطرب وتخطر خطور البرق الخاطف وقال سهل رأيت كائناً أدخلت الجنة فرأيت ثلاثمائة نبي فسألهم ما أخوف ما كنتم تخافون فى الدنيا قالوا سوء

(١) حديث إن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة خمسین سنة الحديث تقدم .

أحب أخى إذا كان
صديقى وهذا الخلاف
فى المفارقة ظاهراً وباطناً
وأما الملازمة باطناً
وقعت المباشرة ظاهراً
فتختلف باختلاف
الأشخاص ولا يطلق
القول فيه إطلاقاً من
غير تفصيل فمن الناس
من كان تغيره رجوعاً
عن الله وظهور حكم
سوء السابقة فيجب
بغضه ومواقفة الحق
فيه ومن الناس من
كان تغيره عثرة
حدثت وقرة وقعت
يرجى عوده فلا ينبغي
أن يفيض ولكن
يفيض عمله فى الحالة
الحاضرة ويلحظ بعين
الود منتظراً له الفرج
والعود إلى أوطان

الخاتمة ولأجل هذا الخطر العظيم كانت الشهادة مغبوطا عليها وكان موت الفجأة مكروها ، أما الموت فجأة فلائنه ربما يتفق عند غلبة خاطر سوء واستيلائه على القلب والقلب لا يخلو عن أمثاله إلا أن يدفع بالكره أو بنور المعرفة ، وأما الشهادة فلائنها عبارة عن قبض الروح في حالة لم يبق في القلب سوى حب الله تعالى وخرج حب الدنيا والأهل والمال والولد وجميع الشهوات عن القلب إذ لا يهجم على صف القتال موطن نفسه على الموت إلا حب الله وطلباً لمرضاته وبإتعاذها بآخرته وراضياً بالبيع الذي بايعه الله به إذ قال تعالى - إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة والبائع راغب عن البيع لاجل محالة ومخرج حبه عن القلب ومجرد حب الموض للمطلوب في قلبه ومثل هذه الحالة قد يظلب على القلب في بعض الأحوال ولكن لا يتفق زهوق الروح فيها فصف القتال بسبب لزهوق الروح على مثل هذه الحالة هذا فيمن ليس يقصد الغلبة والغنيمة وحسن الصيت بالشجاعة فان من هذا حاله وإن قتل في المعركة فهو بعيد عن مثل هذه الرتبة كدلت عليه الأخبار (١) وإذ بان لك معنى سوء الخاتمة وما هو مخوف فيها فاشتغل بالاستعداد لها فواظب على ذكر الله تعالى وأخرج من قلبك حب الدنيا واحرس عن فعل المعاصي وجوارحك وعن الفكر فيها قلبك واحترز عن مشاهدة المعاصي ومشاهدة أهلها جهديك فان ذلك أيضا يؤثر في قلبك ويصرف إليه فكرك وخواطرك وإياك أن تسوق وتقول سأستعد لها إذا جاءت الخاتمة فان كل نفس من أنفسك خاتمتك إذ يمكن أن تختطف فيدروحك فراقب قلبك في كل تطرife وإياك أن تهمله لحظة فاعلم تلك اللحظة خاتمتك إذ يمكن أن تختطف فيهاروذك هذا مادمت في يقظتك وأما إذا تمت فإياك أن تنام إلا على طهارة الظاهر والباطن وأن يغلبك النوم إلا بعد غلبة ذكر الله على قلبك لست أقول على لسانك فان حركة اللسان بمجرد ضعيفة الأثر . واعلم قطعا أنه لا يغلب عند النوم على قلبك إلا ما كان قبل النوم غالباً عليه وأنه لا يغلب في النوم إلا ما كان غالباً قبل النوم ولا ينبعث عن نومك إلا ما غلب على قلبك في نومك واللوت والبعث شبيه النوم واليقظة فكما لا ينام العبد إلا على ما غلب عليه في يقظته ولا يستيقظ إلا على ما كان عليه في نومه فكذلك لا يموت المرء إلا على ما عاش عليه ولا يحشر إلا على ما مات عليه وتحقق قطعا ويقينا أن اللوت والبعث حالتان من أحوالك كما أن النوم واليقظة حالتان من أحوالك وآمن بهذا تصديقا باعتقاد القلب إن لم تكن أهلا لمشاهدة ذلك بعين اليقين ونور البصيرة وراقب أنفسك لحظاتك وإياك أن تغفل عن الله طرفة عين فانك إذا فعلت ذلك كله كنت مع ذلك في خطر عظيم فكيف إذا لم تفعل والناس كلهم هلكي إلا العالمون والعالمون كلهم هلكي إلا العالمون والعالمون كلهم هلكي إلا المخلصون والمخلصون كلهم هلكي إلا المخلصين . واعلم أن ذلك لا يتيسر لك ما لم تقع من الدنيا بقدر ضرورتك وضرورتك . طعم وملبس ومسكن والباقي كله فضول والضرورة من الطعام ما يقيم صلبك ويسد رمقك فينبغي أن يكون تناولك تناول مضطر كاره له ولا تكون رغبتك فيه أكثر من رغبتك في قضاء حاجتك إذ لا فرق بين إدخال الطعام في البطن وإخراجه فهما ضرورتان في الجيلة وكلاهما يكون قضاء الحاجتين همتك التي يشتغل بها قلبك فلا ينبغي أن يكون تناول الطعام من همتك . واعلم أنه إن كان همتك ما يدخل بطنك بقيمتك ما يخرج من بطنك وإذا لم يكن قصدك من الطعام إلا التقوى على عبادة الله تعالى كقصدك من قضاء

الصلح فقد ورد «أن النبي عليه الصلاة والسلام لما شتم القوم الرجل الذي أتى بفاحشة قال له وزجرهم بقوله ولا تكونوا عونا للشيطان على أخيك» وقال إبراهيم النخعي لا تقطع أخاك ولا تهجره عند الذنب يذنبه فانه يركبه اليوم ويتركه غدا وفي الخبر «اتقوا زلة العالم ولا تقطعوه وانتظروا فيثمه» وروى أن عمر رضي الله عنه سأل عن أخ له كان آخاه فخرج إلى الشام فسأل عنه بعض من قدم عليه فقال ما فعل أخى فقال له ذلك أخو الشيطان قال له ما قال له إنه قارف

(١) حديث المقتول في الحرب إذا كان قصده الغلبة والغنيمة وحسن الصيت فهو بعيد عن رتبة الشهادة متفق عليه من حديث أبي موسى الأشعري إن رجلا قال يا رسول الله الرجل يقاتل للمغنم والرجل يقاتل للذكر والرجل يقاتل ليرى مكانه فمن في سبيل الله فقال من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو سبيل الله وفي رواية الرجل يقاتل شجاعة ويقا تل حمية ويقا تل رياء وفي رواية يقاتل غضبا .

حاجتك فعلامه ذلك تظهر في ثلاثة أمور: من ما كوكك في وقته وقدره وجنسه أما الوقت فأقله أن يكتفى في اليوم واليلة بمرة واحدة فيواظب على الصوم وأما قدره فأن لا يزيد على ثلث البطن وأما جنسه فأن لا يطلب لذائذ الأطعمة بل يقنع بما يتفق فان قدرت على هذه الثلاث وسقطت عنك مشوثة الشهوات والذائذ قدرت بعد ذلك على ترك الشهوات وأمكنك أن لاتأكل إلا من حله فان الحلال يعز ولا يفي بجميع الشهوات وأمامابسك فليكن غرضك منه دفع الحر والبرد وستر العورة فكل ما دفع البرد عن رأسك ولوقلنسوة بدائق فطلبك غيره فضول منك يضع فيه زمانك ويلزمك الشغل الدائم والعناء القائم في تحصيله بالكسب مرة والطمع أخرى من الحرام والشبهة وقس بهذا ما تدفع به الحر والبرد عن بدنك فكل ما حصل مقصود اللباس إن لم تكنف به في خساسة قدره وجنسه لم يكن لك موقف ومرد بعده بل كنت ممن لا يعلأ بطنه إلا التراب وكذلك للسكن إن اكتفيت بمقصوده كفتك البهائم سقفا والأرض مستقرا فان غلبك حر أو برد فعليك بالمساجد فان طلبت مسكنا خاصا طال عليك وانصرف إليه أكثر عمرك وعمره هو بضاعتك ثم إن تيسر لك قصصت من الخائض سوى كونه حائلا بينك وبين الأبصار ومن السقف سوى كونه دافعا للأمطار فأخذت ترفع الحيطان وتزين السقوف فقد تورطت في مهواة يبعد ريقك منها وهكذا جميع ضرورات أمورك إن اقتصرت عليها تفرغت لله وقدرت على التزوّد لآخرتك والاستعداد لحاجتك وإن جاوزت حد الضرورة إلى أودية الأمانى تشعبت همومك ولم يبال الله في أى واد أهلكك فأقبل هذه النصيحة ممن هو أحوج إلى النصيحة منك . واعلم أن متسع التدبير والتزوّد والاحتياط هذا العمر القصير فاذا دفعته يوما بيوم في تسويق أو غفلتك اختطفت فجأة في غير وقت إرادتك ولم تفارقك حسرتك وندامتك فان كنت لاتقدر على ملازمة ما أرشدت إليه بضعف خوفك إذ لم يكن قويا وصفناه من أمر الحاتمة كفاية في تخويفك فانا سنورد عليك من أحوال الخائفين ما نرجو أن يزيل بعض القساوة عن قلبك فانك تتحقق أن عقل الأنبياء والأولياء والعلماء وعلمهم ومكانهم عند الله تعالى لم يكن دون عقلك وعملك ومكانك فتأمل مع كلال بصيرتك وعمش عين قلبك في أحوالهم لم اشتد بهم الخوف وطال بهم الحزن والبكاء حتى كان بعضهم يصعق وبعضهم يدهش وبعضهم يسقط مغشيا عليه وبعضهم يخر ميتا إلى الأرض ولا غرو إن كان ذلك لا يؤثر في قلبك فان قلوب الغافلين مثل الحجارة أو أشد قسوة وإن من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار وإن منها لما يشقى فيخرج منه الماء وإن منها لما يهبط من خشية الله وما الله بغافل عما تعملون.

(بيان أحوال الأنبياء ولللائكة عليهم الصلاة والسلام في الخوف)

روت عائشة رضی الله عنها «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا تغير الهواء وهبت ريح عاصفة يتغير وجهه فيقوم ويتردد في الحجرة ويدخل ويخرج كل ذلك خوفا من عذاب الله^(١)» وقرأ صلى الله عليه وسلم آية في سورة الواقعة فصعق^(٢) وقال تعالى - وخر موسى صعقا - ورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم صورة جبريل عليه السلام بالأبطح فصعق^(٣)» وروى أنه عليه السلام كان إذا دخل

(١) حديث عائشة كان إذا تغير الهواء وهبت ريح عاصفة تغير وجهه الحديث متفق عليه من حديث عائشة (٢) حديث قرأ في سورة الواقعة فصعق للهروفي فيأروى من هذه القصة أنه قرأ عنده - لدينا أنكلا وجحيا وطعاما ذاق غصة وعذابا لئلا فصعق كما رواه ابن عدي والبيهقي في الشعب. رسلا وهكذا ذكره للصف على الصواب في كتاب السماع كما تقدم (٣) حديث إن رأى صورة جبريل بالأبطح فصعق البزار من حديث ابن عباس بسند جيد سأل النبي ﷺ جبريل أن يراه في صورته فقال ادع بك فدعا به فطلع عليه من قبل الشرق فجعل يرتفع ويسير فلما رآه صعق ورواه ابن المبارك من رواية الحسن مرسلا

الكبائر حتى وقع في الحرق قال إذا أردت الخروج فأذني قال فكتب إليه - حم - تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب - ثم عاتبه تحت ذلك وعذله فلما قرأ الكتاب بكى فقال صدق الله تعالى ونصح عمر قتاد ورجع . وروى «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى ابن عمر يلتفت يمينا وشم لافسأله فقال يا رسول الله آخيت رجلا فأنا أطلبه ولا أراه فقال يا عبد الله إذا آخيت أحدا فاسأله عن اسمه واسم أبيه وعن منزله فان

في الصلاة يسمع لصدره أزيز كأزيز للرمل (١) وقال صلى الله عليه وسلم «ما جاءني جبريل قط إلا هو يرعد فرقا من الجبار (٢)» وقيل لما ظهر على إبليس ما ظهر طفق جبريل وميكائيل عليهما السلام يكيان فأوحى الله إليهما مالكتيكيان كل هذا البكاء فقالا يارب مانأمن مكرك فقال الله تعالى هكذا كوننا لا تأمنا مكرى . وعن محمد بن النكدر قال لما خلقت النار طارت أنثدة اللائكة من أماكنا فلما خلق بنو آدم عادت وعن أنس أنه عليه السلام سأل جبريل «مالى لا أرى ميكائيل يضحك فقال جبريل ما ضحك ميكائيل منذ خلقت النار (٣)» ويقال إن الله تعالى ملائكة لم يضحك أحدهم منذ خلقت النار عفاة أن يغضب الله عليهم فيعذبهم بها وقال ابن عمر رضي الله عنهما «خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى دخل بعض حيطان الأنصار فجعل يلتقط من التمر ويأكل فقال يا ابن عمر مالك لا تأكل قلت يا رسول الله لا أشتهي فقال لكنى أشتهي وهذا صبح رابعة لم أذق طعاما ولم أجده ولو سألت ربي لأعطاني ملك قيصر وكسرى فكيف بك يا ابن عمر إذا بقيت في قوم يخشون رزق ستمهم ويضعف اليقين في قلوبهم قال فوالله ما برحنا ولا قمنا حتى نزلت سوكان من دابة لا تحمل رزقها الله يرزقها أياكم وهو المسيح العليم - قال فقال رسول الله ﷺ إن الله يأمركم بكتز المال ولا اتباع الشهوات من كنز دنائير يريد بها حياة فانية فإن الحياة بيد الله ألا وإنى لا أكنز دنائرا ولا درهما ولا أخبارا زقا لعد (٤)» وقال أبو الدرداء كان يسمع أزيز قلب إبراهيم خليل الرحمن صلى الله عليه وسلم إذا قام في الصلاة من مسيرة ميل خوفا من ربه . وقال مجاهد بكى داود عليه السلام أربعين يوما ساجدا لا يرفع رأسه حتى نبت للرعى من دموعه وحتى غطى رأسه فتودى يداود أجاثع أنت قطعهم أم ظمآن فتسقى أم عارفكسى فنجب نجة هاج العود فاحترق من حر خوفه ثم أنزل الله تعالى عليه التوبة والغفرة فقال يارب اجعل خطيئتي في كفى فصارت خطيئته في كفه مكتوبة فكان لا ينسط كفه لطعام ولا شراب ولا لغيره إلا رأها فأبكته قال وكان يؤتى بالقدح ثلثاء فاذا تناوله أبصر خطيئته فما يضعه على شفته حتى يفيض القدح من دموعه . ويروى عنه عليه السلام أنه ما رفع رأسه إلى السماء حتى مات حياء من الله عز وجل وكان يقول في مناجاته : إلهي إذا ذكرت خطيئتي ضاقت على الأرض رحبا وإذا ذكرت رحمتك ارتدت إلى روحى سبحانه إلهي أتيت أطباء عبادك ليدواوا خطيئتي فكلمهم عليك يدنى فبؤس الله أنظن من رحمتك . وقال الفضيل بلغنى أن داود عليه السلام ذكر ذنبه ذات يوم فوثب صار خاوا واضعا يده على

كان مريضا عدته وإن كان يشغولا أعنته »
وكان يقول ابن عباس رضي الله عنهما ما اختلف رجل إلى مجلس ثلاثا من غير حاجة تكون له فقلت ما مكافأته في الدنيا وكان يقول سعيد بن العاص لجليس على ثلاث إذا دنا رجبت به وإذا حدث أقلت عليه وإذا جلس أوسعت له وعلامة خلوص المحبة لله تعالى أن لا يكون فيها شائبة حظ عاجل من رفق أو إحسان فان ما كان معلولا يزول يزوال علته ومن لا يستند في خلقه إلى علة يحكم بدوام خلقه ومن شرط الحب في الله

بلفظ فنشى عليه وفي الصحيحين عن عائشة رأت جبريل في صورته مرتين ولهما عن ابن مسعود رأى جبريل له ستمائة جناح (١) حديث كان إذا دخل في الصلاة سمع لصدره أزيز كأزيز للرمل أبو داود والترمذي في الشمائل والنسائي من حديث عبد الله بن الشخير وتقدم في كتاب السباع (٢) حديث ما جاءني جبريل قط إلا هو ترتعد فرائضه من الجبار لم أجده هذا اللفظ وروى أبو الشيخ في كتاب العظمة عن ابن عباس قال إن جبريل عليه السلام يوم القيامة لقائم بين يدي الجبار تبارك وتعالى ترعد فرائضه فرقا من عذاب الله الحديث وفيه زميل بن ممالك الحنفى يحتاج إلى معرفته (٣) حديث أنس أنه صلى الله عليه وسلم قال لجبريل مالى لا أرى ميكائيل يضحك فقال ما ضحك ميكائيل منذ خلقت النار أحمد وابن أبي الدنيا في كتاب الخائفين من رواية ثابت عن أنس باسناد جيد ورواه ابن شاهين في السنة من حديث ثابت مرسل وورد ذلك أيضا في حق إسراfil رواه البيهقي في الشعب وفي حق جبريل رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الخائفين (٤) حديث ابن عمر خرجت مع رسول الله ﷺ حتى دخل على حيطان الأنصار فجعل يلتقط من التمر ويأكل الحديث ابن مردويه في التفسير والبيهقي في الزهد من رواية رجل لم يسم عن ابن عمر قال البيهقي هذا إسناد مجعول والجراح بن مهنا ضعيف .

رأسه حتى لحق بالجبال فاجتمعت إليه السباع فقال ارجعوا لا أريدكم إنما أريد كل بكاء على خطيئته فلا يستقبلني إلا البكاء ومن لم يكن ذا خطيئة فما يصنع بداد الحطاء وكان يعاتب في كثرة البكاء فيقول دعوني أبكي قبل خروج يوم البكاء قبل تخريق العظام واشتعال الحشا وقبل أن يؤمرني ملائكة غلاظ شداد لا يصون الله مأمريهم ويفعلون ما يؤمرون . وقال عبد العزيز بن عمر لما أصاب داود الخطيئة قصص صوته فقال إلهي بجز صوتي في صفاء أصوات الصديقين ، وروى أنه عليه السلام لما طال بكاءه ولم ينفعه ذلك ضاق ذروعه واشتد غمه فقال يارب أمترحم بكائي فأوحى الله تعالى إليه يا داود نسيت ذنبك وذكرت بكاءك فقال إلهي وسيدى كيف أنسى ذنبي وكنت إذا تلوت الزبور كفت للباء الجاري عن جريه وسكن هبوب الريح وأظنني الطير على رأسي وأنست الوحوش إلى محرابي إلهي وسيدى فما هذه الوحشة التي بيني وبينك فأوحى الله تعالى إليه يا داود ذلك أنسى الطاعة وهذه ونحشة العصية يا داود آدم خلق من خلقى خلقته يدي ونفخت فيه من روحي وأسجدت له ملائكتي وألبسته ثوب كرامتي وتوجته بتاج وقارى وشكالى الوحدة فزوجته خواء أمتي وأسكنته جنى عصاني فظردته عن جوارى عريانا ذليلا يا داود اسمع مني والحق أقول أطعنا فأطعناك وسألتنا فأعطيناك وعصيتنا فأمهلكنا وإن عدت إلينا على ما كان منك قبلنا . وقال يحيى بن أبي كثير بلغنا أن داود عليه السلام كان إذا أراد أن ينوح مكث قبل ذلك سبعا لا يأكل الطعام ولا يشرب الشراب ولا يقرب النساء فإذا كان قبل ذلك يوم أخرج له للنبر إلى البرية فأمر سليمان أن ينادى فيها ألا من أراد أن يسمع نوح داود على نفسه فليأت قال فتأتى الوحوش من البرارى والآكام وتأتى السباع من الغياض وتأتى الهوام من الجبال وتأتى الطير من الأوكار وتأتى العذارى من خدور هن وتجتمع الناس لذلك اليوم ويأتى داود حتى يرقى للنبر ويحيط به بنو إسرائيل وكل صنف على حدته يحيطون به وسليمان عليه السلام قائم على رأسه يأخذ في الشاء على ربه فيضجون بالبكاء والصراخ ثم يأخذ في ذكر الجنة والنار فتعوت الهوام وطائفة من الوحوش والسباع والناس ثم يأخذ في أهوال القيامة وفي النياحة على نفسه فيموت من كل نوع طائفة فإذا رأى سليمان كثرة الموتى قال يا ابتاه قد مزقت المستمعين كل ممزق وماتت طوائف من بني إسرائيل ومن الوحوش والهوام فيأخذ في الدعاء فينأهون كذلك إذا ناداه بعض عباد بني إسرائيل يا داود عجبت بطلب الجزاء على ربك قال فيخر داود مغشيا عليه فإذا نظر سليمان إلى ما أصابه أتى بسرير تحمله عليه ثم أمر مناديا ينادى ألا من كان له مع داود حميم أو قريب فليأت بسرير فليحمله فإن الذين كانوا معه قد قتلهم ذكر الجنة والنار فكانت المرأة تأتي بالسرير وتحمل قريبها وتقول يا من قتلته ذكر النار يا من قتلته خوف الله ثم إذا أفاق داود قام ووضع يده على رأسه ودخل بيت عبادته وأغلق بابه ويقول يا إله داود أنفضبان أنت على داود ولا يزال يتأجى ربه فيأتى سليمان . ويقعد على الباب ويستأذن ثم يدخل ومعه قرص من شعير فيقول يا ابتاه تقو بهذا على ما تريد فإيا كل من ذلك القرص ما شاء الله ثم يخرج إلى بني إسرائيل فيكون بينهم . وقال يزيد الرقاشي خرج داود ذات يوم بالناس عظمهم وخوفهم يفرج في أربعين ألفا فمات منهم ثلاثون ألفا وما رجع إلا في عشرة آلاف قال وكان له جاريتان أخذهما حتى إذا جاءه الخوف ومقط فاضطرب تعدتا على صدره وعلى رجليه مخافة أن تفرق أعضاؤه ومفاصله فيموت . وقال ابن عمر رضى الله عنهما دخل يحيى بن زكريا عليه السلام بيت للقدس وهو ابن ثمان حجج فنظر إلى عبادهم قد لبسوا مدارع البشر والصوف ونظر إلى مجتهدهم قد خرقوا التراقي وسلكوا فيها السلاسل وشدوا أنفسهم إلى أطراف بيت للقدس فهاهنا ذلك

إشارة الأخ بكل ما يقدر عليه من أمر الدين والدنيا قال الله تعالى - يحبون من هاجر إليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة - قوله تعالى - لا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا - أى لا يحبسون إخوانهم على ما لهم وهذا الوصفان بهما يكمل صفو المحبة أحدهما انتزاع الحمد على شيء من أمر الدين والدنيا . والثاني الإشارة بالمقدور . وفي الخبر عن سيد البشر عليه الصلاة والسلام « للره على دين خليله ولاخير

فرجع إلى أبيه فر بصيدان يلعبون فقالوا له يا يحيى هلم بنا للعب فقال إني لم أخلق للعب قال فأتى أبيه فسألهما أن يدرعاه الشعر ففعلا فرجع إلى بيت المقدس وكان يخدمه نهارا ويصبح فيه ليلا حتى أتت عليه خمس عشرة سنة فخرج ولزم أطواد الأرض وغيوان الشباب فخرج أبواه في طلبه فأدركاه على بحيرة الأردن وقد ألقع رجله في الماء حتى كاد العطش يذبحه وهو يقول وعزتك وجلالك لا أذوق بارد الشراب حتى أعلم أين مكاني منك فسأله أبواه أن يفطر على قرص كان معهما من شعير ويشرب من ذلك الماء ففعل وكفر عن يمينه فمدح بالبرفردة أبواه إلى بيت المقدس فكان إذا قام يصلي بكى حتى يبكي معه الشجر والدر ويسكى زكريا عليه السلام لبكائه حتى يغمى عليه فلم يزل يبكي حتى خرقت دموعه لحم خديه وبدأت أضراسه للناظرين فقالت له أمه يا بني لو أذنت لي أن آخذك شيئا توارى به أضراسك عن الناظرين فأذن لها فعمدت إلى قطعتي لبود فألصقتهما على خديه فكان إذا قام يصلي بكى فإذا استنقعت دموعه في القطعتين أتت إليه أمه فمصرتهما فإذا رأى دموعه تسيل على ذراعي أمه قال اللهم هذه دموعي وهذه أمي وأنا عبدك وأنت أرحم الراحمين فقال له زكريا يوما يا بني إنما سألت رب أن يهبك لي ثقتي فإني بك فقال يحيى يا أبت إن جبريل عليه السلام أخبرني أن بين الجنة والنار مفازة لا يقطعها إلا كل بكاء فقال زكريا عليه السلام يا بني فابك. وقال المسيح عليه السلام : معاشر الحوارين خشية الله وحب الفردوس يورثان الصبر على الشقة ويباعدان من الدنيا يحيى أقول لكم إن أكل الشعير والنوم على اللزابل مع الكلاب في طلب الفردوس قليل . وقيل كان الخليل صلوات الله عليه وسلامه إذا ذكر خطيئته يغشى عليه ويسمع اضطراب قلبه ميلا في ميل فيأتيه جبريل فيقول له ربك يقرئك السلام ويقول هل رأيت خليلا يخاف خليله فيقول يا جبريل إني إذا ذكرت خطيئتي نسيت فلهذه أحوال الأنبياء عليهم السلام فدونك والتأمل فيها فانهم أعرف خلق الله بالله وصفاته صلوات الله عليهم أجمعين وعلى كل عباد الله للتقربين وحسبنا الله ونعم الوكيل .

(بيان أحوال الصحابة والتابعين والسلف والصالحين في شدة الخوف)

روى أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه قال لطائر ليتني مثلك يا طائر ولم أخلق بشرا . وقال أبو ذر رضي الله عنه وددت لو أتى شجرة تعضد وكذلك قال طلحة . وقال عثمان رضي الله عنه وددت أني إذا مت لم أبعث وقالت عائشة رضي الله عنها وددت أني كنت نسيا منسيا وروى أن عمر رضي الله عنه كان يسقط من الخوف إذا سمع آية من القرآن مغشيا عليه فكان يعاد أياما وأخذ يوما تبنة من الأرض فقال ياليتني كنت هذه التبنة ياليتني لم أك شيئا مذكورا ياليتني كنت نسيا منسيا ياليتني لم تلدني أمي وكان في وجه عمر رضي الله عنه خطان أسودان من السموع . وقال رضي الله عنه من خاف الله لم يشف غيظه ومن اتقى الله لم يصنع ما يريد ولا يوم القيامة لكان غير ماترون ولما قرأ عمر رضي الله عنه - إذا الشمس كورت - و انتهى إلى قوله تعالى - وإذا الصحف نشرت - خر مغشيا عليه ومروا بمبادر إنسان وهو يصلي ويقرأ سورة والطور فوقف يستمع فلما بلغ قوله تعالى - إن عذاب ربك لواقع ما له من دافع - نزل عن حماره واستند إلى حائط ومكث زمانا ثم رجع إلى منزله ففرض شهرا يعود الناس ولا يدرون مامرضه وقال على كرم الله وجهه وقد سلم من صلاة الفجر وقد علاه كآبة وهو يقلب يده لقد رأيت أصحاب محمد ﷺ فلم أر اليوم شيئا يشبههم لقد كانوا يصبحون شعشا صغرا بين أعينهم أمثال ركب المعزى قد باتوا لله سجدا وقياماتلون كتاب الله يراو حون بين جباههم وأقدامهم فإذا أصبحوا ذكروا الله فنادوا بك عبيد الشجر في يوم الريح وهملت أعينهم بالدموع حتى تبل ثيابهم والله فكأن بالقوم باتوا غافلين

لك في صحبة من لا يرى لك مثل ما يرى لنفسه وكان يقول أبو معاوية الأسود إخواني كلهم خير مني قيل وكيف ذاك ؟ قال كلهم يرى لي الفضل عليه ومن فضلتني على نفسه فهو خير مني ولبعضهم نظما : تذلل لمن إن تذالته يرى ذاك للفضل لا ليله

وجانب صداقة من من لم يزل على الأصدقاء يرى الفضل له .

[الباب الخامس والخمسون في آداب الصحبة والأخوة]
سئل أبو حفص عن أدب الفقراء في الصحبة

ثم قام لما روى بعد ذلك ضاحكا حتى ضربه ابن ملجم ، وقال عمران بن حصين : وددت أن أكون رمادا تنسفي الرياح في يوم عاصف ، وقال أبو عبيدة بن الجراح رضى الله عنه : وددت أنى كبش فيذبحنى أهلى فأكلون لحمى ويحسون مرقى ، وكان على بن الحسين رضى الله عنه إذا توشأ اصفر لونه فيقول له أهله ما هذا الذى يعتادك عند الوضوء فيقول أتدرون بين يدى من أريد أن أقوم . وقال موسى بن مسعود كنا إذا جلسنا إلى الثورى كأن النار قد أحاطت بنا لما ترى من خوفه وجزعه وقرأ مضر القارىء يوما - هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق - الآية فيكى عبد الواحد بن زيد حتى غشى عليه فلما أفاق قال وعزتك لأعصيتك جهدى أبدا فأعنى بتوفيقك على طاعتك ، وكان للسور ابن محرمة لا يقوى أن يسمع شيئا من القرآن لشدة خوفه ولقد كان يقرأ عنده الحرف والآية فيصيح الصيحة فلما يعقل أياما حتى أتى عليه رجل من ختم ققرأ عليه - يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفدا ونسوق المجرمين إلى جهنم وردا - فقال أنا من المجرمين ولست من المتقين أعد على القول أيها القارىء فأعادها عليه فشقق شهقة فلحق بالآخرة ، وقرأ عند يحيى البكاء - ولو ترى إذ وقفوا على ربهم - فصاح صيحة مكث منها مريضا أربعة أشهر يعاد من أطراف البصرة ، وقال مالك بن دينار بينما أنا أطوف بالبيت إذ أنا بجورية متعبدة متعلقة بأستار الكعبة وهى تقول يارب كم شهوة ذهبت لآلتها وبقيت تبعاتها يارب أما كان لك أدب وعقوبة إلا النار وتبكي لما زال ذلك مقامها حتى طلع الفجر ، قال مالك فلما رأيت ذلك وضعت يدى على رأسى صارخا أقول ثكلت مالكا أمه ، وروى أن الفضيل رأى يوم عرفة والناس يدعون وهو يبكي بكاء الشكى المتحرقة حتى إذا كادت الشمس تعرب قبض على لحيته ثم رفع رأسه إلى السماء وقال واسوأنا منك وإن غفرت ثم انقلب مع الناس ، وسئل ابن عباس رضى الله عنهما عن الخائفين فقال قلوبهم بالخوف فرحة وأعنيهم بأكية يقولون كيف تفرح والموت من ورائنا والقبر أمامنا والقيامة موعدا على جهنم طريقنا وبين يدى الله ربنا موقنا . وروى الحسن بشاب وهو مستغرق فى ضحكته وهو جالس مع قوم فى مجلس فقال له الحسن يا فتى هل مررت بالصراط قال لا قال فهل تدرى إلى الجنة تصير أم إلى النار قال لا قال فما هذا الضحك قال فما روى ذلك الفتى بعدها ضاحكا . وكان حماد بن عبد ربه إذا جلس مجلس مستوفرا على قدميه فيقال له لو أطأنت فيقول تلك جلسة الآمن وأنا غير آمن إذ عصيت الله تعالى ، وقال عمر بن عبد العزيز : إنما جعل الله هذه الغفلة فى قلوب العباد رحمة كيلا يموتوا من خشية الله تعالى ، وقال مالك بن دينار لقد هممت إذا أنا مت أمرهم أن يقيدوني ويغلوني ثم ينطلقوا بي إلى ربى كما ينطلق بالعبدا إلى سيده ، وقال حاتم الأصم لا تتر بوضع صالح فلا مكان أصلح من الجنة وقد لقي آدم عليه السلام فيها ملقى ولا تتر بكثرة العبادة فإن إبليس بعد طول تعبه لقى ملقى ولا تتر بكثرة العلم فإن بلعام كان يحسن اسم الله الأعظم فانظر ماذا لقى ولا تتر برؤية الصالحين فلا شخص أكبر منزلة عند الله من المصطفى صلى الله عليه وسلم ولم ينتفع بلقائه أقاربه وأعداؤه . وقال السزى : إني لأنظر إلى أنفى كل يوم مرات مخافة أن يكون قد أسود وجهى ، وقال أبو حفص منذ أربعين سنة اعتقداى فى نفسى أن الله ينظر إلى نظير السخط وأعمالى تدل على ذلك ، وخرج ابن المبارك يوما على أصحابه فقال إني اجترأت البارحة على الله سألتة الجنة ، وقالت أم محمد بن كعب القرظى لا ينها يابنى إني أعرفك صغيرا طيبا وكبيرا طيبا وكأنك أحدثت حدثا موقعا لما أراك تصنع فى ليلىك ونهارك فقال يا أماء ما يؤمننى أن يكون الله تعالى قد أطلع على وأنا على بعض ذنوبى فمقتنى وقال وعزى وجلالى لا غفرت لك ، وقال الفضيل إني لا أعبط نبيا مرسل ولا ملكا مقربا ولا عبدا صالحا أليس هؤلاء يعاينون يوم القيامة إنما أعبط من الخلق . وروى «أن فتى من الأنصار

فقال حفظ حرمت
للشايخ وحسن
العشرة مع الإخوان
والنصيحة للأصغر
وترك صحبة من ليس
فى طبقتهم وملازمة
الإيثار ومجانبة الأذخار
وللعاونة فى أمر الدين
والدنيا فمن أذهبهم
التغافل عن زلل
الإخوان والنصح فيما
يجب فيه النصيحة
وكنتم عيب صاحبه
وإطلاعه على عيب
يعلم منه . قال عمر بن
الخطاب رضى الله عنه
رحم الله امرأ أهدى
إلى عيوبى وهذا فيه
مصلحة كلية تكون
للشخص عن يمينه
على عيوبه قال جعفر
ابن برقان قال له

دخلته خشية النار فكان يبكي حتى حبسه ذلك في البيت فجاء النبي صلى الله عليه وسلم فدخل عليه واعتنقه فخر ميتا فقال ﷺ جهزوا صاحبكم فان الفرق من النار قتت كبده (١) وروى عن ابن أبي ميسرة أنه كان إذا أوى إلى فراشه يقول ياليت أمتي لم تلدني فقالت له أمه يا ميسرة إن الله تعالى قد أحسن إليك هداك إلى الاسلام قال أجل ولكن الله قدين لنا أنا وازدو النار ولين لنا أنا صادرون عنها وقيل لفرقد السبخي أخبرنا بأعجب شيء بلغك عن بني إسرائيل فقال بلغني أنه دخل بيت المقدس خمسمائة عذراء لباسهن الصوف والمسوح فتذا كرن ثواب الله وعقابه فتن جميعا في يوم واحد وكان عطاء السلمي من الخائفين ولم يكن يسأل الله الجنة أبدا إنما كان يسأل الله العفو وقيل له في مرضه ألا تشتهي شيئا فقال إن خوف جهنم لم يدع في قلبي موضعا للشهوة ويقال إنه ما رفع رأسه إلى السماء ولا ضحك أربعين سنة وأنه رفع رأسه يوما فصرع فسقط فاشتق في بطنه فتق وكان يمس جسده في بعض الليلة خافة أن يكون قد مسخ وكان إذا أصابتهم ريح أو برق أو غلاء طعام قال هذا من أجل يسيبهم لو مات عطاء لاستراح الناس ، وقال عطاء خرجنا مع عتبة الغلام وفينا كهول وشبان يصلون صلاة الفجر بطهور العشاء قد تورمت أقدامهم من طول القيام وغارت أعينهم في رؤسهم ولصقت جلودهم على عظامهم وقيت العروق كأنها الأوتار يصبحون كأن جلودهم قشور البطيخ وكأنهم قد خرجوا من القبور يخبرون كيف أكرم الله الطيعين وكيف أهان العاصين فبينما هم يشون إذ مر أحدهم بمكان غر مغشيا عليه فجلس أصحابه حوله ليكون في يوم شديد البرد وجبينه يرشح عرقا فجاءوا به فمسحوا وجهه فأفاق وسألوه عن أمره فقال إني ذكرت أني كنت عصيت الله في ذلك المكان. وقال صالح المري قرأت على رجل من للتبدين - يوم تغلب وجوههم في النار يقولون يا ليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسول - فصعق ثم أفاق فقال زدني يا صالح فاني أجد غما قرأت - كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدها فيها - فغرميتا ، وروى أن زرارة بن أبي أوفى صلى بالناس الغداة فلما قرأ - فاذا قرأ في الناقر - خر مغشيا عليه فحمل ميتا - ودخل يزيد الرقاشي على عمر بن عبد العزيز فقال عطش يا يزيد فقال يا أمير المؤمنين أعلم أنك لست أول خليفة يموت فيك ثم قال زدني قال يا أمير المؤمنين ليس بينك وبين آدم أب إلا ميت فيك ثم قال زدني يا يزيد فقال يا أمير المؤمنين ليس بينك وبين الجنة والنار منزل غر مغشيا عليه . وقال ميمون بن مهران لما نزلت هذه الآية - وإن جهنم لم وعدهم أجمعين - صاح سلمان الفارسي ووضع يده على رأسه وخرج هاربا ثلاثة أيام لا يقدر على عليه (٢) ورأى داود الطائي امرأة تبكي على رأس قبر ولد لها وهي تقول يا ابنه ليت شعري أي خديك بدأ به الدود أولا فصعق داود وسقط مكانه وقيل مرضه شفيان الثوري فمرض دليله على طبيب ذمى فقال هذا رجل قطع الخوف كبده ثم جاء وجس عروقه ثم قال ما علمت أن في الله الخيفة مثله وقال أحمد بن حنبل رحمة الله عليه سألت الله عز وجل أن يفتح علي بابا من الخوف ففتح ففتحت علي عيني فقلت يا رب على قدر ما أطيق فسكن قلبي وقال عبد الله بن عمرو بن العاص ابكوا فان لم تبكوا فنيا كوا فواللهي تشي يده لو يعلم العلم أحدكم لصرخ حتى يقطع صوته وصلى حتى ينكسر صلبه وكأنه أشار إلى معنى قوله صلى الله عليه وسلم « لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا » (٣) وقال الغبري اجتمع أصحاب الحديث على باب الفضيل بن عياض فاطلع عليهم من كوة وهو يبكي ولحيته

ميمون بن مهران قل لي في وجهي ما أكره فان الرجل لا يصح أخاه حتى يقول له في وجهه ما يكرهه فان الصادق يجب من صدقه والكاذب لا يجب الناصح قال الله تعالى ولكن لا تحبون الناصحين - والنصيحة ما كانت في السر - ومن آداب الصوفية القيام بخدمة الإخوان واحتمال الأذى منهم فذلك يظهر جوهر الفقير روى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أمر بقلع ميزاب كان في دار العباس بن عبد المطلب إلى الطريق بين الصفا والروقة فقال له العباس قلعت ما كان

(١) حديث إن فتي من الأنصار دخلته خشية من النار حتى حبسه خوفه في البيت الحديث ابن أبي الدنيا في الخائفين من حديث حذيفة والبيهقي في الشعب من حديث سهل بن سعد باسنادين فيهما نظر .
(٢) حديث ميمون بن مهران لما نزلت هذه الآية وإن جهنم لم وعدهم أجمعين صاح سلمان الفارسي
لم أقف له على أصل (٣) حديث لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا فاعلموا في قوا أعدا العقائد

ترجف فقال عليكم بالقرآن عليكم بالصلاة ويحكم ليس هذا زمان حديث إنما هذا زمان بكاء وتضرع واستكانة ودعاء كدعاء الغريق إنما هذا زمان احفظ لسانك وأخف مكانك وعالج قلبك وخذ ماتعرف ودع ماتنكر ورؤى التفضل يوما وهو يمشي قليل له إلى أين؟ قال لا أدري وكان يمشي والمها من الخوف . وقال ذر بن عمر لأبيه عمر بن ذر : ما بال للتكلمين يتكلمون فلا يبكي أحد فاذا تكلمت أنت سمعت البكاء من كل جانب فقال يا بني ليست النائمة الشكلى كالنائمة للسأجرة وحكي أن قوما وقفوا بعباد وهو يبكي فقالوا ما الذي يبكيك يرحمك الله ؟ قال قرحة يجدها الخائفون في قلوبهم قالوا وما هي ؟ قال روعة النداء بالعرض على الله عز وجل . وكان الخواص يبكي ويقول في مناجاته قد كبرت وضعف جسمي عن خدمتك فأعطني . وقال صالح للري : قدم علينا ابن السها مرة فقال أرني شيئا من بعض عجائب عبادكم فذهبت به إلى رجل في بعض الأحياء في خص له فاستأذنا عليه فاذا رجلا يعمل خوصا فقرأت عليه - إذا الأغلال في أعناقهم والسلاسل يسحبون في الحميم ثم في النار يسجرون - فشقق الرجل شهقة وخر مغشيا عليه فخرجنا من عنده وتركناه على حاله وذهبنا إلى آخر فدخلنا عليه فقرأت هذه الآية فشقق شهقة وخر مغشيا عليه فذهبنا واستأذنا على ثالث فقال ادخلوا إن لم تشغلونا عن ربنا فقرأت - ذلك لمن خاف مقامي وخاف وعيد - فشقق شهقة فبدا الدم من منخريه وجعل يتشحط في دمه حتى يبس فتركناه على حاله وخرجنا فأدركته على ستة أنفس كل فخرج من عنده وتركه مغشيا عليه ثم أتيت به إلى السابع فاستأذنا فاذا امرأة من داخل الحصن تقول ادخلوا فدخلنا فاذا شيخ فان جالس في مصلاه فسلمنا عليه فلم يشعر بسلامنا فقلت بصوت عال إلا إن للخلق غدا مقاما فقال الشيخ بين يدي من ويحك ثم بقي مبهوتا فأعما فاه شاخصا بصره يصيح بصوت له ضعيف أوه أوه حتى انقطع ذلك الصوت فقالت امرأته اخرجوا فانكم لا تنتفعون به الساعة فلما كان بعد ذلك سألت عن القوم فاذا ثلاثة قد أفاقوا وثلاثة قد لحقوا بالله تعالى وأما الشيخ فانه مكث ثلاثة أيام على حاله مبهوتا متجبرا لا يؤدي فرضا قلبا كان بعد ثلاث عقل وكان يزيد بن الأسود يرى أنه من الأبدال وكان قد حلف أنه لا يضحك أبدا ولا ينام مضطجعا ولا يأكل ممنا أبدا فما روى ضاحكا ولا مضطجعا ولا يأكل ممنا حتى مات رحمه الله . وقال الحجاج لسعيد بن جبير بلغني أنك لم تضحك قط فقال كيف أضحك وجههم قد سرعت الأغلال قد نصبت والزبانية قد أعدت وقال رجل للحسين يا أبا سعيد كيف أصبحت قال بخير قال كيف حالك فتبسم الحسن وقال تسألني عن حالي ما ظنك بناس ركبوا سفينة حتى توسطوا البحر فانكسرت سفينتهم فتعلق كل إنسان منهم بخشبة على أي حال يكون قال الرجل على حال شديدة قال الحسن حالي أشد من حالهم . ودخلت مولاة لعمر بن عبد العزيز عليه فسلمت عليه ثم قامت إلى مسجد في بيته فصلت فيه ركعتين وغلبتها عينها فرقدت فاستبكت في منامها ثم انتهت فقالت يا أمير المؤمنين إني والله رأيت عجبا قال وما ذلك ؟ قالت رأيت النار وهي تزفر على أهلها ثم جئ بالصراط فوضع على منها فقال هيه قالت جئ بعد الملك بن مروان فجعل عليه فامضى عليه إلا يسير حتى انكفأ به الصراط فهوى إلى جهنم فقال عمر هيه قالت ثم جئ بالوليد بن عبد الملك فجعل عليه فامضى إلا يسير حتى انكفأ به الصراط فهوى إلى جهنم فقال عمر هيه قالت ثم جئ بسلیمان بن عبد الملك فامضى عليه إلا يسير حتى انكفأ به الصراط فهوى كذلك فقال عمر هيه قالت ثم جئ بك والله يا أمير المؤمنين فصاح عمر رحمه الله عليه صيحة خرو مغشيا عليه فقامت إليه فجعلت تنادي في أذنه يا أمير المؤمنين إني رأيتك والله قد نجوت إني رأيتك والله قد نجوت قال وهي تنادي وهو يصيح ويفحص برجليه

رسول الله صلى الله عليه وسلم وضعه يده فقال إذن لا يردده إلى مكانه غير يدك ولا يكون لك سلم غير عاتق عمر فأقامه على عاتقه وورده إلى موضعه ومن أدبهم أن لا يرون أنفسهم ملكا يخصون به قال ابراهيم بن شيان كنا لاصحاب من يقول نمل . أخبرنا بذلك رضى الدين عن أبي الظفر عن والده أبي القاسم القشيري قال سمعت أبا حاتم الصوفي قال سمعت أبا نصر السراج يقول ذلك وقال أحمد بن القلانسي دخلت على قوم من الفقهاء يوما بالبصرة فأكرموني

ويحكى أن أويسا القرنى رحمه الله كان يحضر عند القاص فيسكى من كلامه فاذا ذكر النار صرخ أويس ثم يقوم منطلقا فيقبه الناس فيقولون مجنون مجنون . وقال معاذ بن جبل رضى الله عنه إن المؤمن لا يسكن روعه حتى يترك جسر جهنم وراءه وكان طاوس يفرش له الفرش فيضطجع ويتقلب كما تتقلب الحبة في القلى ثم يثب فيدرجه ويستقبل القبلة حتى الصباح ويقول طير ذكر جهنم نوم الخائفين . وقال الحسن البصرى رحمه الله : يخرج من النار رجل بعد ألف عام ياليتني كنت ذلك الرجل وإنما قال ذلك خوفا من الخلود وسوء الخاتمة . وروى أنه ماضحك أربعين سنة قال وكنت إذا رأيته قاعدا كأنه أسير قد قدم لتضرب عنقه وإذا تسكلم كأنه يماين الآخرة فيخبر عن مشاهدتها فاذا سكنت كأن النار تسعر بين عينيه وعوتب في شدة حزنه وخوفه فقال ما يؤمننى أن يكون الله تعالى قد اطلع في طي بعض ما يكره فمقتنى فقال اذهب فلا غفرت لك فأنا أعلم في غير معمل . وعن ابن السكك : قال وعظت يوما في مجلس قمام شاب من القوم فقال يا أبا العباس لقد وعظت اليوم بكلمة ما كنا نبأى أن لا نسمع غيرها قلت وماهى رحمك الله قال قولك لقد قطع قلوب الخائفين طول الخلودين إما في الجنة أوفى النار ثم غاب عنى فقعدته في المجلس الآخر فلم أره فسألت عنه فأخبرت أنه مريض يعاد فأتيته أعوده فقلت يا أخى ما الذى أرى بك فقال يا أبا العباس ذلك من قولك لقد قطع قلوب الخائفين طول الخلودين إما في الجنة أو النار قال ثم مات رحمه الله فرأيت في المنام فقلت يا أخى ما فعل الله بك ؟ قال غفرلى ورحمنى وأدخلنى الجنة قلت بماذا ؟ قال بالكلمة فهذه مخاوف الأنبياء والأولياء والعلماء والصالحين ونحن أجدر بالخوف منهم لكن ليس الخوف بكثرة الذنوب بل بصفاء القلوب وكمال المعرفة وإلا فليس أمننا لقلة ذنوبنا وكثرة طاعاتنا بل قادتنا شهوتنا وغلبت علينا شقوتنا وصدتنا عن ملاحظة أحوالنا غفلتنا وقسوتنا فلا قرب الرحيل ينهبنا ولا كثرة الذنوب تحركنا ولا مشاهدة أحوال الخائفين تخوفنا ولا خطر الخاتمة يزحزحنا فنسأل الله تعالى أن يتدارك فضله وجوده أحوالنا فيضاحنا إن كان تحريك اللسان بمجرد السؤال دون الاستعداد ينفعنا . ومن العجائب أنا إذا أردنا للال في الدنيا زرنا وغرنا وأجرونا وركبنا البحار والبرارى وخطرونا وإن أردنا طلب رتبة العلم تفقهنا وتعبنا في حفظه وتكراره وسهرنا ونجهدنا في طلب أرزاقنا ولا نشق بضمان الله لنا ولا نجلس في بيوتنا فنقول اللهم ارزقنا ثم إذا ظمحت أعيننا نحو الملك الدائم للقيم قنعنا بأن نقول بألسنتنا اللهم اغفر لنا وارحمنا والذى إلينا رجاءنا وبه اعتزازنا ينادينا ويقول - وأن ليس للإنسان إلا ما سعى . ولا يغرنكم بالله الغرور . يا أيها الإنسان ما غرك بربك الكريم - ثم كل ذلك لا ينهنا ولا يخرجنا عن أودية غرورنا وأمانينا فما هذه إلا عنة هائلة إن لم يتفضل الله علينا بتوبة نصوح يتداركنا بها ويجيرنا فنسأل الله تعالى أن يتوب علينا بل نسأله أن يشوق إلى التوبة سرائر قلوبنا وأن لا يجعل حركة اللسان بسؤال التوبة غاية حظنا فنكون ممن يقول ولا يعمل ويسمع ولا يقبل إذا سمعنا الوعظ بكينا وإذا جاء وقت العمل بما سمعناه عصينا فلا علامة للخذلان أعظم من هذا فنسأل الله تعالى أن يمن علينا بالتوفيق والرشد عنه وفضله ولنقتصر من حكاية أحوال الخائفين على ما أوردناه فان القليل من هذا يصادف القلب القابل فيكفى والكثير منه وإن أفيض على القلب القابل فلا يغنى . ولقد صدق الراهب الذى حكى عنه عيسى بن مالك الخولاني وكان من خيار العباد أنه رآه على باب بيت للقدس واقفا كهية المحزون من شدة الوله ما يكاد يرقأ قدمه من كثرة البكاء فقال عيسى لما رأيته هالتي منظره فقلت أيها الراهب أوصنى بوصية أحفظها عنك فقال يا أخى بماذا أوصيك إن استطعت أن تكون بمنزلة رجل قد احتوشته السباع والموام فهو خائف حذر

ويجأونى قهلت يوما لبعضهم أين إزارى فسقطت من أعينهم . وكان إبراهيم بن آدم إذا سمع إنسان شارطه على ثلاثة أشياء أن تكون الخدمة والأذان له وأن تكون يده في جميع ما يفتح الله عليهم من الدنيا كيده فقال رجل من أصحابه أنا لا أقدر على هذا فقال أعجبني صدقك . وكان إبراهيم ابن آدم ينظر البسائين ويعمل في الحصاد وينفق على أصحابه . وكان من أخلاق السلف أن كل من احتاج إلى شيء من مال أخيه استعمله من غير مؤامرة قال الله

يخاف أن يفشل ففترسه السباع أو يسوق فتشه الهوام فهو مذعور القلب وجل فهو في الخفاة ليله وإن أمن للعترون وفي الحزن نهاره. وإن فرح البطالون ثم ولى وتركى قلقت لو زدتن شيئا عسى ينفعني فقال الظمآن يحزبه من الماء أسره وقد صدق فإن القلب الصافي يحركه أدنى عناية والقلب الجامد تنبو عنه كل للواعظ وما ذكره من تقديره أنه احتوشته السباع والهوام فلا ينبغي أن يظن أنه تقدير بل هو تحقيق فانك لو شاهدت بنور البصيرة باطنك لرأيت مشحونا بأصناف السباع وأنواع الهوام مثل الغضب والشهوة والحقد والحسد والكبر والعجب والرياء وغيرها وهي التي لا تزال تفرسك وتتهشك إن غفلت عنها لحظة إلا أنك محجوب العين عن مشاهدتها فإذا انكشف الغطاء ووضعت في قبرك عايتها وقد تمثأت لك بصورها وأشكالها الواقعة لما فيها قري عينك العقارب والحيات وقد أهدقت بك في قبرك وإنما هي صفاتك الحاضرة الآن قد انكشفت لك صورها فإن أردت أن تقتلها وتغيرها وأنت قادر عليها قبل الموت فافعل وإلا فوطن نفسك على لدغها ونهشها لصميم قلبك فضلا عن ظاهر بشرتك والسلام.

كتاب الفقر والزهد

(وهو الكتاب الرابع من ربيع النجيات من كتب إحياء علوم الدين)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي تسبح له الرمال ، وتسجد له الظلال ، وتذكك من هيئته الجبال ، خلق الإنسان من الطين اللازب والصلصال ، وزين صورته بأحسن تقويم وأتم اعتدال ، وعصم قلبه بنور الهداية عن ورطات الضلال ، وأذن له في قرع باب الخدمة بالقدو والأصال ، ثم كل بصيرة المخلص في خدمته بنور العبرة حتى لاحظ بضائته حضرة الجلال ، فلاح له من البهجة والبهاء والكمال ، ما استقبح دون مبادئ إشرافه كل حسن وجمال ، واستقل كل ماصرفه عن مشاهدته وملازمته غاية الاستئصال ، وتمثل له ظاهر الدنيا في صورة امرأة جميلة تيس وتختال ، وانكشف له باطنها عن عجوز شوهاء عججت من طينة الحزى وضربت في قالب النكال ، وهي متلفة بجلبابها لتخفي قبائح أسرارها بلطائف السحر والاحتيال ، وقد نصبت حبالها في مدارج الرجال ، فهي تقتصصهم بضروب السكر والاعتيال ، ثم لا تجترى معهم بالخلف في مواعيد الوصال ، بل تقيدهم مع قطع الوصال بالسلاسل والأغلال ، وتبليهم بأنواع البلايا والأنكال ، فلما انكشف للعارفين منها قبائح الأسرار والأفعال ، زهدوا فيها زهد البغض لها فتركوها وتركوا التفاخر والتكاثر بالأموال ، وأقبلوا بكنههم على حضرة الجلال ، واتقن منها بوصال ليس دونه انفصال ، ومشاهدة أبدية لا يعتريها فناء ولا زوال ، والصلاة على سيدنا محمد سيد الأنبياء وعلى آله خير آل .

[أما بعد] فإن الدنيا عدوة لله عز وجل بغرورها ضل وبكرها زل من زل فخبار رأس الخطايا والسيئات ، وبغضها أم الطاعات وأس القربات ، وقد استقصينا ما يتعلق بوصفها وضم الحب لها في كتاب ذم الدنيا من ربيع النجيات ، ونحن الآن نذكر فضل البغض لها والزهد فيها فانه رأس النجيات ، فلا مطمع في النجاة إلا بالانقطاع عن الدنيا والبعد منها الكن مقاطعة إما أن تكون بانزوائها عن العيد ويسمى ذلك قفرا وإما بانزواء العبد عنها ويسمى ذلك زهدا ولكل واحد منهما درجة في نيل السعادات وحظ في الاعانة على الفوز والنجاة ونحن الآن نذكر حقيقة الفقر والزهد ودور جاتهما وأقسامهما وشروطهما وأحكامهما ونذكر الفقر في شطر من الكتاب والزهد في شطر آخر منه ونبدأ بذكر الفقر فنقول : [الشطر الأول من الكتاب في الفقر] وفيه بيان حقيقة الفقر وبيان فضيلة الفقر مطلقا وبيان

(كتاب الفقر والزهد)

تعالى - وأمرهم شورى
بينهم - أى مشاعهم فيه
سواء ومن أدبهم أنهم
إذا استقلوا صاحباً
يهمون أنفسهم
ويتسبون في إزالة
ذلك من بواطنهم لأن
انطواء الضمير على
مثل ذلك للمصاحب
وليحة في الصحة . قال
أبو بكر الصكافي
صحبني رجل وكان على
قلبي ثقباً فوهبت له
شيئاً فبني أن يزول ثقبه
من قلبي فلم يزول فخلوت
به يوماً وقلت له ضع
رجلك على خدي فأبى
فقلت له لا بد من ذلك
فقص ذلك فزال
ما كنت أجده في
باطني قال الرقي قصدت
من الشام إلى الحجاز

خصوص فضيلة الفقراء وبيان فضيلة الفقير على الغنى وبيان أدب الفقير في فقره وبيان أدبه في قبوله العطاء وبيان تحريم السؤال بغير ضرورة وبيان مقدار الغنى المحرم للسؤال وبيان أحوال السائلين والله للوفق للصواب بلطفه وكرمه .

(بيان حقيقة الفقر واختلاف أحوال الفقير وأساميه)

اعلم أن الفقر عبارة عن فقد ما هو محتاج إليه أما فقد ما لا حاجة إليه فلا يسمى فقرا وإن كان المحتاج إليه موجودا مقدورا عليه لم يكن المحتاج فقيرا وإذا فهمت هذا لم تشك في أن كل موجود سوى الله تعالى فهو فقير لأنه محتاج إلى دوام الوجود في ثانی الحال ودوام وجوده مستفاد من فضل الله تعالى وجوده فإن كان في الوجود موجود ليس وجوده مستفاد من غير الغنى للطلاق ولا يتصور أن يكون مثل هذا الوجود إلا واحدا فليس في الوجود إلا غنى واحد وكل من عداه فأنهم محتاجون إليه ليدوم وجودهم بالدوام وإلى هذا الحصر الإشارة بقوله تعالى - والله الغنى وأتم الفقراء - هذا معنى الفقر مطلقا ولكننا لنقصه بيان الفقر المطلق بل الفقر من المال على الخصوص وإلا فقير العبد بالأضافة إلى أصناف حاجاته لا ينحصر لأن حاجاته لا حصر لها ومن جملة حاجاته ما يتوصل إليه بالمال وهو الذي يريد الآن بيانه فقط فنقول: كل فاقد للمال فانا نسميه فقيرا بالأضافة إلى المال الذي فقده إذا كان ذلك المفقود محتاجا إليه في حقه ثم يتصور أن يكون له خمسة أحوال عند الفقر ونحن نميزها ونخصص كل حال باسم لتتوصل بالتمييز إلى ذكر أحكامها : الحالة الأولى وهي العليا أن يكون بحيث لو أتاه المال لكرهه وتأذى به وهرب من أخذه مبغضا له ومحتزرا من شره وشغله وهو الزهد واسم صاحبه الزاهد . الثانية أن يكون بحيث لا يرغب فيه رغبة يفرح لحصوله ولا يكرهه كراهة يتأذى بها ويزهده فيه لو أتاه وصاحب هذه الحالة يسمى راضيا . الثالثة أن يكون وجود المال أحب إليه من عدمه لرغبة فيه ولو لم يبلغ من رغبته أن ينهض لطلبه بل إن أتاه صفوا عفوا أخذه وفرح به وإن افتقر إلى تعب في طلبه لم يشتغل به وصاحب هذه الحالة نسميه قائما إذ قنع نفسه بالوجود حتى ترك الطلب مع ما فيها من الرغبة الضعيفة . الرابعة أن يكون تركه الطلب المعجزه وإلا فهو راغب فيه رغبة لو وجد نبذ إلى طلبه ولو بالتعب لطلبه وهو مشغول بالطلب وصاحب هذه الحالة نسميه بالحريص . الخامسة أن يكون ما فقده من المال مضطرا إليه كالجائع الفاقد للخبز والعارى الفاقد للثوب ويسمى صاحب هذه الحالة مضطرا كيفما كانت رغبته في الطلب إما ضعيفة وإما قوية وقلما تنفك هذه الحالة عن الرغبة ، فهذه خمسة أحوال أعلاها الزهد والاضطرار إن انضم إليه الزهد وتصور ذلك فهو أقصى درجات الزهد كما سيأتي بيانه ووراء هذه الأحوال الخمسة حالة هي أعلى من الزهد وهي أن يستوى عنده وجود المال وبقده فإن وجد لم يفرح به ولم يتأذى وإن فقده فكذلك بل حاله كما كان حال عائشة رضي الله تعالى عنها إذ أتاهامائة ألف درهم من العطاء فأخذتها وقرقها من يومها فقالت خادمتها ما استطعت فيما فرقت اليوم أن تشتري لنا بدرم لحا فطر عليه فقالت لو ذكرتني لبعلت فمن هذه حاله لو كانت الدنيا بخذا فير هافي يده وخزائمه لم تضره إذ هو يرى الأموال في خزانة الله تعالى لا في يد نفسه فلا يفرق بين أن تكون في يده أو في يد غيره وينبغي أن يسمى صاحب هذه الحالة المستغنى لأنه غنى عن المال ووجوده جميعا وليفهم من هذا الاسم معنى يفارق اسم الغنى للطلق على الله تعالى وعلى كل من كثر ماله من العباد فإن كثر ماله من العباد وهو يفرح به فهو فقير إلى بقاء المال في يده وإنما هو غنى عن دخول المال في يده لا عن بقاءه فهو إذن فقير من وجه وأما هذا الشخص فهو غنى عن دخول المال في يده وعن بقاءه في يده وعن خروجه من يده أيضا فإنه ليس يتأذى به ليجتاح إلى إخراجه وليس يفرح به ليجتاح إلى بقاءه وليس فاقدا له

حقى سألت الكتاني
عن هذه الحكاية .
ومن أدبهم تقديم من
يسرفون فضله والتوسعة
له في المجلس والايثار
بالموضع . روى أن
رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان جالسا
في صفة ضيقة فجاءه
قوم من البدرين فلم
يجدوا موضعا يجلسون
فيه فأقام رسول الله
صلى الله عليه وسلم من
لم يكن من أهل بدر
فجلسوا مكانهم فاشتد
ذلك عليهم فأمر الله
تعالى - وإذا قيل
انشزوا فانشزوا - الآية
وحكى أن علي بن بدار
الصوفي ورد على أبي
عبد الله بن خفيف
زائرا فمأشيا قال له

ليحتاج إلى الدخول في يده ففناه إلى العموم أميل فهو إلى الغنى الذي هو وصف الله تعالى أقرب وإنما قرب العبد من الله تعالى بقرب الصفات لا بقرب المكان ولكننا لانسمى صاحب هذه الحالة غنيا بل مستغنيا ليقى الغنى اسما لمن له الغنى المطلق عن كل شيء وأما هذا العبد فان استغنى عن المال وجودا أو عدما فلم يستغن عن أشياء أخر سواه ولم يستغن عن مدد توفيق الله له ليقى استغناؤه الذي زين الله به قلبه فان القلب للمقيد بحب المال رقيق والمستغنى عنه حر والله تعالى هو الذي أعظمه من هذا الرق فهو محتاج إلى دوام هذا العتق والقلوب متقلبة بين الرق والحرية في أوقات متقاربة لأنها بين أصعبين من أصابع الرحمن فلذلك لم يكن اسم الغنى مطلقا عليه مع هذا الكمال إلا مجازا . واعلم أن الزهد درجة هي كمال الأبرار وصاحب هذه الحالة من اللقرين فلا جرم صار الزهد في حقه قصانا إذ حسنات الأبرار سيئات اللقرين وهذا لأن السكاره للدنيا مشغول بالدنيا كما أن الراغب فيها مشغول بها والشغل بما سوى الله تعالى حجاب عن الله تعالى إذ لا بعد بينك وبين الله تعالى حتى يكون البعد حجابا فإنه أقرب إليك من جبل الوريد وليس هو في مكان حتى تكون السموات والأرض حجابا بينك وبينه فلا حجاب بينك وبينه إلا شغلك بغيره وشغلك بنفسك وشهواتك شغل بغيره وأنت لا تزال مشغولا بنفسك وبشبهات نفسك فكذلك لا تزال محجوبا عنه فالمشغول بحب نفسه مشغول عن الله تعالى والمشغول بيفض نفسه أيضا مشغول عن الله تعالى بكل ما سوى الله مثاله مثال الرقيب الحاضر في مجلس يجمع العاشق والعشوق فان التفت قلب العاشق إلى الرقيب وإلى بغضه واستقاله وكرهه حضوره فهو في حال اشتغال قلبه يفيضه مصروف عن التلذذ بمشاهدة معشوقة ولو استغرقه المشق لغفل عن غير للعشوق ولم يلتفت إليه فكما أن النظر إلى غير للعشوق لحبه عند حضور للعشوق شرك في العشق ونقص فيه فكذا النظر إلى غير المحبوب لبغضه شرك فيه ونقص ولكن أحدهما أخف من الآخر بل الكمال في أن لا يلتفت القلب إلى غير المحبوبة بغضا وحبا فانه كما لا يجتمع في القلب حبان في حالة واحدة فلا يجتمع أيضا بغض وحب في حالة واحدة فالمشغول بفيض الدنيا غافل عن الله كالمشغول بحبها إلا أن المشغول بحبها غافل وهو في غفلته سالك في طريق البعد والمشغول ببغضها غافل وهو في غفلته سالك في طريق القرب إذ يرجي له أن ينتهي حاله إلى أن تزول هذه الغفلة وتبدل بالشهود الكمال له مرتقب لأن بغض الدنيا مطية توصل إلى الله فالحب والبغض كرجلين في طريق الحج مشغولين بركوب الناقة وعلفها وتسييرها ولكن أحدهما مستقبل الكعبة والآخر مستدير لها فهما سيان بالاضافة إلى الحال في أن كل واحد منهما محجوب عن الكعبة ومشغول عنها ولكن حال المستقبل محمود بالاضافة إلى المستدير إذ يرجي له الوصول إليها وليس محمودا بالاضافة إلى المستكف في الكعبة اللازم لها الذي لا يخرج منها حتى يفتقر إلى الاشتغال بالادابة في الوصول إليها فلا ينبغي أن تظن أن بغض الدنيا مقصود في عينه بل الدنيا عائق عن الله تعالى ولا وصول إليه إلا بدفع العائق ولذلك قال أبو سليمان الداراني رحمه الله من زهد في الدنيا واقتصر عليه فقد استعجل الراحة بل ينبغي أن يشتغل بالآخرة فيبين أن سلوك طريق الآخرة وراء الزهد كما أن سلوك طريق الحج وراء دفع الغريم العائق عن الحج، فاذن قد ظهر أن الزهد في الدنيا أن أريد به عدم الرغبة في وجودها وعدمها فو غاية الكمال وإن أريد به الرغبة في عدمها فهو كمال بالاضافة إلى درجة الراضى والقانع والحريص وحصان بالاضافة إلى درجة للمستغنى بل النكال في حق المال أن يستوى عندك المال والماء وكثرة الماء في جوارك لا تؤذيك بأن تكون على شاطئ البحر ولا قلته تؤذيك إلا في قدر الضرورة مع أن المال محتاج إليه كما أن الماء محتاج إليه فلا يكون قلبك مشغولا بالفراز عن جوار الماء الكثير ولا يفيض الماء الكثير بل تقول أشرب

أبو عبد الله تقدم فقال
بأي عذر فقال بأنك
لقيت الجنيد وما لقيته
ومن أدبهم ترك محبة
من همه شيء من
فضول الدنيا قال الله
تعالى - فأعرض عن
تولي عن ذكرنا ولم يرد
إلا الحياة الدنيا -
ومن أدبهم بذلك
الانصاف للاخوان
وترك مطالبة الانصاف
قال أبو عثمان الحيري
حق الصبغة أن توسع
على أخيك من مالك
ولا تطمع في ماله وتتصفه
من نفسك ولا تطلب
منه الانصاف وتكون
تبعاله ولا تطمع أن
يكون تبعالك وتستكثر
ما يصل اليك منه
وتستقل ما يصل اليك

منه بقدر الحاجة وأسقى منه عباد الله بقدر الحاجة ولا يخل به على أحد فهكذا ينبغي أن يكون للمال لأن الخبز والماء واحد في الحاجة وإنما الفرق بينهما في قلة أحدهما وكثرة الآخر وإذا عرفت الله تعالى ووقعت بتدبيره الذي دبره العالم علمت أن قدر حاجتك من الخبز يأتيك لأحالة ما دمت حيا كأيأتيك قدر حاجتك من الماء على ماسيأتي يانه في كتاب التوكل إن شاء الله تعالى، قال أحمد بن أبي الحواري قلت لأبي سليمان الداراني قال مالك بن دينار للمغيرة أذهب إلى البيت فخذ الركة التي أهديتها لي فإن العدو يوسوس لي أن اللص قد أخذها قال أبو سليمان هذا من ضعف قلوب الصوفية قد زاده في الدنيا ما غلبه من أخذها فينب أن كراهية كون الركة في بيته التفات إليها سببه الضعف والنقصان . فان قلت فما بال الأنبياء والأولياء هربوا من المال وقرعوا منه كل التفار . فأقول: كما هربوا من الماء على معنى أنهم ما شربوا أكثر من حاجتهم فقرعوا عما وراءه ولم يجمعوه في القرب والروايا يديرونه مع أنفسهم بل تركوه في الأنهار والآبار والبراري المحتاجين إليه لأنهم كانت قلوبهم مشغولة بحبه أو بغضه وقد حملت خزائن الأرض إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وإلى أبي بكر وعمر رضي الله عنهما فأخذوها ووضعوها في مواضعها وما هربوا منها (١) إذ كان يستوى عندهم المال والماء والذهب والحجر وما نقل عنهم من امتناع فاما أن ينقل عن من خاف أن لو أخذها أن يخذله المال ويقيد قلبه فيدعوه إلى الشهوات وهذا حال الضعفاء فلا جرم البغض للمال والمهرب منه في حقهم كمال وهذا حكم جميع الخلق لأن كلهم ضعفاء إلا الأنبياء والأولياء وإما أن ينقل عن قوى بلغ الكمال ولكن أظهر القرار والنفار نزولاً إلى درجة الضعفاء ليقنتوا به في الترك إذ لو اقتدوا به في الأخذ لهلكوا كما يفر الرجل العزم بين يدي أولاده من الحية لا لضعفه عن أخذها ولكن لعله أنه لو أخذها أخذها أولاده إذا زار أوهافهم لكون والسير بسير الضعفاء ضرورة الأنبياء والأولياء والعلماء فقد عرفت إذن أن الراتب ست وأعلاه رتبة للمستغنى ثم الزاهد ثم الراضى ثم القانع ثم الحريص ، وأما المضطر فيتنصور في حقه أيضا الزهد والرضا والقناعة ودرجته تختلف بحسب اختلاف هذه الأحوال واسم الفقير يطلق على هذه الخمسة أما تسمية المستغنى فقيرا فلا وجه لها بهذا المعنى بل إن ممي فقيرا بمعنى آخر وهو معرفته بكونه محتاجا إلى الله تعالى في جميع أموره عامة وفي بقاء استغناؤه عن المال خاصة فيكون اسم الفقير له كاسم العبد لمن عرف نفسه بالبودية وأقر بها فإنه أحق باسم العبد من الغافلين وإن كان اسم العبد عاما للخلق فكذلك اسم الفقير عام ومن عرف نفسه بالفقر إلى الله تعالى فهو أحق باسم الفقير فاسم الفقير مشترك بين هذين العنيتين وإذا عرفت هذا الاشتراك فهمت أن قول رسول الله صلى الله عليه وسلم «أعوذ بك من الفقر (٢)»

(١) حديث إن خزائن الأرض حملت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وإلى أبي بكر وعمر فأخذوها ووضعوها في مواضعها هذا معروف وقد تقدم في آداب المعيشة من عند البخاري تعليقا مجزوما به من حديث أنس أتى النبي صلى الله عليه وسلم بمال من البحرين وكان أكو مال أتى به فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الصلاة ولم يلتفت إليه فلما قضى الصلاة جاء فجلس إليه فلما كان يرى أحدا إلا أعطاه ووصله عمر بن محمد البحري في صحيحه من هذا الوجه وفي الصحيحين من حديث عمرو بن عوف قدم أبو عبيدة بمال من البحرين فسمعت الأنصار بقدمه الحديث ولهما من حديث جابر لوجاءنا مال البحرين أعطيتك هكذا ثلاثا فلم يقدم حتى توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمر أبو بكر مناديا فنادي من كان له على رسول الله صلى الله عليه وسلم عدة أودين فليأتنا قلت إن النبي صلى الله عليه وسلم وعدني ثلثا (٢) حديث أعوذ بك من الفقر تقدم في الأذكار والدعوات .

منك . ومن أدبهم في الصحبة لين الجانب وترك ظهور النفس بالصولة . قال أبو علي الروذباري الصولة على من فوقك قحة وعلى من مثلك سوء أدب وعلى من دونك عجز ومن أدبهم أن لا يجري في كلامهم لو كان كذا لم يكن كذا وليت كان كذا وعسى أن يكون كذا فاتهم يرون هذه التقديرات عليه اعتراضا . ومن أدبهم في الصحبة حذر للمفارقة والحرص على الملازمة . قيل صحب رجل رجلا ثم أراد المفارقة فاستأذن صاحبه فقال بشرط أن لا تصحب أحدا إلا إذا كان فوقنا وإن كان

وقوله عليه السلام « كاد الفقر أن يكون كفرا »^(١) لا يناقض قوله « أحيى مسكينا وأميتى مسكينا »^(٢) إذ فقر المضطر هو الذي استعاذ منه والفقر الذي هو الاعتراف بالمسكنة والذلة والافتقار إلى الله تعالى هو الذي سأله في دعائه صلى الله عليه وسلم وعلى كل عبد مصطفي من أهل الأرض والسماء .

(بيان فضيلة الفقر مطلقا)

أما من الآيات فيدل عليه قوله تعالى - للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم - الآية وقال تعالى - للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله لا يستطيعون ضربا في الأرض - ساق الكلام في معرض اللوح ثم قدم وصفهم بالفقر على وصفهم بالمهجرة والاحصار وفيه دلالة ظاهرة على مدح الفقر . وأما الأخبار : في مدح الفقر فأكثر من أن تحصى روى عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه « أي الناس خير فقالوا مؤسرين للمال يعطى حق الله في نفسه وماله فقال نعم الرجل هذا وليس به قالوا فمن خير الناس يارسل الله قال فقير يعطى جهده »^(٣) وقال صلى الله عليه وسلم لبلال « القى الله فقيرا ولا تلقه غنيا »^(٤) وقال عليه السلام « إن الله يحب الفقير المتعفف أبا العيال »^(٥) وفي الخبر المشهور « يدخل قراء أمي الجنة قبل أغنيائها بخمسةائة عام »^(٦) وفي حديث آخر « بأربعين خريفا »^(٧) أي أربعين سنة فيكون للراد به تقدير تقدم الفقير الحريص على التقى الحريص والتقدير بخمسةائة عام تقدير تقدم الفقير الزاهد على التقى الراغب وما ذكرناه من اختلاف درجات الفقر يترك بالضرورة تفاوتنا بين الفقراء في درجاتهم وكان الفقير الحريص على درجة من خمس وعشرين درجة من الفقير الزاهد إذ هذه نسبة الأربعين إلى خمسةائة ولا تظن أن تقدير رسول الله صلى الله عليه وسلم يجري على لسانه جزافا وبالاتفاق بل لا يستنطق صلى الله عليه وسلم إلا بحقيقة الحق فانه لا ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى وهذا كقوله صلى الله عليه وسلم « الرؤيا الصالحة جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة »^(٨) فانه تقدير تحقيق لا محالة ولكن ليس في قوة غيره أن يعرف علة تلك النسبة إلا بتخمين فأما بالتحقيق فلا إذ يعلم أن النبوة عبارة عما يختص به النبي ويفارق به غيره وهو يختص بأنواع من الخواص أحدها أنه يعرف حقائق الأمور المتعلقة بالله وصفاته ولللائكة والدار الآخرة لا كما يعلمه غيره

(١) حديث كاد الفقر أن يكون كفرا تقدم في ذم الحسد (٢) حديث اللهم أحيى مسكينا وأميتى مسكينا الترمذى من حديث أنس وحسنه وابن ماجه والحاكم وصححه من حديث أبي سعيد وقد تقدم (٣) حديث ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه أي الناس خير فقالوا مؤسرين للمال يعطى حق الله من نفسه وماله فقال نعم الرجل هذا وليس به قالوا فمن خير الناس قال فقير يعطى جهده أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس بسند ضعيف مقتصر على للرفوع منه دون سؤاله لأصحابه وسؤالهم له (٤) حديث قال لبلال القى الله فقيرا ولا تلقه غنيا الحاكم في كتاب علامات أهل التحقيق من حديث بلال ورواه الطبراني من حديث أبي سعيد بلفظ مت فقيرا ولا تمت غنيا وكلاهما ضعيف (٥) حديث إن الله يحب الفقير المتعفف أبا العيال ابن ماجه من حديث عمران ابن حصين وقد تقدم (٦) حديث يدخل قراء أمي الجنة قبل أغنيائهم بخمسةائة عام الترمذى من حديث أبي هريرة وقال حسن صحيح وقد تقدم (٧) حديث دخولهم قبلهم بأربعين خريفا مسلم من حديث عبد الله بن عمرو إلا أنه قال قراء المهاجرين والترمذى من حديث جابر وأنس (٨) حديث الرؤيا الصالحة جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة البخارى من حديث أبي سعيد ورواه هو ومسلم من حديث أبي هريرة وعبادة بن الصامت وأنس بلفظ رؤيا المؤمن جزء الحديث وقد تقدم .

فوقنا أيضا فلا تصعبه
لأنك صحبتنا أولا فقال
الرجل زال عن قلبى
نية المفارقة . ومن
أدبهم التعطف على
الأصاغر . قيل :
كان إبراهيم بن
أدم يعمل في الحصاد
ويطعم الأصحاب وكانوا
يجتمعون بالليل وهم
صيام وربما كان يتأخر
في بعض الأيام في العمل
فقالوا ليلة تعالوانا كل
قطورنا دونه حتى يعود
بعد هذا يسرع
فأفطروا وناموا فخرج
إبراهيم فوجدهم نياما
فقال مساكين لعلهم
لم يكن لهم طعام فعد
إلى شيء من الدقيق
فصبه فانتبهوا وهو
ينفخ في النار واضعا

بل مخالفا له بكثرة المعلومات وزيادة اليقين والتحقيق والكشف والثاني أن له في نفسه صفة بها تم له الأفعال الخارقة للعادات كما أن لنا صفة بها تم الحركات للقرونة بإرادتنا وباختيارنا وهي القدرة وإن كانت القدرة وللقدر جميعا من فعل الله تعالى. والثالث أن له صفة بها يصير لللائكة ويشاهد من كأن للبصير صفة بها يفارق الأعشى حتى يدرك بها البصيرات. والرابع أن له صفة بها يدرك ما سيكون في الغيب إما في اليقظة أو في المنام إذ بها يطالع اللوح المحفوظ فيرى ما فيه من الغيب فهذه كالات وصفات يعلم ثبوتها للأنبياء ويعلم انقسام كل واحد منها إلى أقسام وربما يمكننا أن نقسمها إلى أربعين وإلى خمسين وإلى ستين ويمكننا أيضا أن تكلف تقسيمها إلى مئة وأربعين بحيث تقع الرؤيا الصحيحة جزءا واحدا من جملتها ولكن تعيين طريق واحد من طرق التقسيمات للمكنة لا يمكن إلا بظن وتخمين فلا ندري تحقيقا أنه الذي أراده رسول الله صلى الله عليه وسلم أم لا وإنما العلوم بمجامع الصفات التي بها تتم النبوة وأصل انقسامها وذلك لا يرشدنا إلى معرفة علة التقدير فكذلك نعلم أن الفقراء لهم درجات كما سبق فأنما لم كان هذا الفقير الحريص مثلا على نصف سدس درجة الفقير الزاهد حتى لم يبق له التقدم بأكثر من أربعين سنة إلى الجنة واقتضى ذلك التقدم بمجموعات عام فليس في قوة البشر غير الأنبياء الوقوف على ذلك إلا بنوع من التخمين ولا وثوق به والغرض التنبيه على منهج التقدير في أمثال هذه الأمور فإن الضعيف الإيمان قد يظن أن ذلك يجري من رسول الله صلى الله عليه وسلم على سبيل الاتفاق وحاشا منصب النبوة عن ذلك. ولترجع إلى نقل الأخبار فقد قال صلى الله عليه وسلم أيضا «خير هذه الأمة قراؤها وأسرعها تضجعا في الجنة ضعفاؤها» (١) وقال صلى الله عليه وسلم «إن لي حرفتين اثنتين فمن أحبهما فقد أحبنى ومن أبغضهما فقد أبغضني الفقر والجهاد» (٢) وروى أن جبريل عليه السلام نزل على رسول الله ﷺ فقال يا محمد إن الله عز وجل يقرأ عليك السلام ويقول آتعب أن أجعل هذه الجبال ذهبا (٣) «وتكون معك أينما كنت فأطرق رسول الله صلى الله عليه وسلم ساعة ثم قال يا جبريل إن الدنيا دار من لا دار له ومال من لا مال له ولها يجمع من لا عقل له فقال له جبريل يا محمد ثبتك الله بالقول الثابت. وروى أن للسبح صلى الله عليه وسلم مرفى سياحته رجل نائم ملتف في عبادة فأيقظه وقال يا نائم قم فاذا ذكر الله تعالى فقال ما تريد مني؟ إني قد تركت الدنيا لأهلها فقال له قم إذن يا حبيبي وموسى صلى الله عليه وسلم برجل نائم على التراب وتحت رأسه لبنة ووجهه ولحيته في التراب وهو متر بعبادة فقال يارب عبدك هذا في الدنيا ضائع فأوحى الله تعالى إليه يا موسى أما علمت آني إذا نظرت إلى عبد بوجهي كله زويت عنه الدنيا كلها وعن أبي رافع أنه قال ورد على رسول الله صلى الله عليه وسلم ضيف فلم يجد عنده ما يصلحه فأرسلني إلى رجل من يهودى خير وقال قل له يقول لك محمد أسلفني أو بعني دقيقا إلى هلال رجب قال فأنيته فقال لا والله إلا برهن فأخبرت رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فقال أما والله إني لأمين في أهل السماء أمين في أهل الأرض ولو باعني أو أسلفني لأدبت إليه اذهب بدرعي

عالمه على التراب فقالوا له في ذلك فقال قات لعلمكم لم تجدوا فطورا فتمت فقالوا انظروا بأى شيء عاملناه وبأى شيء يعاملنا. ومن أدبهم أن لا يقولوا عند الدعاء إلى أين ولم وبأى سبب؟ قال بعض العلماء إذا قال الرجل للصاحب قم بنا فقال إلى أين فلا تصعبه. وقال آخر من قال لأخيه أعطني من مالك فقال كم تريد ما قم بحق الإخاء وقد قال الشاعر:

لا يسألون أخام حين يندبهم
لثنايات على ما قال برهانا
ومن أدبهم أن لا يتكلفوا للأخوان

(١) حديث خير الأمة قراؤها وأسرعها تضجعا في الجنة ضعفاؤها لم أجده أصلا. (٢) حديث إن لي حرفتين اثنتين الحديث وفيه الفقر والجهاد لم أجده أصلا. (٣) حديث أن جبريل نزل فقال إن الله يقرأ عليك السلام ويقول آتعب أن أجعل هذه الجبال ذهبا الحديث وفيه إن الدنيا دار من لا دار له الحديث هذا ملفق من حديثين افروى الترمذي من حديث أبي أمامة عرض على ربي ليجعل لي بطحاء مكة ذهبا قلت لا يارب ولكن أشبع يوما وأجوع يوما الحديث وقال حسن ولاحمد من حديث عائشة الدنيا دار من لا دار له الحديث وقد تقدم في ذم الدنيا.

هذا إليه فارهنه فلما خرجت زلت هذه الآية - ولا تمدن عينك إلى مامتعا به أزواجا منهم زهرة الحياة الدنيا (١) - الآية وهذه الآية تعزية لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدنيا وقال صلى الله عليه وسلم «الفقر أزين بالمؤمن من العذار الحسن على خد القرس (٢)» وقال صلى الله عليه وسلم «من أصبح منكم معافى في جسمه آمنا في سربه عنده قوت يومه فكأنما حيزت له الدنيا بحذافيرها (٣)» وقال كعب الأحبار «قال الله تعالى لموسى عليه السلام يا موسى إذا رأيت الفقر مقبلا قل مرحبا بشعار الصالحين». وقال عطاء الخراساني مرني من الأنبياء بساحل فإذا هو برجل يصطاد حيتانا فقال بسم الله وألقى الشبكة فلم يخرج فيها شيء ثم مر بأخر فقال باسم الشيطان وألقى شبكته فخرج فيها من الحيتان ما كان يتقاعس من كثرتها فقال النبي صلى الله عليه وسلم: يا رب ما هذا وقد علمت أن كل ذلك يدرك قال الله تعالى لللائكة اكشفوا لعبدي عن منزلتيهما فلما رأى ما أعد الله تعالى لهذا من الكرامة ولذاك من الهوان قال رضيت يا رب وقال نبينا صلى الله عليه وسلم «اطلعت في الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء واطلعت في النار فرأيت أكثر أهلها الأغنياء والنساء» وفي لفظ آخر «قللت أبن الأغنياء قليل حبسهم الجحيم» وفي حديث آخر «فرأيت أكثر أهل النار النساء قللت ما شأتهن قليل شغلن الأحمران الذهب والزعفران (٤)» وقال صلى الله عليه وسلم «تحفة المؤمن في الدنيا الفقر (٥)» وفي الخبر «آخر الأنبياء دخولا الجنة سليمان بن داود عليهما السلام لمكان ملكه وآخر أصحابي دخولا الجنة عبد الرحمن بن عوف لأجل غناه (٦)» وفي حديث آخر «رأيت دخل الجنة زحفا (٧)» وقال للشيخ صلى الله عليه وسلم بشدة يدخل الغنى الجنة وفي خبر آخر عن أهل البيت رضى الله عنهم أنه صلى الله عليه وسلم قال «إذا أحب الله عبدا ابتلاه فإذا أحبه الحب البالغ اقتناه قيل وما اقتناه قال لم يترك له أهلا ولا مالا (٨)» وفي الخبر «إذا رأيت الفقر مقبلا قل مرحبا بشعار الصالحين وإذا رأيت الغنى مقبلا قل ذنب عجبت عقوبته (٩)» وقال موسى عليه السلام يا رب من أجاؤك من خلقك حق أحبهم لأجلك فقال: كل فقير فقير فيمكن أن يكون الثاني للتوكيد ويمكن أن يراد به الشديد الضر وقال للشيخ صلوات الله

(١) حديث أبي رافع ورد على رسول الله صلى الله عليه وسلم ضيف فلم يجد عنده ما يصلحه فأرسلني إلى رجل من يهود خيبر الحديث في نزول قوله تعالى - ولا تمدن عينك إلى مامتعا به أزواجا منهم - الطبراني بسند ضعيف (٢) حديث الفقر أزين بالمؤمن من العذار الحسن على خد القرس الطبراني من حديث شداد بن أوس بسند ضعيف والمعروف أنه من كلام عبد الرحمن بن زياد بن أنعم رواه ابن عدي في الكامل هكذا (٣) حديث من أصبح منكم معافى في جسمه الحديث الترمذي وقد تقدم (٤) حديث اطلعت في النار فرأيت أكثر أهلها النساء الحديث تقدم في آداب النكاح مع الزيادة التي في آخره (٥) حديث تحفة المؤمن في الدنيا الفقر رواه محمد بن حنفية الشيرازي في شرف الفقير وأبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث معاذ بن جبل بسند لا بأس به ورواه أبو منصور أيضا فيه من حديث ابن عمر بسند ضعيف جدا (٦) حديث آخر الأنبياء دخولا الجنة سليمان الحديث تقدم وهو في الأوسط للطبراني بإسناد فرد وفيه نكارة (٧) حديث رأيت الصالحين وإذا رأيت الغنى مقبلا قل ذنب عجبت عقوبته أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من رواية مكحول عن أبي النزداء ولم يسمع منه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام يا موسى فذكره زيادة في أوله ورواه أبو نعيم في الحلية من قول كعب

قيل لما ورد أبو خضص
العراق تكلف له
الجنيد أنوعا من
الطعمة فأنكر ذلك
أبو خضص وقال صبر
أصحابي مثل الخائث
يقدّم لهم الألوان
والفتوة عندنا ترك
التكلف وإحضار
ما حضر فإن بالتكلف
ربما يؤثر مفارقة
الضيف وبترك
التكلف يستوي
مقامه وذهابه ومن
أذنبهم في الصفة
للدارة وترك الداهنة
وتشتبه للدارة
بإداهنة والفرق بينهما
أن للدارة ما أردت
به صلاح أخيك
فدأرت له لرجاء صلاحه
واحتملت منه ما تنكره

عليه وسلامه إني لأحب للسكنة وأبغض للنعماء وكان أحب الأسامي إليه صلوات الله عليه أن يقال له يامسكين ولما قالت سادات العرب وأغنياؤهم للنبي صلى الله عليه وسلم اجعل لنا يوما ولهم يوما يجيئون إليك ولا يجيئون إليك ولا يجيئون يعنون بذلك الفقراء مثل بلال وسلمان وصهيب وأبي ذر وخباب بن الأرت وعمار بن ياسر وأبي هريرة وأصحاب الصفة من الفقراء رضي الله عنهم أجمعين أجابهم النبي صلى الله عليه وسلم إلى ذلك وذلك لأنهم شكوا إليه التأذى برأيتهم وكان لباس القوم الصوف في شدة الحر فاذا عرقوا فاحت الروائح من ثيابهم فاشتد ذلك على الأغنياء منهم الأقرع بن حابس التميمي وعيينة بن حصن الفزاري وعباس بن مرداس السلمي وغيرهم فأجابهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا يجمعهم وإياهم مجلس واحد قتل عليه قوله تعالى - واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تعد عيناك عنهم - يعني الفقراء - تريد زينة الحياة الدنيا - يعني الأغنياء - ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا - يعني الأغنياء - وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر (١) - الآية . واستأذن ابن أم مكتوم طي النبي صلى الله عليه وسلم وعنده رجل من أشرف قريش فشق ذلك طي النبي صلى الله عليه وسلم فأرسل الله تعالى - عيسى وتولى أن جاءه الأعمى وما يدريك لعله يزكى أو يذكر فتشفعه الذكرى - يعني ابن أم مكتوم - أما من استغنى فانت له تصدى (٢) - يعني هذا الشريف . وعن النبي ﷺ أنه قال « يؤتى بالبعد يوم القيامة فيعتذر الله تعالى إليه كما يعتذر الرجل للرجل في الدنيا فيقول : وعزتي وجلالي ما زويت الدنيا عنك لهوانك طي ولكن لما أعددت لك من السكرامة والفضيلة أخرج ياعبدى إلى هذه الصفوف فمن أطعمك في أو كساك في يريد بذلك وجهي تغذي يده فهو لك والناس يومئذ قد ألجمهم العرق فيتخلل الصفوف وينظر من فعل ذلك به فيأخذ بيده ويدخله الجنة (٣) » وقال عليه السلام « أكثروا معرفة الفقراء واتخذوا عندهم الأيادي فان لهم دولة قالوا يارسول الله وما دولتهم قال إذا كان يوم القيامة قيل لهم انظروا من أطعمكم كسرة أو سقاكم شربة أو كساكم ثوبا فخذوا بيده ثم امضوا به إلى الجنة (٤) »

الأخبار غير مرفوع بأسناد ضعيف (١) حديث قال سادات العرب وأغنياؤهم للنبي صلى الله عليه وسلم اجعل لنا يوما ولهم يوما الحديث في نزول قوله تعالى - واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم - الآية تقدم من حديث خباب وليس فيه أنه كان لباسهم الصوف ويفوح ريحهم إذا عرقوا وهذه الزيادة من حديث سلمان (٢) حديث استئذان ابن أم مكتوم طي النبي صلى الله عليه وسلم وعنده رجل من أشرف قريش ونزول - قوله تعالى - عيسى وتولى - الترمذي من حديث عائشة وقال غريب قلت ورجاله رجال الصحيح (٣) حديث يؤتى بالبعد يوم القيامة فيعتذر الله إليه كما يعتذر الرجل إلى الرجل في الدنيا فيقول وعزتي وجلالي ما زويت الدنيا عنك لهوانك طي الحديث أبو الشيخ في كتاب الثواب من حديث أنس بأسناد ضعيف يقول الله عز وجل يوم القيامة أدنوا مني أحبائي فتقول لللائكة ومن أحبائك فيقول فقراء المسلمين فيدون منه فيقول أما إنني لم أزو الدنيا عنكم لهوان كان بكم طي ولكن أردت بذلك أن أضعب لكم كرامتي اليوم فتمنوا طي ما شتم اليوم الحديث دون آخر الحديث وأما أول الحديث فرواه أبو نعيم في الحلية وسيأتي في الحديث الذي بعده (٤) حديث أكثروا معرفة الفقراء واتخذوا عندهم الأيادي فان لهم دولة الحديث أبو نعيم في الحلية من حديث الحسين بن طي بسند ضعيف اتخذوا عند الفقراء أيادي فان لهم دولة يوم القيامة فإذا كان يوم القيامة نادى مناد صيروا إلى الفقراء فيعتذر إليهم كما يستنر أحدكم إلى

والله أهنة ما قصدت به شيئا من الهوى من طلب حظ أو إقامة جاه . ومن أدبهم في الصبر رعاية الاعتدال بين الانقباض والانبساط ، نقل عن الشافعي رحمه الله أنه قال : الانقباض عن الناس مكسبة لعداوتهم والانبساط إليهم مجلبة لقرناء السوء فكان بين الانقباض والانبساط . ومن أدبهم ستر عورات الاخوان قال عيسى عليه السلام لأصحابه : كيف تصنعون إذا رأيتم أخاكم نائما فكشف الرمح عنه ثوبه قالوا يحتره ونعطيه فقال بل تكشفون عورته

وقال صلى الله عليه وسلم «دخلت الجنة فسمعت حركة أمامي فنظرت فإذا بلال ونظرت في أعلاها فإذا قراء أمي وأولادهم ونظرت في أسفلها فإذا فيه من الأغنياء والنساء قليل فقلت يا رب ما شأنهم قال أما النساء فأضرّ بهنّ الأحران الذهب والحرير وأما الأغنياء فاشتغلوا بطول الحساب وتفقدت أصحابي فلم أر عبد الرحمن بن عوف ثم جاءني بعد ذلك وهو يكي فقلت ما خالك عني قال يا رسول الله والله ما وصلت إليك حتى لقيت للشيبات وظننت أنّي لأأراك ، فقلت ولم ؟ قال كنت أحاسب بمالي (١) » فانظر إلى هذا وعبد الرحمن صاحب السابقة العظيمة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو من العشرة المحبوبين بأنهم من أهل الجنة (٢) وهو من الأغنياء الذين قال فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم «إلا من قال بالمال هكذا وهكذا (٣) » ومع هذا فقد استضرّ بالتقى إلى هذا الحد «ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على رجل فقير فلم ير له شيئا فقال : لو قسم نور هذا على أهل الأرض لوسعهم (٤) » وقال صلى الله عليه وسلم «الأنبياء هم ملوك أهل الجنة قالوا بلى يا رسول الله قال كل ضعيف مستضعف أغبر أشعث ذي طمرين لا يؤبه له لو أقسم على الله لأبره (٥) » وقال عمران ابن حصين «كانت لي من رسول الله صلى الله عليه وسلم منزلة وجاء فقال يا عمران إن لك عندنا منزلة وجاها فهل لك في عيادة فاطمة بنت رسول الله ﷺ قلت نعم بأي أنت وأمي يا رسول الله فقام وقمت معه حتى وقف يباب فاطمة فقرع الباب وقال السلام عليكم أأدخل فقالت ادخل يا رسول الله قال أنا ومن معي قالت ومن معك يا رسول الله قال عمران فقالت فاطمة والذي بكك بالحق نبيا ما على الإلابة قال اصنعى بها هكذا وهكذا وأشار بيده فقالت هذا جسدي قد واريته فكيف برأسي فألقى إليها ملاء كانت عليه خلقة فقال شدي بها على رأسك ثم أذنت له فدخل فقال السلام عليكم يا ابتاه كيف أصبحت قالت أصبحت والله وجعة وزادني وجعا على ما بي أني لست أقدر على طعم آكله فقد أضربني الجوع فكيف رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال لا تجزعي يا ابتاه فوالله ما ذقت طعاما منذ ثلاث وإني لأكرم على الله منك ولو سألت ربي لأطعمني ولكني آثرت الآخرة على الدنيا ثم ضرب بيده على منكبيه وقال لها أبشري فوالله إنك لسيدة نساء أهل الجنة قالت فأن آسية امرأة فرعون ومريم بنت عمران قال آسية سيدة نساء عالمها ومريم سيدة نساء عالمها وأنت سيدة نساء عالمك إنسكن في بيوت من قصب لا أذى فيها ولا صخب ولا نصب ثم قال لها اقنعي بأبن عمك

إلى أخيه في الدنيا [١] (١) حديث دخلت الجنة فسمعت حركة أمامي فنظرت فإذا بلال ونظرت إلى أعلاها فإذا قراء أمي وأولادهم الحديث الطبراني من حديث أبي أمامة بسند ضعيف نحوه وقصة بلال في الصحيح من طريق آخر (٢) حديث إن عبد الرحمن بن عوف أحد العشرة المحبوبين بأنهم من أهل الجنة أصحاب السنن الأربعة من حديث سعيد بن زيد قال الترمذي حسن صحيح (٣) حديث إلا من قال بالمال هكذا وهكذا متفق عليه من حديث أبي ذر في أثناء حديث تقدم . (٤) حديث دخل على رجل فقير ولم ير له شيئا فقال لو قسم نور هذا على أهل الأرض لوسعهم لم أجده (٥) حديث ألا أخبركم عن ملوك الجنة الحديث متفق عليه من حديث حارثة بن وهب مختصرا ولم يقلوا ملوك وقد تقدم ولا بن ماجه بسند جيد من حديث معاذ ألا أخبركم عن ملوك الجنة الحديث دون قوله أغبر أشعث .

[١] قال البرهان الحلبي رأيت عن ابن تيمية أبي العباس بخط بعض الفضلاء حديث اتخذوا مع القراء أيادي وكذا حديث الفقر فخرى قال كلاهما كذب انتهى وكذا رأيت في كلام له آخر .

قالوا سبحان الله
من يفعل هذا قال
أحكم يسمع في أخيه
بالكلمة فيزيد عليها
ويشيعها بأعظم منها
ومن أدبهم الاستغفار
للأخوان بظهر الغيب
والإهتمام لهم مع الله
تعالى في دفع للكاره
عنهم . حكى أن أخوين
ابتلى أحدهما بهوى
فأظهر عليه أخاه فقال
إني ابتليت بهوى فإن
شئت أن لا تعقد على
محبي الله فافعل فقال
ما كنت لأحل عقد
إخائك لأجل خطيئتك

وعقد بينه وبين الله
عقدا أن لا يأكل ولا
يشرب حتى يماقيه الله
تعالى من هواه وطوى
أربعين يوما كلما يسأله

فوالله لقد زوجتك سيدا في الدنيا سيدا في الآخرة (١)» وروى عن عليّ كرم الله وجهه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «إذا أبغض الناس فقراءهم وأظهروا عمارة الدنيا وتكالبوا على جمع الدراهم رماهم الله بأربع خصال بالتحط من الزمان والجور من السلطان والحياة من ولادة الأحكام والشوكة من الأعداء (٢)». وأما الآثار فقد قال أبو الدرداء رضي الله عنه: ذوالدرهمين أشدّ حبسا أوقال أشدّ حسبا من ذى الدرهم، وأرسل عمر رضي الله عنه إلى سعيد بن عامر بألف دينار فجاء حزينا كئيبا فقالت امرأته أحدث أمر قال أشدّ من ذلك ثم قال أرى في درعك الخلق فشقه وجعله صررا وفرقه ثم قام يصلي ويسكن إلى الغداة ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «يدخل قراء أمتي الجنة قبل الأغنياء بخمسمائة عام حتى إن الرجل من الأغنياء يدخل في غمارهم فيؤخذ بيده فيستخرج (٣)» وقال أبو هريرة: ثلاثة يدخلون الجنة بغير حساب رجل يريد أن يغسل ثوبه فلم يكن له خلق يلبسه ورجل لم ينصب على مستوقد قدرين ورجل دعا بشرا به فلا يقال له أيها تريد وقيل جاء فقير إلى مجلس الثوري رحمه الله فقال له تخط لو كنت غنيا لما قربتك، وكان الأغنياء من أصحابه يودّون أنهم قراء لكثرة تقريه للفقراء وإعراضه عن الأغنياء. وقال للؤمل ما رأيت النقي أذل منه في مجلس الثوري ولا رأيت الفقير أعز منه في مجلس الثوري رحمه الله. وقال بعض الحكماء مسكين ابن آدم لو خاف من النار كما يخاف من الفقر لنجا منهما جميعا ولورغب في الجنة كما يرغب في النقي لفاض بهما جميعا ولو خاف الله في الباطن كما يخاف خلقه في الظاهر لسعد في الدارين جميعا وقال ابن عباس: مملعون من أكرم بالنقي وأهان بالفقر. وقال لقمان عليه السلام لابنه: لا تحقرن أحدا لخلقان ثيابه فان ربك ورب واحد وقال يحيى بن معاذ: حبك الفقراء من أخلاق المرسلين وإيثارك مجالستهم من علامة الصالحين وفرارك من صحبتهم من علامة المنافقين، وفي الأخبار عن الكتب السالفة أن الله تعالى أوحى إلى بعض أنبيائه عليهم السلام: احذر أن أمقتك فتسقط من عيني فأصب الدنيا عليك صبا، ولقد كانت عائشة رضي الله عنها تفرق مائة ألف درهم في يوم واحد بوجعها إليها معاوية وابن عامر وغيرهما وإن درعها لمرقوع وتقول لها الجارية لو اشتريت لك بدرهم لحما تفطرين عليه وكانت صائمة فقالت لو ذكرتني لفعلت، وكان قد أوصاها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال «إن أردت الحقوق في فعليك بعيش الفقراء وإياك ومجالسة الأغنياء ولا تنزعى درعك حتى ترقيعه (٤)» وجاء رجل إلى إبراهيم بن أدهم بشرة ألف درهم فأبى عليه أن يقبها فألح عليه الرجل فقال له إبراهيم أتريد أن أعوامي من ديوان الفقراء بشرة ألف درهم؟ لا أفعل ذلك أبدا رضي الله عنه.

(١) حديث عمران بن حصين كانت لي من رسول الله صلى الله عليه وسلم منزلة وجاءه فقال يا عمران إن لك عندنا منزلة وجاها فهل لك في عيادة فاطمة الحديث تقدم (٢) حديث إذا أبغض الناس فقراءهم وأظهروا عمارة الدنيا الحديث أبو منصور الديلمي بإسناد فيه جهالة وهو منكر (٣) حديث سعيد بن عامر يدخل قراء المسلمين الجنة قبل الأغنياء بخمسمائة عام الحديث وفي أوله قصة أن عمر بعث إلى سعيد بألف دينار فجاء كئيبا حزينا وفرقها، وقد روى أحمد في الزهد القصة إلا أنه قال تسعين عاما وفي إسناده يزيد بن أبي زياد تكلم فيه وفي رواية له بأربعين سنة وأما دخولهم قبلهم بخمسمائة عام فهو عند الترمذي من حديث أبي هريرة وصححه وقد تقدم قبل هذا بورتين.

(٤) حديث قال لعائشة إن أردت الحقوق في فعليك بعيش الفقراء وإياك ومجالسة الأغنياء الحديث الترمذي وقال غريب والحاكم وصححه نحوه من حديثها وقد تقدم.

عن هواه يقول مازال
فبعد الأربعين أخبره
أن الهوى قد زال
فأكل وشرب. ومن
أدبهم أن لا يحوجوا
صاحبهم إلى المدارة
ولا يلجئوه إلى الاعتذار
ولا يشكفوا للصاحب
ما يشق عليه بل
يكونوا للصاحب من
حيث هو مؤثرين مراد
الصاحب على مراد
أنفسهم قال علي بن أبي
طالب كرم الله وجهه
شر الأصدقاء من
حوجك إلى مدارة
أو ألك إلى اعتذار
وتكلفت له. وقال
جعفر الصادق أنقل
إخواني على من
يتكلف لي وأعظم
منه وأخفهم على قبي

بيان فضيلة خصوص الفقراء من الراضين والناعين والصادقين

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « طوبى لمن هدى إلى الاسلام وكان عيشه كفافا وقنع به (١) » وقال صلى الله عليه وسلم « يامعشر الفقراء أعطوا الله الرضا من قلوبكم تنظروا بثواب فقركم وإلا فلا (٢) » فالأول القانع وهذا الراضى ويكاد يشعر هذا بمفهومه أن الحريص لأثواب له على فقره ولكن العمومات الواردة في فضل الفقر تدل على أن له ثوابا كما سيأتى تحقيقه فلعل للراد بعدم الرضا والكراهة لفعل الله في حبس الدنيا عنه ورب راغب في المال لا يخطر بقلبه إنكار على الله تعالى ولا كراهة في فعله فذلك الكراهة هي التي تحبط ثواب الفقر ، وروى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « إن لكل شئ مفتاحا ومفتاح الجنة حب المساكين والفقراء لصبرهم هم جلساء الله تعالى يوم القيامة (٣) » وروى عن علي كرم الله وجهه عن النبي ﷺ أنه قال « أحب العباد إلى الله تعالى الفقير القانع برزقه الراضى عن الله تعالى (٤) » وقال صلى الله عليه وسلم « اللهم اجعل قوت آل محمد كفافا (٥) » وقال « مامن أحد غنى ولا فقير إلا ودّ يوم القيامة أنه كان أوتى قوتا في الدنيا (٦) » وأوحى الله تعالى إلى إسماعيل عليه السلام اطلبني عند المنكسرة قلوبهم قال ومن هم قال الفقراء الصادقون وقال صلى الله عليه وسلم « لأحد أفضل من الفقير إذا كان راضيا (٧) » وقال ﷺ « يقول الله تعالى يوم القيامة أين صفوتي من خلقي فتقول الملائكة ومن هم بارنا فيقول فقراء المسلمين القانعون يعطائي الراضون بقدرى أدخلوهم الجنة فيدخلونها ويأكلون ويشربون والناس في الحساب يترددون (٨) » فهذا في القانع والراضى . وأما الزاهد فسند ذكر فضله في الشطر الثاني من الكتاب إن شاء الله تعالى . وأما الآثار في الرضا والقناعة فكثيرة ولا يخفى أن القناعة يضادها الطمع ، وقد قال عمر رضى الله تعالى عنه إن الطمع قهر والياس غنى وإنه من يشس عمافى أيدى الناس وقنع استغنى عنهم . وقال أبو مسعود رضى الله تعالى عنه مامن يوم إلا وملك ينادى من تحت العرش يا ابن آدم قليل يكفيك خير من كثير يطغيك وقال أبو الدرداء رضى الله تعالى عنه مامن أحد إلا وفي عقله نقص وذلك أنه إذا أته الدنيا بالزيادة ظل فرحا مسرورا والليل والنهار دائبان في هدم عمره ثم لا يحزنه ذلك ويح ابن آدم ما ينفع مال يزيد وعمر ينقص وقيل لبعض الحكماء ما الغنى قال قلة تمنيك ورضاك بما يكفيك وقيل كان إبراهيم بن آدم من أهل النعم بخراسان فبينما هو يشرف من قصره ذات يوم إذ نظر إلى رجل في فناء القصر وفي يده رغيف يأكله فلما إكل نام فقال لبعض غلمانه إذا قام فثني به فلما قام جاء به إليه فقال إبراهيم أيها الرجل أكلت الرغيف وانت جائع

(١) حديث طوبى لمن هدى للإسلام وكان عيشه كفافا وقنع به رواه مسلم وقد تقدم (٢) حديث يامعشر الفقراء أعطوا الله الرضا من قلوبكم الحديث أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي هريرة وهو ضعيف جدا فيه أحمد بن الحسن بن أبان المصرى متهم بالكذب ووضع الحديث (٣) حديث إن لكل شئ مفتاحا ومفتاح الجنة حب المساكين الحديث الدارقطني في غرائب مالك وأبو بكر بن لال في مقام الأخلاق وابن عدى في الكامل وابن حبان في الضعفاء من حديث ابن عمر . (٤) حديث أحب العباد إلى الله الفقير القانع برزقه الراضى من الله لم أجده بهذا اللفظ وتقدم عند ابن ماجه حديث إن الله يحب الفقير للتعفف (٥) حديث اللهم اجعل رزق آل محمد كفافا مسلم من حديث أبي هريرة وهو متفق عليه بلفظ قوتا وقد تقدم (٦) حديث مامن أحد غنى ولا فقير إلا ودّ يوم القيامة أنه كان أوتى قوتا في الدنيا ابن ماجه من حديث أنس وقد تقدم (٧) حديث لا أحد أفضل من الفقير إذا كان راضيا لم أجده بهذا اللفظ (٨) حديث يقول الله يوم القيامة أين صفوتي من خلقي ؟ فتقول الملائكة ومن هم بارنا فيقول فقراء المسلمين الحديث أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس .

من أكون معه كما
أكون وحدى فأدأب
الصسجة وحقوق
الأخوة كثيرة
والحكايات في ذلك
يطول فلهذا وقد رأيت
في كتاب الشيخ أبي
طالب المكي رحمه الله
من الحكايات في هذا
للعنى شيئا كثيرا فقد
أودع كتابه كل شئ
حسن من ذلك وحاصل
الجميع أن العبد ينبغي له
أن يكون لمولاه ويريد
كل ما يريد لمولاه
لأنفسه وإذا صاحب
شخصا تكون صحبته
إياه لله تعالى وإذا صحبه
الله تعالى يجتهد له في كل
شئ يزيد عند الله
زلفى وكل من قام
بحقوق الله تعالى برزقه

قال نعم قال فشبع قال نعم قال ثم تمت طيبا قال نعم فقال إبراهيم في نفسه لما أصنع أنا بالدين والنفس تنفع بهذا القدر وممر رجل بعامر بن عبد القيس وهو يأكل ملحاً ويقال له يا عبد الله أَرْضَيْتِ مِنَ الدُّنْيَا بِهَذَا فَقَالَ لَا أَدْلَاكَ عَلَى مَنْ رَضِيَ بِشَرٍّ مِنْ هَذَا قَالَ بَلَى قَالَ مَنْ رَضِيَ بِالدُّنْيَا عَوَضًا عَنِ الْآخِرَةِ وَكَانَ مُحَمَّدٌ بْنُ وَاسِعٍ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ يُخْرِجُ خُبْزًا يَأْسَا فِيهِ بِالْمَاءِ وَيَأْكُلُهُ بِالْمِلْحِ وَيَقُولُ مَنْ رَضِيَ مِنَ الدُّنْيَا بِهَذَا لَمْ يَحْتَاجْ إِلَى أَحَدٍ - وَقَالَ الْحَسَنُ رَحِمَهُ اللَّهُ لَنْ أَقْسِمَ لَهُمْ اللَّهُ تَعَالَى ثُمَّ لَمْ يَصْدُقُوهُمْ قَرَأَ - وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تَوَعَّدُونَ فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ - الْآيَةُ - وَكَانَ أَبُو ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَوْمًا جَالِسًا فِي النَّاسِ فَأَتَتْهُ امْرَأَتُهُ فَقَالَتْ لَهُ أَتَجْلِسُ بَيْنَ هَؤُلَاءِ وَاللَّهُ مَا فِي الْبَيْتِ هَفَةٌ وَلَا سَفَةٌ فَقَالَ يَا هَذِهِ إِنْ بَيْنَ أَيْدِيْنَا عَقَبَةٌ كَثُودًا لَا يَنْجُو مِنْهَا إِلَّا كُلُّ غَنَفَةٍ فَرَجَعَتْ وَهِيَ رَاضِيَةٌ وَقَالَ ذُو النُّونِ رَحِمَهُ اللَّهُ أَقْرَبَ اللَّهُ النَّاسَ إِلَى الْكُفْرِ ذَوْفَاةً لَا صَبْرَ لَهُ وَقِيلَ لِبَعْضِ الْحُكَّامِ مَا مَالُكَ فَقَالَ التَّجَمُّلُ فِي الظَّاهِرِ وَالْقَصْدُ فِي الْبَاطِنِ وَالْيَأْسُ بِمَا فِي أَيْدِي النَّاسِ وَرَوَى أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ فِي بَعْضِ الْكُتُبِ السَّالِفَةِ الْمَرْثَلَةُ يَا ابْنَ آدَمَ لَوْ كَانَتْ الدُّنْيَا كُلُّهَا لَكَ لَمْ يَكُنْ لَكَ مِنْهَا إِلَّا الْقَوْتُ فَاذْنَأْنَا أَنْ أُعْطِيَتْكَ مِنْهَا الْقَوْتُ وَجَعَلَتْ حَسَابَهَا عَلَى غَيْرِكَ فَأَنْحَسْنَ إِلَيْكَ وَقَدِيلٌ فِي الْقَنَاعَةِ:

اضرع الى الله لا تضرع الى الناس واقنع يأس فان العز في اليأس
واستغن عن كل ذي قربي وذى رحم إن الننى من استغنى عن الناس

وقد قيل في هذا للننى أيضا :

يا جامعا مانعا والدهر يرمقه مقدرا أى باب منه يغلقه
مفكرا كيف تأتبه منيته أغاديا أم بها يسرى قطرقه
جمعت ما لا قبل له هل جمعت له يا جامع المال أيا ما تفرقه
للال عندك غزون لوارثه ما لللال مالك إلا يوم تنفقه
أرفه يبال فتى يغدو على ثقة أن الذى قسم الأرزاق يرزقه
فالعرض منه مصون ما يذنبه والوجه منه جديد ليس يخلقه
إن القناعة من يخلل بساحتها لم يبق في ظلها هم يؤرقه

بيان فضيلة الفقر على الننى

اعلم أن الناس قد اختلفوا في هذا فذهب الجنيح والخواص والأكثرون إلى تفضيل الفقر . وقال ابن عطاء الننى الشاكر القائم بحقه أفضل من الفقير الصابر ويقال إن الجنيح دعا على ابن عطاء لخالفته إياه في هذا فأصابته عنة وقد ذكرنا ذلك في كتاب الصبر وبيننا أوجه التفاوت بين الصبر والشكر ومهدنا سبيل طلب الفضيلة في الأعمال والأحوال وأن ذلك لا يمكن إلا بتفصيل ، فأما الفقر والننى إذا أخذنا مطلقا لم يسترب من قرأ الأخبار والآثار في تفضيل الفقر ولا بد فيه من تفصيل فنقول : أما يتصور الشك في مقامين : أحدهما فقير صابر ليس يحريص على الطلب بل هو قانع أراض بالاضافة الى غنى منفق ماله في الخيرات ليس حريصا على إمساك للمال والثاني فقير حريص مع غنى حريص إذ لا يخفى أن الفقير القانع أفضل من الننى الحريص الممسك وأن الننى للنفق ماله في الخيرات أفضل من الفقير الحريص أما الأول فرجما يظن أن الننى أفضل من الفقير لأنهما تساويا في ضعف الحرص على المال والننى متقرب بالصدقات والخيرات والفقير عاجز عنه وهذا هو الذى ظنه ابن عطاء فيما نحسبه ، فأما الننى المتمتع بالمال وإن كان في مباح فلا يتصور أن يفضل على الفقير القانع وقد يشهد له ما روى في الخبر « أن الفقراء شكوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ينبق الأغنياء بالخيرات والصدقات والحج والجهاد فلمهم كلمات في التسبيح وذكرهم أنهم يذلون بها فوق ما ناله الأغنياء فتعلم الأغنياء ذلك

الله تعالى علما بمعرفة
النفس وعيوبها
ومعرفة محاسن
الأخلاق ومحاسن
الآداب وبوقفه من
أداء الحقوق على
بصيرة ويفقهه في ذلك
كله ولا يفوته شيء مما
يحتاج إليه فيما يرجع
إلى حقوق الحق وفيما
يرجع إلى حقوق الخلق
فكل تقصير يوجد
من خبث النفس
وعلم تركتها وبقاء
صفاتها عليه فان
صعبت ظلمت بالأفراط
تارة وبالتفريط أخرى
وتعدت الواجب فيما
يرجع إلى الحق والخلق
والحكايات وللواعظ
والآداب ومباعدة
لا يعمل في النفس

فكانوا يقولونه فعاد الفقراء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبروه فقال عليه السلام ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء (١) وقد استشهد ابن عطاء أيضا لماسئل عن ذلك فقال الغنى أفضل لأنه وصف الحق أمادليه الأول فقيه نظر لأن الخير قد ورد مفصلا تفصيلا يدل على خلاف ذلك وهو أن ثواب الفقير في التسبيح يزيد على ثواب الغنى وأن فوزهم بذلك الثواب فضل الله يؤتيه من يشاء فقد روى زيد بن أسلم عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال «بعت الفقراء رسولا إلى رسول الله ﷺ فقال إن رسول الفقراء إليك فقال مرحبا بك وبمن جئت من عندهم قوم أحبهم قال قالوا يا رسول الله إن الأغنياء ذهبوا بالخير يحجون ولا تقدر عليه ويعتمرون ولا تقدر عليه وإذا مرضوا بشوا بفضل أموالهم ذخيرة لهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم بلغ عن الفقراء أن لمن صبر واحتسب منكم ثلاث خصال ليست للأغنياء أما خصلة واحدة فإن في الجنة غرضا ينظر إليها أهل الجنة كما ينظر أهل الأرض إلى نجوم السماء لا يدخلها إلا النبي فقير أو شهيد فقير أو مؤمن فقير ، والثانية يدخل الفقراء الجنة قبل الأغنياء بنصف يوم وهو خمسمائة عام ، والثالثة إذا قال الغنى سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر وقال الفقير مثل ذلك لم يلحق الغنى بالفقير ولو أثنى فيها عشرة آلاف درهم وكذلك أعمال البر كلها فرجع إليهم فأخبرهم بما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا رضينا رضينا (٢) فهذا يدل على أن قوله ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء أى مزيد ثواب الفقراء على ذكرهم وأما قوله إن الغنى وصف الحق فقد أجابه بعض الشيوخ فقال أترى أن الله تعالى غنى بالأسباب والأعراض فاقطع ولم ينطق وأجاب آخرون فقالوا إن التكبر من صفات الحق فينبى أن يكون أفضل من التواضع ثم قالوا بل هذا يدل على أن الفقر أفضل لأن صفات العبودية أفضل للعبد كالخوف والرجاء وصفات الربوبية لا ينبغي أن ينزع فيها ولذلك قال تعالى فيما روى عنه نبينا صلى الله عليه وسلم «الكبرياء ردائي والعظمة إزاري فمن نازعني واحدا منهما قصمته (٣)» وقال سهل حب العز والبقاء شرك في الربوبية ومنازعة فيها لأنتهم من صفات الرب تعالى فمن هذا الجنس تكلموا في تفضيل الغنى والفقر وحاصل ذلك تعلق بعمومات تقبل التأويلات وبكلمات قاصرة لاتبعد مناقضتها إذ كما يناقض قول من فضل الغنى بأنه صفة الحق بالتكبر فكذلك يناقض قول من ذم الغنى لأنه وصف للعبد بالعلم والعز والجلل والجلل والغفلة وصف للعبد وليس لأحد أن يفضل الغفلة على العلم فكشف الغطاء عن هذا هو ما ذكرناه في كتاب الصبر وهو أن ما لا يراد لعينه بل يراد لغيره فينبى أن يضاف إلى مقصوده إذ به يظهر فضله والله تعالى ليس بخذورة لعينها ولكن لكونها عاقبة عن الوصول إلى الله تعالى ولا الفقر مطلوب لعينه لكن لأن فيه فقد العائق عن الله تعالى وعدم الشاغل عنه وكمن غنى لم يشغله الغنى عن الله عز وجل مثل سليمان عليه السلام وعثمان وعبد الرحمن بن عوف رضى الله عنهما وكمن فقير شغله الفقر وصرفه عن القصد وغاية المقصد في الدنيا

(١) حديث شكا الفقراء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم سبق الأغنياء بالخيرات والصدقات الحديث وفي آخره فقال ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء متفق عليه من حديث أبي هريرة نحوه (٢) حديث زيد بن أسلم عن أنس بعت الفقراء إلى رسول الله ﷺ رسولا إن الأغنياء ذهبوا بالجنة يحجون ولا تقدر عليه الحديث وفيه بلغ عن الفقراء أن لمن صبر واحتسب منكم ثلاث خصال ليست للأغنياء الحديث لم أجده هكذا بهذا السياق والمعروف في هذا المعنى ما رواه ابن ماجه من حديث ابن عمر اشكى قراء المهاجرين إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فضل الله به عليهم أغنياءهم فقال يا معشر الفقراء ألا بشركم أن قراء المؤمنين يدخلون الجنة قبل أغنيائهم بنصف يوم خمسمائة عام وإسناده ضعيف (٣) حديث قال الله تعالى الكبرياء ردائي والعظمة إزاري تقدم في العلم وغيره.

زيادة تأثير ويكون
كبر يقاب فيه للاء
من فوقه فلا يكت فيه
ولا ينفع به وإذا
أخذت بالتقوى والزهدة
في الدنيا تبع منها ماء
الحياة وتقهت وعلمت
وأدت الحقوق وقامت
بواجب الآداب
بتوفيق الله سبحانه
وتعالى .

[الباب السادس
والخمسون في معرفة
الإنسان نفسه
ومكاشفات الصوفية
من ذلك]

حدثنا شيخنا أبو
النجيب السهروردي
قال أنا الشريف نور
الهدى أبو طالب الزيني
قال أنا كريمة للروزية
قالت أخبرنا أبو الهيثم

هو حب الله تعالى والأنس به ولا يكون ذلك إلا بعد معرفته وسلوك سبيل المعرفة مع الشواغل غير ممكن والفقر قد يكون من الشواغل كما أن الغنى قد يكون من الشواغل وإنما الشاغل على التحقيق حب الدنيا إذ لا يجتمع معه حب الله في القلب والمحبة للشيء مشغول به سواء كان في فراقه أو في وصاله وربما يكون شغله في الفراق أكثر وربما يكون شغله في الوصال أكثر والدنيا معشوقة الغافلين المحروم منها مشغول بطلبها والقادر عليها مشغول بحفظها والتمتع بها فاذن إن فرضت فارغين عن حب المال بحيث صار للمال في حقهما كالماء استوى الفاقد والواجد إذ كل واحد غير متمتع إلا بقدر الحاجة ووجود قدر الحاجة أفضل من فقده إذ الجائع يسلك سبيل الموت لاسيلا المعرفة وإن أخذت الأمر باعتبار الأكبر فالفقير عن الخطر أبعد إذ فتنة السراء أشد من فتنة الضراء ومن العصمة أن لا يقدر ولذلك قال الصحابة رضي الله عنهم بلينا بفتنة الضراء فصرنا وبلينا بفتنة السراء فلم نصبر وهذه خلقه الآدميين كلهم إلا الشاذ الفذ الذي لا يوجد في الأعصار الكثيرة إلا نادرا ولما كان خطاب الشرع مع الكل لامع ذلك النادر والضراء أصلح للكل دون ذلك النادر زجر الشرع عن الغنى وذمه وفضل الفقر ومدحه حتى قال للبيح عليه السلام : لا تنظروا إلى أموال أهل الدنيا فإن بريق أموالهم يذهب بنور إيمانكم . وقال بعض العلماء : تقلب الأموال يمص حلوة الإيمان وفي الخبر « إن لكل أمة عجلا وعجلا هذه الأمة الدينار والدرهم ^(١) » وكان أصل عجل قوم موسى من حلية الذهب والفضة أيضا واستواء للمال والماء والذهب والحجر إنما يتصور للأنبياء عليهم السلام والأولياء ثم يتم لهم ذلك بعد فضل الله تعالى بطول المجاهدة إذ كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول : يا صفراء غري غري ويا يضاء غري غري وذلك لاستشعاره في نفسه ظهور مبادئ الاغترابها لولأن رأى برهان ربه وذلك هو الغنى للطلق إذ قال عليه الصلاة والسلام « ليس الغنى عن كثرة العرض إنما الغنى غنى النفس ^(٢) » وإذا كان ذلك بعيدا فاذن الأصلح لكافة الخلق فقد للمال وإن تصدقوا به وصرفوه إلى الخيرات لأنهم لا ينفكون في القدرة على المال عن أنس بالدنيا وتمتع بالقدرة عليها واستشعار راحة في بذلها وكل ذلك يورث الأنس بهذا العالم ويقدر ما يأنس العبد بالدنيا يستوحش من الآخرة ويقدر ما يأنس بصفة من صفاته سوى صفة المعرفة بالله يستوحش من الله ومن حبه ومهما انقطعت أسباب الأنس بالدنيا تجافى القلب عن الدنيا وزهرتها والقلب إذا تجافى عما سوى الله تعالى وكان مؤمنا بالله انصرف لامحالة إلى الله إذ لا يتصور قلب فارغ وليس في الوجود إلا الله تعالى وغيره فمن أقبل على غيره فقد تجافى عنه ومن أقبل عليه تجافى عن غيره ويكون إقباله على أحدهما بقدر تجافيه عن الآخر وقربه من أحدهما بقدر بعده من الآخر ومثلها مثل للشرق والغرب فانهما جهتان فالتردد بينهما بقدر ما يقرب من أحدهما يبعد عن الآخر بل عين القرب من أحدهما هو عين البعد من الآخر فعين حب الدنيا هو عين بغض الله تعالى فينبغي أن يكون مطمح نظر العارف قلبه في عزوبه عن الدنيا وأنسه بها فاذن فضل الفقير والغنى بحسب تعلق قلبيهما بالمال فقط فإن تساويا فيه تساوت درجتهما إلا أن هذا مزية قدم وموضع غرور فإن الغنى ربما يظن أنه منقطع القلب

(١) حديث لكل أمة عجل وعجلا وهذه الأمة الدينار والدرهم أبو منصور الديلمي من طريق أبي عبد الرحمن السلمي من حديث حذيفة بإسناد فيه جهالة (٢) حديث كان يقول للدنيا إليك غنى الحديث الحاكم مع اختلاف وقد تقدم (٣) حديث ليس الغنى عن كثرة العرض الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة وقد تقدم .

الكشميني قال أخبرنا أبو عبد الله القبري قال أنا أبو عبد الله البخاري قال ثنا عمر ابن حفص قال ثنا أبي قال ثنا الأعمش قال ثنا زيد بن وهب قال ثنا عبد الله قال ثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق للصدوق قال « إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوما نطفة ثم يكون علقة مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله تعالى إليه ملكا بأربع كلمات فيكتب عمله وأجله ووزنه وشئ أم سعيدته ينفخ فيه الروح وإن الرجل ليعمل بعمل

عن السال ويكون حبه دفتنا في باطنه وهو لا يشعر به وإنما يشعر به إذا فقد فليجرب نفسه بتفريقه أو إذا سرق منه فإن وجد لقلبه إليه التفاتاً فليعلم أنه كان مغروراً فكم من رجل باع سرية له لظنه أنه منقطع القلب عنها فبعد لزوم البيع وتسليم الجارية اشتعلت من قلبه النار التي كانت مستكنة فيه فتحقق إذن أنه كان مغروراً وأن العشق كان مستكناً في القواد استكناً النار تحت الرماد وهذا حال كل الأغنياء إلا الأنبياء والأولياء وإذا كان ذلك محالاً أو بعيداً فلنطلق القول بأن الفقر أصلح لكافة الخلق وأفضل لأن علاقة الفقير وأنسه بالدينأ أضعف وبقدر ضعف علاقته يتضاعف ثواب تسيجته وعبادته فإن حركات اللسان ليست مرادة لأعيانها بل ليتأكد بها الأنس بالذكور ولا يكون تأثيرها في إثارة الأنس في قلب فارغ من غير المذكور كتأثيرها في قلب مشغول ولذلك قال بعض السلف مثل من تعبد وهو في طلب الدنيا مثل من يطفى النار بالحلفاء ومثل من يغسل يده من العمر بالسلك . وقال أبو سليمان الداراني رحمه الله تعالى : تنفس فقير دون شهوة لا يقدر عليها أفضل من عبادة غنى ألف عام . وعن الضحاك قال من دخل السوق فرأى شيئاً يشتهي فصرى واحتسب كان خيراً له من ألف دينار ينفقها كلها في سبيل الله تعالى . وقال رجل لبشر بن الحرث رحمه الله : ادع الله لي فقد أضرتني العيال فقال إذا قال لك عيالك ليس عندنا دقيق ولا خبز فادع الله لي في ذلك الوقت فإن دعاءك أفضل من دعائي وكان يقول مثل الغنى المتعبد مثل روضة على مزبلة ومثل الفقير المتعبد مثل عقد الجوهر في جيد الحساء وقد كانوا يكرهون سماع علم المعرفة من الأغنياء ، وقد قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه : اللهم إني أسألك القدر عند النصف من نسي الزهد فيما جاوز الكفاف وإذا كان مثل الصديق رضي الله عنه في كمال حاله يحذر من الدنيا ووجودها فكيف يشك في أن فقد المال أصلح من وجوده هذا مع أن أحسن أحوال الغنى أن يأخذ حلالاً وينفق طيباً ومع ذلك فيطول حسابه في عرصات القيامة ويطول انتظاره ومن توفش الحساب فقد عذب ولهذا تأخر عبد الرحمن بن عوف عن الجنة إذ كان مشغولاً بالحساب كما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهذا قال أبو الدرداء رضي الله عنه ما أحب أن لي حاثباً على باب المسجد ولا تحطني فيه صلاة وذكر وأرجع كل يوم خمسين ديناراً وأتصدق بها في سبيل الله تعالى قيل وما تكره قال سوء الحساب ولذلك قال سفيان رحمه الله اختار الفقراء ثلاثة أشياء واختار الأغنياء ثلاثة أشياء اختار الفقراء راحة النفس و فراغ القلب وخفة الحساب واختار الأغنياء تعب النفس وشغل القلب وشدة الحساب وما ذكره ابن عطاء من أن الغنى وصف الحق فهو بذلك أفضل فهو صحيح ولكن إذا كان العبد غنياً عن وجود المال وعدمه جميعاً بأن يستوى عنده كلاهما فأما إذا كان غنياً بوجوده ومفتقراً إلى بقاءه فلا يضاهاى غناه غنى الله تعالى لأن الله تعالى غنى بذاته لا بما يتصور زواله والمال يتصور زواله بأن يسرق وما ذكر من الرد عليه بأن الله ليس غنياً بالأعراض والأسباب صحيح في ذم غنى يريد بقاء المال وما ذكر من أن صفات الحق لا تليق بالعبد غير صحيح بل العلم من صفاته وهو أفضل شئ للعبد بل منتهى العبد أن يتخلق بأخلاق الله تعالى وقد سمعت بعض المشايخ يقول إن سالك الطريق إلى الله تعالى قبل أن يقطع الطريق تصير الأسماء التسعة والتسعون أوصافاً له أى يكون له من كل واحد نصيب وأما التكبر فلا يليق بالعبد فإن التكبر على من لا يستحق التكبر عليه ليس من صفات الله تعالى وأما التكبر على من يستحقه كتكبر المؤمن على الكافر وتكبر العالم على الجاهل والمطيع على العاصي فليق به ، نعم قد يراد بالتكبر الزهو والصلف والإيذاء وليس ذلك من وصف الله تعالى وإنما وصف الله تعالى أنه أكبر من كل شئ وأنه يعلم أنه كذلك والعبد مأمور

أهل النار حتى ما يكون
بينه وبينها إلا ذراع
فيسبق عليه الكتاب
فيعمل بعمل أهل الجنة
فيدخل الجنة وإن
الرجل يعمل بعمل
أهل الجنة حتى
ما يكون بينه وبينها
إلا ذراع فيسبق عليه
الكتاب فيعمل بعمل
أهل النار فيدخل النار»
وقال تعالى - ولقد
خلقنا الإنسان من
سلالة من طين ثم جعلناه
نطفة في قرار مكين -
أى حريز لاستقرارها
فيه إلى بلوغ أمدها ثم
قال بعد ذكر قلبانهم
أنشأنا خلقاً آخر - قيل
هذا الانشاء نفخ الروح
فيه . واعلم أن الكلام
في الروح صعب للرام

به بأنه يطلب أعلى للراتب إن قدر عليه ولكن بالاستحقاق كما هو حقه لا بالباطل والتلبس فعلى العبد أن يعلم أن المؤمن أكبر من الكافر وللطبع أكبر من العاصي والعالم أكبر من الجاهل والانسان أكبر من البهيمة والجماد والنبات وأقرب إلى الله تعالى منها فلو رأى نفسه بهذه الصفة رؤية محقة لاشك فيها لكأنه صفة التكبر حاصلة له ولا تقة به وفضيلة في حقه إلا أنه لا سبيل له إلى معرفته فان ذلك موقوف على الحاجة وليس يدري الحاجة كيف تكون وكيف تتفق فلجهله بذلك وجب أن لا يستند لنفسه رتبة فوق رتبة الكافر إذ ربما يختم للكافر بالآيمان وقد يختم له بالكفر فلم يكن ذلك لا تقابه لتصور علمه عن معرفة العاقبة ولما تصور أن يعلم الشيء على ما هو به كان العلم كالا في حقه لأنه من صفات الله تعالى ولما كانت معرفة بعض الأشياء قد تضره صار ذلك العلم نقصانا في حقه إذ ليس من أوصاف الله تعالى علم يضره فمعرفة الأمور التي لا تضر فيها هي التي تصور في العبد من صفات الله تعالى فلا جرم هو منتهى الفضيلة وبه فضل الأنبياء والأولياء والعلماء فاذن لو استوى عنده وجود المال وعدمه فهذا نوع من الغنى يضاهي بوجه من الوجوه الغنى الذي يوصف به الله سبحانه فهو فضيلة أما الغنى بوجود المال فلا فضيلة فيه أصلا فهذا بيان نسبة حال الفقير القانع إلى حال الغنى الشاكر .

[المقام الثاني في نسبة حال الفقير الحريص إلى حال الغنى الحريص] ولنفرض هذا في شخص واحد هو طالب المال وساع فيه وفاقد له ثم وجده فله حالة القدر وحالة الوجود فأى حالتيه أفضل فنقول: ننظر فان كان مطلوبه ما لا بد منه في العيشة وكان قصده أن يسلك سبيل الدين ويستعين به عليه فحال الوجود أفضل لأن الفقر يشغله بالطلب وطالب القوت لا يقدر على التفكير والدكر إلا قدرة مدخولة يشغل والمكفي هو القادر ولذلك قال صلى الله عليه وسلم «اللهم اجعل قوت آل محمد كفاقا» وقال «كاد الفقر أن يكون كفرا» أى الفقر مع الاضطرار فيما لا بد منه وإن كان للطلب فوق الحاجة وكان للطلب قدر الحاجة ولكن لم يكن المقصود الاستعانة به على سلوك سبيل الدين فحالة الفقر أفضل وأصلح لأنهما استويا في الحرص وحب المال واستويا في أن كل واحد منهما ليس يقصد به الاستعانة على طريق الدين واستويا في أن كل واحد منهما ليس يتعرض لمصيبة بسبب الفقر والغنى ولكن افرقا في أن الواحد يأنس بما وجده فيتأكد حبه في قلبه ويطمئن إلى الدنيا والفاقد يضطر يتجافى قلبه عن الدنيا وتكون الدنيا عنده كالسجن الذي ينبغي الخلاص منه ومهما استوت الأمور كلها وخرج من الدنيا رجلان أحدهما أشد ركونا إلى الدنيا فحاله أشد لاهمالا إذ يلتفت قلبه إلى الدنيا ويستوحش من الآخرة بقدر تأكد أنسه بالدنيا وقد قال ﷺ «إن روح القدس نفث في روعي أحب من أحببت فانك مفارقة (١)» وهذا تنبيه على أن فراق المحبوب شديد فينبغي أن تحب من لا يفارئك وهو الله تعالى ولا تحب ما يفارئك وهو الدنيا فانك إذا أحببت الدنيا كرهت لقاء الله تعالى فيكون قدومك بالموت على ما تكرهه وفراقك لما تحبه وكل من فارق محبوا فيكون أذاه في فراقه بقدر حبه وقدر أنسه به وأنس الواجد بالدنيا القادر عليها أكثر من أنس الفاقدها وإن كان خريصا عليها فاذن قد انكشف بهذا التحقيق أن الفقر هو الأشرف والأفضل والأصلح لسكافة الخلق إلا في موضعين أحدهما غنى مثل غنى عائشة رضي الله عنها يستوى عنده الوجود والعدم فيكون الوجود مزيدا له إذ يستفيد به أدعية الفقراء والمساكين وجمع همهم والثاني الفقر عن مقدار الضرورة فان ذلك يكاد أن يكون كفرا أو لاخريفه بوجه من الوجوه إلا إذا كان وجوده يبق حياته ثم يستعين بهوته وحياته على الكفر وللعاصي ولومات جوعا كانت معاصيه أقل فالأصلح له أن يموت جوعا ولا يجدهما يضطر إليه أيضا فهذا تفصيل القول في الغنى والفقر ويبقى النظر في فقير حريص متكالب على

والامساك عن ذلك
سبيل ذوى الأحلام وقد
عظم الله تعالى شأن
الروح وأسجل على
الخلق بقلة العلم حيث
قال - وما أوتيتم من
العلم إلا قليلا - وقد
أخبرنا الله تعالى في كلامه
عن إكرامه بنى آدم
قما لو قد كرمنا بنى
آدم - وروى «أنه لما
خلق الله تعالى آدم
وذريته قالت الملائكة
يا رب خلقتهم يا كلون
ويشربون وينكحون
فاجعل لهم الدنيا ولنا
الآخرة قال وعزني
وجلالى لأجعل ذرية
من خلقت يدي كن
قلت له كن فكان» فمع
هذه الكرامة واختياره
سبحانه وتعالى إياهم على

(١) حديث إن روح القدس نفث في روعي أحب من أحببت فانك مفارقة تقدم .

طلب المال ليس له هم سواء وفي غنى دونه في الحرص على حفظ المال ولم يكن تفجعه بفقد المال لو قدمه كتفجع الفقير بفقره فهذا في محل النظر والأظهر أن بعدها عن الله تعالى بقدر قوة تفجعهما لفقد المال وقربهما بقدر ضعف تفجعهما بفقدته والعلم عند الله تعالى فيه .

(بيان آداب الفقير في فقره)

اعلم أن للفقير آداباً في باطنه وظاهره ومخالطته وأفعاله ينبغي أن يراعيها فأما أدب باطنه فأن لا يكون فيه كراهية لما ابتلاه الله تعالى به من الفقر أعني أنه لا يكون كارهها فعل الله تعالى من حيث إنه فعله وإن كان كارهها للفقر كالحجوم يكون كارهها للحجامة لتألمها ولا يكون كارهها فعل الحجامة ولا كارهها للحجامة بل ربما يتقصد منه منة فهذا أقل درجاته وهو واجب وتقيضه حرام ومحبط ثواب الفقير وهو معنى قوله عليه السلام «يا معشر الفقراء أعطوا الله الرضا من قلوبكم تظفروا بثواب فقركم وإلا فلا» وأرفع من هذا أن لا يكون كارهها للفقر بل يكون راضياً به وأرفع منه أن يكون طالباً له وفرحاً به لعل له بوائيل النقي ويكون متوكلاً في باطنه على الله تعالى واتقاه في قدر ضرورته أنه يأتيه لا محالة ويكون كارهها للزيادة على الكفاف وقد قال على كرم الله وجهه : إن لله تعالى عقوبات بالفقر ومثوبات بالفقر فمن علامات الفقر إذا كان مثوبة أن يحسن عليه خلقه ويطيع به ربه ولا يشكو حاله ويشكر الله تعالى على فقره ، ومن علاماته إذا كان عقوبة أن يسوء عليه خلقه ويعصى ربه بترك طاعته ويكثر الشكاية ويتسخط القضاء وهذا يدل على أن كل فقير فليس بمحمود بل المحمود الذي لا يتسخط ويرضى أو يفرح بالفقر ويرضى لعل له بمرته إذ قيل ما أعطى عبد شيئاً من الدنيا إلا قيل له خذ منه ثلاثة أثلاث : شغل وهم وطول حساب . وأما أدب ظاهره فأن يظهر التعفف والتجمل ولا يظهر الشكوى والفقر بل يستر فقره ويستر أنه يستره في الحديث «إن الله تعالى يحب الفقير للتعفف أبا العيال» وقال تعالى - يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف - وقال سفيان أفضل الأعمال التجمل عند المحنة وقال بعضهم ستر الفقر من كنوز البر . وأما في أعماله فأدبه أن لا يتواضع لغيره لأجل غناه بل يتكبر عليه قال على كرم الله وجهه ما أحسن تواضع الغني للفقير رغبة في ثواب الله تعالى وأحسن منه تيه الفقير على الغني ثقة بالله عز وجل فهذه رتبة وأقل منها أن لا يخالط الأغنياء ولا يرغب في مجالستهم لأن ذلك من مبادئ الطمع . قال الثوري رحمه الله إذا خالط الفقير الأغنياء فاعلم أنه مرء وإذا خالط السلطان فاعلم أنه لص . وقال بعض العارفين إذا خالط الفقير الأغنياء انحلت عروته فإذا طمع فيهم انقطعت عصمته فإذا سكن إليهم ضل وينبغي أن لا يسكت عن ذكر الحق مدهانة للأغنياء وطمعاً في العطاء . وأما أدبه في أفعاله فأن لا يفتقر بسبب الفقر عن عبادة ولا يمنع بذلك قليل ما يفضل عنه فان ذلك جهد للقل وفضله أكثر من أموال كثيرة تبذل عن ظهر غنى . روى زيد بن أسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «درهم من الصدقة أفضل عند الله من مائة ألف درهم قيل وكيف ذلك يا رسول الله قال أخرج رجل من عرض ماله مائة ألف درهم فتصدق بها وأخرج رجل درهماً من درهمين لا يملك غيرها طيبة به نفسه فصار صاحب الدرهم أفضل من صاحب المائة ألف (١)» وينبغي أن لا يدخر مالا بل يأخذ قدر الحاجة ويخرج الباقي وفي الادخار ثلاث درجات إحداها أن لا يدخر إلا ليومه وليلته وهي درجة الصديقين والثانية أن يدخر لأربعين يوماً فإن ما زاد عليه داخل في طول الأمل وقد فهم العلماء ذلك من ميعاد الله تعالى لموسى عليه السلام ففهم منه الرخصة

(١) حديث زيد بن أسلم درهم من الصدقة أفضل عند الله من مائة ألف قيل وكيف يا رسول الله قال أخرج رجل من عرض ماله مائة ألف الحديث النسائي من حديث أبي هريرة متصلاً وقد تقدم في الزكاة ولأصل له من رواية زيد بن أسلم مرسل .

اللائكة لما أخبر عن الروح أخبر عنهم بقلة العلم وقال ويستلونك عن الروح قل الروح من أمر ربى - الآية قال ابن عباس قالت اليهود للنبي عليه السلام أخبرنا ما الروح وكيف أخبرنا ما الروح وكيف تعذب الروح التي في الجسد وإنما الروح من أمر الله ولم يكن نزل إليه فيه شيء فلم يحجبهم فأتاه جبرائيل بهنئ الآية وحيث أمسك رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الإخبار عن الروح وماهيته بأذن الله تعالى ووحيه وهو صلوات الله عليه معدن العلم وينبوع الحكمة فكيف يسوغ لغيره

(بیان آداب الفقیر فی قبول العطاء إذا جاءه بغير سؤال)

الغرض فيه والاشارة
إليه لاجرم لما ناقضت
الأنفس الانسانية
للتطلعة إلى القبول
للتشوقة إلى العقول
للتحرّك بوضعها إلى
كل ما أمره بالسكون
فيه وللتسورة بمحرصها
إلى كل تحقيق وكل
تمويه وأطلقت عنان
النظر في مسارج
الفكر وخاضت غمرات
معرفة ماهية الروح
تأهت في التيه
وتنوعت آراؤها فيه
ولم يوجد الاختلاف
بين أرباب النقل
والعقل في شيء
كالاختلاف في ماهية
الروح ولو لثبّتت النفوس
حلها معترفة بجزءها
كان ذلك أجدر بها

وقد

وقد كان الحسن يقبل من أصحابه ، وكان إبراهيم التيمي يسأل من أصحابه الدرهم والدرهمين ونحوه ويعرض عليه غيرهم الثمن فلا يأخذها ، وكان بعضهم إذا أعطاه صديقه شيئا يقول أتركه عندك وانظر إن كنت بعد قبوله في قلبك أفضل من قبل القبول فأخبرني حتى آخذته وإلا فلا ، وأما هذا أن يشق عليه الرد لورده ويفرح بالقبول ويرى اللذة على نفسه في قبول صديقه هديته ، فإن علم أنه يمازجه منه فأخذه مباح ولكنه مكروه عند الفقهاء الصادقين . وقال بشر : ما سألت أحدا قط شيئا إلا سرى السقطى لأنه قد صح عندى زهده في الدنيا فهو يفرح بخروج الشيء من يده ويتميم يقائه عنده فأكون عوناً له على ما يحب ، وجاء خراساني إلى الجنيد رحمه الله تعالى وسأله أن يأكله فقال أفرقه على الفقراء ، فقال ما أريد هذا . قال ومتى أعيشى حتى آكل هذا قال ما أريد أن تنفقه في الحل والبل في الحلالات والطيبات قبل ذلك منه ، فقال الخراساني ما أجدي بعدد أمن على منك ، فقال الجنيد ولا ينبغي أن يقبل إلا من مثلك . الثاني أن يكون للثواب المجرد وذلك صدقة أو زكاة فعليه أن ينظر في صفات نفسه هل هو مستحق للزكاة فإن اشتبه عليه فهو محل شبهة وقد ذكرنا تفصيل ذلك في كتاب أسرار الزكاة وإن كانت صدقة وكان يطميه ليدنيه فلينظر إلى باطنه ، فإن كان مقارفا لمصية في السر يعلم أن المظى لو علم ذلك لنفر طبعه ولما تقرب إلى الله بالتصدق عليه فهذا حرام أخذه كما لو أعطاه لظنه أنه عالم أو علوى ولم يكن فإن أخذه حرام محض لاشبهة فيه . الثالث أن يكون غرضه السمعة والرياء والشهرة فينبغي أن يرد عليه قصده الفاسد ولا يقبله ، إذ يكون معينا له على غرضه الفاسد . وكان سفيان الثوري يرد ما يعطى ، ويقول : لو علمت أنهم لا يذكرون ذلك اقتخارا به لأخذت ، وعوتب بعضهم في رد ما كان يأتيه من صلة ، فقال إنما أرد صلتهم إشفافا عليهم ونصحا لهم لأنهم يذكرون ذلك ويحجون أن يعلم به فتذهب أموالهم وتحبط أجورهم . وأما غرضه في الأخذ فينبغي أن ينظر أهو محتاج إليه فيما لا بد منه أو هو مستغن عنه فإن كان محتاجا إليه وقد سلم من الشبهة والآفات التي ذكرناها في العطى فالأفضل له الأخذ . قال النبي صلى الله عليه وسلم « ما للعطى من سعة بأعظم أجرا من الأخذ إذا كان محتاجا (١) » وقال صلى الله عليه وسلم « من أتاه شيء من هذا المال من غير مسألة ولا استشراف فأنما هو رزق ساقه الله إليه (٢) » وفي لفظ آخر « فلا يرد » . وقال بعض العلماء : من أعطى ولم يأخذ سأل ولم يعط وقد كان سرى السقطى يوصل إلى أحمد بن حنبل رحمه الله عليهما شيئا فرده مرة ، فقال له السرى : يا أحمد احذر آفة الرد فإنها أشد من آفة الأخذ ، فقال له أحمد أعد على ما قلت فأعاده ، فقال أحمد ما رددت عليك إلا لأن عندى قوت شهر فاحبسه لى عندك فإذا كان بعد شهر فأنتهه إلى ، وقد قال بعض العلماء يخاف في الرد مع الحاجة عقوبة من ابتلاء بطمع أو دخول في شبهة أو غيره . فأما إذا كان ما أتاه زائدا على حاجته فلا يخلو إما أن يكون حاله الاشتغال بنفسه والتكفل بأمور الفقراء والاتفاق عليهم لما في طبعه من الرفق والسخاء ، فإن كان مشغولا بنفسه فلاوجه لأخذه وإمساكه إن كان طالبا طريق الآخرة فإن ذلك محض اتباع الهوى وكل عمل ليس لله فهو في سبيل الشيطان أودع إليه ، ومن حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه ، ثم له مقامان : أحدهما أن يأخذ في العلانية

(١) حديث ما للعطى من سعة بأعظم أجرا من الأخذ إذا كان محتاجا الطبراني من حديث ابن عمر وقد تقدم في الزكاة (٢) حديث من أتاه شيء من هذا المال من غير مسألة ولا استشراف فأنما هو رزق ساقه الله إليه ، وفي لفظ آخر فلا يرد يرد يرد هذا بحديث .

وأولى فأما أقاويل
من ليس متمسكا
بالشرائع فنزله
الكتاب عن ذكرها
لأنها أقوال أبرزتها
العقول التي ضلت
عن الرشد وطبعت
على الفساد ولم يصبها
نور الاهتداء ببركة
متابعة الأنبياء فهم كما
قال الله تعالى - كانت
أعينهم في غطاء عن
ذكرى وكانوا
لا يستطيعون سمعا - .
وقالوا قلوبنا في
أكنة مما تدعونا
إليه وفي آذاننا وقر
ومن بيننا وبينك
حجاب - فلما حجوا
عن الأنبياء لم يسمعو
وحيث لم يسمعو لم
يهتدوا فأصروا على

ويرد في السر أو يأخذ في العلانية ويفرق في السر ، وهذا مقام الصديقين وهو شاق على النفس لا يطيقه إلا من اطمأنت نفسه بالرياضة . والثاني أن يترك ولا يأخذ ليصرفه صاحبه إلى من هو أحوج منه أو يأخذ ويوصل إلى من هو أحوج منه فيفعل كليهما في السر أو كليهما في العلانية ، وقد ذكرنا هل الأفضل إظهار الأخذ أو إخفاؤه في كتاب أسرار الزكاة مع جملة من أحكام الفقر فليطلب من موضعه . وأما امتناع أحمد بن حنبل عن قبول عطاء سرى السقطي رحمه الله فأنما كان لاستغنائه عنه إذ كان عنده قوت شهر ولم يرض لنفسه أن يشتغل بأخذه وصرفه إلى غيره فان في ذلك آفات وأخطارا والورع يكون حذرا من مظان الآفات إذ لم يأمن مكيدة الشيطان على نفسه . وقال بعض المجاورين بمكة كانت عندي دراهم أعدتها للاتفاق في سبيل الله فسمعت فقيرا قد فرغ من طوافه وهو يقول بصوت خفي أنا جائع كما ترى عريان كما ترى فما ترى فيما ترى يا من يرى ولا يرى فنظرت فإذا عليه خلقان لا تكاد تواريه فقلت في نفسي لأجد لدراهمي موضعا أحسن من هذا فحملتها إليه فنظر إليهما ثم أخذ منها خمسة دراهم وقال : أربعة بمن مزين ودرهم أتقته ثلاثا فلا حاجة بي إلى الباقي فرده . قال فرأيت الليلة الثانية وعليه مئزران جديدان فخرجت في شبي منه شيء فالتفت إلى فأخذ بيدي فأطافني معه أسبوعا كل شوط منها على جوهر من معادن الأرض يتخسش تحت أقدامنا إلى السكبين : منها ذهب وفضة وياقوت ولؤلؤ وجوهر ولم يظهر ذلك للناس ، فقال هذا كله قد أعطانيه فزهدت فيه وآخذ من أيدي الخلق لأن هذه أفعال وفتنة وذلك للعباد فيه رحمة ونعمة ، والقصود من هذا أن الزيادة على قدر الحاجة إنما تأتيك ابتلاء وفتنة لينظر الله إليك ماذا تعمل فيه وقدر الحاجة يأتيك رقبا بك ، فلا تغفل عن الفرق بين الرفق والابتلاء . قال الله تعالى - إنا جعلنا ما على الأرض زينة لها لنبلوهم أيهم أحسن عملا - وقد قال صلى الله عليه وسلم « لاحق لابن آدم إلا في ثلاث : طعام يقيم صلبه ، وثوب يوارى عورته ، وبيت يكتنه ، فما زاد فهو حساب » (١) فاذن أنت في أخذ قدر الحاجة من هذه الثلاث مثاب وفيما زاد عليه إن لم تعص الله متعرض للحساب ، وإن عصيت الله فأنت متعرض للعقاب ، ومن الاختبار أيضا أن نعزم على ترك لذة من اللذات تقربا إلى الله تعالى وكسرا لصفة النفس فتأتيك عفوا صفوا لتتحن بها قوة عقلك ، فالأولى الامتناع عنها فإن النفس إذا رخص لها في نقض العزم ألقت نقض العهد وعادت لعادتها ولا يمكن قهرها فرد ذلك مهم وهو الزهد ، فان أخذه وصرفته إلى محتاج فهو غاية الزهد ، ولا يقدر عليه إلا الصديقون . وأما إذا كانت حالك السخاء والبذل والتكفل بحقوق الفقراء وتعهده جماعة من الصالحاء فخذ ما زاد على حاجتك فانه غير زائد على حاجة الفقراء ، وبادر به إلى الصرف إليهم ولا تدخره فان إمساكه ولو ليلة واحدة فيه فتنة واختبار فربما يحل في قلبك فتمسكه فيكون فتنة عليك . وقد تصدى لخدمة الفقراء جماعة اتخذوها وسيلة إلى التوسع في المال والتنعيم في الطعام والشرب وذلك هو الهلاك . ومن كان غرضه الرفق وطلب الثواب به فله أن يستقرض على حسن الظن بالله لا على اعتماد السلاطين الظلمة فان رزقه الله من حلال قضاء وإن مات قبل القضاء قضاه الله تعالى عنه وأرضى غرماءه وذلك بشرط أن يكون مكشوف الحال عند من يقرضه فلا يفر للقرض ولا يخذله بالمواعيد بل يكشف حاله عنده ليقدم على إقرضه على بصيرة ودين مثل هذا الرجل واجب أن يقضى من مال بيت المال ومن الزكاة وقد قال تعالى

الجهالات وحجبوا بالمقول عن المأمول والعقل حجة الله تعالى يهدي به قوما ويضل به قوما آخرين فلم تنقل أقوالهم في الروح واختلافهم فيه . وأما المستمسكون بالشرائع الذين تكلموا في الروح قوم منهم بطريق الاستدلال والنظر وقوم منهم بلسان الدوق والوجد لا باستعمال الفكر حتى تكلم في ذلك مشايخ الصوفية أيضا وكان الأولى الامساك عن ذلك والتأدب بأدب النبي عليه الصلاة والسلام ، وقد قال الحنيد : الروح شيء استأثر الله بعلمه ولا

(١) حديث لاحق لابن آدم إلا في ثلاث : طعام يقيم صلبه ، وثوب يوارى عورته ، وبيت يكتنه فما زاد فهو حساب الترمذي من حديث عثمان بن عفان وقال وجلف الخبز والماء بدل قوله طعام يقيم صلبه وقال صحيح .

ومن قدر عليه رزقه فلينفق بما آتاه الله - قيل معناه ليع أحد ثوبيه وقيل معناه فليستقرض بجاهه فذلك مما آتاه الله . وقال بعضهم إن لله تعالى عبادا ينفقون على قدر بضائعهم والله عباد ينفقون على قدر حسن الظن بالله تعالى . ومات بعضهم فأوصى بماله لثلاث طوائف الأقوياء والأسخياء والأغنياء فقيل من هؤلاء ؟ فقال أما الأقوياء فهم أهل التوكل على الله تعالى وأما الأسخياء فهم أهل حسن الظن بالله تعالى وأما الأغنياء فهم أهل الانقطاع إلى الله تعالى فأذن متهما وجدت هذه الشروط فيه وفي المال وفي العطي فليأخذه وينبغي أن يرى ما يأخذه من الله لا من العطي لأن العطي واسطة قد سخر للعطاء وهو مضطر إليه بما سطر عليه من الدواعي والإرادات والاعتقادات . وقد حكى أن بعض الناس دماشقيقا في خمسين من أصحابه فوضع الرجل مائدة حسنة فلما قد قال لأصحابه إن هذا الرجل يقول من لم يرني صنعت هذا الطعام وقدمته فطعامي عليه حرام قماموا كلهم وخرجوا إلا شابا منهم كان دونهم في الدرجة فقال صاحب المنزل لشقيق ما قصدت بهذا قال أردت أن أختبر توحيد أصحابي كلهم . وقال موسى عليه السلام : يارب جعلت رزقي هكذا على أيدي بني إسرائيل يتدبني هذا يوما ويعشيني هذا ليلة فأوحى الله تعالى إليه هكذا أصنع بأوليائي أجرى أرباقهم على أيدي البطالين من عبادي ليؤجروا فيهم فلا ينبغي أن يرى العطي إلا من حيث إنه مسخر ما أجور من الله تعالى نسأل الله حسن التوفيق لما يرضاه .

(بيان تحريم السؤال من غير ضرورة وآداب الفقير للضرر فيه)

اعلم أنه قد وردت منه كثيرة في السؤال وتشديدات وورد فيه أيضا ما يدل على الرخصة إذ قال صلى الله عليه وسلم « للسائل حق ولو جاء على فرس ^(١) » وفي الحديث « ردوا السائل ولو بظلف محرق ^(٢) » ولو كان السؤال حراما مطلقا لما جاز إعانة التمدد على عدوانه والاعطاء إعانة فالكشف للغطاء فيه أن السؤال حرام في الأصل وإعانة يباح بضرورة أو حاجة مهمة قريبة من الضرورة فإن كان عنها بد فهو حرام وإعانة قلنا إن الأصل فيه التحريم لأنه لا ينفك عن ثلاثة أمور محرمة : الأول إظهار الشكوى من الله تعالى إذ السؤال إظهار للفقر وذكر لقصور نعمة الله تعالى عنه وهو عين الشكوى وكما أن العبد للملوك لو سأل لكان سؤاله تشنعا على سيده فكذلك سؤال العباد تشنيع على الله تعالى وهذا ينبغي أن يحرم ولا يحل إلا للضرورة كما تحمل لليلة . الثاني أن فيه إذلال السائل نفسه لعير الله تعالى وليس للمؤمن أن يذل نفسه لعير الله بل عليه أن يذل نفسه لمولاه فإن فيه عزه فأما سائر الخلق فانهم عباد أمثاله فلا ينبغي أن يذل لهم إلا للضرورة وفي السؤال ذل للسائل بالإضافة إلى المسئول . الثالث أنه لا ينفك عن إيذاء للمسئول غالبا لأنه ربما لا تسمع نفسه بالذل عن طيب قلب منه فإن بذل حياء من السائل أورياء فهو حرام على الآخذ وإن منع ربما استحيا وتأذى في نفسه بالمنع إذ يرى نفسه في صورة البخلاء في البذل نقصان ماله وفي اللع نقصان جاهه وكلاهما مؤذيان والسائل هو السبب في الإيذاء والايذاء حرام إلا بضرورة ومهما فهمت هذه المحذورات الثلاث فقد فهمت قوله

(١) حديث للسائل حق وإن جاء على فرس أبو داود من حديث الحسين بن علي ومن حديث علي وفي الأول يعلى بن أبي يحيى جهله أبو حاتم ووثقه ابن حبان وفي الثاني شيخ لم يسم وسكت عليهما أبو داود وما ذكره ابن الصلاح في علوم الحديث أنه يأنه عن أحمد بن حنبل قال أربعة أحاديث تدور في الأسواق ليس لها أصل منها للسائل حق الحديث فانه لا يصح عن أحمد فقد أخرج حديث الحسين بن علي في مسنده (٢) حديث ردوا السائل ولو بظلف محرق أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح والنسائي والآنظ له من حديث أم مجيد . وقال ابن عبد البر حديث مضطرب .

يجوز العبارة عنه
بأكثر من موجود
ولكن نجعل للصادقين
محملا لأقوالهم وأفعالهم
ويجوز أن يكون
كلهم في ذلك بمثابة
التأويل لكلام
الله تعالى والآيات
المنزلة حيث حرم
تفسيره وجوز تأويله
إذ لا يسع القول في
التفسير إلا قل وأما
التأويل
القول إليه بالباع
الطويل وهو ذكر
ما تحمل الآية من
الغنى من غير القطع
بذلك وإذا كان الأمر
كذلك فللقول فيه
وجه ومحل . قال
أبو عبد الله النجاشي
الروح جسم يلفظ

صلى الله عليه وسلم «مسألة الناس من الفواحش ما أحل من الفواحش غيرها» (١) فانظر كيف سماها فاحشة ولا يخفى أن الفاحشة إنما تباح لضرورة كما يباح شرب الخمر لمن غص بلقمة وهو لا يجد غيره وقال صلى الله عليه وسلم «من سأل عن غنى فأنما يستكثر من جمر جهنم» (٢) «ومن سأل وله ما يغنيه ما به يوم القيامة ووجهه عظم يتققع وليس عليه لحم» وفي لفظ آخر «كانت مسألته خدوشا وكدحا في وجهه» (٣) وهذه الألفاظ صريحة في التحريم والتشديد «وبايح رسول الله صلى الله عليه وسلم قوم ما على الاسلام فاشترط عليهم السمع والطاعة ثم قال لهم كلمة خفيفة : ولا تسألوا الناس شيئا» (٤) وكان صلى الله عليه وسلم يأمر كثيرا بالتعفف عن السؤال ويقول «من سألنا أعطينا ومن استغنى أغناه الله ومن لم يسألنا فهو أحب إلينا» (٥) وقال ﷺ «استغنوا عن الناس وما قل من السؤال فهو خير قالوا ومنك يا رسول الله قال ومنى» (٦) ومع عمر رضى الله عنه سائلا يسأل بعد للغرب فقال لو اجتمع من قومه عش الرجل فعشاء ثم معه ثانيا يسأل فقال ألم أقل لك عش الرجل قال قد عشته فنظر عمر فاذا تحت يده عملة مملوءة خبز اقال لست سائلا ولكنك تاجر ثم أخذ الخلة وشراها بين يدي ابل الصدقة وضربه بالدرة وقال لا تعد ولولا أن سؤاله كان حراما لما ضربته ولا أخذ غلاته ولعل الفقيه الضعيف اللة الضيق الحوصلة يستبعد هذا من فعل عمر ويقول أما ضربته فهو تأديب وقد ورد الشرع بالتزير وأما أخذه ماله فهو مصادرة والشرع لم يرد بالعقوبة بأخذ المال فكيف استجازه وهو استبعاد مصدره القصور في الفقه فأين يظهر قبحه الفقهاء كلهم في حصوله عمر بن الخطاب رضى الله عنه واطلاعه على أسرار دين الله ومصالح عباده أقرى أنه لم يعلم أن المصادرة بالمال غير جائزة أو علم ذلك ولكن أدم عليه غضبا في معصية الله وحاشاه أو أراد الزجر بالمصلحة بغير طريق شرعها نبي الله وهيبات فان ذلك أيضا معصية بل الفقه الذي لاح له فيه أنه رآه مستغنيا عن السؤال وعلم أن من أعطاه شيئا فأنما أعطاه على اعتقاده أنه محتاج وقد كان كاذبا فلم يدخل في ملكه بأخذه مع التلبس وعسر تمييز ذلك ورده إلى أصحابه إذ لا يعرف أصحابه بأعيانهم فبقى مالا لا مال لك له فوجب صرفه إلى الصالح وإبل الصدقة وعلفها من الصالح ويتزل أخذ السائل مع إظهار الحاجة كاذبا كأخذ العاوى بقوله إني عاوى وهو كاذب فانه لا يملك ما يأخذه وكأخذ الصوفى الصالح الذى يعطى لصلاحه وهو فى الباطن مقارف لمعصية لو عرفها العاوى لما أعطاه وقد

(١) حديث مسألة الناس من الفواحش وما أحل الله من الفواحش غيرها لم أجده أصل (٢) حديث من سأل عن غنى فأنما يستكثر من جمر جهنم الحديث أبو داود وابن حبان من حديث سهل بن الحنظلية مقتضرا على ما ذكر منه وتقدم في الزكاة ولمسلم من حديث أبي هريرة من يسأل الناس أموالهم تكثر أفاعنا يسأل جبرا الحديث والبرار والطبراني من حديث مسعود بن عمر ولا يزال العبد يسأل وهو غنى حتى يخاف وجهه وفي إسناده لين وللشيخين من حديث ابن عمر ما يزال الرجل يسأل الناس حتى يأتي يوم القيامة وليس على وجهه مزعة لحم وإسناده جيد (٣) حديث من سأل وله ما يغنيه كانت مسألته خدوشا وكدحا في وجهه أصحاب السنن من حديث ابن مسعود وتقدم في الزكاة (٤) حديث بايع قوم ما على الاسلام فاشترط عليهم السمع والطاعة ثم قال كلمة خفيفة ولا تسألوا الناس شيئا مسلم من حديث عوف بن مالك الأشجعي (٥) حديث من سألنا أعطينا ومن استغنى أغناه الله ومن لم يسألنا فهو أحب إلينا ابن أبي الدنيا في القناعة والحارث بن أبي أسامة في مسنده من حديث أبي سعيد الخدري وفيه حسن بن هلال لم أر من تكلم فيه وباقيهم ثقات (٦) حديث استغنوا عن الناس وما قل من السؤال فهو خير الحديث البرار والطبراني من حديث ابن عباس استغنوا عن الناس ولو بشوص السواك وإسناده صحيح وله في حديث فتعففوا ولو بحزم الحطب وفيه من لم يسم وليس فيه وما قل من السؤال الخ .

عن الحسن ويكبر عن اللس ولا يعبر عنه بأكثر من موجود وهو وإن منع عن العبارة فقد حكم بأنه جسم فكأنه عبر عنه . وقال ابن عطاء خالق الله الأرواح قبل الأجساد لقوله تعالى - ولقد خلقناكم - يعنى الأرواح - ثم صورناكم - يعنى الأجساد . وقال بعضهم الروح لطيف قائم في كسيف كالصبر جوهر لطيف قائم في كسيف وفي هذا القول نظر وقال بعضهم الروح عبارة والقائم بالأشياء هو الحق وهذا فيه نظر أيضا إلا أن يجعل على معنى الإحياء فقد قال

ذكرنا في مواضع أن مأخذه على هذا الوجه لا يملكونه وهو حرام عليهم ويجب عليهم الرد إلى مالكه فاستدل بفعل عمر رضي الله عنه على صحة هذا المعنى الذي يغفل عنه كثير من الفقهاء وقد قررناه في مواضع ولا تستدل بفعلتك عن هذا الفقه على بطلان فعل عمر فاذا عرفت أن السؤال يباح لضرورة فاعلم أن الشيء إما أن يكون مضطرا إليه أو محتاجا إليه حاجة مهمة أو حاجة خفيفة أو مستغنى عنه ، فهذه أربعة أحوال . أما للضرر إليه فهو سؤال الجائع عند خوفه على نفسه موتا أو مرضا وسؤال العارى وبدنه مكشوف ليس معه ما يواريه وهو مباح مهما وجدت بقية الشروط في المشوول بكونه مباحا والمشوول منه بكونه راضيا في الباطن وفي السائل بكونه عاجزا عن الكسب فان القادر على الكسب وهو بطال ليس له السؤال إلا إذا استغرق طلب العلم أوقاته وكل من له خط فهو قادر على الكسب بالورقة . وأما المستغنى فهو الذي يطلب شيئا وعنده مثله وأمثاله فسؤاله حرام قطعاً وهذا من طرفان واضحان وأما المحتاج حاجة مهمة فكل مريض الذي يحتاج إلى دواء ليس يظهر خوفه لو لم يستعمله ولكن لا يخلو عن خوف وكن له جبة لا قميص تحته في الشتاء وهو يتأذى بالبرد تأذياً لا ينتهي إلى حد الضرورة وكذلك من يسأل لأجل الكراء وهو قادر على الشيء بمشقة ، فهذا أيضاً ينبغي أن تستمر عليه الإباحة لأنها أيضاً حاجة محقة ولكن الصبر عنه أولى وهو بالسؤال تارك للأولى ولا يسمى سؤاله مكروهاً مهما صدق في السؤال وقال ليس تحت جبتي قميص والبرد يؤذي أذى أطيعه ولكن يشق على فإذا صدق فصدقه يكون كفارة لسؤاله إن شاء الله تعالى . وأما الحاجة الخفيفة فمثل سؤاله قميصاً يلبسه فوق ثيابه عند خروجه ليستريح الخروق من ثيابه عن أعين الناس وكن يسأل لأجل الأدم وهو وواجد للخزوة يسأل الكراء لفرس في الطريق وهو وواجد كراء الحمار أو يسأل كراء المحمل وهو قادر على الرحلة فهذا ونحوه إن كان فيه تلبس حال باظهار حاجة غير هذه فهو حرام وإن لم يكن وكان فيه شيء من المحذورات الثلاثة من الشكوى والذل وإيذاء المشوول فهو حرام لأن مثل هذه الحاجة لا تصلح لأن تباح بها هذه المحذورات وإن لم يكن فيها شيء من ذلك فهو مباح مع الكراهة . فان قلت فكيف يمكن إخلاء السؤال عن هذه المحذورات . فاعلم أن الشكوى تندفع بأن يظهر الشكر لله والاستثناء عن الخلق ولا يسأل سؤال محتاج ولكن يقول أنا مستغن بما أملكه ولكن تطالبني رعونة النفس بثوب فوق ثيابي وهو فضلة عن الحاجة وفضول من النفس فيخرج به عن حد الشكوى . وأما الذل فإن يسأل أباه أو قريبه أو صديقه الذي يعلم أنه لا ينقصه ذلك في عينه ولا يزدريه بسبب سؤاله أو الرجل السخي الذي قد أعد ماله لكل هذه الكرام فيفرح بوجود مثله ويتفقد منه منة بقبوله فيسقط عند الذل بذلك فان الذل لازم للمنة لا محالة . وأما الإيذاء فسييل الخلاص عنه أن لا يعين شخصاً بالسؤال بعينه بل يلقى الكلام عرضاً بحيث لا يقدم على البذل إلا متبرع بصدق الرغبة وإن كان في القوم شخص مرموق لو لم يبذل لكان يلام فهذا إيذاء فانه ربما يبذل كرها خوفاً من اللامة ويكون الأحب إليه في الباطن الخلاص لو قدر عليه من غير اللامة . وأما إذا كان يسأل شخصاً معيناً فينبغي أن لا يصرح بل يعرض تعريضاً يبق له سبيلاً إلى التغافل إن أراد فإذا لم يتغافل مع القدرة عليه فذلك لرغبته وأنه غير متأذبه وينبغي أن يسأل من لا يستجيب منه لورده أو تغافل عنه فان الحياء من السائل يؤذي كأن الرياء مع غير السائل يؤذي . فان قلت فإذا أخذ مع العلم بأن باعث للعطى هو الحياء منه أو من الحاضرين ولو لا ما ابتدأ به فهل هو حلال أو شبهة . فأقول ذلك حرام محض لا خلاف فيه بين الأمة وحكمه حكم أخذ مال الغير بالضرب وللصادرة إذ لا فرق بين أن يضرب ظاهر جلده بسياط الخشب أو يضرب باطن قلبه بسوط الحياء وخوف اللام وضرب الباطن أشد نكابة في قلوب العقلاء

بعضهم الإحياء صفة
الحبي كالخلق صفة
الخالق وقال قل الروح
من أمر ربى - وأمره
كلامه وكلامه ليس
بمخلوق أى صار الحى
حياً بقوله كن حياً
وعلى هذا لا يكون
الروح معنى في الجسد
فن الأقوال ما يدل
على أن قائله يعتقد قدم
الروح ومن الأقوال
ما يدل على أنه يعتقد
حدوثه ثم إن الناس
يختلفون في الروح الذى
سئل رسول الله صلى
الله عليه وسلم عنه
فقال قوم هو جبرائيل
وقيل عن أمير المؤمنين
على بن أبى طالب رضى
الله عنه أنه قال هو
ملك من الملائكة له

ولا يجوز أن يقال هو في الظاهر قدرضى به وقد دل على الله عليه وسلم « إنما أحكم بالظاهر والله يتولى السرائر » (١) فإن هذه ضرورة القضاة في فصل الخصومات إذ لا يمكن ردهم إلى البواطن وقرائن الأحوال فاضطروا إلى الحكم بظاهر القول باللسان مع أنه ترجان كثير الكذب ولكن الضرورة دعت إليه وهذا سؤال عما بين العبد وبين الله تعالى والحاكم فيه أحكم الحاكمين والقلوب عنده كالأسنة عند سائر الحكماء فلا تنظر في مثل هذا إلا إلى قلبك وإن أفتوك وأفتوك فإن للمفتي معلم للقاضي والسلطان ليحكموا في عالم الشهادة ومفتي القلوب هم علماء الآخرة ويفتواهم النجاة من سطوة سلطان الآخرة كما أن مفتي الفقيه النجاة من سطوة سلطان الدنيا فإذا ما أخذ مع الكراهة لا يملكه بينه وبين الله تعالى ويجب عليه رده إلى صاحبه فإن كان يستحي من أن يسترده ولم يسترده فعليه أن يشبهه على ذلك بما يساوي قيمته في معرض الهدية والمقابلة ليتقصى عن عهده فإن لم يقبل هديته فعليه أن يرد ذلك إلى ورثته فإن تلف في يده فهو مضمون عليه بينه وبين الله تعالى وهو عاص بالتصرف فيه وبالسؤال الذي حصل به الأذى . فإن قلت فهذا أمر باطن يعسر الإطلاع عليه فكيف السبيل إلى الخلاص منها فربما يظن السائل أنه راض ولا يكون هو في الباطن راضاً . فأقول لهذا ترك للفقهاء السؤال رأساً لما كانوا يأخذون من أحد شيئاً أصلاً فكان بشر لا يأخذ من أحد أصلاً إلا من السرى رحمة الله عليهما وقال لأنني علمت أنه يفرج بخروج السال من يده فأنا أعينه على ما يجب وإنما عظم التكبير في السؤال وتأكد الأمر بالتعفف لهذا لأن الأذى إنما يحل بضرورة وهو أن يكون السائل مشرفاً على الهلاك ولم يبق له سبيل إلى الخلاص ولم يجد من يعطيه من غير كراهة وأذى فيباح له ذلك كما يباح له أكل لحم الخنزير وأكل لحم البنية فكان الامتناع طريق الورع ومن أرباب القلوب من كان واثقاً بصيرته في الإطلاع على قرائن الأحوال فكانوا يأخذون من بعض الناس دون البعض ومنهم من كان لا يأخذ إلا من أصدقائه ومنهم من كان يأخذ مما يطى بضا ويرد بضا كما فعل رسول الله ﷺ في الكبش والسمن والأقط وكان هذا فيما بينهم من غير سؤال فإن ذلك لا يكون إلا عن رغبة ولكن قد تكون رغبته طمعا في جاه أو طلب للرياء والسمعة فكانوا يحتزون من ذلك فأما السؤال فقد امتنعوا عنه رأساً في موضعين أحدهما الضرورة فمما سأل ثلاثة من الأنبياء في موضع الضرورة سليمان وموسى والحضر عليهم السلام ولا شك في أنهم ما سألوا إلا من علموا أنه يرغب في إعطائهم . والثاني السؤال من الأصدقاء والأخوان فمما كانوا يأخذون ما لهم غير سؤال واستئذان لأن أرباب القلوب علموا أن المطلوب رضا القلب لا نطق اللسان وكانوا قد وثقوا بأخوانهم أنهم كانوا يفرحون بمبايعةهم فإذا كانوا يسألون الأخوان عند شكهم في اقتدار إخوانهم على ما يريدونه وإلا فكانوا يستغنون عن السؤال ، وحد إباحة السؤال أن تعلم أن السؤال بصفة لو علم ما بك من الحاجة لا بتدأك دون السؤال فلا يكون لسؤالك تأثير إلا في تعريف حاجتك فأما في تحريكه بالحياء وإثارة داعيته بالجيل فلا ويتصدى للسائل حالة لا يشك فيها في الرضا بالباطن وحالة لا يشك في الكراهة ويعلم ذلك بهرينة الأحوال فالأخذ في الحالة الأولى حلال مطلق وفي الثانية حرام سحت وقرء بين الحالتين أخوال يشك فيها فليستفت قلبه فيها وليترك حزاز القلب فإنه الأنيم وليدع ما يريه إلى ما لا يريه وإدراك ذلك بقرائن الأحوال سهل على من قويت فطنته وضعف حرصه وشهوته فإن قوى الحرص وضعفت الفطنة تراءى له ما يوافق غرضه فلا يتفطن للقرائن الدالة على الكراهة وبهذه الدقائق يطلع على سر قوله صلى الله عليه وسلم « إن أطيب ما أكل الرجل من كسبه » (٢)

سبعون ألف وجه
ولكل وجه منه
سبعون ألف لسان
ولكل لسان منه
سبعون ألف لغة يسبح
الله تعالى بتلك اللغات
كلها ويخلق من كل
تسبيحة ملكا يطير مع
اللائكة إلى يوم
القيامة . وروى عن
عبد الله بن عباس
رضي الله عنهما أن
الروح خلق من خلق
الله صورهم على صورة
بنى آدم وما نزل من
السماء ملك إلا معه
واحد من الروح وقال
أبو صالح الروح كهشة
الإنسان وليسوا بناس
وقال مجاهد الروح على
صورة بنى آدم لهم أيد
وأرجل ورددوس

(١) حديث إنما نحكم بالظاهر والله يتولى السرائر لم أجده أصلاً وكذا قال المزني لما سئل عنه.

(٢) حديث إن أطيب ما أكل الرجل من كسبه تقدم .

وقد أوتى جوامع الكلم لأن من لا كسب له ولا مال ورثه من كسب أيه أو أحد قرابته يأكل من أيدي الناس وإن أعطى بغير سؤال فأنما يعطى بدينه ومتى يكون باطنه بحيث لو انكشف لا يعطى بدينه فيكون ما يأخذه حراما وإن أعطى بسؤال فأين من يطيب قلبه بالعطاء إذا سئل وأين من يقتصر في السؤال على حد الضرورة ، فإذا قشحت أحوال من يأكل من أيدي الناس علمت أن جميع ما يأكله أو أكثره سحت وأن الطيب هو الكسب الذي اكتسبته بحلال أنت أو مورثك فاذن بعيد أن يجتمع الورع مع الأكل من أيدي الناس ، فنسأل الله تعالى أن يقطع طمعنا عن غيره وأن يثبتنا بحلاله عن حرامه وبفضله عمن سواه بمنه وسعة جوده فإنه على ما يشاء قدير .

(بيان مقدار الغنى المحرم للسؤال)

اعلم أن قوله صلى الله عليه وسلم «من سأل عن ظهر غنى فأنما يسأل جمرًا فليستقل منه أو ليستكثر» صريح في التحريم ، ولكن حد الغنى مشكل وتقديره عسيره وليس إلينا وضع للقادير بل يستدرك ذلك بالتوقيف ، وقد ورد في الحديث «استغنوا بغنى الله تعالى عن غيره قالوا وما هو قال غداء يوم وعشاء ليلة (١)» وفي حديث آخر «من سأل وله خمسون درهما أو عدها من الذهب قد سأل إلخا (٢)» وورد في لفظ آخر «أربعون درهما» ومهما اختلفت التقديرات وصحت الأخبار فينبغي أن يقطع بورودها على أحوال مختلفة فإن الحق في نفسه لا يكون إلا واحدا والتقدير ممتنع غاية الممكن فيه تقرب ولا يتم ذلك إلا بتقسيم محيط بأحوال المحتاجين ، فنقول . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لاحق لابن آدم إلّا في ثلاث طعام يقيم صلبه وثوب يوارى به عورته وبيت يكتنه فما زاد فهو حساب» فلنجعل هذه الثلاث أصلا في الحاجات لبيان أجناسها والنظر في الأجناس والقادير والأوقات ، فأما الأجناس فهي هذه الثلاث ويلحق بها ما في معناها حتى يلحق بها الكراء للسافر إذا كان لا يقدر على الشيء وكذلك ما يجري مجراه من اللهمات ويلحق بنفسه عياله وولده . وكل من تحت كفالاته كالدابة أيضا . وأما للقادير فالثوب يراعى فيه ما يليق بذوى الدين وهو ثوب واحد وقميص ومنديل وسراويل ومداس وأما الثاني من كل جنس فهو مستغن عنه وليقس على هذا أثاث البيت جميعا ولا يفتنى أن يطلب رقة الثياب وكون الأواني من النحاس والصفير فيما يكفي فيه الخرف فإن ذلك مستغنى عنه فيقتصر من العدد على واحد ومن النوع على أحسن أجناسه ما لم يكن في غاية البعد عن العادة . وأما الطعام فقد رده في اليوم مد وهو ما قدره الشرع ونوعه ما يقتات ولو كان من الشعير والأدم على الدوام فله وقطعه بالسكية إضرار ففي طلبه في بعض الأحوال رخصة . وأما السكن فأنه لما مجزئ من حيث القدار وذلك من غير زينة فأما السؤال للزينة والتوسع فهو سؤال عن ظهر غنى وأمابالإضافة إلى الأوقات فما يحتاج إليه في الحال من طعام يوم وليلة وثوب يلبسه وماوى يكتنه فلا شك فيه فأما سؤاله للمستقبل فهذا له ثلاث درجات : إحداهما يحتاج إليه في غد . والثانية ما يحتاج إليه في أربعين يوما أو خمسين يوما . والثالثة ما يحتاج إليه في السنة ، ولتقطع بأن من معه ما يكفي له ولعياله إن كان له عيال لسنة فسؤاله حرام فإن ذلك غاية الغنى وعليه ينزل التقدير بخمسين درهما في الحديث فإن خمسة دنانير تكفى المنفرد

(١) حديث استغنوا بغنى الله قالوا وما هو قال غداء يوم وعشاء ليلة تقدم في الزكاة من حديث سهل ابن الحنظلية قالوا ما ينبغي قال ما ينبغي أو يعيشه ولاحمد من حديث علي بن اسناد حسن قالوا وما ظهر غنى؟ قال عشاء ليلته وأما اللفظ الذي ذكره المصنف فذكره صاحب القردوس من حديث أبي هريرة .
(٢) حديث من سأل وله خمسون درهما أو عدها من الذهب قد سأل إلخا وفي لفظ آخر أربعون درهما تقدما في الزكاة .

يا كلون الطعام وليسوا
بلائكة وقال سعيد
ابن جبير لم يخلق الله
خلقا أعظم من الروح
غير العرش ولوشاء
أن يبلغ السموات
والأرضين السبع في
لقمة لقعل صورة
خلقه على صورة
لللائكة وصورة
وجهه على صورة
الآدميين يقوم يوم
القيامة عن يمين العرش
واللائكة معه في صف
واحد وهو ممن يشفع
لأهل التوحيد ولولا أن
بينه وبين اللائكة
سترا من نور لحرق
أهل السموات من
نوره فهذه الأقاويل
لا تكون إلا أهلا وسماحا
يلتهم عن رسول الله

في السنة إذا اقتصد أما الليل فربما لا يكتفيه ذلك وإن كان يحتاج إليه قبل السنة فإن كان قادرا على السؤال ولاذوته فرصته فلا يحل له السؤال لأنه مستغن في الحال وربما لا يعيش إلى العتديكون قد سأل مالا يحتاج فيكفيه غدا يوم وعشاء ليلة وعليه ينزل الخبر الذي ورد في التقدير بهذا القدر وإن كان يفوته فرصة السؤال ولا يجد من يعطيه لو أخر فيسأل له السؤال لأن أمل البقاء سنة غير بعيد فهو بتأخير السؤال خائف أن يبقى مضطرا عاجزا عما يجنيه فإن كان خوف العجز عن السؤال في المستقبل ضعيفا وكان مألجلا السؤال خارجا عن محل الضرورة لم يخل سؤاله عن كراهية وتكون كراهته بحسب درجات ضعف الاضطراب وخوف القوت وتراخي اللذة التي فيها يحتاج إلى السؤال وكل ذلك لا يقبل الضبط وهو منوط باجتهاد للعبد ونظره لنفسه بينه وبين الله تعالى فيستفيق فيه قلبه ويعمل به إن كان سالكا طريق الآخرة وكل من كان يقينه أقوى وثقته بمجيء الرزق في المستقبل أتم وقناعته بقوت الوقت أظهر فدرجته عند الله تعالى أعلى فلا يكون خوف الاستقبال وقد آتاك الله قوت يومك لك ولعيالك إلا من ضعف اليقين والاصفاء إلى تخويف الشيطان وقد قال تعالى - فلا تخافوهم وخافون إن كنتم مؤمنين - وقال عز وجل - الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء والله يعدكم مغفرة منه وفضلا - والسؤال من الفحشاء التي أيسحت بالضرورة وحال من يسأل الحاجة متراحة عن يومه وإن كان مما يحتاج إليه في السنة أشد من حال من ملك مالا موروثا واذخره لحاجة وراء السنة وكلاهما مباحان في الفتوى الظاهرة ولكنهما صادران عن حب الدنيا وطول الأمل وعدم الثقة بفضل الله وهذه الحصلة من أمهات المهلكات ، نسأل الله حسن التوفيق بلفظه وكرمه .

(بيان أحوال السائلين)

كان بشر رحمه الله يقول الفقراء ثلاثة : فقير لا يسأل وإن أعطى لا يأخذ فهذا مع الروحانيين في عليين وفقير لا يسأل وإن أعطى أخذ فهذا مع القرين في جنات الفردوس وفقير يسأل عند الحاجة فهذا مع الصادقين من أصحاب اليمين فاذن قد اتفق كلهم على ذم السؤال وعلى أنهم مع الفاقة يحط المرتبة والدرجة . قال شقيق البلخي لأبراهيم بن أدهم حين قدم عليه من خراسان كيف تركت الفقراء من أصحابك قال تركتهم إن أعطوا شكروا وإن منعوا صبروا وظن أنه لما وصفهم ترك السؤال قد أتى عليهم غاية الثناء فقال شقيق هكذا تركت كلاب بلخ عندنا فقال له إبراهيم فكيف الفقراء عندك يا أبا اسحق فقال الفقراء عندنا إن منعوا شكروا وإن أعطوا آثروا قبل رأسه وقال صدقت يا أستاذ فاذن درجات أرباب الأحوال في الرضا والصبر والشكر والسؤال كثيرة فلا بد لسالك طريق الآخرة من معرفتها ومعرفة انقسامها واختلاف درجاتها فانه إذا لم يعلم لم يقدر على الرقي من حضيضها إلى قلاعها ومن أسفل سافلين إلى أعلى عليين وقد خلق الانسان في أحسن تقويم ثم رد إلى أسفل سافلين ثم أمر أن يترقى إلى أعلى عليين ومن لا يميز بين السفل والعلو لا يقدر على الرقي قطعا وأما الشك فيمن عرف ذلك فانه ربما لا يقدر عليه وأرباب الأحوال قد تغلبهم حالة تقتضي أن يكون السؤال مزيدا لهم في درجاتهم ولكن بالإضافة إلى حالهم فإن مثل هذه الأعمال بالنيات وذلك كما روى أن بعضهم رأى أبا اسحق النوري رحمه الله يمد يده ويسأل الناس في بعض المواضع قال فاستعظمت ذلك واستعجبته له فأتيت الجنيد رحمه الله فأخبرته بذلك فقال لا يعظم هذا عليك فإن النوري لم يسأل الناس إلا ليعطيهم وأما سألهم ليثيبهم في الآخرة فيؤجرون من حيث لا يضرهم وكأنه أشار به إلى قوله صلى الله عليه وسلم « يد للعطى هي العليا » (١) فقال بعضهم يد للعطى هي يد الآخذ لئلا لأنه يعطى الثواب والقدر له

صلى الله عليه وسلم ذلك وإذا كان الروح للمستول عنه شيئا من هذا للقول فهو غير الروح الذي في الجسد فعلى هذا يسوغ القول في هذا الروح ولا يكون الكلام فيه ممنوعا وقال بعضهم الروح لطيفة تسرى من الله إلى أما كن معروفة لا يجبر عنه بأكثر من موجود بإيجاد غيره وقال بعضهم الروح لم يخرج من كن لأنه لو خرج من كن كان عليه الدلّ قيل فمن أي شيء خرج قال من بين جماله وجلاله سبحانه وتعالى بملاحظة الإشارة خصها بسلامة وحياتها بكلامه

(١) حديث يد للعطى هي العليا مسلم من حديث أبي هريرة .

لما يأخذه ثم قال الجنيد هات لليزان فوزن مائة درهم ثم قبض قبضة فألقاها على المائدة ثم قال احملها إليه فقلت في نفسي إنما يوزن الشيء ليعرف مقداره فكيف خطبه مجهولاً وهو رجل حكيم واستحييت أن أسأله فذهبت بالصرة إلى النوري فقال هات اليزان فوزن مائة درهم وقال ردّها عليه وقل له أنا لا أقبل منك أنت شيئا وأخذ ما زاد على المائة قال فزاد تعجبي فسأله فقال الجنيد رجل حكيم يريد أن يأخذ الجبل بطريقه وزن المائة لنفسه طلباً لثواب الآخرة وطرح عليها قبضة بلا وزن لله عز وجل فأخذت ما كان لله تبارك وتعالى ورددت ما جعله لنفسه قال فرددتها إلى الجنيد فبكى وقال أخذ ماله ورد مالنا الله المستعان فانظر الآن كيف صفت قلوبهم وأحوالهم وكيف خلصت لله أعمالهم حتى كان يشاهد كل واحد منهم قلب صاحبه من غير منطقة باللسان ولكن بتشاهد القلوب وتناجي الأسرار وذلك نتيجة أكل الحلال وخلو القلب عن حب الدنيا والقبال على الله تعالى بكنه المهمة فمن أنكر ذلك قبل تجربة طريقه فهو جاهل كمن ينكر مثلاً كون الدواء مسهلاً قبل شربه ومن أنكره بعد أن طال أجهاده حتى بذل كنه مجهوده ولم يصل فأنكر ذلك لغيره كان كمن شرب للسُّهل فلم يؤثر في حقه خاصة لعله في باطنه فأخذ ينكر كون الدواء مسهلاً وهذا وإن كان في الجهل دون الأول ولكنه ليس خالياً عن حظ واف من الجهل بل البصير أحذر جليل إمار رجل سلك الطريق فظهر له مثل ما ظهر لهم فهو صاحب التدقيق والمعرفة وقد وصل إلى عين اليقين وإما رجل لم يسلك الطريق أو سلك ولم يصل ولكنه آمن بذلك وصدق به فهو صاحب علم اليقين وإن لم يكن واصلاً إلى عين اليقين ولعلم اليقين أيضاً رتبة وإن كان دون عين اليقين ومن خلا عن علم اليقين وعين اليقين فهو خارج عن زمرة المؤمنين ويحشر يوم القيامة في زمرة الجاحدين المستكبرين الذين هم قتل القلوب الضعيفة وأتباع الشياطين فنسأل الله تعالى أن يجعلنا من الراسخين في العلم القائلين آمنا به كل من عند ربنا وما يذكر إلا أولو الأبواب .

[الشرط الثاني من الكتاب في الزهد] وفيه بيان حقيقة الزهد وبيان فضيلة الزهد وبيان درجات الزهد وأقسامه وبيان تفصيل الزهد في اللطم والملبس والسكن والأثاث وضروب المعيشة وبيان علامة الزهد .

(بيان حقيقة الزهد)

اعلم أن الزهد في الدنيا مقام شريف من مقامات السالكين وينتظم هذا المقام من علم وحال وعمل كسائر المقامات لأن أبواب الايمان كلها كما قال السلف ترجع إلى عقد وقول وعمل وكأن القول لظهوره أقيم مقام الحال إذ به يظهر الحال الباطن وإلا فليس القول مراداً لعينه وإن لم يكن صادراً عن حال مسمى إسلاماً ولم يسم إيماناً والعلم هو السبب في حال يجري مجرى الثمر والعمل يجري مجرى الثمرة فلنذكر الحال مع كلا طرفيه من العلم والعمل . أما الحال فنحن بها ما يسمى زهداً وهو عبارة عن انصراف الرغبة عن الشيء إلى ما هو خير منه فكل من عدل عن شيء إلى غيره بمعاوضة وبيع وغيره فأنما عدل عنه لرغبته عنه وإتباعاً عدل إلى غيره لرغبته في غيره فحاله بالإضافة إلى العدول عنه يسمى زهداً وبالإضافة إلى العدول إليه يسمى رغبة وحباً فإذا نزلت على حال الزهد مرغوباً عنه ومرغوباً فيه هو خير من الرغوب عنه وشرط الرغوب عنه أن يكون هو أيضاً مرغوباً فيه بوجه من الوجوه فمن رغب عما ليس مطلوباً في نفسه لا يسمى زهداً إذ تارك الحجر والتراب وما أشبهه لا يسمى زهداً وإنما يسمى زهداً من ترك الدرامم والدنانير لأن التراب والحجر ليسا في مظنة الرغبة وشرط للرغوب فيه أن يكون عنده خيراً من الرغوب عنه حتى تغلب هذه الرغبة فالبائع لا يقدم على البيع إلا وللشترى عنده خير من البيع فيكون حاله بالإضافة إلى البيع زهداً وفيه بالإضافة إلى العوض عنه رغبة فيه وحباً ولذلك قال الله تعالى - وشروه بشئ ثم تحس دراهم معدودة وكانوا فيه من الزاهدين - معناه باعوه فقد يطلق الشراء بمعنى البيع

فهي معتقة من ذلك كن
وسئل أبو سعيد الخزاز
عن الروح أخلاقه هي
قال نعم ولولا ذلك
ما أقرت بالربوبية
حيث قالت بلى والروح
هي التي قام بها البدن
واستحق بها اسم الحياة
وبالروح ثبت العقل
وبالروح قامت الحجة
ولو لم يكن الروح
كان العقل معطلاً
لا حجة عليه ولا له
وقيل إنها جوهر مخلوق
واسكنها أطف
المخلوقات وأصنى
الجواهر وأتورها وبها
تراءى الغيبات وبها
يكون الكشف لأهل
الحقائق وإذا حجب
الروح عن مراعاة
السير أساءت الجوارح

ووصف إخوة يوسف بالزهد فيه إذ طعموا أن يخلو لهم وجه أبيهم ، وكان ذلك عندهم أحب إليهم من يوسف فباعوه طمعا في العوض فاذن كل من باع الدنيا بالآخرة فهو زاهد في الدنيا ، وكل من باع الآخرة بالدنيا فهو أيضا زاهد ولكن في الآخرة ولكن العادة جارية بتخصيص اسم الزهد بمن يزهد في الدنيا كما خصص اسم الإلحاد بمن عيّل إلى الباطل خاصة وإن كان هو الليل في وضع اللسان ولما كان الزهد رغبة عن محبوب بالجملة لم يتصور إلا بالعدول إلى شيء هو أحب منه وإلا فترك المحبوب بغير الأحب محال والذي يرغب عن كل ماسوى الله تعالى حتى الفراديس ولا يحب إلا الله تعالى فهو الزاهد للطلق ، والذي يرغب عن كل حظ ينال في الدنيا ولم يزهد في مثل تلك المحظوظ في الآخرة بل طمع في الحور والقصور والأنهار والنواكه فهو أيضا زاهد ولكنه دون الأول والذي يترك من حظوظ الدنيا البعض دون البعض كالذي يترك المال دون الجاه أو يترك التوسع في الأكل ولا يترك التجميل في الزينة فلا يستحق اسم الزاهد مطلقا ودرجته في الزهاد درجة من يتوب عن بعض المعاصي في التائبين وهو زهد صحيح كما أن التوبة عن بعض المعاصي صحيحة فإن التوبة عبارة عن ترك المحظورات . والزهد عبارة عن ترك الباحات التي هي حظ النفس ، ولا يبعد أن يقدر على ترك بعض الباحات دون بعض كما لا يبعد ذلك في المحظورات ، والمقتصر على ترك المحظورات لا يسمى زاهدا وإن كان قد زهد في المحظور وانصرف عنه ولكن المادة تخصص هذا الاسم بترك الباحات فاذن الزهد عبارة عن رغبته عن الدنيا عدولا إلى الآخرة أو عن غير الله تعالى عدولا إلى الله تعالى وهي الدرجة العليا وكما يشترط في الرغبة فيه أن يكون خيرا عنده فيشترط في الرغبة فيه أن يكون مقدورا عليه فإن ترك مالا يقدر عليه محال وبالترك يتبين زوال الرغبة ، ولذلك قيل لابن المبارك يا زاهد فقال الزاهد عمر بن عبد العزيز إذ جاءته الدنيا راغمة فتركها ، وأما أنا فقبلا زهدت . وأما العلم الذي هو مثمر لهذه الحال فهو العلم بكون التزكك حقيقا بالإضافة إلى التآخوذ كعلم التاجر بأن العوض خير من للبيع فيرغب فيه ومالم يتحقق هذا للعلم لم يتصور أن تزول الرغبة عن البيع فكذلك من عرف أن ما عند الله باق وأن الآخرة خير وأبقى أي لذاتها خير في نفسها وأبقى كما تكون الجواهر خيرا وأبقى من الثلج مثلا . ولا يعسر على مالك الثلج بيعه بالجواهر والآلئ . فهكذا مثال الدنيا والآخرة فالدنيا كالثلج للوضوح في الشمس لا يزال في التدو بان إلى الانقراض والآخرة كالجواهر التي لا فناء له فبقدر قوة اليقين والعرف بالغايات بين الدنيا والآخرة تقوى الرغبة في البيع والمعاملة حتى إن من قوى يقينه يبيع نفسه وماله كما قال الله تعالى - إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة - . ثم بين أن صفقتهم راحة فقال تعالى - فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به - فليس يحتاج من العلم في الزهد إلا إلى هذا القدر وهو أن الآخرة خير وأبقى وقد يعلم ذلك من لا يقدر على ترك الدنيا : إما لضعف علمه ويقينه . وإما لاستيلاء الشهوة في الحال عليه وكونه مقهورا في يد الشيطان . وإما لاغتراره بمواعيد الشيطان في التسويف يوما بعد يوم إلى أن يختطفه الموت ولا يبقى معه إلا الحسرة بعد القوت وإلى تعريف خساسة الدنيا بالإشارة بقوله تعالى - قل متاع الدنيا قليل - وإلى تعريف نقاسة الآخرة بالإشارة بقوله عز وجل - وقال الذين أوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير - فبني على أن العلم بنقاسة الجواهر هو الرغبة عن عوضه ولما لم يتصور الزهد إلا بمعاوضة ورغبة عن المحبوب في أحب منه . قال رجل في دعائه « اللهم أرني الدنيا كما تراها فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لا تقل هكذا ولكن قل أرني

الأدب ولذلك صارت الروح بين تجل واستتار وقابض ونازع وقيل الدنيا والآخرة عند الأرواح سواء وقيل الأرواح أقسام أرواح تجول في البرزخ وتبصر أحوال الدنيا ولللائكة وتسمع ما تحدث به في السماء عن أحوال الأدميين وأرواح تحت العرش وأرواح طيارة إلى الجنان وإلى حيث شاءت على أقدارها من السعي إلى الله أيام الحياة . وروى سعيد بن المسيب عن سلمان قال أرواح المؤمنين تذهب في برزخ من الأرض حيث شاءت بين السماء والأرض حتى يردّها

الدنيا كما أريتها الصالحين من عبادك (١) « وهذا لأن الله تعالى يراها حقيرة كما هي وكل مخلوق فهو بالاضافة إلى جلاله حقير والعبد يراها حقيرة في حق نفسه بالاضافة إلى ما هو خير له ولا يتصور أن يرى بائع القرس وإن رغب عنه فرسه كما يرى حشرات الأرض مثلا لأنه مستغن عن الحشرات أصلا وليس مستغنيا عن القرس والله تعالى غنى بذاته عن كل ما سواه فيرى السكل في درجة واحدة بالاضافة إلى جلاله ويراها متفاوتا بالاضافة إلى غيره والزاهد هو الذي يرى تفاوته بالاضافة إلى نفسه لا إلى غيره . وأما العمل الصادر عن حال الزهد فهو ترك واحد لأنه يبيع ومعاملة واستبدال للذي هو خير بالذي هو أدنى فكما أن العمل الصادر من عقد البيع هو ترك المبيع وإخراجه من اليد وأخذ العوض فكذلك الزهد يوجب ترك الزهود فيه بالكلية وهي الدنيا بأسرها مع أسبابها ومقدماتها وعلاقتها فيخرج من القلب حبها ويدخل حب الطاعات ويخرج من العين واليد ما أخرج من القلب ويوظف على اليد والعين وسائر الجوارح وظائف الطاعات وإلا كان كمن سلم المبيع ولم يأخذ الثمن فإذا وفى بشرط الجانين في الأخذ والترك فليست بشرى ببيعته الذي يبيع به فإن الذي يابعه بهذا البيع وفى بالمعهد فمن سلم حاضرا فى غائب وسلم الحاضر وأخذ يسعى فى طلب الغائب سلم إليه الغائب حين فراغه من سعيه إن كان العاقد بمن يوثق بصدقه وقدرته ووفائه بالعهد وما دام ممسكا للدنيا لا يصبح زهده أصلا ولذلك لم يصف الله تعالى إخوة يوسف بالزهد فى بنيامين وإن كانوا قد قالوا - ليوسف وأخوه أحب إلى أئنا مننا - وعزموا على إبعاده كما عزموا على يوسف حتى تشفع فيه أحدهم فتركه ولا وصفهم أيضا بالزهد فى يوسف عند العزم على إخراجه بل عند التسليم والبيع فعلامة الرغبة الامساك وعلامة الزهد الاخراج فان أخرجت عن اليد بعض الدنيا دون البعض فأنت زاهد فيما أخرجت فقط ولست زاهدا مطلقا وإن لم يكن لك مال ولم تساعدك الدنيا لم يتصور منك الزهد لأن ما لا يقدر عليه لا يقدر على تركه وربما يستهويك الشيطان بغروره ويغيل إليك أن الدنيا وإن لم تأتلك فأنت زاهد فيها فلا ينبغي أن تتدلى بحبل غروره دون أن تستوثق وتستظهر بموثق غليظ من الله فانك إذا لم تجرب حال القدرة فلا تثق بالقدرة على الترك عندها فكم من ظان بنفسه كراهة لما صي عند تعذرها فلما تيسرت له أسبابها من غير مكدر ولا خوف من الخلق وقع فيها وإذا كان هذا غرور النفس فى المحظورات فأيك أن تثق بوعدتها فى اللباحات والموثق الغليظ الذى تأخذه عليها أن تجربها مرة بعد مرة فى حال القدرة فإذا وقت بما وعدت على الدوام مع انتفاء الصوارف والأعداء ظاهرا وباطنا فلا بأس أن تثق بها وثوقا ما ولكن تكون من تعجزها أيضا على حذر فانها سريرة النقص للعهد قرية الرجوع إلى مقتضى الطبع . وبالجملة فلا أمان منها إلا عند الترك بالاضافة إلى ما ترك فقط وذلك عند القدرة . قال ابن أبي ليلى لابن شبرمة ألا ترى إلى ابن الحائك هذا لا تنقى فى مسألة إلا رد علينا يعنى أبا حنيفة فقال ابن شبرمة لا أدرى أهو ابن الحائك أم ما هو لكن أعلم أن الدنيا غدت إليه فهرب منها وهربت منا فطلبناها وكذلك قال جميع المسلمين على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم إنا نحب ربنا ولو علمنا فى أى شئ يحبته لقلعناه حتى نزل قوله تعالى - ولو أنا كتبنا عليهم أن اقتلوا أنفسكم أو أخرجوا من دياركم ما فعلوه إلا قليل منهم - (٢) .

(١) حديث قال رجل اللهم أرني الدنيا كما تراها فقال له لا تقل هكذا ولكن قل أرني الدنيا كما أريتها الصالحين من عبادك ذكره صاحب الفردوس مختصرا اللهم أرني الدنيا كما تريها صالح عبادك من حديث أبي القصور ولم يخرج له (٢) حديث قال المسلمون إنا نحب ربنا ولو علمنا فى أى شئ يحبته لقلعناه حتى نزل قوله تعالى - ولو أنا كتبنا عليهم أن اقتلوا أنفسكم - الآية لم أقف له على أصل .

إلى جسدها . وقيل إذا ورد على الأرواح ميت من الأحياء التقوا وتحدثوا وتساءلوا ووكّل الله بها ملائكة تعرض عليها أعمال الأحياء حتى إذا عرض على الأموات ما يعاقب به الأحياء فى الدنيا من أجل الذنوب قالوا نتنذر إلى الله ظاهرا عنه فانه لا أحد أحب إليه العذر من الله تعالى وقد ورد فى الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم « تعرض الأعمال يوم الاثنين والخميس على الله وتعرض على الأنبياء . والآباء والأمهات يوم الجمعة فيفرحون بحسناتهم

قال ابن مسعود رحمه الله : قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم أنت منهم يعني من القليل قال وما عرفت أن فينا من يحب الدنيا حتى نزل قوله تعالى - منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة - (١) .
واعلم أنه ليس من الزهد ترك المال وبذله على سبيل السخاء والفتوة وعلى سبيل استمالة القلوب وعلى سبيل الطمع فذلك كله من محاسن العادات ولكن لا مدخل لشيء منه في العبادات وإنما الزهد أن تترك الدنيا الملك بمحاربتها بالإضافة إلى تقاسة الآخرة فأما كل نوع من التبرك فإنه يتصور ممن لا يؤمن بالآخرة فذلك قد يكون مروءة وفتوة وسخاء وحسن خلق ولكن لا يكون زهدا إذ حسن الذكر وميل القلوب من حظوظ العاجلة وهي الدوائها من المال وكذا أن ترك المال على سبيل السلم طمعا في العوض ليس من الزهد فكذلك تركه طمعا في الذكر والشأن والاشتهار بالفتوة والسخاء واستتقالا لهما في حفظ المال من المشقة والعناء والحاجة إلى التذلل للسلطين والأغنياء ليس من الزهد أصلا بل هو استعجال حظ آخر للنفس بل الزاهد من أتته الدنيا راغمة صفوا عفوا وهو قادر على التمتع بها من غير نقصان جاءه وقبح اسم ولا فوات حظ للنفس فتركها خوفا من أن يأنس بها فيكون آتسا بغير الله ومحالما سوى الله ويكون مشركا في حب الله تعالى غيره أو تركها طمعا في ثواب الله في الآخرة فترك التمتع بأشربة الدنيا طمعا في أشربة الجنة وترك التمتع بالسراير والنسوان طمعا في الخور العين وترك التفرج في البساتين طمعا في بساتين الجنة وأشجارها وترك التزين والتجمل بزينة الدنيا طمعا في زينة الجنة وترك المطاعم اللذيذة طمعا في فواكه الجنة وخوفا من أن يقال له - أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا - فأثر في جميع ذلك ما وعد به في الجنة على ما تيسر له في الدنيا عفوا صفوا لعله بأن ما في الآخرة خير وأبقى وأن ماسوى هذا فعمالات دنيوية لا جدوى لها في الآخرة أصلا .

(بيان فضيلة الزهد)

قال الله تعالى - غفر لي قومه في زينته - إلى قوله تعالى : وقال الذين أوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير لمن آمن - فنسب الزهد إلى العلماء ووصف أهله بالعلم وهو غاية الثناء وقال تعالى - أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا - وجاء في التفسير على الزهد في الدنيا وقال عز وجل - إنا جعلنا ما على الأرض زينة لها لنبلوهم أيهم أحسن عملا - قيل معناه أيهم أزهدها فيها فوصف الزهد بأنه من أحسن الأعمال وقال تعالى - من كان يريد حرث الآخرة نزد له في حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها وماله في الآخرة من نصيب - وقال تعالى - ولا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجا منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وأبقى - وقال تعالى - الذين يستجيبون الحياة الدنيا على الآخرة - فوصف الكفار بذلك ففهموه أن المؤمن هو الذي يتصف بنقيضه وهو أن يستحب الآخرة على الحياة الدنيا . وأما الأخبار : فما ورد منها في دم الدنيا كثير وقد أوردنا بعضها في كتاب دم الدنيا من ربح للهلكات إذ حب الدنيا من للهلكات ونحن الآن نتصر على فضيلة بعض الدنيا فانه من النجيات وهو المعنى بالزهد وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من أصبح وهمه الدنيا شقت الله عليه أمره وفرق عليه ضيعته وجعل قهره بين عينيه ولم يأت من الدنيا إلا ما كتب له ومن أصبح وهمه الآخرة جمع الله له همه وحفظ عليه ضيعته وجعل غناه في قلبه وأتته الدنيا وهي راغمة » (٢) وقال صلى الله عليه وسلم « إذا رأيت العبد وقد أعطى صمتا وزهدا في الدنيا فاقربوا منه »

(١) حديث ابن مسعود ما عرفت أن فينا من يحب الدنيا حتى نزل قوله تعالى - منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة - الآية البهية في دلائل النبوة باسناد حسن (٢) حديث من أصبح وهمه الدنيا شقت الله عليه أمره الحديث ابن ماجه من حديث زيد بن ثابت بسند جيد والترمذي من حديث أنس بسند ضعيف نحوه

وتزداد وجوههم يا صا
وإشراقا « فاتقوا الله
تعالى ولا تؤذوا موتاكم
وفي خبر آخر « إن
أعمالكم تعرض على
عشائركم وأفادكم من
اللوق فإن كان حسنا
استبشروا وإن كان
غير ذلك قالوا اللهم
لا تنهم حتى تهديهم كما
هديتنا » وهذه
الأخبار والأقوال تدل
على أنها أعيان في
الجسد وليست بعمان
وأعراض ، سئل
الواسطي لأى علة
كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم أحلم الخلق ؟
قال لأنه خلق روحه
أولا فوقع له صحبة
التمكين والاستقرار
الآراء يقول « كنت

فانه يلقي الحكمة (١) وقال تعالى - ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا ولذلك قيل: من زهد في الدنيا أربعين يوما أجرى الله ينايع الحكمة في قلبه وأنتطق به لسانه. وعن بعض الصحابة أنه قال « قلنا يا رسول الله أي الناس خير ؟ قال كل مؤمن مخموم القلب صدوق اللسان قلنا يا رسول الله وما مخموم القلب ؟ قال التقى النقي الذي لا غل فيه ولا غش ولا بغي ولا حسد قلنا يا رسول الله فمن على أثره ؟ قال الذي يشنأ الدنيا ويحب الآخرة (٢) » ومفهوم هذا أن شر الناس الذي يحب الدنيا وقال صلى الله عليه وسلم « إن أردت أن يحبك الله فازهد في الدنيا (٣) » فجعل الزهد سبيلا للجنة فمن أحبه الله تعالى فهو في أعلى الدرجات فينبغي أن يكون الزهد في الدنيا من أفضل اللقائات ومفهومه أيضا أن يحب الدنيا متعرض لبعض الله تعالى وفي خبز من طريق أهل البيت « الزهد والورع يجولان في القلوب كل ليلة فان صادقا قلبا فيه الايمان والحياء أقاما فيه وإلا ارتحلا (٤) » ولما قال حارثة لرسول الله صلى الله عليه وسلم « أنا مؤمن حقا قال وما حقيقة إيمانك ؟ قال عزفت نفسي عن الدنيا فاستوى عندي حجرها وزهرها وكأني بالجنة والنار وكأني بعرش ربي بارزا فقال صلى الله عليه وسلم عرفت فالزم ، عبد نور الله قلبه بالايمان (٥) » فانظر كيف بدأ في إظهار حقيقة الايمان بمزوف النفس عن الدنيا وقرنه باليقين وكيف زكاه رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ قال عبد نور الله قلبه بالايمان « ولما سئل رسول الله ﷺ عن معنى الشرح في قوله تعالى - فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام - وقيل له ما هذا الشرح ؟ قال إن النور إذا دخل في القلب انشرح له الصدر وانفسح قيل يا رسول الله وهل لذلك من علامة ؟ قال نعم التجافي عن دار الغرور والإقامة إلى دار الخلود والاستعداد للموت قبل نزوله (٦) » فانظر كيف جعل الزهد شرطا للإسلام وهو التجافي عن دار الغرور وقال صلى الله عليه وسلم « استحيوا من الله حق الحياء قالوا إنا لنستحي منه تعالى فقال ليس كذلك تبنون ما لا تسكنون وتجمعون ما لا تأكلون (٧) » فبين أن ذلك يناقض الحياء من الله تعالى « ولما قدم عليه بعض الوفود قالوا إنا مؤمنون قال وما علامة إيمانكم ؟ فذكروا الصبر عند البلاء والشكر عند الرخاء والرضا بمواقع القضاء وترك الشهادة بالمصيبة إذا نزلت بالأعداء فقال عليه الصلاة والسلام إن كنتم كذلك فلا تجمعوا ما لا تأكلون ولا تبنوا ما لا تسكنون ولا تافسوا فيما عنه ترحلون (٨) » فجعل الزهد تكملة لإيمانهم وقال جابر رضى الله عنه « خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم

نباء وآدم بين الروح والجسد « أي لم يكن روحا ولا جسدا وقال بعضهم الروح خلق من نور العزة وإبليس من نار العزة ولهذا قال - خلقتني من نار وخلقته من طين - ولم يدرك أن النور خير من النار فقال بعضهم قرن الله تعالى العلم بالروح فهي للطاقيها تنمو بالعلم كما ينمو البدن بالغذاء وهذا في علم الله لأن علم الخلق قليل لا يبلغ ذلك والمختار عند أكثر متكلمي الاسلام أن الانسانية والحيوانية عرضان خلقا في الانسان والنسب بينهما وأن الروح هي الحياة بعينها صار

(١) حديث إذا رأيتم العبد قد أوتي صنعا وزهدا في الدنيا فاقتربوا منه فانه يلقي الحكمة ابن ماجه من حديث أبي خنيس بسند فيه ضعف (٢) حديث قلنا يا رسول الله وما مخموم القلب ؟ قال التقى النقي الحديث ابن ماجه باسناد صحيح من حديث عبد الله بن عمرو دون قوله يا رسول الله فمن على أثره وقد تقدم ورواه بهذه الزيادة بالاسناد المذكور الحارثي في مكارم الأخلاق (٣) حديث إن أردت أن يحبك الله فازهد في الدنيا ابن ماجه من حديث سهل بن سعد بسند ضعيف نحوه وقد تقدم (٤) حديث الزهد والورع يجولان في القلوب كل ليلة فان صادقا قلبا فيه الايمان والحياء أقاما فيه وإلا ارتحلا لم أجده أصلا (٥) حديث لما قال له حارثة أنا مؤمن حقا فقال وما حقيقة إيمانك الحديث البرابر من حديث أنس والطبراني من حديث الحارث بن مالك وكلا الحديثين ضعيف (٦) حديث سئل عن قوله تعالى - فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام - فقال صلى الله عليه وسلم « خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم (٧) حديث استحيوا من الله حق الحياء الحديث الطبراني من حديث أم الوليد بنت عمر بن الخطاب باسناد ضعيف (٨) حديث لما قدم عليه بعض الوفود قالوا إنا مؤمنون قال وما علامة إيمانكم الحديث الخطيب وابن عساكر في تاريخهما باسناد ضعيف من حديث جابر .

فقال : من جاء بلا إله إلا الله لا يخلط بها غيرها وجبت له الجنة فقام إليه على كرم الله وجهه ، فقال بأبي أنت وأمي يا رسول الله ما يخلط بها غيرها ؟ صفه لنا فسرره لنا ، فقال : حب الدنيا طلبها لها واتباعها لها ، وقوم يقولون قول الأنبياء ويعملون عمل الجبابرة ، فمن جاء بلا إله إلا الله ليس فيها شيء من هذا وجبت له الجنة ^(١) . وفي الخبر « السخى قريب من الله قريب من الناس الشك ولا يدخل الجنة من شك » ^(٢) . وقال أيضا « السخى قريب من الله قريب من الناس قريب من الجنة ، واليخيل بعيد من الله بعيد من الناس قريب من النار » ^(٣) . والبخل ثمرة الرغبة في الدنيا والسخاء ثمرة الزهد والثناء على الثمرة ثناء على الثمر لا محالة . وروى عن ابن المسيب عن أبي ذر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « من زهد في الدنيا أدخل الله الحكمة قلبه فأنطق بها لسانه وعرفه داء الدنيا ودواءها وأخرجه منها سالما إلى دار السلام » ^(٤) . وروى أنه صلى الله عليه وسلم « مر في أصحابه بعشار من النوق فحل وهي الحوامل وكانت من أحب أموالهم إليهم وأنفسها عندهم لأنهما تجمع الظهر واللحم واللبن والوبر ، ولعظمها في قلوبهم قال الله تعالى - وإذا العشار عطلت - قال فأعرض عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم وغض بصره فقيل له يا رسول الله هذه أنفس أموالنا لم لا تنظر إليها فقال قد نهاني الله عن ذلك ثم تلا قوله تعالى - ولا تمدن عينيك إلى ما متعنا به - » ^(٥) الآية وروى مسروق عن عائشة رضي الله عنها قالت « قلت يا رسول الله ألا تستطم الله فيطعمك قالت وبكيت لما رأيت به من الجوع ، فقال يا عائشة والذي نفسي بيده لو سألت ربي أن يجرى معي جبال الدنيا ذهباً لأجراها حيث شئت من الأرض ولكني اخترت جوع الدنيا على شبعها وقهر الدنيا على غناها وحزن الدنيا على فرحها ، يا عائشة إن الدنيا لا تنبغي لمحمد ولا لآل محمد ، يا عائشة إن الله لم يرض لأولى العزم من الرسل إلا الصبر على مكروه الدنيا والصبر عن محبوبها ، ثم لم يرض لي إلا أن يكلفني ما كلفهم ، فقال - فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل - والله مالى بد من طاعته وإنى والله لأصبرن كما صبروا يجهدى ولا قوة إلا بالله » ^(٦)

(١) حديث جابر من جاء بلا إله إلا الله لا يخلط معها شيئا وجبت له الجنة لم أره من حديث جابر وقد رواه الترمذى الحكيم في النوادر من حديث زيد بن أرقم بإسناد ضعيف نحوه (٢) حديث السخاء من اليقين ولا يدخل النار موقن الحديث ذكره صاحب الفردوس من حديث أبي الدرداء ولم يخرج له ولده في مسنده (٣) حديث السخى قريب من الله الحديث الترمذى من حديث أبي هريرة وقد تقدم (٤) حديث أبي ذر من زهد في الدنيا أدخل الله الحكمة قلبه الحديث لم أره من حديث أبي ذر ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الدنيا من حديث صفوان بن سليم ومرسلا ولا بن عدى في الكامل من حديث أبي موسى الأشعري من زهد في الدنيا أربعين يوما وأخلص فيها العبادة أجرى الله بنايع الحكمة من قلبه على لسانه وقال حديث منكر وقال الذهبي باطل ورواه أبو الشيخ في كتاب الثواب وأبو نعيم في الحلية مختصرا من حديث أبي أيوب من أخلص لله وكلها ضعيفة (٥) حديث مرفى أصحابه بعشار من النوق فحل الحديث وفيه ثم تلا قوله تعالى - ولا تمدن عينيك - الآية لم أجده أصلا (٦) حديث مسروق عن عائشة قلت يا رسول الله ألا تستطم ربك فيطعمك قالت وبكيت لما رأيت به من الجوع الحديث . وفيه يا عائشة إن الله لم يرض لأولى العزم من الرسل إلا الصبر الحديث أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من طريق أبي عبد الرحمن السلمي من رواية عباد ابن عباد عن مجالد عن الشعبي عن مسروق مختصرا : يا عائشة إن الله لم يرض من أولى العزم

البدن بوجودها حيا وبالإعادة إليه في القيامة يصير حيا وذهب بعض متكلمي الاسلام إلى أنه جسم لطيف مشتبك بالأجسام الكثيفة اشتباك الماء بالعود الأخضر وهو اختيار أنى للعالمى الجوى وكثير منهم مال إلى أنه عرض إلا أنه رددم عن ذلك الأخبار الدالة على أنه جسم لما ورد فيه من العروج والمهبوط والتردد في البرزخ فثبت وصف بأوصاف دل على أنه جسم لأن العرض لا يوصف بأوصاف إذ الوصف معنى والمعنى لا يقوم بالمعنى واختار بعضهم أنه عرض .

وروى عن عمر رضى الله عنه « أنه حين فتح عليه الفتوحات قالت له ابنته حفصة رضى الله عنها البس ألين الثياب إذا وفدت عليك الوفود من الآفاق ، وممر بصنعة طعام تطعمه وتطعم من حضر ، فقال عمر يا حفصة ألسنت تعلمين أن أعلم الناس بحال الرجل أهل بيته فقالت بلى قال ناشدتك الله هل تعلمين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لبث في النبوّة كذا وكذا سنة لم يشبع هو ولا أهل بيته غدوة إلا جاعوا عشية ولا شبعوا عشية إلا جاعوا غدوة . وناشدتك الله هل تعلمين أن النبي صلى الله عليه وسلم لبث في النبوّة كذا وكذا سنة لم يشبع من التمر هو وأهله حتى فتح الله عليه خير ، وناشدتك الله هل تعلمين أن رسول الله ﷺ قرّبتم إليه يوما طعاما على مائدة فيها ارتفاع فشق ذلك عليه حتى تغير لونه ثم أمر بالمائدة فرفعت ووضع الطعام على دون ذلك أو وضع على الأرض وناشدتك الله هل تعلمين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينام على عباءة مثنية فثنت له ليلة أربع طافات فنام عليها فلما استيقظ قال منعموني قيام الليلة بهذه العباءة اثنوها بائنتين كما كنتم تثنونها ، وناشدتك الله هل تعلمين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يضع ثيابه لتغسل فيأتيه بلال فيؤذنه بالصلاة فما يجد ثوبا يخرج به إلى الصلاة حتى تحفّ ثيابه فيخرج بها إلى الصلاة ، وناشدتك الله هل تعلمين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صنعت له امرأة من بني ظفر كساءين إزارا ورداء وبعت إليه بأحدهما قبل أن يبلغ الآخر فخرج إلى الصلاة وهو مشتمل به ليس عليه غيره قد عقد طرفه إلى عنقه فصلى كذلك فما زال يقول حتى أبكها وبكى عمر رضى الله عنه وانتحب حتى ظننا أن نفسه مستخرج (١) » وفي بعض الروايات زيادة من قول عمر وهو أنه قال كان لي

من الرسل إلا الصبر على مكروهها والصبر عن محبوبها ثم لم يرض إلا أن كلفني ما كلفهم فقال تعالى - فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل - ومجاله مختلف في الاحتجاج به (١) حديث إن عمر لما فتحت عليه الفتوحات قالت له حفصة البس ألين الثياب إذا قدمت عليك الوفود الحديث بطوله وفيه ناشدتك الله هل تعلمين كذا يذكرها ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم حتى أبكها وبكى الخ لم أجده هكذا مجموعا في حديث وهو مفرق في عدة أحاديث فروى البراز من حديث عمران بن حصين قال ما شبع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأهله غذاء وعشاء من خبز شعير حتى لقي ربه وفيه عمرو ابن عبد الله القدرى متروك الحديث وللمزمذى من حديث عائشة قالت ما شبع من طعام فأشاء أن أبكي إلا بكيت قلت لم قالت أذكر الحال التي فارق رسول الله صلى الله عليه وسلم الدنيا عليها والله ما شبع من خبز ولحم مرتين في يوم قال حديث حسن وللشيخين من حديثها ما شبع آل محمد منذ قدم المدينة من طعام ثلاث ليال تباعا حتى قبض والبخارى من حديث أنس كان لا يأكل على خوان الحديث وتقدم في آداب الأكل وللمزمذى في الشائل من حديث حفصة أنها لما سئلت ما كان فراش النبي صلى الله عليه وسلم؟ مسح ثنيته ثنتين فنام عليه الحديث ولابن سعد في الطبقات من حديث عائشة أنها كانت تفرش للنبي صلى الله عليه وسلم عباءة بائنتين الحديث وتقدم في آداب العيشة وللبراز من حديث أبي الدرداء قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينخل له الدقيق ولم يكن له إلا قميص واحد وقال لا تعلم يروى بهذا اللفظ إلا بهذا الاسناد قال يونس بن بكير قد حدث عن سعيد بن مسرة البكرى بأحاديث لم يتابع عليها واحتملت على ما فيها قلت فيه سعيد ابن مسرة قد كذبه يحيى القطان وضعفه البخارى وابن حبان وابن عدى وغيرهم ولابن ماجه من حديث عبادة بن الصامت صلى في شملة قد عقد عليها زاد النظري في جزئه للشهور فقدها في عنقه ما عليه غيرها وإسناده ضعيف وتقدم في آداب العيشة .

سئل ابن عباس رضى الله عنهما قيل أين تذهب الأرواح عند مفارقة الأبدان فقال أين يذهب ضوء الصباح عند فناء الأدهان قيل له فأين تذهب الجسوم إذا بليت قال فأين يذهب لحنها إذا مرضت . وقال بعض من يتم بالعلوم الردودة للذمومة وينسب إلى الاسلام: الروح تنفصل من البدن في جسم لطيف . وقال بعضهم إنها إذا فارقت البدن تحمل معها القوة الوهمية بتوسط النطقية فتكون حينئذ مطالعة للعاني والمحسوسات لأن

القيامة أن تقوم قال لا ولكن هذا إسرائيل عليه السلام قد نزل إليك حين سمع كلامك فأتاه إسرائيل فقال إن الله عز وجل سمع ما ذكرت فيعني بفاتيح الأرض وأمرني أن أعرض عليك إن أحببت أن أسير معك جبال تهامة زمردا وإاقوتا وذهبا وفضة فقلت وإن شئت نينا ملكا وإن شئت نينا عبدا فأوماً إليه جبريل أن تواضع لله فقال نينا عبدا ثلاثا (١) وقال صلى الله عليه وسلم «إذا أراد الله بعبده خيرا زهده في الدنيا ورغبه في الآخرة وبصره بعبود نفسه (٢)» وقال صلى الله عليه وسلم «أزهد في الدنيا يحبك الله وأزهد فيما في أيدي الناس يحبك الناس (٣)» وقال صلوات الله عليه «من أراد أن يؤتبه الله علما بغير تعلم وهدى بغير هداية فليرزق في الدنيا (٤)» وقال صلى الله عليه وسلم «من اشتاق إلى الجنة سارع إلى الخيرات ومن خاف من النار لها عن الشهوات ومن ترقب الموت ترك اللذات ومن زهد في الدنيا هانت عليه اللصيات (٥)» ويروى عن نبينا وعن المسيح عليهما السلام «أربع لا يدركن إلا بتعب الصمت وهو أول العبادة والتواضع وكثرة الذكر وقلة الشيء (٦)» وإيراد جميع الأخبار الواردة في مدح بغض الدنيا وغم حبها لا يمكن فإن الأنبياء ما بعثوا إلا ليعرف الناس عن الدنيا إلى الآخرة وإلى الله يرجع أكثر كلامهم مع الخلق وفيما أوردناه كفاية والله المستعان. وأما الآثار: فقد جاء في الآثار: لا تزال لإله إلا الله تدفع عن العباد سخط الله عز وجل ما لم يسألوا ما نقص من دنياهم وفي لفظ آخر: ما لم يؤثروا صفة دنياهم على دينهم فإذا فعلوا ذلك وقالوا لا إله إلا الله قال الله تعالى: كذبتم لستم بها صادقين. وعن بعض الصحابة رضي الله عنهم أنه قال تابعت الأعمال كلها فلم تر في أمر الآخرة أبلغ من زهد في الدنيا وقال بعض الصحابة لصدر من التابعين أتم أكثر أعمالا واجتهادا من أصحاب رسول الله ﷺ وكانوا خيرا منكم قيل ولم ذلك؟ قال كانوا أزهدي في الدنيا منكم. وقال عمر رضي الله عنه الزهادة في الدنيا راحة القلب والجسد وقال بلال بن سعد كفى به ذنبا أن الله تعالى يزهدنا في الدنيا ونحن نرغب فيها وقال رجل لسفيان أشتى أن أرى عالما زاهدا فقال ويحك تلك ضالة لا توجد وقال وهب بن منبه إن للجنة ثمانية أبواب فإذا صار أهل الجنة إليها جعل البوابون يقولون وعزة ربنا لا يدخلها أحد قبل الزاهدين في الدنيا العاشقين للجنة. وقال يوسف بن أسباط رحمه الله إنني لأشتى من الله ثلاث خصال أن أموت حين أموت وليس في ملكي درهم ولا يكون علي دين ولا على عظمي لحم فأعطي ذلك كله. وروى أن بعض الخلفاء أرسل إلى الفقهاء بجوائز قبلوها وأرسل إلى الفضيل بشرة آلاف فلم قبلها فقال له بنوه قد قبل الفقهاء وأنت ترد على حالتك هذه فبكي الفضيل وقال أتدرون ما مثلي ومثلكم كمثل قوم كانت لهم بقرة يمرثون عليها فلما هربت ذبحوها لأجل أن ينتفعوا بجلدها وكذلك

(١) حديث ابن عباس خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم وجبريل معه فصعد على الصفا الحديث في نزول إسرائيل وقوله إن أحببت أن أسير معك جبال تهامة زمردا وإاقوتا وذهبا وفضة الحديث تقدم مختصرا (٢) حديث إذا أراد الله بعبده خيرا زهده في الدنيا ورغبه في الآخرة وبصره بعبود نفسه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس دون قوله ورغبه في الآخرة وزاد قبه في الدين وإسناده ضعيف (٣) حديث أزهد في الدنيا يحبك الله الحديث تقدم (٤) حديث من أراد أن يؤتبه الله علما بغير تعلم وهدى بغير هداية فليرزق في الدنيا لم أجده أصلا (٥) حديث من اشتاق إلى الجنة سارع إلى الخيرات الحديث ابن حبان في الضعفاء من حديث علي بن أبي طالب (٦) حديث أربع لا يدركن إلا بتعب الصمت هو أول العبادة الحديث الطبراني والحاكم من حديث أنس وقد تقدم.

شعاع الشمس ولما رأى التكمون أنه يقال لهم للوجودات محصورة قديم وجسم وجوهر وعرض قال روح من أي هؤلاء فاختار قوم منهم أنه عرض وقوم منهم أنه جسم لطيف كما ذكرنا واختار قوم أنه قديم لأنه أمر والأمر كلام والكلام قديم فإحسن الامساك عن القول فيما هذا سبيله وكلام الشيخ أبي طالب للكي في كتابه يدل على أنه يعيل إلى أن الأرواح أعيان في الجسد وهكذا النفوس لأنه يذكر أن الروح تتحرك للخير ومن حركتها يظهر نور في القلب

أنتم أردتم ذبحي على كبرسي موتوا يا أهلي جوعا خير لكم من أن تذبحوا فضيلا . وقال عبيد بن عمير كان للسبع ابن مريم عليه السلام يلبس الشعر ويأكل الشجر وليس له ولد يموت ولا يبيت يخرب ولا يدخر لقد أينما أدركه المساء نام . وقالت امرأة أبي حازم لأبي حازم هذا الشتاء قد هجم علينا ولا بد لنا من الطعام والثياب والخطب فقال لها أبو حازم من هذا كله بد ولا تكن لا بد لنا من اللوت ثم البعث ثم الوقوف بين يدي الله تعالى ثم الجنة أو النار . وقيل للحسن لم لا تغسل ثيابك قال الأمر أجمل من ذلك . وقال إبراهيم بن أدهم قد حجبت قلوبنا بثلاثة أغطية فلن يكشف للعبد اليقين حتى ترفع هذه الحجب الفرح بالموجود والحزن على المفقود والسرور بالمدح فإذا فرحت بالموجود فأنت حريص وإذا حزنت على المفقود فأنت سائح والسائح معذب وإذا سررت بالمدح فأنت معجب والعجب يحبط العمل . وقال ابن مسعود رضى الله عنه ركعتان من زاهد قلبه خير له وأحب إلى الله من عبادة المتعبدين المجتهدين إلى آخر الزهر أبدا سرمد . وقال بعض السلف نعمة الله علينا فيما صرف عنا أكثر من نعمته فيما صرف إلينا وكأنه التفت إلى معنى قوله صلى الله عليه وسلم « إن الله يحمي عبده المؤمن الدنيا وهو يحبه كما تحمون مريضكم الطعام والشراب تخافون عليه ^(١) » فإذا فهم هذا علم أن النعمة في النعم التي تؤدي إلى الصلوة أكبر منها في الاعطاء التي تؤدي إلى السقم . وكان الثوري يقول: الدنيا دار التواء لا دار استواء ودار ترح لا دار فرح من عرفها لم يفرح برحاء ولم يحزن على شقاء . وقال سهل لا يخلص العمل بالتعب حتى لا يفرغ من أربعة أشياء الجوع والعري والفقر والذل . وقال الحسن البصري أدركت أقواما وصحبت طوائف ما كانوا يفرحون بشيء من الدنيا أقبل ولا يأسفون على شيء منها أدبر ولهي كانت في أعينهم أهون من التراب كان أحدهم يعيش خمسين سنة أو ستين سنة لم يطلوه ثوب ولم ينصب له قدر ولم يجعل بينه وبين الأرض شيئا ولا أمر من في بيته بصناعة طعام قط فإذا كان الليل قيام على أقدامهم يفتشون وجوههم تجرى دموعهم على خدودهم يناجون ربهم في فكك رقابهم كانوا إذا عملوا الحسنة دأبوا في شكرها وسألوا الله أن يقبلها وإذا عملوا السيئة أحزنهم وسألوا الله أن يغفرها لهم فلم يزالوا على ذلك ووالله ما سلموا من الذنوب ولا نجوا إلا بالمغفرة رحمة الله عليهم ورضوانه .

(بيان درجات الزهد وأقسامه بالاضافة إلى نفسه وإلى للرغوب عنه وإلى للرغوب فيه)
اعلم أن الزهد في نفسه يتفاوت بحسب تفاوت قوته على درجات ثلاث: الدرجة الأولى وهي السفلى منها أن يزهد في الدنيا وهو لها مشتة وقلبه إليها مائل ونفسه إليها مفتة ولكنه يجاهد بها ويكفها وهذا يسمى للزهد وهو مبدأ الزهد في حق من يصل إلى درجة الزهد بالكسب والاجتهاد واللتزهد يذنب أولا بنفسه ثم كيسه والزاهد أولا يذنب كيسه ثم يذنب نفسه في الطاعات لافي الصبر على ما فارقته واللتزهد على خطر فانه ربما تغلبه نفسه وتجذبه شهوته فيعود إلى الدنيا وإلى الاستراحة بها في قليل أو كثير . الدرجة الثانية: الذي يترك الدنيا طوعا لاستحقاقه إياها بالاضافة إلى ما طمع فيه كالذي يترك درهما لأجل درهمين فانه لا يشق عليه ذلك وإن كان محتاج إلى انتظار قليل ولكن هذا الزاهد يرى لامحالة زهده ويلتفت إليه كما يرى البائع السبع ويلتفت إليه فيكاد يكون معجبا بنفسه وزهده ويظن في نفسه أنه ترك شيئا له قدر لما هو أعظم قدرا منه وهذا أيضا نقصان . الدرجة الثالثة: وهي العليا أن يزهد طوعا ويزهد في زهده فلا يرى زهده إذ لا يرى أنه ترك شيئا إذ عرف أن الدنيا لاشيء فيكون كمن ترك خزفة وأخذ جوهرة فلا يرى ذلك معاوضة ولا يرى نفسه تاركا شيئا والدنيا بالاضافة إلى الله تعالى ونعيم الآخرة أحسن من خزفة بالاضافة إلى جوهرة فهذا هو الكمال في الزهد وسببه كمال المعرفة

(١) حديث إن الله يحمي عبده المؤمن من الدنيا الحديث تقدم .

يراه الملك فيلهم الخير
عند ذلك وتحرك
لشعر ومن حركتها
تظهر ظلمة في القلب
فيرى الشيطان الظلمة
فيقبل بالاغواء وحيث
وجدت أقوال للشايخ
تشير إلى الروح
أقول : ما عندي في
ذلك على معنى ما ذكرت
من التأويل دون
أن أقطع به إذ مبني
في ذلك إلى السكوت
والامساك فأقول والله
أعلم : الروح الانساني
العالى الساموي من
عالم الأمر والروح
الحيواني البشري من
عالم الخلق والروح
الحيواني البشري
عمل الروح العالوي
ومسوره والروح

ومثل هذا الزاهد آمن من خطر الالتفات إلى الدنيا كما أن تارك الخزفة بالجوهر آمن من طلب الاقالة في البيع . قال أبو يزيد رحمه الله تعالى لأبي موسى عبد الرحيم في أي شيء تسكلم ؟ قال في الزهد قال في أي شيء ؟ قال في الدنيا فنفض يده وقال ظننت أنه يتكلم في شيء والدنيا لا شيء . يش زهد فيها ومثل من ترك الدنيا للآخرة عند أهل المعرفة وأرباب القلوب العمورة بالمشاهدات والمكاشفات مثل من منعه من باب الملك كلب على بابه فألقى إليه لقمة من خبز فشغله بنفسه ودخل الباب ونال القرب عند الملك حتى أخذ أمره في جميع مملكته أقرى أنه يرى لنفسه يدا عند الملك بلقمة خبز ألقاها إلى كلبه في مقابلة ما قد ناله فالشياطين كلب على باب الله تعالى يمنع الناس من الدخول مع أن الباب مفتوح والحجاب مرفوع والدنيا كلقمة خبز إن أكلت فلدتها في حال الضغ وتقتضى على القرب بالابتلاع ثم يبقى ثقلها في المعدة ثم تنهى إلى التنن والتذمر ثم يحتاج بعد ذلك إلى إخراج ذلك الثقل فمن تركها ليتال عز الملك كيف يلتفت إليها ونسبة الدنيا كلها أعنى ما يسلم لكل شخص منها وإن عمره مائة سنة بالإضافة إلى نعيم الآخرة أقل من لقمة بالإضافة إلى ملك الدنيا إذ لا نسبة للمتأه إلى مالا نهاية له والدنيا متناهية على القرب ولو كانت تتعاضد ألف ألف سنة صافية عن كل كدر لكان لا نسبة لها إلى نعيم الأبد فكيف ومدة العمر قصيرة ولذات الدنيا مكدر غير صافية فأى نسبة لها إلى نعيم الأبد فاذن لا يلتفت الزاهد إلى زهده إلا إذا التفت إلى ما زهد فيه ولا يلتفت إلى ما زهد فيه إلا لأنه يراه شيئا معتدا به ولا يراه شيئا معتدا به إلا لقصور معرفته فسبب نقصان الزهد نقصان المعرفة فهذه تفاوت درجات الزهد وكل درجة من هذه أيضا لها درجات إذ قصر للزهد يختلف وتفاوت أيضا باختلاف قدر للشقة في الصبر وكذلك درجة المعجب بزهد به بقدر التفاته إلى زهده . وأما انقسام الزهد بالإضافة إلى الرغبة فيه فهو أيضا على ثلاث درجات : الدرجة السفلى أن يكون للرغوب فيه النجاة من النار ومن سائر الآلام كغذاب القبر ومناقشة الحساب وخطر الصراط وسائر ما بين يدي العبد من الأهوال كما وردت به الأخبار إذ فيها « إن الرجل ليوقف في الحساب حتى لو وردت مائة بعير عطاشا على عرقه لصدرت رواء (١) » فهذا هو زهد الخائفين وكأنيهم رضوا بالعدم لو أعدموا فإن الخلاص من الألم يحصل بمجرد العدم . الدرجة الثانية أن يزهد رغبة في ثواب الله ونعيمه واللذات الموعودة في جنته من الحور والقصور وغيرها وهذا زهد الراجين فإن هؤلاء ما تركوا الدنيا قناعة بالعدم والخلاص من الألم بل طمعوا في وجود دائم ونعيم سرمدا لا آخر له . الدرجة الثالثة وهي العليا أن لا يكون له رغبة إلا في الله وفي لقائه فلا يلتفت قلبه إلى الآلام ليقصد الخلاص منها ولا إلى اللذات ليقصد نيلها والظفر بها بل هو مستغرق اللهم بالله تعالى وهو الذي أصبح ومهمومه ثم واحد وهو للوحد الحقيقي الذي لا يطلب غير الله تعالى لأن من طلب غير الله فقد عبده وكل مطلوب معبود وكل طالب عبد بالإضافة إلى مطلبه وطلب غير الله من الشرك الخفى وهذا زهد المحبين وهم العارفون لأنه لا يحب الله تعالى خاصة إلا من عرفه وكما أن من عرف الدينار والدرهم وعلم أنه لا يقدر على الجمع بينهما لم يحب إلا الدينار فكذلك من عرف الله وعرف لذة النظر إلى وجهه الكريم وعرف أن الجمع بين تلك اللذة وبين لذة التمتع بالحور العين

(١) حديث إن الرجل ليوقف في الحساب حتى لو وردت مائة بعير عطاشا على عرقه لصدرت رواء أحمد بن حديث ابن عباس التقي مؤمنان على باب الجنة مؤمن غنى ومؤمن فقير الحديث وفيه إني حبست بعدك محبسا فظيما كبريها ما وصلت إليك حتى سال مني العرق ما لو ورده ألف بعير أكلة حمض لصدرت عنه رواء وفيه دريد غير منسوب يحتاج إلى معرفته قال أحمد حديثه مثله .

الحيوانى جسدانى لطيف
حامل لقوة الحس
والحركة ينبعث من
القلب أعنى بالقلب
ههنا الضغة اللحمية
للمروفة الشكل للودعة
في الجانب الأيسر
من الجسد وينتشر
في تجاويف العروق
الضواري وهذه
الروح لسائر الحيوانات
ومنه تفيض قوى
الحواس وهو الذي
قوامه بأجراء سنة الله
بالغذاء غالباً ويتصرف
بعلم الطب فيه
باعتدال مزاج الأخلط
ولورود الروح الانساني
العلوى على هذا
الروح تجنس الروح
الحيوانى وبابن
أرواح الحيوانات

والنظر إلى تقى القصور وخضرة الأشجار غير ممكن فلا يحب إلا لذة النظر ولا يؤثر غيره ولا تظن أن أهل الجنة عند النظر إلى وجه الله تعالى يبق للذة الحور والقصور متسع في قلوبهم بل تلك اللذة بالإضافة إلى لذة نعيم أهل الجنة كلذة ملك الدنيا والاستيلاء على أطراف الأرض ورقاب الخلق بالإضافة إلى لذة الاستيلاء على عصفور واللعب به والطالبون لنعيم الجنة عند أهل المعرفة وأرباب القلوب كالصبي الطالب للعب بالعصفور التارك للذة الملك وذلك لتصوره عن إدراك لذة الملك لأن اللعب بالعصفور في نفسه أعلى وألذ من الاستيلاء بطريق الملك على كافة الخلق . وأما انقسامه بالإضافة إلى الرغبة عنه فقد كثرت فيه الأقاويل ولعل للذكور فيه زيد على مائة قول فلا نستغل بنقل الأقاويل ولكن نشير إلى كلام محيط بالتفاصيل حتى يتضح أن أكثر ما ذكر فيه قاصر عن الإحاطة بالكل . فنقول: للرغوب عنه بالزهد له إجمال وتفصيل وتفصيله مراتب بعضها أشرح لأحاديث الأقسام وبعضها أجل للجمل . أما الإجمال في الدرجة الأولى فهو كل ماسوى الله فينبغي أن يزهد فيه حتى يزهد في نفسه أيضا ، والإجمال في الدرجة الثانية أن يزهد في كل صفة للنفس فيها متعة وهذا يتناول جميع مقتضيات الطبع من الشهوة والغضب والكبر والرياسة والمال والجاه وغيرها ، وفي الدرجة الثالثة أن يزهد في المال والجاه وأسبابهما إذ إليهما ترجع جميع حظوظ النفس ، وفي الدرجة الرابعة أن يزهد في العلم والقدرة والدينار والدرهم والجاه ، وإذا أموال وإن كثرت أصنافها فيجمعها الدينار والدرهم والجاه وإن كثرت أسبابه فيرجع إلى العلم والقدرة وأعني به كل علم وقدرة مقصودها ملك القلوب ، إذ معنى الجاه هو ملك القلوب والقدرة عليها كما أن معنى المال ملك الأعيان والقدرة عليها فإن جاوزت هذا التفصيل إلى شرح وتفصيل أبلغ من هذا فيكاد يخرج ما فيه الزهد عن الحصر وقد ذكر الله تعالى في آية واحدة سبعة منها فقال - زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطر المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والأنعام والحراث ذلك امتاع الحياة الدنيا - ثم رده في آية أخرى إلى خمسة فقال عز وجل - اعلموا أنما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الأموال والأولاد - ثم رده تعالى في موضع آخر إلى اثنين فقال تعالى - إنما الحياة الدنيا لعب ولهو - ثم رد الكل إلى واحد في موضع آخر فقال - ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى - فالهوى لفظ يجمع جميع حظوظ النفس في الدنيا فينبغي أن يكون الزهد فيه وإذا فهمت طريق الإجمال والتفصيل عرفت أن البعض من هذه لا يتخالف البعض وإنما يارقه في الشرح مرة والإجمال أخرى . فالخلاصة أن الزهد عبارة عن الرغبة عن حظوظ النفس كلها ومهما رغب عن حظوظ النفس رغب عن البقاء في الدنيا فقصر أمه لا عمالة لأنه إنما يريد البقاء ليمتع ويريد التمتع الدائم بإرادة البقاء فإن من أراد شيئا أراد دوامه ولا معنى لحب الحياة إلا حب دوام ما هو موجود أو ممكن في هذه الحياة فإذا رغب عنها لم يردّها ولذلك لما كتب عليهم القتال - قالوا ربنا لم كتب علينا القتال لولا أخرتنا إلى أجل قريب - فقال تعالى - قل متاع الدنيا قليل - أي لستم تريدون البقاء إلا لمتاع الدنيا فظهر عند ذلك الزاهدون وانكشف حال الناقضين . أما الزاهدون المحبون لله تعالى فقاتلوا في سبيل الله كأنهم بنيان مرصوص وانتظروا إحدى الحسينين وكالوا إذا دعوا إلى القتال يستنشقون رائحة الجنة ويبادرون إليه بمبادرة الظمآن إلى الماء البارد حرصا على نصرة دين الله أو نيل رتبة الشهادة وكان من مات منهم على فراشه يتحسر على فوت الشهادة حتى إن خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه لما احتضر للموت على فراشه كان يقول كم غررت بروحي وهجمت على الصفوف طمعا في الشهادة وأنا الآن أموت موت الضائر فلما مات عد على جسده ثمانمائة ثقب من آثار الجراحات هكذا كان حال الصادقين في الإيمان رضى الله تعالى عنهم أجمعين

واكتسب صفة أخرى
فصار قسما عملا للنطق
والإلهام قال الله تعالى
- وهى وما سواها
فألهما بخورها
وتقواها - فتسويتها
بورود الروح الانساني
عليها واقطعها عن
جنس أرواح الحيوانات
فتكونت النفس
بتكوين الله تعالى من
الروح العلوى وصار
تكون النفس التي
هي الروح الحيوانى من
الآدمى من الروح
العلوى في عالم الأمر
تكون حواء من
آدم في عالم الخلق وصار
بينهما من التألف
والتعاشق كما بين آدم
وحواء وصار كل واحد
منهما يذوق الموت

وأما الناقون ففروا من الزحف خوفاً من اللوت فليل لهم - إن اللوت الذي تفرون منه فإنه ملائكم - فاشارهم البقاء على الشهادة استبدال الذي هو أدنى بالذي هو خير فأولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فاربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين . وأما الخلقون فإن الله تعالى اشترى منهم أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة فلما رأوا أنهم تركوا تمتع عشرين سنة مثلاً أو ثلاثين سنة بتمتع الأبد استبشروا ببيعهم الذي بايعوا به فهذا بيان للزهد فيه ، وإذا فهمت هذا علمت أن ما ذكره المتكلمون في حدّ زهد لم يشيروا به إلا إلى بعض أقسامه قد ذكر كل واحد منهم ما رآه غالباً على نفسه أو على من كان يخاطبه فقال بشر رحمه الله تعالى الزهد في الدنيا هو الزهد في الناس ، وهذا إشارة إلى الزهد في الجاه خاصة . وقال قاسم الجوعى الزهد في الدنيا هو الزهد في الجوف فيقدر ما تملك من بطنك كذلك تملك من الزهد ، وهذا إشارة إلى الزهد في شهوة واحدة ، ولعمري هي أغلب الشهوات على الأكثر وهي الهبة لأكثر الشهوات . وقال الفضيل الزهد في الدنيا هو القناعة وهذا إشارة إلى المال خاصة . وقال الثوري الزهد هو قصر الأمل وهو جامع لجميع الشهوات فإن من عيل إلى الشهوات يحدث نفسه بالبقاء فيطول أمله ومن قصر أمله فكأنه رغب عن الشهوات كلها . وقال أويس إذا خرج الزاهد يطلب ذهب الزهد عنه وما قصد بهذا حدّ الزهد ولكن جعل التوكل شرطاً في الزهد . وقال أويس أيضاً الزهد هو ترك الطلب للمضمون وهو إشارة إلى الرزق . وقال أهل الحديث الدنيا هو العمل بالرأى والمقول والزهد إتباع العلم ولزوم السنة وهذا إن أريد به الرأى الفاسد والمقول الذي يطلب به الجاه في الدنيا فهو صحيح ولكنه إشارة إلى بعض أسباب الجاه خاصة أو إلى بعض مآله من فضول الشهوات فإن من العلوم ما لا فائدة فيه في الآخرة وقد طوّلوها حتى ينقضى عمر الإنسان في الاشتغال بها واحد منها شرط الزاهد أن يكون الفضول أوّل مرغوب عنه عنده ، وقال الحسن الزاهد الذي إذا رأى أحداً قال هذا أفضل مني فذهب إلى أن الزهد هو التواضع وهذا إشارة إلى نفي الجاه والعجب وهو بعض أقسام الزهد وقال بعضهم الزهد هو طلب الحلال ، وأين هذا ممن يقول الزهد هو ترك الطلب كما قال أويس ، ولا شك في أنه أراد به ترك طلب الحلال وقد كان يوسف بن أسباط يقول من صبر على الأذى وترك الشهوات وأكل الخبز من الحلال فقد أخذ بأصل الزهد ، وفي الزهد أقاويل ورأى ما نقلناه فلم نرى قلها فائدة فإن من طلب كشف حقائق الأمور من أقاويل الناس وأما مختلفة فلا يستفيد إلا الحيرة وأما من انكشف له الحق في نفسه وأدركه بمشاهدة من قلبه لا يتلقف من سمعه قد وثق بالحق واطلع على قصور من قصر لتصور بصيرته وطى اقتصار من اقتصر مع كمال المعرفة لاقتصار حاجته وهؤلاء كلهم اقتصروا لا لتصور في البصيرة لكنهم ذكروا ما ذكروه عند الحاجة فلا جرم ذكروه بقدر الحاجة والحاجات تختلف فلا جرم الكلمات تختلف وقد يكون سبب الاقتصار الإخبار عن الحالة الرهنة التي هي مقام العبد في نفسه والأحوال تختلف فلا جرم الأقوال المخبرة عنها تختلف ، وأما الحق في نفسه فلا يكون إلا واحداً ولا يتصور أن يختلف وإنما الجامع من هذه الأقاويل الكامل في نفسه وإن لم يكن فيه تفصيل ما قاله أبو سليمان الداراني إذ قال سمعنا في الزهد كلاماً كثيراً والزهد عندنا ترك كل شيء يشغلك عن الله عز وجل وقد فصل منة وقال من تزوج أو سافر في طلب للعيشة أو كتب الحديث فقد ركن إلى الدنيا فجعل جميع ذلك ضدّاً للزهد ، وقد قرأ أبو سليمان قوله تعالى - إلا من أتى الله قلب سليم - فقال هو القلب الذي ليس فيه غير الله تعالى وقال إنما زهدوا في الدنيا لفرغ قلوبهم من همومها للآخرة ، فهذا بيان أقسام الزهد بالإضافة إلى أصناف للزهد فيه ، فأما بالإضافة إلى أحكامه فيقسم إلى فرض وحل وسلامة كما قاله إبراهيم بن أدهم فالعرض هو الزهد في الحرام والنفل هو الزهد في الحلال والسلامة هو الزهد في الشبهات . وقد ذكرنا تفاصيل درجات الورع في كتاب الحلال

بغارقة صاحبه قال الله تعالى وجعل منها زوجاً ليسكن إليها - فسكن آدم إلى حواء وسكن الروح الإنساني العاوي إلى الروح الحيواني وصبره تقسا وتكون من سكن الروح إلى النفس القلب وأعنى بهذا القلب الطيفة التي يحلها للضفة الحميمة فالضفة الحميمة من عالم الخلق وهذه اللطيفة من عالم الأمر وكان تكون القلب من الروح والنفس في عالم الأهر كتكون الذرية من آدم وحواء في عالم الخلق ولولا المساكنة بين الزوجين اللذين أحدهما النفس ماتكون القلب فن

والحرام وذلك من الزهد إذ قيل لمالك بن أنس ما الزهد قال التقوى ، وأما بالإضافة إلى خفايا ما تركه فلانهاية للزهد فيه إذ لانهاية لما تمتع به النفس في الخطرات واللحظات وسائر الحالات لاسيما خفايا الرياء فان ذلك لا يطلع عليه إلا سماسة العلماء بل الأموال الظاهرة أيضا درجات الزهد فيها لا تنهاه فمن أقصى درجاته زهد عيسى عليه السلام إذ توسد حجرا في نومه فقال له الشيطان أما كنت تركت الدنيا لما الذي بدا لك قال وما الذي تجد قال توسدك الحجر . أي تنعمت برفع رأسك عن الأرض في النوم فرمى الحجر وقال خذ مع ما تركته لك ، وروى عن يحيى بن زكريا عليهما السلام أنه ليس للسوح حتى ثقب جلده تركا للتنعم بلين اللباس واستراحة حس النفس فسأله أمه أن يلبس مكان للسح جبة من صوف فقبل فأوحى الله تعالى إليه يا يحيى آثرت على الدنيا فبكي ونزع الصوف وعاد إلى ما كان عليه ، وقال أحمد رحمه الله تعالى الزهد زهد أليس بلغ من العري أن جلس في قوصرة وجلس عيسى عليه السلام في ظل حائط إنسان فأقامه صاحب الحائط فقال ما أنت أنت إنما أقامني الذي لم يرض لي أن أتنعم بظل الحائط فاذن درجات الزهد ظاهرا وباطنا لا حصر لها وأقل درجاته الزهد في كل شبهة ومحذور ، وقال قوم الزهد هو الزهد في الحلال لا في الشبهة والمحذور فليس ذلك من درجاته في شيء ثم رأوا أنه لم يبق حلال في أموال الدنيا فلا يتصور الزهد الآن . فان قلت مهما كان الصحيح هو أن الزهد ترك ماسوى الله فكيف يتصور ذلك مع الأكل والشرب واللبس ومخالطة الناس ومكالمهم وكل ذلك اشتغال بماسوى الله تعالى . فاعلم أن معنى الانصراف عن الدنيا إلى الله تعالى هو الاقبال بكل القلب عليه ذكر وأفكرا ولا يتصور ذلك إلا مع البقاء ولا بقاء إلا بضروريات النفس فمهما اقتضت من الدنيا على دفع للمهلكات عن البدن وكان غرضك الاستعانة بالبدن على العبادة لم تكن مشتغلا بغير الله فان ما لا يتوصل إلى الشيء إلا به فهو منه فالمشتغل بما في الناقصة يستقيم في طريق الحج ليس معرضا عن الحج ولكن ينبغي أن يكون بدئك في طريق الله مثل ذقتك في طريق الحج ولا غرض لك في تنعم ناقتك بالذات بل غرضك مقصور على دفع للمهلكات عنها حتى تسير بك إلى مقصدك فكذلك ينبغي أن تكون في صيانة بدئك عن الجوع والعطش للمهلك بالأكل والشرب وعن الحر والبرد للمهلك باللباس والسكن فتقتصر على قدر الضرورة ولا تقصد التلذذ بل التقوى على طاعة الله تعالى فذلك لا يناقض الزهد بل هو شرط الزهد . وإن قلت فلا بد وأن التلذذ بالأكل عند الجوع . فاعلم أن ذلك لا يضرك إذا لم يكن قصدك التلذذ فان شارب الماء البار قد يستلذذ بالشرب ويرجع حاصله إلى زوال ألم العطش ومن يقضى حاجته قد يستريح بذلك ولكن لا يكون ذلك مقصودا عنده ومطلوبا بالقصد فلا يكون القلب منصرفا إليه فالإنسان قد يستريح في قيام الليل بتنسم الأسحار وصوت الأطياف ولكن إذا لم يقصد طلب موضع لهذه الاستراحة فما يصيبه من ذلك بغير قصد لا يضره ولقد كان في الخائفين من طلب موضعا لا يصيبه فيه نسيم الأسحار خيفة من الاستراحة به وأنس القلب معه فيكون فيه أنس بالدنيا ونقصان في الأنس بالله بقدر وقوع الأنس بغير الله ولذلك كان داود الطائي له جب مكشوف فيه ماؤه فكان لا يرقعه من الشمس ويضرب الماء الحار ويقول من وجد لذة الماء البارد شق عليه مفارقة الدنيا ، فهذه مخاوف المحتاطين والحزم في جميع ذلك الاحتياط فانه وإن كان شاقا فمدته قريبة والاحتباء مدة يسيرة للتنعم على التأيد لا يثقل على أهل المعرفة القاهرين لا تقسم بسياسة الشرع للمتصمين بعروة اليقين في معرفة الضادة التي بين الدنيا والدين رضى الله تعالى عنهم أجمعين .

(بيان تفصيل الزهد فيما هو من ضروريات الحياة)

اعلم أن ما الناس منهمكون فيه ينقسم إلى فضول وإلى مهم فالفضول كالحل السوسة مثلا إذ غالب الناس

القلوب قلب متطلع إلى الأب الذي هو الروح العاوى مبال إليه وهو القلب للؤيد الذي ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما رواه حذيفة رضى الله عنه قال : القلوب أربعة قلب أجرد فيه سراج يزهر فذلك قلب المؤمن وقلب أسود منكوس فذلك قلب الكافر وقلب مربوط على غلافه فذلك قلب للناقص وقلب مصفح فيه إيمان وثاق فذلك الإيمان فيه مثل البقلة يمدّها الماء الطيب ومثل النفاق فيه كمثل القرحة يمدّها القبيح والصديد فأى المادتين

إنما يقتنيها للترفه بركوها وهو قادر على الشيء وللهام كالأكل والشرب ولنا تقدر على تفصيل أصناف الفضول فإن ذلك لا ينحصر وإنما ينحصر اللهم الضروري وللهام أيضا يتطرق إليه فضول في مقداره وجنسه وأوقاته فلا بد من بيان وجه الزهد فيه واللهات ستة أمور : اللطم والملبس والسكن وأثاثه والنكح والسال والجاه يطلب لأغراض وهذه الستة من جعلها وقد ذكرنا معنى الجاه وسبب حب الخلق له وكيفية الاحتراز منه في كتاب الرياء من ربيع للهلكات ونحن الآن تقتصر على بيان هذه اللهات الستة [الأول اللطم] ولا بد للإنسان من قوت حلال يقيم عليه ولكن له طول وعرض فلا بد من قبض طول وعرضه حتى يتم به الزهد فأما طوله فبالإضافة إلى جملة العمر فإن من ملك طعام يومه فلا يقنع به وأما عرضه ففي مقدار الطعام وجنسه ووقت تناوله وأما طوله فلا يقصر إلا بقصر الأمل وأقل درجات الزهد فيه الاقتصاد على قدر دفع الجوع عند شدة الجوع وخوف اللرض ومن هذا حاله فإذا استقل بما تناوله لم يدخر من غذائه لعشائه وهذه هي الدرجة العليا . الدرجة الثانية : أن يدخر لشهر أو أربعين يوما . الدرجة الثالثة : أن يدخر لسنة فقط وهذه رتبة ضغفاء الزهاد ومن أدرى لأكثر من ذلك فتسميته زاهدا محال لأن من أمل بقاء أكثر من سنة فهو طويل الأمل جدا فلا يتم منه الزهد إلا إذا لم يكن له كسب ولم يرض لنفسه الأخذ من أيدي الناس كداود الطائي فإنه ورث عشرين دينارا فأمسكها وأنفقها في عشرين سنة فهذا لا يضاد أصل الزهد إلا عند من جعل التوكل شرط الزهد وأما عرضه فبالإضافة إلى القدر وأقل درجاته في اليوم والليلة نصف رطل وأوسطه رطل وأعلى أمة واحد وهو ما قدره الله تعالى في إطعام المسكين في الكفارة وما وراء ذلك فهو من اتساع البطن والاشتغاله به ومن لم يقدر على الاقتصاد على مد لم يكن له من الزهد في البطن نصيب وأما بالإضافة إلى الجنس فأقله كل ما يقوت ولو الحبز من النخالة وأوسطه خبز الشعير والذرة وأعلى خبز البر غير منخول فإذا ميز من النخالة وصار حواري فقد دخل في التمتع وخرج عن آخر أبواب الزهد فضلا عن أوائله وأما الأم فأقله الملح أو البقل والحل وأوسطه الزيت أو يسير من الأدهان أى دهن كان وأعلى اللحم أى لحم كان وذلك في الأسبوع مرة أو مرتين فإن صار دائما أو أكثر من مرتين في الأسبوع خرج عن آخر أبواب الزهد فلم يكن صاحبه زاهدا في البطن أصلا وأما بالإضافة إلى الوقت فأقله في اليوم والليلة مرة وهو أن يكون صائما وأوسطه أن يصوم ويشرب ليلة ولا يأكل ليلة ولا يشرب وأعلى أن يتنهي إلى أن يطوى ثلاثة أيام أو أسبوعا وما زاد عليه وقد ذكرنا طريق تقليل الطعام وكسر شرهه في ربيع للهلكات ولينظر إلى أحوال رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة رضوان الله عليهم في كيفية زهدهم في اللطام وتركهم الأدم قالت عائشة رضي الله تعالى عنها « كانت تأتي علينا أربعون ليلة وما يوقد في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مصباح ولا نار قيل لها فبم كنتم تعيشون قالت بالأسودين التمر والماء ^(١) » وهذا ترك اللحم والبرق والأدم . وقال الحسن « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يركب الحمار ويلبس الصوف ويتعل الخوص ويلبغ أصابعه ويأكل على الأرض ويقول إنما أنا عبد آكل كما تأكل العبد وأجلس كما تجلس العبد ^(٢) » وقال للشيخ عليه السلام بحق أقول لكم إنه من طلب الفردوس فخر الشعير له والنوم على الزايل مع الكلاب كثير . وقال الفضيل

(١) حديث عائشة كانت تأتي أربعين ليلة وما يوقد في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مصباح ولا نار الحديث ابن ماجه من حديث عائشة كان يأتي على آل محمد الشهر ما يرى في بيت من بيوت دحان الحديث وفي رواية له ما يوقد فيه بنار ولأحمد كان يمر بنا هلال وهلال ما يوقد في بيت من بيوت نار وفي رواية له ثلاثة أهلة (٢) حديث الحسن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يركب الحمار

غلبت عليه حكمه
بها والقلب للنكوس
ميال إلى الأم التي هي
النفس الأمارة بالسوء
ومن القلوب قلب
متردد في ميده إليها
وبحسب غلبة ميل
القلب يكون حكمه
من السعادة والشقاوة
والعقل جوهر الروح
العالى ولسانه والدال
عليه وتديره للقلب
للؤيد والنفس الزكية
للطمشة تدير الوالد
للولد البار والزوج
للزوجة الصالحة
وتديره للقلب
للنكوس والنفس
الأمارة بالسوء تدير
الوالد للولد العاق
والزوج للزوجة السيئة
فنبكوس من وجه

ما شيع رسول الله صلى الله عليه وسلم منذ قدم المدينة ثلاثة أيام من خبز البر^(١). وكان للمسيح صلى الله عليه وسلم يقول: يا بني إسرائيل عليكم بالماء القراح والبقل البري وخبز الشعير وإياكم وخبز البر فانكم لن تقوموا بشكره وقد ذكرنا سيرة الأنبياء والسلف في الطعام والشرب في ربيع المهلكات فلانعيده ولما أتى النبي صلى الله عليه وسلم أهل قباء أتوه بشربة من لبن مشوبة بعسل فوضع القدح من يده وقال «أما إني لست أحرمه ولكن أتركه تواضعاً لله تعالى^(٢)» وأتى عمر رضى الله عنه بشربة من ماء بارد وعسل في يوم صائف فقال اعزلوا عني حسابها وقد قال يحيى بن معاذ الرازي الزاهد الصادق قوته ما وجد ولباسه ما ستر ومسكنه حيث أدرك الدنيا سجنه والقبر مضجعه والحلوة مجلسه والاعتبار فكرته والقرآن حديثه والرب أنيسه والله كره رقيقه والزهد قرينه والحزن شأنه والحياء شعاره والجوع إدامه والحكمة كلامه والتراب فراشه والتقوى زاده والصمت غنيمة والصبر معتمده والتوكل حسبه والعقل دليله والعبادة حرفه والجنة مبلغه إن شاء الله تعالى [اللهم الثاني] لللبس وأقل درجاته ما يدفع الحر والبرد ويستر العورة وهو كساء يغطي به وأوسطه قميص وقلنسوة وتعلان وأعلاه أن يكون معه منديل وسراويل وما جاوز هذا من حيث للقدار فهو بجاوز حد الزهد وشرط الزاهد أن لا يكون له ثوب يلبسه إذا غسل ثوبه بل يلزمه القعود في البيت ، فإذا صار صاحب قميصين وسراويلين ومنديلين قد خرج من جميع أبواب الزهد من حيث القدر ، أما الجنس فأقله اللسوح الخشنه وأوسطه الصوف الحشن وأعلاه القطن الغليظ ، وأما من حيث الوقت فأقصاه ما يستر سنة وأقله ما يبقى يوما حتى رقع بعضهم ثوبه بورق الشجر وإن كان يشارع الجفاف إليه وأوسطه ما يتماسك عليه شهرا وما يقاربه فطلب ما يبقى أكثر من سنة خروج إلى طول الأمل وهو مضاد للزهد إلا إذا كان المطلوب خشوته ثم قد يتبع ذلك قوته ودوامه فمن وجد زيادة من ذلك فينبغي أن يتصدق به فإن أمسكه لم يكن زاهدا بل كان غنيا للدنيا ولينظر فيه إلى أحوال الأنبياء والصحابة كيف تركوا الملابس قال أبو بردة أخرجت لنا عائشة رضى الله تعالى عنها كساء ملبدا وإزارا غليظا فقالت قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذين^(٣) وقال صلى الله عليه وسلم «إن الله تعالى يحب المتبذل الذي لا يبالي ما لبس^(٤)» وقال عمرو بن الأسود العنسي لا ألبس مشهورا أبدا ولا أنام ليل على دثار أبدا ولا أركب على ماثور أبدا ولا أملأ جوفي من طعام أبدا قال عمر من سره أن ينظر إلى هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلينظر إلى عمرو بن الأسود^(٥) وفي الخبر «ما من عبد لبس ثوب شهرة إلا أعرض الله عنه حتى يترعه وإن كان عنده حبيبا^(٦)» واشترى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثوبا بأربعة دراهم^(٧).

ومنجذب إلى تديرها
من وجه إذ لا بد له
منهما وقول القائلين
واختلافهم في عمل
العقل فمن قائل إن
عمله الدماغ ومن قائل
إن عمله القلب كلام
القاصرين عن درك
حقيقة ذلك واختلافهم
في ذلك لعدم استقرار
العقل على نسق واحد
وانجذابه إلى البارتارة
وإلى العاق أخرى
والقلب والدماغ نسبة
إلى البار والعاق فإذا
رؤى في تدير العاق
قل مسكنه الدماغ
وإذا رؤى في تدير
البار قل مسكنه القلب
فالروح العلوى بهم
بالارتفاع إلى مولاه
شوقا وحنوا وتزها

الحديث تقدم دون قوله إنما أنا عبد فانه ليس من حديث الحسن إنما هو من حديث عائشة وقد تقدم (١) حديث ما شيع رسول الله صلى الله عليه وسلم منذ قدم المدينة ثلاثة أيام من خبز البر تقدم (٢) حديث لما أتى أهل قباء أتوه بشربة من لبن بعسل فوضع القدح من يده الحديث تقدم (٣) حديث أخرجت عائشة كساء ملبدا وإزارا غليظا فقالت قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذين (٤) حديث إن الله يحب المتبذل الذي لا يبالي ما لبس (٥) حديث عمر من سره أن ينظر إلى هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلينظر إلى عمرو بن الأسود (٦) حديث ما من عبد لبس ثوب شهرة (٧) حديث اشترى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثوبا بأربعة دراهم أبو يعلى من حديث أبي هريرة قال

وكانت قبة ثوبيه عشرة (١) . وكان إزاره أربعة أذرع ونصف (٢) . واشترى سراويل بثلاثة دراهم (٣) . وكان يلبس ثملتين يضاوين من صوف (٤) وكانت تسمى حلة لأنها ثوبان من جنس واحد وربما كان يلبس بردين يمانيين أو سحوليين من هذه الغلاظ وفي الخبر كان قميص رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنه قميص زيات (٥) . ولبس رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما واحدا ثوبا سيرا من سندس قيمته مائتا درهم (٦) فكان أصحابه يلمسونه ويقولون يا رسول الله أنزل عليك هذا من الجنة تعجبا وكان قد أهدها إليه للقوقس ملك الاسكندرية فأراد أن يكرمه بلبسه ثم نزع وأرسل به إلى رجل من الشركين وصله به ثم حرم لبس الحرير والديباغ وكأنه إنما لبسه أولا تأكيداً للتحریم كما لبس خاتما من ذهب يوم مات ثم نزع (٧) فحرم لبسه على الرجال وكما قال لعائشة في شأن بريرة اشتطى لأهلها الولاء (٨) فلما اشتطته سعد عليه السلام النبر فحرمه وكما أباح المتعة ثلاثا ثم حرمها لتأكيد أمر النكاح (٩) وقد صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في خيصة لها علم فلما سلم قال شغلني النظر إلى هذه اذهبوا بها إلى أي جهنم واتقوا بأبجانيتها (١٠) يعني كساءه فاختر لبس الكساء على الثوب الناعم وكان شر الكثرة قد أخلق فأبدل بسير جديد ففعل فيه فلما سلم قال أعيدوا الشراك الخلق وانزعوا هذا الجديد فأنظرته إليه في الصلاة

دخلت يوما السوق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلس إلى البرازين فاشترى سراويل بأربعة دراهم الحديث وإسناده ضعيف (١) حديث كان قيمة ثوبيه عشرة دراهم لم أجده (٢) حديث كان إزاره أربعة أذرع ونصف أبو الشيخ في كتاب أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم من رواية عروة بن الزبير مرسلان رداء رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة أذرع ، وعرضه ذراعان ونصف الحديث وفيه ابن لهيعة . وفي طبقات ابن سعد من حديث أبي هريرة كان له إزار من نسج عمان طوله أربعة أذرع وشبر في ذراعين وشبر ، وفيه محمد بن عمر الواقدي (٣) حديث اشترى سراويل بثلاثة دراهم للعروف أنه اشترى بأربعة دراهم كما تقدم عند أبي يعلى وشراؤه السراويل عند أصحاب السنن من حديث سويد بن قيس إلا أنه لم يذكر فيه مقدار ثمنه قال الترمذي حسن صحيح (٤) حديث كان يلبس ثملتين يضاوين من صوف وكانت تسمى حلة لأنها ثوبان من جنس واحد وربما كان يلبس بردين يمانيين أو سحوليين من هذه الغلاظ تقدم في آداب وأخلاق النبوة لبسه للشملة والبرد والحبرة . وأما لبسه الحلة ففي الصحيحين من حديث البراء رأيت في حلة حمراء ولأبي داود من حديث ابن عباس حين خرج إلى الحرورية وعليه أحسن ما يكون من حلال اليمن وقال رأيت على رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن ما يكون من الحلال وفي الصحيحين من حديث عائشة أنه صلى الله عليه وسلم قبض في ثوبين أحدهما إزار غليظ مما يصنع باليمن وتقدم في آداب للعيشة ولأبي داود والترمذي والنسائي من حديث أبي رزمة وعليه بردان أخضران سكت عليه أبو داود واستغربه الترمذي وللبراز من حديث قدامة الكلبي وعليه حلة حبرة وفيه عريف بن إبراهيم لا يعرف قاله الذهبي (٥) حديث كان قميصه كأنه قميص زيات الترمذي من حديث أنس بسند ضعيف كان يكره أن يكرهه رأسه وتسريح لحيته حتى كان ثوبه ثوب زيات (٦) حديث لبس يوما واحدا ثوبا سيرا من سندس قيمته مائتا درهم أهدها له للقوقس ثم نزع الحديث (٧) حديث لبس يوما خاتما من ذهب [١] ثم نزع متفق عليه وقد تقدم (٨) حديث قال لعائشة في شأن بريرة اشتطى لأهلها الحديث متفق عليه من حديثها (٩) حديث أباح المتعة ثلاثا ثم حرمها لمسلم من حديث سلمة بن الأكوع (١٠) حديث صلى في خيصة لها علم الحديث متفق عليه وقد تقدم في الصلاة .

[١] قول العراقي ثم نزع الحديث هكذا في النسخ بغير ذكر راو ولم تكلم عليه الشارح فليست راها .

عن الأكواف ومن
الأكوان القلب
والنفس فاذا ارتقى
الروح يحنو القلب إليه
حنو الولد الحنين
البار إلى الوالد وعن
النفس إلى القلب الذي
هو الولد حنين الوالدة
الحنينة إلى ولدها وإذا
حنن النفس ارتقت
من الأرض وانزوت
عروقها الضاربة في
العالم السفلى وانطوى
هواها وانحسرت
مادته وزهدت في الدنيا
وتجافت عن دار
الغرور وأثبتت إلى دار
الخلود وقد تغلغل النفس
التي هي الأم إلى
الأرض بوضعها الجبلي
لتسكنها من الروح
الحسواتي الجنس

«ولبس خاتما من ذهب ونظر إليه على للنبر نظرة فرمى به وقال شغلنى هذا عنكم نظرة إليه ونظرة إليكم»^(١). «وكان صلى الله عليه وسلم قد احتذى مرة نعلين جديدين فأعجبه حسنهما فخرت ساجدا وقال : أعجبنى حسنهما فتواضعت لربى خشية أن يعقبنى ثم خرج بهما فدفعهما إلى أول مسكين رآه»^(٢) وعن سنان بن سعد قال حكيت لرسول الله صلى الله عليه وسلم جبة من صوف أثمار وجعلت خاشيتها سوداء فلما لبسها قال «انظروا ما أحسنها وما أليها قال ققام إليه أعرابي فقال يا رسول الله هب لي وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سئل شيئا لم يعجل به قال فدفعهما إليه وأمر أن يحاك له واحدة أخرى فمات صلى الله عليه وسلم وهي في المحاكاة»^(٣) وعن جابر «قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على فاطمة رضي الله تعالى عنها وهي تطحن بالرحى وعليها كساء من وبر الابل فلما نظر إليها بكى وقال يا فاطمة تجرعى مرارة الدنيا لنعيم الأبد فأنزله الله عليه وسوف يعطيك ربك فترضى»^(٤) وقال صلى الله عليه وسلم «إن من خيار أمتي فيما أنبأني الله الأعلى قوما يضحكون جهرا من سعة رحمة الله تعالى ويكون سرا من خوف عذابه مؤتمهم على الناس خيفة وعلى أنفسهم ثقيلة يلبسون الخلقان ويتبعون الرهبان أجسامهم في الأرض وأفئدتهم عند العرش»^(٥) فهذه كانت سيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم في اللباس «وقد أوصى أمتة عامة باتباعه إذا قال «من أحبني فليستن بسنني»^(٦) وقال «عليكم بسنني وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى عضوا عليها بالنواجذ»^(٧) وقال تعالى - قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله - «وأوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم عائشة رضي الله عنها خاصة وقال إن أردت اللجوء في فبايك ومجالسة الأغنياء ولا تنزعى ثوبا حتى ترقعه»^(٨) وعنه على قميص عمر رضي الله عنه اثنتا عشرة رقعة بعضها من آدم واشترى على بن أبي طالب كرم الله وجهه ثوبا بثلاثة دراهم ولبسه وهو في الخلانة وقطع كفيه من الرغنين وقال الحمد لله الذي كساني هذا من ريشه . وقال الثوري وغيره البس من الثياب ما لا يشرك عند العلماء ولا يحقرك عند الجهال وكان يقول إن الفقير ليربى وأنا أصلي فأدعه يجوز ويمر بي واحد من أبناء الدنيا وعليه هذه البرة فأمقته ولا أدعه يجوز . وقال بعضهم قومت ثوبى سفيان ونعليه بدرهم وأربعة دنانق . وقال ابن شبرمة خير ثيابى ما خدمنى وشرها ما خدمته . وقال بعض السلف : البس من الثياب ما يخلطك بالسوقة ولا تلبس منها ما يشرك فينظر إليك . وقال أبو سليمان الداراني : الثياب ثلاثة ثوب لله وهو ما يستر العورة وثوب للنفس وهو ما يطلب لينة وثوب للناس وهو ما يطلب جوهره وحسنه . وقال بعضهم من رق ثوب برق دينه

(١) حديث لبس خاتما فنظر إليه على للنبر فرمى به وقال شغلنى هذا عنكم الحديث تقدم (٢) حديث احتذى نعلين جديدين فأعجبه حسنهما الحديث تقدم (٣) حديث سنان بن سعد حكيت لرسول الله صلى الله عليه وسلم جبة من صوف أثمار الحديث أبو داود الطيالسي والطبراني من حديث سهل بن سعد قوله وأمر أن يحاك له أخرى فهمى عند الطبراني فقط وفيه زمعة بن صالح ضعيف ويقع في كثير من نسخ الإحياء سياب بن سعد وهو غلط (٤) حديث جابر دخل على فاطمة وهي تطحن بالرحى الحديث أبو بكر بن لال في مكارم الأخلاق بإسناد ضعيف (٥) حديث إن من خيار أمتي فيما أنبأني الله الأعلى قوما يضحكون جهرا من سعة رحمة ربهم ويكون سرا من خوف عذابه الحديث تقدم وهو عند الحاكم والبيهقي في الشعب وضعفه (٦) حديث من أحبني فليستن بسنني تقدم في النكاح (٧) حديث عليكم بسنني وسنة الخلفاء الراشدين الحديث أبو داود الترمذي وصححه وابن ماجه من حديث العرياض بن ساريه (٨) حديث قول عائشة إن أردت اللجوء في فبايك ومجالسة الأغنياء

ومستندها في ركونها إلى الطبايع التي هي أركان العالم السفلى . قال الله تعالى - ولو شئت لرفعناه بها ولكنه أخلد إلى الأرض واتبع هواه - فإذا سكنت النفس التي هي الأم إلى الأرض انجذب إليها القلب للنكوس انجذاب الولد للوالد إلى الوالدة للعوجة الناقصة ذون الوالد الكامل للسننقيم وتتجذب الروح إلى الولد الذي هو القلب لما جبل عليه من انجذاب الوالد إلى ولده فعند ذلك يتخلف عن حقيقة القيام بحق مولاه وفي هذين الانجذابين يظهر حكم السعادة والشقاوة

وكان جمهور العلماء من التابعين قيمة ثيابهم ما بين العشرين إلى الثلاثين درهما وكان الخواص لا يلبس أكثر من قطعتين قميص ومئزر تحته وربما يعطف ذيل قميصه على رأسه . وقال بعض السلف أول النسك الزى وفي الخبر « البذاذة من الايعان » وفي الخبر « من ترك ثوب جمال وهو يقدر عليه تواضعا لله تعالى وابتغاء لوجهه كان حقا على الله أن يدخر له من عبقري الجنة في ثغات الباقوت » وأوحى الله تعالى إلى بعض أنبيائه قل لأوليائي لا يلبسوا ملابس أعدائي ولا يدخلوا مداخل أعدائي فيكونوا أعدائي كما هم أعدائي ونظر رافع بن خديج إلى بشر بن مروان على منبر الكوفة وهو يعظ فقال انظروا إلى أميركم يعظ الناس وعليه ثياب القساق وكان عليه ثياب رفاق وجاء عبد الله بن عامر بن ربيعة إلى أبي ذر في بزة فجعل يتكلم في الزهد فوضع أبو ذر راحته على فيه وجعل يضبط به فضرب ابن عامر فشكاه إلى عمر فقال أنت صنعت بنفسك تتكلم في الزهد بين يديه بهذه البرزة وقال على كرم الله وجهه إن الله تعالى أخذ على أئمة الهدى أن يكونوا في مثل أدنى أحوال الناس ليقبض بهم التقى ولا يزى بالهتير فقره ولما عوتب في خشونة لباسه قال هو أقرب إلى التواضع وأجدر أن يقتدى به المسلم ونهى صلى الله عليه وسلم عن التعم وقال « إن الله تعالى عابدا ليسوا بالمتنعين ^(١) » ورؤى فضالة بن عبيد وهو وإلى مصر أشعث حافيا ثقيل له أنت الأمير وتفضل هذا فقال نهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الإفراط وأمرنا أن نحتفي أحيانا ^(٢) . وقال على لعمر رضى الله عنهما إن أردت أن تلحق بصاحبيك فارق القميص ونكس الإزار واخضع النعل وكل دون الشيع وقال عمر اخشوشنوا وإياكم وزى العجم كسرى وقيصر . وقال على كرم الله وجهه من تزيا بزى قوم فهو منهم وقال رسول الله ﷺ « إن من شرار أمي الذين غنوا بالنعيم يطلبون ألوان الطعام وألوان الثياب ويتشدقون في الكلام ^(٣) » وقال صلى الله عليه وسلم « أزرة للؤمن إلى أنصاف ساقيه ولا جناح عليه فيما بينه وبين السكبين وما أسفل من ذلك ففي النار ولا ينظر الله يوم القيامة إلى من جر إزاره بطرا ^(٤) » وقال أبو سليمان الداراني قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لا يلبس الشعر من أمي إلا مرء أو أحمق ^(٥) » وقال الأوزاعي لباس الصوف في السفرة وفي الحضر بدعة ودخل محمد بن واسع على قتبية بن مسلم وعليه جبة صوف فقال له قتبية مادعاك إلى مدرعة الصوف فسكت فقال أكلك ولا تحبني فقال أكره أن أقول زهدا فأزكي نفسي أو قفرا فأشكروني وقال أبو سليمان لما اتخذ الله إبراهيم خليلا أوحى إليه أن وار عورتك من الأرض وكان لا يتخذ من كل شيء إلا واحدا سوى السراويل فانه كان يتخذ سراويلين فاذا غسل أحدهما لبس.

الترمذي وقال غريب والحاكم وصححه من حديث عائشة وقد تقدم (١) حديث نهى عن التعم وقال إن الله عابدا ليسوا بالمتنعين أحمد من حديث معاذ وقد تقدم (٢) حديث فضالة بن عبيد نهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الإفراط [١] وأمرنا أن نحتفي أحيانا أبو داود بإسناد جيد (٣) حديث إن من شرار أمي الذين غنوا بالنعيم الحديث الطبراني من حديث أبي أمامة بإسناد ضعيف سيكون رجال من أمي يأكلون ألوان الطعام الحديث وآخره أولئك شرار أمي وقد تقدم (٤) حديث أزرة للؤمن إلى أنصاف ساقيه الحديث مالك وأبو داود والنسائي وابن حبان من حديث أبي سعيد ورواه أيضا النسائي من حديث أبي هريرة قال محمد بن يحيى الذهلي كلا الحديثين محفوظ (٥) حديث أبي سليمان لا يلبس الشعر من أمي إلا مرء أو أحمق لم أجده له إسنادا .

[١] الإفراط بكسر الهمزة ثم راء ساكنة ثم فاء مقصورة ثم هاء وليست بقاء : التدهن والترجيل كل يوم . وقيل التوسع في اللطم والمشرط برهان اه .

- ذلك تقدير العزيز
العليم - . وقد ورد
في أخبار داود عليه
السلام أنه سأل ابنه
سليمان أين موضع العقل
منك قال القلب لأنه
قالب الروح والروح
قالب الحياة . وقال
أبو سعيد القرشي
الروح روحان روح
الحياة وروح المات فاذا
اجتمعا عقل الجسم
وروح المات هي التي إذا
خرجت من الجسد
يصير الحي ميتا وروح
الحياة ما به مجاري
الأنفاس وقوة الأكل
والشرب وغيرها ،
وقال بعضهم : الروح
نسيم طيب يكون به
الحياة والنفس ريح
جارية تكون منها

الآخر حتى لا يأتي عليه حال إلا وعورته مستورة ، وقيل لسلمان الفارسي رضي الله عنه مالك تلبس الجيد من الثياب فقال وما للعبد والثوب الحسن فإذا عتق قلبه والله ثياب لا تبلى أبدا ، وروى عن عمر بن عبد العزيز رحمه الله أنه كان له جبة شعر وكساء شعر يلبسهما من الليل إذا قام يصلي ، وقال الحسن لفرقد السبخي تحسب أن لك فضلا على الناس بكسائك بلغني أن أكثر أصحاب النار أصحاب الأكسية ثقافا . وقال يحيى بن معين : رأيت أبا معاوية الأسود وهو يلتقط الحرق من الزابل ويفسها ويلفها ويلبسها فقلت إنك تكسى خيرا من هذا فقال ماضهم ما أصابهم في الدنيا جبر الله لهم بالجنة كل مصيبة فجعل يحيى بن معين يحدث بها ويكي [اللهم الثالث] للسكن وللزهد فيه أيضا ثلاث درجات : أعلاها أن لا يطلب موصفا خاصا لنفسه فيقع بزوايا المساجد كأصحاب الصفة وأوسطها أن يطلب موصفا خاصا لنفسه مثل كوخ مبنى من سعف أو خص أو ما يشبهه وأدناها أن يطلب حجرة منية إما بشراء أو بإجارة فإن كان قدر سعة للسكن على قدر حاجته من غير زيادة ولم يكن فيه زينة لم يخرج منه هذا القدر عن آخر درجات الزهد فإن طلب التشديد والتجصيص والسعة وارتفاع السقف أكثر من ستة أذرع قد جاوز بالكلية حد الزهد في السكن فاختلاف جنس البناء بأن يكون من الجص أو القصب أو الطين أو بالآجر واختلاف قدره بالسعة والضيق واختلاف طوله بالإضافة إلى الأوقات بأن يكون مملوكا أو مستأجرا أو مستعارا وللزهد مدخل في جميع ذلك وبالجملة كل ما يراد للضرورة فلا ينبغي أن يجاوز حد الضرورة وقدر الضرورة من الدنيا آلة الدين ووسيلته وما جاوز ذلك فهو مضاد للدين والغرض من السكن دفع للطر والبرد ودفع الأعين والأذى وأقل الدرجات فيه معلوم وما زاد عليه فهو الفضول والفضول كله من الدنيا وطلب الفضول والساعي له بعيد من الزهد جدا وقد قيل أول شيء ظهر من طول الأمل بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم التدرير والتشديد يعني بالتدرير كف دروز الثياب فأنها كانت تشل شلا والتشديد هو البنيان بالحصن والآجر وإنما كانوا يبنون بالسعف والجريد (١) وقد جاء في الخبر « يأتي على الناس زمان يوشون ثيابهم كما توشى البرود الجماني » وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم العباس أن يهدم عليه كان قد علاها (٢) « ومروا عليه السلام بجنينة معلاة فقال لمن هذه قالوا لفلان فلما جاءه الرجل أعرض عنه فلم يكن يقبل عليه كما كان فسأل الرجل أصحابه عن تغير وجهه صلى الله عليه وسلم فأخبر فذهب فهدمها فمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالموضع فلم يرها فأخبر بأنه هدمها فدعا له بخير (٣) » وقال الحسن « مات رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يضع لبنة على لبنة ولا قصبة على قصبة (٤) »

(١) حديث كانت الثياب تشل شلا وكانوا يبنون بالسعف والجريد أما شل الثياب من غير كف فروى الطبراني والحاكم أن عمر قطع ما فضل عن الأصابع من غير كف وقال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما البناء ففي الصحيحين من حديث أنس في قصة بناء مسجد المدينة فصفوا النخل قبلة المسجد وجعلوا عضادته الحجارة الحديث ولهما من حديث أبي سعيد كان المسجد على عريش فوكف للمسجد (٢) حديث أمر العباس أن يهدم عليه له كان قد علاها الطبراني من رواية أبي العالية أن العباس بنى غرفة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اهدمها الحديث وهو منقطع (٣) حديث مر بجنينة معلاة فقال لمن هذه ؟ قالوا لفلان فلما جاءه الرجل أعرض عنه الحديث أبو داود من حديث أنس باسناد جيد بلفظ فرأى قبة مشرفة الحديث والجنينة القبة (٤) حديث الحسن مات رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يضع لبنة على لبنة الحديث ابن حبان في الثقات وأبو نعيم في الحلية هكذا مر سلا والطبراني في الأوسط من حديث عائشة من سأل عن أسره أن ينظر إلى فلينظر إلى أشعث شاحب مشعر لم يضع لبنة على لبنة الحديث وإسناده ضعيف .

الحركات للذمومة
والشهوات ويقال
فلان حار الرأس وفي
الفصل الذي ذكرناه
يقع التنبيه بماهية
النفس وإشارة للشايع
بماهية النفس إلى
ما يظهر من آثارها
من الأفعال للذمومة
والأخلاق للذمومة
وهي التي تعالج بحسن
الرياضة وإزالتها
وتبديلها والأفعال
الرديئة زال والأخلاق
الرديئة تبدل . أخبرنا
الشيخ العالم رضي الله عن
أحمد بن إسماعيل
القزويني قال أنا إجازة
أبو سعيد محمد بن أبي
العباس الحلبي قال أنا
القاضي محمد بن سعيد
الفرخزادي قال أنا

وقال النبي صلى الله عليه وسلم «إذا أراد الله بعبده شرا أهلك ماله في الماء والطين»^(١) وقال عبد الله ابن عمر «مر علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نعالج خصا فقال ما هذا قلنا خص لنا قد وهى فقال أرى الأمر أعجل من ذلك»^(٢) واتخذ نوح عليه السلام بيتا من قصب قليل له لو بنيت فقال هذا كثير لمن يموت ، وقال الحسن دخلنا على صفوان بن محرز وهو في بيت من قصب قدمال عليه قليل له لو أصلحته فقال كم من رجل قد مات وهذا قائم على حاله ، وقال النبي صلى الله عليه وسلم «من بنى فوق ما يكفيه كلف أن يحمله يوم القيامة»^(٣) وفي الخبر «كل ثقة للعبد يؤجر عليها إلا ما أنفق في الماء والطين»^(٤) وفي قوله تعالى - تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا في الأرض ولا فسادا - إنه الرياسة والتطاؤل في البنيان . وقال صلى الله عليه وسلم «كل بناء وبال على صاحبه يوم القيامة إلا ما أكن من حر أو برد»^(٥) وقال صلى الله عليه وسلم للرجل الذي شكاه إليه ضيق منزله «اتسع في السماء»^(٦) أى في الجنة ، ونظر عمر رضي الله عنه في طريق الشام إلى صرح قد بنى بجص وأجر فكبر وقال ما كنت أظن أن يكون في هذه الأمة من يبني ببيان هامان لفرعون يعنى قول فرعون - فأوقد لى ياهامان طي الطين - يعنى به الآجر ويقال إن فرعون هو أول من بنى له بالجص والآجر وأول من عمله هامان ثم تبعهما الجبارة وهذا هو الزخرف ورأى بعض السلف جامعا في بعض الأمصار فقال أدر كنت هذا للسجد مبنيامن الجريد والسعف ثم رأيت مبنيامن رهص ثم رأيت الآن مبني بالبن فكان أصحاب السعف خيرا من أصحاب الرهص وكان أصحاب الرهص خيرا من أصحاب اللبن وكان في السلف من يبني داره مرار في مدة عمره لضعف بنائه وقصر أمه وزهده في إحكام البنيان وكان منهم من إذا حج أو غزا نزع بيته أو وهبه لجيرانه فإذا رجع أعاده وكانت بيوتهم من الخشيش والجلود وهى عادة العرب الآن يلاذ اليمن وكان ارتفاع بناء السقف قامة وبسطة قال الحسن كنت إذا دخلت بيوت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضربت يدي إلى السقف، وقال عمرو ابن دينار إذا أطل العبد البناء فوق ستة أذرع ناداه ملك إلى أين بأفسق الفاسقين، وقد نهى سفيان عن النظر إلى بناء مشيد وقال لولا نظر الناس لما شيدوا فالنظر إليه معين عليه . وقال الفضيل إني لا أعجب ممن بنى وترك ولكني أعجب ممن نظر إليه ولم يعتبر . وقال ابن مسعود رضي الله عنه يأتى قوم يرفعون الطين ويضعون الدين ويستعملون البراذين يصلون إلى قبلتك ويموتون على غير دينكم . [اللهم الرابع] أثاث البيت وللزهد فيه أيضا درجات أعلاها حال عيسى المسيح صلوات الله عليه وسلامه وعلى كل عبد مصطفى إذ كان لا يصحبه إلا مشط وكوز فرأى إنسانا يمشط لحيته بأصابعه فرمى بالمشط

(١) حديث إذا أراد الله بعبده شرا أهلك ماله في الماء والطين أبو داود من حديث عائشة بإسناد جيد خضره في الطين واللبن حتى يبني (٢) حديث عبد الله بن عمر مر علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نعالج خصا لنا قد وهى الحديث أبو داود والترمذي وصححه وابن ماجه (٣) حديث من بنى فوق ما يكفيه كلف يوم القيامة أن يحمله الطبراني من حديث ابن مسعود بإسناد فيه لين واقطاع (٤) حديث كل ثقة للعبد يؤجر عليها إلا ما أنفق في الماء والطين ابن ماجه من حديث خباب بن الارت بإسناد جيد بلفظ إلا في التراب أو قال في البناء (٥) حديث كل بناء وبال على صاحبه إلا ما أكن من حر أو برد أبو داود من حديث أنس بإسناد جيد بلفظ إلا ما لا يبني بالآبد منه . (٦) حديث قال للرجل الذي شكاه إليه ضيق منزله اتسع في السماء قال المصنف أى في الجنة أبو داود في المراسيل من رواية اليسع بن المغيرة قال شكاه خالد بن الوليد فذكره وقد وصله الطبراني فقال عن اليسع بن المغيرة عن أبيه عن خالد بن الوليد إلا أنه قال أرفع إلى السماء واسأل الله السعة وفي إسناده لين .

أبو اسحق أحمد بن محمد
ابن إبراهيم قال أنا
الحسين بن محمد بن
عبد الله السفياني
قال حدثنا محمد
ابن الحسن القيطبي
قال حدثنا أحمد بن
عبد الله بن يزيد
القيلى قال حدثنا
صفوان بن صالح قال
حدثنا الوليد بن مسلم
عن ابن لهيعة عن
خالد بن يزيد عن
سعيد بن أبي هلال
أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان إذا قرأ
هذه الآية - قد أفلح
من زكاه - وقف ثم
قال : اللهم آت نفسي
تسواها أنت وليها
ومولاها وزكها أنت
خير من زكاه، وقيل

ورأى آخر يشرب من النهر بكفيه فرمى بالكوز وهذا حكم كل أثاث فانه إنما يراد بالقصود فإذا استغنى عنه فهو وبال في الدنيا والآخرة وما لا يستغنى عنه فيقتصر فيه على أقل الدرجات وهو الخزف في كل ما يكتفى فيه الخزف ولا يبالى بأن يكون مكسور الطرف إذا كان للقصود يحصل به وأوسطها أن يكون له أثاث بقدر الحاجة صحيح في نفسه ولكن يستعمل الآلة الواحدة في مقاصد كالذى معه قصعة يأكل فيها ويشرب فيها ويحفظ للتاع فيها وكان السلف يستحبون استعمال آلة واحدة في أشياء للتخفيف وأعلها أن يكون له بعدد كل حاجة آلة من الجنس النازل الحسيس فإن زاد في العدد أوفى نقاسة الجنس خرج عن جميع أبواب الزهد وركن إلى طلب الفضول وينظر إلى سيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وسيرة الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين ، فقد قالت عائشة رضي الله عنها : كان ضجاع رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم الذي ينام عليه وسادة من أدم حشوها ليف^(١) . وقال الفضيل ما كان فراش رسول الله ﷺ إلا عباءة مثنىة وسادة من أدم حشوها ليف ، وروى «أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو نائم على سرير مرمول بشريط فجلس فرأى أثر الشريط في جنبه عليه السلام فدمت عيناهم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ما الذي أبكاك يا ابن الخطاب قال ذكرت كسرى وقصر وماها فيه من الملك وذكرت وأنت حبيب الله وصفيه ورسوله نائم على سرير مرمول بالشريط فقال صلى الله عليه وسلم أما ترى يا عمر أن تكون لهما الدنيا ولنا الآخرة قال بلى يا رسول الله قال فذلك كذلك^(٢) » ودخل رجل على أبي ذر فجعل يقلب بصره في بيته فقال يا أباذر ما أرى في بيتك متاعا ولا غير ذلك من الأثاث فقال إن لنا بيتا نوجه إليه صالح متاعنا فقال إنه لا بد لك من متاع مادمت ههنا فقال إن صاحب المنزل لا يدعنا فيه ، ولما قام عمر بن سعيد أمير حمص على عمر رضي الله عنهما قال له مامعك من الدنيا فقال معي عصا أتوكأ عليها وأقتل بها حية إن لقيتها ومعى جرابي أحمل فيه طعامي ومعى قصعة أكل فيها وأغسل فيها رأسي وثوب ومعى مطهرتي أحمل فيها شرابي وطهوري للصلاة فما كان . بعد هذا من الدنيا فهو تبع لما معي فقال عمر صدقت رحمك الله «وقدم رسول الله ﷺ من سفر فدخل على فاطمة رضي الله عنها فرأى على باب منزلها سترا وفي يديها قلبين من فضة فرجع فدخل عليها أبو رافع وهي تبكي فأخبرته برجوع رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله أبو رافع فقال من أجل الستر والسوارين فأرسلت بهما بلالا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالت قد تصدقت بهما فضعهما حيث ترى فقال اذهب فبعه وادفعه إلى أهل الصفة فباع القلبين بدرهمين ونصف وتصدق بهما عليهم فدخل عليها ﷺ فقال بأبي أنت قد أحسنت^(٣) »

(١) حديث عائشة كان ضجاع رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي ينام عليه وسادة من أدم حشوها ليف أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح وابن ماجه (٢) حديث ما كان فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم الإعباءة مثنىة وسادة من أدم حشوها ليف الترمذي في الثمنائل من حديث حفصة بقصة العبادة وقد تقدم ومن حديث عائشة بقصة الوسادة وقد تقدم قبله بعض طرقه (٣) حديث دخل عمر على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو نائم على سرير مرمول بشريط النخل فجلس فرأى أثر الشريط في جنبه الحديث متفق عليه من حديثه وقد تقدم (٤) حديث قدم من سفره فدخل على فاطمة فرأى على منزلها سترا وفي يديها قلبين من فضة فرجع الحديث لم أره مجموعا ولا في داود وابن ماجه من حديث سفينة بإسناد جيد أنه صلى الله عليه وسلم جاء فوضع يديه على عضادتي الباب فرأى القرام قد ضرب في ناحية البيت فرجع فقالت فاطمة لعلني أنظر فأرجعه الحديث والنساء من حديث ثوبان بإسناد جيد قال جاءت ابنة هبيرة إلى النبي صلى الله عليه وسلم وفي يدها فتخ من ذهب الحديث

النفس لطيفة مودعة في القلب منها الأخلاق والصفات للذمومة كما أن الروح لطيفة مودعة في القلب منها الأخلاق والصفات المحمودة كما أن العين محل الرؤية والأذن محل السمع والأنف محل الشم والتم محل التدوق وهكذا النفس محل الأوصاف للذمومة والروح محل الأوصاف المحمودة وأخلاق النفس وصفاتها من أصلين أحدهما الطيش والثاني الشره وطيشها من جهلها وشرها من حرصها وشبهت النفس في طيشها بكرة مستديرة على مكان أملس

ورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم على باب عائشة سترًا فتهتكه وقال «كبار آيتك ذكرت الدنيا أرسلني به إلى آل فلان»^(١) وفرشت له عائشة ذات ليلة فراشا جديدا وقد كان صلى الله عليه وسلم ينام على عباءة مثنية فما زال يتقلب ليلته فلما أصبح قال لها أعدي العباءة الحلقة ونحى هذا الفراش عني قد أسهرني الليلة^(٢) وكذلك أته دنائير خمسة أو ستة ليلا فبيتها فسر ليلته حتى أخرجها من آخر الليل قالت عائشة رضى الله عنها فنام حينئذ حتى سمعت غطيطة ثم قال «ما ظن محمد بربه لولتي الله وهذه عنده»^(٣) وقال الحسن أدركت سبعين من الأخيار مالا أحدم إلا توبه وما وضع أحدم بينه وبين الأرض ثوبا قط كان إذا أراد النوم باشر الأرض بحسبه وجعل ثوبه فوقه [اللهم الخامس] للنكح وقد قال قائلون لا معنى للزهد في أصل النكاح ولا في كثرته وإليه ذهب سهل بن عبدالله وقال قد جيب إلى سيد الزهادين النساء فكيف زهد فيهن وواقع على هذا القول ابن عيينة وقال كان أزهد الصحابة على بن أبي طالب رضى الله عنه وكان له أربع نسوة بضع عشرة سرية والصحيح ما قاله أبو سليمان الداراني رحمه الله إذ قال كل ما شغلك عن الله من أهل ومال وولد فهو عليك مشغول والمرأة قد تكون شاغلا عن الله وكشف الحق فيه أنه قد تكون العزوبة أفضل في بعض الأحوال كما سبق في كتاب النكاح فيكون ترك النكاح من الزهد وحيث يكون النكاح أفضل لدفع الشهوة الغالبة فهو واجب فكيف يكون تركه من الزهد وإن لم يكن عليه آفة في تركه ولا فعله ولكن ترك النكاح احترازا عن ميل القلب إلىهن والأنس بهن بحيث يشتغل عن ذكر الله وترك ذلك من الزهد فإن علم أن للمرأة لا تشغله عن ذكر الله ولكن ترك ذلك احترازا من لذة النظر والمضاجعة والواقعة فليس هذا من الزهد أصلا فإن الولد مقصود لبقاء نسله وتكثير أمة محمد ﷺ من القربات واللذة التي تلحق الإنسان فيما هو من ضرورة الوجود لا تضره إذ لم تكن هي المقصد والمطلب وهذا كمن ترك أكل الخبز وشرب الماء احترازا من لذة الأكل والشرب وليس ذلك من الزهد في شيء لأن في ترك ذلك قوأت بدنه فكذلك في ترك النكاح انقطاع

وفيه أنه وجد في يد فاطمة سلسلة من ذهب وفيه يقول الناس فاطمة بنت محمد في يدها سلسلة من نار وأنه خرج ولم يقعد فأمرت بالسلسلة فيمت فاشترت بثمنها عبدا فأعتقته فلما سمع قال الحمد لله الذي نجى فاطمة من النار (١) حديث رأى على باب عائشة سترًا فتهتكه الحديث الترمذي وحسنه والنسائي في الكبرى من حديثها (٢) حديث فرشت له عائشة ذات ليلة فراشا جديدا وفيه كان ينام على عباءة مثنية الحديث ابن حبان في كتاب أخلاق النبي صلى الله عليه وسلم من حديثها قالت دخلت على امرأة من الأنصار فرأت فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم عباءة مثنية فأنطلقت فبعثت إلى بفراس حشوه صوف فدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما هذا الحديث وفيه أنه أمرها برده ثلاث مرات فردته وفيه بحالده بن سعيد مختلف فيه والمعروف حديث حفصة التقدم ذكره من الشمايل (٣) حديث أته دنائير خمسة أو ستة عشاء فبيتها فسر ليلته الحديث وفيه ما ظن محمد بربه لولتي الله وهذه عنده أحمد من حديث عائشة بإسناد حسن أنه قال في مرضه الذي مات فيه يا عائشة ما فعلت بالله فجا ما بين الخمسة إلى الثمانية إلى التسعة فجعل يقلبها بيده ويقول ما ظن محمد بالحديث وزاد أنه في رواية سبعة أو تسعة دنائير وله من حديث أم سلمة بإسناد صحيح دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو شام [١] الوجه قالت فحسبت ذلك من وجع قلعت يانبي الله مالك شام الوجه فقال من أجل الدنائير السبعة التي أعتنا أمس أمسينا وهي في خصم الفراش في رواية أمسينا ولم تنفقا .

[١] شام بالمعجمة متغير يقال شهم تميز عن حاله لعارض اهـ .

مصوب لا تزال متحركة
بجلبتها ووضعها وشبهت
في حرصها بالفراش
الذي يلقي نفسه على
ضوء الصباح ولا يقنع
بالضوء اليسير دون
المهجوم على جرم الضوء
الذي فيه هلاكه فمن
الطيش توجد العجلة
وقلة الصبر والصبر
جوهر العقل والطيش
صفة النفس وهواها
وروحها لا يتغلب إلا
الصبر إذ العقل يقمع
الهوى ومن الشر
يظهر الطمع والحرص
وهما اللذان ظهرا في
آدم حيث طمع في
الخلود فحرص على أكل
الشجرة وصفات النفس
لها أصول من أصل
تكونها لأنها مخلوقة

نسله فلا يجوز أن يترك النكاح زهداً في لذته من غير خوف آفة أخرى وهذا ما اعتاده سهل لاهلجة ولأجله نكح رسول الله صلى الله عليه وسلم وإذا ثبت هذا فمن حاله حال رسول الله ﷺ في أنه لا يشغله كثرة النسوة ولا اشتغال القلب باصلاحهن^(١) والاتفاق عليهن^(٢) فلامعنى لزهده فيهن^(٣) حذر من مجرد كثرة الوقاع والنظر ولكن أتى يتصور ذلك لغير الأنبياء والأولياء فأكثر الناس يشغلهم كثرة النسوان فيبغى أن يترك الأصل إن كان يشغله وإن لم يشغله وكان يخاف من أن تشغله الكثرة منهم أو جمال المرأة فلينكح واحدة غير جميلة وليراع قلبه في ذلك قال أبو سليمان: الزهد في النساء أن يختار للمرأة الدون أو القيمة على المرأة الجميلة والشريفة. وقال الجنيد رحمه الله أحب للبريد للبتدى أن لا يشغل قلبه ثلاث وإلتفات حاله: التكسب وطلب الحديث والتزوج وقال أحب للصوفي أن لا يكتب ولا يقرأ لأنه أجمع لعمه فإذا ظهر أن كثرة النكاح كلذة الأكل فما شغل عن الله فهو محذور فيها جميعاً [اللهم السادس] ما يكون وسيلة إلى هذه الخمسة ، وهو اللال والجاء: أما الجاء فمعناه ملك القلوب بطلب عمل فيها ليتوصل به إلى الاستعانة في الأغراض والأعمال وكل من لا يقدر على القيام بنفسه في جميع حاجاته وافقر إلى من يخدمه افتقر إلى جاه لاهلجة في قلب خادمه لأنه إن لم يكن له عنده عمل وقدر لم يتم بخدمته وقيام القدر والمحل في القلوب هو الجاه وهذا له أول قريب ولكن يتمادى به إلى هاوية لا عمق لها ومن حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه وإنما يحتاج إلى المحل في القلوب إما لطلب نفع أو ولدفع ضرر أو لخلاص من ظلم فأما النفع فيغنى عنه اللال فان من يخدم بأجرة يخدم وإن لم يكن عنده للاستأجر قدر وإنما يحتاج إلى الجاه في قلب من يخدم بغير أجرة وأما دفع الضرر فيحتاج لأجله إلى الجاه في بلد لا يكمل فيه العدل أو يكون بين جيران يظلمونه ولا يقدر على دفع شرهم إلا بعمل له في قلوبهم أو عمل له عند السلطان وقدر الحاجة فيه لا ينضب لاسيما إذا انضم إليه الخوف وسوء الظن بالعواقب والحائض في طلب الجاه بذلك طريق الهلاك بل حق الزاهد أن لا يسعى لطلب المحل في القلوب أصلاً فان اشتغاله بالدين والعبادة يمهله من المحل في القلوب ما يدفع به عنه الأذى ولو كان بين الكفار فكيف بين المسلمين فأما التوهات والتفديرات التي تنحرج إلى زيادة في الجاه على الحاصل بغير كسب فهي أوهام كاذبة إذ من طلب الجاه أيضاً لم يخل عن أذى في بعض الأحوال فعلاج ذلك بالاحتمال والصبر أولى من علاجه بطلب الجاه ، فاذن طلب المحل في القلوب لا رخصة فيه أصلاً واليسير منه داع إلى الكثير وضراوته أشد من ضراوة الحجر فليحترز من قليله وكثيره . وأما اللال فهو ضروري في المعيشة أغنى القليل منه فان كان كسوباً فإذا كتسب حاجة يومية فيبغى أن يترك الكسب كان بعضهم إذا اكتسب حبتين رفع سقطة وقام. هذا شرط الزهد فان جاوز ذلك إلى ما يكفيه أكثر من سنة فقد خرج عن حد ضغفاء الزهاد وأقربائهم جميعاً وإن كانت له ضيعة ولم يكن له قوة يقين في التوكل فأمسك منها مقدار ما يكفي ربه لسنة واحدة فلا يخرج بهذا القدر عن الزهد بشرط أن يتصدق بكل ما يفضل عن كفاية سنته ولكن يكون من ضغفاء الزهاد فان شرط التوكل في الزهد كما شرطه أويس القرني رحمه الله فلا يكون هذا من الزهد وقولنا إنه خرج من حد الزهاد نعتي به أن ما وعد للزاهدين في الدار الآخرة من اللقائم المحمودة لا يناله وإلا فاسم الزهد قد لا يفارقه بالإضافة إلى ما زهد فيه من الفضول والكثرة وأمر للفرد في جميع ذلك أخف من أمر للعيل وقد قال أبو سليمان لا ينبغي أن يرهق الرجل أهله إلى الزهد بل يدعوهم إليه فان أجابوا وإلا تركهم وفعل بنفسه ما شاء معناه أن التصديق للشروط على الزاهد يخصه ولا يلزمه كل ذلك في عياله، نعم لا ينبغي أن يجيبهم أيضاً بما يخرج عن حد الاعتدال وليتعلم من رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) حديث كان لا يشغله كثرة النسوة ولا اشتغال القلب باصلاحهن والاتفاق عليهن تقدم في النكاح .

من تراب ولها بحسبه وصف وقيل وصف الضعف في آدمي من التراب ووصف البخل فيه من الطين ووصف الشهوة فيه من الحمأ للسنون ووصف الجهل فيه من الصلصال وقيل قوله كالفخار فهذا الموصف فيه شيء من الشيطنة لدخول النار في الفخار فمن ذلك الخداع والحيل والحسد فمن عرف أصول النفس وجبلاتها عرف أن لا قدرة له عليها إلا بالاستعانة بياربها وفاطرها فلا يتحقق العبد بالإنسانية إلا بعد أن يدبر دواعي الحيوانية فيه بالعلم والعدل وهو

إذ انصرف من بيت فاطمة رضوان الله عليها بسبب ستر وقلبين لأن ذلك من الزينة لامن الحاجة ، فإذا ما يضطر الإنسان إليه من جاء ومال ليس بمحذور ، بل الزائد على الحاجة ثم قاتل والمقتصر على الضرورة دواء نافع وما بينهما درجات متشابهة ، فما يقرب من الزيادة وإن لم يكن سماً قاتلاً فهو مضر وما يقرب من الضرورة فهو وإن لم يكن دواء نافعا لكنه قليل الضرر والسم محذور شره والدواء فرض تناوله وما بينهما مشتبّه أمره فمن احتاط فأنما يحتاط لنفسه ومن تساهل فأنما يتساهل على نفسه ، ومن استبرأ لدينه وترك ما يريه إلى ما يريه وردّ نفسه إلى مضيق الضرورة فهو الآخذ بالحزم ، وهو من القرقة الناجية لا محالة ، والمقتصر على قدر الضرورة والله لا يجوز أن ينسب إلى الدنيا بل ذلك القدر من الدنيا هو عين الدين لأنه شرط الدين والشرط من جملة الشروط ، ويدل عليه ما روى أن إبراهيم الخليل عليه السلام أصابته حاجة فذهب إلى صديق له يستقرضه شيئاً فلم يقرضه فرجع مهموماً فأوحى الله تعالى إليه لو سألت خليلك لأعطاك فقال يارب عرفت مقتك للدنيا نغفت أن أسألك منها شيئاً فأوحى الله تعالى إليه ليس الحاجة من الدنيا ، فاذن قدر الحاجة من الدين وما وراء ذلك وبال في الآخرة وهو في الدنيا أيضاً كذلك يعرفه من يغير أحوال الأغنياء وما عليهم من الخنة في كسب المال وجمعه وحفظه واحتمال النذل فيه ، وقاية سعادته به أن يسلم لورثته فإيا كلونه ، وربما يكونون أعداء له وقد يستعينون به على العصية فيكون هو معيناً لهم عليها ولذلك شبه جامع الدنيا ومتبع الشهوات بدود القز لا يزال ينسج على نفسه حياً ثم يروم الخروج فلا يجد خلاصاً فيموت ويهلك بسبب عمله الذي عمله بنفسه فكذلك كل من اتبع شهوات الدنيا فأنما يحكم على قلبه بسلاسل تقيده بما يشبهه حتى تتظاهر عليه السلاسل فيقيده المال والجاه والأهل والولد وشهامة الأعداء ومراآة الأصدقاء وسائر حظوظ الدنيا ، فلو خطر له أنه قد أخطأ فيه قصد الخروج من الدنيا لم يقدر عليه ورأى قلبه مقيداً بسلاسل وأغلال لا يقدر على قطعها ولوترك محبوباً من محابه باختياره كاد أن يكون قاتلاً لنفسه وساعياً في هلاكه إلى أن يفرق ملك اللوت بينه وبين جميعها دفعة واحدة فتبقى السلاسل في قلبه معلقة بالدنيا التي قاتته وخلقها فهي تجاذبه إلى الدنيا ومخالب ملك اللوت قد علقت بعروق قلبه تجذبه إلى الآخرة فيكون أهون أحواله عند اللوت أن يكون كشخص ينشر بالمنشار ويفصل أحد جانبيه عن الآخر بالمجاذبة من الجانبين ، والذي ينشر بالمنشار إنما يتزل للؤلؤم يده ويؤلم قلبه بذلك بطريق السراية من حيث أثره فما ظنك بأن يتمكن أولاً من صميم القلب خصوصاً به لا بطريق السراية إليه من غيره فهذا أول عذاب يلقيه قبل ما يراه من حسرة فوت النزول في أعلى عليين وجوار رب العالمين ، فبالنزوع إلى الدنيا يحجب عن لقاء الله تعالى وعند الحجاب تتسلط عليه نار جهنم ، إذ النار غير مسلطة إلا على محجوب . قال الله تعالى - كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ، ثم إنهم لصالوا الجحيم - فترتب العذاب بالنار على ألم الحجاب وألم الحجاب كافٍ من غير علاوة النار فكيف إذا أضيفت العلاوة إليه ، ففسأله الله تعالى أن يقرر في أسماعنا ما نثبت في روع رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قيل له أحب من أحببت فانك مفارقة (١) وفي معنى ما ذكرناه من المثال قول الشاعر :

رعاية طرفي الافراط
والتفريط ثم بذلك
تقوى إنسانيته
ومعناه ويدرك صفات
الشيطنة فيه والأخلاق
للدنومة وكال
إنسانيته ويقاضاه
أن لا يرضى لنفسه
بذلك ثم تكشف له
الأخلاق التي تنازع
بها الربوبية من
الكبر والعز ورؤية
النفس والعجب وغير
ذلك فيرى أن صرف
العبودية في ترك
للتنازع للربوبية
والله تعالى ذكر النفس
في كلامه القديم
بثلاثة أوصاف :
بالطمأنينة قال
- يا أيها النفس
الطمئنة - وسماها وامة

(١) حديث ثبت في روعه أحب من أحببت فانك مفارقة تقدم

كدود كدود القز ينسج دائماً ويهلك غما وسط ماهو ناسجه
ولما انكشف لأولياء الله تعالى أن العبد مهلك نفسه بأعماله واتباعه هوى نفسه إهلاك دود القز
نفسه رفضوا الدنيا بالكلية حتى قال الحسن : رأيت سبعين بدريا كانوا فيما أحل الله لهم أزهـد
منكم فيما حرم الله عليكم . وفي لفظ آخر : كانوا بالبلاء أشد فرحا منكم بالحسب والرخاء لو
رأيتهم قلم مجانين ، ولورأوا خياركم قالوا ماهؤلاء من خلاق ، ولورأوا شراركم قالوا مايؤمن
هؤلاء يوم الحساب . وكان أحدهم يعرض له المال الحلال فلا يأخذه ويقول أخاف أن يفسد على
قلبي ، فمن كان له قلب فهو لاهلجة يخاف من فسادة والدين أمات حب الدنيا قلوبهم فقد أخبر الله
عنهم إذ قال تعالى - ورضوا بالحياة الدنيا واطعأنوا بها والدين هم عن آياتنا غافلون - وقال عز
وجل - ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا وانبغ هواه وكان أمره فرطا - . وقال تعالى
- فأعرض عمن تولى عن ذكرنا ولم يرد إلإ الحياة الدنيا ذلك مبلغهم من العلم - فأحال ذلك كله
على الغفلة وعدم العلم ولذلك قال رجل لعيسى عليه السلام احماني معك في سياحتك ، فقال أخرج
مالك والحقني . فقال لأستطيع فقال عيسى عليه السلام بعجب يدخل النقي الجنة أوقال بشدة .
وقال بعضهم : مامن يوم ذر شارقه إلإ أربعة أملاك ينادون في الآفاق بأربعة أصوات ملكان
بالمشرق وملكان بالمغرب يقول أحدهم بالمشرق : يا باغي الخير هلم ويا باغي الشر أقصر ، ويقول
الآخر : اللهم أعط منقفا خلفا وأعط ممسكا تلفا ويقول اللذان بالمغرب أحدهما لدوا للوت وابنوا
للخراب ، ويقول الآخر كلوا وتمتعوا لطول الحساب .

(بيان علامات الزهد)

اعلم أنه قد يظن أن تارك المال زاهد وليس كذلك فإن ترك المال وإظهار الحشونة سهل على
من أحب للدخ بالزهد فكم من الرهايين من ردوا أنفسهم كل يوم إلى قدر يسير من انطعام
ولازموا ديرا لا باب له وإلإ مسرة أحدهم معرفة الناس حاله ونظرهم إليه ومدحهم له فذلك لا يدل
على الزهد دلالة قاطمة بل لا بد من الزهد في المال والجاه جميعا حتى يكمل الزهد في جميع حظوظ
النفس من الدنيا بل قد يدعى جماعة الزهد مع لبس الأصواف الفاخرة والثياب الرفيعة كما قال
الخواص في وصف للدعين إذ قال وقوم ادعوا الزهد ولبسوا الفاخر من اللباس يوهون بذلك
على الناس ليهدي إليهم مثل لباسهم لئلا ينظر إليهم بالعين التي ينظر بها إلى الفقراء فيحتقروا
فيعطوا كما تعطى للساكنين ويحتجون لنفوسهم باتباع العلم وأنهم على السنة وأن الأشياء داخلة
إليهم وهم خارجون منها وإلإ يأخذون بعة غيرهم . هذا إذا طولبوا بالحقائق وألجئوا إلى اللضايق
وكل هؤلاء أكلة الدنيا بالدين لم يعنوا بتصفية أسرارهم ولا بتهديب أخلاق نفوسهم فظهرت عليهم
صفاتهم فغلبتهم فادعوها حالا لهم فهم مائلون إلى الدنيا متبعون للهوى . فهذا كله كلام الخواص
رحمهم الله . فاذن معرفة الزهد أمر مشكل بل حال الزهد على الزهد مشكل وينبغي أن يعول
في باطنه على ثلاث علامات : العلامة الأولى أن لا يفرح بوجود ولا يحزن على مفقود كما قال تعالى
- لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم - بل ينبغي أن يكون بالضد من ذلك وهو أن
يحزن بوجود المال ويفرح بفقده . العلامة الثانية أن يستوى عنده ذامه ومادحه فالأول علامة
الزهد في المال والثاني علامة الزهد في الجاه . العلامة الثالثة أن يكون أنسه بالله تعالى والغالب على قلبه
حلاوة الطاعة إذ لا يخلو القلب عن حلاوة المحبة إمامحة الدنيا وإمامحة الله وهما في القلب كالماء والهواء
في التدح فالماء إذا دخل خرج الهواء ولا يجتمعان وكل من أنس بالله اشتغل به ولم يشغل بغيره

قال - لأنفس يوم
القيامة ولا أنفس
بالنفس اللوامة -
وسماها أمارة ، فقال
- إن النفس لأمارة
بالسوء - وهى نفس
واحدة . ولها صفات
متغيرة ، فاذا امتلأ
القلب سكينة خلع
على النفس خلع
الطمأنينة لأن السكينة
مزيد الإيمان وفيها
ارتقاء القلب إلى مقام
الروح لما منح من
حظ اليقين وعند
توجه القلب إلى محل
الروح تتوجه النفس
إلى محل القلب ، وفي
ذلك طمأنينتها وإذا
ارتفعت من مقام
جسالتها ودواعي
طبيعتها متطلعة إلى

ولذلك قيل لبعضهم إلى ماذا أقضى بهم الزهد فقال إلى الأنس بالله . فأما الأنس بالدنيا وبالله فلا يجتمعان وقد قال أهل المعرفة إذا تعلق الإيمان بظاهر القلب أحب الدنيا والآخرة جميعا وعمل لهما وإذا بطن الإيمان في سويداء القلب وباشره أبغض الدنيا فلم ينظر إليها ولم يعمل لهما ولهذا ورد في دعاء آدم عليه السلام : اللهم إني أسألك إيمانا يشاري قلبي . وقال أبو سليمان من شغل بنفسه شغل عن الناس وهذا مقام العاملين ومن شغل بربه شغل عن نفسه وهذا مقام العارفين والزاهد لابد وأن يكون في أحد هذين اللقامين . ومقامه الأول أن يشغل نفسه بنفسه وعند ذلك يستوى عنده للدع والتم والوجود والعدم ولا يستدل بماساكة قليلا من اللال على فقد زهده أصلا . قال ابن أبي الحواري : قلت لأبي سليمان أكان داود البطائي زاهدا قال نعم قلت قد بلغني أنه ورث عن أبيه عشرين ديناراً فاقفها في عشرين سنة فكيف كان زاهدا وهو يمسك الدنانير ، فقال أردت منه أن يبايع حقيقة الزهد وأراد بالحقيقة الغاية فإن الزهد ليس له غاية لكثرة صفات النفس . ولا يتم الزهد إلا بالزهد في جميعها فكل من ترك من الدنيا شيئا مع القدرة عليه خوفا على قلبه وعلى دينه فله مدخل في الزهد بقدر ما تركه وآخره أن يترك كل ماسوى الله حتى لا يتوسد حجرا كما فعله المسيح عليه السلام ، فنسأل الله تعالى أن يرزقنا من مبادئ نصيبا وإن قل فإن أمثالنا لا يستجريء على الطمع في غاياته وإن كان قطع الرجاء عن فضل الله غير مأذون فيه . وإذا لاحظنا عجائب نعم الله تعالى علينا علمنا أن الله تعالى لا يتعاطمه شيء فلا بعد في أن نعظم السؤال اعتمادا على الجود المجاوز لكل كمال . فاذن علامة الزهد استواء الفقر والغنى والعز والدل والدع والتم وذلك لغلبة الأنس بالله . ويتفرع عن هذه العلامات علامات أخرى لاحالة : مثل أن يترك الدنيا ولا يبالى من أخذها . وقيل علامته أن يترك الدنيا كما هي فلا يقول أبني رباطا أو أعمر مسجدا . وقال يحيى ابن معاذ : علامة الزهد السخاء بالموجود . وقال ابن خفيف علامته وجود الراحة في الخروج من الملك . وقال أيضا : الزهد هو عزوف النفس عن الدنيا بلا تكلف . وقال أبو سليمان : الصوف علم من أعلام الزهد فلا ينبغي أن يلبس صوفا بثلاثة دراهم وفي قلبه رغبة خمسة دراهم . وقال أحمد ابن حنبل وسفيان رحمهما الله : علامة الزهد قصر الأمل . وقال سري : لا يطيب عيش الزاهد إذا اشتغل عن نفسه . ولا يطيب عيش العارف إذا اشتغل بنفسه . وقال النصراني : الزاهد غريب في الدنيا والعارف غريب في الآخرة . وقال يحيى بن معاذ : علامة الزهد ثلاث عمل بلا علاقة وقول بلا طمع وعز بلا رياسة . وقال أيضا الزاهد الله يسعطك الحُل والحردل والعارف يشمك للسك والعبر وقال له رجل متى أدخل حانوت التوكل وألبس رداء الزهد وأقصدع الزاهدين ، فقال إذا صرت من رياضتك لنفسك في السر إلى حد لو قطع الله عنك الرزق ثلاثة أيام لم تضعف في نفسك . فأما ما لم تبلغ هذه الدرجة فجلوسك على بساط الزاهدين جهل ثم لا آمن عليك أن تقتضح . وقال أيضا : الدنيا كالعروس ومن يطلبها ماشطها والزاهد فيها يسخم وجهها ويتنف شعرها ويحرق ثوبها ، والعارف يشغل بالله تعالى ولا يلتفت إليها . وقال السري مارس كل شيء من أمر الزهد فلت منه ما تريد إلا الزهد في الناس فاني لم أبلغه ولم أطلقه . وقال الفضيل رحمه الله جل الله الشكر كله في بيت وجعل مفتاحه حب الدنيا وجعل الخير كله في بيت وجعل مفتاحه الزهد في الدنيا . فهذا ما أردنا أن نذكره من حقيقة الزهد وأحكامه وإذا كان الزهد لا يتم إلا بالتوكل فلنشرع في بيانه إن شاء الله تعالى .

مقار الطمأنينة فهي
لوامة لأنها تعود
بالأمّة على نفسها
لنظرها وعلوها بحمل
الطمأنينة ثم انجذابها
إلى عملها التي كانت
فيه أمارّة بالسوء ،
وإذا أقامت في عملها
لا يغشها نور العلم
والعرفة فهي على
ظلمتها أمارّة بالسوء
فالنفس والروح
يتطاردان ، فتارة
يملك القلب دواعي
الروح ، وتارة يملكه
دواعي النفس . وأما
السرّ فقد أشار
القوم إليه ووجدت
في كلام القوم أن
منهم من جعله بعد
القلب وقبل الروح ،
ومنهم من جعله بعد

﴿كتاب التوحيد والتوكل﴾

(وهو الكتاب الخامس من ربيع النجيات من كتب إحياء علوم الدين)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله مدبر الملك والملكوت المنفرد بالعزة والجبروت الرافع للسماء بغير عمد للقدر فيها أرزاق العباد التي صرف أعين ذوى القلوب والألباب عن ملاحظة الوسائط والأسباب إلى مسبب الأسباب ورفع همهم عن الالتفات إلى ماعداء والاعتماد على مدبر سواه فلم يعبدوا إلا إياه علما بأنه الواحد الفرد الصمد الإله وتحقيقا بأن جميع أصناف الخلق عباد أمثالهم لا ينتغى عندهم الرزق وأنه ما من ذرة إلا إلى الله خلقها وما من دابة إلا إلى الله رزقها فلما تحققوا أنه لرزق عباده ضامن وبه كفيل توكلوا عليه فقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل والصلاة على محمد قانع الأباطيل الهادى إلى سواء السبيل وعلى آله وسلم تسليما كثيرا .

[أما بعد] فإن التوكل منزل من منازل الدين ومقام من مقامات اللوقين بل هو من معالي درجات المقرين وهو في نفسه غامض من حيث العلم ثم هو شاق من حيث العمل ووجه غموضه من حيث الفهم أن ملاحظة الأسباب والاعتماد عليها شرك في التوحيد والتشاغل عنها بالكلية طعن في السنة وقدح في الشرع والاعتماد على الأسباب من غير أن ترى أسبابا تنير في وجه العقل وانغماس في غمرة الجهل وتحقيق معنى التوكل على وجه يتوافق فيه مقتضى التوحيد والنقل والشرع في غاية الغموض والصعوبة لا يقوى على كشف هذا الغطاء مع شدة الحفاء لإلحاح أسيرة العلماء الذين اكتحلوا من فضل الله تعالى بأنوار الحقائق فأبصروا وتحققوا ثم نطقوا بالأعراب عما شاهدوه من حيث استنطقوا ونحن الآن نبدأ بذكر فضيلة التوكل على سبيل التقديم ثم نردفه بالتوحيد في الشطر الأول من الكتاب ونذكر حال التوكل وعمله في الشطر الثاني .

(بيان فضيلة التوكل)

أما من الآيات فقد قال تعالى - وعلى الله فتوكلوا إن كنتم مؤمنين - وقال عز وجل - وعلى الله فليتوكل للتوكلون - وقال تعالى - ومن يتوكل على الله فهو حسبه - وقال سبحانه وتعالى - إن الله يحب المتوكلين - وأعظم بمقام موسوم بحجة الله تعالى صاحبه ومضمون بكفاية الله تعالى ملاسه فمن الله تعالى حسبه وكافيه وحبه ومراعيه فقد فاز الفوز العظيم فإن المحبوب لا يمتدب ولا يبعد ولا يحجب وقال تعالى - أليس الله بكاف عبده - فطالب الكفاية من غيره والتارك للتوكل هو للكذب لهذه الآية فانه سؤال في معرض استنطاق بالحق كقوله تعالى - هل أتى على الإنسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا - وقال عز وجل - ومن يتوكل على الله فإن الله عزيز حكيم - أي عزيز لا يذل من استجار به ولا يضيع من لاذ بجناحه والتجأ إلى ذمامه وحماه وحكيم لا يقصر عن تدبير من توكل على تدبيره وقال تعالى - إن الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم - بين أن كل ماسوى الله تعالى عبد مسخر حاجته مثل حاجتك فكيف يتوكل عليه وقال تعالى - إن الذين يعبدون من دون الله لا يملكون لكم رزقا فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه - وقال عز وجل - والله خزائن السموات والأرض ولكن للناقصين لا يفقهون - وقال عز وجل - يدبر الأمر ما من شفيع إلا من بعد إذنه - وكل ما ذكر في القرآن من التوحيد فهو تنبيه على قطع للاحظة عن الأغيار والتوكل على الواحد القهار . وأما الأخبار : فقد قال

﴿كتاب التوحيد والتوكل﴾

الروح وأطى منها وألطف وقالوا السرّ محلّ للشاهدة والروح محلّ المحبة . والقلب محلّ للعرفة والسرّ الذي وقعت إشارة القوم إليه غير مذكور في كتاب الله وإنما للذكر في كلام الله الروح والنفس وتتنوع صفاتها والقلب والفؤاد والعقل وحيث لم نجد في كلام الله تعالى ذكر السر بالمعنى المشار إليه ورأينا الاختلاف في القول فيه وأشار قوم إلى أنه دون الروح وقوم إلى أنه ألطف من الروح فتقول والله أعلم : الذي سموه سرا ليس هو بشئ مستقل بنفسه

صلى الله عليه وسلم فيما رواه ابن مسعود «أريت الأم في اللوسم فرأيت أمي قد ملأوا السهل والجبل فأعجبني كثرتهم وهياتهم قليل لي أرضيت قلت نعم قيل ومع هؤلاء سبعون ألفا يدخلون الجنة بغير حساب قيل : من هم يا رسول الله؟ قال الذين لا يكتون ولا يتطيرون ولا يسترقون وعلى ربهم يتوكلون فقام عكاشة وقال : يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اللهم اجعله منهم فقام آخر فقال : يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم فقال صلى الله عليه وسلم : سيقك بها عكاشة^(١)» وقال صلى الله عليه وسلم «لو أنكم تتوكلون على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خفاصا وتروح بطانا^(٢)» وقال صلى الله عليه وسلم «من انقطع إلى الله عز وجل كفاه الله تعالى كل مؤنة ورزقه من حيث لا يحتسب ومن انقطع إلى الدنيا وكله الله اليها^(٣)» وقال صلى الله عليه وسلم «من سره أن يكون أغنى الناس فليكن بما عند الله أوثق منه بما في يديه^(٤)» ويروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم «أنه كان إذا أصاب أهله خصاصة قال قوموا إلى الصلاة ويقول : بهذا أمرني ربي عز وجل قال عز وجل - وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها -^(٥)» الآية وقال صلى الله عليه وسلم «لم يتوكل من استرقى واكتوى^(٦)» وزوى أنه لما قال جبريل لإبراهيم عليهما السلام وقد رمى إلى النار بالمجنين أنك حاجة قال أما إليك فلا فاء بقوله حسبي الله ونعم الوكيل إذ قال ذلك حين أخذ ليرمي فأزل الله تعالى - وإبراهيم الذي وفى - وأوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام يا داود ما من عبد يتصم في دون خلق فتكيد السموات والأرض إلا جعلت له مخرجا . وأما الآثار فقد قال سعيد بن جبير لعتي بن قارب فأقسمت على أمي لتسترقين فتأولت الرأى يدى التي لم تلدغ وقرأ الخواص قوله تعالى - وتوكل على الحى الذى لا يموت - إلى آخرها فقال ما ينبغي للعبد بعد هذه الآية أن يلجأ إلى أحد غير الله تعالى . وقيل لبعض العلماء فى منامه من وثق بالله تعالى فقد أحرز قوته وقال بعض العلماء لا يشغلك للضمون لك من الرزق عن القروض عليك من العمل فتضيع أمر آخرتك ولا تنال من الدنيا إلا ما قد كتب الله لك . وقال يحيى بن معاذ فى وجود العبد الرزق من غير طلب دلالة على أن الرزق مأمور بطاب العبد . وقال إبراهيم ابن آدم سألت بعض الرهبان من أين تأكل فقال لي ليس هذا العلم عندي ولكن سل ربي من أين يطعمني . وقال هرم ابن حيان لأويس القرنى أين تأمرني أن أكون فأومأ إلى الشام قال هرم كيف للعيشة قال أويس أف

(١) حديث ابن مسعود أريت الأم فى اللوسم فرأيت أمي قد ملأوا السهل والجبل الحديث رواه ابن منيع باسناد حسن واتفق عليه الشيخان من حديث ابن عباس (٢) حديث لو أنكم تتوكلون على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير الحديث الترمذى والحاكم ومصححاه من حديث عمرو وقد تقدم (٣) حديث من انقطع إلى الله كفاه الله كل مؤنة الحديث الطبرانى فى الصغير وابن أبى الدنيا ومن طريقه البيهقى فى الشعب من رواية الحسن عن عمران بن حصين ولم يسمع منه وفيه إبراهيم بن الأشعث تكلم فيه أبو حاتم (٤) حديث من سره أن يكون أغنى الناس فليكن بما عند الله أوثق منه بما فى يديه الحاكم والبيهقى فى الزهد من حديث ابن عباس باسناد ضعيف (٥) حديث كان إذا أصاب أهله خصاصة قال قوموا إلى الصلاة ويقول بهذا أمرني ربي قال تعالى - وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها - الطبرانى فى الأوسط من حديث محمد بن حمزة عن عبد الله بن سلام قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا نزل بأهله الضيق أمرهم بالصلاة ثم قرأ هذه الآية ومحمد بن حمزة بن يوسف بن عبد الله بن سلام إنما ذكروا له روايته عن أبيه عن جده فيعدهم معا من جد أبيه (٦) حديث لم يتوكل من استرقى واكتوى الترمذى وحسنه والنسائى فى الكبير والطبرانى واللفظ له إلا أنه قال أو من حديث الغيرة بن شعبة وقال الترمذى من اكتوى أو استرقى قد برى من التوكل وقال النسائى ما توكل من اكتوى أو استرقى .

له وجود ذات كالروح
والنفس وإنما لما
صفت النفس وتزكت
انطلق الروح من وثاق
ظلمة النفس فأخذ فى
العروج إلى أوطان
القرب واترج القلب
عند ذلك عن مستقره
متطلعا إلى الروح
فأكتسب وصفًا زائدا
على وصفه فأنجم على
الواجدين ذلك الوصف
حيث رآوه أصفى من
القلب قسموه سرا
ولما صار للقلب وصف
زائد على وصفه بتطلعه
إلى الروح اكتسب
الروح وصفًا زائدا
فى عروجه وأنجم
على الواجدين قسموه
سرا وألقى زعموا أنه
الطيف من الروح روح

لهذه القلوب قد خالطها الشك لما تنفجها للوعظة وقال بعضهم متى رضيت بالله وكيا وجدته إلى كل خير سيلا ، نسأل الله تعالى حسن الأدب .

(بيان حقيقة التوحيد الذي هو أصل التوكل)

اعلم أن التوكل من أبواب الإيمان وجميع أبواب الإيمان لا تنتظم إلا بعلم وحال وعمل والتوكل كذلك ينتظم من علم هو الأصل وعمل هو الثمرة وحال هو المراد باسم التوكل . فليبدأ ببيان العلم الذي هو الأصل وهو المسمى إيماناً في أصل اللسان إذ الإيمان هو التصديق وكل تصديق بالقلب فهو علم وإذا قوى مسمى يقينا ولكن أبواب اليقين كثيرة ونحن إنما نحتاج منها إلى ما نبني عليه التوكل وهو التوحيد الذي يترجمه قولك : لا إله إلا الله وحده لا شريك له والإيمان بالقدرة التي يترجم عنها قولك : له الملك والإيمان بالجود والحكمة الذي يدل عليه قولك : وله الحمد فمن قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ثم له الإيمان الذي هو أصل التوكل أعني أن يصير معنى هذا القول وصفا لازما لقلبه غالبا عليه فأما التوحيد فهو الأصل والقول فيه يطول وهو من علم المكاشفة ولكن بعض علوم المكاشفات متعلق بالأعمال بواسطة الأحوال ولا يتم علم المعاملة إلا بها فاذن لا تعرض إلا للقدر الذي يتعلق بالمعاملة والافتاتوحيد هو البحر الحضم الذي لا ساحل له فنقول : للتوحيد أربع مراتب وينقسم إلى لب وإلى لب اللب وإلى قشر وإلى قشر القشر ولتتم ذلك تقريبا إلى الأفهام الضعيفة بالجوز في قشرته العليا فإن له قشرتين وله لب وللب دهن هو لب اللب فالرتبة الأولى من التوحيد هي أن يقول الإنسان بلسانه لا إله إلا الله وقلبه غافل عنه أو منكرا له كتوحيد الناقين والثانية أن يصدق بمعنى اللفظ قلبه كما صدق به عموم المسلمين وهو اعتقاد العوام والثالثة أن يشاهد ذلك بطريق الكشف بواسطة نور الحق وهو مقام المقربين وذلك بأن يرى أشياء كثيرة ولكن يراها على كثرتها صادرة عن الواحد القهار والرابعة أن لا يرى في الوجود إلا واحدا وهي مشاهدة الصديقين وتسميته الصوفية الفناء في التوحيد لأنه من حيث لا يرى إلا واحدا فلا يرى نفسه أيضا وإذا لم يرتفعه لكونه مستغرقا بالتوحيد كان فانيا عن نفسه في توحيده بمعنى أنه فني عن رؤية نفسه والخلق فالأول موحد بمجرد اللسان ويعصم ذلك صاحبه في الدنيا عن السيف والسنان والثاني موحد بمعنى أنه معتقد بقلبه مفهوم لفظه وقلبه خال عن التكذيب بما انعقد عليه قلبه وهو عقدة على القلب ليس فيه انشراح وانفساح ولكنه يحفظ صاحبه من العذاب في الآخرة إن توفي عليه ولم تضعف بالمعاصي عقده ولهذا العقد حيل يقصدها تضعيفه وتحليله تسمى بدعة وله حيل يقصدها دفع حيلة التحليل والتضعيف ويقصدها أيضا إحكام هذه العقدة وشدها على القلب وتسمى كلاما والعارف به يسمى متكلما وهو في مقابلة للبتدع ومقصده دفع للبتدع عن تحليل هذه العقدة عن قلوب العوام وقد يخص للتكلم باسم للوحد من حيث إنه يعنى بكلامه مفهوم لفظ التوحيد على قلوب العوام حتى لا تتحل عقده والثالث موحد بمعنى أنه لم يشاهد إلا فاعلا واحدا إذ انكشف له الحق كما هو عليه ولا يرى فاعلا بالحقيقة إلا واحدا وقد انكشفت له الحقيقة كما هي عليه لأنه كلف قلبه أن يعتقد على مفهوم لفظ الحقيقة فإن تلك رتبة العوام والتكلمين إذ لم يفارق التكلم العامي في الاعتقاد بل في صفة تلفيق الكلام الذي به حيل للبتدع عن تحليل هذه العقدة والرابع موحد بمعنى أنه لم يحضر في شهوده غير الواحد فلا يرى الكل من حيث إنه كثير بل من حيث إنه واحد وهذه هي الغاية القصوى في التوحيد ، فالأول كالقشرة العليا من الجوز ، والثاني كالقشرة السفلى ، والثالث كاللب ، والرابع كالدهن المستخرج من اللب وكما أن القشرة العليا من الجوز لا خير فيها بل إن أكل فهو مر الذائق وإن نظر إلى باطنه فهو كره للنظر وإن أخذ

متصفة بوصف أخص
مما عهدوه والذي سموه
قبل الروح سرا هو قلب
اتصف بوصف زائد
غير ماعهدوه وفي مثل
هذا الترقى من الروح
والقلب تترقى النفس
إلى محل القلب وتتخدد
من وصفها فتصير نفسا
مطمئنة ترتد كثيرا
من مهادات القلب من
قبل اذصار القلب يريد
ما يريد مولاه متبرئا
عن الحول والقوة
والارادة والاختيار
وعندها ذاق طعم
حرف العبودية حيث
صار حرا عن إرادته
واختياراته وأما العقل
فهو لسان الروح
وترجمان البصيرة
والبصيرة للروح بمثابة

حطبا أطقاً النار وأكثر الدخان وإن ترك في البيت ضيق للكان فلا يصلح إلا أن يترك مدة على الجوز للصون ثم يرمي به عنه فكذلك التوحيد بمجرد اللسان دون التصديق بالقلب عديم الجدوى كثير الضرر مذموم الظاهر والباطن لكنه ينفع مدة في حفظ القشرة السفلى إلى وقت اللوث والقشرة السفلى هي القلب والبدن وتوحيد النفاق يصون بدنه عن سيف الغزاة فانهم لم يؤمروا بشق القلوب والسيف إنما يصيب جسم البدن وهو القشرة وإنما يتجرد عنه بالموت فلا يبقى لتوحيده فائدة بعده وكما أن القشرة السفلى ظاهرة النفع بالاضافة إلى القشرة العليا فانها تصون القلب وتحرسه عن الفساد عند الادخار وإذا فصلت أمكن أن يتنفع بها حطبا لكنها نازلة القدر بالاضافة إلى القلب وكذلك مجرد الاعتقاد من غير كشف كثير النفع بالاضافة إلى مجرد نطق اللسان ناقص القدر بالاضافة إلى الكشف وللشاهدة التي تحصل بانسراح الصدر واتساحه وإشراق نور الحق فيه إذ ذاك الشرح هو للراد بقوله تعالى - فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام - وبقوله عز وجل - أفمن يشرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه - وكما أن القلب تقيس في نفسه بالاضافة إلى القشرة وكله للتصود ولكنه لا يغلو عن شوب عصارة بالاضافة إلى الدهن المستخرج منه فكذلك توحيد الفعل مقصد عال للسالكين لكنه لا يغلو عن شوب ملاحظة الغير والائتفات إلى الكثرة بالاضافة إلى من لا يشاهد سوى الواحد الحق. فان قلت كيف يتصور أن لا يشاهد إلا الواحد وهو يشاهد السماء والأرض وسائر الأجسام المحسوسة وهي كثيرة فكيف يكون الكثير واحدا - فاعلم أن هذه غاية علوم للكاشفات وأسرار هذا العلم لا يجوز أن تسطر في كتاب فقد قال العارفون إفشاء سر الربوبية كفر ثم هو غير متعلق بعلم العامة، ثم ذكر ما يكسر سورة استبعادك يمكن وهو أن الشيء قد يكون كثيرا بنوع مشاهدة واعتبار ويكون واحدا بنوع آخر من الشاهدة والاعتبار وهذا كما أن الانسان كثير إن التفت إلى روحه وجسده وأطرافه وعروقه وعظامه وأحشائه وهو باعتبار آخر ومشاهدة أخرى واحد إذ يقول إنه إنسان واحد فهو بالاضافة إلى الإنسانية واحد وكم من شخص يشاهد إنسانا ولا يخطر بباله كثرة أمعائه وعروقه وأطرافه وتفصيل روحه وجسده وأعضائه والفرق بينهما أنه في حالة الاستغراق والاستهتار به مستغرق بواحد ليس فيه تفریق وكأنه في عين الجمع وللتنف إلى الكثرة في تفرقة فكذلك كل ما في الوجود من الخالق والمخلوق له اعتبارات ومشاهدات كثيرة مختلفة فهو باعتبار واحد من الاعتبارات واحد وباعتبارات أخرى سواء كثير وبعضها أشد كثرة من بعض ومثاله الانسان وإن كان لا يطابق النرض ولكنه ينبه في الجملة على كيفية مصير الكثرة في حكم للشاهدة واحدا ويستبين بهذا الكلام ترك الانكار والجحود لمقام لم تبلغه وتؤمن به إيمان تصديق فيكون لك من حيث إنك مؤمن بهذا التوحيد نصيب وإن لم يكن ما آمنت به صفتك كما أنك إذا آمنت بالنبوة وإن لم تكن نبيا كان لك نصيب منه بقدر قوة إيمانك وهذه للشاهدة التي لا يظهر فيها إلا الواحد الحق تارة تدوم وتارة تظفر كالبرق الخاطف وهو الأكثر والدوام نادر عز يزو إلى هذا أشار الحسين بن منصور الحلاج حيث رأى الخواص يدور في الأسفار فقال فيما ذانت فقال أدور في الأسفار لأصح حالتي في التوكل وقد كان من للتوكلين فقال الحسين قد أفنيت عمرك في عمران باطنك فأين الفناء في التوحيد فكأن الخواص كان في تصحيح اللقام الثالث في التوحيد فطالبه بالمقام الرابع فهذه مقامات للوحدين في التوحيد على سبيل الاجمال. فان قلت فلا بد لهذا من شرح بمقدار ما يفهم كيفية ابتناء التوكل عليه. فأقول أما الرابع فلا يجوز الخوض في بيانها وليس التوكل أيضا مبني عليه بل يحصل حاله التوكل بالتوحيد الثالث. وأما الأول وهو النفاق فواضح. وأما الثاني وهو الاعتقاد فهو موجود في عموم المسلمين وطريق تأكيده بالكلام ودفع حيل

القلب والعقل بمثابة
اللسان. وقد ورد في
الحجر عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم أنه
قال « أول ما خلق
الله العقل فقال له أقبل
فأقبل ثم قال له أدبر
فأدبر ثم قال له أقعد
فقعده ثم قال له انطق
فنطق ثم قال له اصمت
فصمت فقال وعزني
وجلالتي وعظمتي
وكبريائي وسلطاني
وجبروتي ما خلقت
خلقا أحب إلي منك
ولا أكرم علي منك
بك أعرف وبك
أحمد وبك أطاع
وبك آخذ وبك
أعطي وإياك أعاتب
ولك الثواب وعليك
العقاب وما أكرمك

البتدعة فيه مذكور في علم الكلام وقد ذكرنا في كتاب الاقتصاد في الاعتقاد القدر المهم منه . وأما الثالث : فهو الذي يبنى عليه التوكل إذ مجرد التوحيد بالاعتقاد لا يورث حال التوكل فلنذكر منه القدر الذي يرتبط بالتوكل به دون تفصيله الذي لا يحتمله أمثال هذا الكتاب . وحاصله أن ينكشف لك أن لافاعل إلا الله تعالى وأن كل موجود من خلق ورزق وعطاء ومنع وحياة وموت وغنى وفقير إلى غير ذلك مما ينطلق عليه اسم فالمتفرد بأبداعه واختراعه هو الله عز وجل لا شريك له فيه وإذا انكشف لك هذا لم تنظر إلى غيره بل كان منه خوفك وإليه رجائك وبه تقتك وعليه اتكالك فانه الفاعل على الانفراد دون غيره ومساواه مسخرون لاستقلال لهم بتحريك ذرة من ملكوت السموات والأرض وإذا افتحت لك أبواب للكاشفة اتضح لك هذا اتضاحاً آتياً من الشاهدة بالبصر وإنما يصعد الشيطان عن هذا التوحيد في مقام يتنقى به أن يطرق إلى قلبك شائبة الشرك بسببين : أحدهما الالتفات إلى اختيار الحيوانات . والثاني الالتفات إلى الجمادات أما الالتفات إلى الجمادات فكاعتقادك على الطرفين خروج الزرع ونباته ونعائه وعلى النعم في نزول المطر وعلى البرد في اجتماع النسيم وعلى الريح في استواء السفينة وسيرها وهذا كله شرك في التوحيد وجهل بحقائق الأمور ، ولذلك قال تعالى - فاذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم إلى البر إذا هم يشركون - قيل معناه أنهم يقولون لولا استواء الريح لما نجاونا ومن انكشف له أمر العالم كما هو عليه علم أن الريح هو الهواء والهواء لا يتحرك بنفسه مالم يحركه محرك وكذلك محركه وهكذا إلى أن ينتهي إلى المحرك الأول الذي لا محرك له ولا هو متحرك في نفسه عز وجل فالتفات العبد في النجاة إلى الريح يضاهي التفتت من أخذ لتحز رقبتك فكنت للملك توقيعاً بالعفو عنه وتخليته فأخذ يشتغل بذكر الحبر والكاغد والقلم الذي به كتب التوقيع يقول لولا القلم لما تخلصت قيرى نجاته من القلم لا من محرك القلم وهو غاية الجهل ومن علم أن القلم لا يحكم له في نفسه وإنما هو مسخر في يد الكاتب لم يلتفت إليه ولم يشكر إلا الكاتب بل ربما يدهشه فرح النجاة وشكر للملك والكاتب من أن يخطريه القلم والحبر والدواة والشمس والقمر والنجوم والمطر والنسيم والأرض وكل حيوان وجماد مسخرات في قبضة القدرة كتسخير القلم في يد الكاتب بل هذا تمثيل في حقك لاعتقادك أن الملك للوقع هو الكاتب التوقيع والحق أن الله تبارك وتعالى هو الكاتب لقوله تعالى - وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى - فاذا انكشف لك أن جميع ما في السموات والأرض مسخرات على هذا الوجه انصرف عنك الشيطان خائباً وأيسر عن مزج توحيدك بهذا الشرك فأناك في للهلكة الثانية وهي الالتفات إلى اختيار الحيوانات في الأفعال الاختيارية ويقول كيف ترى السكل من الله وهذا الإنسان يعطيك رزقك باختياره فان شاء أعطاك وإن شاء قطع عنك وهذا الشخص هو الذي يحز رقبتك بسيفه وهو قادر عليك إن شاء حز رقبتك وإن شاء عفا عنك فكيف لا تخافه وكيف لا ترجوه وأمرك بيده وأنت تشاهد ذلك ولا تشك فيه ويقول له أيضاً ، نعم إن كنت لا ترى القلم لأنه مسخر فكيف لا ترى الكاتب بالقلم وهو المسخر له وعند هذا زل أقدم الأكرمين إلا عباد الله المخلصين الذين لا سلطان عليهم للشيطان اللعين فشاهدوا بنور البصائر كون الكاتب مسخراً مضطراً كما شاهد جميع الضعفاء كون القلم مسخراً وعرفوا أنه غلط الضعفاء في ذلك كغلط البهائم مثلاً لو كانت تدب على الكاغد فتري رأس القلم يسود الكاغد ولم يمتد بصرها إلى اليد والأصابع فضلاً عن صاحب اليد فغلطت وظنت أن القلم هو للسود للبياض وذلك لقصور بصرها عن مجاوزة رأس القلم لضيق حديقها فكذلك من لم ينشرح بنور الله تعالى صدره للإسلام قصرت بصيرته عن ملاحظة جبار السموات والأرض ومشاهدة كونه قاهراً وراء السكل قوقف في الطريق

بشيء أفضل من الصبر » وقال عليه السلام « لا يسجكم إسلام رجل حتى تعلموا ما عقده عقله » وسألت عائشة رضي الله عنها النبي صلى الله عليه وسلم قالت قلت « يا رسول الله بأي شيء يتفاضلون الناس ؟ قال بالعقل في الدنيا والآخرة قالت قلت أليس يجزى الناس بأعمالهم ؟ قال يا عائشة وهل يعمل بطاعة الله إلا من قد عقل فبقدر عقولهم يعملون وعلى قدر ما يعملون يجزون » وقال عليه السلام « إن الرجل لينطلق إلى المسجد فيصلي وصلاته

على الكاتب وهو جهل محض بل أرباب القلوب والشاهدات قد أنطق الله تعالى في حقهم كل ذرة في السموات والأرض بقدرته التي بها نطق كل شيء حتى معموا تقديسها وتسيحها لله تعالى وشهادتها على نفسها بالعجز بلسان ذلق تكلم بلا حروف ولا صوت لا يسمعه الذين هم عن السمع معزولون ولست أعني به السمع الظاهر الذي لا يجاوز الأصوات فإن الحمار شريك فيه ولا قدر لما يشارك فيه البهائم وإنما أريد به ممعا يدرك به كلام ليس بحرف ولا صوت ولا هو عربي ولا عجمي . فإن قلت فهذه أعجوبة لا يقبلها العقل فصف لي كيفية نطقها وأنها كيف نطقت وبماذا نطقت وكيف سبحت وقدست وكيف شهدت على نفسها بالعجز . فاعلم أن لكل ذرة في السموات والأرض مع أرباب القلوب مناجاة في السر وذلك مما لا ينحصر وله يتناهى فانها كلمات تستمد من بحر كلام الله تعالى الذي لا نهاية له قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر - الآية ثم إنها تتجاذى بأسرار الملك واللكوت وإفشاء السر لئلا يلد الأحرار قبور الأسرار وهل رأيت قط أمينا على أسرار الملك قد نوحى بخباياه فنأدى بسره على ملا من الخلق ولو جاز إفشاء كل سر لنا لما قال صلى الله عليه وسلم «لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا» (١) بل كأن يذكر ذلك لهم حتى يسكون ولا يضحكون . ولما نهى عن إفشاء سر القدر (٢) . ولما قال «إذا ذكر النجوم فأمسكوا وإذا ذكر الأسرار فأمسكوا» (٣) . ولما خص حذيفة رضي الله عنه ببعض الأسرار (٤) . فاذن عن حكايات مناجاة ذرات الملك واللكوت لقلوب أرباب الشاهدات مانعان : أحدهما استحالة إفشاء السر . والثاني خروج كلماتها عن الحصر والنهاية ولكنها في المثال الذي كنا فيه وهي حركة القلم نحكي من مناجاتها قدرا يسيرا يفهم به على الأجمال كيفية ابتداء التوكل عليه ونرد كلماتها إلى الحروف والأصوات وإن لم تكن هي حروفها وأصواتها ولكن هي ضرورة التفهيم فنقول : قال بعض الناظرين عن مشكاة نور الله تعالى للكاغد وقدره أسود وجهه بالخبر ما بال وجهك كان أبيض مشرقا والآن قد ظهر عليه السواد فلم سودت وجهك وما السبب فيه فقال الكاغد ما أنصفتني في هذه اللقاة فأنى ماسودت وجهي بنفسى ولكن سل الخبر فانه كان مجموعا في الحبرة التي هي مستقره ووطنه فسافر عن الوطن ونزل بساحة وجهي ظلما وعدوانا فقال صدقت فسأل الخبر عن ذلك فقال ما أنصفتني فأنى كنت في الحبرة وأدعنا ساكننا عازما على أن لا أبرح منها فاعتدى على القلم بطمعه الفاسد واخطفتني من وطني وأجلاني عن بلادى وفرقت جمعى وبددتني كاترى على ساحة يضاء فالسؤال عليه لا على فقال صدقت ثم سأل القلم عن السبب في ظلمه وعدوانه وإخراج الخبر من أوطانه فقال سل اليد والأصابع فأنى كنت قصبا ثابتا على شط الأنهار متزها بين خضرة الأشجار فجاءتني اليد بسكين فتحت عني قشري ومزقت عني ثيابي واقتلعتني من أصلى وفصلت بين أنا وبينى ثم برتني وشقت رأسى ثم غمستني في سواد الخبر ومرازته وهي تستخدمني وتمشي على قمة رأسى ولقد نرت لللمح على جرحى بسؤالك وعتابك فتسح عني وسل من قهرنى فقال صدقت ثم سأل اليد عن ظلمها وعدوانها على القلم واستخدامها له فقالت اليد ما أنا إلا لحم وعظم ودم وهل رأيت لما يظلم أوجها يتحرك بنفسه وإنما أنا مركب مسخر ركبتى فارس يقال له القدرة والعزة فهي التي تردني

(١) حديث لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا الحديث تقدم غير مرة (٢) حديث التهمى عن إفشاء سر القدر ابن عدى وأبو نعيم في الحلية من حديث ابن عمر القدر سر الله فلا تفشوا لله عز وجل سره لفظ أبي نعيم وقال ابن عدى لا تكلموا في القدر فانه سر الله الحديث وهو ضعيف وقد تقدم (٣) حديث إذا ذكر النجوم فأمسكوا وإذا ذكر الأسرار فأمسكوا الحديث الطبراني وابن حبان في الضعفاء وتقدم في العلم (٤) حديث أنه خمس حذيفة ببعض الأسرار تقدم .

لا تعدل جناح بموضة
وإن الرجل يأتي
المسجد فيصلي وصلاته
تعدل جبل أحد إذا
كان أحسنهما عقلا
فيل وكيف يكون
أحسنهما عقلا ؟ قال
أورعهما عن محارم
الله وأحرصهما على
أسباب الخير وإن
كان دونه في العمل
والتطوع . وقال :
عليه الصلاة والسلام
«إن الله تعالى قسم
العقل بين عباده
أثنائا فإن الرجلين
يستوى عليهما
وبرهما وصومهما
وصلاتهما وليكنهما
يتفاوتان في العقل
كالقدرة في جنب أحده
وروى عن وهب بن

وتجول بي في نواحي الأرض أما ترى للدر والحجر والشجر لا يتعدى شئ منهما مكانه ولا يتحرك بنفسه إذ لم يركبه مثل هذا الفارس القوى القاهر أما ترى أيدى الوقي تساوين في صورة اللحم والعظم والدم ثم لا معاملة بينها وبين القلم فأنا أيضا من حيث أنا لا معاملة بيني وبين القلم فسل القدرة عن شأني فاني مركب أزعجني من ركبتي فقال صدقت ثم سألت القدرة عن شأنها في استعمالها اليد وكثرة استخدامها وترديدها فقالت دع عنك لومى ومعاتبى فكم من لائم ملوم وكم من ملوم لا ذنب له وكيف خفي عليك أمرى وكيف ظننت أنى ظلمت اليد لما ركبها وقد كنت لها راية قبل التحريك وما كنت أحركها ولا أستسخرها بل كنت ناعمة ساكنة نوما ظن الظانون بي أنى ميتة أو معدومة لأنى ما كنت أتحرك ولا أتحرك حتى جاءنى موكل أزعجنى وأرهقنى إلى ما تراه منى فكانت لى قوة على مساعدته ولم تكن لى قوة على مخالفته وهذا للوكل يسمى الارادة ولا أعرفه إلا باسمه وهجومه وصياله إذ أزعجنى من غمرة النوم وأرهقنى إلى ما كان لى مندوحة عنه لو خلانى ورأى فقال صدقت ثم سألت الارادة ما الذى جرأك على هذه القدرة الساكنة الطمئنة حتى صرقتها إلى التحريك وأرهقتها إليه إرهقا لم تجد عنه محلا ولا مناصا فقالت الارادة لا تتجمل على فعل لئلا عذرا وأنت تلوم فاني ما انتهضت بنفسى ولكن أنهضت وما انبعثت ولكنى بعثت بحكم قاهر وأمر جازم وقد كنت ساكنة قبل بحيشه ولكن ورد على من حضرة القلب رسول العلم على لسان العقل بالإشخاص للقدرة فأشخصتها باضطراب فاني مسكينة مسخرة تحت قهر العلم والعقل ولا أدرى بأى جرم وقعت عليه وسخرت له وألزمت طاعته لكنى أدرى أنى فى دعة وسكون مالم يرد على هذا الوارد القاهر وهذا الحاكم العادل أو الظالم وقد وقعت عليه وقعا وألزمت طاعته إلزاما بل لا يبيح لى معه مهما جزم حكمه طاقة على المخالفة لعمري مادام هو فى التردد مع نفسه والتحير فى حكمه فأنا ساكنة لكن مع استشعار وانتظار لحكمه فاذا انجزم حكمه أزعجت بطبع وقهر تحت طاعته وأشخصت القدرة لتقوم بموجب حكمه فسل العلم عن شأني ودع عنى عتابك فاني كما قال القائل :

مضى ترحلت عن قوم وقد قدروا أن لا تفارقهم فالراجلون هم

قال صدقت وأقبل على العلم والعقل والقلب مطالبا لهم ومعاتبا إياهم على استنهاز الارادة وتسخيرها لأشخاص القدرة فقال العقل أما أنا فسراج ما اشتعلت بنفسى ولكن أشعلت وقال القلب أما أنا فلوح ما انبسطت بنفسى ولكن بسطت وقال العلم أما أنا فنقش نقش فى يياض لوح القلب لما أشرق سراج العقل وما انخططت بنفسى فكم كان هذا اللوح قبل خاليا عنى فسل القلم عنى لأن الخط لا يكون إلا بالقلم فعند ذلك تتعج السائل ولم يقنعه جواب وقال قد طال تعجى فى هذا الطريق وكثرت منازل ولا يزال يحيلنى من طمعت فى معرفة هذا الأمر منه على غيره ولكنى كنت أطيب نفسا بكثرة التردد لما كنت أسمع كلاما مقبولا فى القواد وعذرا ظاهرا فى دفع السؤال فأما قولك إني خط ونقش وإنما خطنى قلم فلست أفهمه فاني لأعلم قلما إلامن القصب ولا لocha إلامن الحديد وألحشب ولا خطا إلا بالحبر ولا سراجا إلا من النار وإنى لأسمع فى هذا اللزل حديث اللوح والسراج والخط والقلم ولا أشاهد من ذلك شيئا أسمع جعجة ولا أرى طحنا فقال له القلم إن صدقت فيما قلت فبضاعتك مزجة وزادك قليل ومركبك ضعيف . واعلم أن للهالك فى الطريق التى توجهت إليها كثيرة فالصواب لك أن تتصرف وتنع ما أنت فيه فما هذا بمشك فادرج عنه فكل ميسر لما خلق له وإن كنت راغبا فى استتمام الطريق إلى المقصد فألق سمعك وأنت شهيد . واعلم أن العوالم فى طريقك هذا ثلاثة عالم الملك والشهادة أولها ولقد كان الكاغد والحبر والقلم واليد من هذا العالم وقد تجاوزت

منبه أنه قال إني أجد في سبعين كتابا أن جميع ما أعطى الناس من بدء الدنيا إلى انقطاعها من العقل في جنب عقل رسول الله صلى الله عليه وسلم كهية رملة وقعت من بين جميع رمال الدنيا واختلف الناس في ماهية العقل والكلام في ذلك يكثر ولا تؤثر قلة الأقاويل وليس ذلك من غرضنا فقال قوم : العقل من العلوم فإن الخالي من جميع العلوم لا يوصف بالعقل وليس العقل جميع العلوم فإن الخالي عن معظم العلوم يوصف بالعقل وقالوا ليس من العلوم النظرية فإن من

تلك المنازل على سهولة والثاني عالم الملكوت وهو ورأى فإذا جاوزت انتبهت إلى منازل وفيه المهامه
وانفتح والجيال الشاهقة والبحار للفرقة ولا أدري كيف تسلم فيها والثالث وهو عالم الجبروت وهو
بين عالم الملك وعالم الملكوت ولقد قطعت منها ثلاث منازل في أوائلها منزل القدرة والارادة والعلم
وهو واسطة بين عالم الملك والشهادة والملكوت لأن عالم الملك أسهل منه طريقا وعالم الملكوت أوعر
منه منهجا وإنما عالم الجبروت بين عالم الملك وعالم الملكوت يشبه السفينة التي هي في الحركة بين
الأرض وللماء فلا هي في حد اضطراب للماء ولا هي في حد سكون الأرض وثباتها وكل من يمشي
على الأرض يمشي في عالم الملك والشهادة فإن جاوزت قوته إلى أن يقوى على ركوب السفينة كان
كمن يمشي في عالم الجبروت فإن انتهى إلى أن يمشي على الماء من غير سفينة مشى في عالم الملكوت
من غير تتعق فان كنت لا تقدر على المشي على الماء فانصرف فقد جاوزت الأرض وخلفت السفينة
ولم يبق بين يديك إلا الماء الصافي وأول عالم الملكوت مشاهدة القلم الذي يكتب به العلم في لوح القلب
وحصول اليقين الذي يمشي به على الماء أما سمعت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في عيسى عليه
السلام «لوازداد يقينا لمشي على الهواء» (١) لما قيل له إنه كان يمشي على الماء فقال السالك السائل قد
تجبرت في أمري واستشعر قلبي خوفا مما وصفته من خطر الطريق ولست أدري أطيع قطع هذه
المهامه التي وصفها أم لا فهل لذلك من علامة ؟ قال نعم افتح بصرك واجمع ضوء عينيك وحدقه
نحوي فإن ظهر لك القلم الذي به أكتب في لوح القلب فيشبه أن تكون أهلا لهذا الطريق فإن كل
من جاوز عالم الجبروت وقرع بابا من أبواب الملكوت كوشف بالقلم أما ترى أن النبي صلى الله عليه وسلم
في أول أمره كوشف بالقلم إذ نزل عليه - اقرأ وربك الأكرم الذي علم بالقلم علم الإنسان ما لم يعلم -
فقال السالك لقد فتحت بصري وحدقته فوالله ما أرى قسبا ولا خشبا ولا أعلم قما إلا كذلك فقال
العلم لقد أبعدت النجمة أما سمعت أن متاع البيت يشبه رب البيت أما علمت أن الله تعالى لا تشبه
ذاته سائر الذوات فكذلك لا تشبه يده الأيدي ولا قلبه الأقلام ولا كلامه سائر الكلام ولا خطه
سائر الخطوط وهذه أمور إلهية من عالم الملكوت فليس الله تعالى في ذاته بجسم ولا هو في مكان
بمخلاف غيره ولا يده لحم وعظم ودم بمخلاف الأيدي ولا قلبه من قصب ولا لوحه من خشب ولا كلامه
بصوت وحرف ولا خطه رقم ورسم ولا جبره زاج وعقص فان كنت لا تشاهد هذا هكذا فإنا أراك
إلا تخشأ بين حقولة التنزيه وأنوثة التشبيه مذبذبا بين هذا وذا لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء فكيف
نزهت ذاته وصفاته تعالى عن الأجسام وصفاتها ونزهت كلامه عن معاني الحروف والأصوات وأخذت
تتوقف في يده وقلبه ولوحه وخطه فان كنت قد فهمت من قوله صلى الله عليه وسلم «إن الله
خالق آدم على صورته» الصورة الظاهرة المدركة بالبصر فكأن مشبها مطلقا كما يقال كن يهوديا
صرفا وإلا فلا تلعب بالتوراة وإن فهمت منه الصورة الباطنة التي تدرك بالبصائر لا بالأبصار فكأن
منزها صرفا ومقدسا فلا واطو الطريق فانك بالواد المقدس طوى واستمع بسر قلبك لما يوحى
فلعلك تجد على النار هدى ولعلك من سرادقات العرش تتأدى بما نودى به موسى - إني أنا ربك -
فلما سمع السالك من العلم ذلك أستشعر قصور نفسه وأنه غثث بين التشبيه والتنزيه فاشتعل قلبه
نارا من حدة غضبه على نفسه لما رآها بعين النقص ولقد كان زيتته الذي في مشكاة قلبه يكاد
يضى ولولم تسمه نار فلما تفتح فيه العلم بمحدثه اشتعل زيتته فأصبح نورا على نور فقال له العلم اغتم
الآن هذه الفرصة واقف بصرك لعلك تجد على النار هدى فتفتح بصره فانكشف له القلم الإلهي

(١) حديث قيل له إن عيسى يمشي على الماء قال لوازداد يقينا لمشي على الهواء تقدم .

شرط ابتداء النظر
تقدم كمال العقل فهو
إذن من العلوم
الضرورية وليس هو
جميعها فان صاحب
الحواس الختلة عاقل
وقد علم بعض
مدارك العلوم
الضرورية وقال بعضهم
العقل ليس من أقسام
العلوم لأنه لو كان منها
لوجب الحكم بأن
الجاهل عن ذكر
الاستحالة والجواز
لا يتصف بكونه عاقلا
وتحزن نرى العاقل في
كثير من أوقاته ذاهلا
وقالوا هذا العقل صفة
يتم بها درك العلوم .
وقيل عن الحرث بن
أسد المحاسبي وهو من
أجل الشايع أنه قال

فأذا هو كما وصفه العلم في التنزيه ما هو من خشب ولا قصب ولا له رأس ولا ذنب وهو يكتب على الدوام في قلوب البشر كلهم أصناف العلوم وكان له في كل قلب رأسا ولا رأس له فقضى منه العجب وقال نعم الرقيق العلم فجزاه الله تعالى عن خير إذا الآن ظهر لي صدق أنبائه عن أوصاف القلم فاني أراه قلما لا أقلام فعند هذا ودع العلم وشكره وقال قد طال مقامى عندك ومرادنى لك وأنا عازم على أن أسافر إلى حضرة القلم وأسأله عن شأنه فسافر إليه وقال له: ما بالك أيها القلم تخط على الدوام في القلوب من العلوم ما تبعث به الارادات إلى أشخاص القدر وصرفها إلى اللقودرات فقال أوقد نسيت ما رأيت في عالم الملك والشهادة وسمعت من جواب القلم إذ سألته فأحالك على اليد قال لم أنس ذلك قال فجوابى مثل جوابه قال كيف وأنت لا تشبهه قال القلم أما سمعت أن الله تعالى خلق آدم على صورته قال نعم قال فسل عن شأنى الملقب بيمين الملك فاني في قبضته وهو الذي رد دنى وأنا مقهور مسخر فلا فرق بين القلم الإلهي وقلم الآدمي في معنى التسخير وإنما الفرق في ظاهر الصورة فقال فمن عين الملك فقال القلم أما سمعت قوله تعالى - والسموات مطويات بيمينه - قال نعم قال والأقلام أيضا في قبضة يمينه هو الذي رددها فسافر السالك من عنده إلى اليمين حتى شاهده ورأى من عجائبه ما يزيد على عجائب القلم لا يجوز وصف شيء من ذلك ولا شرحه بل لا تحوى مجلدات كثيرة عشر عشر وصفه والجملة فيه أنه يمين لا كالأيمان ويد لا كالأيدي وأصبع لا كالأصابع فرأى القلم محركا في قبضته فظهر له عذر القلم فسأل اليمين عن شأنه وتحريكه للقلم فقال جوابى مثل ما سمعته من اليمين التي رأيتها في عالم الشهادة وهى الحوالة على القدرة إذ لا يد لك لها في نفسها وإنما محرركها القدرة لا محالة فسافر السالك إلى عالم القدرة ورأى فيه من العجائب ما استحقق عندهما ما قبله وسألها عن تحريك اليمين فقالت إنما أنا صفة فاسأل القادر إذ العمدة على الموصوفات لا على الصفات وعند هذا كاد أن يزيغ ويطلق بالجراءة لسان السؤال فثبت بالقول الثابت ونودى من وراء حجاب سرادقات الحضرة - لا يستل عما يفعل وهم يستلون - فغشيت به هيئة الحضرة غرصة مضطرب في غشيتها فلما أفاق قال سبحانك ما أعظم شأنك تبت إليك وتوكلت عليك وآمنت بآنك للملك الجبار الواحد القهار فلا أخاف غيرك ولا أرجو سواك ولا أعوذ إلا بعفوك من عقابك وبرضاك من سخطك ومالى إلا أن أسألك وأنصرتك إليك وأبتل بين يديك فأقول : اشرح لي صدرى لأعرفك واحلل عقدة من لساني لأثني عليك فنودى من وراء الحجاب إياك أن تطمع في الثناء وتزيد على سيد الأنبياء بل ارجع إليه فما آتاك غفده وما نهاك عنه فاتته عنه وما قاله لك قلله فانه ما زاد في هذه الحضرة على أن قال « سبحانك لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك » (١) فقال إلهي إن لم يكن لسان جراءة على الثناء عليك فهل للقلب مطمع في معرفتك فنودى إياك أن تتخطى رقاب الصديقين فارجع إلى الصديق الأكبر فاقنديه فان أصحاب سيد الأنبياء كالجوهر بأيمهم اقتديتم اهتديتم أما سمعته يقول العجز عن درك الإدراك إدراك فيكفيك نصيما من حضرتنا أن تعرف أنك محروم عن حضرتنا عاجز عن ملاحظة جمالنا وجلالنا فنحن هذا رجع السالك واعتذر عن أسئلته ومعاتباته وقال ليمين والقلم والعلم والإرادة والقدرة وما بعدها اقبلوا عذرى فاني كنت غريبا حديث العهد بالدخول في هذه البلاد ولكل داخل دهشة فما كان إنكارى عليكم إلا عن قصور وجهل والآن قد صبح عندي عذركم وانكشف لي أن للنفس بالملك والمكوت والعزة والجبروت هو الواحد القهار فما أنتم إلا مسخرون تحت قهره وقدرته مرددون في قبضته وهو الأول والآخرو الظاهر والباطن فلما ذكر ذلك في عالم الشهادة استبعد منه ذلك وقيل له كيف يكون هو الأول والآخروهما وصفان متناقضان وكيف يكون هو الظاهر والباطن فالأول ليس بآخر والظاهر ليس بباطن فقال هو الأول بالإضافة إلى الوجودات إذ صدر منه الكل على ترتيبه واحدا بعد واحد وهو الآخر

العقل غريزة يتبها بها
درك العلوم وعلى هذا
يتقرر ما ذكرناه في
أول ذكر العقل : أنه
لسان الروح لأن
الروح من أمر الله
وهي التحملة للأمانة
التي أبت السموات
والأرضون أن يحملنها
ومنها يفيض نور
العقل وفي نور العقل
تشكل العلوم فالعقل
للمعلوم بمثابة السوح
للكتوب وهو بصفته
منكوس متطلع إلى
النفس تارة ومتنصب
مستقيم تارة فمن كان
العقل فيه منكوسا
إلى النفس فرقه في
أجزاء الكون وعدم
حسن الاعتدال
بذلك وأخطأ طريق

(١) حديث سبحانك لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك تقدم .

بالإضافة إلى سير السائرين إليه فانهم لا يزالون مترقين من منزل إلى منزل إلى أن يقع الانتهاء إلى تلك الحضرة فيكون ذلك آخر السفر فهو آخر في الشاهدة أول في الوجود وهو باطن بالإضافة إلى العاكفين في عالم الشهادة الطالبين لأدراكه بالحواس الخمس ظاهر بالإضافة إلى من يطلبه في السراج الذي اشتعل في قلبه بالبصيرة الباطنة النافذة في عالم الملكوت فهكذا كان توحيد السالكين لطريق التوحيد في الفعل : أعنى من انكشف له أن الفاعل واحد . فان قلت فقد انتهى هذا التوحيد إلى أنه يتنى على الايمان بعالم الملكوت فمن لم يفهم ذلك أو يمجده فطريقه ؟ فأقول : أما الجاحد فلا علاج له إلا أن يقال له إنكارك لعالم الملكوت كانكار السمنية لعالم الجبروت ، وهم الذين حصروا العلوم في الحواس الخمس فأنكروا القدرة والإرادة والعلم لأنها لا تدرك بالحواس الخمس فلازموا حضيض عالم الشهادة بالحواس الخمس ، فان قال وأنا منهم فاني لأهتدي إلا إلى عالم الشهادة بالحواس الخمس ولا أعلم شيئاً سواه ، فيقال إنكارك لما شاهدناه بموارء الحواس الخمس كانكار السوفسطائية للحواس الخمس فانهم قالوا ما نراه لا شق به فلعلنا نراه في المنام ، فان قال وأنا من جملتهم فاني شاك أيضاً في المحسوسات فيقال هذا شخص فسد مزاجه وامتنع علاجه فترك أياماً قلائل وما كل مريض يقوى على علاجه الأطباء هذا حكم الجاحد . وأما الذي لا يمجده ولكن لا يفهم فطريق السالكين معه أن ينظروا إلى عينه التي يشاهد بها عالم الملكوت فان وجدوها صحيحة في الأصل وقد نزل فيها ماء أسود قبل الإزالة والتنقية اشتغلوا بتنقيته اشتغال الكحال بالأبصار الظاهرة فاذا استوى بصره أرشد إلى الطريق ليسلكها كما فعل ذلك صلى الله عليه وسلم بخواص أصحابه فان كان غير قابل للعلاج فلم يمكنه أن يسلك الطريق الذي ذكرناه في التوحيد ولم يمكنه أن يسمع كلام ذرات الملك ولللكوت بشهادة التوحيد كلوه بحرف وصوت وردوا ذروة التوحيد إلى حضيض فهمه فان في عالم الشهادة أيضاً توحيداً إذ يعلم كل أحد أن النزل يفسد بصاحبين والبلد يفسد بأميرين فيقال له على حد عقله إله العالم واحد والدبر واحد إذ لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدنا فيكون ذلك على ذوق مارآء في عالم الشهادة فيفترس اعتقاد التوحيد في قلبه بهذا الطريق اللائق بقدر عقله وقد كلف الله الأنبياء أن يكلموا الناس على قدر عقولهم ، ولذلك نزل القرآن بلسان العرب على حد عاداتهم في المحاورة . فان قلت . فمثل هذا التوحيد الاعتقادي هل يصلح أن يكون عماداً للتوكل وأصلاً فيه ؟ فأقول نعم فان الاعتقاد إذا قوى عمل عمل الكشف في إثارة الأحوال إلا أنه في الغالب يضعف ويتسارع إليه الاضطراب والتزلزل غالباً ولذلك يحتاج صاحبه إلى متكلم يحرسه بكلامه أو إلى أن يتعلم هو الكلام ليحرس به العقيدة التي تلقنها من أستاذه أو من أبويه أو من أهل بلده . وأما الذي شاهد الطريق وسلكه بنفسه فلا يخاف عليه شيء من ذلك بل لو كشف الغطاء لما ازداد يقيناً وإن كان يزداد وضوحاً كما أن الذي يرى إنساناً في وقت الإسفار لا يزداد يقيناً عند طلوع الشمس بأنه إنسان ولكن يزداد وضوحاً في تفصيل خلقته واماثال الكاشفين والمعتدين إلا كسحرة فرعون مع أصحاب السامري فان سحرة فرعون لما كانوا مطلعين على منتهى تأثير السحر لطول مشاهدتهم وتجربتهم رأوا من موسى عليه السلام ما جاوز حدود السحر وانكشف لهم حقيقة الأمر فلم يكثرثوا بقول فرعون - لأقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف - بل - قالوا لن نؤثرك على ما جاءنا من البينات والذي فطرنا فاقض ما أنت قاض إنما تقضي هذه الحياة الدنيا - فان البيان والكشف يمنع التغيير . وأما أصحاب السامري لما كان إيمانهم عن النظر إلى ظاهر الثعبان فما نظروا إلى عجل السامري ومموا خواره تغيروا ومموا قوله - هذا إلهكم وإله موسى - ونسوا أنه لا يرجع إليهم قولاً ولا يملك لهم صراً ولا نفعا فكل من آمن بالنظر

الاهتداء ومن انتصب
العقل فيه واستقام
تأيد العقل بالبصيرة
التي هي للروح بمثابة
القلب واهتدى إلى
اللكون ثم عرف
الكون باللكون
مستوفياً أقسام المعرفة
بالكون والكون
فيكون هذا العقل
عقل الهداية فكما
أحب الله إقباله في أمر
دله على إقباله عليه
وما كرهه الله في أمر
دله على الادبار عنه
فلا يزال يتبع بحبابة
تعالى ويحتجب مساختط
وكما استقام العقل
وتأيد بالبصيرة كانت
دلالتة على الرشد
ونبيه عن التي . قال
بعضهم : العقل على

إلى ثعبان يكفر لا محالة إذا نظر إلى عجل لأن كليهما من عالم الشهادة والاختلاف والتضاد في عالم الشهادة كثير . وأما عالم لللكوت فهو من عند الله تعالى فذلك لا تجد فيه اختلافا وتضادا أصلا . فان قلت مذكورته من التوحيد ظاهر مهما ثبت أن الوسائط والأسباب مسخرات وكل ذلك ظاهر إلا في حركات الانسان فانه يتحرك إن شاء ويسكن إن شاء فكيف يكون مسخرا . فاعلم أنه لو كان مع هذا إيشاء إن إراد أن يشاء ولا يشاء إن لم يرد أن يشاء لكان هذا مزالة القدم وموقع الغلط ولكن علم أنه يفعل ما يشاء إذا شاء أن يشأ أم لم يشأ فليست للشيئة إليه إذ لو كانت إليه لافترقت إلى مشيئة أخرى وتسلسل إلى غير نهاية وإذا لم تكن للشيئة إليه فهمما وجدت للشيئة التي تصرف القدرة إلى مقدورها انصرفت القدرة لا محالة ولم يكن لها سبيل إلى المخالفة فالحركة لازمة ضرورة بالقدرة والقدرة متحركة ضرورة عند انجزام الشيئة فالشيئة تحدث ضرورة في القلب فهذه ضرورات ترتب بعضها على بعض وليس للبعد أن يدفع وجود للشيئة ولا انصراف القدرة إلى التدور بعدها ولا وجودا لحركة بعد بحث للشيئة للقدرة فهو مضطر في الجميع . فان قلت فهذا جبر محض والجبر يناقض الاختيار وأنت لا تنكر الاختيار فكيف يكون مجبورا مختارا . فأقول لو انكشف الغطاء لعرفت أنه في عين الاختيار مجبور فهو إذن مجبور على الاختيار فكيف يفهم هذا من لا يفهم الاختيار ، فلنشرح الاختيار بلسان للتكلمين شرحا وجيزا يليق بما ذكر متظفلا وتابعا فان هذا الكتاب لم يقصد به إلا علم العامة ، ولكني أقول لفظ الفعل في الانسان يطلق على ثلاثة أوجه : إذ يقال الانسان يكتب بالأصابع ويتنفس بالرئة والحنجرة ويحرق الماء إذا وقف عليه بحسبه فينسب إليه الحرق في الماء والتنفس والكتابة ، وهذه الثلاثة في حقيقة الاضطراب والجبر واحدة ولكنها تختلف وراء ذلك في أمور فأعرب لك عنها بثلاث عبارات فنسمى خرقه للماء عند وقوعه على وجهه فعلا طبيعيا ونسمى تنفسه فعلا إراديا ونسمى كتابته فعلا اختياريا والجبر ظاهر في الفعل الطبيعي لأنهم ما وقف على وجه الماء أو تخطى من السطح للهواء انحرق الهواء لا محالة فيكون الحرق بعد التخطي ضروريا والتنفس في معناه فان نسبة حركة الحنجرة إلى إرادة التنفس كنسبة انحراق الماء إلى ثقل البدن فهما كان الثقل موجودا وجد الانحراق بعده وليس الثقل اليه وكذلك الإرادة ليست اليه ، ولذلك لو قصد عين الإنسان بارة طبق الأجفان اضطرابا ولو أراد أن يتركها مفتوحة لم يقدر مع أن تغميض الأجفان اضطرابا فإرادى ولكنه إذا تمثل صورة الإبرة في مشاهدته بالاذراك حدثت الإرادة بالتغميض ضرورة وحدثت الحركة بها ولو أراد أن يترك ذلك لم يقدر عليه مع أنه فعل بالقدرة والإرادة فقد التحق هذا بالفعل الطبيعي في كونه ضروريا . وأما الثالث وهو الاختيارى فهو مظنة الالتباس كالكتابة والنطق وهو الذى يقال فيه إن شاء فعل وإن شاء لم يفعل وتارة يشاء وتارة لا يشاء فيظن من هذا أن الأمر اليه وهذا للجبر بمعنى الاختيار فلنكشف عنه ، ويانه أن الإرادة تبخ للعلم الذى يحكم بأن الشئ موافق لك والأشياء تنقسم إلى ما تحكم مشاهدتك الظاهرة أو الباطنة بأنه يوافقك من غير تحير وتردد وإلى ما قد يتردد العقل فيه فالذى تقطع به من غير تردد أن يقصد عينك مثلا بارة أو بدئك بسيف فلا يكون في علمك تردد في أن دفع ذلك خير لك وموافق فلا جرم تنبثق الإرادة بالعلم والقدرة بالإرادة وتحصل حركة الأجفان بالدفع وحركة اليد بدفع السيف ولكن من غير روية وفكرة ويكون ذلك بالإرادة ومن الأشياء ما يتوقف التمييز والعقل فيه فلا يدري أنه موافق أم لا فيحتاج إلى روية وفكر حتى يتعين أن الخير في الفعل أو الترك فإذا حصل بالفكر والرؤية العلم بأن أحدهما خير التحق ذلك بالذى يقطع بمن غير روية فكر فانبثقت الإرادة ههنا كما تنبثق لدفع السيف والسنان فإذا انبثقت لفعل ما ظهر للعقل

ضربين ضرب يصبر به أمر دنياه وضرب يصبر به أمر آخرته ، وذكر أن العقل الأول من نور الروح والعقل الثانى من نور الهداية فالعقل الأول موجود فى عامة ولد آدم والعقل الثانى موجود فى اللوحين مفقود من الشركين . وقيل إنما سمى العقل عقلا لأن الجمل ظلمة فإذا غلب النور بصره فى تلك الظلمة زالت الظلمة فأبصر فصار عقلا للجمل ، وقيل عقل الإيمان مسكنه فى القلب ومتعمله فى الصدر بين عيني الفؤاد والذى ذكرناه من كون العقل لسان

أنه خير سميت هذه الإرادة اختياراً مشتقاً من الخير أي هو انبعاث إلى مظهر للعقل أنه خير وهو عين تلك الإرادة ولم ينتظر في انبعاثها إلى ما انتظرت تلك الإرادة وهو ظهور خيرية الفعل في حقه إلا أن الخيرية في دفع السيف ظهرت من غير روية بل على البديهة وهذا اختصار إلى الروية فلاختيار عبارة عن إرادة خاصة وهي التي انبثت بإشارة العقل فيلزم إدراكه توقف وعن هذا قيل إن العقل يحتاج إليه للتمييز بين خير الخيرين وشر الشرين ولا يتصور أن تنبث الإرادة إلا بحكم الحس والتخيل أو بحكم جزم من العقل ولذلك لو أراد الإنسان أن يحزّ رقبة نفسه مثلاً لم يمكنه لعدم القدرة في اليد ولا لعدم السكين ولكن لفقد الإرادة الداعية للشخصية للقدرة وإنما فقدت الإرادة لأنها تنبث بحكم العقل أو الحس يكون الفعل موافقاً وقته نفسه ليس موافقاً له فلا يمكنه مع قوة الأعضاء أن يقتل نفسه إلا إذا كان في عقوبة مؤلة لا تطاق فإن العقل هنا يتوقف في الحكم ويتردد لأن تردده بين شر الشرين فإن ترجح له بعد الروية أن ترك القتل أقل شراً لم يمكنه قتل نفسه وإن حكم بأن القتل أقل شراً وكان حكمه جزماً لا ميل فيه ولا صارف منه انبثت الإرادة والقدرة وأهلك نفسه كالذي يتبع بالسيف للقتل فإنه يرمى بنفسه من السطح مثلاً وإن كان مهلكاً ولا يبالي ولا يمكنه أن لا يرمى نفسه فإن كان يتبع بضرب خفيف فإن انتهى إلى طرف السطح حكم العقل بأن الضرب أهون من الرمي فوقت أعضاؤه فلا يمكنه أن يرمى نفسه ولا تنبث له داعية البتة لأن داعية الإرادة مسخرة بحكم العقل والحس والقدرة مسخرة للداعية والحركة مسخرة للقدرة والكل مقدر بالضرورة فيه من حيث لا يدري فأنما هو عمل ويجري لهذه الأمور فأما أن يكون منه فكلاً ولا فاذن معنى كونه مجبوراً أن جميع ذلك حاصل فيه من غيره لأمته ومعنى كونه مختاراً أنه محل لإرادة حدث فيه جبراً بعد حكم العقل يكون الفعل خيراً محضاً موافقاً وحدث الحكم أيضاً جبراً فاذاهو مجبور على الاختيار ففعل النار في الاحراق مثلاً جبر محض وفعل الله تعالى اختيار محض وفعل الإنسان على منزلة بين المنزلتين فإنه جبر على الاختيار فطلب أهل الحق لهذا عبارة ثالثة لأنهم كانوا فئاتاً واتموا فيه بكتاب الله تعالى فسموه كسباً وليس مناقضاً للجبر ولا للاختيار بل هو جامع بينهما عند من فهمه وفعل الله تعالى يسمى اختياراً بشرط أن لا يفهم من الاختيار إرادة بعد تحيز وتردد فإن ذلك في حقه محال وجميع الألفاظ المذكورة في اللغات لا يمكن أن تستعمل في حق الله تعالى إلا على نوع من الاستعارة والتجوز وذكر ذلك لا يليق بهذا العلم ويطول القول فيه . فإن قلت فهل تقول إن العلم ولد الإرادة والارادة ولدت القدرة والقدرة ولدت الحركة وأن كل متأخر حدث من للتقدم . فإن قلت ذلك فقد حكمت بحدوث شيء لا من قدرة الله تعالى وإن آيت ذلك فمما معنى ترتب البعض من هذا على البعض . فاعلم أن القول بأن بعض ذلك حدث عن بعض جهل محض سواء عبر عنه بالتولد أو بغيره بل حوالة جميع ذلك على للذي يعبر عنه بالقدرة الأزلية وهو الأصل الذي لم يقف كافة الخلق عليه إلا الراسخون في العلم فانهم وقفوا على كنه معناه والكافة وقفوا على مجرد لفظه مع نوع تشبيه بقدرة الله وهو بعيد عن الحق وبيان ذلك يطول ولكن بعض القديرات مترتب على البعض في الحدوث ترتب للشروط على الشرط فلا تصدر من القدرة الأزلية إرادة إلا بعد علم ولا علم إلا بعد حياة ولا حياة إلا بعد محل الحياة وكلاً يجوز أن يقال الحياة تحصل من الجسم الذي هو شرط الحياة فكذلك في سائر درجات الترتيب ولكن بعض الشروط ربما ظهرت للعامة وبعضها لم يظهر إلا للخواص المكاشفين بنور الحق وإلا فلا يتقدم متقدم ولا يتأخر متأخر إلا بالحق والزموم وكذلك جميع أفعال الله تعالى ولولا ذلك لكان التقديم والتأخير عبثاً يضاهي فعل المجانين تعالى الله عن قول الجاهلين علواً كبيراً وإلى هذا أشار قوله تعالى - وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون - وقوله تعالى - وما خلقتنا السموات والأرض وما بينهما

الروح وهو عقل واحد ليس هو على ضربين ولكنه إذا انتصب واستقام تأيد بالبصرة واعتدل ووضع الأشياء في مواضعها وهذا العقل هو العقل للستضيء بنور الشرع لأن انتصابه واعتداله هداة إلى الاستضاءة بنور الشرع لكون الشرع ورد على لسان النبي للرسول وذلك تقرب روحه من الحضرة الالهية ومكاشفة بصيرته التي هي للروح بمثابة القلب بقدرة الله وآياته واستقامة عقله بتأيد البصرة فالبصرة تحيط بالعلوم التي يستوعبها العقل والتي

لا عين . م خافتها إلا بالحق - فكل ما بين السماء والأرض حادث على ترتيب واجب وحق لازم لا يتصور أن يكون إلا كالحادث وعلى هذا الترتيب الذي وجد فما تأخر متأخراً إلا لا تتطابق شرطه وللشروط قبل الشرط محال والمحال لا يوصف بكونه مقدوراً فلا يتأخر العلم عن النطقة إلا لفقد شرط الحياة ولا يتأخر عنها الإرادة بعد العلم إلا لفقد شرط العلم وكل ذلك منهاج الواجب وترتيب الحق ليس في شيء من ذلك لعب واتفاق بل كل ذلك بحكمة وتديروهم ذلك عسير ولكننا نضرب لتوقف المقدور مع وجود القدرة على وجود الشرط مثلاً لا يقرب مبادئ الحق من الأفهام الضعيفة وذلك بأن نقدر إنساناً محدثاً قد انغمس في الماء إلى رقبته فالحادث لا يرتفع عن أعضائه وإن كان الماء هو الرافع وهو ملاقله فقدرة القدرة الأزلية حاضرة ملاقية للمقدورات متعلقة بها ملاقة الماء للأعضاء ولكن لا يحصل بها المقدور كما لا يحصل رفع الحادث بالماء انتظاراً للشرط وهو غسل الوجه فإذا وضع الواقف في الماء وجهه على الماء عمل الماء في سائر أعضائه وارتفع الحادث فربما يظن الجاهل أن الحادث ارتفع عن اليدين برفعة عن الوجه لأن الحادث عقيه إذ يقول كان الماء ملاقياً ولم يكن رافعاً والماء لم يتغير عما كان فكيف حصل منه ما لم يحصل من قبل بل حصل ارتفاع الحادث عن اليدين عند غسل الوجه، فاذن غسل الوجه هو الرافع للحادث عن اليدين وهو جهل يضاهي ظن من يظن أن الحركة تحصل بالقدرة والقدرة بالإرادة والإرادة بالعلم وكل ذلك خطأ بل عند ارتفاع الحادث عن الوجه ارتفع الحادث عن اليد بالماء الملاق لها لا بغسل الوجه والماء لم يتغير واليد لم تتغير ولم يحدث فيها شيء ولكن حدث وجود الشرط فظهر أثر العلة فهكذا ينبغي أن تفهم صدور المقدرات عن القدرة الأزلية مع أن القدرة قديمة والمقدورات حادثة وهذا قرع باب آخر نعالج من عوالم المكاشفات فلنترك جميع ذلك فان مقصودنا التنبيه على طريق التوحيد في الفعل فان الفاعل بالحقيقة واحد فهو الخوف والرجو وعليه التوكل والاعتماد ولم نقدر على أن نذكر من بحار التوحيد إلا قطرة من بحر المقام الثالث من مقامات التوحيد واستيفاء ذلك في عمر نوح بحال كاستيفاء ماء البحر بأخذ القطرات منه وكل ذلك ينطوي تحت قول لا إله إلا الله وما أخف مؤنته على اللسان وما أسهل اعتقاد مفهوم لفظه على القلب وما أعز حقيقته ولبه عند العلماء الراسخين في العلم فكيف عند غيرهم . فان قلت فكيف الجمع بين التوحيد والشرع ومعنى التوحيد أن لا فاعل إلا الله تعالى ومعنى الشرع إثبات الأفعال للعباد فان كان العبد فاعلاً فكيف يكون الله تعالى فاعلاً وإن كان الله تعالى فاعلاً فكيف يكون العبد فاعلاً ومفعول بين فاعلين غير مفهوم . فأقول نعم ذلك غير مفهوم إذا كان للفاعل معنى واحد وإن كان له معنيان ويكون الاسم مجملاً مردداً بينهما يتناقض كما يقال قتل الأمير فلانا ويقال قتله الجلاد ولكن الأمير قاتل بمعنى والجلاد قاتل بمعنى آخر فكذلك العبد فاعل بمعنى والله عز وجل فاعل بمعنى آخر فمعنى كون الله تعالى فاعلاً أنه المخرع الموجد ومعنى كون العبد فاعلاً أنه المحل الذي خلق فيه القدرة بعد أن خلق فيه الإرادة بعد أن خلق فيه العلم فارتبطت القدرة بالإرادة والحركة بالقدرة ارتباط الشرط بالشروط وارتبطت القدرة بالله ارتباط المعلول بالعلة وارتبط المخرع بالمتخرج ارتباطاً بالقدرة فان محل القدرة يسمى فاعلاً فكيف كان الارتباط كما يسمى الجلاد قاتلاً والأمير قاتلاً لأن القتل ارتباط بقدرتهما ولكن على وجهين مختلفين فذلك سمي فعلاً لهما فكذلك ارتباط المقدورات بالقدرتين ولأجل توافق ذلك وتطابقه نسب الله تعالى الأفعال في القرآن مرة إلى الملائكة ومرة إلى العباد ونسبها بمشيئهم مرة أخرى إلى نفسه فقال تعالى في الموت - قل يتوفاكم ملك الموت ثم قال عز وجل - الله يتوفى الأنفس حين موتها - وقال تعالى - أفرايتم ما تمحرون - أضاف إليهم قال تعالى - أنا صبينا الماء صابئهم شققنا الأرض شققاً فنبثنا فيها حياء وعنباً - وقال عز وجل - فأرسلنا إليهم الرسل فأنكروا فبشرناهم بأساً - ثم قال تعالى - فنفضنا فيها من روحنا وكان النافع جبريل عليه

يضيق عنها نطاق العقل لأنها تستمد من كرات الله التي ينفذ البحر دون نقادها والعقل ترجمان تؤدى البصيرة إليه من ذلك شطراً كما يؤدي القلب إلى اللسان بعض ما فيه ويستأثر ببعضه دون اللسان ولهذا المعنى من جمد على مجرد العقل من غير الاستضاءة بنور الشرع حظي بألوم الكائنات التي هي من الملك والمملك ظاهر الكائنات ومن استضاء عقله بنور الشرع تأيد بالبصيرة فاطلع على الملكوت والمملكوت باطن الكائنات اختص بمكاشفته أرباب البصائر

السلام وكما قال تعالى - فإذا قرأناه فاتبع قرآنه - قيل في التفسير معناه إذا قرأه عليك جبريل . وقال تعالى - قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم - فأضاف القتل إليهم والتعذيب إلى نفسه والتعذيب هو عين القتل بل صرح وقال تعالى - فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم - وقال تعالى - ومارميت إذ رميت ولكن الله رمى - وهو جمع بين النفي والإثبات ظاهرا ولكن معناه ومارميت بالمعنى الذي يكون الرب به راميا إذ رميت بالمعنى الذي يكون العبد به راميا ، إذ هما معنيان مختلفان . وقال الله تعالى - الذي علم بالقلم علم الإنسان ما لم يعلم - ثم قال - الرحمن علم القرآن - وقال - علمه البيان - وقال - ثم إن علينا بيانه - وقال - أفرايتم ما تمنون أنهم تخلقونه أم نحن الخالقون - ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في وصف ملك الأرحام «إنه يدخل الرحم فيأخذ النطفة في يده ثم يصورها جسدا ، فيقول يارب أذكر أم أنثى أسوى أم معوج فيقول الله تعالى ماشاء ويخلق الملك (١)» وفي لفظ آخر «ويصور الملك ثم ينفخ فيه الروح بالسعادة أو بالشقاوة» . وقد قال بعض السلف إن الملك الذي يقال له الروح هو الذي يولج الأرواح في الأجساد ، وأنه يتنفس بوصفه فيكون كل نفس من أنفاسه روحا يلج في جسم ولذلك سمي روحا وما ذكره في مثل هذا الملك وصفته فهو حق شاهده أبواب القلوب يصائرهم فأما كون الروح عبارة عنه فلا يمكن أن يعلم إلا بالنقل والحكم به دون النقل تخمين مجرد وكذلك ذكر الله تعالى في القرآن من الأدلة والآيات في الأرض والسموات ثم قال - أولم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد - . وقال - شهد الله أنه لا إله إلا هو - فبين أنه الدليل على نفسه وذلك ليس متناقضا بل طرق الاستدلال مختلفة فكم من طالب عرف الله تعالى بالنظر إلى الموجودات ، وكم من طالب عرف كل الموجودات بالله تعالى كما قال بعضهم عرفت ربي ربى ولولا ربي لما عرفت ربي وهو معنى قوله تعالى - أولم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد - وقد وصف الله تعالى نفسه بأنه الحي والميت ثم فوض الموت والحياة إلى ملكين في الخبر «أن ملكي الموت والحياة تناظرا ، فقال ملك الموت أنا أميت الأحياء ، وقال ملك الحياة أنا أحى الموتى فأوحى الله تعالى إليهما كونا على عملكما وماسخرتكما له من الصنع وأنا المميت والحي لا يميت ولا يحيى سوى (٢)» فاذن الفعل يستعمل على وجوه مختلفة فلا تنافض هذه المعاني إذا فهمت ولذلك قال صلى الله عليه وسلم للذي ناوله التمرة «خذها لولم تأتها لأنتك (٣)» أضاف الاتيان إليه وإلى التمرة ، ومعلوم أن التمرة لا تأتي على الوجه الذي يأتي الإنسان إليها وكذلك لما قال التائب أتوب إلى الله تعالى ولا أتوب إلى محمد فقال صلى الله عليه وسلم «عرف الحق لأهله (٤)»

(١) حديث وصف ملك الأرحام أنه يدخل الرحم فيأخذ النطفة بيده ثم يصورها جسدا الحديث البرار وابن عدى من حديث عائشة إن الله تبارك وتعالى حين يريد أن يخلق الخلق يبعث ملكا فيدخل الرحم فيقول يارب ماذا الحديث وفي آخره فإمن شيء إلا هو يخلق منه في الرحم وفي سننه جهالة وقال ابن عدى إنه منكره وأصله متفق عليه من حديث ابن مسعود بنحوه (٢) حديث إن ملك الموت والحياة تناظرا فقال ملك الموت أنا أميت الأحياء وقال ملك الحياة أنا أحى الأموات فأوحى الله إليهما أن كونا على عملكما الحديث لم أجده أصلا (٣) حديث قال للذي ناوله التمرة خذها لولم تأتها لأنتك ابن خبان في كتاب روضة العقلاء من رواية هذيل بن شرحبيل ووصله الطبراني عن هذيل عن ابن عمر ورجال رجال الصحيح (٤) حديث إنه قال للذي قال أتوب إلى الله ولا أتوب إلى محمد عرف الحق لأهله تقدم في الزكاة .

والعقول دون الجامدين
على مجرد العقول دون
البصائر وقد قال بعضهم
إن العقل عقلان عقل
للهداية مسكنه في القلب
وذلك للمؤمنين للوقت
ومتعمله في الصدرين
عيني القواد والعقل
الآخر مسكنه في الدماغ
ومتعمله في الصدرين
عيني القواد فبالأول
يدبر أمر الآخرة ،
وبالثاني يدبر أمر
الدنيا والذي ذكرناه
أنه عقل واحد إذا
تأيد بالبصيرة دبر
الأمرين وإذا تغرد
دبر أمرا واحدا وهو
أوضح وأبين ، وقد
ذكرنا في أول الباب
من تديره للنفس
للطمسة والأماراة

فكل من أضاف الكل إلى الله تعالى فهو المحقق الذي عرف الحق والحقيقة ومن أضافه إلى غيره فهو التجوز والاستعير في كلامه وللتجوز وجه كما أن للحقيقة وجهاً واسم الفاعل وضعه واضع اللغة للمخترع ولكن ظن أن الانسان مخترع بقدرته فيها فاعلا بحركته وظن أنه تحقيق وتوهم أن نسبته إلى الله تعالى على سبيل المجاز مثل نسبة القتل إلى الأمير فانه مجاز بالاضافة إلى نسبته إلى الجلال فلما انكشف الحق لأهله عرفوا أن الأمر بالعكس وقالوا إن الفاعل قد وضعه أيها اللغوي للمخترع فلا فاعل إلا الله فالاسم له بالحقيقة ولغيره بالمجاز أي تتجوز به عما وضعه اللغوي له ولما جرى حقيقة للشيء على لسان بعض الأعراب قصداً أو اتفاقاً صدقه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال «أصدق بيت قاله الشاعر قول لبيد: * ألا كل شيء ما خلا الله باطل *» (١) أي كل ما لا قوام له بنفسه وإنما قوامه بغيره فهو باعتبار نفسه باطل وإنما حقيقته وحقيقته بغيره لا بنفسه فاذن لاحق بالحقيقة إلا إلى القيوم الذي ليس كمثل شيء فانه قائم بذاته وكل ماسوا قائم بقدرته فهو الحق وماسوا باطل ولذلك قال سهل: يا مسكين كان ولم تكن ويكون ولا تكون فلما كنت اليوم صرت تقول أنا وأنا كن الآن كما لم تكن فانه اليوم كما كان. فان قلت فقد ظهر الآن أن الكل جبر فإمعن في الثواب والعقاب والغضب والرضا وكيف غضبه على نعل نفسه. فاعلم أن معنى ذلك قد أشرنا إليه في كتاب الشكر فلا تطول باعاده فهذا هو القدر الذي رأينا الرمز إليه من التوحيد الذي يورث حال التوكل ولا يتم هذا إلا بالايان بالرحمة والحكمة فان التوحيد يورث النظر إلى مسبب الأسباب والايان بالرحمة وسعته هو الذي يورث الثقة بمسبب الأسباب ولا يتم حال التوكل كما سيأتي إلا بالثقة بالوكيل وطمأنينة القلب إلى حسن نظر الكفيل وهذا الايمان أيضاً باب عظيم من أبواب الايمان وحكاية طريق الكاشفين فيه تطول فلنذكر حاصله ليعتقده الطالب لمقام التوكل اعتقاداً قاطعاً لا يترتب فيه وهو أن يصدق تصديقاً يقينياً لا ضعف فيه ولا ريب أن الله عز وجل لو خلق الخلق كلهم على عقل أعقلهم وعلم أعلمهم وخلق لهم من العلم ما تحتمله نفوسهم وأفاض عليهم من الحكمة ما لا منتهى لوصفها ثم زاد مثل عدد جميعهم علماً وحكمة وعقلاً ثم كشف لهم عن عواقب الأمور وأطلعهم على أسرار الملكوت وعرفهم دقائق اللطف وخفايا العقوبات حتى اطلعوا به على الخير والشر والنفع والضرم أمرهم أن يدبروا الملك والملكوت بما أعطوا من العلوم والحكم لما اقتضى تدبير جميعهم مع التعاون والتظاهر عليه أن يزداد فيها دبر الله سبحانه الخلق به في الدنيا والآخرة جناح بعوضة ولا أن ينقص منها جناح بعوضة ولا أن يرفع منها ذرة ولا أن ينقص منها ذرة ولا أن يدفع مرض أو عيب أو نقص أو فقر أو ضرر عمن يلى به ولا أن يزال صحة أو كمال أو غنى أو وقع عمن أنعم الله به عليه بل كل ما خلقه الله تعالى من السموات والأرض إن رجعوا فيها البصر وطولوا فيها النظر ما رأوا فيها من تفاوت ولا فطور وكل ما قسم الله تعالى بين عباده من رزق وأجل وسرور وحزن وعجز وقدرة وإيمان وكفر وطاعة ومعصية فكله عدل محض لا جور فيه وحق صرف لا ظلم فيه بل هو على الترتيب الواجب الحق على ما ينبغي وكما ينبغي وبالقدر الذي ينبغي وليس في الامكان أصلاً أحسن منه ولا أنتم ولا أكل ولو كان وادخره مع القدرة ولم يتفضل بفعله لكان بخلاً يناقض الجود وظلماً يناقض العدل ولو لم يكن قادراً لكان عجزاً يناقض الالهية بل كل فقر وضرر في الدنيا فهو نقصان من الدنيا وزيادة في الآخرة وكل نقص في الآخرة بالاضافة إلى شخص فهو نعيم بالاضافة إلى غيره اذ لولا الليل لما عرف قدر النهار ولولا المرض لما تبتم الأصحاء بالصحة ولولا النار

ما يتنبه الانسان به إلى كونه عقلاً واحداً مؤيداً بالبصرة تارة ومنفرداً بوصفه تارة والله اللهم للصواب .
[الباب السابع]
والحمسون في معرفة الخواطر وتفصيلها وتميزها]

أخبرنا شيخنا أبو النجيب السهروردي قال أخبرنا أبو الفتح الهروي قال أنا أبو نصر الترياق قال أنا أبو محمد الجراحي قال - أنا أبو العباس المحبوبي قال أنا أبو عيسى الترمذي قال أنا هناد قال أنا أبو الأحوص عن عطاء بن السائب عن مرة الحمدي عن عبد الله بن مسعود

(١) حديث أصدق بيت قالته العرب بيت لبيد: * ألا كل شيء ما خلا الله باطل *

متفق عليه من حديث أبي هريرة بلفظ قاله الشاعر وفي رواية لمسلم أشعر كلمة تكلمت بها العرب

لما عرف أهل الجنة قدر النعمة وكان فداء أرواح الانس بأرواح البهائم وتسليطهم على ذبحها ليس بظلم بل تقديم الكامل على الناقص عين العدل فكذلك تفخيم النعم على سكان الجنان بتعظيم العقوبة على أهل النيران وفداء أهل الايمان بأهل الكفران عين العدل وما لم يخلق الناقص لا يعرف الكامل ولولا خلق البهائم لما ظهر شرف الإنس فان الكمال والنقص يظهر بالاضافة فمقتضى الجود والحكمة خالق الكامل والناقص جميعا وكما أن قطع اليد إذا تأكلت إبقاء على الروح عدل لأنه فداء كامل بناقص فكذلك الأمر في التفاوت الذي بين الخلق في القسمة في الدنيا والآخرة فكل ذلك عدل لا جور فيه وحق لا لعب فيه وهذا الآن بحر آخر عظيم العمق واسع الأطراف مضطرب الأمواج قريب في السعة من بحر التوحيد فيه غرق طوائف من القاصرين ولم يعلموا أن ذلك غامض لا يمله إلا العالمون ووراء هذا البحر سر القدر الذي تحير فيه الأكثرون ومنع من إفشاء سره للكاشفون . والحاصل أن الخير والشر مقضى به وقد كان ماقضى به واجب الحصول بعد سبق المشيئة فلا راد لحكمه ولا معقب لقضائه وأمره بل كل صغير وكبير مستطر وحصوله بقدر معلوم منتظر وما أصابك لم يكن ليخطئك وما أخطأك لم يكن ليصيبك ، ولتقتصر على هذه للامراز من علوم للكاشفة التي هي أصول مقام التوكل ولترجع إلى علم المعاملة إن شاء الله تعالى وحسبنا الله ونعم الوكيل .

الشرط الثاني من الكتاب : في أحوال التوكل وأعماله وفيه بيان حال التوكل وبيان ما قاله الشيوخ في حد التوكل وبيان التوكل في الكسب للمنفرد وللعليل وبيان التوكل بترك الادخار وبيان التوكل في دفع المضار وبيان التوكل في إزالة الضرر بالدواوي وغيره والله الموفق برحمته .

بيان حال التوكل

قد ذكرنا أن مقام التوكل ينتظم من علم وحال وعمل وذكرنا العلم فأما الحال فالتوكل بالتحقيق عبارة عنه وإنما العلم أصله والعمل ثمرته وقد أكثر الخائفون في بيان حد التوكل واختلفت عباراتهم وتكلم كل واحد عن مقام نفسه وأخبر عن حده كما جرت عادة أهل التصوف به ولا فائدة في النقل والاكتثار فلنكشف الغطاء عنه ونقول : التوكل مشتق من الوكالة يقال وكل أمره إلى فلان أي فوضه إليه واعتمد عليه فيه ويسمى للوكول إليه وكلا ويسمى للفوض إليه متوكلا عليه ومتوكلا عليه مهما اطمأنت إليه نفسه ووثق به ولم يتهمه فيه بتقصير ولم يعتقد فيه عجزا وقصورا فالتوكل عبارة عن اعتماد القلب على الوكيل وحده ولنضرب للوكيل في الخصومة مثلا فنقول : من ادعى عليه دعوى باطلة بتلبس فوكل للخصومة من يكشف ذلك التلبس لم يكن متوكلا عليه ولا وثقا به ولا مطمئن النفس بتوكيله إلا إذا اعتقد فيه أربعة أمور : منتهى الهداية ومنتهى القوة ومنتهى الفصاحة ومنتهى الشفقة أما الهداية فليعرف بها مواقع التلبس حتى لا يخفى عليه من غوامض الحيل شيء أصلا وأما القدرة والقوة فليستجري على التصريح بالحق فلا يدهن ولا يخاف ولا يستجى ولا يخبى فانه ربما يطلع على وجه تلبس خصمه فيمنعه الخوف أو الجبن أو الحياء أو صارف آخر من الصوارف المصفة للقلب عن التصريح به وأما الفصاحة فهي أيضا من القدرة إلا أنها قدرة في اللسان على الانصاح عن كل ما استجرا القلب عليه وأشار إليه فلا كل عالم بمواقع التلبس قادر بذلاقة لسانه على حل عقدة التلبس وأما منتهى الشفقة فيكون باعتبار ما على بذل كل ما يقدر عليه في حقه من الجهود فان قدرته لا تنفى دون العناية به إذا كان لا يهيم أمره ولا يبالى به ظفر خصمه أو لم يظفر هلك به حقه أو لم يهلك فان كان شاكا في هذه الأربعة أو في واحدة منها أو جوز أن يكون خصمه في هذه الأربعة أكل منه لمطمئن نفسه إلى وكيله بل بقي منزعا القلب مستغرق الهم بالحيلة والتدبير ليدفع ما يحذر من قصور

رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم «إن للشيطان لمة
بابن آدم وللملك لمة
فألمة الشيطان فأبعاد
بشر وتكذيب بالحق
وألمة لللك فأبعاد
بالخير وتصديق بالحق
فمن وجد ذلك فليعلم
أنه من الله فليحمد الله
ومن وجد الأخرى
فليتوكل بالله من
الشيطان ثم قرأ
الشيطان بعدكم الفقر
ويأمركم بالفحشاء -
وإنما يتطلع إلى معرفة
اللتين وتميز الحواطر
طالب يريد يشوق إلى
ذلك تشوق العطشان
إلى الماء لما يعلم من
وقع ذلك وخطره
وقلاحه وصلاحه

وكيله وسطوة خصمه ويكون تفاوت درجة أحواله في شدة الثقة والطمأنينة بحسب تفاوت قوة اعتقاده لهذه الخصال فيه والاعتقادات والظنون في القوة والضعف تفاوت تفاوتاً لا ينحصر فلا جرم تفاوت أحوال التوكلين في قوة الطمأنينة والثقة تفاوتاً لا ينحصر إلى أن ينتهي إلى اليقين الذي لا ضعف فيه كما لو كان الوكيل والدلول هو الذي يسعى لجمع الحلال والحرام لأجله فانه يحصل له يقين بمنتهى الشفقة والعناية فتصير خصلة واحدة من الخصال الأربعة قطعية وكذلك سائر الخصال يتصور أن يحصل القطع به وذلك بطول الممارسة والتجربة وتواتر الأخبار بأنه أضحى الناس لساناً وأقواهم بياناً وأقدرهم على نصرة الحق بل على تصوير الحق بالباطل والباطل بالحق فإذا عرفت التوكل في هذا المثال فقس عليه التوكل على الله تعالى فإن ثبت في نفسك بكشف أو باعتقاد جازم أنه لا فاعل إلا الله كما سبق واعتقدت مع ذلك تمام العلم والقدرة على كفاية العباد ثم تمام العطف والعناية والرحمة بجملة العباد والأحاد وأنه ليس وراء منتهى قدرته قدرة ولا وراء منتهى علمه علم ولا وراء منتهى عنايته بك ورحمته لك عناية ورحمة اتكل لا محالة قلبك عليه وحده ولم يلتفت إلى غيره بوجه ولا إلى نفسه وحوله وقوته فانه لا حول ولا قوة إلا بالله كما سبق في التوحيد عند ذكر الحركة والقدرة فإن الحول عبارة عن الحركة والقوة عبارة عن القدرة فإن كنت لا تجد هذه الحالة من نفسك فسيه أحد أمرين إما ضعف اليقين بأحدى هذه الخصال الأربعة وإما ضعف القلب ومرضه باستيلاء الجبن عليه وإنزاعه بسبب الأوهام الغالبة عليه فإن القلب قد ينزعج تبعاً للوهم وطاعة له عن غير نقصان في اليقين فإن من يتناول عسلاً فتشبه بين يديه بالعدرة ربما تهرطبعه وتبذر عليه تناوله ولو كلف العاقل أنه يبيت مع لبيث في قبر أو فراش أو بيت تهرطبعه عن ذلك وإن كان متيقناً بكونه ميتاً وأنه جمد في الحال وأن سنة الله تعالى مطردة بأنه لا يمحشره الآن ولا يحيه وإن كان قادراً عليه كما أنها مطردة بأن لا يقلب العلم الذي في يده حية ولا يقلب السنور أسداً وإن كان قادراً عليه ومع أنه لا يشك في هذا اليقين ينفر طبعه عن مضاجعة الميت في فراش أو لبيث معه في البيت ولا ينفر عن سائر الجمادات وذلك جبن في القلب وهو نوع ضعف قلبي يغلو الإنسان عن شيء منه وإن قل وقد يقوى فيصير مرضاحتي يخاف أن يبيت في البيت وحده مع إغلاق الباب وإحكامه فاذن لا يتم التوكل إلا بقوة القلب وقوة اليقين جميعاً إذ بهما يحصل سكون القلب وطمأنينته فالسكون في القلب شيء واليقين شيء آخر فكم من يقين لا طمأنينة معه كما قال تعالى لإبراهيم عليه السلام - أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي - فالتسأن يكون مشاهداً إحياء لبيث بعينه ليثبت في خياله فإن النفس تتبع الحيال وتطمئن به ولا تطمئن باليقين في ابتداء أمرها إلى أن تبلغ بالآخرة إلى درجة النفس للطمئنة وذلك لا يكون في البداية أصلاً فكم من مطمئن لا يقين له كسائر أرباب اللل والذاهب فإن اليهودي مطمئن القلب إلى تهوده وكذا النصراني ولا يقين لهم أصلاً وإن عبا يتبعون الظن وما تهوى الأنفس ولقد جاءهم من ربهم الهدى وهو سبب اليقين إلا أنهم معرضون عنه فاذن الجبن والجرائم غرائز ولا ينفع اليقين معها فهي أحد الأسباب التي تضاد حال التوكل كما أن ضعف اليقين بالخصال الأربعة أحد الأسباب وإذا اجتمعت هذه الأسباب حصلت الثقة بالله تعالى وقد قيل مكتوب في التوراة ملعون من ثقته إنسان مثله وقد قال ﷺ «من استعز بالعبيد أذله الله تعالى» (١) وإذا انكشف لك معنى التوكل وعلمت الحالة التي سميت توكل فاعلم أن تلك الحالة لها في القوة والضعف ثلاث درجات :

(١) حديث من اعتر بالعبيد أذله الله العقبلي في الضعفاء وأبو نعيم في الحلية من حديث عمر أوردته العقبلي في ترجمة عبد الله بن عبد الله الأموي . وقال لا يتابع على حديثه وقد ذكره ابن حبان في الثقات وقال يخالف في روايته .

وفساده ويكون ذلك عبداً مراداً بالخطوة صفو اليقين ومنح الموقنين وأكثر التشوف إلى ذلك للمقربين ومن أخذ به في طريقهم ومن أخذ في طريق الأبرار قد يتشوف إلى ذلك بعض التشوف لأن التشوف إليه يكون على قدر الهمة والطلب والارادة والحظ ومن الله الكريم من هو في مقام عامة المؤمنين والمسلمين لا يتطلع إلى معرفة اللتين ولا يهتم بتمييز الخواطر ومن الخواطر ما هي رسل الله تعالى إلى العبد كما قال بعضهم لي قلب إن عصيته

الدرجة الأولى : مادكرناه وهو أن يكون حاله في حق الله تعالى والثقة بكفالاته وعنايته كحالته في الثقة بالوكيل . الثانية : وهي أقوى أن يكون حاله مع الله تعالى كحال الطفل مع أمه فإنه لا يعرف غيرها ولا يفزع إلى أحد سواها ولا يعتمد إلا إياها فإذا رآها تعلق في كل حال بذيلها ولم يخلها وإن نابه أمر في غيبتها كان أول سابق إلى لسانه يأمامه وأول خاطر يخطر على قلبه أمه فأنها مفرعة فانه قد وثق بكفالاتها وكفائتها وشفقتها ثقة ليست خالية عن نوع إدراك بالتمييز الذي له ويظن أنه طبع من حيث إن الصبي لو طوب بتفصيل هذه الحاصل لم يقدر على تلقين لفظه ولا على إحضاره مفصلا في ذهنه ولكن كل ذلك وراء الإدراك فمن كان بالله إلى الله عز وجل ونظره إليه واعتماده عليه كلف به كما يكلف الصبي بأمه فيكون متوكلا حقا فان الطفل متوكل على أمه والفرق بين هذا وبين الأول أن هذا المتوكل وقد نفى في توكله عن توكله إذ ليس يلتفت قلبه إلى التوكل وحقيقته بل إلى التوكل عليه فقط فلا مجال في قلبه لغير التوكل عليه . وأما الأول فيتوكل بالتكليف والسكسب وليس فانياعن توكله لأن له التفاتا إلى توكله وشعورابه وذلك شغل صارف عن ملاحظة التوكل عليه وحده وإلى هذه الدرجة أشار سهل حيث سئل عن التوكل ما أدناه قال ترك الأمانى قيل وأوسطه قال ترك الاختيار وهو إشارة إلى الدرجة الثانية . وسئل عن أعلاه فلم يذكره وقال لا يعرفه إلا من بلغ أوسطه . الثلاثة : وهي أعلاها أن يكون بين يدي الله تعالى في حركاته وسكناته مثل الليث بين يدي الغاسل لا يفارقه إلا في أنه يرى نفسه ميتا يحركه القدرة الأزلية كما تحرك يد الغاسل الميت وهو الذي قوى يقينه بأنه يجري للحركة والقدرة والارادة والعلم وسائر الصفات وأن كلا يحدث جبرا فيكون باثنا عن الاستظار لما يجري عليه ويفارق الصبي فان الصبي يفزع إلى أمه ويصيح ويتعلق بذيلها ويعود خلفها بل هو مثل صبي علم أنه وإن لم يزق بأمه فالأم تطلبه وأنه وإن لم يتعلق بذيل أمه فالأم تحمله وإن لم يسألها اللبن فالأم تفتاعه وتسميه وهذا القام في التوكل يشعر ترك الدعاء والسؤال منه ثقة بكرمه وعنايته وأنه يعطى ابتداء أفضل مما يسئل فكمن نعمة ابتدأها قبل السؤال والدعاء وبغير الاستحقاق والقام الثاني لا يقتضى ترك الدعاء والسؤال منه وإنما يقتضى ترك السؤال من غيره فقط . فان قلت فهذه الأحوال هل تصور وجودها . فاعلم أن ذلك ليس بحال ولكنه عزيز نادر وللقام الثاني والثالث أعزها والأول أقرب إلى الامكان ثم إذا وجد الثالث والثاني فدوامه أبعد منه بل يكاد لا يكون للقام الثالث في دوامه إلا كصفرة الوجع فان انبساط القلب إلى ملاحظة الحول والقوة والأسباب طبع وانقباضه عارض كما أن انبساط الدم إلى جميع الأطراف طبع وانقباضه عارض والوجع عبارة عن انقباض الدم عن ظاهر البشرة إلى الباطن حتى تمتحى عن ظاهر البشرة الحمرة التي كانت ترى من وراء الرقيق من ستر البشرة فان البشرة ستر رقيق تراءى من وراءه حمرة الدم وانقباضه يوجب الصفرة وذلك لا يدوم وكذا انقباض القلب بالكلى عن ملاحظة الحول والقوة وسائر الأسباب الظاهرة لا يدوم وأما القام الثاني فيشبه صفرة المحموم فانه قد يدوم يوما ويومين والأول يشبه صفرة مريض استحكم مرضه فلا يبعد أن يدوم ولا يبعد أن يزول . فان قلت فهل يبق مع العبد تدبير وتعلق بالأسباب في هذه الأحوال ؟ فاعلم أن القام الثالث ينفي التدبير رأسا مادامت الحالة باقية بل يكون صاحبها كالمهتوت وللقام الثاني ينفي كل تدبير إلا من حيث الفزع إلى الله بالدعاء والابتهاج كتدبير الطفل في التعلق بأمه فقط وللقام الأول لا ينفي أصل التدبير والاختيار ولكن ينفي بعض التدبيرات كالتوكل على وكيله في الحسومة فانه يترك تدبيره من جهة غير الوكيل ولكن لا يترك التدبير الذي أشار إليه وكيله به أو التدبير الذي عرفه من عادته وسنته دون صريح إشارته فأما الذي يعرفه بإشارته بأن يقول له لست أتكلم إلا في حضورك فيشتغل بالحالة بالتدبير للحضور ولا يكون هذا مناقضا لتوكله عليه إذ ليس هو فزع عامته

عصيت الله وهذا حال
عبد استقام قلبه
واستقامة القلب
لطمأنينة النفس وفي
طمأنينة النفس يأمن
الشیطان لأن النفس
كلما تحركت كدّرت
صفو القلب وإذا
تكدر طمع الشيطان
وقرب منه لأن صفاء
القلب يحضو بالتذكر
والرعاية والتذكر نور
يتقيه الشيطان كاتقاء
أحدنا النار . وقد
ورد في الخبر «إن
الشیطان جاثم على
قلب ابن آدم فإذا
ذكر الله تعالى تولى
وخفى . وإذا غفل
التقم قلبه فذته ومناه»
وقال الله تعالى «ومن
يش عن ذكر

إلى حول نفسه وقوته في إظهار الحجة ولا إلى حول غيره بل من تمام توكله عليه أن يفعل ما رسمه له إذ لو لم يكن متوكلاً عليه ولا معتمداً له في قوله لما حضر ق قوله وأما للعلوم من عاداته وأطراد سنته فهو أن يعلم من عاداته أنه لا يحتاج الخصم إلا من السجل فتمام توكله إن كان متوكلاً عليه أن يكون معولاً على سنته وعاداته ووافياً بمقتضاها وهو أن يحمل السجل مع نفسه إليه عند مخاطبته فاذن لا يستغنى عن التدبير في الحضور وعن التدبير في إحضار السجل ولترك شيئاً من ذلك كان قصراً في توكله فكيف يكون فعله قصافيه ، نعم بعد أن حضر وفاء بأشارته وأحضر السجل وفاء بسنته وعاداته وقد ناظرنا إلى حاجته فقد انتهى إلى المقام الثاني والثالث في حضوره حتى يتيق كالمهتوت للتتظر لا يفرع إلى حوله وقوته إذ لم يبق له حول ولا قوة وقد كان فزعاً إلى حوله وقوته في الحضور وإحضار السجل بإشارة الوكيل وسنته وقد انتهى نهايته فلم يبق إلا طمأنينة النفس والثقة بالوكيل والانتظار لما يجري وإذا تأملت هذا اندفع عنك كل إشكال في التوكل وفهمت أنه ليس من شرط التوكل ترك كل تدبير وعمل وأن كل تدبير وعمل لا يجوز أيضاً مع التوكل بل هو على الإقسام وسيأتي تفصيله في الأعمال فإذا فزع للتوكل إلى حوله وقوته في الحضور وإحضار السجل فاذن لا ينقض التوكل لأنه لو لا الوكيل لكان حضوره وإحضاره باطلاً وتعباً محضاً بلا جدوى فاذن لا يصير مفيداً من حيث إنه حوله وقوته بل من حيث إن الوكيل جعله معتمداً لحاجته وعرفه ذلك بإشارته وسنته فاذن لا حول ولا قوة إلا بالوكيل إلا أن هذه الكلمة لا يكمل معناها في حق الوكيل لأنه ليس خالقاً حوله وقوته بل هو جعلهما مفيدتين في أنفسهما ولم يكونا مفيدتين لولا فعله وإتمامه صدق ذلك في حق الوكيل الحق وهو الله تعالى إذ هو خالق الحول والقوة كما سبق في التوحيد وهو الذي جعلهما مفيدتين إذ جعلهما مشروطاً بما سخره من بعدهما من القوائد والمقاصد فاذن لا حول ولا قوة إلا بالله حقاً وصدقاً فمن شاهد هذا كله كان له الثواب العظيم الذي وردت به الأخبار فيمن يقول لا حول ولا قوة إلا بالله (١) وذلك قد يستبعد فيقال كيف يعطى هذا الثواب كله بهذه الكلمة مع سهولتها على اللسان وسهولة اعتقاد القلب بفهم لفظها وهيئات قائما ذلك جزاء على هذه الشهادة التي ذكرناها في التوحيد ونسبة هذه الكلمة وثوابها إلى كلمة لا إله إلا الله وثوابها كنسبة معنى إحداها إلى الأخرى إذ في هذه الكلمة إضافة شيتين إلى الله تعالى فقط وهما الحول والقوة ، وأما كلمة لا إله إلا الله فهو نسبة الكل إليه فانظر إلى التفاوت بين الكل وبين شيتين لتعرف به ثواب لا إله إلا الله بالإضافة إلى هذا وكما ذكرنا من قبل أن للتوحيد قشرين ولين فكذلك لهذه الكلمة ولسائر الكلمات وأكثر الخلق قيدوا بالقشرين وماطرقوا إلى اللين وإلى اللين الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم «من قال لا إله إلا الله صادقاً من قلبه مخلصاً وجبت له الجنة» (٢) وحيث أطلق من غير ذكر الصدق والاخلاص أراد بالمطلق هذا اللقيد كما أضاف للجنة إلى الإيمان والعمل الصالح في بعض المواضع وأضافها إلى مجرد الإيمان في بعض المواضع وللإضافة به اللقيد بالعمل الصالح فالملك لا ينال بالحدوث وحركة اللسان حديث وعقبة القلب أيضاً حديث ولكنه حديث نفس وإنما الصدق والاخلاص ورائها ولا ينصب سرير الملك إلا للقرين وهم المخلصون ، نعم لمن يقرب منهم في الرتبة من أصحاب اليمين أيضاً درجات عند الله تعالى وإن كانت لا تنتهي إلى الملك أما ترى أن الله سبحانه لما ذكر في سورة الواقعة للقرينين السابقين تعرض لسرير الملك فقال - على هريرة وقد تعلم .

الرحمن قبيض له
شيطاناً فهو له قرين -
وقال الله تعالى - إن
الذين اتقوا إذا مسهم
طائف من الشيطان
تذكروا فإذا هم
مبصرون - فبالقوى
وجود خالص الذكر
وبها يفتح باب ولا
يزال العبد يتقى حتى
يغمى الجوارح من
الكلالة ثم يحميها من
الفضول وما لا ينبغي
تقصير أقواله وأفعاله
ضرورة ثم تنتقل
تقواه إلى باطنه ويظهر
الباطن ويقيده عن
اللكاره ثم من الفضول
حتى يتق حديث النفس
قال سهل بن عبد الله
أسوأ للعاصي حديث
النفس ويرى الإصغاء

سرر موضونة متكئين عليها متقابلين - ولما انتهى إلى أصحاب اليمين مازاد على ذكر اللاء والظلمة والفواكه والأشجار والحوار العين وكل ذلك من لذات اللذات والنظور والشروب واللاء كقول والنكوح ويتصور ذلك للبهائم على الدوام وأين لذات البهائم من لذة الملك والنزول في أعلى عليين في جوار رب العالمين ولو كان لهذه اللذات قدر لما وسعت على البهائم ولما رفعت عليها درجة لللائكة أقرى أن أحوال البهائم وهى مسية في الرياض متمعة بالماء والأشجار وأصناف لنا كولات متمعة بالنزوان والسفاد أعلى وألذ وأشرف وأجدر بأن تكون عند ذوى السكالك مغبوبة من أحوال لللائكة في سرورهم بالقرب من جوار رب العالمين في أعلى عليين هيئات هيئات ما أبعد عن التحصيل من إذا خير بين أن يكون حمار أو يكون في درجة جبريل عليه السلام فيختار درجة الحمار على درجة جبريل عليه السلام وليس يخفى أن شبه كل شئ منجذب إليه وأن النفس التى تزوعها إلى صنعة الأساكفة أكثر من نزوعها إلى صنعة الكتابة فهو بالأساكفة أشبه في جوهره منه بالكتابة وكذلك من نزوع نفسه إلى نيل لذات البهائم أكثر من نزوعها إلى نيل لذات الللائكة فهو بالبهايم أشبه منه باللائكة لا محالة وهؤلاء هم الذين يقال فيهم - أولئك كالأنعام بل هم أضل - وإنما كانوا أضل لأن الأنعام ليس في قوتها طلب درجة لللائكة فتركها الطاب للعجز ، وأما الإنسان ففي قوته ذلك والقادر على نيل السكالك أخرى بالنم وأجدر بالنسبة إلى الضلال مهما تقاعد عن طلب السكالك. وإذا كان هذا كلاما مقترضا فلنرجع إلى المقصود فقد بينا معنى قول لا إله إلا الله ومعنى قول لا حول ولا قوة إلا بالله وأن من ليس قائل بهما عن مشاهدة فلا يتصور منه حال التوكل . فان قلت ليس في قولك لا حول ولا قوة إلا بالله إلا نسبة شيئين إلى الله فلو قال قائل السماء والأرض خلق الله فهل يكون ثوابه مثل ثوابه ؟ فأقول لا، لأن الثواب على قدر درجة المثاب عليه ولا مساواة بين الدرجتين ولا ينظر إلى عظم السماء والأرض وصغر الحول والقوة إن جاز وصفهما بالصغر تجوز أفليست الأمور بمظم الأشخاص بل كل عاى يفهم أن الأرض والسماء ليستا من جهة آدميين بل هما من خالق الله تعالى فأما الحول والقوة فقد أشكل أمرها على المعتزلة والفلاسفة وطوائف كثيرة ممن يدعى أنه يدقق النظر في الرأى والمعتول حتى يشق الشعر بمعدة نظره فى مهلكة خطيرة ومزلة عظيمة هلك فيها الغافلون إذ أثبتوا لأنفسهم أمرا وهو شرك في التوحيد وإثبات خالق سوى الله تعالى فمن جاوز هذه العقبة بتوفيق الله تعالى إياه فقد علت رتبته وعظمت درجته فهو الذى يصدق قول لا حول ولا قوة إلا بالله وقد ذكرنا أنه ليس في التوحيد إلا عقبتان. إحداها: النظر إلى السماء والأرض والشمس والقمر والنجوم والقيم والمطر وسائر الجمادات. والثانية: النظر إلى اختيار الحيوانات وهى أعظم العقبتين وأخطرها ويقطعها كمال سر التوحيد فلذلك عظم ثواب هذه الكلمة أعنى ثواب المشاهدة التى هذه الكلمة ترجعها فاذرجع حال التوكل إلى التبرى من الحول والقوة والتوكل على الواحد الحق وسيوضح عند ذكرنا تفصيل أعمال التوكل إن شاء الله تعالى .

بيان ما قاله الشيوخ في أحوال التوكل

ليقين أن شئ منها لا يخرج عما ذكرنا ولكن كل واحد يشير إلى بعض الأحوال فقد قال أبو موسى الديلى قلت لأبي يزيد ما التوكل؟ فقال ما تقول أنت قلت إن أصحابنا يقولون لو أن السباع والأفاعى عن يمينك ويسارك ما تحرك لذلك شرك فقال أبو يزيد نعم هذا قريب ولكن لو أن أهل الجنة في الجنة يتمتعون وأهل النار في النار يعذبون ثم وقع بك تمييز بينهما خرجت من جملة التوكل فاذكره أبو موسى فهو خبر عن أجل أحوال التوكل وهو المقام الثالث وما ذكره أبو يزيد عبارة عن أعز أنواع العلم الذى هو من أصول التوكل وهو العلم بالحكمة وأن ما أملة الله تعالى فعله بالواجب فلا تميز بين أهل النار

إلى ما تحدث به النفس
ذبا فيتقيه ويتقصد
القلب عند هذا الالتقاء
بالذكر اتقاد السكالك
في كبد السماء ويصير
القلب سماء محفوظا بزينه
كواكب الله كذا
صار كذلك بمسد
الشیطان ومثل هذا
العبد ينذر في حقه
الخواطر الشيطانية
ولماته ويكون له
خواطر النفس ويحتاج
الى أن يقيها ويميزها
بالعلم لأن منها خواطر
لا يضر إمضاؤها
كطالبات النفس
بحاجاتها وحاجاتها
تنقسم إلى الحقوق
والحظوظ ويتمين
التمييز عند ذلك واتهام
النفس بمطالبات

وأهل الجنة بالإضافة إلى أصل العدل والحكمة وهذا أغمض أنواع العلم ووراء سر القدر وأبو زيد قلما يتكلم إلا عن أعلى المقامات وأقصى الدرجات وليس ترك الاحتراز عن الحياة شرطاً في اللقائم الأول من التوكل فقد احتراز أبو بكر رضي الله عنه في الغار إذ سد منافذ الحيات (١) إلا أن يقال فعل ذلك برجله ولم يتغير بسببه سره أو يقال إنما فعل ذلك شفقة في حق رسول الله صلى الله عليه وسلم لافي حق نفسه وإنما يزول التوكل بتحريك سره وتغييره لأمر يرجع إلى نفسه وللنظر في هذا الجمل ولكن سيأتي بيان أن أمثال ذلك وأكثر منه لا يناقض التوكل فإن حركة السر من الحيات هو الخوف وحق التوكل أن يخاف مسلط الحيات إذ لا حول للحيات ولا قوة لها إلا بالله فإن احتراز لم يكن اتكاله على تديره وحوله وقوته في الاحتراز بل على خالق الحول والقوة والتدبير . ومثل ذوات النون للصري عن التوكل فقال خلع الأرباب وقطع الأسباب فخلع الأرباب إشارة إلى علم التوحيد وقطع الأسباب إشارة إلى الأعمال وليس فيه تعرض صريح للحال وإن كان اللفظ يتضمنه قليل له زدنا فقال إلقاء النفس في العبودية وإخراجها من الربوبية وهذا إشارة إلى التبري من الحول والقوة فقط . وسئل حمدون القصار عن التوكل فقال إن كان لك عشرة آلاف درهم وعليك دائق دين لم تأمن أن تموت ويبقى دينك في عنقك ولو كان عليك عشرة آلاف درهم دين من غير أن تترك لها وفاء لا تأمن من الله تعالى أن يقضيها عنك وهذا إشارة إلى مجرد الإيمان بسعة القدرة وأن في اللقدورات أسباباً خفية سوى هذه الأسباب الظاهرة وسئل أبو عبد الله القرشي عن التوكل فقال التعلق بالله تعالى في كل حال فقال السائل زدني فقال ترك كل سبب يوصل إلى سبب حتى يكون الحق هو التولي لذلك فالأول عام للمقامات الثلاث والثاني إشارة إلى اللقائم الثالث خاصة وهو مثل توكل إبراهيم صلى الله عليه وسلم إذ قال له جبريل عليه السلام ألك حاجة فقال أما إليك فلا، إذ كان سؤاله سبباً يقضي إلى سبب وهو حفظ جبريل له ترك ذلك ثقة بأن الله تعالى إن أراد سخر جبريل لذلك فيكون هو التولي لذلك وهذا حال مبهوت غائب عن نفسه بالله تعالى فلم يرمعه غيره وهو حال عزيز في نفسه ودوامه إن وجد أبعد منه وأعز . وقال أبو سعيد الخزاز التوكل اضطراب بلا سكون وسكون بلا اضطراب ولعله يشير إلى المقام الثاني فسكونه بلا اضطراب إشارة إلى سكون القلب إلى الوكيل وثقته به واضطراب بلا سكون إشارة إلى فزعه إليه واجتهاله وتضرعه بين يديه كاضطراب الطفل بيديه إلى أمه وسكون قلبه إلى تمام شفقتها . وقال أبو علي الدقاق التوكل ثلاث درجات التوكل ثم التسليم ثم التفويض فالمتوكل يسكن إلى وعده وللسلم يكتفي بعلمه وصاحب التفويض يرضى بحكمه وهذا إشارة إلى تفاوت درجات نظره بالإضافة إلى المنظور إليه فإن العلم هو الأصل والوعد يتبعه والحكم يتبع الوعد ولا يبعد أن يكون الغالب على قلب المتوكل ملاحظة شيء من ذلك وللشيخ في التوكل أقاويل سوى ما ذكرناه فلا نطول بها فإن الكشف أنفع من الرواية والنقل فهذا ما يتعلق بحال التوكل والله الموفق برحمته ولطفه .

بيان أعمال المتوكلين

اعلم أن العلم يورث الحال والحال يثمر الأعمال وقد يظن أن معنى التوكل ترك الكسب بالبدن وترك التدبير بالقلب والسقوط على الأرض كالخرقة الملقاة وكالحم على الوضغ وهذا ظن الجهال فإن ذلك حرام في الشرع والشرع قد أثبت على المتوكلين فكيف ينال مقام من مقامات الدين بمحظورات الدين بل نكشف الغطاء عنه ونقول إنما يظهر تأثير التوكل في حركة العبد وسعيه بطله إلى مقاصده وسعى العبد باختياره إما أن يكون لأجل جلب نافع هو مفقود عنده كالكسب أو لحفظ نافع هو موجود عنده كالادخار أو لدفع ضرر لم ينزل به كدفع الصائل والسارق والسباع أو لازالة ضرر قد نزل به

(١) حديث إن أبا بكر سد منافذ الحيات في الغار شفقة على النبي صلى الله عليه وسلم تقدم .

الحظوظ قال الله تعالى
- يا أيها الذين آمنوا
إن جاءكم فاسق بنبأ
فتبينوا - أي فتنبوا
وسبب نزول الآية
الوليد بن عتبة حيث
بشه رسول الله صلى
الله عليه وسلم إلى بني
المصطلق فكذب عليهم
ونسبهم إلى الكفر
والعصيان حتى هم
رسول الله صلى الله
عليه وسلم بمقتلهم ثم
بعث خالداً إليهم فسمع
أذان الغرب والعشاء
ورأى ما يدل على
كذب الوليد بن عتبة
فأنزل الله تعالى الآية
في ذلك فظاهر الآية
وسبب نزولها ظاهر
وصار ذلك تنبيهاً من
الله عباده على التثبت

كالتداوى من الارض فمقصود حركات العبد لاتعدو هذه القنون الأربعة وهو جلب النافع أو حفظه أو دفع الضرر أو قطعه فلنذكر شروط التوكل ودرجاته في كل واحد منها مقرونا بشواهد الشرع .

[الفن الأول : في جلب النافع] فنقول فيه : الأسباب التي بها يجلب النافع على ثلاث درجات مقطوع به ومظنون ظنا يوثق به وموهم وهما لاشق النفس به ثقة تامة ولاتطمئن إليه . الدرجة الأولى : لقطع به ، وذلك مثل الأسباب التي ارتبطت للسيئات بها بتقدير الله ومشيتته ارتباطا مطردا لا يختلف كما أن الطعام إذا كان موضوعا بين يديك وأنت جائع محتاج ولكنك لست تمد اليد إليه وتقول أنا متوكل ، وشروط التوكل ترك السعى ومد اليد إليه سعى وحركة وكذلك مضغه بالأسنان وابتلاعه بإطباق أعالي الحنك على أسافله فهذا جنون محض وليس من التوكل في شيء فأنك إن انتظرت أن يخلق الله تعالى فيك شيعا دون الخبز أو يخلق في الخبز حركة إليك أو يسخر ملكا ليضغه لك ويوصله إلى معدتك فقد جهلت سنة الله تعالى وكذلك لو لم تزرع الأرض وطمعت في أن يخلق الله تعالى نباتا من غير بذر أو تله زوجتك من غير وقاع كما ولدت مريم عليها السلام فكل ذلك جنون وأمثال هذا مما يكثر ولا يمكن إحصاؤه فليس التوكل في هذا القيام بالعمل بل بالحال والعلم . أما العلم . فهو أن تعلم أن الله تعالى خلق الطعام واليد والأسنان وقوة الحركة وأنه هو الذي يطعمك ويسقيك . وأما الحال . فهو أن يكون سكون قلبك واعتمادك على فعل الله تعالى لا على اليد والطعام وكيف تعتمد على محبة يدك وربما تحف في الحال وتفلج ، وكيف تعمل على قدرتك وربما يطرأ عليك في الحال ما يزيل عقلك ويسطل قوة حركتك ، وكيف تعمل على حضور الطعام ، وربما يسلط الله تعالى من يغلبك عليه أو يبعث حية تزعجك عن مكانك وتفرق بينك وبين طعامك . وإذا احتمل أمثال ذلك ولم يكن لها علاج إلا بفضل الله تعالى فبذلك فلتفرح وعليه فلتعمل فإذا كان هذا حاله وعلمه فليعد اليد فانه متوكل . الدرجة الثانية : الأسباب التي ليست متيقنة ولكن الغالب أن السبب لا تحصل دونها وكان احتمال حصولها دونها بعيدا كالذي يفارق الأمصار والقوافل ويسافر في البوادي التي لا يطرُقها الناس إلا نادرا ويكون سفره من غير استصحاب زاد فهذا ليس شرطا في التوكل بل استصحاب الزاد في البوادي سنة الأولين ، ولا يزول التوكل به بعد أن يكون الاعتماد على فضل الله تعالى لا على الزاد كما سبق ولكن فعل ذلك جائز . وهو من أعلى مقامات التوكل ولذلك كان يفعله الخواص فان قلت : فهذا سعى في الهلاك وإلقاء النفس في التهلكة . فاعلم أن ذلك يخرج عن كونه حراما بشرطين : أحدهما أن يكون الرجل قد راض نفسه وجاهدها وسواها على الصبر عن الطعام أسبوعا وما يقاربه بحيث يصبر عنه بلا ضيق قلب وتشوش خاطر وتعذر في ذكر الله تعالى . والثاني أن يكون بحيث يقوى على التقوى بالحشيش وما يتفق من الأشياء الحسيسة فبعد هذين الشرطين لا يخلو في غالب الأمر في البوادي في كل أسبوع عن أن يلقاه آدمي أو ينتهي إلى حلة أو قرية أو إلى حشيش يجترى به فيجاء به مجاهدا نفسه . والمجاهدة عماد التوكل وعلى هذا كان يعول الخواص ونظراؤه من التوكلين . والدليل عليه أن الخواص كان لا تشاركه الإبرة وللقراض والحبل والركوة ويقول . هذا لا يقدح في التوكل . وسببه أنه علم أن البوادي لا يكون الماء فيها على وجه الأرض وما جرت سنة الله تعالى بصعود الماء من البئر فيزدلو ولا حبل ولا ينلب وجود الحبل والدلو في البوادي كما ينلب وجود الحشيش والماء يحتاج إليه لوضوئه كل يوم مرات ولعطشه في كل يوم أو يومين مرة فان للسافر مع حرارة الحركة لا يصبر عن الماء وإن صبر عن الطعام

في الأمور قال سهل في
هذه الآية القاسق
الكذاب والكذب
صفة النفس لأنها
تعمل أشياء وتسلو
أشياء على غير حقائقها
فتعين الثبوت عند
خاطرهما وإلغائها
فيجعل العبد خاطر
النفس نبأ يوجب
الثبوت ولا يستقره
الطبع ولا يستجمله
الموى فقد قال بعضهم
أدنى الأدب أن تقف
عند الجهل . وآخر
الأدب أن تقف عند
الشبهة . ومن الأدب
عند الاشتباه إنزال
الخاطر بحرك النفس
وخالفها وبارئها
وفاطرها وإظهار الفقر
والفاقة إليه والاعتراف

وكذلك يكون له ثوب واحد وربما يتخرق فتتكشف عورته ولا يوجد للقراض والابرة في البوادي غالباً عند كل صلاة ولا يقوم مقامهما في الحياطة والقطع شيء مما يوجد في البوادي فكل ما في معنى هذه الأربعة أيضاً يلتحق بالدرجة الثانية لأنه مظنون ظناً ليس مقطوعاً به لأنه محتمل أن لا يتخرق الثوب أو يعطيه إنسان ثوباً أو يجد على رأس البئر من يسقيه ولا يحتمل أن يتحرك الطعام مضجوعاً إلى فيه فيين الدرجتين فرقان ولكن الثاني في معنى الأول ولهذا نقول لو انحاز إلى شعب من شعاب الجبال حيث لا ماء ولا حشيش ولا يطرقه طارق فيه وجلس متوكلاً فهو آثم به ساع في هلاك نفسه كما روى أن زاهداً من الزهاد فارق الأمصار وأقام في سفح جبل سبعا وقال لأسماء أحد أسيثا حتى يأتيني ربي برزقي فبعد سبعا فكاد يموت ولم يأت رزقي فقال يارب إن أحييتني فأنتي برزقي الذي قسمت لي وإلا فاقبضني إليك فأوحى الله جل ذكره إليه وعزني لأرزقك حتى تدخل الأمصار وتقعدين الناس فدخل مصر وقعد فجاءه هذا بطعام وهذا شراب فأكل وشرب وأوجس في نفسه من ذلك فأوحى الله تعالى إليه أردت أن تذهب حكمتي بزهدك في الدنيا أما علمت أني أن أرزق عبدي بأيدي عبادي أحب إلي من أن أرزقه بيد قدرتي فأذن التباعد عن الأسباب كلها مراغمة للحكمة وجهل بسنة الله تعالى والعمل بموجب سنة الله تعالى مع الاتكال على الله عز وجل دون الأسباب لا يناقض التوكل كما ضربناه مثلاً في الوكيل بالخصومة من قبل ولكن الأسباب تنقسم إلى ظاهرة وإلى خفية فعني التوكل الاكتفاء بالأسباب الخفية عن الأسباب الظاهرة مع سكون النفس إلى مسبب السبب لا إلى السبب. فان قلت فما قولك في القعود في البلدة بغير كسب أهو حرام أو مباح أو مندوب. فاعلم أن ذلك ليس بمحرام لأن صاحب السياحة في البداية إذا لم يكن مهلكاً نفسه فهذا كيف كان لم يكن مهلكاً نفسه حتى يكون فعله حراماً بل لا يبعد أن يأتيه الرزق من حيث لا يحتسب ولكن قد يتأخر عنه والصبر ممكن إلى أن يتفق ولكن لو أغلق باب البيت على نفسه بحيث لا يطرق لأحد إليه ففعله ذلك حرام وإن فتح باب البيت وهو بطال غير مشغول بعبادة فالكسب والخروج أولى له ولكن ليس فعله حراماً إلا أن يشرف على الموت ففعل ذلك يخرجه الخروج والسؤال والكسب وإن كان مشغول القلب بالله غير مستشرف إلى الناس ولا متطلع إلى من يدخل من الباب فيأتيه رزقه بل تطلعه إلى فضل الله تعالى واشتغاله بالله فهو أفضل وهو من مقامات التوكل وهو أن يشتغل بالله تعالى ولا يهتم برزقه فان الرزق يأتيه لا محالة وعند هذا يصح ما قاله بعض العلماء وهو أن العبد لو هرب من رزقه لطلبه كما لو هرب من الموت لأدركه وأنه لو سأل الله تعالى أن لا يرزقه لما استجاب وكان حاصياً ولقال له يا جاهل كيف أخلقك ولا أرزقك ، ولذلك قال ابن عباس رضي الله عنهما اختلف الناس في كل شيء إلا في الرزق والأجل فاتهم أجمعوا على أن لا رزق ولا ميت إلا الله تعالى وقال صلى الله عليه وسلم «لو توكلتم على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خفصاً وتروح بطاناً ولزالت بدعائكم الجبال» (١) وقال عيسى عليه السلام : انظروا إلى الطير لا تزرع ولا تحصد ولا تدخر والله تعالى يرزقها يوماً بيوم . فان قلتم نحن أكبر بطوناً فانظروا إلى الأنعام كيف يقبض الله تعالى لها هذا الحق للرزق . وقال أبو يعقوب السوسى للتوكلون تجرى أرزاقهم على أيدي العباد بلا تعب منهم وغيرهم مشغولون مكدودون . وقال بعضهم العبيد كلهم في رزق الله تعالى لكن بعضهم يأكل

بالجهل وطلب المعرفة والمعونة منه فانه إذا أتى بهذا الأدب يثاب ويعان ويتيقن له هل الحاطر لطلب حظاً أو طلب حق فان كان للحق أمضاء وإن كان للحظ نفاذ وهذا التوقف إذا لم يتبين له الحاطر بظاهر العلم لان الافتقار إلى باطن العلم عند فقد الدليل في ظاهر العلم ثم من الناس من لا يسه في صحته إلا الوقوف على الحق دون الحظ وإن أمضى خاطر الحظ يصير ذلك ذنب حاله فيستغفر منه كما يستغفر من الذنوب ومن الناس من يدخل في تناول الحظ ويمضي خاطره

(١) حديث لو توكلتم على الله حق توكله الحديث وزاد في آخره ولزالت بدعائكم الجبال وقد تقدمنا قريباً دون هذه الزيادة فرواها الامام محمد بن نصر في كتاب تعظيم قدر الصلاة من حديث معاذ ابن جبل باسناد فيه لين لو عرقم الله حق معرفته لمشيتم على البحور ولزالت بدعائكم الجبال ورواه البيهقي في الزهد من رواية وهيب الليثي مرسلًا دون قوله لمشيتم على البحور وقال هذا منقطع .

بذل كالسؤال وبعضهم تعب واستنار كالتجار وبعضهم بامتنان كالصانع وبعضهم بعز كالصوفية يشهدون العزيز فيأخذون رزقهم من يده ولا يرون الوسطة . الدرجة الثالثة : ملازمة الأسباب التي يتوهم إفضاؤها إلى المسببات من غير ثقة ظاهرة كالذي يستصفي في التدبيرات الدقيقة في تفصيل الاكتساب ووجوهه وذلك يخرج بالكلية عن درجات التوكل كلها وهو الذي فيه الناس كلهم أغنى من يكتسب بالحيل الدقيقة اكتسابا مباحا لمال مباح فأما أخذ الشبهة أو اكتساب بطريق فيه شبهة فذلك غاية الحرص على الدنيا والانتكال على الأسباب فلا ينبغي أن ذلك يطل التوكل وهذا مثل الأسباب التي نسبتها إلى جلب النافع مثل نسبة الرقية والطيرة والكي بالإضافة إلى إزالة الضار فإن النبي صلى الله عليه وسلم وصف التوكلين بذلك ولم يصفهم بأنهم لا يكتسبون ولا يسكنون الأمصار ولا يأخذون من أحد شيئا بل وصفهم بأنهم يتعاطون هذه الأسباب وأمثال هذه الأسباب التي يوثق بها في المسببات مما يكثر فلا يمكن إحصاؤها . وقال سهل في التوكل إنه ترك التدبير وقال إن الله خلق الخلق ولم يحجبهم عن نفسه وإنما حجبهم بتدبيرهم ولله أراد به استنباط الأسباب البعيدة بالكفر فهمي التي تحتاج إلى التدبير دون الأسباب الحلية فأذن قد ظهر أن الأسباب منقسمة إلى ما يخرج التعلق بها عن التوكل وإلى ما لا يخرج عن التوكل عند وجود حال التوكل وعلمه وهو الانتكال على مسبب الأسباب فالتوكل فيها بالحال والعلم لا بالعمل . وأما المظنونات فالتوكل فيها بالحال والعلم والعمل جميعا والمتوكلون في ملازمة هذه الأسباب على ثلاثة مقامات : الأول : مقام الخواص ونظرائه وهو الذي يدور في البوادي بغير زاد ثقة بفضل الله تعالى عليه في تقويته على الصبر أسبوعا وما فوقه أو تيسير حشيش له أو قوت أو تشيته على الرضا بالموت إن لم تيسر شيء من ذلك فإن الذي يحمل الزاد قد يفقد الزاد أو يضل بغيره ويموت جوعا فذلك ممكن مع الزاد كما أنه يمكن مع فقده . الثاني : أن يقعد في بيته أو في مسجد ولكنه في القرى والأمصار وهذا أضف من الأول ولكنه أيضا متوكل لأنه تارك للكسب والأسباب الظاهرة معول على فضل الله تعالى في تدبير أمره من جهة الأسباب الخفية ولكنه بالقعود في الأمصار متعرض لأسباب الرزق فإن ذلك من الأسباب الجالبة إلا أن ذلك لا يطل توكله إذا كان نظره إلى الذي يسخر له سكان البلد لا يصل رزقه إليه لا إلى سكان البلد إذ يتصور أن يغفل جميعهم عنه ويضيعوه لولا فضل الله تعالى بتعريفهم وتحريك دواعيهم . الثالث : أن يخرج ويكتسب اكتسابا على الوجه الذي ذكرناه في الباب الثالث والرابع من كتاب آداب الكسب وهذا السعي لا يخرج أيضا عن مقامات التوكل إذا لم يكن طمأنينة نفسه إلى كفايته وقوته وجاهه وبضاعته فإن ذلك ربما يهلكه الله تعالى جميعه في لحظة بل يكون نظره إلى الكفيل الحق يحفظ جميع ذلك وتيسير أسبابه له بل يرى كسبه وبضاعته وكفايته بالإضافة إلى قدرة الله تعالى كما يرى القلم في يد الملك للوقع فلا يكون نظره إلى القلم بل إلى قلب الملك أنه بماذا يتحرك وإلى ماذا يعيل وبهم يحكم ثم إن كان هذا للكسب مكتسبا لئلا أو ليفرق على الساكن فهو يئذنه مكتسب وبهله عنه منقطع فحال هذا أشرف من حال القاعد في بيته . والدليل على أن الكسب لا ينافي حال التوكل إذا روعيت فيه الشروط وانضاف إليه الحال والمعرفة كما سبق أن الصديق رضي الله عنه لما بوجع بالخلافة أصبح أخذًا الأبواب تحت حضنه والذراع يده ودخل السوق ينادي حتى كرهه المسلمون وقالوا كيف تفعل ذلك وقد أمت خلافة النبوة فقال لا تشغلوني عن عيالي فاني إن أضعتهم كنت لما سواهم أضيع حتى فرضوا له قوت أهل بيته من المسلمين فلما رضوا بذلك رأى مساعدتهم وتطيب قلوبهم واستغراق الوقت بمصالح المسلمين أولى ويستحيل أن يقال لم يكن الصديق

بزيد علم لديه من الله وهو علم السعة لعبد مأذون له في السعة عالم بالأذن فيمضي خاطر الحظ والمراد بذلك على بصيرة من أمره يحسن به ذلك ويليق به عالم بزيادته وتقصانه عالم بحاله عكم لعلم الحال وعلم القيام لا يقاس على حاله ولا يدخل فيه بالتقليد لأنه أمر خاص لعبد خاص وإذا كان شأن العبد تميز خواطر النفس في مقام تخلصه من لمسات الشيطان تكثر لديه خواطر الحق وخواطر الملك وتصير خواطر الأربعة في حقه ثلاثا ويسقط خاطر الشيطان إلا

في مقام التوكل فمن أولى بهذا المقام منه فدل على أنه كان متوكلاً لا باعتبار ترك الكسب والسعي بل باعتبار قطع الالتفات إلى قوته وكفايته والعلم بأن الله هو ميسر الاكتساب ومدبر الأسباب وبشروط كان يراعيها في طريق الكسب من الاكتفاء بقدر الحاجة من غير استكثار وتفاخر وادخار ومن غير أن يكون درهمه أحب إليه من درهم غيره فمن دخل السوق ودرهمه أحب إليه من درهم غيره فهو حريص على الدنيا ومحب لها ولا يصح التوكل إلا مع الزهد في الدنيا، نعم يصح الزهد دون التوكل فإن التوكل مقام وراء الزهد . وقال أبو جعفر الحداد وهو شيخ الجنيد رحمه الله عليهما وكان من التوكلين : أخفيت التوكل عشرين سنة وما فارقت السوق كنت أكتسب في كل يوم ديناراً ولا أبيت منه دالماً ولا أستريح منه إلى قيراط أدخل به الحمام بل أخرجه كله قبل الليل وكان الجنيد لا يتكلم في التوكل بحضرتة وكان يقول أستحي أن أتكم في مقامه وهو حاضر عندي . واعلم أن الجلوس في رباطات الصوفية مع معلوم بعيد من التوكل فإن لم يكن معلوم ووقف أمروا الخادم بالخروج للطلب لم يصح معه التوكل إلا على ضعف ولكن يقوى بالحال والعلم كتوكل للكتسب وإن لم يسألوا بل قنعوا بما يعمل إليهم فهذا أقوى في توكلهم لكنه بعد اشتغال القوم بذلك قد صار لهم سوقاً فهو كدخول السوق ولا يكون داخل السوق متوكلاً إلا بشروط كثيرة كما سبق . فإن قلت فما الأفضل أن يقعد في بيته أو يخرج ويكتسب ؟ . فاعلم أنه إن كان يتفرغ بترك الكسب لفكر وذكر وإخلاص واستغراق وقت بالعبادة وكان الكسب يشوش عليه ذلك وهو مع هذا لا تستشرف نفسه إلى الناس في انتظار من يدخل عليه فيحمل إليه شيئاً بل يكون قوى القلب في الصبر والاتكال على الله تعالى فالعود له أولى وإن كان يضطرب قلبه في البيت ويستشرف إلى الناس فالكسب أولى لأن استشرف القلب إلى الناس سؤال بالقلب وتركه أهم من ترك الكسب وما كان التوكلون يأخذون ما تستشرف إليه نفوسهم . كان أحمد بن حنبل قد أمر أبا بكر للروزي أن يعطي بعض الفقراء شيئاً فضلاً عما كان استأجره عليه فردّه فلما ولي قال له أحمد الحق وأعطه فانه يقبل فلحقه وأعطاه فأخذه فسأل أحمد عن ذلك فقال كان قد استشرفت نفسه فرد فلما خرج اقتطع طمعه وأيس فأخذ . وكان الخواص رحمه الله إذا نظر إلى عبد في العطاء أو خاف اعتياد النفس لذلك لم يقبل منه شيئاً . وقال الخواص بعد أن سئل عن أعجب ما رآه في أسفاره رأيت الخضر ورضي بصحبي ولكن فارقته خيفة أن تسكن نفسي إليه فيكون نقصاً في توكله فاذن للكتسب إذا راعى آداب الكسب وشروط نيته كالسبق في كتاب الكسب وهو أن لا يقصد به الاستكثار ولم يكن اعتماده على بضاعته وكفايته كان متوكلاً . فإن قلت فما علامة عدم اتكاله على البضاعة والكفاية . فأقول علامته أنه إن سرقت بضاعته أو خسرت تجارتها أو تعوق أمر من أموره كان راضياً به ولم تبطل طمأنينته ولم يضطرب قلبه بل كان حال قلبه في السكون قبله وبعده واحداً فإن من لم يسكن إلى شيء لم يضطرب لفقده ومن اضطرب لفقده شيء فقد سكن إليه وكان بشر يعمل المغازل فتركها وذلك لأن البعادي كاتبه قال بلغني أنك استعنت على رزقك بالمغازل أرأيت إن أخذ الله ممعك وبصرك الرزق على من ؟ فوقع ذلك في قلبه فأخرج آلة المغازل من يده وتركها وقيل تركها لما نوهت بامه وقصد لأجلها وقيل فعل ذلك لما مات عياله كما كان لسفيان خمسون ديناراً يتجر فيها فلما مات عياله فرقها . فإن قلت فكيف يتصور أن يكون له بضاعة ولا يسكن إليها وهو يعلم أن الكسب بغير بضاعة لا يمكن . فأقول بأن يعلم أن الذين يرزقهم الله تعالى بغير بضاعة فيهم كثرة وأن الذين كثرت بضاعتهم فسروقت وهلك فيهم كثرة وأن يوطن نفسه على

نادراً لضيق مكانه من النفس لأن الشيطان يدخل بطريق اتساع النفس واتساع النفس باتباع الهوى والإخلاد إلى الأرض ومن ضائق النفس على التميز بين الحق والحظ ضاقت نفسه وسقط محل الشيطان إلا نادراً لدخول الابتلاء عليه ثم من المرادين المتعلقين بمقام المقرين من إذا صار قلبه سماء مزينا بزينة كوكب الذكر يصير قلبه سماوياً يترقى ويعرج بباطنه ومعناه وحقيقته في طبقات السموات وكلما ترقى تضاعف النفس المطمئنة وتبعد عنه خواطرها حتى يجاوز السموات

أن الله لا يفعل به إلا ما فيه صلاحه فإن أهلك بضاعته فهو خير له فلهذا لو تركه كان سببا لفساد دينه وقد لطف الله تعالى به وغايته أن يموت جوعا فينبغي أن يعتد أن الموت جوعا خيرا له في الآخرة مهما قضى الله تعالى عليه بذلك من غير تقصير من جهته فإذا اعتقد جميع ذلك استوى عنده وجود البضاعة وعدمها ففي الخبر «إن العبد ليهم من الليل بأمر من أمور التجارة مما لو فعله لكان فيه هلاكه فينظر الله تعالى إليه من فوق عرشه فيصرفه عنه فيصبح كئيبا حزينا يتطير بحماره وابن عمه من سبقتي من دهاني وماهي إلا رحمة رحمه الله بها (١)» ولذلك قال عمر رضي الله عنه لأبالي أصبحت غنيا أو فقيرا فاني لا أدري أيهما خير لي ومن لم يتكامل يقينه بهذه الأمور لم يتصور منه التوكل ولذلك قال أبو سليمان الداراني لأحمد بن أبي الحواري لي من كل مقام نصيب إلا من هذا التوكل المبارك فاني ما شئمت منه رائحة هذا كلامه مع علو قدره ولم ينكر كونه من اللقائات الممكنة ولكنه قال ما أدركته ولله أراد إدراك أقصاه وما لم يكمل الايمان بأن لا فاعل إلا الله ولا رازق سواه وأن كل ما يقدره على العبد من فقر وغنى وموت وحياة فهو خير له مما يتعمده العبد لم يكمل حال التوكل فبناء التوكل على قوة الايمان بهذه الأمور كما سبق وكذا سائر مقامات الدين من الأقوال والأعمال تتبنى على أصولها من الايمان . وبالجملة التوكل مقام مفهوم ولكن يستدعي قوة القلب وقوة اليقين ولذلك قال سهل من طعن على التكسب فقد طعن على السنة ومن طعن على ترك التكسب فقد طعن على التوحيد . فان قلت فهل من دواء ينفع به في صرف القلب عن الركون إلى الأسباب الظاهرة وحسن الظن بالله تعالى في تيسير الأسباب الخفية . فأقول نعم هو أن تعرف أن سوء الظن تلقين الشيطان وحسن الظن تلقين الله تعالى قال الله تعالى - الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء والله يعدكم مغفرة منه وفضلا - فان الانسان بطبعه مشغوف بسمع تخويف الشيطان ولذلك قيل الشفيق بسوء الظن مولع وإذا انضم إليه الجبن وضعف القلب ومشاهدة التكاليف على الأسباب الظاهرة والباعثين عليها غلب سوء الظن وبطل التوكل بالكلية بل رؤية الرزق من الأسباب الخفية أيضا تبطل التوكل فقد حكى عن عابد أنه عكف في مسجد ولم يكن له معلوم فقال له الامام لو اكتسبت لكان أفضل لك فلم يجبه حتى أعاد عليه ثلاثا فقال في الرابعة يهودى في جوار للسجد قد ضمن لي كل يوم رغيفين فقال إن كان صادقا في ضمانه فعكفك في للسجد خير لك فقال يا هذا لو لم تكن إماما تقف بين يدي الله وبين العباد مع هذا النقص في التوحيد كان خيرا لك إذ فضلت وعد يهودى على ضمان الله تعالى بالرزق . وقال إمام للسجد لبعض المصلين من أين تأكل؟ فقال يا شيخ اصبر حتى أعيد الصلاة التي صليتها خلفك ثم أجيبك . وينفع في حسن الظن بمجيء الرزق من فضل الله تعالى بواسطة الأسباب الخفية أن تسمع الحكايات التي فيها عجائب صنع الله تعالى في وصول الرزق إلى صاحبه وفيها عجائب قهر الله تعالى في إهلاك أموال التجار والأغنياء وقتلهم جوعا كما روى عن حذيفة للرعى وقد كان خلم إبراهيم بن آدم قفيل له ما أعجب ما رأيت منه فقال بقينا في طريق مكة أياما لم نجد طعاما ثم دخلنا الكوفة فأوينا إلى مسجد خراب فنظر إلى إبراهيم وقال يا حذيفة أرى بك الجوع قلت هو ما رأى الشيخ فقال على بدواة وقرطاس فحُثت به إليه فكتب :

بسم الله الرحمن الرحيم أنت المقصود إليه بكل حال والمشار إليه بكل معنى وكتب شعرا :

(١) حديث إن العبد ليهم من الليل بأمر من أمور التجارة بما لو فعله لكان فيه هلاكه فينظر الله إليه من فوق عرشه فيصرفه عنه الحديث أبو نعيم في الحلية من حديث ابن عباس بإسناد ضعيف جدا نحوه إلا أنه قال إن العبد ليشرف على حاجة من حاجات الدنيا الحديث بنحوه .

بمروج باطنه كما كان ذلك لرسوله الله صلى الله عليه وسلم بظاهره وقلبه فاذا استكمل العروج تنقطع عنه خواطر النفس لتستره بأنوار القرب وبعد النفس عنه وعند ذلك تنقطع عنه خواطر الحق أيضا لأن الخاطر رسول والرسالة إلى من بعد وهذا قريب وهذا الذي وصفناه نازل ينزل به ولا يدوم بل يسود في هبوطه إلى منازل مطالبات النفس وخواطره فتعود إليه خواطر الحق وخواطر الملك وذلك أن الخواطر تستدعي وجودا . وما أشرنا إليه حال الفناء ولا خاطر فيه وخاطر

أنا حامد أنا شاكر أنا ذاكر أنا جائع أنا ضائع أنا عارى
هى ستة وأنا الضمين لنصفها فكُن الضمين لنصفها يا بارى
مدحى لغيرك لغب نار خضتها فأجر عبيدك من دخول النار

ثم دفع إلى الرقعة فقال اخرج ولا تعلق قلبك بغير الله تعالى وادفع الرقعة إلى أول من يلقاك فخرجت فأول من لقيت كان رجلا على بغلة فناولته الرقعة فأخذها فلما وقف عليها بكى وقال ما فعل صاحب هذه الرقعة فقلت هو في المسجد القلاني فدفع إلى صرة فيها مائة دينار ثم لقيت رجلا آخر فسألته عن راكب البغلة فقال هذا نصراني فجئت إلى إبراهيم وأخبرته بالقصة فقال لا تمسها فانه يجيئ الساعة فلما كان بعد ساعة دخل النصراني وأكب على رأس إبراهيم يقبله وأسلم . وقال أبو يعقوب الأقطع البصرى : جمعت مرة بالحرم عشرة أيام فوجدت ضعفا فحدثني نفسي بالخروج فخرجت إلى الوادى لعلى أجد شيئا يسكن ضفى فرأيت ساجمة مطروحة فأخذتها فوجدت في قلبي منها وحشة وكان قائلا يقول لى جمعت عشرة أيام وآخره يكون حظك سلجمة متغيرة فرميت بها ودخلت المسجد وقعدت فاذا أنا برجل أعجمي قد أقبل حتى جلس بين يدي ووضع قطرة وقال هذه لك فقلت كيف خصصني بها قال اعلم أنا كنا في البحر منذ عشرة أيام وأشرفت السفينة على الفرق فنذرت إن خلصني الله تعالى أن أتصدق بهن على أول من يقع عليه بصرى من المجاورين وأنت أول من لقيته فقلت اقتحها ففتحها فاذا فيها مئيد مصرى ولوز مقشور وسكر كعاب فقبضت قبضة من ذا وقبضة من ذا وقلت رد الباقي إلى أصحابك هدية مني إليكم وقد قبلتها ثم قلت في نفسي رزقك يسير إليك من عشرة أيام وأنت تطلبه من الوادى : وقال معشاد الديوبى : كان على دين فاشتغل قلبى بسببه فرأيت في النوم كأن قائلا يقول يا غيلى أخذت علينا هذا القدار من الدين خذ عليك الأخذ وعلينا العطاء فما حاسبت بعد ذلك بقالا ولا تصابا ولا غيرها . وحكى عن بنان الجمال قال : كنت في طريق مكة أجيئ من مصر ومعى زاد فجاءتني امرأة وقالت لى يا بنان أنت حمال تعمل على ظهرك الزاد وتوهم أنه لا يرزقك قال فرميت بزادى ثم أتى على ثلاث لم أكل فوجدت خلخالا في الطريق فقلت في نفسي أحمله حتى يجيئ صاحبه فرميا يعطيني شيئا فأرده عليه فاذا أنا بتلك المرأة فقالت لى أنت تاجر تقول عسى يجيئ صاحبه فأخذ منه شيئا ثم رمت لى شيئا من الدراهم وقالت أنفقها فاكنتف بها إلى قريب من مكة . وحكى أن بنانا احتاج إلى جارية تخدمه فانبسط إلى إخوانه فجمعوا له ثمنها وقالوا هو ذا يجيئ النغير فنشترى ما يوافق فلما ورد النغير اجتمع رأيهم على واحدة وقالوا إنها تصلح له فقالوا لصاحبها بكم هذه فقال إنها ليست للبيع فألحوا عليه فقال إنها لبنان الجمال أهدتها إليه امرأة من ممرقند فحملت إلى بنان وذكرت له القصة ، وقيل كان في الزمان الأول رجل في سفر ومعهم قرص فقال إن أكلته مت فوكل الله عز وجل به ملكا وقال إن أكله فارزقه وإن لم يأكله فلا تعطه غيره فلم يزل القرص معه إلى أن مات ولم يأكله وبقي القرص عنده . وقال أبو سعيد الخراز : دخلت البادية بغير زاد فأصابتني فاقة فرأيت للرحلة من بعيد فسررت بأن وصلت ثم فكرت في نفسي أتى سكنت واتكلت على غيره وآليت أن لأدخل للرحلة إلا أن أحمل إليها فحفت لنفسي في الرمل حفرة وواريت جسدى فيها إلى صدرى فسمعت صوتا في نصف الليل عاليا بأهل الرحلة إن لله تعالى وليا حبس نفسه في هذا الرمل فالحقوه فجاء جماعة فأخرجوني وحملوني إلى القرية . وروى أن رجلا لازم باب عمر رضى الله عنه فاذا هو بقائل يقول : يا هذا هاجرت إلى عمر أو إلى الله تعالى اذهب فتعلم القرآن فانه سيخنيك عن باب عمر فذهب الرجل وغاب حتى اقتحمه عمر فاذا هو قد اعتزل

الحق اتسقى لمكان
القرب وخطر النفس
بعد عنه بعد النفس
وخطر الملك تخلف عنه
كتخلف جبريل في ليلة
العراج عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم
حيث قال . لودنوت
أتملة لاحتقت . قال
محمد بن على الترمذى
المحدث والكلم إذا
تحققا في درجتهما لم يخافا
من حديث النفس
فكما أن النبوة
محفوظة من إلقاء
الشیطان كذلك عمل
الكلمة والمحادثة
محفوظ من إلقاء النفس
وفتنها وعروس بالحق
والسكينة لأن السكينة
حجاب للكلم والمحدث
مع نفسه . وسمعت

واشتغل بالعبادة فجاءه عمر فقال له إني قد اشتقت إليك فما الذي شغلك عني فقال إني قرأت القرآن فأغتنى عن عمر وآل عمر فقال عمر رحمك الله فما الذي وجدت فيه فقال وجدت فيه وفي السماء رزقكم وما تعدون - فقلت رزقي في السماء وأنا أطلبه في الأرض فبكي عمر وقال صدقت فكان عمر بعد ذلك يأتيه ويجلس إليه . وقال أبو حمزة الخراساني حججت سنة من السنين فيينا أنا أمشي في الطريق إذ وقعت في بئر فإزعجت نفسي أن أستغيث فقلت لا والله لا أستغيث فما استتممت هذا الخاطر حتى مر برأس البرجلان فقال أحدهما للآخر تعال حتى نسد رأس هذا البرك لا يقع فيه أحد فأتوا بقصب وبارية وطموار أس البر فهممت أن أصبح فقلت في نفسي إلى من أصبح هو أقرب منهما وسكنت فيينا أنا بعد ساعة إذ أنا بشيء جاء وكشف عن رأس البر وأدلى رجله وكأنه يقول تعلق بي في هممة له كنت أعرف ذلك فتملكت به فأخرجني فاذا هو سبع فمر وهتف بي هاتفي يا با حمزة أليس هذا أحسن نجيناك من التلف بالتلف فمشيت وأنا أقول:

نهاني حيائي منك أن أكشف الهوى وأغيتني بالفهم منك عن الكشف
تلطفت في أمري فأبدت شاهدي إلى غائي والطف يدرك باللفظ
ترأيت لي بالغيب حق كائنما تبشرني بالغيب أنك في الكف
أراك وبني من هيق لك وحشة فتؤنسني باللفظ منك وبالعطف
وتحبي محبا أنت في الحب حتفه وذا عجب كون الحياة مع الخنف

وأمثال هذه الوقائع مما يكثر وإذا قوى الايمان به وانضم إليه القدرة على الجوع قدر أسبوع من غير ضيق صدر وقوى الايمان بأنه إن لم يسق إليه رزقه في أسبوع فالموت خير له عند الله عز وجل ولذلك حبسه عنه ، ثم التوكل بهذه الأحوال وللشاهدات وإلا فلا يتم أصلا .

بيان توكل للعليل

اعلم أن من له عيال فكم يفارق للنفرد لأن للنفرد لا يصح توكله إلا بأمرين : أحدهما قدرته على الجوع أسبوعا من غير استشراف وضيق نفس . والآخر أبواب من الايمان ذكرناها من جعلتها أن يطيب نفسا بالموت إن لم يأت رزقه علما بأن رزقه الموت والجوع وهو وإن كان نقصا في الدنيا فهو زيادة في الآخرة فيرى أنه سبق إليه خير الرزقين له وهو رزق الآخرة وأن هذا هو للرض الذي به يموت ويكون راضيا بذلك وأنه كذا قضى وقدر له فهذا يتم التوكل للنفرد ولا يجوز تكليف العيال الصبر على الجوع ولا يمكن أن يقرر عندهم الايمان بالتوحيد وأن الموت على الجوع رزق مغبوط عليه في نفسه إن اتفق ذلك نادرا وكذا سائر أبواب الايمان فاذن لا يمكنه في حقهم إلا توكل للكسب وهو اللقاهم الثالث كتوكل أبي بكر الصديق رضي الله عنه إذ خرج للكسب فأما دخول البوادي وترك العيال توكل في حقهم أو القعود عن الاهتمام بأمرهم توكل في حقهم فهذا خرام وقد يفضي إلى هلاكهم ويكون هو مؤاخذا بهم بل التحقيق أنه لا فرق بينه وبين عياله فإنه إن ساعده العيال على الصبر على الجوع مدة على الاعتداد بالموت على الجوع رزقا وغنيمة في الآخرة فله أن يتوكل في حقهم ونفسه أيضا عيال عنده ولا يجوز له أن يضعها إلا أن تساعده على الصبر على الجوع مدة فإن كان لا يطيقه ويضطرب عليه قلبه وتشوش عليه عبادته لم يجز له التوكل . ولذلك روي أن أبا تراب النخشي نظر إلى صوفي مد يده إلى قشر بطيخ يأكله بعد ثلاثة أيام فقال له لا يصلح لك التصوف الزم السوق أي لا تصوف إلا مع التوكل ولا يصح التوكل إلا لمن يصبر عن الطعام أكثر من ثلاثة أيام . وقال أبو علي الروذباري إذا قال الفقير بعد خمسة أيام أنا جائع فألزموه السوق ومروه بالعمل والكسب فاذن بدنه عياله وتوكله فيما يضر بدنه كتوكله في عياله وإنما يفارقهم في شيء واحد وهو أن له تكليف نفسه الصبر على الجوع

الشيخ أبا محمد بن
عبد الله البصري
بالبصرة يقول الخواطر
أربعة : خاطر من
النفس وخطر من
الحق وخطر من
الشیطان وخطر من
الملك فأما الذي من
النفس فيجس به من
أرض القلب والذي
من الحق من فوق
القلب والذي من الملك
عن بين القلب والذي
من الشيطان عن يسار
القلب والذي ذكره
إنما يصح لبد أذاب
نفسه بالتقوى والزهدي
وتصفي وجوده واستقام
ظاهره وباطنه
فيكون قلبه كالمرآة
الجلوة لا يأتيه
الشیطان من ناحية

وليس له ذلك في عياله وقد انكشف لك من هذا أن التوكل ليس اهتطاعا عن الأسباب بل الاعتماد على الصبر على الجوع مدة والرضا بالموت إن تأخر الرزق نادر أو ملازمة البلاد والأمصار أو ملازمة البوادي التي لا تخلو عن حشيش وما يجرى مجراه فهذه كلها أسباب البقاء ولكن مع نوع من الأذى إذ لا يمكن الاستمرار عليه إلا بالصبر والتوكل في الأمصار أقرب إلى الأسباب من التوكل في البوادي وكل ذلك من الأسباب إلا أن الناس عدلوا إلى أسباب أظهر منها فلم يعدوا تلك أسبابا وذلك لضعف إيمانهم وشدة حرصهم وقلة صبرهم على الأذى في الدنيا لأجل الآخرة واستيلاء الجبن على قلوبهم بإساءة الظن وطول الأمل ومن نظر في ملكوت السموات والأرض انكشف له تحقيقا أن الله تعالى دبر الملك والملكوت تديرا لا يجاوز العبد رزقه وإن ترك الاضطراب فإن العاجز عن الاضطراب لم يجاوز رزقه أما ترى الجنين في بطن أمه لما أن كان عاجزا عن الاضطراب كيف وصل سرته بالأم حتى تنهى إليه فضلات غذاء الأم بواسطة السرة ولم يكن ذلك بحيلة الجنين ثم لما انفصل سلبط الحب والشفقة على الأم لتسكن به شاءت أم أبت اضطرابا من الله تعالى إليه بما أشعل في قلبها من نار الحب ثم لما لم يكن له سن يعض به الطعام جعل رزقه من اللبن الذي لا يحتاج إلى الضغ ولأنه لرخاوة مزاجه كان لا يحتمل الغذاء الكثيف فأدر له اللبن اللطيف في ثدي الأم عند انفصاله على حسب حاجته أفكان هذا بحيلة الطفل أو بحيلة الأم فإذا صار بحيث يواجه الغذاء الكثيف أنبت له أسنانا قواطع وطواحين لأجل للضغ فإذا كبر واستقل يسره أسباب التعلم وسلك سبيل الآخرة ، فجينه بعد البلوغ جهل محض لأنه ما قصت أسباب معيشته يبلوغيه بل زادت فإنه لم يكن قادرا على الاكتساب فآلآن قد قدر فزادت قدرته ، نعم كان للشفق عليه شخصا واحدا وهي الأم والأب وكانت شفقتهم مفرطة جدا فكان يطعمه ويسقيه في اليوم مرة أو مرتين وكان إطعامه بتسليط الله تعالى الحب والشفقة على قلبه فكذلك قد سلط الله الشفقة واللودة والرفقة والرحمة على قلوب المسلمين بل أهل البلاد كافة حتى إن كل واحد منهم إذا أحس بمحتاج تألم قلبه ورق عليه وانبعث له داعية إلى إزالة حاجته فقد كان الشفق عليه واحدا والآلآن الشفق عليه ألف وزيادة وقد كانوا لا يشفقون عليه لأنهم رأوه في كفالة الأم والأب وهو مشفق خاص فمأرؤه محتاجا ولو رأوه يقيم لسلط الله داعية الرحمة على واحد من المسلمين أو على جماعة حتى يأخذونه ويكفلونه فمأرؤى إلى الآن في سنى الحصب يقيم قد مات جوعا مع أنه عاجز عن الاضطراب وليس له كافل خاص والله تعالى كافله بواسطة الشفقة التي خلقها في قلوب عباده فلماذا ينبغي أن يشغل قلبه برزقه بعد البلوغ ولم يشغل في الصبا وقد كان للشفق واحدا وللشفق الآن ألف ، نعم كانت شفقة الأم أقوى وأحظى ولكنها واحدة وشفقة آحاد الناس وإن ضعف فيخرج من مجموعها ما يفيد الغرض فكمن يقيم قد يسر الله تعالى له حالا هو أحسن من حال من له أب وأم فينجبر ضعف شفقة الآحاد بكثرة المشفقين وبترك التعم والاعتصار على قدر الضرورة ولقد أحسن الشاعر حيث يقول :

جرى قلم القضاء بما يكون فسيان التحرك والسكون
جنون منك أن تسعى لرزق ويرزق في غشاوته الجنين

فإن قلت الناس يكفلون اليتيم لأنهم يرونه عاجزا بصباه وأما هذا فيالغ قادر على الكسب فلا يلتفتون إليه ويقولون هو مثلنا فليجهد لنفسه . فأقول إن كان هذا القادر بطالا فقد صدقوا فليسه الكسب ولا معنى للتوكل في حقه فإن التوكل مقام من مقامات الدين يستعان به على التفرغ لله تعالى فما للبطل والتوكل وإن كان مشتغلا بالله ملازما لمسجد أو بيت وهو مواظب على العلم والعبادة فالناس لا يلومونه في ترك الكسب ولا يكلفونه ذلك بل اشتغاله بالله تعالى يقرر حبه

إلا ويصبره فإذا سود القلب وعلاه الرين لا يبصر الشيطان .
روى عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن العبد إذا أذنب نكت في قلبه نكتة سوداء فان هو نزع واستغفر وتاب صقل وإن عاد زيد فيه حتى تملأ قلبه قال الله تعالى - كلاب ران على قلوبهم - ما كانوا يكسبون - »
سمعت بعض العارفين يقول كلاما دقيقا كوشف به فقال الحديث في باطن الانسان والخيال الذي تراه لباطنه وتخيّل بين القلب وصفاء الذكر

في قلوب الناس حتى يحملون إليه فوق كفايته وإعما عليه أن لا يعلق الباب ولا يهرب إلى جبل من بين الناس وما روى إلى الآن عالم أوعاد استغرق الأوقات بالله تعالى وهو في الأمصار فئات جوعا ولا يرى قط بل لو أراد أن يطعم جماعة من الناس بقوله لقد ر عليه فان من كان لله تعالى كان الله عز وجل له ومن اشتغل بالله عز وجل ألقى الله حبه في قلوب الناس وسخر له القلوب كما سخر قلب الأم لولدها فقد دبر الله تعالى للملك والملكوت تدبيرا كافيا لأهل الملك والملكوت فمن شاهد هذا التدبير وثق بالمدير واشتغل به وآمن ونظر إلى مدير الأسباب لا إلى الأسباب ، نعم مديرة تدبير يصل إلى المشتغل به الحلو والطيور السمان والثياب الرقيقة والخيول النفيسة على الدوام لا محالة وقد يقع ذلك أيضا في بعض الأحوال لكن دبره تدبيرا يصل إلى كل مشتغل بعبادة الله تعالى في كل أسبوع قرص شعير أو حشيش يتناول ولا محالة والغالب أنه يصل أكثر منه بل يصل ما يزيد على قدر الحاجة والكفاية فلا سبب لترك التوكل إلا رغبة النفس في التمتع على الدوام ولبس الثياب الناعمة وتناول الأغذية اللطيفة وليس ذلك من طريق الآخرة وذلك قد لا يحصل بغير اضطراب وهو في الغالب أيضا ليس يحصل مع الاضطراب وإنما يحصل نادرا وفي النادر أيضا قد يحصل بغير اضطراب فأثر الاضطراب ضعيف عند من انفتحت بصيرته فلذلك لا يطعن إلى اضطرابه بل إلى مدير الملك والملكوت تدبيرا لا يجاوز عبدا من عباده رزقه وإن سكن إلا نادرا ندورا عظيما يتصور مثله في حق المضطرب فإذا انكشفت هذه الأمور وكان معه قوة في القلب وشجاعة في النفس أثمر ما قاله الحسن البصري رحمه الله إذ قال وددت أن أهل البصرة في عيالي وأن حبة بدنيار . وقال وهيب بن الورد لو كانت السماء نحاسا والأرض رصاصا واهتممت برزقي لظننت أنني مشرك فإذا فهمت هذه الأمور فهمت أن التوكل مقام مفهوم في نفسه ويمكن الوصول إليه لمن قهر نفسه وعلمت أن من أنكر أصل التوكل وإمكانه أنكره عن جهل فإياك أن تجمع بين الإفلاسين الإفلاس عن وجود اللقاه ذوقا والإفلاس عن الإيمان به علماء فاذن عليك بالتمانة بالزر القليل والرضا بالقوت فإنه يأتيك لا محالة وإن فررت منه وعند ذلك على الله أن يعث إليك رزقك على يدي من لا يحتسب فإن اشتغلت بالتقوى والتوكل شاهدت بالتجربة مصداق قوله تعالى - ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب - الآية ، إلا أنه لم يتكفل له أن يرزقه لحم الطير ولذائف الأطعمة فما ضمن إلا الرزق الذي تدوم به حياته وهذا للضمون مبذول لكل من اشتغل بالضامن واطمأن إلى ضمانه فان الذي أحاط به تدبير الله من الأسباب الخفية للرزق أعظم مما ظهر للخلق بل مداخل الرزق لا تحصى ومجاريه لا يهتدى إليها وذلك لأن ظهوره على الأرض وسببه في السماء قال الله تعالى - وفي السماء رزقكم وما توعدون - وأسرار السماء لا يطلع عليها ولهذا دخل جماعة على الجنيد فقال ماذا تطلبون ؟ قالوا نطلب الرزق فقال إن علمتم أي موضع هو فاطلبوه قالوا نسأل الله قال إن علمتم أنه يفساكم فذكروه فقالوا ندخل البيت ونوكل وننظر ما يكون فقال التوكل على التجربة شك قالوا فما الحيلة ؟ قال ترك الحيلة . وقال أحمد بن عيسى الحراز كنت في البادية فنانني جوع شديد فظلمتني نفسي أن أسأل الله تعالى طعاما فقلت ليس هذا من أفعال التوكلين فظلمتني أن أسأل الله صبرا فلما هممت بذلك سمعت هاتفا يهتف بي ويقول :

ويزعم أنه منا قريب وأنا لا نضيع من أماننا

ويسألنا على الإقترار جهدا كأننا لا نراه ولا يرانا

قد فهمت أن من انكسرت نفسه وقوى قلبه ولم يضعف بالجبن باطنه وقوى إيمانه بتدبير الله تعالى كان مطمئن النفس أبدا واتقا بالله عز وجل فان أسوأ حاله أن يموت ولا بد أن يأتيه الموت كما يأتي من

هو من القلب وليس هو من النفس وهذا بخلاف ما تقر فسالته عن ذلك فذكر أن بين القلب والنفس منافاة ومحادثات وتألفا وتوددا وكلا انطلقت النفس في شئ بهواها من القول والفعل تأثر القلب بذلك وتكدر فإذا عاد العبد من مواطن مطالبات النفس وأقبل على ذكره وعمل مناجاته وخدمته لله تعالى أقبل القلب بالمعاتب للنفس وذكر النفس شيئا من فعلها وقولها كاللائم للنفس والمعاتب لها على ذلك فإذا كان الخاطر أول الفعل

ليس مطمئناً فاذن تمام التوكل بقناعة من جانب ووقاء بالمضمون من جانب والذي ضمن رزق القانعين بهذه الأسباب التي دبرها صادق فاقنع وجرب تشاهد صدق الوعد تحقيقاً بما يدع عليك من الأرزاق العجيبة التي لم تكن في ظنك وحسابك ولا تكن في توكلك منتظراً للأسباب بل لمسبب الأسباب كالأنسكون منتظراً لقلم الكاتب بل لقلب الكاتب فانه أصل حركة القلم والحركة الأولى واحد فلا ينبغي أن يكون النظر إلا إليه وهذا شرط توكل من يخوض البوادي بلا زاد أو يقعد في الأمصار وهو خامل وأما الذي له ذكر بالعبادة والعلم فاذا قنع في اليوم والليلة بالطعام مرة واحدة كيف كان وإن لم يكن من اللذائذ وثوب خشن يليق بأهل الدين فهذا يأتيه من حيث يحتسب ولا يحتسب على الدوام بل يأتيه أضعافه فتركه التوكل واهتمامه بالرزق غاية الضعف والقصور فإن اشتهاره بسبب ظاهر يجلب الرزق إليه أقوى من دخول الأمصار في حق الخامل مع الاكتساب فالاهتمام بالرزق قبيح بنوى الدين وهو بالعلماء أفسح لأن شرطهم القناعة والعالم القانع يأتيه رزقه ورزق جماعة كثيرة وإن كانوا معه إلا إذا أراد أن لا يأخذ من أيدي الناس ويأكل من كسبه فذلك له وجه لائق بالعالم العامل الذي سلوكه بظاهر العلم والعمل ولم يكن له سير بالباطن فإن الكسب يمنع عن السير بالفكر الباطن فاشتغاله بالسلوك مع الأخذ من يد من يتقرب إلى الله تعالى بما يعطيه أولى لأنه تفرغ لله عز وجل وإعانة للمعطي على نيل الثواب ومن نظر إلى مجاري سنة الله تعالى علم أن الرزق ليس على قدر الأسباب ولذلك ساء بعض الأكاسرة حكماً عن الأحقق للرزوق والعاقلة المحروم فقال أراد الصانع أن يدل على نفسه إذ لورزق كل عاقل وحرم كل أحقق لظن أن العقل رزق صاحبه فلما رأوا خلافه علموا أن الرزاق غيرهم ولا ثقة بالأسباب الظاهرة لهم ، قال الشاعر :

ولو كانت الأرزاق تجري على الحجا هلكن إذن من جهلن البهائم

(بيان أحوال التوكلين في التعلق بالأسباب بضرب مثال)

اعلم أن مثال الخاق مع الله تعالى مثل طائفة من السؤال وقفاً ، يدان على باب قصر الملك وهم محتاجون إلى الطعام فأخرج إليهم غلماناً كثيرة ومعهم أرغفة من الخبز وأمرهم أن يعطوا بعضهم رغيفين رغيفين وبعضهم رغيفاً رغيفاً ويجهدوا في أن لا يفلاوا عن واحد منهم وأمر منادياً حتى نادى فيهم أن اسكنوا ولا تعلقوا بغلمان إذا خرجوا إليكم بل ينبغي أن يطمن كل واحد منكم في موضعه فإن الغلمان مسخرون وهم مأمورون بأن يوصلوا إليكم طعامكم فمن تعلق بالغلمان وآذاهم وأخذ رغيفين فاذا فتش باب اليدان وخرج أثبعته بغلام يكون موكلاً به إلى أن أتقدم لعقوبة في ميعة معلوم عندي ولكن أخفيه ومن لم يؤذ الغلمان وقع برغيف واحد أتاه من يد الغلام وهو ساكن فاني أخضه بخلة سنة في العيد للذكور لعقوبة الآخر ومن ثبت في مكانه ولكنه أخذ رغيفين فلا عقوبة عليه ولا خلة له ومن أخطأ غلماناً فما أوصلوا إليه شيئاً فبات الليلة جائعاً غير متسخط للغلمان ولا قتلاً لئنه أوصل إلى رغيفاً فاني غدا أستوزره وأفوض ملكي إليه فاقسم السؤال إلى أربعة أقسام : قسم غلبت عليهم بطونهم فلم يلتفتوا إلى العقوبة للعودة وقالوا من اليوم إلى غد فرج ونحن الآن جائعون فيادروا إلى الغلمان فأذوهم وأخذوا الرغيفين فسبقت العقوبة إليهم في العيد المذكور فندبوا ولم ينفعهم الندم ، وقسم تركوا التعلق بالغلمان خوف العقوبة ولكن أخذوا رغيفين لغلبة الجوع فسلموا من العقوبة وما فازوا بالخلة وقسم قالوا إنا نخلص بمرأى من الغلمان حتى لا يخطئونا ولكن نأخذ إذ أعطونا رغيفاً واحداً ونقنع به فلعنا نفوز بالخلة ففازوا بالخلة وقسم رابع اختلفوا في زوايا اليدان وانحرفوا عن مرأى أعين الغلمان وقالوا إن اتبعونا وأعطينا رغيفاً واحداً وإن

ومفتحه فعرفته من
أهم شأن العبد لأن
الأفعال من الخواطر
تنشأ حتى ذهب بعض
العلماء إلى أن العلم
المفترض طلبه يقول
رسول الله صلى الله
عليه وسلم « طلب
العلم فريضة على
كل مسلم » هو علم
الخواطر قال لأنها أول
الفعل وبفسادها فساد
الفعل وهذا لعمري
لا يتوجه لأن رسول الله
صلى الله عليه وسلم
أوجب ذلك على كل
مسلم وليس كل المسلمين
عندهم من القرية
والعرفة ما يعرفون به
ذلك ولكن يعلم
الطالب أن الخواطر
بثابة البذر فمنها ما هو

أخطأونا قاسينا شدة الجوع الليلة فلعلنا تقوى على ترك التسخط فنال رتبة الوزارة ودرجة القرب عند الملك فما قمهم ذلك إذ اتبعهم العلمان في كل زاوية وأعطوا كل واحد غيا واحدا وجرى مثل ذلك أياما حتى انتهى على الدور أن اختفى ثلاثة في زاوية ولم تقع عليهم أبصار العلمان وشغلهم شغل صارف عن طول التفتيش فباتوا في جوع شديد فقال اثنان منهم لثالثا تعرضنا للعلمان وأخذنا طعامنا فليتناطيق الصبر وسكت الثالث إلى الصباح فنال درجة القرب والوزارة فهذا مثال الخلق والليدان هو الحياة في الدنيا وباب الليدان الموت واليعاد المجهول يوم القيامة والوعد بالوزارة هو الوعد بالشهادة للمتوكل إذا مات جائعا راضيا من غير تأخير ذلك إلى ميعاد القيامة لأن الشهداء أحياء عند ربهم يرزقون وللتعلق بالعلمان هو المعتدى في الأسباب والعلمان للسخرون هم الأسباب والجالس في ظاهر الليدان يرى العلمان هم للقيمون في الأمصار في الرباطات والساجد على هيئة السكون والخائفون في الروايا هم السامعون في البوادي على هيئة التوكل والأسباب تتبعهم والرزق يأتيهم إلا على سبيل الدور فإن مات واحد منهم جائعا راضيا فله الشهادة والقرب من الله تعالى وقد انقسم الخلق إلى هذه الأقسام الأربعة ولعل من كل مائة تعاقب بالأسباب تسعون وأقام سبعة من العشرة الباقية في الأمصار متعرضين للسبب بمجرد حضورهم واشتبارهم وساح في البوادي ثلاثة وتسخط منهم اثنان وفاز بالقرب واحد ولعله كان كذلك في الأعصار السالفة وأما الآن فالناركة للأسباب لا ينتهي إلى واحد من عشرة آلاف .

[الفن الثاني في التعرض لأسباب الادخار] فمن حصل له مال يارث أو كسب أو موال أو سبب من الأسباب فله في الادخار ثلاثة أحوال : الأولى أن يأخذ قدر حاجته في الوقت فيأكل كل إن كان جائعا ويلبس إن كان عاريا ويشتري مسكنا محتضرا إن كان محتاجا ويفرق الباقي في الحال ولا يأخذه ولا يدخره إلا بالقدر الذي يدرك به من يستحقه ويحتاج إليه فيدخره على هذه النية فهذا هو الوفي بموجب التوكل تحقيقا وهي الدرجة العليا . الحالة الثانية للقبالة لهذه المخرجة له عن حدود التوكل أن يدخر لسنة فما فوقها فهذا ليس من التوكلين أصلا وقد قيل لا يدخر من الحيوانات إلا ثلاثة : الفأرة والجملة وابن آدم . الحالة الثالثة أن يدخر لأربعين يوما فما دونها فهذا هل يوجب حرمانه من اللقائم المحمود للوعود في الآخرة للمتوكلين اختلفوا فيه فذهب سهل إلى أنه يخرج عن حد التوكل وذهب الخواص إلى أنه لا يخرج بأربعين يوما ويخرج بما يزيد على الأربعين وقال أبو طالب للسكي لا يخرج عن حد التوكل بالزيادة على الأربعين أيضا وهذا اختلاف لا معنى له بعد تجويز أصل الادخار ، نعم يجوز أن يظن ظان أن أصل الادخار يناقض التوكل فأما التقدير بعد ذلك فلا مدرك له وكل ثواب موعود على رتبة فانه يتوزع على تلك الرتبة وتلك الرتبة لها بداية ونهاية ويسمى أصحاب النهايات السابقين ، وأصحاب البدايات أصحاب اليمين ، ثم أصحاب اليمين أيضا على درجات وكذلك السابقون وأعلى درجات أصحاب اليمين تلاصق أسافل درجات السابقين فلامعنى للتقدير في مثل هذا بل التحقيق أن التوكل بترك الادخار لا يتم إلا بقصر الأمل وأما عدم آمال البقاء فيبعد اشتراطه ولو في نفس فان ذلك كالممتنع وجوده أما الناس فمتفاوتون في طول الأمل وقصره وأقل درجات الأمل يوم وليلة فما دونه من الساعات وأقصاه ما يتصور أن يكون عمر الانسان وبينهما درجات لاحصر لها فمن لم يؤمل أكثر من شهر أقرب إلى القصور ممن يؤمل سنة وتقيده بأربعين لأجل ميعاد موسى عليه السلام جيد فان تلك الواصفة مقصود بها بيان مقدار ما رخص الأمل فيه ولكن استحقاق موسى ليل الموعود كان لا يتم إلا بعد أربعين يوما لسر جرت به وبأمثاله سنة الله تعالى في تدريج الأمور كما قال عليه السلام «إن الله خمر طينة آدم يده أربعين صباحا» (١) لأن استحقاق تلك الطينة التخمر كان موقوفا على مدة مبلغها ما ذكر فإذا ما وراء

(١) حديث خمر طينة آدم يده أربعين صباحا أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث

بذر السعادة ومنها
ما هو بذر الشقاوة .
وسبب . اشتباه
الخواطر أحد أربعة
أشياء لا خامس لها إما
ضعف اليقين أو قلة العلم
بمعرفة صفات النفس
وأخلاقتها أو متابعة
الهوى بغرم قواعد
التقوى أو عجة الدنيا
جاهها وما لها وطلب
الرفعة والتزلة عند
الناس فمن عصم
عن هذه الأربعة
يفرق بين لمة الملك
ولمة الشيطان ومن
ابتلى بها لا يعلمها
ولا يطلبها وانكشف
بعض الخواطر دون
البعض لوجود بعض
هذه الأربعة دون
البعض وأقوم الناس

السنة لا يدخر له إلا يحكم ضعف القلب والركون إلى ظاهر الأسباب فهو خارج عن مقام التوكل غير واثق بإحاطة التدبير من الوكيل الحق بخفايا الأسباب فان أسباب الدخل في الارتفاعات والزكوات تتكرر بتكرر السنين غالبا ومن ادخر لأقل من سنة فله درجة بحسب قصر أمه ومن كان أمه شهرين لم تكن درجته كدرجة من أمل شهرا ولا درجة من أمل ثلاثة أشهر بل هو بينهما في الرتبة ولا يمنع من الادخار إلا قصر الأمل فالأفضل أن لا يدخر أصلا ، وإن ضعف قلبه فكما قل ادخاره كان فضله أكثر ، وقدروى في الفقير الذي أمر صلى الله عليه وسلم عليا كرم الله وجهه وأسامه أن يغسله فغسله وكفناه يردته فلما دفعه قال لأصحابه « إنه يبعث يوم القيامة ووجهه كالقمر ليلة البدر ولو لا خصلة كانت فيه لبعث ووجهه كالشمس الضاحية . قلنا وماهى يارسول الله ؟ قال كان صوامقا وما كثير الذكر لله تعالى غير أنه كان إذا جاء الشتاء ادخر حلة الصيف لصيفه وإذا جاء الصيف ادخر حلة الشتاء لشتائه ، ثم قال صلى الله عليه وسلم بل أقل ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر ^(١) الحديث ، وليس الكوز والشفرة وما يحتاج إليه على الدوام في معنى ذلك فان ادخاره لا ينقص الدرجة وأما ثوب الشتاء فلا يحتاج إليه في الصيف ، وهذا في حق من لا ينزعج قلبه بترك الادخار ولا تستشرف نفسه إلى أيدي الخلق بل لا يلتفت قلبه إلا إلى الوكيل الحق فان كان يستشعر في نفسه اضطرابا يشغل قلبه عن العبادة والذكر والفكر فالادخار له أولى بل لو أمسك ضيعة يكون دخله وإقيا بقدر كفايته وكان لا يتفرغ قلبه إلا به فذلك له أولى لأن المقصود إصلاح القلب ليتجرد لذكر الله ورب شخص يشغله وجود المال ورب شخص يشغله عدمه والمخدور ما يشغل عن الله عز وجل وإلا فالدنيا في عينها غير محذورة لوجودها ولا عدمها ، ولذلك بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أصناف الخلق وفيهم التجار والمحترفون وأهل الحرف والصناعات فلم يأمر التاجر بترك تجارتهم ولا المحترف بترك حرفته ولا أمر التارك لهما بالاشتغال بهما بل دعا الكل إلى الله تعالى وأرشدهم إلى أن فوزهم ونجاتهم في انصراف قلوبهم عن الدنيا إلى الله تعالى وعمدة الاشتغال بالله عز وجل القلب فصواب الضعيف ادخاره قدر حاجته كأن صواب القوى ترك الادخار ، وهذا كله حكم النفرد ، فأما المليل فلا يخرج عن حد التوكل بادخار قوت سنة لعياله جبرا لضعفهم وتسكين لقلوبهم وادخار أكثر من ذلك مبطل للتوكل لأن الأسباب تتكرر عند تكرار السنين فادخاره ما يزيد عليه سببه ضعف قلبه وذلك يناقض قوة التوكل فالمتوكل عبارة عن موخدقوى القلب مطمئن النفس إلى فضل الله تعالى واثق بتدبيره دون وجود الأسباب الظاهرة ، وقد ادخر رسول الله صلى الله عليه وسلم لعياله قوت سنة ^(٢) ونهى أم أيمن وغيرها أن تدخر له شيئا لعد ^(٣) ونهى بلالا عن الادخار في كسرة خبز ادخرها ليقطر عليها فقال ﷺ « أتثق بلالا ولا تخش من ذي العرش إقلالا » ^(٤)

ابن مسعود وسلمان الفارسي باسناد ضعيف جدا وهو باطل (١) حديث أنه قال في حق الفقير الذي أمر عليا أو أسامة فغسله وكفنه يردته أنه يبعث يوم القيامة ووجهه كالقمر ليلة البدر الحديث وفي آخره من أقل ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر لم أجده أصلا وتقدم آخر الحديث قبل هذا . (٢) حديث ادخر لعياله قوت سنة متفق عليه وتقدم في الزكاة (٣) حديث نهى أم أيمن وغيرها أن تدخر شيئا لعد تقدم نهيه لأم أيمن وغيرها (٤) حديث نهى بلالا عن الادخار وقال أتثق بلالا ولا تخش من ذي العرش إقلالا البزار من حديث ابن مسعود وأبي هريرة وبلال دخل عليه النبي صلى الله عليه وسلم وعنده صبر من تمر فقال ذلك ، وروى أبو يعلى والطبراني في الأوسط حديث أبي هريرة وكلها ضعيفة وأما ما ذكره المصنف من أنه ادخر كسرة خبز فلم أره .

بتميز الخواطر وأقومهم بمعرفة النفس ومعرفتها صعبة للنال لا تكاد تيسر إلا بعد الاستقصاء في الزهد والتقوى . واتفق للشافعي على أن من كان أكله من الحرام لا يفرق بين اللحم والوسوسة . وقال أبو علي الدقاق من كان قوته معلوما لا يفرق بين اللحم والوسوسة وهذا لا يصح على الإطلاق إلا بقيد وذلك أن من المعلوم ما يقسمه الحق سبحانه وتعالى لعبدا بذن يسبق إليه في الأخذ منه والتقوى به ومثل هذا المعلوم لا يحجب عن تميز الخواطر إنما ذلك

وقال صلى الله عليه وسلم « إذا سئلت فلا تمنع وإذا أعطيت فلا تخبأ » (١) « اقتداء بسيد التوكلين صلى الله عليه وسلم وقد كان قصر أمه بحيث كان إذا بال يتيم مع قرب الماء ويقول « ما يدري لعلى لأبلغه » (٢) وقد كان صلى الله عليه وسلم لو ادخر لم ينقص ذلك من توكله إذا كان لا يثق بما أدخره ولكنه عليه السلام ترك ذلك تعليماً للأقوياء من أمته فإن أقوياء أمته ضعفاء بالاضافة إلى قوته وادخر عليه السلام لعياله سنة لا تضعف قلب فيه وفي عياله ولكن ليس ذلك للضعفاء من أمته بل أخبر « أن الله تعالى يحب أن تؤتى رخصه كما يحب أن تؤتى عزأفه » (٣) « تطيبوا قلوب الضعفاء حتى لا ينتهي بهم الضعف إلى اليأس والقنوط فيتركوا لليسور من الخير عليهم يعجزهم عن منتهى الدرجات فما أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا رحمة للعالمين كلهم على اختلاف أصنافهم ودرجاتهم وإذا فهمت هذا علمت أن الادخار قد يضر بعض الناس وقد لا يضر ، ويدل عليه ما روى أبو أمامة الباهلي « أن بعض أصحاب الصفة توفي فواجد له كفن فقال ﷺ فتشوا ثوبه فوجدوا فيه دينارين في داخل إزاره فقال صلى الله عليه وسلم كيتان » (٤) وقد كان غيره من المسلمين يموت ويخلف أموالاً ولا يقول ذلك في حقّه وهذا يحتمل وجهين لأن حاله يحتمل حالين: أحدهما أنه أراد كيتين من النار كما قال تعالى - تكوي بهاجباهم وجنوبهم وظهورهم - وذلك إذا كان حاله إظهار الزهد والفقر والتوكل مع الافلاس عنه فهو نوع تلبس. والثاني أن لا يكون ذلك عن تلبس فيكون اللعني به التقصان عن درجة كماله كما ينقص من جمال الوجه أثر كيتين في الوجه وذلك لا يكون عن تلبس فإن كل ما يخلفه الرجل فهو نقصان عن درجته في الآخرة إذ لا يؤتى أحد من الدنيا شيئاً إلا نقص به قدره من الآخرة . وأما بيان أن الادخار مع فراغ القلب عن الدّخر ليس من ضرورته بطلان التوكل فيشهد له ما روى عن بشر قال الحسين الغزالي من أصحابه كنت عنده ضحوة من النهار فدخل عليه رجل كهل أمر خفيف العارضين فقام إليه بشر قال وما رأيت قام لأحد غيره قال ودفع إلى كفامن دراهم وقال اشترينا من أطيب ما تقدّر عليه من الطعام الطيب وما قال لي قط مثل ذلك قال فجئت بالطعام فوضعت فأكل معه وما رأيت أكل مع غيره قال فأكلنا حاجتنا وبقي من الطعام شيء كثير فأخذته الرجل وجمعه في ثوبه وحمله معه وانصرف فنجبت من ذلك وكرهته له فقال لي بشر لعلك أنكرت فعله؟ قلت نعم أخذ بقية الطعام من غير إذن فقال ذاك أخونا فتح للوصلي زارنا اليوم من الموصل فانما أراد أن يعلمنا أن التوكل إذا صح لم يضرّ معه الادخار [الفن الثالث في مباشرة الأسباب الدافعة للضرر المعرض للخوف] أعلم أن الضرر قد يعرض للخوف في نفس أو مال وليس من شروط التوكل ترك الأسباب الدافعة رأساً أمامي النفس فكان لوم في الأرض المسبعة أوفى عجاري السيل من الوادي أو تحت الجدار المائل والسقف المنكسر فكل ذلك منهي عنه وصاحبه قد عرض نفسه للهلاك بغير فائدة ، نعم تنقسم هذه الأسباب إلى مقطوع بها ومظنونة وإلى موهومة فترك الموهوم منها من شرط التوكل وهي التي نسبتها إلى دفع الضرر نسبة السكي والرقية

يقال في حق من دخل في معلوم باختيار منه وإيثار لأنه ينبغي لموضع اختياره والذي أشرنا إليه منسوخ من إرادته فلا يحجبه المعلوم وفرقوا بين هو اجس النفس ووسوسة الشيطان وقالوا إن النفس تطالب وتلح فلا تزال كذلك حتى تصل إلى مرادها والشيطان إذا دعا إلى زلة ولم يجب يوسوس بأخرى إذ لا غرض له في تخصيص بل مراده الاغواء كيفما أمكنه وتكلم الشيوخ في الحاطرين إذا كانوا من الحق أبهما يتبع قال الجنيد الحاطر الأول

(١) حديث قال لبلال إذا سئلت فلا تمنع وإذا أعطيت فلا تخبأ الطبراني والحاكم من حديث أبي سعيد وهو ثقة . حديث الق الله قتيلاً [١] قد تقدم (٢) حديث أنه صلى الله عليه وسلم بال وتيمم مع قرب الماء ويقول ما يدري لعلى لأبلغه ابن أبي الدنيا في قصر الأمل من حديث ابن عباس بسند ضعيف (٣) حديث إن الله يحب أن تؤتى رخصه الحديث أحمد والطبراني والبيهقي من حديث أم عمرو قد تقدم (٤) حديث أبي أمامة توفي بعض أصحاب الصفة فوجدوا دينارين في داخل إزاره فقال صلى الله عليه وسلم كيتان أحمد من رواية شهر بن حوشب عنه .

[١] قول العراقي حديث الق الله قتيلاً الخ لم يكن هذا الحديث موجوداً بالأصل فلمله بنسخته تأمل.

أو يغلب فلا تسكن على هذه الأسباب أصلاً بل على مسبب الأسباب كاضر بالتل في الوكيل في الحسومة فانه إن حضر وأحضر السجل فلا تسكن على نفسه وسجله بل على كفاية الوكيل وقوته. وأما الحال فهو أن يكون راضياً بما يقضى الله تعالى به في بيته ونفسه ويقول اللهم إن سلطت على ما في البيت من يأخذه فهو في سبيك وأنا راض بحكمك فاني لا أدري أن ما أعطيتني هبة فلا تسترجعها أو عارية وودعة فتستردها ولا أدري أنه رزقي أو سبقت مشيتك في الأزل بأنه رزقي غيري وكيفما قضيت فأنا راض به وما أغلقت الباب تحصننا من قضائك وتسخطا له بل جرياً على مقتضى سننك في ترتيب الأسباب فلا ثقة إلا بك يا مسبب الأسباب فإذا كان هذا حاله وذلك الذي ذكرناه علمه لم يخرج عن حدود التوكل بمقل البعير وأخذ السلاح وإغلاق الباب ثم إذا عاد فوجد متاعه في البيت فينبغي أن يكون ذلك عنده نعمة جديدة من الله تعالى وإن لم يجد بل وجده مسروقاً نظر إلى قلبه فأن وجده راضياً وقرحاً بذلك عالماً أنه ما أخذ الله تعالى ذلك منه إلا ليزيد رزقه في الآخرة فقد صح مقامه في التوكل وظهر له صدقه. وإن تألم قلبه به ووجد قوة الصبر فقد بان له أنه ما كان صادقاً في دعوى التوكل لأن التوكل مقام بعد الزهد ولا يصح الزهد إلا بمن لا يتأسف على ما فات من الدنيا ولا يفرح بما يأتي بل يكون على العكس منه فكيف يصح له التوكل ، نعم قد يصح له مقام الصبر إن أخفاه ولم يظهر شكواه ولم يكثر سعيه في الطلب والتجسس وإن لم يقدر على ذلك حتى تأذى قلبه وأظهر الشكوى بلسانه واستقصى الطلب ييدنه فقد كانت السرقة مزيداً له في ذنبه من حيث إنه ظهر له قصوره عن جميع اللقائات وكذبته في جميع الدعاوى فبمدها ينبغي أن يجتهد حتى لا يصدق نفسه في دعاويها ولا يتدلى بحبل غرورها فانها خداعة أماره بالسوء مدعية للخير . فان قلت فكيف يكون للمتوكل مال حتى يؤخذ. فأقول للتوكل لا يخلو بيته من متاع كقصعة يأكل فيها وكوز يشرب منه وإنه يتوضأ منه وجراب يحفظ به زاده وعصا يدفع بها عدوه وغير ذلك من ضرورات للعيشة من أثاث البيت وقد يدخل في يده مال وهو يمسكه ليجد محتاجاً فيصرفه إليه فلا يكون ادخاره على هذه النية مبطلاً لتوكله وليس من شرط التوكل إخراج الكوز الذي يشرب منه والجراب الذي فيه زاده وإنما ذلك في اللأ كوز وفي كل مال زائد على قدر الضرورة لأن سنة الله جارية بوصول الخير إلى الفقراء للتوكلين في زوايا الساجد وما جرت السنة بتفرقة الكيزان والأمتعة في كل يوم ولا في كل أسبوع والخروج عن سنة الله عز وجل ليس شرطاً في التوكل ولذلك كان الخواص يأخذ في السفر الجبل والركوة والقراض والإبرة دون الزاد لكن سنة الله تعالى جارية بالفرق بين الأمرين . فان قلت فكيف يتصور أن لا يحزن إذا أخذ متاعه الذي هو محتاج إليه ولا يتأسف عليه فان كان لا يشتهي فلم أمسكه وأغلق الباب عليه وإن كان أمسكه لأنه يشتهي حاجته إليه فكيف لا يتأذى قلبه ولا يحزن وقد حيل بينه وبين ما يشتهي . فأقول إنما كان يحفظه ليستعين به على دينه إذ كان يظن أن الخيرة له في أن يكون له ذلك المتاع ولولا أن الخيرة له فيه لما رزقه الله تعالى ولما أعطاه إياه فاستبدل على ذلك بتيسير الله عز وجل وحسن الظن بالله تعالى مع ظنه أن ذلك معين له على أسباب دينه ولم يكن ذلك عنده مقطوعاً به إذ يحتمل أن تكون خيرته في أن يتلى بفقد ذلك حتى ينصب في تحصيل غرضه ويكون ثوابه في النصب والتعب أكثر فلما أخذ ما الله تعالى منه بتسليط اللص تغير ظنه لأنه في جميع الأحوال واثق بالله حسن الظن به فيقول لولا أن الله عز وجل علم أن الخيرة كانت لي في وجودها إلى الآن والخيرة لي الآن في عدمها لما أخذها مني فبمثل هذا الظن يتصور أن يندفع عنه الحزن إذ به يخرج عن أن يكون فرجه بأسباب من حيث إنها أسباب بل من حيث إنه يسرها مسبب الأسباب عناية وتلطفاً وهو كالمرضى بين يدي الطبيب الشفيق يرضى عما يفعله فإن قدم إليه النداء فرح وقال لولا أنه

ينهى النفس وبنور
الاسلام يرد على العدو
ومن قصر عن درك
حقائق الزهد وتطلع
إلى تميز الخواطر يزن
الخاطر أولاً بميزان
الشرع فما كان من
ذلك قلاً وفرضاً يرضيه
وما كان من ذلك عجزاً
أو مكروهاً ينفيه فان
استوى الخاطر ان في
نظر العلم بقدر أقربهما
إلى مخالفة هوى
النفس فان النفس قد
يكون لها هوى كامن
في أحدهما والغالب من
شأن النفس الاعوجاج
والركون إلى البدن
وقد يلم الخاطر بنشاط
النفس والعبد يظن أنه
ينهوض القلب وقد
يكون من القلب ثقاق

أو يغلب فلا تسكل على هذه الأسباب أصلاً بل على مسبب الأسباب كاحضر بالمثل في الوكيل في الحسومة فانه إن حضر وأحضر السجل فلا تسكل على نفسه وسجله بل على كفاية الوكيل وقوته. وأما الحال فهو أن يكون راضياً بما يقضى الله تعالى به في بيته ونفسه ويقول اللهم إن سلطت على ما في البيت من يأخذه فهو في سبيك وأنا راض بحكمك فاني لا أدري أن ما أعطيتني هبة فلا تسترجعها أو عارية وودعة فتستردها ولا أدري أنه رزقي أو سبقت مشيتك في الأزل بأنه رزقي غيري وكيفما قضيت فأنا راض به وما أغلقت الباب تحصننا من قضائك وتسخطا له بل جرياً على مقتضى سنتك في ترتيب الأسباب فلا ثقة إلا بك يا مسبب الأسباب فإذا كان هذا حاله وذلك الذي ذكرناه علمه لم يخرج عن حدود التوكل بمقل البعير وأخذ السلاح وإغلاق الباب ثم إذا عاد فوجد متاعه في البيت فينبغي أن يكون ذلك عنده نعمة جديدة من الله تعالى وإن لم يجد بل وجده مسروقاً نظر إلى قلبه فأن وجده راضياً وأقرحاً بذلك عالماً أنه ما أخذ الله تعالى ذلك منه إلا ليزيد رزقه في الآخرة فقد صح مقامه في التوكل وظهر له صدقه. وإن تألم قلبه به ووجد قوة الصبر فقد بان له أنه ما كان صادقاً في دعوى التوكل لأن التوكل مقام بعد الزهد ولا يصح الزهد إلا بمن لا يتأسف على ما فات من الدنيا ولا يفرح بما يأتي بل يكون على العكس منه فكيف يصح له التوكل ، نعم قد يصح له مقام الصبر إن أخفاه ولم يظهر شكواه ولم يكثر سعيه في الطلب والتجسس وإن لم يقدر على ذلك حتى تأذى قلبه وأظهر الشكوى بلسانه واستقصى الطلب ييدنه فقد كانت السرقة مزيداً له في ذنبه من حيث إنه ظهر له قصوره عن جميع اللقائم وكذب في جميع الدعاوى فبمدها ينبغي أن يجتهد حتى لا يصدق نفسه في دعاويها ولا يتدلى بحبل غرورها فانها خداعة أماره بالسوء مدعية للخير . فان قلت فكيف يكون للمتوكل مال حتى يؤخذ. فأقول للتوكل لا يخلو بيته من متاع كقصعة يأكل فيها وكوز يشرب منه وإنه يتوضأ منه وجراب يحفظ به زاده وعصا يدفع بها عدوه وغير ذلك من ضرورات للعيشة من أثاث البيت وقد يدخل في يده مال وهو يمسكه ليجد محتاجاً فيصرفه إليه فلا يكون ادخاره على هذه النية مبطلاً لتوكله وليس من شرط التوكل إخراج الكوز الذي يشرب منه والجراب الذي فيه زاده وإنما ذلك في اللأ كوز وفي كل مال زائد على قدر الضرورة لأن سنة الله جارية بوصول الخير إلى الفقراء للتوكلين في زوايا الساجد وما جرت السنة بتفرقة الكيزان والأمتعة في كل يوم ولا في كل أسبوع والخروج عن سنة الله عز وجل ليس شرطاً في التوكل ولذلك كان الخواص يأخذ في السفر الجبل والركوة والقراض والإبرة دون الزاد لكن سنة الله تعالى جارية بالفرق بين الأمرين . فان قلت فكيف يتصور أن لا يحزن إذا أخذ متاعه الذي هو محتاج إليه ولا يتأسف عليه فان كان لا يشتهي فلم أمسكه وأغلق الباب عليه وإن كان أمسكه لأنه يشتهي حاجته إليه فكيف لا يتأذى قلبه ولا يحزن وقد حيل بينه وبين ما يشتهي . فأقول إنما كان يحفظه ليستعين به على دينه إذ كان يظن أن الخير له في أن يكون له ذلك المتاع ولولا أن الخير له فيه لما رزقه الله تعالى ولما أعطاه إياه فاستبدل على ذلك بتيسير الله عز وجل وحسن الظن بالله تعالى مع ظنه أن ذلك معين له على أسباب دينه ولم يكن ذلك عنده مقطوعاً به إذ يحتمل أن تكون خيرته في أن يتلى بفقد ذلك حتى ينصب في تحصيل غرضه ويكون ثوابه في النصب والتعب أكثر فلما أخذ ما الله تعالى منه بتسليط اللص تغير ظنه لأنه في جميع الأحوال واثق بالله حسن الظن به فيقول لولا أن الله عز وجل علم أن الخير كانت لي في وجودها إلى الآن والخير لي الآن في عدمها لما أخذها مني فبمثل هذا الظن يتصور أن يندفع عنه الحزن إذ به يخرج عن أن يكون فرجه بأسباب من حيث إنها أسباب بل من حيث إنه يسرها مسبب الأسباب عناية وتلطفاً وهو كالمرضى بين يدي الطبيب الشفيق يرضى عما يفعله فإن قدم إليه النداء فرح وقال لولا أنه

ينهى النفس وبنور
الاسلام يرد على العدو
ومن قصر عن درك
حقائق الزهد وتطلع
إلى تميز الخواطر يزن
الخاطر أولاً بميزان
الشرع فما كان من
ذلك قلاً وفرضاً يرضيه
وما كان من ذلك عجزاً
أو مكروهاً ينفيه فان
استوى الخاطر ان في
نظر العلم بقدر أقربها
إلى مخالفة هوى
النفس فان النفس قد
يكون لها هوى كامن
في أحدها والغالب من
شأن النفس الاعوجاج
والركون إلى البدن
وقد يلم الخاطر بنشاط
النفس والعبد يظن أنه
ينهوض القلب وقد
يكون من القلب ثقاق

يعرف أن الغذاء ينفعني وقد قويت على احتماله لما قربه إلى وإن أخر عنه الغذاء بعد ذلك أيضا فرح وقال لولا أن الغذاء يضرنى ويسوقنى إلى الموت لما حال بينى وبينه وكل من لا يعتقد في لطف الله تعالى ما يعتقد المريض في الوالد للشفق الحاذق لعلم الطب فلا يصح منه التوكل أصلا . ومن عرف الله تعالى وعرف أفعاله وعرف سنته في إصلاح عباده لم يكن فرحه بالأسباب فانه لا يدري أى الأسباب خير له كما قال عمر رضى الله عنه : لا أبالى أصبحت غنيا أو فقيرا فانى لا أدري أيهما خير لى فكذلك ينبغي أن لا يبالى للتوكل يسرق متاعه أو لا يسرق فانه لا يدري أيهما خير له في الدنيا أو في الآخرة فكم من متاع في الدنيا يكون سبب هلاك الانسان وكم من غنى يتلى بواقعة لأجل غناه يقول ياليتنى كنت فقيرا .

(بيان آداب للتوكلين إذا سرق متاعهم)

للتوكل آداب في متاع بيته إذا خرج عنه . الأول : أن يفاق الباب ولا يستقصى في أسباب الحفظ كالتماسه من الجيران الحفظ مع الخلق وبكمه أغلافا كثيرة فقد كان مالك بن دينار لا يفلق بابه ولكن يشده بشريط ويقول لولا الكلاب ما شدته أيضا . الثانى : أن لا يترك في البيت متاعا محرض عليه السراق فيكون هو سبب معصيتهم أو إمساكه يكون سبب هيجان رغبتهم ولذلك لما أهدى للفقير إلى مالك بن دينار ركوة قال خذها لأحاجة لى إليها قال لم ؟ قال يوسوس إلى العدو أن الص أخذها فكأنه احترز من أن يعصى السارق ؛ ومن شغل قلبه بوسواس الشيطان بسرقها ولذلك قال أبو سليمان هذا من ضعف قلوب الصوفية هذا قد زهد في الدنيا فما عليه من أخذها . الثالث : أن ما يضطر إلى تركه في البيت ينبغي أن ينوى عند خروجه الرضا بما يقضى الله فيه من تسليط سارق عليه ويقول ما يأخذه السارق فهو منه في حل أو هو فى سبيل الله تعالى وإن كان فقيرا فهو عليه صدقة وإن لم يشترط الفقر فهو أولى فيكون له نيتان لو أخذه غنى أو فقير : إحداها أن يكون ماله مانعا له من المعصية فانه ربما يستغنى به فيتوانى عن السرقة بعده وقد زال عصيانه بأكل الحرام لما أن جعله في حل . والثانية أن لا يظلم مسلما آخر فيكون ماله فداء لمال مسلم آخر ، ومهما بنو حراسة مال غيره بمال نفسه أو بنو دفع المعصية عن السارق أو تخفيفها عليه فقد نصح للمسلمين وامتنل قوله صلى الله عليه وسلم « انصر أخاك ظالما أو مظلوما »^(١) ونصر الظالم أن تمنعه من الظلم وعفوه عنه إعدام للظلم ومنع له وليتحقق أن هذه النية لا تضره بوجه من الوجوه إذ ليس فيها ما يسلط السارق ويغير القضاء الأزلى ولكن يتحقق بالزهد نية فان أخذ ماله كان له بكل درهم سبعمائة درهم لأنه نواه وقصده وإن لم يؤخذ حصل له الأجر أيضا كما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيمن ترك العزل فأقر النطفة قرارها أن له أجر غلام وله من ذلك الجماع وعاش قتل في سبيل الله تعالى وإن لم يولد له^(٢) لأنه ليس أمر الولد إلا الوقاع فأما الحق والحياة والرزق والبقاء فليس إليه فلو خاف لكان ثوابه على فعله وفعله لم ينعدم فكذلك أمر السرقة . الرابع : أنه إذا وجد المال مسروقا فينبغى أن لا يحزن بل يفرح إن أمكنه ويقول لولا أن الخيرة كانت فيه لما سلبه الله تعالى ثم إن لم يكن قد جعله في سبيل الله عز وجل فلا يبالغ في طلبه وفى إساءة الظن بالمسلمين ، وإن كان قد جعله في سبيل الله فيترك طلبه فانه قد قدمه ذخيرة لنفسه إلى الآخرة فان

(١) حديث انصر أخاك ظالما أو مظلوما متفق عليه من حديث أنس وقد تقدم (٢) حديث من ترك العزل وأقر النطفة قرارها كان له أجر غلام الحديث لم أجده أصلا .

بسكوته إلى النفس يقول بعضهم منذ عشرين سنة ماسكن قلبي إلى نفسى ساعة فيظهر من سكون القلب إلى النفس خواطر تشبه بخواطر الحق على من يكون ضعيف العلم فلا يدرك نفاق القلب والخواطر للتوالة منه إلا العلماء الراسخون . وأكثر ما يدخل الآفات على أرباب القلوب والآخذين من اليقين واليقظة والحال بهم من هذا القبيل وذلك لقلة العلم بالنفس والقلب وبقاء نصيب الهوى فيهم . وينبغى أن يعلم العبد قطعا أنه مهما بقى عليه أثر

أعيد عليه فالأولى أن لا يقبله بعد أن كان قد جمعه في سبيل الله عز وجل وإن قبله فهو في ملكه في ظاهر العلم لأن الملك لا يزول بمجرد تلك النية ولكنه غير محبوب عند التوكلين . وقد روى أن ابن عمر سرق ناقته فطلبها حتى أعيأ ثم قال في سبيل الله تعالى فدخل للمسجد فصلى فيه ركعتين نجاهه رجل ، فقال : يا أبا عبد الرحمن إن ناقتك في مكان كذا فلبس نعله وقام ثم قال أستغفر الله وجلس فقيل له ألا تذهب فتأخذها فقال إني كنت قلت في سبيل الله . وقال بعض الشيوخ رأيت بعض إخواني في النوم بعد موته قلت ما فعل الله بك قال غفر لي وأدخلني الجنة وعرض علي منازل فيها فرأيته قال وهو مع ذلك كتيب حزين قلت قد غفر لك ودخلت الجنة وأنت حزين فتفس الصعداء ثم قال نعم إني لا أزال حزينا إلى يوم القيامة قلت ولم ؟ قال إني لما رأيت منزلي في الجنة رفعت لي مقامات في عليين مارأيت مثلها فيما رأيت فحزنت بها فلما هممت بدخولها نادى مناد من فوقها اصرفوه عنها فليست هذه له إنما هي لمن أمضى السبيل ، قلت وما إمضاء السبيل ؟ قيل لي كنت تقول للشيء إنه في سبيل الله ثم ترجع فيه فلو كنت أمضيت السبيل لأمضينا لك . وحكى عن بعض العباد بكاء أنه كان نائما إلى جنب رجل معه هميانه فأتته الرجل فقصد هميانه فأتته به فقال له كم كان في هميانك فذكر له عمله إلى البيت ووزنه من عنده ثم بعد ذلك أعلمه أصحابه أنهم كانوا أخذوا الهميان مزحا معه فجاء هو وأصحابه معه وردوا الذهب فأبى وقال خذوه حلالاتيا فما كنت لأعود في مال أخرجه في سبيل الله عز وجل فلم يقبل فألحوا عليه فدعا ابنا له وجعل يصره صررا ويبعث بها إلى الفقراء حتى لم يبق منه شيء فبكذا كانت أخلاق السلف وكذلك من أخذ رغيفا ليعطيه فقيرا فغاب عنه كأن يكره رده إلى البيت بعد إخراجه فيعطيه فقيرا آخر وكذلك يفعل في الدرهم والدنانير وسائر الصدقات . الخامس : وهو أقل الدرجات أن لا يدعوا على السارق الذي ظلمه بالأخذ ، فإن فعل بطل توكله ودل ذلك على كراهته وتأسفه على ما فات وبطل زهده ولو بالغ فيه بطل أجره أيضا فيما أصيب به ففي الخبر « من دعا على ظلمه فقد انتصر » (١) . وحكى أن الربيع بن خثيم سرق فرس له وكان قيمته عشرين ألفا وكان قائما يصلي فلم يقطع صلاته ولم ينزع لطلبه فجاءه قوم يمزونه ، فقال أما إني قد كنت رأيته وهو يحمله قيل وما منعك أن تزجره . قال كنت فيما هو أحب إلي من ذلك يعني الصلاة فجعلوا يدعون عليه فقال لا تفعلوا وتولوا خيرا فإني قد جعلتها صدقة عليه . وقيل لبعضهم في شيء قد كان سرق له ألا تدعو على ظالمك قال ما أحب أن أكون عوناً للشيطان عليه قيل رأيته لورد عليك قال لا آخذه ولا أنظر إليه لأنني كنت قد أحلته له . وقيل لآخر : ادع الله على ظالمك ، فقال ما ظلمني أحد ثم قال إنما ظلم نفسه ألا يكفيه للسكين ظلم نفسه حتى أزيده شرا . وأكثر بعضهم شتم الحجاج عند بعض السلف في ظلمه ، فقال لا تغرق في شتمه فإن الله تعالى ينتصف للحجاج ممن انتهك عرضه كما ينتصف منه لمن أخذ ماله ودمه . وفي الخبر « إن العبد ليظلم للمظلمة فلا يزال يشتم ظالمه ويسبه حتى يكون بمقدار ما ظلمه ثم يبقى للظالم عليه مطالبة بما زاد عليه يقتص له من اللطوم » (٢) . السادس أن يتم لأجل السارق وعصيانه وعرضه لعذاب الله تعالى ويشكر الله تعالى إذ جعله مظلوما ولم يجعله ظالما وجعل ذلك قصا في دياره لا قصا في دينه فقد شكك بعض الناس إلى عالم أنه قطع عليه الطريق وأخذ ماله

من الهوى وإن دق
وقل يبق عليه بحسبه
بقية من اشتباه
الخواطر ثم قد يخلط
في تمييز الخواطر من
هو قليل العلم ولا
يؤاخذ بذلك ما لم يكن
عليه من الشرع
مطالبة وقد لا يسمع
بذلك بعض الغالطين لما
كوشفوا به من دقي
الحق في التمييز ثم
استعجلهم مع علمهم
وقلة الثبوت . وذكر
بعض العلماء أن لمة
الملك ولمة الشيطان
وجدتا لحركة النفس
والروح وأن النفس
إذا تحركت انتدح من
جوهرها ظلمة تسكت
في القلب همة سوء
فينظر الشيطان إلى

(١) حديث من دعا على من ظلمه فقد انتصر تقدم (٢) حديث إن العبد ليظلم للمظلمة فلا يزال يشتم ظالمه ويسبه حتى يكون بمقدار ما ظلمه ثم يبقى للظالم عليه مطالبة الحديث تقدم .

فقال إن لم يكن لك غم أنه قد صار في المسلمين من يستحل هذا أكثر من غمك بمالك فما نصحت للمسلمين. وسرق من علي بن الفضل دنانير وهو يطوف بالبيت فرآه أبوه وهو يبكي ويحزن فقال أظن الدنانير تبكي؟ فقال لا والله ولكن علي للسكين أن يستل يوم القيامة ولا تكون له حجة وقيل لبعضهم ادع علي من ظلمك فقال إني مشغول بالحزن عليه عن الدعاء عليه فهذه أخلاق السلف رضي الله عنهم أجمعين.

[الفن الرابع في السعي في إزالة الضرر كدواوة الأرض وأمثاله] اعلم أن الأسباب للزيلة للمرض أيضا تنقسم إلى مقطوع به كالماء للزيل لضرر العطش والحبز للزيل لضرر الجوع وإلى مظنون كالنقص والحجامة وشرب الدواء للسعال وسائر أبواب الطب أعني معالجة البرودة بالحرارة والحرارة بالبرودة وهي الأسباب الظاهرة في الطب وإلى موهوم كالسكي والرقية. أما للقطوع فليس من التوكل تركه بل تركه حرام عند خوف اللوث. وأما للوهوم فشرط التوكل تركه إذ به وصف رسول الله صلى الله عليه وسلم للتوكلين وأقواها السكي ويلي الرقية والطيرة آخر درجاتها والاعتماد عليها والاتكال إليها غاية التعمق في ملاحظة الأسباب وأما الدرجة للتوسطة وهي للظنونة كالدواوة بالأسباب الظاهرة عند الأطباء فعمله ليس مناقضا للتوكل بخلاف للوهوم وتركه ليس محظورا بخلاف المقطوع بل قد يكون أفضل من فعله في بعض الأحوال وفي بعض الأشخاص فهي على درجة بين الدرجتين ويدل على أن التداوى غير مناقض للتوكل فعل رسول الله ﷺ وقوله وأمره به أما قوله فقد قال صلى الله عليه وسلم « مامن داء إلا له دواء عرفة من عرفة وجهله من جهله إلا السام ^(١) » يعني الموت وقال عليه السلام « تداووا عباد الله فإن الله خلق الداء والدواء ^(٢) ». « وسئل عن الدواء والرقى هل ترد من قدر الله شيئا؟ قال: هي من قدر الله ^(٣) » وفي الخبر المشهور « مامرت بلاء من الملائكة إلا قالوا مر أمتك بالحجامة ^(٤) » وفي الحديث أنه أمر بها وقال « احتجموا لسبع عشرة وتسع عشرة وإحدى وعشرين لا يتبيخ بكم الدم فيقتلكم ^(٥) » فذكر أن تبخ الدم سبب الموت وأنه قاتل يأذن الله تعالى وبين أن إخراج الدم خلاص منه إذا فرق بين إخراج الدم المهلك من الإهاب وبين إخراج القرب من تحت الثياب وإخراج الحية من البيت وليس من شرط التوكل ترك ذلك بل

القلب فيقبل بالاغواء والوسوسة وذكر أن حركة النفس تكون إما هوى وهو عاجل حظ النفس أو أمنية وهي عن الجهل الغريزي أو دعوى حركة أو سكون وهي آفة العقل وعنة القلب ولا ترد هذه الثلاثة إلا بأحد ثلاثة بجهل أو غفلة أو طلب فضول ثم يكون من هذه الثلاثة ما يجب فيه قاتها ترد بخلاف مأمور أو على وفق منهى ومنها ما يكون فيها فضيلة إذا وردت بمباحات. وذكر أن الروح إذا تحركت اقتدح من جوهرها نور ساطع يظهر من

(١) حديث مامن داء إلا له دواء عرفة من عرفة وجهله من جهله إلا السام أحمد والطبراني من حديث ابن مسعود دون قوله إلا السام وهو عند ابن ماجه مختصرا دون قوله عرفة إلى آخره وإسناده حسن وللترمذي وصححه من حديث أسامة بن شريك إلا الهرم والطبراني في الأوسط والبراز من حديث أبي سعيد الخدري والطبراني في الكبير من حديث ابن عباس وسندها ضعيف والبخاري من حديث أبي هريرة ما أنزل الله داء إلا أنزل له شفاء ولمسلم من حديث جابر لكل داء دواء (٢) حديث تداووا عباد الله الترمذي وصححه وابن ماجه واللفظ له من حديث أسامة بن شريك (٣) حديث سئل عن الدواء والرقى هل يرد من قدر الله فقال هي من قدر الله الترمذي وابن ماجه من حديث أبي خزيمة وقيل عن أبي خزيمة عن أبيه قال الترمذي وهذا أصح (٤) حديث مامرت بلاء من الملائكة إلا قالوا مر أمتك بالحجامة الترمذي من حديث ابن مسعود وقال حسن غريب ورواه ابن ماجه من حديث أنس بسند ضعيف (٥) حديث احتجموا لسبع عشرة وتسع عشرة وإحدى وعشرين الحديث البراز من حديث ابن عباس بسند حسن موقوفا ورفع الترمذي بلفظ إن خيرا محتجمون فيه سبع عشرة الحديث دون ذكر التبيخ وقال حسن غريب وقال البراز إن طريقه المتقدمة أحسن من هذا الطريق ولا ابن ماجه من حديث أنس بسند ضعيف من أراد الحجامة فليتحر سبعة عشر الحديث.

هو كسب الماء على النار لإطفائها ودفع ضررها عند وقوعها في البيت وليس من التوكل الحروح عن سنة الوكيل أصلاً وفي خبر مقطوع «من احتجم يوم الثلاثاء لسبع عشرة من الشهر كان له دواء من داء سنة (١)» وأما أمره صلى الله عليه وسلم فقد أمر غير واحد من الصحابة بالتداوى بالحمية (٢) وقطع لسعد بن معاذ عرقاً (٣) أي فصدته وكوى سعد بن زرارة (٤) وقال لعلي رضي الله تعالى عنه وكان رمد العين «لا تأكل من هذا يعني الرطب وكل من هذا فانه أوفق لك (٥)» يعني سلقاً قد طبخ بدقيق شعير . وقال لصهيب وقد رآه يأكل التمر وهو وجع العين «تأكل تمرًا وأنت أرمد فقال إني آكل من الجانب الآخر فتبسم صلى الله عليه وسلم (٦)» . وأما فعله عليه الصلاة والسلام فقد روى في حديث من طريق أهل البيت أنه كان يكتحل كل ليلة ويحتجم كل شهر ويشرب الدواء كل سنة (٧) قيل السنة للمكي . وتداوى ﷺ غير مرة من العقرب وغيرها (٨) وروى أنه كان إذا نزل عليه الوحى صعد رأسه فكان يلفه بالحناء (٩) وفي خبر أنه كان إذا خرجت به قرحة جعل عليها حناء وقد جعل على قرحة خرجت به تراباً (١٠) وما روى في تداويه وأمره بذلك كثير خارج عن الحصر وقد صنف في ذلك كتاب ومسمى طب النبي صلى الله عليه وسلم وذكر بعض العلماء في الاسرائيليات أن موسى عليه السلام اعتل بعلّة فدخل عليه بنو إسرائيل فعرفوا علته

(١) حديث من احتجم يوم الثلاثاء لسبع عشرة من الشهر كان له دواء من داء سنة الطبراني من حديث معقل بن يسار وابن حبان في الضعفاء من حديث أنس وإسنادهما واحد اختلف على روايته في الصحابي وكلاهما فيه زيد العمى وهو ضعيف (٢) حديث أمره بالتداوى لغير واحد من الصحابة الترمذي وابن ماجه من حديث أسامة بن شريك أنه قال للأعراب حين سألوه تداؤوا الحديث وسيأتي في قصة على وصهيب في الحمية بعده (٣) حديث قطع عرقاً لسعد بن معاذ مسلم من حديث جابر قال رمى سعد في أكلاه فحسمه النبي صلى الله عليه وسلم يده بمشقص الحديث (٤) حديث أنه كوى أسعد بن زرارة الطبراني من حديث سهل بن حنيف بسند ضعيف ومن حديث أبي أسامة بن سهل بن حنيف دون ذكر سهل (٥) حديث قال لعلي وكان رمداً لا تأكل من هذا الحديث أبو داود والترمذي وقال حسن غريب وابن ماجه من حديث أم النذر (٦) حديث قال لصهيب وقد رآه يأكل التمر وهو وجع العين تأكل تمرًا وأنت رمد الحديث تقدم في آفات اللسان (٧) حديث من طريق أهل البيت أنه كان يكتحل كل ليلة ويحتجم كل شهر ويشرب الدواء كل سنة ابن عدى من حديث عائشة وقال إنه منكرو فيه سيف بن محمد كذبه أحمد بن حنبل ويحيى بن معين (٨) حديث أنه تداوى غير مرة من العقرب وغيرها الطبراني بإسناد حسن من حديث جبلة بن الأزرق أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لدغته عقرب فغشى عليه فرقاه الناس الحديث وله في الأوسط من رواية سعيد بن ميسرة وهو ضعيف عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا اشتكى تقمّع كفاً من شونيز ويشرب عليه ماء وعسلاً ولأبي يعلى والطبراني في الكبير من حديث عبد الله بن جعفر أن النبي صلى الله عليه وسلم احتجم بعد ماسم وفيه جابر الجعفي ضعفه الجمهور (٩) حديث كان إذا نزل عليه الوحى صعد رأسه فيلفه بالحناء البزار وابن عدى في الكامل من حديث أبي هريرة وقد اختلف في إسناده على الأحوص بن حكيم كان إذا خرجت به قرحة جعل عليها حناء الترمذي وابن ماجه من حديث سلمى قال الترمذي غريب (١٠) حديث جعل على قرحة خرجت يده تراباً البخاري ومسلم من حديث عائشة كان إذا اشتكى الإنسان الشيء منه أو كانت قرحة أوجرح قال النبي صلى الله عليه وسلم يده هكذا ووضع سفيان بن عيينة الراوى سبابته بالأرض ثم رفعها وقال بسم الله تربة أرضنا وريقة بعضنا يشفي سقيحنا.

ذلك النور في القلب همة
عالية بأحد معان ثلاثة
إما بفرض أمر به
أو بفضله نذب إليه
وإما بمباح يعود
صلاحه إليه وهذا
الكلام يدل على أن
حركة الروح والنفس
هما للوجبتان للمتين .
وعندى الله أعلم أن
المتين يتقدمان على
حركة الروح والنفس
فحركة الروح من لمة
للك والهمة العالية من
حركة الروح وهذه
الحركة من الروح بركة
للملك وحركة النفس
من لمة الشيطان ومن
حركة النفس الهمة
الدينية وهي من شؤم لمة
الشيطان فإذا وردت
اللمتان ظهرت الحركتان

فقالوا له لوتدأويت بكذا لبرئت فقال لا أتدأوى حتى يعافيني هو من غير دواء فطالت علته فقالوا له إن
دواء هذه العلة معروف مجرب وإن اتدأوى به فبرأ فقال لا أتدأوى وأقامت علته فأوحى الله تعالى إليه
وعزنى وجلالى لأبرأتك حتى تتدأوى بما ذكره لك فقال لهم داووني بما ذكرتم فدأوه فبرأ
فأوحى في نفسه من ذلك فأوحى الله تعالى إليه أردت أن تبطل حكمتي بتوكلك على من أودع العقاب
منافع الأشياء غيرى . وروى في خبر آخر أن نبيا من الأنبياء عليهم السلام شكاعة يجدها فأوحى الله
تعالى إليه كل البيض . وشكا نبى آخر الضعف . فأوحى الله تعالى إليه كل اللحم باللبن فإن فيهما القوة قيل
هو الضعف عن الجماع . وقد روى أن قوما شكوا إلى نبيهم قبح أولادهم فأوحى الله تعالى إليه مرهم
أن يطعموا نساءهم الحبالى السفرجل فإنه يحسن الولد ويقطع ذلك في الشهر الثالث والرابع إذ فيه
يصور الله تعالى الولد وقد كانوا يطعمون الحلبى السفرجل والنفساء الرطب فهذا تبين أن مسبب
الأسباب أجرى سنته بربط للسببات بالأسباب إظهارا للحكمة والأدوية أسباب مسخرة بحكم الله تعالى
كسائر الأسباب فكما أن الحبز دواء الجوع واللواء دواء العطش فالسكنجيين دواء الصفراء والسقمونيا
دواء الاسهال لا يفارقه إلا في أحد أمرين : أحدهما أن معالجة الجوع والعطش بالماء والحبز جلى واضح
يدركه كافة الناس ومعالجة الصفراء بالسكنجيين يدركه بعض الخواص فمن أدرك ذلك بالتجربة التحق
في حقه بالأول : والثانى أن الدواء يسهل والسكنجيين يسكن الصفراء بشروط أخرى الباطن وأسباب
في الزاج ربما يتعذر الوقوف على جميع شروطها وربما يفوت بعض الشروط فيتقاعد الدواء عن
الاسهال . وأما زوال العطش فلا يستدعى سوى الماء شروطا كثيرة وقد يتفق من العوارض ما يوجب
دواء العطش مع كثرة شرب الماء ولكنه نادر واختلال الأسباب أبدا ينحصر في هذين الشيئين
والإفالسبب يتلو السبب لا محالة مهما تمت شروط السبب وكل ذلك بتدبير مسبب الأسباب وتسخير
وترتيبه بحكم حكيمته وكما قدرته فلا يضرب للتوكل استعماله مع النظر إلى مسبب الأسباب دون الطبيب
والدواء فقد روى عن موسى عليه السلام أنه قال يارب من الداء والدواء؟ فقال تعالى منى قال فما يصنع الأطباء؟
قال يا كلون أرزاقهم ويطيئون نفوس عبادى حتى يأتى شفاى أو قضائى فاذن معنى التوكل مع التدأوى
التوكل بالعلم والحال كما سبق في فنون الأعمال الدافعة للضرر الجالبة للنفع فأما ترك التدأوى رأسا فليس
شرطا فيه . فإن قلت فالسكى أيضا من الأسباب الظاهرة النفع . فأقول ليس كذلك إذ الأسباب
الظاهرة مثل القصد والحجامة وشرب السهل وسقى البردات للمحرور وأما السكى فلو كان مثلهما فى الظهور
لما خلت البلاد الكثيرة عنه وقما يمتد السكى فى أكثر البلاد إنما ذلك عادة بعض الأتراك والأعراب
فهذا من الأسباب الموهومة كالرقى إلا أنه يتميز عنها بأمر وهو أنه احتراق بالنار فى الحال مع الاستغناء
عنه فإنه مأمون وجع يعالج بالسكى إلا أنه دواء يغنى عنه ليس فيه إحراق فالاحتراق بالنار جرح مخرب
للبنية محذور السراية مع الاستغناء عنه بخلاف القصد والحجامة فإن سرأتهما بعيدة ولا يسد مسدهما
غيرهما ولذلك «نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن السكى دون الرقى» (١) وكل واحد منهما بعيد
عن التوكل وروى أن عمران بن الحصين اعتل فأشاروا عليه بالسكى فامتنع فلم يزالوا به وعزم عليه
الأمر حتى اكتوى فكان يقول كنت أرى نورا وأسمع صوتا وتسلم على الملائكة فلما كنوت انقطع
ذلك عنى وكان يقول اكتبونا كيات فوالله ما أفلحت ولا أنجحت ثم تاب من ذلك وأتاب إلى الله تعالى

وظهر سرّ العطاء
والابتلاء من معط
كريم ومبل حكيم وقد
تكون هاتان اللتان
متداركتين وينمحي أثر
إحداهما بالأخرى
وللتفطن للتيقظ
ينفتح عليه بمطالعة
وجود هذه الآثار فى
ذاته باب أنس ويقي
أبدامته قد أحاله مطالعا
آثار اللتين . وذكر
خاطر خامس : وهو
خاطر العقل متوسط
بين الخواطر الأربعة
يكون مع النفس
والعدو لوجود التميز
وإثبات الحجبة على
العبد ليدخل العبد فى
الشيء بوجود عقل إذ
لو فقد العقل سقط
العقاب والعتاب وقد

(١) حديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن السكى دون الرقى البخارى من حديث ابن عباس
وأنهى أمتى عن السكى ، وفى الصحيحين من حديث عائشة رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم
فى الرقية من كل ذى حمة .

فرد الله تعالى عليه ما كان يجد من أمر الملائكة وقال لمطرف بن عبد الله ألم تر إلى الملائكة التي كان أكرهني الله بها قد ردها الله تعالى عليّ بعد أن كان أخبره ببقدها فاذن السكي وما يجري مجراه هو الذي لا يليق بالتوكل لأنه يحتاج في استنباطه إلى تدبير ثم هو مذموم ويدل ذلك على شدة ملاحظة الأسباب وعلى التعمق فيها والله أعلم .

(يبان أن ترك التدأوى قد محمد في بعض الأحوال ويدل على قوة التوكل

وأن ذلك لا يناقض فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم)

يكون مع الملك والروح
ليوقع الفعل مختاراً
ويستوجب به
الثواب . وذكر
خاطر سادس وهو خاطر
اليقين وهو روح
الإيمان ومزيد العلم
ولا يعد أن يقال الخاطر
السادس وهو خاطر
اليقين حاصله راجع
إلى ما يرد من خاطر
الحق وخاطر العقل
أصله تارة من خاطر
الملك وتارة من خاطر
النفس وليس من
العقل خاطر على
الاستقلال لأن العقل
كما ذكرنا غريزة يتبها
بإدراك العلوم ويتبها
بها الانجذاب إلى
دواعي النفس تارة
وإلى دواعي الملك تارة

اعلم أن الذين تدأوا من السلف لا ينصرفون ولكن قد ترك التدأوى أيضاً جماعة من الأكابر فربما يظن أن ذلك نقصان لأنه لو كان كالاتركه رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ لا يكون حال غيره في التوكل أكمل من حاله ، وقد روى عن أبي بكر رضي الله عنه أنه قيل له لو دعونا لك طبيباً فقال الطبيب قد نظرت إلى وقال إني فقال لما أريد . وقيل لأبي الدرداء في مرضه ما تشكى قال ذنوبي قيل فمأنتهسي قال مغفرة ربى قالوا ألا ندعوك طبيباً قال الطبيب أمرضني . وقيل لأبي ذر وقد رمدت عيناه لوداويتهما قال إني عنهما مشغول قليل لو سألت الله تعالى أن يعافيك فقال أسأله فيما هو أهم علي منهما . وكان الريح ابن خنيم أصابه فالج قيل له لو تدأويت فقال قد هممت ثم ذكرت عاداً وعموداً وأصحاب الرس وقرونا بين ذلك كثير أو كان فيهم الأطباء فهلك المدأوى والمدأوى ولم تكن الرقي شيئاً . وكان أحمد بن حنبل يقول أحب لمن اعتقد التوكل وسلك هذا الطريق ترك التدأوى من شرب الدواء وغيره وكان به علل فلا يخبر الطبيب بها أيضاً إذا سأله . وقيل لسهل متى يصح للعبد التوكل قال إذا دخل عليه الضرر في جسعه والنقص في ماله فلم يلتفت إليه مشغلاً بحاله وينظر إلى قيام الله تعالى عليه فإذا منهم من ترك التدأوى وراءه ومنهم من كرهه ولا يتضح وجه الجمع بين فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأفعاله لا يحضر الصوارف عن التدأوى . فنقول إن ترك التدأوى أسباباً . السبب الأول : أن يكون المريض من الكاشفين وقد كوشف بأنه انتهى أجله وأن الدواء لا ينفعه ويكون ذلك معلوماً عنده تارة برؤيا صادقة وتارة بحس وظن وتارة بكشف عتق ويشبه أن يكون ترك الصديق رضي الله عنه التدأوى من هذا السبب فإنه كان من الكاشفين فإنه قال لما نشأ رضي الله عنها في أمر للبراث إنعاسها أن خنك وإنعاساً كان لها أخت واحدة ولكن كانت امرأتها حاملاً فولدت أنثى فلم أنه كان قد كوشف بأنها حامل بأنني فلا يعد أن يكون قد كوشف أيضاً بانتهاء أجله وإلا فلا يظن به إنكار التدأوى وقد شاهد رسول الله ﷺ تدأوى وأمر به . السبب الثاني : أن يكون المريض مشغولاً بحاله وبخوف عاقبه وإطلاع الله تعالى عليه فينسيه ذلك ألم للرض فلا يتفرغ قلبه للتدأوى مشغلاً بحاله وعليه يدل كلام أبي ذر إذ قال إني عنهما مشغول . وكلام أبي الدرداء إذ قال إنعاستي ذنوبي فكان تألم قلبه خوفاً من ذنوبه أكثر من تألم بدنه بالمرض ويكون هذا كالصاحب بموت عزيز من أعزته أو كالخائف الذي يجعل إلى ملك من الملوك ليقول له لا تأكل وأنت جائع فيقول أنا مشغول عن ألم الجوع فلا يكون ذلك إنكاراً لكون الأكل ناقصاً من الجوع ولا طمناً فيمن أكل ويقرب من هذا اشتغال سهل حيث قيل له ما القوت فقال هوذا كراحي القيوم قليل إنعاستي عن القوام فقال القوام هو العلم قيل سألتك عن الغذاء قال الغذاء هو الله كراحي سألتك عن طعمة الجسد قال مالك وللجسد دع من تولاه أولاً يتولاه آخر إذا دخل عليه علة فردّه إلى صانعه أما رأيت الصنعة إذا عيبت ردوها إلى صانعها حتى يصاحبها . السبب الثالث : أن تكون العلة مزمناً والدواء الذي يؤمر به بالاضافة إلى علته موهوم النفع جار مجرى السكي والرقية فيتركه التوكل وإليه يشير قول الريح بن خنيم إذ قال ذكرت عاداً

ونعود وفهم الأطباء فهلك للدأى والتدأى أى أن الدأى غير موثوق به وهذا قد يكون كذلك فى نفسه وقد يكون عند المريض كذلك لقلة ممارسته للطب وقلة تجربته له فلا يغلب على ظنه كونه نافعا ولا شك فى أن الطبيب المحرب أشد اعتقادا فى الأدوية من غيره فتكون الثقة والظن بحسب الاعتقاد والاعتقاد بحسب التجربة وأكثر من ترك التدأى من العباد والزهاد هذا مستندهم لأنه يبقى الدأى عنده شيئا موهوما لأصله وذلك صحيح فى بعض الأدوية عند من عرف صناعة الطب غير صحيح فى البعض ولكن غير الطبيب قد ينظر إلى الكل نظرا واحدا فيرى التدأى تعمقا فى الأسباب كالكى والرقى فيتركه توكلا . السبب الرابع . أن يقصد العبد بترك التدأى استبقاء المرض لينال ثواب المرض بحسن الصبر على بلاء الله تعالى أو ليحرب نفسه فى القدرة على الصبر فتدور فى ثواب المرض ما يكثر ذكره فقد قال صلى الله عليه وسلم « نحن معاصر الأنبياء أشد الناس بلاء ثم الأمثل فالأمثل يبتلى العبد على قدر إيمانه فان كان صلب الإيمان شدد عليه البلاء وإن كان فى إيمانه ضعف خفف عنه البلاء ^(١) » وفى الخبر « إن الله تعالى يجرب عبده بالبلاء كما يجرب أحدكم ذهبه بالنار فمنهم من يخرج كذهب الإبريز لا يربو منهم دون ذلك ومنهم من يخرج أسود محترقا ^(٢) » وفى حديث من طريق أهل البيت « إن الله تعالى إذا أحب عبدا ابتلاه فان صبر اجتبه فان رضى اصطفاه ^(٣) » وقال صلى الله عليه وسلم « تحبون أن تكونوا كالبحر الضالة لا تعرضون ولا تسقمون ^(٤) » وقال ابن مسعود رضى الله عنه تجد المؤمن أصبح شئ قلبا وأمرضه جسما وتجد للنفاق أصبح شئ جسما وأمرضه قلبا . فلما عظم الثناء على المرض والبلاء أحب قوم للرض واغتموه لينالوا ثواب الصبر عليه فكان منهم من له علة يخفيها ولا يذكرها للطبيب ويقاسى العلة ويرضى بحكم الله تعالى ويعلم أن الحق أغلب على قلبه من أن يشغله للرض عنه وإنما يمنع المرض جوارحه وعلما أن صلاتهم تعودا مثلا مع الصبر على قضاء الله تعالى أفضل من الصلاة قياما مع العافية والصحة فى الخبر « إن الله تعالى يقول للملائكة اكتبوا العبدى صالح ما كان يعمل فانه فى وثاقى إن أطلقته أبدلته لحما خيرا من لحمه ودما خيرا من دمه وإن توفيته توفيته إلى رحمتى ^(٥) » وقال صلى الله عليه وسلم « أفضل الأعمال ما أكرهت عليه النفوس ^(٦) » قليل معناه ما دخل عليه من الأمراض والمصائب وإليه الإشارة بقوله تعالى - وعسى أن تسكروها شيئا وهو خير لكم - وكان سهل يقول ترك التدأى وإن ضعف عن الطاعات وقصر عن الفرائض أفضل من التدأى لأجل الطاعات وكانت به علة عظيمة فلم يكن يتدأى منها وكان يدأى الناس منها وكان إذا رأى العبد يصلى من

(١) حديث نحن معاصر الأنبياء أشد الناس بلاء ثم الأمثل فالأمثل الحديث أحمد وأبو يعلى والحاكم وصححه على شرط مسلم نحوه مع اختلاف وقد تقدم مختصرا ورواه الحاكم أيضا من حديث سعد بن أبي وقاص وقال صحيح على شرط الشيخين (٢) حديث إن الله تعالى يجرب عبده بالبلاء كما يجرب أحدكم ذهبه الحديث الطبرانى من حديث أبي أمامة بسند ضعيف (٣) حديث من طريق أهل البيت إن الله إذا أحب عبدا ابتلاه الحديث ذكره صاحب الفردوس من حديث على ولم يخرج له ولده فى مسنده والطبرانى من حديث أبي عتبة إذا أراد الله بعبده خيرا ابتلاه وإذا ابتلاه اقتناه لا يترك له مالا ولا ولدا وسنده ضعيف (٤) حديث تحبون أن تكونوا كالبحر الضالة لا تعرضون ولا تسقمون ابن أبى عاصم فى الأحاد والثانى وأبو نعيم وابن عبد البر فى الصحابة والبيهقى فى الشعب من حديث أبي فاطمة وهو صدر حديث إن الرجل ليكون له الميزة عند الله الحديث وقد تقدم (٥) حديث إن الله يقول للملائكة اكتبوا العبدى صالح ما كان يعمل فانه فى وثاقى الحديث الطبرانى من حديث عبد الله بن عمر وقد تقدم (٦) حديث أفضل الأعمال ما أكرهت عليه النفوس تقدم ولم أجده مرفوعا .

وإلى دواعى الروح تارة
وإلى دواعى الشيطان
تارة فعلى هذا لا يزيد
الخواطر على أربعة
ورسول الله صلى الله
عليه وسلم لم يذكر غير
اللمتين وهاتان اللمتان
هما الأصل والخواطران
الآخران فرع عليهما
لان لمة الملك إذا حركت
الروح اهتزت الروح
بالهمة الصالحة قربت
أن تهتز بالهمة الصالحة
إلى حظائر القرب فورد
عليه عند ذلك خواطر
من الحق وإذا تحقق
بالقرب يتحقق بالفناء
فتثبت الخواطر الربانية
عند ذلك كما ذكرناه
قبل لموضع قربه
فيكون أصل خواطر
الحق لمة الملك ولمة

تعود ولا يستطيع أعمال البر من الأمراض فيتداوى للقيام إلى الصلاة والنهوض إلى الطاعات يجب من ذلك ويقول صلاته من تعود مع الرضا بحاله أفضل من التداوى للقوة والصلاة قائماً. وسئل عن شرب الدواء فقال كل من دخل في شيء من الدواء فاعلم هو سعة من الله تعالى لأهل الضعف وإن لم يدخل في شيء فهو أفضل لأنه إن أخذ شيئاً من الدواء ولو كان هو الماء البارد يستل عنه لم أخذه ومن لم يأخذ فلا سؤال عليه وكان مذهبه ومذهب البصريين تضعيف النفس بالجوع وكسر الشهوات لهم بأن ذرة من أعمال القلوب مثل الصبر والرضا والتوكل أفضل من أمثال الجبال من أعمال الجوارح والمرض لا يمنع من أعمال القلوب إلا إذا كان ألمه غالباً مدهشاً . وقال سهل رحمه الله علل الأجسام رحمة وعلل القلوب عقوبة . السبب الخامس : أن يكون العبد قد سبق له ذنوب وهو خائف منها عاجز عن تكفيرها فيرى للمرض إذا طال تكفيراً فيترك التداوى خوفاً من أن يسرع زوال المرض فقد قال عليه السلام «لا تزال الحمية والليلى بالعبد حتى ينشئ على الأرض كالبردة ماعليه ذنب ولا خطيئة ^(١)» وفي الخبر «حصى يوم كفارة سنة ^(٢)» قليل لأنها تهد قوة سنة وقيل للانسان ثلثمائة وستون مفصلاً تدخل الحمية في جميعها ويحد من كل واحد ألماً فيكون كل ألم كفارة يوم ، ولما ذكر صلى الله عليه وسلم كفارة الذنوب بالحمية سأل زيد بن ثابت ربه عز وجل أن لا يزال محموا فلم تكن الحمية تفارقه حتى مات رحمه الله وسأل ذلك طائفة من الأنصار فكانت الحمية لا تزالهم ^(٣) ولما قال صلى الله عليه وسلم «من أذهب الله كرميته لم يرض له ثوابا دون الجنة ^(٤)» قال فلقد كان من الأنصار من يتعنى العمى وقال عيسى عليه السلام : لا يكون عالماً من لم يفرح بدخول المصائب والأمراض على جسده وماله لما يرجو في ذلك من كفارة خطايه . وروى أن موسى عليه السلام نظر إلى عبد عظيم البلاء فقال يارب ارحمه فقال تعالى كيف أرحمه فيما به أكره ذنوبه وأزيد في درجاته . السبب السادس أن يستشعر العبد في نفسه مبادئ البطر والطغيان تطول مدة الصحة فيترك التداوى خوفاً من أن يعاجله زوال المرض فتعاوده الغفلة والبطر والطغيان أو طول الأمل والتسوف في تدارك القاتل وتأخير الخيرات فان الصحة عبارة عن قوة الصفات وبها ينبعث الهوى وتحرك الشهوات وتدعو إلى المعصية وأقلها أن تدعو إلى التسم في المباحات ، وهو تضييع الأوقات وإهمال الرخ العظيم في غفلة النفس وملازمة الطاعات وإذا أراد الله بعبد خيراً لم يخله عن التنبيه بالأمراض والمصائب ولذلك قيل لا يغفلو

(١) حديث لا تزال الحمية والليلى بالعبد حتى ينشئ على الأرض كالبردة ماعليه خطيئة أبو يعلى وابن عدى من حديث أبي هريرة والطبراني من حديث أبي الدرداء نحوه وقال الصديق بدل الحمية وللطبراني في الأوسط من حديث أنس مثل المريض إذا صح وبرأ من مرضه كمثل البردة تقع من السماء تقع في صفاتها ولونها وأسانيده ضعيفة (٢) حديث حمى يوم كفارة سنة القضاعي في مسند الشهاب من حديث ابن مسعود بسند ضعيف وقال ليلة بدل يوم (٣) حديث لما ذكر رسول الله ﷺ كفارة الذنوب بالحمية سأل زيد بن ثابت أن لا يزال محموا الحديث وسأل ذلك طائفة من الأنصار أحمدوا أبو يعلى من حديث أبي سعيد الخدري بأسناد جيد أن رجلاً من المسلمين قال يا رسول الله أرأيت هذه الأمراض تصيبننا ما لنا فيها قال كفارات قال أبي وإن قلت قال فان شوكه فافوقها قال فدعا أبي أن لا يفارقه الوعك حتى يموت الحديث وللطبراني في الأوسط من حديث أبي بن كعب أنه قال يا رسول الله ما جزاء الحمية قال تجري الحسنات على صاحبها ما اختلج عليه قدم أو ضرب عليه عرق فقال اللهم إني أسألك حمى لا تمنعني خروجاً في سبيلك ولا خروجاً إلى بيتك ولا لمسجد نبيك الحديث والاسناد مجهول قاله علي بن الدني (٤) حديث من أذهب الله كرميته لم يرض له ثوابا دون الجنة تقدم للرفوع منه دون قوله فلقد كان في الأنصار من يتعنى العمى .

الشیطان اذا حركت النفس هوت بجلبتها الى مركزها من السرزة والطبع فظهر منها لحركتها خواطر ملائمة لتفريزتها وطبيعتها وهواها فصارت خواطر النفس نتيجة لمة الشيطان فأصلها لثمان وينتجان آخرين وخواطر اليقين والعقل مندرج فيهما والله أعلم

[الباب الثامن والخمسون في شرح الحال والمقام والفرق بينهما]

قد كثر الاشتباه بين الحال والمقام واختلفت إشارات الشيوخ في ذلك ووجود الاشتباه لمكان تشابههما

للؤمن من علة أوقلة أوزلة وقد روى «أن الله تعالى يقول الفقر سجنى وللرض قيدى أحبس به من أحب من خلقى» فإذا كان في للرض حبس عن الطغيان وركوب المعاصى فأى خير يزيد عليه ولم ينبغ أن يشتغل بعلاجه من يخاف ذلك على نفسه فالعافية في ترك المعاصى قد قال بعض العارفين لإنسان كيف كنت بعدى؟ قال في عافية قال إن كنت لم تعص الله عز وجل فأنت في عافية وإن كنت قد عصيته فأى داء أدوأ من العصية ماعوفى من عصى الله . وقال على كرم الله وجهه لما رأى زينة النبط بالمرق في يوم عيد ماهذا الذى أظهروه؟ قالوا يأمر المؤمنين هذا يوم عيدهم فقال كل يوم لا يعصى الله عز وجل فيه فهو لنا عيد . وقال تعالى - من بعد ما أراكم ماتحبون - قيل العوافى - إن الانسان ليطنى أن رآه استغنى - وكذلك إذا استغنى بالعافية . وقال بعضهم : إنما قال فرعون : أناربكم الأعلى لطول العافية لأنه لبث أربعمائة سنة لم يصدع له رأس ولم يحم له جسم ولم يضرب عليه عرق فادعى الربوبية لعنه الله ولوأخذته الشقيقة يوما لشغلته عن الفضول فشلا عن دعوى الربوبية . وقال صلى الله عليه وسلم «أكثرنا من ذكر هائم اللذات (١)» وقيل الحمى رائد الموت فهو مذكر له ودافع للتسوية ، وقال تعالى - أولايرون أنهم يفتنون في كل عام مرة أو مرتين ثم لايتوبون ولاهم يذكرون - قيل يفتنون بأمراض يختبرون بها ، ويقال إن العبد إذا مرض مرضتين ثم لم يقب قال له ملك للموت ياغافل جاءك منى رسول بعذر رسول فلم تجب ، وقد كان السلف لذلك يستوحشون إذا خرج عام ولم يصابوا فيه بنقص في نفس أو مال وقالوا لا يغفلوا المؤمن في كل أربعين يوما أن يروع روعة أو يصاب بيلية حتى روى أن عمار بن ياسر تزوج امرأة فلم تكن تمرض فظلقها وأن النبي صلى الله عليه وسلم «عرض عليه امرأة فحكي من وصفها حتى هم أن يتزوجها ، فقيل وانها مامرضت قط ، فقال لا حاجة لى فيها (٢)» . وذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الأمراض والأوجاع كالصداع وغيره ، فقال رجل وما الصداع ما أعرفه فقال صلى الله عليه وسلم : إليك عنى من أراد أن ينظر إلى رجل من أهل النار فلي نظر إلى هذا وهذا (٣)» لأنه ورد في الخبر «الحمى حظ كل مؤمن من النار (٤)» . وفي حديث أنس وعائشة رضى الله عنهما «قيل يا رسول الله هل يكون مع الشهداء يوم القيامة غيرهم؟ فقال نعم من ذكر الموت كل يوم عشرين مرة (٥)» وفي لفظ آخر «الذى يذكر ذنوبه فحزنه» ولا شك في أن ذكر الموت على المريض أغلب فلما أن كثرت فوائد المرض رأى جماعة ترك الحيلة في زوالها إذ رأوا أنفسهم مزيدا فيها لامن حيث رأوا التدأوى نقصانا وكيف يكون نقصانا وقد فعل ذلك صلى الله عليه وسلم .

(١) حديث أكثرنا ذكر هائم اللذات الترمذى وقال حسن غريب والنسائى وابن ماجه من حديث أبى هريرة وقد تقدم (٢) حديث عرضت عليه امرأة فذكر من وصفها حتى هم أن يتزوجها فقيل فانها مامرضت قط فقال لا حاجة لى فيها أحمد من حديث أنس بنحوه باسناد جيد (٣) حديث ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الأمراض والأوجاع كالصداع وغيره ، فقال رجل وما الصداع ما أعرفه فقال إليك عنى الحديث أبوداود من حديث عامر البرام أخى الحضر [١] بنحوه وفي إسناده من لم يسم (٤) حديث الحمى حظ كل مؤمن من النار البراز من حديث عائشة وأحمد من حديث أبى أمامة والطبرانى في الأوسط من حديث أنس وأبو منصور الديلمى في مسند القردوس من حديث ابن مسعود وحديث أنس ضعيف وباقيها حسان (٥) حديث أنس وعائشة قيل يا رسول الله هل يكون مع الشهداء يوم القيامة غيرهم؟

[١] الحضر : بطن من محارب بن خصفة .

في نفسهما وقد اخلهما قترأى للبعض الشئ حالا وتراءى للبعض مقاما وكلا الرؤيتين صحيح لوجود تداخلهما ولا بد من ذكر ضابط يفرق بينهما على أن اللفظ والعبارة عنهما مشعر بالفرق فالحال متى حال التحوله وللقام مقاما لثبوته واستقراره وقد يكون الشئ بعينه حالا ثم يصير مقاما مثل أن ينبعث من باطن العبد داعية المحاسبة ثم تزول الداعية بنبلة صفات النفس ثم تعود ثم تزول فلا يزال العبد حال المحاسبة يتعاهد الحال ثم يحول الحال بظهور صفات النفس

(بيان الرد على من قال ترك التداوى أفضل بكل حال)

فلو قال قائل إنما ضل رسول الله صلى الله عليه وسلم ليسن لغيره وإلا فهو حال الضعفاء، ودرجة الأقوياء توجب التوكل بترك الدواء ، فيقال ينبغي أن يكون من شرط التوكل ترك الحجامة والفصد عند تبخخ الدم . فان قيل إن ذلك أيضا شرك فليكن من شرطه أن تلدغه العقرب أو الحية فلا ينحيا عن نفسه ، إذ الدم يلدغ الباطن والعقرب تلدغ الظاهر فأى فرق بينهما ؟ . فان قال وذلك أيضا شرط التوكل فيقال ينبغي أن لا يزال لدغ العطش بالماء ولدغ الجوع بالخبز ولدغ البرد بالجبة وهذا لا قائل به ، ولا فرق بين هذه الدرجات فان جميع ذلك أسباب رتبها مسبب الأسباب سبحانه وتعالى وأجرى بها سنته ، ويدل على أن ذلك ليس من شرط التوكل ما روى عن عمر رضى الله عنه وعن الصحابة في قصة الطاعون فانهم لما قصدوا الشام واتوا إلى الجابية بلغهم الخبر أن به موتا عظيما ووباء ذريعا فافترق الناس فرقتين ، فقال بعضهم لاندخل على الوباء فنلتقى بأيدينا إلى التهلكة ، وقالت طائفة أخرى بل ندخل وتوكل ولا تهرب من قدر الله تعالى ولا تفر من الموت فنسكون كمن قال الله تعالى فيهم - ألم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت - فرجعوا إلى عمر فسألوه عن رأيه ، فقال ترجع ولا ندخل على الوباء ، فقال له المخالفون في رأيه : أفر من قدر الله تعالى ؟ قال عمر نعم نعم تفر من قدر الله إلى قدر الله ، ثم ضرب لهم مثلا ، فقال : رأيتم لو كان لأحدكم غنم فهبط واديا له شعبتان : إحداهما محصية ، والأخرى مجذبة أليس إن رعى المحصية رعاها بقدر الله تعالى وإن رعى المجذبة رعاها بقدر الله تعالى فقالوا نعم ثم طلب عبد الرحمن ابن عوف ليسأله عن رأيه وكان غائبا فلما أصبحوا جاء عبد الرحمن فسأله عمر عن ذلك ، فقال عندي فيه يأمر المؤمنين شيء مممته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر الله أكبر فقال عبد الرحمن مممت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « إذا مممت بالوباء في أرض فلا تقدموا عليه وإذا وقع في أرض وأتم بها فلا تخرجوا فرارا منه (١) » فبرح عمر رضى الله عنه بذلك وحمد الله تعالى إذ وافق رأيه ورجع من الجابية بالناس ، فاذن كيف اتفق الصحابة كلهم على ترك التوكل وهو من أعلى اللقائات إن كان أمثال هذا من شروط التوكل . فان قلت فلم نهى عن الخروج من البلد الذى فيه الوباء ، وسبب الوباء في الطب الهواء وأظهر طرق التداوى للفرار من الضر ، والهواء هو للضر فلم يرخص فيه ؟ . فاعلم أنه لا خلاف في أن الفرار عن الضر غير منهى عنه ، إذ الحجامة والفصد فرار من الضر وترك التوكل في أمثال هذا مباح وهذا لا يدل على القصد ولكن الذى يتقدح فيه والعلم عند الله تعالى أن الهواء لا يضر من حيث إنه يلاقى ظاهر البدن بل من حيث دوام الاستنشاق له فانه إذا كان فيه عفونة ووصل إلى الرئة والقلب وباطن الأحشاء أثر فيها بطول الاستنشاق فلا يظهر الوباء على الظاهر إلا بعد طول التأثير في الباطن فالخروج من البلد لا يخص غالبا من الأثر الذى استحکم من قبل ولكن يتوهم الخلاص فيصير هذا من جنس للوهومات كالرق والطيرة وغيرها ، ولو تجرد هذا المعنى لكان مناقضا للتوكل ولم يكن منيها عنه ولكن صار منيها عنه لأنه انضاف إليه أمر آخر وهو أنه لو رخص للأصحاء في الخروج لما بقى في البلد إلا المرضى الذين أقصدهم الطاعون فانكسرت قلوبهم وقعدوا للتمهدين ولم يبق في البلد من يستقيم للناء ويطعمهم الطعام وهم يصحرون عن مباشرتهما بأنفسهم فيكون ذلك سعيًا في إهلاكهم تحقيقًا وخلاصهم منتظر

فقال نعم من ذكر الموت كل يوم عشرين مرة لم أقف له على إسناده (١) حديث عبد الرحمن بن عوف إذا مممت بالوباء في أرض فلا تقدموا عليه الحديث وفي أوله قصة خروج عمر بالناس إلى الجابية وأنه بلغهم أن بالشام وباء الحديث رواه البخارى .

إلى أن تتداركه
المعونة من الله الكريم
ويغلب حال المحاسبة
وتسقى النفس
وتتضبط وتتذكرها
المحاسبة فصير المحاسبة
وطنه ومستقره ومقامه
فيصير في مقام المحاسبة
بعد أن كان له حال
المحاسبة ، ثم ينزله
حال المراقبة ، فمن
كانت المحاسبة مقامه
يصير له من المراقبة
حال ، ثم يحول حال
المراقبة لتناوب السهو
والغفلة في باطن العبد
إلى أن ينقشع ضباب
السهو والغفلة ويتدارك
الله عبده بالمعونة
فصير المراقبة مقاما
بعد أن كانت حالا ولا
يستقر مقام المحاسبة

كما أن خلاص الأصحاء منتظر فلواقاموا ثم تكن الإقامة قاطعة بالموت ولو خرجوا لم يكن الخروج قاطعا بالخلاص وهو قاطع في إهلاك الباقيين والمسلمون كالبقيان يشد بعضه بعضا والمؤمنون كالجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو تداعى إليه سائر أعضائه فهذا هو الذى ينقدح عندنا في تعليل النهى وينعكس هذا فيمن لم يقدم بعد على البلد فانه لم يؤثر الهواء في باطنهم ولا بأهل البلد حاجة إليهم، نعم لو لم يبق بالبلد إلا مطعونون واقتروا إلى المتعبدین وقدم عليهم قوم قريبا كان ينقدح استجواب الدخول ههنا لأجل الاعانة ولا ينهى عن الدخول لأنه تعرض لضرر موهوم على رجاء دفع ضرر عن بقية المسلمين، وبهذا شبه الفرار من الطاعون في بعض الأخبار بالفرار من الزحف (١) لأن فيه كسرا لقلوب بقية المسلمين وسعيا في إهلاكهم فهذه أمور دقيقة فمن لا يلاحظها وينظر إلى ظواهر الأخبار والآثار يتناقض عنده أكثر مما يعمه وغلط البعاد والزهاد في مثل هذا كثير وإنما شرف العلم وفضيلته لأجل ذلك . فان قلت ففي ترك التدوى فضل كما ذكرت فلم لم يترك رسول الله صلى الله عليه وسلم التدوى لينال الفضل ؟ . فنقول فيه فضل بالإضافة إلى من كثرت ذنوبه ليكفرها أو خاف على نفسه طغيان العافية وغلبة الشهوات أو احتاج إلى ما يذكره الموت لقلبة الغفلة أو احتاج إلى نيل ثواب الصابرين لقصوره عن مقامات الراضين وللتوكاين أو تصرت بصيرته عن الاطلاع على ما أودع الله تعالى في الأدوية من لطائف النافع حتى صار في حقه موهوما كالرقى أو كان شغله بحاله يمنع عن التدوى وكان التدوى يشغله عن حاله لضيقه عن الجمع فإلى هذه المعاني رجعت الصوارف في ترك التدوى وكل ذلك كالات بالإضافة إلى بعض الخلق ونقصان بالإضافة إلى درجة ربوب الله صلى الله عليه وسلم بل كان مقامه أعلى من هذه اللقائات كلها إذ كان حاله يقتضى أن تكون مشاهدته على وتيرة واحدة عند وجود الأسباب وقد هذا فانه لم يكن له نظر في الأحوال إلا إلى مسبب الأسباب ومن كان هذا مقامه لم تضره الأسباب كما أن الرغبة في المال نقص والرغبة عن المال كراهية له وإن كانت كالا فهي أيضا نقص بالإضافة إلى من يستوى عنده وجود المال وعدمه فاستواء الحجر والذهب أكل من الهرب من الذهب دون الحجر وكان حاله صلى الله عليه وسلم استواء الدر والذهب عنده وكان لا يحسكه لتعليم الخلق مقام الزهد فانه منتهى قوتهم لالخوفه على نفسه من إمساكه فانه كان أعلى رتبة من أن تغره الدنيا، وقد عرضت عليه خزائن الأرض فأبى أن يقبلها (٢) فكذلك يستوى عنده مباشرة الأسباب وتركها لمثل هذه المشاهدة وإنعالم يترك استعمال الدواء جريا على سنة الله تعالى وترخيصا لأمته فيما تمس إليه حاجتهم مع أنه لا ضرر فيه بخلاف إدخال الأموال فان ذلك يعظم ضرره، نعم التدوى لا يضر إلا من حيث رؤية الدواء نافعا دون خالق الدواء وهذا قد نهى عنه ومن حيث إنه يقصد به الصحة ليستعان به على المعاصي وذلك منهى عنه والمؤمن في غالب الأمر لا يقصد ذلك وأحد من المؤمنين لا يرى الدواء نافعا بنفسه بل من حيث إنه جعله الله تعالى سببا للنفع كما لا يرى الماء مرويا ولا الحيز مشبعا فحكم التدوى في مقصوده كحكم الكسب فانه إن اكتسب للاستعانة على الطاعة أو على المعصية كان له حكمها وإن اكتسب للتنعم المباح فله حكمه فقد ظهر بالمعاني التي أوردناها أن ترك التدوى قد يكون أفضل في بعض الأحوال ، وأن التدوى قد يكون أفضل في بعض ، وأن ذلك يختلف باختلاف الأحوال

(١) حديث تشبيه الفرار من الطاعون بالفرار من الزحف رواه أحمد من حديث عائشة باسناد جيد ومن حديث جابر باسناد ضعيف وقد تقدم (٢) حديث أنه عرضت عليه خزائن الأرض فأبى أن يقبلها تقدم ولفظه عرضت عليه مقاتيح خزائن السماء وكنوز الأرض فردها .

قراره إلا بنازل حال المراقبة ولا يستقر مقام المراقبة قراره إلا بنازل حال المشاهدة فإذا منح العبد بنازل حال المشاهدة استقرت مراقبته وصارت مقامه ونازل المشاهدة أيضا يكون حالا محول بالاستتار ويظهر بالتجلى ثم يصير مقاما وتخلص شمس عن كسوف الاستتار ثم مقام المشاهدة أحوال وزيادات وتزقيات من حال إلى حال أعلى منه كالتحقق بالفناء والتخلص إلى البقاء والترقى من عين اليقين إلى حق اليقين وحق اليقين نازل يغرق شغاف القلب وذلك أعلى فروع

والأشخاص والنيات وأن واحدا من الفعل والترك ليس شرطا في التوكل إلا ترك اللوهومات كالسكى والرقى فان ذلك تعمق في التدبيرات لا يليق بالتوكلين .

(بيان أحوال التوكلين في إظهار المرض وكتباته)

اعلم أن كتمان المرض وإخفاء الفقر وأنواع البلاء من كنوز البر وهو من أعلى اللقائات لأن الرضا بحكم الله والصبر على بلائه معاملة بينه وبين الله عز وجل فكتمان أسلم عن الآفات ومع هذا فلاظهار لأبأس به إذا صححت فيه النية والمقصد ومقاصد الاظهار ثلاثة : الأول أن يكون غرضه التداوى فيحتاج إلى ذكره للطبيب فيذكره لافي معرض الشكاية بل في معرض الحكاية لما ظهر عليه من قدرة الله تعالى ، فقد كان بشر يصف لعبد الرحمن الطبيب أوجاعه وكان أحمد بن حنبل يخبر بأمراض يجدها ويقول إنما أصف قدرة الله تعالى في . الثاني : أن يصف لغير الطبيب وكان ممن يقتدى به وكان مكينا في المعرفة فأراد من ذكره أن يتعلم منه حسن الصبر في المرض بل حسن الشكر بأن يظهر أنه يرى أن المرض نعمة فيشكر عليها فيتحدث به كما يتحدث بالنعم . قال الحسن البصري : إذا حمد المريض لله تعالى وشكره ثم ذكر أوجاعه لم يكن ذلك شكوى . الثالث أن يظهر بذلك عجزه وافتقاره إلى الله تعالى وذلك يحسن ممن تليق به القوة والشجاعة ويستبعد منه العجز كما روى أنه قيل لعلي في مرضه رضى الله عنه كيف أنت قال بشر فبظر بعضهم إلى بعض كأنهم كرهوا ذلك وظنوا أنه شكاية فقال آجله على الله ؟ فأجاب أن يظهر عجزه وافتقاره مع ما علم به من القوة والضاوة وتأدب فيه بأدب النبي صلى الله عليه وسلم إياه حيث مرض على كرم الله وجهه فسمعه عليه السلام وهو يقول : اللهم صبرني على البلاء فقال له صلى الله عليه وسلم « لقد سألت الله تعالى البلاء فسل الله العافية (١) » فبهذه النيات يرخص في ذكر المرض وإنما يشترط ذلك لأن ذكره شكاية والشكوى من الله تعالى حرام كما ذكرته في تحرير السؤال على انفقراء إلا بضرورة ويصير الاظهار شكاية بقرينة السخط وإظهار الكراهة لعل الله تعالى فان خلا عن قرينة السخط وعن النيات التي ذكرناها فلا يوصف بالتحريم ولكن يحكم فيه بأن الأولى تركه لأنه ربما يوم الشكاية ولأنه ربما يكون فيه تصنع ومزيد في الوصف على الموجود من العلة ومن ترك التداوى توكلًا فلاوجه في حقه للاظهار لأن الاستراحة إلى الدواء أفضل من الاستراحة إلى الافشاء ، وقد قال بعضهم من بث لم يصبر ، وقيل في معنى قوله نصبر جميل . لا شكوى فيه ، وقيل ليعقوب عليه السلام ما الذي أذهب بصرك ؟ قال مر الزمان وطول الأحزان فأوحى الله تعالى إليه : تفرغت لشكواي إلى عبادي فقال يارب آتوب إليك ، وروى عن طاوس وعجابه أنهما قالا يكتب على المريض أنينه في مرضه وكانوا يكرهون أن ين المرض لأنه إظهار معنى يقتضى الشكوى حتى قيل ما أصاب إبليس لئن الله من أيوب عليه السلام إلا أنينه في مرضه فجعل الأنين حظه منه ، وفي الخبر إذا مرض العبد أوحى الله تعالى إلى الملكين انظرا ما يقول لعواده فان حمد الله وأثنى غير دعوا له وإن شكا وذكرا قالا كذلك تكون (٢) وإنما كره بعض العباد العبادة خشية الشكاية وخوف الزيادة في الكلام فكان بعضهم إذا مرض أغلق بابه فلم يدخل عليه أحد حتى يرا فيخرج إليهم منهم فضيل ووهيب وبشر ، وكان فضيل يقول أشتهي أن أمرض بلا عواد وقال لا أكره العلة إلا لأجل العواد رضى الله عنه وعنه أجمعين .

لشاهدة . وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « اللهم إني أسألك إيمانا يباشري قلبي » قال سهل بن عبد الله القلب تجوفان أحدهما باطن وفيه السمع والبصر وهو قلب القلب وسو يدؤه والتجوف الثاني ظاهر القلب وفيه العقل ومثل العقل في القلب مثل النظر في العين وهو صقال لموضع مخصوص فيه بمنزلة الصقال الذي في سواد العين ومنه تنبع الأشعة المحيطة بالمرئيات فهكذا تنبعث من نظر العقل أشعة العلوم المحيطة بالمعلومات وهذه الحالة التي خرفت شفاف

(١) حديث مرض على فسمعه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول اللهم صبرني على البلاء فقال لقد سألت الله البلاء فسل الله العافية تقدم مع اختلاف (٢) حديث إذا مرض العبد أوحى الله إلى الملكين انظرا ما يقول لعواده الحديث تقدم .

كامل كتاب التوحيد والتوكل بعون الله وحسن توقيته يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب الحبة والشوق والأنس والرضا والله سبحانه وتعالى للوفق .

﴿ كتاب الحبة والشوق والأنس والرضا ﴾

(وهو الكتاب السادس من ربيع النجيات من كتب إحياء علوم الدين)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي نزه قلوب أوليائه عن الالتفات إلى زخرف الدنيا ونضرتهم ، وصفي أسرارهم من ملاحظة غير حضرته ، ثم استخلصها للعكوف على بساط عزته ، ثم تجلى لهم بأسمائه وصفاته حتى أشرفت بأنوار معرفته ، ثم كشف لهم عن سبجات وجهه حتى احترقت بنار محبته ، ثم احتجب عنها بكنهه جلالة حتى تاهت في بيداء كبريائه وعظمته ، فكلمنا اهتزت للملاحظة كنهه الجلال غشها من الدهش ما أغبر في وجه العقل وبصيرته ، وكلامهم بالانصراف آيسة نوديت من سرادقات الجمال صبرا أيها الآيس عن نيل الحق بجهله وعجلته ، فبقيت بين الرد والقبول والصد والوصول غرقى في بحر معرفته ، وبحرقة بنار محبته . والصلاة على محمد خاتم الأنبياء بكامل نبوته ، وعلى آله وأصحابه سادة الخلق وأئمة ، وقادة الحق وأزمته وسلم كثيرا .

[أما بعد] فإن الحبة لله هي الغاية القصوى من اللقائات والقدرة العليا من الدرجات فما بعد إدراك الحبة مقام إلا وهو ثمرة من ثمارها وتابع من توابعها كالشوق والأنس والرضا وأخواتها ولا قبل الحبة مقام إلا وهو مقدمة من مقدماتها كالنوبة والصبر والزهد وغيرها وسائر اللقائات إن عز وجودها فلم تخل القلوب عن الإيمان بامكانها ، وأما حبة الله تعالى فقد عز الإيمان بهل حتى أنكر بعض العلماء إمكانها ، وقال لا معنى لها إلا اللواظبة على طاعة الله تعالى ، وأما حقيقة الحبة فحال الإمعان الجنس والمثال ولما أنكروا الحبة أنكروا الأنس والشوق ولذة اللناجة وسائر لوازم الحب وتوابعه ولا بد من كشف النطاء عن هذا الأمر ، ونحن نذكر في هذا الكتاب بيان شواهد الشرع في الحبة ثم بيان حقيقتها وأسبابها ثم بيان أن لا مستحق للحبة إلا الله تعالى ثم بيان أن أعظم اللذات لذة النظر إلى وجه الله تعالى ثم بيان سبب زيادة لذة النظر في الآخرة على المعرفة في الدنيا ثم بيان الأسباب الموقوية لحب الله تعالى ثم بيان السبب في تفاوت الناس في الحب ثم بيان السبب في قصور الأنفهام عن معرفة الله تعالى ثم بيان معنى الشوق ثم بيان حبة الله تعالى للعبد ثم القول في علامات حبة العبد لله تعالى ثم بيان معنى الأنس بالله تعالى ثم بيان معنى الانبساط في الأنس ثم القول في معنى الرضا وبيان فضيلته ثم بيان حقيقته ثم بيان أن الدعاء وكرهه للمعاصي لا تناقضه وكذا القرار من المعاصي ثم بيان حكايات وكلمات للمحبين متفرقة ، فهذه جميع بيانات هذا الكتاب .

(بيان شواهد الشرع في حب العبد لله تعالى)

اعلم أن الأمة مجمعة على أن الحب لله تعالى ولرسوله صلى الله عليه وسلم فرض وكيف يفرض لا وجود له وكيف يفسر الحب بالطاعة والطاعة تبع الحب وثمرته فلا بد وأن يتقدم الحب ثم بعد ذلك يطيع من أحب ويدل على إثبات الحب لله تعالى قوله عز وجل لا يحبهم ويحبونه - وقوله تعالى - والذين آمنوا أشد حبا لله - وهو دليل على إثبات الحب وإثبات التفاوت فيه وقد جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم الحب لله من شرط الإيمان في أخبار كثيرة إذ قال أبو رزين العقيلي « يا رسول الله ما الإيمان قال أن يكون

القلب ووصلت إلى
سويدائه وهي حق
اليقين هي أسنى العطايا
وأعز الأحوال
وأشرفها ونسبة هذه
الحال من المشاهدة
كنسبة الآجر من
التراب إذ يكون ترابا
ثم طينا ثم لبنا ثم أجرا
فالمشاهدة هي الأول
والأصل يكون منها
الفناء كالطين ثم البقاء
كاللبن ثم هذه الحالة
وهي آخر الفروع .
ولما كان الأصل في
الأحوال هذه الحالة
وهي أشرف الأحوال
وهي محض موهبة
لا تكتسب سميت
كل المواهب من
النوازل بالعبد أحوالا
لأنها غير مقدورة

﴿ كتاب الحبة والشوق والأنس والرضا ﴾

الله ورسوله أحب إليك مما سواهما (١) وفي حديث آخر « لا يؤمن أحدكم حتى يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما (٢) وفي حديث آخر « لا يؤمن العبد حتى أكون أحب إليه من أهله وماله والناس أجمعين (٣) وفي رواية «ومن نفسه» كيف وقد قال تعالى - قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم وإخوانكم - الآية. وإنما أجرى ذلك في معرض التهديد والإنكار وقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحبة فقال «أحبوا الله لا يغدوكم به من نعمه وأحبوني لحب الله إياي (٤) وروى «أن رجلا قل يارسول الله إني أحبك فقال ﷺ : استعد للفقر فقال إني أحب الله تعالى فقال استعد للبلاء (٥) وعن عمر رضي الله عنه قال «نظر النبي صلى الله عليه وسلم إلى مصعب بن عمير مقبلا وعليه إهاب كبش قد تنطق به فقال النبي صلى الله عليه وسلم : انظروا إلى هذا الرجل الذي نور الله قلبه لقد رأيت بين أبيه يغدوانه بأطيب الطعام والشراب فدعا حب الله ورسوله إلى مآرون (٦) وفي الخبر للشهور «إن إبراهيم عليه السلام قال للملك الموت إذ جاءه لقبض روحه : هل رأيت خليلا يميت خليله فأوحى الله تعالى إليه هل رأيت محبا يكره لقاء حبيبه فقال يا ملك الموت الآن فأقبض (٧) وهذا لا يجده إلا عبد يحب الله بكل قلبه . فإذا علم أن الموت سبب اللقاء أنزعج قلبه إليه ولم يكن له محبوب غيره حتى يلتفت إليه وقد قال نبينا صلى الله عليه وسلم في دعائه « اللهم ارزقني حبك وحب من أحببك وحب ما يقربني إلى حبك واجعل حبك أحب إلي من النساء البارد (٨) وجاء أعرابي إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال «يارسول الله متى الساعة؟ قال ما أعددت لها قال ما أعددت لها كثير صلاة ولا صيام إلا أتى أحب الله ورسوله فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم للزم مع من أحب (٩) قال أنس لما رأيت المسلمين فرحوا بشيء بعد الإسلام فرحهم بذلك . وقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه من ذاق من خالص عبة الله تعالى شغله ذلك عن طلب الدنيا وأوحشه عز جميع البشر . وقال الحسن من عرف ربه أحبه ومن عرف الدنيا زهد فيها ولؤم لا يلهو حتى يغفل فإذا تفكر حزن . وقال أبو سليمان الهاراني

(١) حديث أبي رزين العقيلي أنه قال يارسول الله ما الإيمان ؟ قال أن يكون الله ورسوله أحب إليك مما سواهما أخرجه أحمد بزيادة في أوله (٢) حديث لا يؤمن أحدكم حتى يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما متفق عليه من حديث أنس بلفظ لا يجد أحد حلاوة الإيمان حتى أكون أحب إليه من أهله وماله وذكره بزيادة (٣) حديث لا يؤمن العبد حتى أكون أحب إليه من أهله وماله والناس أجمعين وفي رواية ومن نفسه متفق عليه من حديث أنس واللفظ لمسلم دون قوله ومن نفسه وقال البخاري من والده وولده وله من حديث عبد الله بن هشام قال عمر يارسول الله لأنت أحب إلي من كل شيء إلا نفسي فقال لا والذي نفسي بيده حتى أكون أحب إليك من نفسك فقال عمر فأنت الآن والله أحب إلي من نفسي فقال الآن يا عمر (٤) حديث أحبوا الله لما يغدوكم به من نعمه الحديث الترمذي من حديث ابن عباس وقال حسن غريب (٥) حديث إن رجلا قال يارسول الله إني أحبك فقال استعد للفقر الحديث الترمذي من حديث عبد الله بن مغفل بلفظ فأعد للفقر تخفيفا دون آخر الحديث وقال حسن غريب (٦) حديث عمر قال نظر النبي صلى الله عليه وسلم إلى مصعب بن عمير مقبلا وعليه إهاب كبش قد تنطق به الحديث أبو نعيم في الحلية بإسناد حسن (٧) حديث إن إبراهيم قال للملك الموت إذ جاءه لقبض روحه هل رأيت خليلا يقبض خليله الحديث لم أجده أصلا (٨) حديث اللهم ارزقني حبك وحب من يحبك الحديث تقدم (٩) حديث قال أعرابي يارسول الله متى الساعة قال ما أعددت لها الحديث متفق عليه من حديث أنس ومن حديث أبي موسى وابن مسعود بنحوه .

للعبد بكسبه فأطلقوا القول وتداولت السنة الشيوخ أن اللقائات مكاسب والأحوال مواهب وطى الترتيب الذي درجنا عليه كلها مواهب إذ المكاسب مخفوفة بالمواهب واللواهب مخفوفة بالمكاسب فالأحوال مواجيد واللقائات طرق الواجيد ولكن في اللقائات ظهر الكسب وبطنت اللواهب وفي الأحوال بطن الكسب وظهرت اللواهب فالأحوال مواهب علوية سماوية واللقائات طرقها وقول أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه سلوني عن طرق

إن من خلق الله خلقا ما يشغلهم الجنان وما فيها من النعيم عنه فكيف يشتغلون عنه بالدنيا . ويرى أن عيسى عليه السلام مر بثلاثة نفر قد تحملت أبدانهم وتغيرت ألوانهم فقال لهم ما الذي بلغ بكم ما أرى فقالوا الخوف من النار فقال حق على الله أن يؤمن الخائف ثم جاوزهم إلى ثلاثة آخرين فاذا هم أشد نحولا وتغيرا فقال ما الذي بلغ بكم ما أرى قالوا الشوق إلى الجنة فقال حق على الله أن يعطيكم ما ترجون ثم جاوزهم إلى ثلاثة آخرين فاذا هم أشد نحولا وتغيرا كأن على وجوههم المرأى من النور فقال ما الذي بلغ بكم ما أرى قالوا نحب الله عز وجل فقال أتمم القربون أتمم القربون أتمم القربون . وقال عبد الواحد بن زيد مررت برجل قائم في الثلج قلت أما تجد البرد فقال من شغله حب الله لم يجد البرد . وعن سري السقطي تدعى الأمم يوم القيامة بأنبيائها عليهم السلام فقال يا أمة موسى ويا أمة عيسى ويا أمة محمد غير المحبين لله تعالى فاتهم ينادون يا أولياء الله هلموا إلى الله سبحانه فتكاد قلوبهم تتخلع فرحا . وقال هرم ابن حيان المؤمن إذا عرف ربه عز وجل أحبه وإذا أحبه أقبل إليه وإذا وجد حلاوة الاقبال إليه لم ينظر إلى الدنيا بعين الشهوة ولم ينظر إلى الآخرة بعين الفترة وهي تحسره في الدنيا وتروحه في الآخرة . وقال يحيى بن معاذ عفوه يستغرق الذنوب فكيف رضوانه ورضوانه يستغرق الآمال فكيف حبه وجهه يدهش العقول فكيف ودهوده ينسى مادونه فكيف لطفه . وفي بعض الكتب عبيد أنا وحقك لك محب فبحق عليك كن لي محبا . وقال يحيى بن معاذ مثقال خردلة من الحب أحب إلى من عبادة سبعين سنة بلا حب . وقال يحيى بن معاذ إلهي إني مقيم بفنائك مشغول بشنائك صغيرا أخذتني إليك وسر بلتي بمعرفتك وأمكننتني من لطفك وتقاتني في الأحوال وقلبتني في الأعمال سترا وتوبة وزهدا وشوقا ورضا وحبا تسقيني من حياضك وتهلني في رياضك ملازما لأمرك ومشغوبا بقولك ولما طرّ شاربي ولاح طأري فكيف أنصرف اليوم عنك كبيرا وقد اعتدت هذا منك صغيرا فلي ما بقيت حولك دندنه وبالضراعة إليك هممة لأنني محب وكل محب بحبيبه مشغوف وعن غير حبيبه مصروف وقد ورد في حب الله تعالى من الأخبار والآثار ما لا يدخل في حصر حاصر وذلك أمر ظاهر وإنما الغموض في تحقيق معناه فلنشتغل به .

(بيان حقيقة المحبة وأسبابها وتحقيق معنى محبة العبد لله تعالى)

اعلم أن للطلب من هذا الفصل لا ينكشف إلا بمعرفة حقيقة المحبة في نفسها ثم معرفة شروطها وأسبابها ثم النظر بعد ذلك في تحقيق معناها في حق الله تعالى : فأول ما ينبغي أن يتحقق أنه لا يتصور محبة إلا بعد معرفة وإدراك إذ لا يحب الإنسان إلا ما يعرفه ولذلك لم يتصور أن يتصف بالحب جمد بل هو من خاصية الحى للمدرك ثم المدركات في انقسامها تنقسم إلى ما يوافق طبع المدرك ويلائه ويلذه وإلى ما ينافيه وينافره ويؤله وإلى ما لا يؤثر فيه بإيلاهم وإلذاذ فكل ما في إدراكه لذة وراحة فهو محبوب عند المدرك وما في إدراكه ألم فهو مبغوض عند المدرك وما يخلو عن استعقاب ألم ولذة لا يوصف بكونه محبوبا ولا مكروها فاذن كل لذيذ محبوب عند الملتذبه ومعنى كونه محبوبا أن في الطبع ميلا إليه ومعنى كونه مبغوضا أن في الطبع نفرة عنه فالحب عبارة عن ميل الطبع إلى الشيء للذة فان تأكد ذلك الميل وقوى ممي عشقا والبغض عبارة عن نفرة الطبع عن المؤلم المتعب فاذا قوى ممي مقتناهذا أصل في حقيقة معنى الحب لا بد من معرفته . الأصل الثاني : أن الحب لما كان تابعا للإدراك والمعرفة انقسم لا محالة بحسب انقسام المدركات والحواس فلكل حاسة إدراك لنوع من المدركات ولكل واحد منها لذة في بعض المدركات وللطبع بسبب تلك اللذة ميل إليها فكانت محبوبات عند الطبع السليم فلهذا العين في الابصار وإدراك المبصرات الجميلة والصور المليحة الحسنة المستلذة ولله الأذن في النعمات الطيبة الموزونة ولله الشم في الروائح الطيبة ولله الذوق في الطعوم ولله اللس في اللين والنعومة

السموات فاني أعرف بها من طرق الأرض إشارة إلى اللقائات والأحوال فطرق السموات التوبة والزهد وغير ذلك من اللقائات فان السالك لهذه الطرق يصير قلبه محميا وهي طرق السموات ومثزل البركات وهذه الأحوال لا يتحقق بها إلا ذو قلب سماوي . قال بعضهم الحال هو الله كالحق وهذا إشارة إلى شيء مما ذكرناه وصممت للشايع بالعراق يقولون الحال ما من الله فكل ما كان من طريق الاكتساب والأعمال يقولون هذا ما من العبد فاذا لاح للمريد

ولما كانت هذه المدركات بالحواس ملته كانت محبوبة أي كان للطبع السليم ميل إليها حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «حب إلى من دنياكم ثلاث الطيب والنساء وجعل قرعة عني في الصلاة» (١) فسمى الطيب محبوبا ومعالم أنه لاحظ للعين والسمع فيه بل للشم فقط وسمى النساء محبوبات ولاحظ فيهن إلا للبصر والشم دون الشم والذوق والسمع وسمى الصلاة قرعة عين وجعلها أبلغ المحبوبات ومعالم أنه ليس تحظى بها الحواس الخمس بل حس سادس مظنة القلب لا يدرك إلا من كان له قلب ولذات الحواس الخمس تشارك فيها البهائم الإنسان فإن كان الحب مقصورا على مدركات الحواس الخمس حتى يقال إن الله تعالى لا يدرك بالحواس ولا يتمثل في الخيال فلا يحب فاذن قد بطلت خاصية الإنسان وما يتميز به من الحس السادس الذي يعبر عنه إما بالعقل أو بالنور أو بالقلب أو بما شئت من المرات فلا مشاحة فيه وهيات فالبصيرة الباطنة أقوى من البصر الظاهر والقلب أشد إدراكا من العين وجمال للعاني للدركة بالعقل أعظم من جمال الصور الظاهرة للأبصار فتكون لذة القلب بما يدركه من الأمور الشريفة الإلهية التي تجل عن أن تدركها الحواس أتم وأبلغ فيكون ميل الطبع السليم والعقل الصحيح إليه أقوى ولا معنى للحب إلا الليل إلى ما في إدراكه لذة كما سيأتي تفصيله فلا ينكر إذن حب الله تعالى إلا من قد به القصور في درجة البهائم فلم يجاوز إدراك الحواس أصلا . الأصل الثالث : أن الإنسان لا ينبغي أن يحب نفسه ولا ينبغي أن يحب غيره لأجل نفسه وهل يتصور أن يحب غيره لذاته لأجل نفسه هذا مما قد يشكل على الضعفاء حتى يظنون أنه لا يتصور أن يحب الإنسان غيره لذاته ما لم يرجع منه حظ إلى الحب سوى إدراك ذاته والحق أن ذلك متصور وموجود فلتبين أسباب المحبة وأسبابها ويانه أن المحبوب الأول عند كل حي نفسه وذاته ومعنى حبه لنفسه أن في طبعه ميلا إلى دوام وجوده ونفوره عن عدمه وهلاكه لأن المحبوب بالطبع هو للأتم للحب وأي شيء أتم ملازمة من نفسه ودوام وجوده وأي شيء أعظم مضادة ومنافرة له من عدمه وهلاكه فذلك يحب الإنسان دوام الوجود ويكره الموت والقتل لا مجرد ما يخافه بعد الموت ولا مجرد الخذر من سكرات الموت بل لو اختطف من غير ألم وأميت من غير ثواب ولا عقاب لم يرض به وكان كارها لذلك ولا يحب الموت والعدم المحض إلا لئلا يسهل ألم في الحياة ومهما كان مبتلى بلاء فمحبوبه زوال البلاء فإن أحب العلم لم يحبه لأنه عدم بل لأن فيه زوال البلاء فالهلاك والعدم محقوت ودوام الوجود محبوب وكان دوام الوجود محبوب فكمال الوجود أيضا محبوب لأن الناقص فاقدر للكمال والنقص عدم بالإضافة إلى القدر للفقود وهو هلاك بالنسبة إليه والهلاك والعدم محقوت في الصفات وكالوجود كما أنه محقوت في أصل الذات ووجود صفات الكمال محبوب كما أن دوام أصل الوجود محبوب وهذه غريزة في الطباع بحكم سنة الله تعالى - ولن تجد لسنة الله تبديلا - فاذن المحبوب الأول للإنسان ذاته ثم سلامة أعضائه ثم ماله وولده وعشيرته وأصدؤه فالأعضاء محبوبة وسلامتها مطلوبة لأن كمال الوجود ودوام الوجود موقوف عليها وللمال محبوب لأنه أيضا آلة في دوام الوجود وكما له وكذا سائر الأسباب . فالإنسان يحب هذه الأشياء للأعيانها بل لارتباط حفظه في دوام الوجود وكما له بها حتى إنه يحب ولده وإن كان لا يناله منه حظ بل يتحمل المشاق لأجله لأنه يخلقه في الوجود بعد عدمه فيكون في بقاء نسله نوع بقاء له فليرط حبه لبقاء نفسه يحب بقاء من هو قائم مقامه وكأنه جزء منه اعجز عن الطمع في بقاء نفسه أبدا ، نعم لو خير بين قتله وقتل ولده وكان طبعه باقيا على اعتدائه أثر بقاء نفسه على بقاء ولده

(١) حديث حب إلى من دنياكم ثلاث الطيب والنساء الحديث الثاني من حديث أنس دون قوله ثلاث وقد تقدم .

شيء من الواهب
وللواجب قالوا هذا
مأمون الله ومحموه حالا
إشارة منهم إلى أن
الحال موهبة . وقال
بعض مشايخ خراسان
الأحوال موارث
الأعمال . وقال بعضهم
الأحوال كالبروق
فإن بقي خديث النفس
وهذا لا يكاد يستقيم على
الاطلاق وإنما يكون
ذلك في بعض الأحوال
فإنها تسطرق ثم تستلبها
النفس فأما على الإطلاق
فلا والأحوال لا تمتزج
بالنفس كالههـن
لا يمتزج بالماء .
وذهب بعضهم إلى
أن الأحوال لا تكون

لأن بقاء ولده يشبه بقاءه من وجه وليس هو بقاءه المحقق وكذلك جبه لأقارب وعشيرته يرجع إلى جبه
لكمال نفسه فانه يرى نفسه كثيرا بهم قويا بسببهم متجملا بكاملهم فان العشرة والمال والأسباب
الخارجة كالجنح للكمل للانسان وكال الوجود ودوامه محبوب بالطبع لا محالة فاذا نال المحبوب الأول عند
كل حى ذاته وكال ذاته ودوام ذلك كله وللكروم عنده ضد ذلك فهذا هو أول الأسباب. السبب الثاني:
الاحسان فان الانسان عبد الاحسان وقد جبلت القلوب على حب من أحسن إليها وبغض من أساء إليها
وقال رسول الله ﷺ «اللهم لا تجعل لفاجر على يدا فيجبه قلبي»^(١) إشارة إلى أن حب القلب للمحسن
اضطرار لا استطاع دفعه وهو جيلة وفطرة لا سبيل إلى تغييرها وبهذا السبب قد يحب الانسان الأجنبي
الذى لا قرابة بينه وبينه ولا علاقة وهذا إذا حقق رجوع إلى السبب الأول فان المحسن من أمد بالمال
وللعونة وسائر الأسباب الموصلة إلى دوام الوجود وكال الوجود وحصول الحفظ والظواهر التي بها يتأهل الوجود
إلأن الفرق أن أعضاء الانسان محبوبة لأن بها كمال وجوده وهى عين الكمال المطلوب فأما المحسن
فليس هو عين الكمال المطلوب ولكن قد يكون سببا له كالطبيب الذى يكون سببا في دوام صحة
الأعضاء ففرق بين حب الصحة وبين حب الطبيب الذى هو سبب الصحة إذ الصحة مطلوبة لذاتها
والطبيب محبوب لذاته بل لأنه سبب للصحة وكذلك العلم محبوب والأستاذ محبوب ولكن العلم
محبوب لذاته والأستاذ محبوب لكونه سبب العلم المحبوب وكذلك الطعام والشراب محبوب والدنانير
محبوبة لكن الطعام محبوب لذاته والدنانير محبوبة لأنها وسيلة إلى الطعام فاذا نال يرجع الفرق إلى
تفاوت الرتبة وإلا فكل واحد يرجع إلى محبة الانسان نفسه فكل من أحب المحسن لاحسانه فأحب
ذاته تحقيقا بل أحب إحسانه وهو فعل من أفعاله لو زال زال الحب مع بقاء ذاته تحقيقا ولو نقص نقص
الحب ولو زاد زاد ويتطرق إليه الزيادة والنقصان بحسب زيادة الاحسان ونقصانه. السبب الثالث أن
يحب الشيء لذاته لا لحظ ينال منه وراء ذاته بل تكون ذاته عين حظه وهذا هو الحب الحقيقي البالغ
الذى يوثق بدوامه وذلك كحب الجمال والحسن فان كل جمال محبوب عند مدرك الجمال وذلك
لعين الجمال لأن إدراك الجمال فيه عين اللذة واللذة محبوبة لذاتها لا لغيرها ولا تظن أن حب
الصورة الجميلة لا يتصور إلا لأجل قضاء الشهوة فان قضاء الشهوة لذة أخرى قد تحب الصور الجميلة
لأجلها وإدراك نفس الجمال أيضا لذية فيجوز أن يكون محبوا لذاته وكيف ينكر ذلك والحضرة
والماء الجارى محبوب لا يشرب الماء وتؤكل الحضرة أو ينال منها حظ سوى نفس الرؤية وقد
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب الحضرة ولقاء الجارى^(٢) والطباع السليمة قاضية باستلذاذ
النظر إلى الأنوار والأزهار والأطيار المليحة الألوان الحسنة النقش المتناسية الشكل حتى إن
الانسان لتفرج عنه العموم والهموم بالنظر إليها لالطلب حظ وراء النظر فهذه الأسباب ملئة
وكل لذية محبوب وكل حسن وجمال فلا يغلو إدراكه عن لذة ولا يأخذ ينكسر كون الجمال محبوبا
بالطبع فان ثبت أن الله جميل كان لا محالة محبوبا عند من انكشف له جماله وجلاله كما قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم «إن الله جميل يحب الجمال»^(٣).

[الأصل الرابع في بيان معنى الحسن والجمال] اعلم أن المحبوس في مضيق الخيالات والمحسوسات

(١) حديث اللهم لا تجعل لكافر على يدا فيجبه قلبي أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث
معاذ بن جبل بسند ضعيف منقطع وقد تقدم (٢) حديث كان يحب الحضرة والماء الجارى أبو نعيم في
الطب النبوى من حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحب أن ينظر إلى الحضرة وإلى الماء
الجارى وإسناده ضعيف (٣) حديث إن الله جميل يحب الجمال مسلم في أثناء حديث لابن مسعود.

إلا إذا دامت فأما إذا
لم تدم فهي لوائح
وطوالع وبوادى وهى
مقدمات الأحوال
وليست بأحوال.
واختلف الشايع في أن
العبد هل يجوز له أن
يشغل إلى مقام غير
مقامه الذى هو فيه
قبل إحكام حكم مقامه.
قال بعضهم: لا ينبغي
أن ينتقل عن الذى هو
فيه دون أن يحكم حكم
مقامه. وقال بعضهم:
لا يكمل اللقار الذى هو
فيه إلا بعد ترقية إلى
مقام فوقه فينظر من
مقامه العالى إلى مادونه
من اللقار فيحكم أمر
مقامه. والأولى أن يقال
والله أعلم: الشخص في
مقامه يعطى حالا من

ربما يظن أنه لا معنى للحسن والجمال إلا تناسب الخلق والشكل وحسن اللون وكون البياض مشربا بالحمرة وامتداد القامة إلى غير ذلك مما يوصف من جمال شخص الإنسان فإن الحسن الأغلب على الخلق حسن الإبصار وأكثر التفاتهم إلى صور الأشخاص فيظن أن ما ليس مبصرا ولا متخيلا ولا متشكلا ولا متولنا مقدر فلا يتصور حسنه وإذا لم يتصور حسنه لم يكن في إدراكه لئنه فلم يكن محبوبا وهذا خطأ ظاهر فإن الحسن ليس مقصورا على مدركات البصر ولا على تناسب الخلق وامتزاج البياض بالحمرة فانا نقول هذا خط حسن وهذا صوت حسن وهذا فرس حسن بل نقول هذا ثوب حسن وهذا إناء حسن فأى معنى لحسن الصوت والخط وسائر الأشياء إن لم يكن الحسن إلا في الصورة ومعلوم أن العين تستلذ بالنظر إلى الخط الحسن والأذن تستلذ استماع النغمات الحسنة الطيبة وما من شيء من اللذات إلا وهو منقسم إلى حسن وقبيح فبمعنى الحسن الذى تشترك فيه هذه الأشياء فلا بد من البحث عنه وهذا البحث يطول ولا يليق بعلم العاملة الاطباء فيه فنصرح بالحق ونقول كل شيء جماله وحسنه في أن يحضر كماله اللائق به الممكن له فإذا كان جميع كمالاته للممكنة حاضرة فهو في غاية الجمال وإن كان الحاضر بعضها فله من الحسن والجمال بقدر ما حضر فالفرس الحسن هو الذى جمع كل ما يليق بالفرس من هيئة وشكل ولون وحسن عدو وتيسر كرك وفر عليه والخط الحسن كل ما جمع ما يليق بالخط من تناسب الحروف وتوازنها واستقامة ترتيبها وحسن انتظامها ولكل شيء كمال يليق به وقد يليق بغيره ضده فحسن كل شيء في كماله الذى يليق به فلا يحسن الإنسان بما يحسن به الفرس ولا يحسن الخط بما يحسن به الصنوت ولا تحسن الأواني بما تحسن به الثياب وكذلك سائر الأشياء . فان قلت فهذه الأشياء وإن لم تدرك جميعها بحس البصر مثل الأصوات والطعوم فانها لا تنفك عن إدراك الحواس لهفهى محسوسات وليس ينكر الحسن والجمال للمحسوسات ولا ينكر حصول اللذة بإدراك حسنها وإنما ينكر ذلك في غير المدرك بالحواس . فاعلم أن الحسن والجمال موجود في غير المحسوسات إذ يقال هذا خلق حسن وهذا علم حسن وهذه سيرة حسنة وهذه أخلاق جميلة وإنما الأخلاق الجميلة يراد بها العلم والعقل والعفة والشجاعة والتقوى والكرم والروءة وسائر خلال الخيرة وشئ من هذه الصفات لا يدرك بالحواس الخمس بل يدرك بنور البصيرة الباطنة وكل هذه الخلال الجميلة محبوبة وللو صوف بها محبوب بالطبع عند من عرف صفاته وآية ذلك وأن الأمر كذلك أن الطباع مجبولة على حب الأنبياء صلوات الله عليهم وعلى حب الصحابة رضى الله تعالى عنهم مع أنهم لم يشاهدوا بل على حب أرباب المذاهب مثل الشافعى وأبى حنيفة ومالك وغيرهم حتى إن الرجل قد يجاوز به حبه لصاحب مذهبه حد العشق فيجمله ذلك على أن ينفق جميع ماله في نصرة مذهبه والذب عنه ويخاطر بروحه في قتال من يطعن في إمامه ومتبوعه فكمن دم أريق في نصرة أرباب المذاهب وليت شعري من عجب الشافعى مثلا فلم يحبه ولم يشاهد قط صورته ولو شاهده ربما لم يستحسن صورته فاستحسنه الذى حمله على إفراط الحب هو لصورته الباطنة لا لصورته الظاهرة فإن صورته الظاهرة قد أهلبت ترابا مع التراب وإنما يحبه لصفاته الباطنة من الدين والتقوى وغزارة العلم والاحاطة بمذاريك الدين واتهاضه لفائدة علم الشرع ولتشره هذه الخيرات في العالم وهذه أمور جميلة لا يدرك جمالها إلا بنور البصيرة فأما الحواس فقاصرة عنها وكذلك من يحب أبابكر الصديق رضى الله عنه ويفضله على غيره أو يحب عليا رضى الله تعالى عنه ويفضله ويتصب له فلا يحبه إلا لاستحسان صورهم الباطنة من العلم والدين والتقوى والشجاعة والكرم وغيره فمعلوم أن من يحب الصديق رضى الله تعالى عنه مثلا ليس يحب عظمه ولحمه وجلده وأطرافه وشكله إذ كل ذلك زال وتبدل وانعدم ولكن بقي ما كان الصديق به صديقا وهي الصفات المحمودة التى هي مصادر السير الجميلة فكان الحب باقيا

مقامه الأعلى الذى سوف يرتقى إليه فيوجد أن ذلك الحال يستقيم أمر مقامه الذى هو فيه ويتصرف الحق فيه كذلك ولا يضاف الشئ إلى العبد أنه يرتقى أولا يرتقى فإن العبد بالأحوال يرتقى إلى المقامات والأحوال مواهب ترقى إلى المقامات التى يمتزج فيها الكسب بالموهبة ولا يلوح للعبد حال من مقام أعلى مما هو فيه إلا وقد قرب ترقيه إليه فلا يزال العبد يرقى إلى المقامات بزيادة الأحوال فعلى ما ذكرناه يتضح تداعيل المقامات والأحوال حتى التوبة

بقاء تلك الصفات مع زوال جميع الصور ، وتلك الصفات ترجع جملتها إلى العلم والقدرة إذا علم حقائق الأمور وقدر على حمل نفسه عليها بغير شهواته فجميع خلال الخير يتشعب على هذين الوصفين ، وهما غير مدركين بالحس ومحملهما من جملة البدن جزء لا يتجزأ فهو المحبوب بالحقيقة وليس للجزء الذي لا يتجزأ صورة وشكل ولون يظهر للبصر حتى يكون محبوباً لأجله ، فاذن الجمال موجود في السير ولو صدرت السيرة الجميلة من غير علم وبصيرة لم يوجب ذلك حباً فالمحسوب مصدر السير الجميلة ، وهي الأخلاق الحميدة والفضائل الشريفة ، وترجع جملتها إلى كمال العلم والقدرة وهو محبوب بالطبع وغير مدرك بالحواس حتى إن الصبي الخلق وطبعه إذا أردنا أن نجيب إليه غائبا أو حاضرا حيا أوميتا لم يكن لنا سبيل إلا بالاطناب في وصفه بالشجاعة والكرم والعلم وسائر الحصول الحميدة فلهما اعتقد ذلك لم يتمالك في نفسه ولم يقدر أن لا يحبه فهل غلب حب الصحابة رضي الله تعالى عنهم وبعض أبي جهل وبعض إبليس لعنه الله إلا بالاطناب في وصف المحاسن وللقالج التي لا تدرك بالحواس بل لما وصف الناس حاتمًا بالسخاء ووصفوا خالدًا بالشجاعة أحببهم القلوب حباً ضرورياً وليس ذلك عن نظر إلى صورة محسوسة ولا عن حظ يناله المحب منهم بل إذا حكى من سيرة بعض الملوك في بعض أقطار الأرض العدل والإحسان وإفاضة الخير غلب حبه على القلوب مع اليأس من انتشار إحسانه إلى المحبين بعد للزار ونأى الديار ، فاذن ليس حب الإنسان مقصورا على من أحسن إليه بل المحسن في نفسه محبوب وإن كان لا ينتهي قط لإحسانه إلى المحب لأن كل جمال وحسن فهو محبوب والصورة ظاهرة وباطنة والحسن والجمال يشملهما ، وتدرك الصور الظاهرة بالبصر الظاهر والصور الباطنة بالبصيرة الباطنة لا يدركها ولا يلتذ بها ولا يحبها ولا يميل إليها ، ومن كانت البصيرة الباطنة أغلب عليه من الحواس الظاهرة كان حبه للسماني الباطنة أكثر من حبه للسماني الظاهرة فشتان بين من يحب نقشا مصورا على الحائط للجمال صورته الظاهرة وبين من يحب نبيا من الأنبياء لجمال صورته الباطنة . السبب الخامس : المناسبة الحفية بين المحب والمحبوب ، إذ رب شخصين تتأكد المحبة بينهما لا بسبب جمال أو حظ ولكن بمجرد تناسب الأرواح كما قال صلى الله عليه وسلم « لما تعارف منها ائتلف وماتت كرمها اختلف » (١) وقد حققنا ذلك في كتاب آداب الصحبة عند ذكر الحب في الله فليطلب منه لأنه أيضا من عجائب أسباب الحب ، فاذن ترجع أقسام الحب إلى خمسة أسباب ، وهو حب الإنسان وجود نفسه وكأله وبقائه وحبه من أحسن إليه فيما يرجع إلى دوام وجوده ويعين على بقائه ودفع اللهلكات عنه وحبه من كان محسنا في نفسه إلى الناس وإن لم يكن محسنا إليه وحبه لكل ما هو جميل في ذاته ، سواء كان من الصور الظاهرة أو الباطنة وحبه لمن بينه وبينه مناسبة خفية في الباطن فلو اجتمعت هذه الأسباب في شخص واحد تضاعف الحب لأمالة كما لو كان للإنسان ولد جميل الصورة حسن الخلق كامل العلم حسن التدبير محسن إلى الخلق ومحسن إلى الوالد كان محبوبا لأمالة غاية الحب وتكون قوة الحب بعد اجتماع هذه الحصول بحسب قوة هذه الخلال في نفسها ، فإن كانت هذه الصفات في أقصى درجات الكمال كان الحب لا محالة في أعلى الدرجات ، فلنبين الآن أن هذه الأسباب كلها لا يتصور كمالها واجتماعها إلا في حق الله تعالى فلا يستحق المحبة بالحقيقة إلا الله سبحانه وتعالى .

ولا تعرف فضيلة إلا فيها حال ومقام وفي الزهد حال ومقام وفي التوكل حال ومقام وفي الرضا حال ومقام . قال أبو عثمان الجيرى منذ أربعين سنة ما أقامني الله في حال فكرهته ، أشار إلى الرضا ويكون منه حالا ثم يصير مقاما والمحبة حال ومقام ولا يزال العبد يتوب بطروق حال التوبة حتى يتوب وطروق حال التوبة بالانزجار أولا . قال بعضهم الزجر هيجان في القلب لا يسكنه إلا الاتقاء من الغفلة فيرده إلى اليقظة فإذا تيقظ أبصر الصواب من الخطأ .

(١) حديث لما تعارف منها ائتلف مسلم من حديث أبي هريرة وقد تقدم في آداب الصحبة .

(بيان أن الستحق للمحبة هو الله وحده)

وأن من أحبَّ غير الله لامن حيث نسبته إلى الله فذلك لجهله وقصوره في معرفة الله تعالى وحب
الرسول صلى الله عليه وسلم محمود لأنه عين حب الله تعالى وكذلك حب العلماء والأقبياء لأن
محبوب المحبوب محبوب ورسول المحبوب محبوب ومحب المحبوب محبوب وكل ذلك يرجع إلى حب
الأصل فلا يتجاوز به إلى غيره فلا محبوب بالحقيقة عند ذوى البصائر إلا الله تعالى ولا مستحق
للمحبة سواه . وإيضاحه بأن يرجع إلى الأسباب الخمسة التي ذكرناها ونبين أنها مجتمعة في حق الله
تعالى بجملة ولا يوجد في غيره إلا آحادها وأنها حقيقة في حق الله تعالى ووجودها في حق غيره
وهم وتخيل ، وهو مجاز محض لاحقيقة له ومهما ثبت ذلك انكشف لكل ذى بصيرة ضد ما تخيله
ضعفاء العقول والقلوب من استحالة حب الله تعالى تحقيقاً وبيان أن التحقيق يقتضى أن لا تحب
أحدًا غير الله تعالى . فأما السبب الأول وهو حب الانسان نفسه وبقائه وكاله ودوام وجوده وبغضه
لهلاكه وعدمه ونقصانه وقواطع كاله فهذه جملة كل حى ، ولا يتصور أن ينفك عنها وهذا يقتضى
غاية المحبة لله تعالى فإن من عرف نفسه وعرف ربه عرف قطعاً أنه لا وجود له من ذاته وإنما
وجود ذاته ودوام وجوده وكاله وجوده من الله وإلى الله والله فهو الخترع للوجد له وهو البقى له
وهو الكمل لوجوده بخلق صفات الكمال وخلق الأسباب للوصول إليه وخلق الهداية إلى استعمال
الأسباب وإلا فالعبد من حيث ذاته لا وجود له من ذاته بل هو محض وعدم صرف لولا فضل الله
تعالى عليه بالايحاء وهو هالك عقيب وجوده لولا فضل الله عليه بالبقاء ، وهو ناقص بعد الوجود
لولا فضل الله عليه بالتكامل لحقيقته . وبالجملة فليس في الوجود شئ له بنفسه قوام إلا القيوم الملقى
الذى هو قائم بذاته وكل ماسواه قائم به فإن أحب العارف ذاته ووجود ذاته مستفاد من غيره ،
فبالضرورة يجب المفيد لوجوده وللدائم له إن عرفه خالقاً موجداً وعترتاً مبقياً وقيوماً بنفسه ومقوماً
لغيره فإن كان لا يحبه فهو لجهله بنفسه وبربه والمحبة ثمرة المعرفة فتعتمد بانعدامها وتضعف بضعفها
وتقوى بقوتها ولذلك قال الحسن البصرى رحمه الله تعالى من عرف ربه أحبه ومن عرف الدين اهتد
فيها وكيف يتصور أن يحب الانسان نفسه ولا يحب ربه الذى به قوام نفسه ، ومعلوم أن اللبثى بحر
الشمس لما كان يحب الظل فيجب بالضرورة الأشجار التي بها قوام الظل وكل ما في الوجود بالإضافة
إلى قدرة الله تعالى فهو كالظل بالإضافة إلى الشجر والنور بالإضافة إلى الشمس فإن الكمل من آثار
قدرته ووجود الكمل تابع لوجوده كما أن وجود النور تابع للشمس ووجود الظل تابع للشجر بل هذا
الثال صحيح بالإضافة إلى أوهم العوام إذ تخيلوا أن النور أثر الشمس وفائضها ووجودها وهو
خطأ محض إذ انكشف لأرباب القلوب انكشافاً أظهر من مشاهدة الأبصار أن النور حاصل من
قدرة الله تعالى احتراعا عند وقوع المواجهة بين الشمس والأجسام الكثيفة كما أن نور الشمس وعينها
وشكائها وصورتها أيضاً حاصل من قدرة الله تعالى ولكن الغرض من الأمثلة التفهيم فلا يطلب فيها الحقائق
فإن إن كان حب الانسان نفسه ضرورياً فيعلم به قوامه وألوهيته ثانياً في أصله وصفاته وظاهره وباطنه
وجواهره وأعراضه أيضاً ضرورى إن عرف ذلك ومن خلا عن هذا الحب فلا أنه اشتغل بنفسه وشهواته
وذهل عن ربه وخالفه فلم يعرفه حق معرفته وقصر نظره على شهواته ومحسوساته وهو عالم الشهادة الذى
يشاركه البهائم في التمتع به والاتساع فيه دون عالم الملكوت الذى لا يطاق أرضه إلا من يقرب إلى شبه من
الملائكة فينظر فيه بقدر قربته في الصفات من الملائكة ويقتصر عنه بقدر انحطاطه إلى حضيض عالم البهائم .

وقال بعضهم : الزجر
ضياء في القلب يصير
به خطأ قصده والزجر
في مقدمة التوبة على
ثلاثة أوجه زجر من
طريق العلم وزجر
من طريق العقل
وزجر من طريق
الايان فينازل التائب
حال الزجر وهى
موهبة من الله تعالى
تقوده إلى التوبة ولا
يزال بالبعد ظهور
هوى النفس يحويه
آثار حال التوبة
والزجر حتى تستقر
وتصير مقاماً وهكذا في
الزهد لا يزال يتزهد
بنازلة حال تربيته
ترك الاشتغال بالدنيا
وتفصح له الإقبال عليها

وأما السبب الثاني وهو حبه من أحسن إليه فواساه بماله ولاطفه بكلامه وأمدّه بمعونه وانتدب
لنصرته وقمع أعداءه وقام بدفع شرّ الأشرار عنه وانتهى وسيلة إلى جميع حظوظه وأغراضه في
نفسه وأولاده وأقاربه فانه محبوب لامحالة عنده وهذا بعينه يقتضى أن لا يحب إلا الله تعالى فانه
لو عرف حق المعرفة لعلم أن المحسن إليه هو الله تعالى فقط فأما أنواع إحسانه إلى كل عبيده فليست
أعددا إذ ليس يحيط بها حصر حاصر كما قال تعالى - وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها - وقد
أشرنا إلى طرف منه في كتاب الشكر ولكننا تقتصر الآن على بيان أن الاحسان من الناس غير
متصور إلا بالجواز وإنما المحسن هو الله تعالى ولنفرض ذلك فيمن أنهم عليك بجميع خزائنه ومكنك
منها لتتصرف فيها كيف تشاء فانك تظن أن هذا الاحسان منه وهو غلط فانه إنما تم إحسانه به
وبعاله وبقدرته على المال وبداعيته الباعثة له على صرف المال إليك فمن الذي أنعم بخلقك وخلق
ماله وخلق قدرته وخلق إرادته وداعيته ومن الذي حببك إليه وصرف وجهه إليك وألقى في نفسه
أن صلاح دينه أودنيه في الاحسان إليك ولولا كل ذلك لما أعطاك حبة من ماله ومهما سلط الله
عليه الدواعي وقرر في نفسه أن صلاح دينه أودنيه في أن يسلم إليك ماله كان مقهورا مضطرا
في التسليم لا يستطيع مخالفته فالمحسن هو الذي اضطره لك وسخره وسلط عليه الدواعي الباعثة
للرهقة إلى الفعل وأما يده فواسطة يصل بها إحسان الله إليك وصاحب اليد مضطر في ذلك اضطراب
نجرى الماء في جريان الماء فيه فان اعتقدته محسنا أو شكرته من حيث هو بنفسه محسن لامن
حيث هو واسطة كنت جاهلا بحقيقة الأمر فانه لا يتصور الاحسان من الانسان إلا إلى نفسه أما
الاحسان إلى غيره فمحال من الخلقين لأنه لا يذل ماله إلا للعرض له في البذل إما آجل وهو الثواب
وإما عاجل وهو اللذة والاستسحار أو الثناء والصيت والاشتهار بالسخاء والكرم أو جذب قلوب الخلق
إلى الطاعة والمحبة وكما أن الانسان لا يلقي ماله في البحر إذ لا غرض له فيه فلا يلقيه في يد إنسان
إلا للعرض له فيه وذلك الغرض هو مطلوبه ومقصده وأما أنت فليست مقصودا بل يدك آله في القبض
حتى يحصل غرضه من الذكر والثناء أو الشكر أو الثواب بسبب قبضك للمال فقد استسخر لك في القبض
للتوصل إلى غرض نفسه فهو إذن محسن إلى نفسه ومتعاض عما بذله من ماله عوضا هو أجمع عنده
من ماله ولولا رجحان ذلك الحظ عنده لما نزل عن ماله لأجل ذلك أصلا البتة فاذا هو غير مستحق للشكر
والحب من وجهين : أحدهما أنه مضطر بتسليط الله الدواعي عليه فلا قدرته على المخالفة فهو جار مجرى
خازن الأمير فانه لا يرى محسنا بتسليم خلع الأمير إلى من خلع عليه لأنه من جهة الأمير مضطر إلى الطاعة
والامتثال لما يرميه ولا يقدر على مخالفته ولو خلاه الأمير ونفسه لما سلم ذلك فكذلك كل محسن
لو خلاه الله ونفسه لم يذل حبة من ماله حتى سلط الله الدواعي عليه وألقى في نفسه أن حظه دينا
ودنيا في بذله فبذله لذلك . والثاني أنه متعاض عما بذله حظا هو أوفى عنده وأحب مما بذله فكما
لا يعد البائع محسنا لأنه بذل بعوض هو أحب عنده مما بذله فكذلك الواهب اعتاض الثواب
أو الحمد والثناء أو عوضا آخر وليس من شرط العوض أن يكون عينا متمولا بل الحظوظ كلها
أعوض تستحق الأموال والأعيان بالإضافة إليها فالاحسان في الجود والجود هو بذل المال من
غير عوض وحظ يرجع إلى البازل وذلك محال من غير الله سبحانه فهو الذي أنعم على العالمين إحسانا
إليهم ولأجلهم لا لحظ وغرض يرجع إليه فانه يتعالى عن الأغراض فلفظ الجود والاحسان في حق
غيره كذب أو مجاز ومعناه في حق غيره محال وممتنع امتناع الجمع بين السواد والبياض فهو للفرد
بالجود والاحسان والطول والامتنان فان كان في الطبع حب المحسن فينبغي أن لا يحب العارف إلا الله

فتمحو أثر حاله بدلالة
شره النفس وحرصها
على الدنيا ورؤية العاجلة
حتى تتداركه العونة
من الله الكريم فيزهد
ويستقر زهده ويصير
الزهد مقامه ولا تزال
منازلة حال التوكل تفرغ
باب قلبه حتى يتوكل
وهكذا حال الرضا حتى
يطمئن على الرضا ويصير
ذلك مقامه وههنا
لطيفة وذلك أن مقام
الرضا والتوكل يثبت
ويحكم يقاوم وجود
داعية الطبع ولا يحكم
بقاء حال الرضا مع
وجود داعية الطبع
وذلك مثل كراهة
يحبها الراضى بحكم
الطبع ولكن علمه
بمقام الرضا يغير حكم

تعالى إذ الاحسان من غيره محال فهو المستحق لهذه المحبة وحده وأما غيره فيستحق المحبة على الانسان بشرط الجهل بمعنى الاحسان وحقيقته . وأما السبب الثالث وهو حبك المحسن في نفسه وإن لم يصل إليك إحسانه وهذا أيضا موجود في الطباع فانه إذا بلغك خبر ملك عابد عادل عالم رفيق بالناس متلطف بهم متواضع لهم وهو في قطر من أقطار الأرض بعيد عنك وبلغك خبر ملك آخر ظالم متكبر فاسق متهتك شرير وهو أيضا بعيد عنك فانك تجد في قلبك تفرقة بينهما إذ تجد في القلب ميلا إلى الأول وهو الحب وتفرقة عن الثاني وهو البغض مع أنك آيس من خير الأول وآمن من شر الثاني لا تقطاع طمعك عن التوغل إلى بلادها فهذا حب المحسن من حيث إنه محسن فقط لا من حيث إنه محسن إليك وهذا أيضا يقتضى حب الله تعالى بل يقتضى أن لا يحب غيره أصلا إلا من حيث يتعلق منه بسبب فان الله هو المحسن إلى الكافة وللتفضل على جميع أصناف الخلائق أولا بإيجادهم وثانيا بتكميلهم بالأعضاء والأسباب التي هي من ضروراتهم وثالثا بترفيهم وتنعيمهم بخلق الأسباب التي هي في مظان حاجاتهم وإن لم تكن في مظان الضرورة ورابعا بتجميلهم بالمزايا والزوائد التي هي في مظنة زينتهم وهي خارجة عن ضروراتهم وحاجاتهم ومثال الضروري من الأعضاء الرأس واقلب والكبد ومثال المحتاج إليه العين واليد والرجل ومثال الثينة استقواس الحاجبين وحمرة الشفتين وتلوذ العينين إلى غير ذلك مما لو فات لم تتخرم بحاجة ولا ضرورة ومثال الضروري من النعم الخارجة عن بدن الانسان للساء والغذاء ومثال الحاجة الدواء واللحم والفواكه والأطعمة التي لا تتخرم والزوائد خضرة الأشجار وحسن أشكال الأنوار والأزهار ولذائد الفواكه والأطعمة التي لا تتخرم بعدها حاجة ولا ضرورة وهذه الأقسام الثلاثة موجودة لكل حيوان بل لكل نبات بل لكل صنف من أصناف الخلق من ذروة العرش إلى منتهى القرش فاذن هو المحسن فكيف يكون غيره محسنا وذلك المحسن حسنة من حسنات قدرته فانه خالق الحسن وخالق المحسن وخالق الاحسان وخالق أسباب الاحسان فالحب بهذه العلة لغيره أيضا جهل محض ومن عرف ذلك لم يحب بهذه العلة إلا الله تعالى . وأما السبب الرابع وهو حب كل جميل لذات الجمال لاحظ ينال منه وراء إدراك الجمال قد بينا أن ذلك مجبول في الطباع وأن الجمال ينقسم إلى جمال الصورة الظاهرة للدركة وبين الرأس وإلى جمال الصورة الباطنة للدركة بين القلب وتور البصيرة والأول يدركه الصبيان والبهائم والثاني يختص بدركه أرباب القلوب ولا يشاركون فيه من لا يعلم إلا ظاهرا من الحياة الدنيا وكل جمال فهو محبوب عند مدرك الجمال فان كان مدركا بالقلب فهو محبوب القلب ومثال هذا في الشهادة حب الأنبياء والعلماء وقوى الكارم السنية والأخلاق للرضية فان ذلك متصور مع تشوش صورة الوجه وسائر الأعضاء وهو للراد يحسن الصورة الباطنة والحس لا يدركه ، نعم يدرك بحسن آثاره الصادرة منه الدالة عليه حق إذا دل القلب عليه مال القلب إليه فأجبه فمن يحب رسول الله صلى الله عليه وسلم أو الصديق رضى الله تعالى عنه أو الشافعي رحمة الله عليه فلا يحبهم إلا لحسن ما ظهر له منهم وليس ذلك لحسن صورهم ولا لحسن أفعالهم بل دل حسن أفعالهم على حسن الصفات التي هي مصدر الأفعال إذ الأفعال آثار صادرة عنها ودالة عليها فمن رأى حسن تصنيف المصنف وحسن شعر الشاعر بل حسن نقش النقاش وبناء البناء انكشف له من هذه الأفعال صفاتها الجميلة الباطنة التي يرجع حاصلها عند البحث إلى العلم والقدرة ثم كلما كان للعلوم أشرف وأتم جمالا وعظمة كان العلم أشرف وأجل وكذا للقدور كلما كان أعظم رتبة وأجل منزلة كانت القدرة عليه أجل رتبة وأشرف قدرا وأجل للعلوم هو الله تعالى فلا جرم أحسن العلوم وأشرفها معرفة الله تعالى

الطبع وظهور حكم
الطبع في وجود
الكراهية المغمورة
بالعلم لا يخرجها عن
مقام الرضا ولكن يفقد
حال الرضا لأن الحال لما
تجردت موهبة أحرقت
داعية الطبع فيقال
كيف يكون صاحب
مقام في الرضا ولا يكون
صاحب حال فيه والحال
مقدمة المقام والمقام
أثبتت قول: لأن المقام
لما كان مشوبا بكسب
العبد احتمل وجود
الطبع فيه والحال لما
كانت موهبة من الله
زهت عن مزج الطبع
بحال الرضا أضلّف ومقام
الرضا أمكن ولا بد
للمقامات من زائد
الأحوال فلا مقام إلا

وكذلك ما يقاربه ويختص به فشرفه على قدر تعلقه به فاذن جمال صفات الصديقين الذين تحبهم القلوب طبعاً ترجع إلى ثلاثة أمور : أحدها علمهم بالله وملائكته وكتبه ورسله وشرائع أنبيائه . والثاني قدرتهم على إصلاح أنفسهم وإصلاح عباد الله بالارشاد والسياسة . والثالث تنزههم عن الرذائل والحيثات والشهوات الغالبة الصارفة عن سنن الخير الجاذبة إلى طريق الشر وبمثل هذا يحب الأنبياء والعلماء والخلفاء والملوك الذين هم أهل العدل والكرم فأنسب هذه الصفات إلى صفات الله تعالى . أما العلم فأين علم الأولين والآخرين من علم الله تعالى الذي يحيط بالكل إحاطة خارجة عن النهاية حتى لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض وقد خاطب الخلق كلهم فقال عز وجل - وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً - بل لو اجتمع أهل الأرض والسماء على أن يحيطوا بعلمه وحكمته في تفصيل خالق نعمة أو بعوضة لم يطلعوا على عشر عشر ذلك - ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء - والقدر اليسير الذي علمه الخلاق كلهم فتعليمه علموه كما قال تعالى - خلق الإنسان علمه البيان - فان كان جمال العلم وشرفه أمراً محبباً وكان هو في نفسه زينة وكلاً للموصوف به فلا ينبغي أن يحب بهذا السبب إلا الله تعالى فعلوم العلماء جهل بالاضافة إلى علمه بل من عرف أعلم أهل زمانه وأجهل أهل زمانه استحال أن يحب بسبب العلم الأجهل ويترك العلم الأعم وإن كان الأجهل لا يخلو عن علم ما تتفاضل معيشته والتفاوت بين علم الله وبين علم الخلاق أكثر من التفاوت بين علم أعلم الخلاق وأجهلهم لأن العلم لا يفضل الأجهل إلا بعلوم معدودة متناهية يتصور في الامكان أن ينالها الأجهل بالكسب والاجتهاد وفضل علم الله تعالى على علوم الخلاق كلهم خارج عن النهاية إذ معلوماته لانهاية لها ومعلومات الخلق متناهية . وأما صفة القدرة فهي أيضاً كمال والعجز نقص فكل كمال وبهاء وعظمة ومجد واستيلاء فانه محبوب وإدراكه لذيده حتى إن الإنسان ليسمع في الحكاية شجاعة على وخالد رضى الله عنهما وغيرهما من الشجعان وقدرتهما واستيلاءهما على الأقران فيصادف في قلبه اهتزازاً وفرحاً وإرتياحاً ضرورياً بمجرد لذة السماع فضلاً عن للشاهدة ويورث ذلك جفاً في القلب ضرورياً للمتصف به فانه نوع كمال فأنسب الآن قدرة الخلق كلهم إلى قدرة الله تعالى فأعظم الأشخاص قوة وأوسعهم ملكاً وأقوام بطشاً وأقهرهم للشهوات وأقهرهم لحباثات النفس وأجمعهم للقدرة على سياسة نفسه وسياسة غيره مامتهى قدرته وإنما غاية أن يقدر على بعض صفات نفسه وعلى بعض أشخاص الانس في بعض الأمور وهو مع ذلك لا يملك لنفسه موتاً ولا حياة ولا نشوراً ولا ضراً ولا نفعاً بل لا يقدر على حفظ عينه من العمى ولسانه من الحرس وأذنه من الصمم وبدنه من اللرض ولا يحتاج إلى عد ما يعجز عنه في نفسه وغيره مما هو على الجملة متعلق قدرته فضلاً عما لا يتعلق به قدرته من ملكوت السموات وأفلاكها وكواكبها والأرض وجبالها وبحارها ورياحها وصواعقها ومعادنها ونباتها وحيواناتها وجميع أجزائها فلا قدرة له على ذرة منها وما هو قادر عليه من نفسه وغيره فليست قدرته من نفسه وبفسه بل الله خالقه وخالق قدرته وخالق أسبابه والممكن له من ذلك ولو سلط بعوضاً على أعظم ملك وأقوى شخص من الحيوانات لأهلكه فليس للعبد قدرة إلا بتمكن مولاه كما قال في أعظم ملوك الأرض ذي القرنين إذ قال - إنا مكننا له في الأرض - فلم يكن جميع ملكه وسلطنته إلا بتمكن الله تعالى إياه في جزء من الأرض والأرض كلها مدرة بالاضافة إلى أجسام العالم وجميع الولايات التي يحظى بها الناس من الأرض غير من تلك المدرة ثم تلك العبرة أيضاً من فضل الله تعالى وتمكينه فيستحيل أن يحب عبداً من عباده الله تعالى لقدرة وسياسة وتمكينه واستيلائه وكمال قوته ولا يحب الله تعالى لذلك ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم فهو الجبار

بعد سابقة حال ولا تفرد للمقامات دون سابقة الأحوال. وأما الأحوال فمنها ما يصير مقاماً ومنها ما لا يصير مقاماً والسر فيه ما ذكرناه أن الكسب في القام ظهر والوهبة بطنت وفي الحال ظهرت للوهبة والكسب بطن فلما كان في الأحوال للوهبة غالبية لم تتقيد وصارت الأحوال إلى ما لانهاية لها ولطف سنى الأحوال أن يصير مقاماً ومقدورات الحق غير متناهية ومواهبه غير متناهية ولهذا قال بعضهم لو أعطيت روحانية عيسى وكاملة موسى وخلة إبراهيم

القاهر والعالم القادر السموات مطويات يمينه والأرض وملكها وما عليها في قبضته وناصية جميع المخلوقات في قبضة قدرته إن أهلكهم من عند آخرهم لم ينقص من سلطانه وملكه ذرة وإن خلق أمثالهم ألف مرة لم يعب خلقها ولا يعبه لغوب ولا تور في اختراعها فلا قدرة ولا قادر إلا وهو أثر من آثار قدرته فله الجمال والبهاء والعظمة والكبرياء والقهر والاستيلاء فإن كان يتصور أن يجب قادر لكمال قدرته فلا يستحق الحب بكمال القدرة سواء أصلا . وأما صفة التزّه عن العيون والنقائص والتقدس عن الرذائل والحجائب فهو أحد موجبات الحب ومقتضيات الحسن والجمال في الصور الباطنة والأنبياء والصدّيقون وإن كانوا منزّهين عن العيوب والحجائب فلا يتصور كمال التقديس والتزّه إلا للواحد الحق للملك القدوس ذي الجلال والإكرام . وأما كل مخلوق فلا يخلو عن نقص وعن نقائص بل كونه عاجزا مخلوقا مستخرا مضطرا هو عين العيب والنقص فالكمال لله وحده وليس لغيره كمال إلا بقدر ما أعطاه الله وليس في المقدور أن ينعم بغيره فالكمال على غيره فإن منتهى الكمال أقل درجاته أن لا يكون عبدا مستخرا لغيره قائما بغيره وذلك محال في حق غيره فهو المنفرد بالكمال للزّه عن النقص للقدس عن العيوب وشرح وجوه التقديس والتزّه في حقه عن النقائص بطول وهو من أسرار علوم الكاشفات فلا يتطول بذكره فهذا الوصف أيضا إن كان كمالا وجمالا محبوبا فلا تتم حقيقته إلا له وكال غيره وتزّهه لا يكون مطلقا بل بالإضافة إلى ما هو أشد منه نقصانا كما أن للفرس كمالا بالإضافة إلى الحمار وللإنسان كمالا بالإضافة إلى الفرس وأصل النقص شامل لكل وإنما يتفاوتون في درجات النقص ؛ فاذن الجليل محبوب والجميل المطلق هو الواحد الذي لا ند له الفرد الذي لا ضد له الصمد الذي لا منازع له الغني الذي لا حاجة له القادر الذي يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لا راد لحكمه ولا معقب لقضائه العالم الذي لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في السموات والأرض القاهر الذي لا يخرج عن قبضة قدرته أغناق الجبابة ولا ينفلت من سطوته وبطشه رقاب القياصرة الأزلى الذي لا أول لوجوده الأبدى الذي لا آخر لبقائه الضروري الوجود الذي لا يحوم إمكان العدم حول حضرته القيوم الذي يقوم بنفسه ويقوم كل موجود به جبار السموات والأرض خالق الجماد والحيوان والنبات للنفرد بالعزة والجبروت للتوحد بالملك واللكوت ذو الفضل والجلال والبهاء والجمال والقدرة والكمال الذي تتجبر في معرفة جلاله العقول وتخرس في وصفه الألسنة الذي كمال معرفة العارفين الاعتراف بالعجز عن معرفته ومنتهى نبوة الأنبياء الاقرار بالقصور عن وصفه كما قال سيد الأنبياء صلوات الله عليه وعليهم أجمعين « لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك » (١) وقال سيد الصديقين رضى الله تعالى عنه : العجز عن درك الإدراك إدراك سبحان من لم يجعل للخلق طريقا إلى معرفته إلا بالعجز عن معرفته ، فليت شعري من ينكر إمكان حب الله تعالى تحقيقا ومجمله مجازا أينكر أن هذه الأوصاف من أوصاف الجمال والمحامد ونعوت الكمال والحامس أو ينكر كون الله تعالى موصوفا بها أو ينكر كون الكمال والجمال والبهاء والعظمة محبوبا بالطبع عند من أدركه فسبحان من احتجب عن بصر العيان غيره على جماله وجلاله أن يطلع عليه إلا من سبق له منه الحسنى الذين هم عن نار الحجاب مبعدون وترك الحاسرين في ظلمات العمى يتيهون وفي مسارح المحسوسات وشهوات البهائم يترددون يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون . فالحب بهذا السبب أقوى من الحب بالاحسان لأن الاحسان يزيد وينقص ولذلك أوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام : إن أود الأوداء إلى من عبدني بغير نوال لكن ليعطى الربوية حقها ، وفي الزبور : من أظلم ممن

(١) حديث لأحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك تقدم .

عليه السلام طلبت ما وراء ذلك لأن مواهب الله لا تنحصر وهذه أحوال الأنبياء ولا تعطى الأولياء ولكن هذه إشارة من القائل إلى دوام تطلع العبد وتطلبه وعدم قناعته بما هو فيه من أمر الحق تعالى لأن سيد الرسل صلوات الله عليه وسلامه به على عدم القناعة وقسرع باب الطلب واستزال بركة للزيد بقوله عليه السلام « كل يوم لم أزد فيه علما فلا بورك لي في صبيحة ذلك اليوم » وفي دعائه صلى الله عليه وسلم « اللهم ما قصر عنه رأبي وضعف فيه

عبدني لجنة أوتار لو لم أخلقجنة ولا نارا ألم أكن أهلا أن أطاع ، ومرّ عيسى عليه السلام على طائفة من العباد قد نعلوا فقالوا نخاف النار ونرجو الجنة فقال لهم مخلوقا خفتم ومخلوقا رجوتهم ، ومرّ بقوم آخرين كذلك فقالوا نعبده جباله وتعظيما لجلاله فقال أنتم أولياء الله حقامعكم أمرت أن أقوم وقال أبو حازم إني لأستحي أن أعبد للثواب والعقاب فأكون كالعبد السوء إن لم يخف لم يعمل ولا أجير السوء إن لم يعط لم يعمل ، وفي الخبر «لا يكون أحدكم كالأجير السوء إن لم يعط أجرا لم يعمل ولا كالعبد السوء إن لم يخف لم يعمل»^(١) وأما السبب الخامس للحب فهو المناسبة وللشاكلة لأن شبه الشيء منجذب إليه والشكل إلى الشكل أميل ، ولذلك ترى الصبي يألف الصبي والكبير يألف الكبير ويألف الطير نوعه وينفر من غير نوعه وأنس العالم بالعالم أكثر منه بالمتعرف وأنس التجار بالتجار أكثر من أنسه بالفلاح ، وهذا أمر تشهد به التجربة وتشهده الأخبار والآثار كما استقصيناه في باب الأخوة في الله من كتاب آداب الصبغة فليطلب منه وإذا كانت المناسبة سبب المحبة فالمناسبة قد تكون في معنى ظاهر كمناسبة الصبي الصبي في معنى الصبا وقد يكون خفيا حتى لا يطلع عليه كما ترى من الاتحاد الذي يتفق بين شخصين من غير ملاحظة جمال أو طمع في مال أو غيره كما أشار إليه النبي صلى الله عليه وسلم إذ قال «الأرواح جنود مجنونة فما تعارفت منها ائتلف وماتتا كمنها اختلف» فالتعارف هو التناسب والتناكر هو التباين وهذا السبب أيضا يقتضي حب الله تعالى لمناسبة باطنة لا ترجع إلى المشابهة في الصور والأشكال بل إلى معان باطنة يجوز أن يذكر بعضها في الكتب وبعضها لا يجوز أن يسطر بل يترك تحت غطاء الغيرة حتى يعثر عليه السالكون للطريق إذا استكملوا شرط السلوك فالتدني يذكر هو قرب العبد من ربه عز وجل في الصفات التي أمر فيها بالاعتداء والتخلق بأخلاق الربوبية حتى قيل تخلقوا بأخلاق الله وذلك في اكتساب عماد الصفات التي هي من صفات الإلهية من العلم والبر والاحسان واللطف وإفاضة الخير والرحمة على الخلق والنصيحة لهم وإرشادهم إلى الحق ومنعهم من الباطل إلى غير ذلك من مكارم الشريعة فكل ذلك يقرب إلى الله سبحانه وتعالى لا بمعنى طلب القرب بالمكان بل بالصفات ، وأما ما لا يجوز أن يسطر في الكتب من المناسبة الخاصة التي اختص بها آدمي فهي التي يوصي إليها قوله تعالى - ويسئلك عن الروح قل الروح من أمر ربي - إذ بين أنه أمر ربي خارج عن حد عقول الخلق وأوضح من ذلك قوله تعالى - فإذا سويته ونفخت فيه من روحي - ولذلك أسجد له ملائكته ويشير إليه قوله تعالى - إنا جعلناك خليفة في الأرض - إذ لم يستحق آدم خلافة الله تعالى إلا بتلك المناسبة وإليه يرمز قوله صلى الله عليه وسلم «إن الله خلق آدم على صورته»^(٢) حتى ظن القاصرون أن لا صورة إلا الصورة الظاهرة للدركة بالحواس فشبهوا وجسموا وصوروا ، تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وإليه الإشارة بقوله تعالى لموسى عليه السلام «مرضت فلم تعدني فقال يارب وكيف ذلك قال مرض عبدي فلان فلم تعده ولوعدته وجدتني عنده»^(٣) وهذه المناسبة لا تظهر إلا بالمواظبة على النوافل بعد إحكام القرئض كما قال الله تعالى «لا يزال يتقرب العبد إلى بالنوافل حتى أحبه فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ولسانه الذي ينطق به»^(٤) وهذا موضع يجب قبض عنان القلم فيه فقد

(١) حديث لا يكون أحدكم كالأجير السوء إن لم يعط أجرا لم يعمل لم أجعله أصلا (٢) حديث إن الله خلق آدم على صورته تقدم (٣) حديث قوله تعالى مرضت فلم تعدني فقال وكيف ذلك قال مرض فلان الحديث تقدم (٤) حديث قوله تعالى لا يزال يتقرب العبد إلى بالنوافل حتى أحبه الحديث البخاري من حديث أبي هريرة وقد تقدم .

عملي ولم تبلغه نفيق وأمنيتي من خير وعدته أحدا من عبادك أو خير أنت معطيه أحدا من خلقت فأنا أرغب إليك وأسألك إياه» فاعلم أن مواهب الحق لا تنحصر والأحوال مواهب وهي متصلة بكلمات الله التي ينقد البحر دون تقادها وتنفد أعداد الرمال دون أعدادها والله النعم المعطى .

[الباب التاسع والخمسون في الاشارات إلى اللقائات على الاختصار والابحاز] أخبرنا شيخنا شيخ الاسلام أبو النجيب السهروردي رحمه الله قال أنا أبو منصور بن

مخرب الناس فيه إلى قاصرين مالوا إلى التشبيه الظاهر وإلى غالين مسرفين جاوزوا حد المناسبة إلى الاتحاد وقالوا بالحلول حتى قال بعضهم أنا الحق وصل النصارى في عيسى عليه السلام فقالوا هو إلاه وقال آخرون منهم تدرع الناسوت باللاهوت وقال آخرون اتحد به ، وأما الذين انكشف لهم استحالة التشبيه والتثيل واستحالة الاتحاد والحلول واتضح لهم مع ذلك حقيقة السر فهم الأقول ، ولعل أبا الحسن التوري عن هذا اللقاع كان ينظر إذا غلبه الوجد في قول القائل :

لازلت أنزل من ودادك منزلا تتحير الأبواب عند نزوله

فلم يزل يعدو في وجدته على أجمة قد قطع قصبا وبقي أصوله حتى تشقت قدماء وتور متاومات من ذلك وهذا هو أعظم أسباب الحب وأقواها وهو أعزها وأقلها وجودا ، فهذه هي المعلومة من أسباب الحب وجملة ذلك متظاهرة في حق الله تعالى تحقيقا لا مجردا وفي أعلى الدرجات لا في أدناها فكان العقول المقبول عند ذوى البصائر حب الله تعالى فقط كما أن العقول للممكن عند العميان حب غير الله تعالى فقط ثم كل من يحب من الخلق بسبب من هذه الأسباب يتصور أن يحب غيره لمشاركته إياه في السبب والشركة نقصان في الحب وغض من كماله ولا ينفرد أحد بوصف محبوب إلا وقد يوجد له شريك فيه فإن لم يوجد فيمكن أن يوجد إلا الله تعالى فإنه موصوف بهذه الصفات التي هي نهاية الجلال والكمال ولا شريك له في ذلك وجودا ولا يتصور أن يكون ذلك إمكانا فلا جرم لا يكون في حبه شركة فلا يتطرق النقصان إلى حبه كما لا يتطرق الشركة إلى صفاته فهو المستحق إذا الأصل المحبة وكمال المحبة استحقاقا لا يساهم فيه أصلا .

(بيان أن أجل الذات وأعلها معرفة الله تعالى والنظر إلى وجهه الكريم

وأنه لا يتصور أن لا يؤثر عليها لذة أخرى إلا من حرم هذه اللذة)

اعلم أن الذات تابعة للإدراكات والانسان جامع لجملة من القوى والغرائز ولكل قوة وغريزة لذة ولذتها في نيلها لمقتضى طبيعتها الذي خلقت له فان هذه الغرائز ما ركبت في الانسان عينا بل ركبت كل قوة وغريزة لأمر من الأمور هو مقتضاها بالطبع فغريزة الغضب خلقت للتشفي والانتقام فلا جرم لذتها في الغلبة والانتقام الذي هو مقتضى طبيعتها وغريزة شهوة الطعام مثلا خلقت لتحصيل الغذاء الذي به القوام فلا جرم لذتها في نيل هذا الغذاء الذي هو مقتضى طبيعتها وكذلك لذة السمع والبصر والشم في الإبصار والاستماع والشم فلا تخلو غريزة من هذه الغرائز عن ألم ولذة بالإضافة إلى مدرجاتها فكذلك في القلب غريزة تسمى النور الإلهي لقوله تعالى - أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه - وقد تسمى العقل وقد تسمى البصيرة الباطنة وقد تسمى نور الايمان واليقين ولا معنى للاشتغال بالأمامي فان الاصطلاحات مختلفة والضعيف يظن أن الاختلاف واقع في المعاني لأن الضعيف يطلب المعاني من الألفاظ وهو عكس الواجب فالقلب مفارق لسائر أجزاء البدن بصفة ما يدرك المعاني التي ليست متخيلة ولا محسوسة كما دراكه خلق العالم أو افتقاره إلى خالق قديم مدبر حكيم موصوف بصفات إلهية ولئسم تلك الغريزة عقلا بشرط أن لا يفهم من لفظ العقل ما يدرك به طرق المجادلة وللناظرة فقد اشتهر اسم العقل بهذا ولهذا ذمه بعض الصوفية وإلا فالصفة التي تفرق الانسان بها البهائم وبها يدرك معرفه الله تعالى أعز الصفات فلا ينبغي أن تنهم وهذه الغريزة خلقت ليعلم بها حقائق الأمور كلها لمقتضى طبيعتها للعرفة والعلم وهي لذتها كما أن مقتضى سائر الغرائز هو لذتها وليس غنى أن في العلم والعرفة لذة حتى إن الذي ينسب إلى العلم والعرفة ولو في شيء خسيس يفرح به والذي ينسب إلى الجهل ولو في شيء حقير يهتم به وحتى إن الانسان لا يكاد يصبر عن التحدي بالعلم والتدحج به في الأشياء الحقيقية فالعالم باللعب بالشرط نج على حسنه لا يطبق السكوت فيه عن التعليم وينطلق لسانه بذكر ما يعلمه وكل ذلك لمرط لذة العلم وما يستشعره

خيرون إجازة قال أنا
أبو محمد الحسن بن
علي بن محمد الجوهري
إجازة قال أنا أبو عمرو
محمد بن العباس بن
محمد قال أنا أبو محمد
يحيى بن صاعد قال أنا
الحسين بن الحسن
الروزي قال أنا عبد الله
ابن المبارك قال أنا
الميثم بن جميل قال أنا
كثير بن سليم المدائني
قال سمعت أنس بن
مالك رضى الله عنه
قال أتى النبي صلى الله
عليه وسلم رجل فقال
«يا رسول الله إنى رجل
ذرب اللسان وأكثر
ذلك على أهلى فقال له
رسول الله صلى الله
عليه وسلم أين أنت من
الاستغفار فأتى استغفر الله

من كمال ذاته به فان العلم من أخص صفات الربوبية وهي منتهى الكمال ولذلك يرتاح "طبع إذا أثنى عليه بالذكاء وغزارة العلم لأنه يستشعر عند سماع الثناء كمال ذاته وكمال علمه فيعجب بنفسه ويلتذبه ثم ليست لذة العلم بالحراثة والحياطة كلذة العلم بسياسة الملك وتدير أمر الخلق ولالذلة العلم بالنحو والشعر كلذة العلم بالله تعالى وصفاته وملائكنه وملكوته السموات والأرض بل لذة العلم بقدر شرف العلم وشرف العلم بقدر شرف المعلوم حتى إن الذي يعلم بواطن أحوال الناس ويخبر بذلك بمجده لذة وإن جهله تقاضاه طبعه أن يفحص عنه فان علم بواطن أحوال رئيس البلد وأسرار تديره في رياسته كان ذلك ألد عنده وأطيب من علمه بباطن حال فلاح أو حائك فان اطلع على أسرار الوزير وتديره وما هو عازم عليه في أمور الوزارة فهو أشهى عنده وألذ من علمه بأسرار الرئيس فان كان خبيراً بباطن أحوال الملك والسلطان الذي هو للمستولى على الوزير كان ذلك أطيّب عنده وألذ من علمه بباطن أسرار الوزير وكان تمدحه بذلك وحرصه عليه وعلى البحث عنه أشدّ وجه له أكثر لأن لذته فيه أعظم فهذا استبان أن ألد للمعارف أشرفها وأشرفها بحسب شرف المعلوم فان كان في المعلومات ما هو الأجل والأكل والأشرف والأعظم فالعلم به ألد للمعلوم لا محالة وأشرفها وأطيّبها وليت شعري هل في الوجود شيء أجل وأعلى وأشرف وأكمل وأعظم من خالق الأشياء كلها ومكملها ومزينها ومبدئها ومعيدها ومدبرها ومرتبها وهل يتصور أن تكون حضرة في الملك والكمال والجمال والبهاء والجلال أعظم من الحضرة الربانية التي لا يحيط بمبادئ جلالها وعجائب أحوالها وصف الواسفين فان كنت لا تشك في ذلك فلا ينبغي أن تشك في أن الاطلاع على أسرار الربوبية والعلم بترتيب الأمور الالهية المحيطة بكل الوجودات هو أعلى أنواع المعارف والاطلاعات وألذها وأطيّبها وأشهاها وأحرى ما تستشعر به النفوس عند الاتصاف به كمالها وجمالها وأجدر ما يعظم به الفرح والارتياح والاستبشار وبهذا تبين أن العلم لذيد وأن ألد العلوم العلم بالله تعالى وبصفاته وأفعاله وتديره في مملكته من منتهى عرشه إلى تخوم الأرضين فينبغي أن يعلم أن لذة المعرفة أقوى من سائر اللذات أعنى لذة الشهوة والغضب ولذة سائر الحواس الخمس فان اللذات مختلفة بالنوع أولاً كمخالفة لذة الواقع لذة السماع ولذة المعرفة للذة الرياسة وهي مختلفة بالضعف والقوة كمخالفة لذة الشبق المتعلم من الجماع لذة الفاتر للشهوة ومخالفة لذة النظر إلى الوجه الجميل للفائق الجمال لذة النظر إلى مادونه في الجمال وإنما تعرف أقوى اللذات بأن تكون مؤثرة على غيرها فان الخير بين النظر إلى صورة جميلة والتمتع بمشاهدتها وبين استنشاق روائح طيبة إذا اختار النظر إلى الصورة الجميلة علم أنها ألد عنده من الروائح الطيبة وكذلك إذا حضر الطعام وقت الأكل واستمر اللاعب بالشطرنج على اللعب وترك الأكل فيعلم به أن لذة الغلبة في الشطرنج أقوى عنده من لذة الأكل فهذا معيار صادق في الكشف عن ترجيح اللذات فتعود وتقول: اللذات تنقسم إلى ظاهرة كلذة الحواس الخمس وإلى باطنة كلذة الرياسة والغلبة والكرامة والعلم وغيرها إذ ليست هذه اللذة للعين ولا للأذن ولا لللسان ولا للذوق والمعانى الباطنة أغلب على ذوى الكمال من اللذات الظاهرة فلو خير الرجل بين لذة الدجاج السمين واللوزينج وبين لذة الرياسة وقهر الأعداء ونيل درجة الاستيلاء فان كان الخير خسيس المهمة ميت القلب شديد النعمة اختار اللحم والحلاوة وإن كان على المهمة كامل العقل اختار الرياسة وهان عليه الجوع والصبر عن ضرورة القوت أياما كثيرة فاخياره للرياسة يدل على أنها ألد عنده من المطعومات الطيبة، نعم الناقص الذي لم تكمل معانيه الباطنة بعد كالصبي أو كالذي ماتت قواه الباطنة كالمعتوه لا يبعد أن يؤثر لذة المطعومات على لذة الرياسة وكما أن لذة الرياسة والكرامة أغلب اللذات على من جاوز هوان الصبا والعتة قلّة معرفة الله تعالى ومطالعة جمال حضرة الربوبية والنظر إلى

في اليوم واللييلة
مائة مرة» وروى
أبو هريرة رضي الله عنه
في حديث آخر «فاني
لأستغفر الله وأتوب
إليه في كل يوم مائة
مرة» وروى أبو بردة
قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم «إنه
ليغان على قلبي فأستغفر
الله في اليوم مائة مرة»
وقال الله تعالى - وتوبوا
إلى الله جميعا أيه
للؤمنون لعلكم
تفلحون - وقال الله
عز وجل - إن الله يحب
التوابين - وقال الله
تعالى - يا أيها الذين
آمَنوا توبوا إلى الله
توبة نصوحا - التوبة
أصل كل مقام وقوام
كل مقام ومفتاح كل

أسرار الأمور الإلهية أله من الرياسة التي هي أعلى الذات الغالبة على الخلق وغاية العبارة عنه أن يقال - فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين - وأنه أعد لهم ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وهذا الآن لا يعرفه إلا من ذاق اللذتين جميعاً فإنه لا محالة يؤثر التبتل والتفرد والفكر والله كرم وينغمس في بحار المعرفة ويترك الرياسة ويستحق الخلق الذين برأسهم لعلهم بفناء رياسته وفناء من عليه رياسته ويكون مشوباً بالكدورات التي لا يتصور الخلو عنها وكونه مقطوعاً بالموت الذي لا بد من إتيانه مهما أخذت الأرض زخرفها وازينت وظن أهلها أنهم قادرون عليها فيستعظم بالإضافة إليها لذة معرفة الله ومطالعة صفاته وأفعاله ونظام مملكته من أعلى عليين إلى أسفل السافلين فاتها خالية عن الزاحمات والكبدرات متسعة للمتواردين عليها لاتضييق عنهم بكبرها وإنما عرضها من حيث التقدير السموات والأرض وإذا خرج النظر عن اللقدرات فلانها لعة لعرضا فلا يزال العارف بمطالعتها في جنة عرضها السموات والأرض يرتع في رياضها ويقطف من ثمارها ويكرع من حياضها وهو آمن من اقتطاعها إذ ثمار هذه الجنة غير مقطوعة ولا ممنوعة ثم هي أبدية سرمدية لا يقطعها اللوت إذا لوت لا يهدم محل معرفة الله تعالى ومحلها الروح الذي هو أمر رباني مملوئ وإعمال اللوت بغير أحوالها ويقطع شواغلها وعوائقها ويغلبها من حبسها فأما أن يعدمها فلا ولا تحسب الذين قتالوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم - الآية . ولا تظن أن هذا مخصوص بالمقتول في الحركة فإن للعارف بكل نفس درجة ألف شهيد وفي الخبر « إن الشهيد يتمنى في الآخرة أن يردّ إلى الدنيا فيقتل مرة أخرى لعظم ما يراه من ثواب الشهادة وإن الشهداء يتعنون لو كانوا علماء لما يرونه من علو درجة العلماء ^(١) » فإذا نجمع أقطار ملكوت السموات والأرض ميدان العارف يتبوأ منه حيث يشاء من غير حاجة إلى أن يتحرك إليها بحسبه أو شخصه فهو من مطالعة جمال الملكوت في جنة عرضها السموات والأرض وكل عارف فله مثلها من غير أن يضيق بعضهم على بعض أصلاً إلا أنهم يتفاوتون في سعة مترهااتهم بقدر تفاوتهم في اتساع نظرم وسعة معارفهم وهم درجات عند الله ولا يدخل في الحصر تفاوت درجاتهم فقد ظهر أن لذة الرياسة وهي باطنة أقوى في ذوى الكمال من لذات الحواس كلها وأن هذه اللذة لا تكون لبهمة ولا لصبي ولا لمستهو وأن لذة المحسوسات والشهوات تكون لذوى الكمال مع لذة الرياسة ولكن يؤثرن الرياسة فأما معنى كون معرفة الله وصفاته وأفعاله وملكوت ممواته وأسرار ملكه أعظم لذة من الرياسة فهذا يختص بمعرفة من نال رتبة المعرفة وذاقها ولا يمكن إثبات ذلك عند من لا قلب له لأن القلب معدن هذه القوة كما أنه لا يمكن إثبات رجحان لذة الوقاع على لذة اللعب بالصولجان عند الصبيان ولا رجحان على لذة شم البنفسج عند العنين لأنه قد قد الصفة التي بها تدرك هذه اللذة ولكن من سلم من آفة العنة وسلم حاسة شمه أدرك التفاوت بين اللذتين وعند هذا لا يبقى إلا أن يقال من ذاق عرف ولعمري طلاب العلوم وإن لم يشتغلوا بطلب معرفة الأمور الإلهية قد استنشقوا رائحة هذه اللذة عند انكشاف الشكالات وانحلال الشبهات التي قوى حرصهم على طلبها فاتها أيضاً معارف وعلوم وإن كانت معلوماتها غير شريفة شرف المعلومات الإلهية فأما من طال فكره في معرفة الله سبحانه وقد انكشف له من أسرار ملك الله ولو الشيء اليسير فإنه يصادف في قلبه عند حصول الكشف من القرح ما يكاد يطير به ويتعجب من نفسه في ثباته واحتماله لقوة فرحه وسروره وهذا مما لا يدرك إلا بالذوق والحكاية فيه قليلة الجدوى فهذا

(١) حديث إن الشهيد يتمنى أن يردّ في الآخرة إلى الدنيا ليقول مرة أخرى الحديث متفق عليه من حديث أنس وقد تقدم وليس فيه وإن الشهداء يتعنون أن يكونوا علماء الحديث .

حال وهي أول القامات
وهي بمثابة الأرض
البناء فمن لا أرض له
لا بناء له ومن لا توبة
له لا حال له ولا مقام له
وإني بمبلغ على وقد
وسعى وجهدي اعتبرت
للقامات والأحوال
وتمتها فرائيتها بجمعها
ثلاثة أشياء بعد صحة
الإيمان وعقوده
وشروطه فصارت مع
الإيمان أربعة ثم رأيتها
في إفادة الولادة للعنوية
الحقيقية بمثابة الطبائع
الأربع التي جعلها الله
تعالى بأجراء سنته
مفيدة للولادة
الطبيعية ومن تحقق
بحقائق هذه الأربع
يلج ملكوت السموات

القدر ينهيك على أن معرفة الله سبحانه الله الأشياء وأنه لالدة فوقها ولهذا قال أبو سليمان الداراني إن لله عبادا ليس يشغلهم عن الله خوف النار ولا رجاء الجنة فكيف تشغلهم الدنيا عن الله ولذلك قال بعض إخوان معروف الكرخي له أخبرني يا أبا محفوظ أي شيء هاجك إلى العبادة والانتفاع عن الخلق فسكت فقال ذكر الموت فقال وأي شيء الموت فقال ذكر القبر والبرزخ فقال وأي شيء القبر فقال خوف النار ورجاء الجنة فقال وأي شيء هذا إن ملكا هذا كله بيده إن أحببت أنساك جميع ذلك وإن كانت بينك وبينه معرفة كفالك جميع هذا . وفي أخبار عيسى عليه السلام : إذا رأيت الفتي مشغوقا بطلب الرب تعالى فقد ألهمه ذلك عما سواه ورأى بعض الشيوخ بشر بن الحرث في النوم فقال ما فعل أبو نصر التمار وعبد الوهاب الوراق فقال تركتهما الساعة بين يدي الله تعالى يا كلالن ويشربان قلت فأنت قال علم الله قلة رغبت في الأكل والشرب فأعطاني النظر إليه وعن علي بن اللوق قال رأيت في النوم كأنني أدخلت الجنة فرأيت رجلا قاعدا على مائدة وملسان عن يمينه وشماله يلقيمانه من جميع الطيبات وهو يأكل ورأيت رجلا قائما على باب الجنة يتصفح وجوه الناس فيدخل بعضا ويرد بعضا قال ثم جاوزتهما إلى حظيرة القدس فرأيت في سرادق العرش رجلا قد شخص بصره ينظر إلى الله تعالى لا يطرف فقلت لرضوان من هذا فقال معروف الكرخي عبد الله لا خوفا من ناره ولا شوقا إلى جنته بل حبا له فأباحه النظر إليه إلى يوم القيامة . وذكر أن الآخرين بشر بن الحرث وأحمد بن حنبل ولذلك قال أبو سليمان : من كان اليوم مشغولا بنفسه فهو غدا مشغول بنفسه ومن كان اليوم مشغولا بربه فهو غدا مشغول بربه . وقال الثوري لأربعة ما حقيقة إيمانك قالت ما عبدته خوفا من ناره ولا جالسته فأكون كالأجير السوء بل عبدته حبا له وشوقا إليه ، وقالت في معنى المحبة نظاما :

أحبك حين حبّ الهوى وجبا لأنك أهل لداكا
فأما الذي هو حبّ الهوى فشغلي بذكرك عن سواكا
وأما الذي أنت أهل له فكشفك لي الحجب حتى أراكا
فلا الحمد في ذا ولا ذاك لي ولكن لك الحمد في ذا وذاكا

ولعلها أرادت بحب الهوى حب الله لإحسانه إليها وإنعامه عليها بمحظوظ العاجلة وبمحبة لما هو أهل له الحب لجلاله وجلاله الذي انكشف لها وهو أعلى الحين وأقواها ولذة مطالعة جمال الربوبية هي التي عبر عنها رسول الله ﷺ حيث قال حاكيا عن ربه تعالى «أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر» (١) وقد تعجل بعض هذه الذات في الدنيا لمن انتهى صفاء قلبه إلى الغاية ولذلك قال بعضهم إني أقول يارب يا الله فأجد ذلك على قلبي أثقل من الجبال لأن النداء يكون من وراء حجاب وهل رأيت جليسا ينادي جليسه وقال إذا بلغ الرجل في هذا العلم الغاية رماه الخلق بالحجارة أي يخرج كلامه عن حد عقولهم فيرون ما يقولون جنونا أو كفرا فيقصده العارفين كلهم وصله ولقاؤه فقط فهي قرة العين التي لا تعلم نفس ما أخفي لهم منها وإذا حصلت اتتمت المحموم والشهوات كلها وصار القلب مستغرقا بنعيمها فلو ألقى في النار لم يحس بها لاستغراقه ولو عرض عليه نعيم الجنة لم يلتفت إليه لكمال نعيمه وبلوغه الغاية التي ليس فوقها غاية وليت شعري من لم يفهم إلحاح المحسوبات كيف يؤمن بلذة النظر إلى وجه الله تعالى وماله صورة ولا شكل وأي معنى لو عدا الله تعالى به عباده وذكره أنه أعظم النعم بل من عرف الله عرف أن الذات للفرقة بالشهوات المختلفة كلها تنطوي تحت هذه الالذة كما قال بعضهم :

(١) حديث قال صلى الله عليه وسلم حاكيا عن ربه تعالى «أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت الحديث البخاري من حديث أبي هريرة .

ويكشف بالقدر والآيات ويصير له ذوق وفهم لكلمات الله تعالى للزلات ويحظى بجميع الأحوال والقامات فكلاهما من هذه الأربع ظهرت وبها تهيأت وتأكدت فأحد الثلاث بعد الإيمان التوبة النصوح والثاني الزهد في الدنيا والثالث تحقيق مقام العبودية بدوام العمل لله تعالى ظاهرا وباطنا من الأعمال القلبية والقالية من غير فتور وقصور ثم يستعان على إتمام هذه الأربعة بأربعة أخرى بها تناسها وقوامها وهي

كانت لقي أهواء مفارقة فاستجمعت مذ رأيتك العين أهوان
فصار يحسدني من كنت أحسده وصرت مولى الورى مذ صرت مولائي
تركت للناس دنياهم ودينهم شغلا بذكرك ياديني ودنياي
ولذلك قال بعضهم : وهجره أعظم من ناره ووصله أطيب من جنته

وما أرادوا بهذا إلا إثارة لذة القلب في معرفة الله تعالى على لذة الأكل والشرب والنكاح فان
الجنة معدن تمتع الحواس . فأما القلب فلذته في لقاء الله فقط ومثال أطوار الخلق في لذتهم ما نذكره
وهو أن الصبي في أول حركته وتمييزه يظهر فيه غريزة بها يستلذ اللعب واللهو حتى يكون ذلك عنده
آلة من سائر الأشياء ثم يظهر بعده لذة الزينة ولبس الثياب وركوب الدواب فيستحقر معها لذة
اللعب ثم يظهر بعده لذة الوقاع وشهوة النساء فيترك بها جميع ما قبلها في الوصول إليها ثم تظهر لذة
الرياسة والعلو والتكاثر وهي آخر لذات الدنيا وأعلاها وأقواها كما قال تعالى - اعلّموا أنما الحياة
الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر - الآية ثم بعد هذا تظهر غريزة أخرى يدرك بها
لذة معرفة الله تعالى ومعرفة أفعاله فيستحقر معها جميع ما قبلها فكل متأخر فهو أقوى وهذا هو
الآخر إذ يظهر حب اللعب في سن التمييز وحب النساء والزينة في سن البلوغ وحب الرياسة بعد
العشرين وحب العلوم بقرب الأربعين وهي الغاية العليا وكما أن الصبي يضحك على من يترك اللعب
ويشتغل بلعبة النساء وطلب الرياسة فكذلك الرؤساء يضحكون على من يترك الرياسة
ويشتغل بمعرفة الله تعالى . والعارفون يقولون - إن تسخروا منا فانا نسخر منكم كما تسخرون
فسوف تعلمون - .

(بيان السبب في زيادة النظر في لذة الآخرة على المعرفة في الدنيا)

اعلم أن للدركات تنقسم إلى ما يدخل في الخيال كالصور للتخيلة والأجسام للتلوّن والمتشكلة من
أشخاص الحيوان والنبات وإلى ما لا يدخل في الخيال كذات الله تعالى وكل ما ليس بجسم كالعلم والقدرة
والارادة وغيرها ومن رأي إنسانا ثم غص بصره وجد صورته حاضرة في خياله كأنه ينظر إليها
ولكن إذا فتح العين وأبصر أدرك تفرقة بينهما ولا ترجع التفرقة إلى اختلاف بين الصورتين
لأن الصورة للرؤية تكون موافقة للتخيلة وإنما الاقتراق بعز يد الوضوح والكشف فان صورة
الرئي صارت بالرؤية أتم انكشافا ووضوحا وهو كمن يري في وقت الأسفار قبل انتشار ضوء
النهار ثم روى عند تمام الضوء فانه لا تفرق إحدى الحالتين الأخرى إلا في مزيد الانكشاف، فاذن
الخيال أول الادراك والرؤية هو الاستكمال لادراك الخيال وهو غاية الكشف وسمى ذلك رؤية لأنه
غاية الكشف لا لأنه في العين بل لو خلق الله هذا الادراك الكامل للكشف في الجهة أو الصدر
مثلا استحق أن يسمى رؤية وإذا فهمت هذا في التخيلات فاعلم أن للعلوم التي لا تتشكل أيضا
في الخيال لمعرفتها وإدراكها درجتان : إحداهما أولى والثانية استكمال لها وبين الأولى والثانية من
التفاوت في مزيد الكشف والايضاح ما بين التخيل والرئي فيسمى الثاني أيضا بالاضافة إلى الأول
مشاهدة ولقاء ورؤية وهذه التسمية حق لأن الرؤية سميت رؤية لأنها غاية الكشف وكما أن سنة
الله تعالى جارية بأن تطبيق الأفعال يمنع من تمام الكشف بالرؤية ويكون حجابا بين البصر
والرئي ، ولا بد من ارتفاع الحجب للحصول الرؤية وما لم ترتفع كان الادراك الحاصل مجرد التخيل
فكذلك مقتضى سنة الله تعالى أن النفس مادامت محبوبة بعوارض البدن ومقتضى الشهوات

قلة الكلام وقلة الطعام
وقلة للناس . وافق
العلماء الزاهدون
والشايخ على أن هذه
الأربع بها تستقر
للقامات وتستقيم
الأحوال وبها صار
الأبدال أبدا لا بتأييد
الله تعالى وحسن
توفيقه ونبين بالبيان
الواضح أن سائر
للقامات تندرج في
صحة هذه ومن ظفر
بها فقد ظفر بالمقامات
كلها أولها بعد الإيمان
التوبة وهي في مبدل
صحتها تنفجر إلى أحوال
وإذا صحت تشتمل
على مقامات وأحوال
ولا بد في ابتدائها
من وجود زاجر

وما غلب عليها من الصفات البشرية فانها لا تنتهي إلى المشاهدة واللقاء في المعلومات الخارجة عن الخيال بل هذه الحياة حجاب عنها بالضرورة كحجاب الأجفان عن رؤية الأبصار والقول في سبب كونها حجاباً يطول ولا يليق بهذا العلم ولذلك قال تعالى لموسى عليه السلام - لن تراني - وقال تعالى - لا تدركه الأبصار - أي في الدنيا ، والصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مارأى الله تعالى ليلة المعراج (١) : فإذا ارتفع الحجاب بالموت بقيت النفس ملوثة بكدورات الدنيا غير منفكة عنها بالسكينة وإن كانت متفاوتة فمنها ما تراكم عليه الحجب والصدأ فصار كالمرآة التي فسد بطول تراكم الحجب جوهرها فلا تقبل الإصلاح والتصقيل وهؤلاء هم المحجوبون عن ربهم أبداً الآباد فعوذ بالله من ذلك . ومنها ما لم ينته إلى حد الرين والطبع ولم يخرج عن قبول التزكية والتصقيل فيعرض على النار عرضاً يقع منه الحجب الذي هو متدنس به ويكون العرض على النار بقدر الحاجة إلى التزكية وأقلها لحظة خفيفة وأقصاها في حق المؤمنين كما وردت به الأخبار سبعة آلاف سنة (٢) ولن ترتحل نفس عن هذا العالم إلا ويصحبها غيرة وكدورة ما وإن قلت . ولذلك قال الله تعالى - وإن منكم إلا واردها كان على ربك حتماً مقضياً ثم ننجى الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثياً - فكل نفس مستيقنة للورود على النار وغير مستيقنة للصدور عنها فإذا أكل الله تطهيرها وتزكيتها وبلغ الكتاب أجله ووقع الفراغ عن جملة ما وعد به الشرع من الحساب والعرض وغيره ووافى استحقاق الجنة وذلك وقت مبهم لم يطلع الله عليه أحداً من خلقه فانه واقع بعد القيامة ووقت القيامة مجهول فعند ذلك يشتغل بصفائه وبقائه عن الكدورات حيث لا يرهق وجهه غيرة ولا قرة لأن فيه يتجلى الحق سبحانه وتعالى فيتجلى له تجلياً يكون انكشاف تجليه بالإضافة إلى ماعله كانكشاف تجلي للرآة بالإضافة إلى ما تجليه ، وهذه الشهادة والتجلى هي التي تسمى رؤية ، فاذن الرؤية حق بشرط أن لا يفهم من الرؤية استكمال الخيال في متخيل متصور مخصوص بمجهة ومكان فان ذلك مما يتعالى عنه رب الأرباب علواً كبيراً بل كما عرفته في الدنيا معرفة حقيقة تامة من غير تخيل وتصور وتقدير شكل وصورة قتره في الآخرة كذلك ، بل أقول للمعرفة الحاصلة في الدنيا بعينها هي التي تستكمل تنبغ كمال الكشف والوضوح وتقلب مشاهدة ، ولا يكون بين المشاهدة في الآخرة ، والمعلوم في الدنيا اختلاف إلا من حيث زيادة الكشف والوضوح كما ضربنا من المثال في استكمال الخيال بالرؤية ، فإذا لم يكن في معرفة الله تعالى إثبات صورة وجهة فلا يكون في استكمال تلك المعرفة بعينها وترقيتها في الوضوح إلى غاية

(١) حديث أنه صلى الله عليه وسلم مارأى الله تعالى ليلة المعراج على الصحيح هذا الذي صححه المصنف هو قول عائشة في الصحيحين أنها قالت من حدثك أن محمداً رأى ربه فقد كذب . ولمسلم من حديث أبي ذر سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك قال نور أنى أراه وذهب ابن عباس وأكثر العلماء إلى إثبات رؤيته له وعائشة لم ترو ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وحديث أبي ذر قال فيه أحمد ما زلت له منكراً . وقال ابن خزيمة في القلب من صحة إسناده شيء مع أن في رواية لأحمد في حديث أبي ذر رأيت نورا إني أراه ورجال إسنادها رجال الصحيح (٢) حديث إن أقصى المكث في النار في حق المؤمنين سبعة آلاف سنة الترمذي الحكيم في نوادر الأصول من حديث أبي هريرة إنما الشفاعة يوم القيامة لمن عمل الكبائر من أمي الحديث وفيه وأطولهم مكثاً فيها مثل الدنيا من يوم خلقت إلى يوم القيامة وذلك سبعة آلاف سنة وإسناده ضعيف .

ووجدان الزاجر حال لأنه موهبة من الله تعالى على ما تقرر أن الأحوال مواهب وحال الزجر مفتاح التوبة ومبدؤها . قال رجل لبشر الحافي مالى أراك مهموماً . قال لأنى ضالاً ومطلوب ظللت الطريق وللقصد وأنا مطلوب به ، ولو تبينت كيف الطريق إلى المقصد لطلبت ولكن سنة الغفلة أدركتني وليس لي منها خلاص إلا أن أزجر فأزجر . وقال الأصمعي : رأيت أعرايا بالبصرة يشكي عينيه وهما يسيل منهما الماء فقلت له ألا

الكشف أيضا جهة وصورة لأنها هي بعينها لا تتفرق منها إلا في زيادة الكشف كأن الصورة للرؤية هي التخيلة بعينها إلا في زيادة الكشف وإليه الإشارة بقوله تعالى - يسعى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم يقولون ربنا آتّم لنا نورنا - إذ تعام النور لا يؤثر إلا في زيادة الكشف ولهذا لا يفوز بدرجة النظر والرؤية إلا العارفون في الدنيا لأن المعرفة هي البذر الذي ينقلب في الآخرة مشاهدة كما تنقلب النواة شجرة والحب زرعاً ومن لا نواة في أرضه كيف يحصل له نخل ومن لم يزرع الحب فكيف يحصد الزرع فكذلك من لم يعرف الله تعالى في الدنيا فكيف يراه في الآخرة ولما كانت المعرفة على درجات متفاوتة كان التجلي أيضا على درجات متفاوتة فاختلاف التجلي بالإضافة إلى اختلاف المعارف كاختلاف النبات بالإضافة إلى اختلاف البذر إذ تختلف لأحواله بكثرتها وقلتها وحسنها وقوتها وضعفها ولذلك قال النبي عليه الصلاة والسلام «إن الله يتجلى للناس عامة ولأبي بكر خاصة^(١)» فلا ينبغي أن يظن أن غير أبي بكر ممن هو دونه يجد من لذة النظر والشاهدة ما يجده أبو بكر بل لا يجد إلا عشر عشره إن كانت معرفته في الدنيا عشر عشره ولما فضل الناس بسر وقر في صدره فضل لأحواله بتجلّ انفراد به وكأنك ترى في الدنيا من يؤثر لذة الرياسة على الطعوم والنكوح وترى من يؤثر لذة العلم وانكشاف مشكلات ملكوت السموات والأرض وسائر الأمور الإلهية على الرياسة وعلى النكوح والطعوم والشروب جميعا فكذلك يكون في الآخرة قوم يؤثرون لذة النظر إلى وجه الله تعالى على نعيم الجنة إذ يرجع نعيمها إلى الطعوم والنكوح وهؤلاء بعينهم هم الذين حلهم في الدنيا ما وصفناه من إثارة لذة العلم والمعرفة والاطلاع على أسرار الربوبية على لذة للنكوح والطعوم والشروب وسائر الخلق مشغولون به ولذلك لما قيل لربعة ماتولين في الجنة فقالت الجارثم الدار فبينت أنه ليس في قلبها التفات إلى الجنة بل إلى رب الجنة وكل من لم يعرف الله في الدنيا فلا يراه في الآخرة وكل من لم يجد لذة المعرفة في الدنيا فلا يجد لذة النظر في الآخرة إذ ليس يستأنف لأحد في الآخرة ما لم يصحبه من الدنيا ولا يحصد أحد إلا ما زرع ولا يحشر المرء إلا على ما مات عليه ولا يموت إلا على ما عاش عليه فما صحبه من المعرفة هو الذي يتنعم به بعينه فقط إلا أنه ينقلب مشاهدة بكشف النطاء فتضاعف اللذة به كما تتضاعف لذة العاشق إذا استبدل بخيال صورة المعشوق رؤية صورته فإن ذلك منتهى لذته وإنما طيبة الجنة أن لكل أحد فيها ما يشتهي فن لا يشتهي إلا لقاء الله تعالى فلا لذة له في غيره بل ربما يتأذى به فاذا نعيم الجنة بقدر حب الله تعالى وحب الله تعالى بقدر معرفته فأصل السعادات هي المعرفة التي عبر الشرع عنها بالإيمان. فان قلت فلذة الرؤية إن كان لها نسبة إلى لذة المعرفة فهي قليلة وإن كان أضعافها لأن لذة المعرفة في الدنيا ضعيفة فتضاعفها إلى حد قريب لا ينتهي في القوة إلى أن يستحق سائر لذات الجنة فيها . فاعلم أن هذا الاستحقاق لذة المعرفة صدر من الخلو عن المعرفة فن خلا عن المعرفة كيف يدرك لذتها وإن انطوى على معرفة ضعيفة وقلبه مشحون بعلائق الدنيا فكيف يدرك لذتها فللعارفين في معرفتهم وفكرتهم ومناجاتهم لله تعالى لذات لو عرضت عليهم الجنة في الدنيا بدلا عنها لم يستبدلوا بها لذة الجنة ثم هذه اللذة مع كلها لا نسبة لها أصلا إلى لذة اللقاء والشاهدة كما لا نسبة لذة خيال المعشوق إلى رؤيته وللا لذة استنشاق روائح الأطعمة الشهية إلى ذوقها وللا لذة المس باليد إلى لذة الوقاع وإظهار عظم التفاوت بينهما لا يمكن إلا بضرب مثال فتقول

(١) حديث إن الله يتجلى للناس عامة ولأبي بكر خاصة ابن عدى من حديث جابر . وقال باطل بهذا الاسناد وفي الميزان للذهبي أن لدار قطني رواه عن الحاملي عن علي بن عتبة وقال الدارقطني إن علي بن عتبة كان يضع الحديث ورواه ابن عساكر في تاريخ دمشق وابن الجوزي في الموضوعات من حديث جابر وأبي بردة وعائشة .

تسمح عينك فقال لا لأن الطبيب زجرني ولا خير قيم لا ينزجر فالزاجر في الباطن حال يهبها الله تعالى ولا بد من وجودها للتائب ثم بعد الانزجار يجد العبد حال الانتباه . قال بعضهم : من لم مطالعة الطوارق انتبه . وقال أبو يزيد : علامة الانتباه خمس إذا ذكر نفسه افقر وإذا ذكر ذنبه استغفر وإذا ذكر الدنيا اعتبر وإذا ذكر الآخرة استبشر وإذا ذكر المولى اقشعر . وقال بعضهم : الانتباه أوائل دلالات الخير إذا انتبه العبد من رقدة غفلته أداه ذلك الانتباه إلى

لذة النظر إلى وجه العشوق في الدنيا تتفاوت بأسباب أحدها كمال جمال للعشوق وقصانه فإن اللذة في النظر إلى الأجل أكل لا محالة . والثاني كمال قوة الحب والشهوة والعشق فليس التنازع من اشتد عشقه كالتنازع من ضعف شهوته وجهه . والثالث كمال الإدراك فليس التنازع برؤية للعشوق في ظلمة أو من وراء ستر رقيق أو من بعد كالتنازع بإدراكه على قرب من غير ستر وعند كمال الضوء ولا إدراك اللذة للمضاجعة مع ثوب حائل كإدراكها مع التجرد . والرابع اندفاع العوائق للشوشة والآلام الشاغلة للقلب فليس التنازع الصحيح الفارغ للتجرد للنظر إلى للعشوق كالتنازع الخائف للذعور أو المريض التألم أو المشغول قلبه بهم من المهمات فقدّر عاشقا ضعيف العشق ينظر إلى وجهه معشوقة من وراء ستر رقيق على بعد بحيث يمنع انكشاف كنه صورته في حالة اجتماع عليه عقارب وزناير تؤذيه وتلدغه وتشغل قلبه فهو في هذه الحالة لا يخلو عن لذة مامن مشاهدة معشوقة فلوطرأت على النجاة حالة انتهكت بها الستر وأشرق بها الضوء واندفع عنه المؤذيات وبقي سليما فارغا وهجمت عليه الشهوة القوية والعشق المفرط حتى بلغ أقصى النايات فانظر كيف تتضاعف اللذة حتى لا يبقى للأولى إليها نسبة يعتد بها فكذلك فافهم نسبة لذة النظر إلى لذة المعرفة فالستر الرقيق مثال البدن والاشتغال به والعقارب والزناير مثال الشهوات للتسلطة على الإنسان من الجوع والعطش والغضب والغم والحزن وضعف الشهوة والحب مثال لقصور النفس في الدنيا وقصانها عن الشوق إلى اللأ الأعلى والتفتاتها إلى أسفل السافلين وهو مثل لقصور الصبي عن ملاحظة لذة الرياضة والتفتاتها إلى اللعب بالصفور والعارف وإن قويت في الدنيا معرفته فلا يخلو عن هذه للشوشات ولا يتصور أن يخلو عنها البتة نعم قد تضعف هذه العوائق في بعض الأحوال ولا تدوم فلا جرم يلوح من جمال المعرفة ما يبهت العقل وتعظم لذته بحيث يكاد القلب يتفطر لعظمته ولكن يكون ذلك كالبرق الخاطف وقلم يدوم بل يمرض من الشواغل والأفكار والخواطر ما يشوشه وينغصه وهذه ضرورة دائمة في هذه الحياة الفانية فلا تزال هذه اللذة منغصة إلى اللوت وإنما الحياة الطيبة بعد اللوت وإنما العيش عيش الآخرة - وإن الدار الآخرة لمى الحيوان لو كانوا يعلمون - وكل من انتهى إلى هذه الرتبة فإنه يحب لقاء الله تعالى فيحب اللوت ولا يكرهه إلا من حيث ينتظر زيادة استكمال في المعرفة فإن المعرفة كالبذر وبحر المعرفة لا ساحل له فالأحاطة بكنهه جلال الله محال فكما كثرت المعرفة بالله وبصفاته وأفعاله وبأسرار مملكته وقويت كثر النعيم في الآخرة وعظم كما أنه كلما كثر البذر وحسن كثر الزرع وحسن ولا يمكن تحصيل هذا البذر إلا في الدنيا ولا يزرع إلا في صعيد القلب ولا حصاد إلا في الآخرة ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أفضل السعادات طول العمر في طاعة الله» (١) لأن المعرفة إنما تكمل وتكثر وتوسع في العمر الطويل ب مداومة الفكر والمواظبة على المجاهدة والانتقطاع عن علائق الدنيا والتجرد للطلب ويستدعى ذلك زمانا لا محالة فمن أحب الموت أحبه لأنه رأى نفسه واقفا في المعرفة بالتأ إلى منتهى ما يسر له ومن كره الموت كرهه لأنه كان يؤمل مزيد معرفة تحصل له بطول العمر ورأى نفسه مقصرا عما تحتمله قوته لو عمر فهذا سبب كراهة الموت وجهه عند أهل المعرفة . وأما سائر الخلق فنظروهم مقصور على شهوات الدنيا إن اتسعت

التيقظ فإذا تيقظ
أثره تيقظه الطلب
لطريق الرشدي طلب
وإذا طلب عرف
أنه على غير سبيل الحق
فيطلب الحق ويرجع
إلى باب توبته ثم يعطى
بانتباهه حال التيقظ.
قال فارس : أوفى
الأحوال التيقظ
والاعتبار . وقيل :
التيقظ تبيان خط
للسالك بعد مشاهدة
سبيل النجاة . وقيل :
إذا صحت اليقظة كان
صاحبها في أوائل
طريق التوبة . وقيل :
اليقظة خردة من
جهة المولى لقلوب
الخائفين تدلهم على
طلب التوبة فإذا تمت

(١) حديث أفضل السعادات طول العمر في طاعة الله إبراهيم الحارثي في كتاب ذكر الموت من رواية ابن لهيعة عن ابن الهادي عن المطلب عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال السعادة كل السعادة طول العمر في طاعة الله ووالد المطلب عبد الله بن حوطب يختلف في صحته ولأحمد من حديث جابر إن من سعادة المرء أن يطول عمره ويرزقه الله الانابة والترمذي من حديث أبي بكر أن رجلا قال يا رسول الله أي الناس خير قال من طال عمره وحسن عمله قال هذا حديث حسن صحيح وقد تقدم.

أحبوا البقاء وإن ضاقت تمنوا الموت وكل ذلك حرمان وخسران معسره الجهل والغفلة فالجهل والغفلة مغرس كل شقاوة والعلم والمعرفة أساس كل سعادة فقد عرفت بما ذكرناه معنى المحبة ومعنى العشق فانه المحبة المفرطة القوية ومعنى لذة المعرفة ومعنى الرؤية ومعنى لذة الرؤية ومعنى كونها ألد من سائر اللذات عند ذوى العقول والكمال وإن لم تكن كذلك عند ذوى النقصان كالم تكن الرئاسة ألد من الطعومات عند الصبيان . فان قلت فهذه الرؤية محلها القلب أو العين في الآخرة . فاعلم أن الناس قد اختلفوا في ذلك وأرباب البصائر لا يلتفتون إلى هذا الخلاف ولا ينظرون فيه بل العاقل يأكل البقل ولا يسأل عن اللبلة ومن يشتهي رؤية معشوقه يشغله عشقه عن أن يلتفت إلى أن رؤيته تخلق في عينه أو في جبهته بل يقصد الرؤية ولذتها سواء كان ذلك بالعين أو غيرها فان العين محل وظرف لانظر إليه ولا حكم له والحق فيه أن القدرة الأزلية واسعة فلا يجوز أن تحكم عاينها بالقصور عن أحد الأمرين ، هذا في حكم الجواز ، فأما الواقع في الآخرة من الجائزين فلا يدرك إلا بالسمع (١) والحق ماظهر لأهل السنة والجماعة من شواهد الشرع أن ذلك يخلق في العين ليكون لفظ الرؤية والنظر وسائر الألفاظ الواردة في الشرع مجرى على ظاهره إذ لا يجوز إزالة الظواهر إلا للضرورة والله تعالى أعلم .

(بيان الأسباب للقوية لحب الله تعالى)

اعلم أن أسعد الخلق حالا في الآخرة أقوام حبا لله تعالى فان الآخرة معناها القدوم على الله تعالى ودرك سعادة لقائه وما أعظم نعيم المحب إذا قدم على محبوبه بعد طول شوقه وتمكن من دوام مشاهدته أبد الآباد من غير منغص ومكدر ومن غير رقيب ومزاحم ومن غير خوف انقطاع إلا أن هذا النعيم على قدر قوة الحب فكما ازدادت المحبة ازدادت اللذة وإنما يكتب العبد حب الله تعالى في الدنيا وأصل الحب لا ينفك عنه مؤمن لأنه لا ينفك عن أصل المعرفة وأما قوة الحب واستيلاؤه حتى ينتهي إلى الاستهتار الذي يسمى عشقا فذلك ينفك عنه الأكثرون وإنما يحصل ذلك بسببين : أحدهما قطع علائق الدنيا وإخراج حب غير الله من القلب فان القلب مثل الإناء الذي لا يتسع للخل مثلا ما لم يخرج منه الماء - ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه - وكلال الحب في أن يحب الله عز وجل بكل قلبه ومادام يلتفت إلى غيره فزاوية من قلبه مشغولة بغيره فبقدر ما يشغل بغير الله ينقص منه حب الله وبقدر ما يبتغي من الماء في الإناء ينقص من الخل المصبوب فيه وإلى هذا التفريد والتجريد الإشارة بقوله تعالى - قل الله ثم ذرهم في خوضهم - ويقول تعالى - إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا - بل هو معنى قولك لا إله إلا الله أى لا معبود ولا محبوب سواه فكل محبوب فانه معبود فان العبد هو المقيّد والمعبود هو المقيّد به وكل محب فهو مقيّد بما يحبه ولذلك قال الله تعالى - أرايت من اتخذ إلهه هواه - وقال ﷺ « أبغض إله عبد في الأرض الهوى » ولذلك قال عليه السلام « من قال لا إله إلا الله مخلصا دخل الجنة (٢) » ومعنى الاخلاص أن يخلص قلبه لله فلا يبقى فيه شرك لغير الله فيكون الله محبوب قلبه ومعبود قلبه ومقصود قلبه فقط ومن هذا حاله فالدينا سجنه لأنها مانعة له من مشاهدة محبوبه وموته خلاص من السجن وقدوم على المحبوب فما حال من ليس له إلا محبوب واحد وقد طال إليه شوقه وتمادى عنه حبسه غلى من السجن ومكن من المحبوب وروح بالأمن أبدا فأبدا فأسباب ضعف حب الله في القلوب قوة حب الدنيا ومنه حب الأهل والمال والولد والأقارب والمعار والدواب والبساتين والمتزهات

(١) حديث رؤية الله في الآخرة حقيقة متفق عليه من حديث أبي هريرة أن الناس قالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة قال هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر الحديث (٢) حديث من قال لا إله إلا الله مخلصا دخل الجنة تقدم .

يقضته قل بذلك إلى مقام التوبة فهذه أحوال ثلاثة تتقدم التوبة ثم التوبة في استقامتها تحتاج إلى المحاسبة ولا تستقيم التوبة إلا بالمحاسبة . قل عن أمير المؤمنين على رضى الله عنه أنه قال : حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا وزنوها قبل أن توزنوا وتزينوا للعرض الأ كبر على الله يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية - فالمحاسبة بحفظ الأنفاس وضبط الخواص ورعاية الأوقات وإيثار المهمات ويعلم العبد أن

الله تعالى أوجب عليه
هذه الصلوات الخمس
في اليوم واليلة رحمة
منه لعله سبحانه
بعبدته واستيلاء الغفلة
عليه كي لا يستعبد
الهوى وتسترقه الدنيا
فالصلوات الخمس سلسلة
تجذب النفوس إلى
مواطن العبودية لأداء
حق الربوبية ويراقب
العبد نفسه بحسن
الحاسبة من كل صلاة
إلى صلاة أخرى ويسد
مدخل الشيطان
بحسن الحاسبة والرعاية
ولا يدخل في الصلاة
إلا بعد حل العقد عن
القلب بحسن التوبة
والاستغفار لأن كل كلمة
وحركة على خلاف
الشرع تكنت في

ما يستعان

ما يستعان به على تحصيل المعرفة والتوصل به إلى المحبة . فاعلم أن الطريق الأعلى هو الاستشهاد بالحق سبحانه على سائر الخلق فهو غامض والكلام فيه خارج عن حد فهم أكثر الخلق فلا فائدة في إرادته في الكتب وأما الطريق الأسهل الأدنى فأكثره غير خارج عن حد الأفهام وإنما قصرت الأفهام عنه لإعراضها عن التدبر واشتغالها بشهوات الدنيا وحطوط النفس وللنافع من ذكر هذا اتساعه وكثرته وانتشاع أبوابه الخارجة عن الحصر والنهاية إذ ما من ذرة من أعلى السموات إلى تخوم الأرضين إلا وفيها عجائب آيات تدل على كمال قدرة الله تعالى وكمال حكمته ومنتهى جلاله وعظمته وذلك مما لا يتناهى - قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي - فالخوض فيه انغماس في بحار علوم للكاشفة ولا يمكن أن يتطفل به على علوم للعامة ولكن يمكن الرمز إلى مثال واحد على الإيجاز ليقع التنبيه لجنسه . فنقول : أسهل الطريقين النظر إلى الأفعال فلتسكلم فيها ولنترك الأعلى ثم الأفعال الإلهية كثيرة فطلب أقلها وأحقرها وأصغرها ولننظر في عجائبها فأقل المخلوقات هو الأرض وما عليها أعنى بالإضافة إلى اللائكة وملكوت السموات فأنك إن نظرت فيها من حيث الجسم والعظم في الشخص فالشمس على ما ترى من صغر حجمها هي مثل الأرض مائة وثلاثين مرة فأنظر إلى صغر الأرض بالإضافة إليها ثم انظر إلى صغر الشمس بالإضافة إلى فلكها الذي هي مركوزة فيه فانه لانسبة لها إليه وهي في السماء الرابعة وهي صغيرة بالإضافة إلى ما فوقها من السموات السبع ثم السموات السبع في الكرسي مخلقة في فلاة والكرسي في العرش كذلك فهذا نظر إلى ظاهر الأشخاص من حيث القادير وما أحقر . الأرض كلها بالإضافة إليها بل ما أصغر الأرض بالإضافة إلى البحار فقد قال رسول الله ﷺ « الأرض في البحر كالأصطليل في الأرض ^(١) » ومصدق هذا عرف بالمشاهدة والتجربة وعلم أن المكشوف من الأرض عن الماء بحزيرة صغيرة بالإضافة إلى كل الأرض ثم انظر إلى الآدمي المخلوق من التراب الذي هو جزء من الأرض وإلى سائر الحيوانات وإلى صغره بالإضافة إلى الأرض ودع عنك جميع ذلك فأصغر ما نعرفه من الحيوانات البعوض والنحل وما يجري مجراه فانظر في البعوض على قدر صغر قدره وتأمله بعقل حاضر وفكر صاف فانظر كيف خلقه الله تعالى على شكل القيل الذي هو أعظم الحيوانات إذ خلق له خرطومًا مثل خرطومه وخلق له على شكله الصغير سائر الأعضاء كما خلقه للفيل بزيادة جناحين وانظر كيف قسم أعضاء الظاهرة فأثبت جناحه وأخرج يده ورجله وشق سمعه وبصره ودبر في بطنه من أعضاء الغذاء وآلاته ما دبره في سائر الحيوانات وركب فيها من القوى الغازية والجاذبة والدافعة والماسكة والمضاعمة ماركب في سائر الحيوانات هذا في شكله وصفاته ثم انظر إلى هدايته كيف هداه الله تعالى إلى غذائه وعرفه أن غذاءه دم الإنسان ثم انظر كيف أثبت له آلة الطيران إلى الإنسان وكيف خلق له الخرطوم الطويل وهو محدد الرأس وكيف هداه إلى مسام بشرية الإنسان حتى يضع خرطومه في واحد منها ثم كيف قواه حتى يعرضه للخرطوم وكيف علمه اللص والتجرجع للدم وكيف خلق الخرطوم مع دقته مجوفًا حتى يجري فيه الدم الرقيق ويتنهي إلى بطنه وينتشر في سائر أجزائه وينغذيه ثم كيف عرفه أن الإنسان يقصده يده فعلمه حيلة الحرب واستعداد آتله وخلق له السمع الذي يسمع به خفيف حركة اليد وهي بعد بعيدة منه فيترك اللص ويهرب ثم إذا سكنت اليد يعود ثم انظر كيف خاق له حدقتين حتى يصير موضع غذائه فيقصده مع صغر حجم وجهه وانظر إلى أن حدقة كل حيوان صغير لما لم تحتمل حدقته الأجفان لصغره وكانت الأجفان مصقلة لمرآة الحدقة عن القذى والتبار خلق للبعوض والذباب يدين فتتظر إلى الذباب

(١) حديث الأرض في البحر كالأصطليل في الأرض لم أجده أصلا .

القلب نكتة سوداء
وتعقد عليه عقدة
ولتفتقد المحاسب يهي
الباطن للصلاة بضبط
الجوارح ويحقق مقام
المحاسبة فيكون عند
ذلك لصلاته نور يشرق
على أجزاء وقته إلى
الصلاة الأخرى فلا تزال
صلاته منورة تامة بنور
وقته ووقته منورا
معمورا بنور صلاته .
وكان بعض المحاسبين
يكتب الصلوات في
قرطاس ويدع بين كل
صلتين يابضا وكلما
ارتكب خطيئة من
كلمة غيبة أو أمر آخر
خط خطأ وكلما تسكلم
أو تحرك فيما لا يبيحه
تقط قطعة ليعتبر
ذنوبه وحركاته فيما

فتراه على الدوام يمسح حدقيه يديه وأما الانسان والحيوان الكبير غفلت لحدقيه الأجفان حتى ينطبق أحدهما على الآخر وأطرافهما حادة فيجمع الغبار الذي يلحق الحدقة ويرميه إلى أطراف الأهداب وخلق الأهداب السود لتجمع ضوء العين وتعين على الإبصار وتحسن صورة العين وتشبكها عند هيجان الغبار فينظر من وراء شبك الأهداب واشتباكها يمنع دخول الغبار ولا يمنع الإبصار وأما البعوض غفلت لها حدقتين مصقتين من غير أجفان وعلمها كيفية التصقيل باليدين ولأجل ضعف أبصارها تراها تنهافت على السراج لأن بصره ضعيف فهي تطلب ضوء النهار فاذا رأى المسكين ضوء السراج بالليل ظن أنه في بيت مظلم وأن السراج كوة من البيت المظلم إلى الموضع المضيء فلا يزال يطلب الضوء ويرمى بنفسه إليه فاذا جاوزه ورأى الظلام ظن أنه لم يصب الكوة ولم يقصدها على السداد فيعود إليه مرة أخرى إلى أن يحترق ولعلك تظن أن هذا لتقصاتها وجعلها فاعلم أن جهل الانسان أعظم من جعلها بل صورة الآدمي في الاكباب على الشهوات الدنيا صورة الفراش في التهافت على النار إذ تلوح للآدمي أنوار الشهوات من حيث ظاهر صورتها ولا يدري أن تحتها السم النافع القاتل فلا يزال يرى نفسه عليها إلى أن ينغمس فيها ويتقيد بها ويهلك هلاكاً مؤبداً فليت كان جهل الآدمي بجعل الفراش فانها باغترارها بظاهر الضوء إن احترقت تخلصت في الحال والآدمي يبق في النار أبد الآباد أو مدة مدينة ولذلك كان ينادى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقول «إني ممسك بحجزكم عن النار وأنتم تهافتون فيها تهافت الفراش» (١) فهذه لمعة عجيبة من عجائب صنع الله تعالى في أصغر الحيوانات وفيها من العجائب ما لواجتمع الأولون والآخرون على الاحاطة بكنهه عجزوا عن حقيقته ولم يطلعوا على أمور جليلة من ظاهر صورته فأما خفايا معاني ذلك فلا يطلع عليها إلا الله تعالى ثم في كل حيوان ونبات أعجوبة وأعاجيب تخصه لا يشاركه فيها غيره فانظر إلى النحل وعجائبها وكيف أوحى الله تعالى إليها حتى اتخذت من الجبال بيوتا ومن الشجر ومما يعرفون وكيف استخرج من لعابها الشمع والعسل وجعل أحدها ضياء وجعل الآخر شفاء ثم لوتأملت عجائب أمرها في تناولها الأزهار والأنوار واحترازها عن النجاسات والأقذار وطاعتها لواحد من جملتها هو أكبرها شخصا وهو أميرها ثم ما سخر الله تعالى له أميرها من العدل والانصاف بينها حتى انه ليقول على باب النفذ كل ما وقع منها على نجاسة لقضيت منها عجايب آخر العجب إن كنت بصيرا في نفسك وفارغا من هم بطنك وفرجك وشهوات نفسك في معاداة أقرانك وموالاة إخوانك ثم دع عنك جميع ذلك وانظر إلى بنائها بيوتها من الشمع واختيارها من جملة الأشكال الشكل المسدس فلاتبني بيتا مستديرا ولا مربعا ولا خمسا بل مسدسا لخاصية في الشكل المسدس يقصر فهم المهندسين عن دركها وهو أن أوسع الأشكال وأحواها المستديرة وما يقرب منها فإن للربع يخرج منه زوايا ضائعة وشكل النحل مستدير مستطيل فترك للربع حتى لا تضيق الزوايا فتبقى فارغة ثم لوبناها مستديرة لبقيت خارج البيوت فرج ضائعة فإن الأشكال المستديرة إذا جمعت لم تجتمع متراسة ولا شكل في الأشكال ذوات الزوايا يقرب في الاحتواء من المستدير ثم تراص الجملة منه بحيث لا يبقى بعد اجتماعها فرجة إلا للمسدس وهذه خاصية هذا الشكل فانظر كيف ألهم الله تعالى النحل على صغر جرمه ولطافة قده

(١) حديث إني ممسك بحجزكم عن النار وأنتم تهافتون فيها تهافت الفراش متفق عليه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ومثل أمي كمثل رجل استوقد نارا فجعلت الدواب والفراش يقعن فأنا أخذ بحجزكم وأنتم تقتحمون فيه لفظ مسلم واقتصر البخاري على أوله ولمسلم من حديث جابر وأنا أخذ بحجزكم وأنتم تفلتون من يدي .

لا يعبه لتضييق المحاسبة
مجارى الشيطان
والنفس الأمارة بالسوء
لموضع صدقه في حسن
الافتقاد وحرصه على
تحقيق مقام العباد وهذا
مقام المحاسبة والرعاية
يقع من ضرورة صحة
التوبة قال الجنيد: من
حسن رعايته دامت
ولايته . وسئل
الواسطي: أي الأعمال
أفضل قال مراعاة السر
والمحاسبة في الظاهر
والرأفة في الباطن
ويكمل أحدهما بالآخر
وبهما تستقيم التوبة
والرأفة والرعاية حالان
شريفان ويصيران
مقامين شريفين
يصحان بصحة مقام
التوبة وتستقيم التوبة

لطما به وعناية بوجوده وما هو محتاج إليه ليتنأ بعيشه فسبحانه ما أعظم شأنه وأوسع لطفه وامتنانه فاعتبر بهذه اللعة اليسيرة من محقرات الحيوانات ودع عنك عجائب ملكوت الأرض والسماوات فإنّ القدر الذي بلغه فهمنا القاصر منه تنقضي الأعمار دون إيضاحه ولانسبة لما أحاط به علمنا إلى ما أحاط به العلماء والأنبياء ولانسبة لما أحاط به علم الخلائق كلهم إلى ما استأثر الله تعالى بعلمه بل كل ما عرفه الخالق لا يستحق أن يسمى علما في جنب علم الله تعالى فبالنظر في هذا وأمثاله تزداد المعرفة الحاصلة بأسهل الطريقين وزيادة المعرفة تزداد المحبة فإن كنت طالبا سعادة لقاء الله تعالى فانبذ الدنيا وراء ظهرك واستغرق العمر في الذكر الدائم والفكر اللازم فمسالك تحظى منها بقدر يسير ولكن تنال بذلك اليسير ملكا عظيما لا آخر له .

(بيان السبب في تفاوت الناس في الحب)

اعلم أنّ المؤمنين مشتركون في أصل الحب لا اشتراكهم في أصل المحبة ولكنهم متفاوتون لتفاوتهم في المعرفة وفي حب الدنيا إذ الأشياء إنما تتفاوت بتفاوت أسبابها وأكثر الناس ليس لهم من الله تعالى إلا الصفات والأسماء التي قرعت سمعهم فتلقيوها وحفظوها وربما تخيلوا لها معاني يتعالى عنها رب الأرباب وربما لم يطلعوا على حقيقتها ولا تخيلوا لها معنى فاسدا بل آمنوا بها إيمان تسليم وتصديق واشتغلوا بالعمل وتركوا البحث وهؤلاء هم أهل السلامة من أصحاب اليمين وللتخيلون هم الضالون والعارفون بالحقائق هم القريبون وقد ذكر الله حال الأصناف الثلاثة في قوله تعالى - فأما إن كان من القرّين فروح وريحان وجنة نعيم - الآية فإن كنت لاتفهم الأمور إلا بالأمثلة فلنضرب لتفاوت الحب مثلا فنقول أصحاب الشافعي مثلا يشتركون في حب الشافعي رحمه الله الفقهاء منهم والعوام لأنهم مشتركون في معرفة فضله ودينه وحسن سيرته ومحامد خصاله ولكن العامي يعرف علمه مجحلا والفقهاء يعرفه مفصلا فتكون معرفة الفقيه به أتم وإعجابه به وجه له أشدّ فأن رأى تصنيف مصنف فاستحسنه وعرف به فضله أحبه لاهياله ومال إليه قلبه فإن رأى تصنيفا آخر أحسن منه وأعجب تضاعف لاهياله حبه لأنه تضاعفت معرفته بعلمه وكذلك يعتقد الرجل في الشاعر أنه حسن الشعر فيحبه فإذا سمع من غرائب شعره ما عظم فيه حذقه وصنعة ازداد به معرفة وازداد له حبا وكذا سائر الصناعات والفضائل والعامي قد يسمع أن فلانا مصنف وأنه حسن التصنيف ولكن لا يدري ما في التصنيف فيكون له معرفة مجحلة ويكون له بحسبه ميل مجمل والبصير إذا فتش عن التصنيف واطلع على ما فيها من العجائب تضاعف حبه لاهياله لأن عجائب الصنعة والشعر والتصنيف تدل على كمال صفات الفاعل والصنف والعالم بحمليته صنع الله تعالى وتصنيفه والعامي يعلم ذلك ويعتقده وأما البصير فإنه يطالع تفصيل صنع الله تعالى فيه حتى يرى في البعوض مثلا من عجائب صنعه ما ينهر به عقله ويتحير فيه له ويزداد بسببه لاهياله عظمة الله وجلاله وكال صفاته في قلبه فيزداد له حبا وكما ازداد على أعاجيب صنع الله اطلاعا استدل بذلك على عظمة الله الصانع وجلاله وازداد به معرفة قوله حبا وبحر هذه المعرفة أغنى معرفة عجائب صنع الله تعالى بحر لاساحل له فلا جرم تفاوت أهل المعرفة في الحب لاحتصانه ومما يتفاوت بسببه الحب اختلاف الأسباب الخمسة التي ذكرناها للحب فإن من يحب الله مثلا لكونه محسنا إليه منما عليه ولم يحبه لداته ضعفت محبته إذ تغير بتغير الاحسان فلا يكون حبه في حالة البلاء كحبه في حالة الرضا والنعماء وأما من يحبه لداته ولأنه مستحق للحب بسبب كماله وجماله ومجده وعظمته فإنه لا يتفاوت حبه بتفاوت الإحسان إليه فهذا هو سبب تفاوت الناس في المحبة والتفاوت في المحبة هو السبب للتفاوت في سعادة الآخرة ولذلك قال تعالى - وللاخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلا -

على الكمال بهما
فصارت المحاسبة
والرأفة والرعاية من
ضرورة مقام التوبة .
أخبرنا أبو زرعة إجازة
عن ابن خلف أبي بكر
الشيرازي قال سمعت
أبا عبد الرحمن السلمي
يقول سمعت الحسن
الفارسي يقول سمعت
الجريري يقول أمرنا
هذا مبنى على فصلين
وهو أن تلزم نفسك
للمراقبة لله تعالى ويكون
العلم على ظاهره قائما .
وقال للرتشي: المراقبة
مراعاة السر للاجظة
الحق في كل لحظة
ولقطة قال الله تعالى
- أفمن هو قائم على
كل نفس بما كسبت -
وهذا هو علم القيام

(بيان السبب في تصور أفهام الخلق عن معرفة الله سبحانه)

اعلم أن أظهر الموجودات وأجلها هو الله تعالى وكان هذا يقتضي أن تكون معرفته أول المعارف وأسبقها إلى الأفهام وأسماها على العقول وترى الأمر بالضد من ذلك فلا بد من بيان السبب فيه وإعنا قلنا إنه أظهر الموجودات وأجلها معنى لا تفهمه إلا بعثال وهو أنا إذا رأينا إنسانا يكتب أو يخط مثلا كان كونه حيا عندنا من أظهر الموجودات فحياته وعلمه وقدرته وإرادته للخياطة أجلي عندنا من سائر صفاته الظاهرة والباطنة إذ صفاته الباطنة كشهوته وغضبه وخلقه وصحته ومرضه وكل ذلك لا نعرفه وصفاته الظاهرة لا نعرف بعضها وبعضها نشك فيه كمقدار طوله واختلاف لون بشرته وغير ذلك من صفاته أمحياته وقدرته وإرادته وعلمه وكونه حيوانا فانه جلي عندنا من غير أن يتعلق حس البصر بحياته وقدرته وإرادته فان هذه الصفات لا تحس بشيء من الحواس الخمس ثم لا يمكن أن نعرف حياته وقدرته وإرادته إلا بخياطته وحركته فلو نظرنا إلى كل مافي العالم سواء لم نعرف به صفة فما عليه إلا دليل واحد وهو مع ذلك جلي واضح ووجود الله تعالى وقدرته وعلمه وسائر صفاته يشهد له بالضرورة كل ما شاهدته ونذكره بالحواس الظاهرة والباطنة من حجر ومدر ونبات وشجر وحيوان وسماء وأرض وكوكب وبر وبحر ونار وهواء وجوهر وعرض بل أول شاهد عليه أنفسنا وأجسامنا وأوصافنا وتقلب أحوالنا وتغير قلوبنا وجميع أطوارنا في حركاتنا وسكناتنا وأظهر الأشياء في علمنا أنفسنا ثم محسوساتنا بالحواس الخمس ثم مدركاتنا بالعقل والبصيرة وكل واحد من هذه للمدركات له مدرك واحد وشاهد واحد ودليل واحد وجميع مافي العالم شواهدنا طاعة وأدلة شاهدة بوجود خالقها ومدبرها ومصرفها ومحركها ودالة على علمه وقدرته ولطفه وحكمته وللوجودات للمدركة لا حصر لها فان كانت حياة الكاتب ظاهرة عندنا وليس يشهد لها إلا شاهد واحد وهو ما أحسنا به من حركة يده فكيف لا يظهر عندنا ما لا يتصور في الوجود شيء داخل نفوسنا وخارجها إلا هو شاهد عليه وعلى عظمته وجلاله إذ كل ذرة فانها تتأدى بلسان حالها أنه ليس وجودها بنفسها ولا حركتها بذاتها وأنها تحتاج إلى موجد ومحرك لها يشهد بذلك أول تركيب أعضائها واتلاف عظامها ولحومها وأعصابها ومنابت شعورها وتشكل أطرافها وسائر أجزائها الظاهرة والباطنة فانا نعلم أنها لم تأتلف بأنفسها كما نعلم أن يد الكاتب لم تتحرك بنفسها ولكن لما بقي في الوجود شيء مدرك ومحسوس وممقول وحاضر وغائب إلا هو شاهد ومعرف عظم ظهوره فانبهرت العقول ودهشت عن إدراكه فان ما تنصرف عن فهمه عقولنا فله سبيان: أحدها خفاؤه في نفسه وغموضه وذلك لا يخفى مثاله . والآخر ما يقتضاه وضوحه وهذا كما أن الخفاش يبصر بالليل ولا يبصر بالنهار لا الخفاء النهار واستتاره لكن لشدة ظهوره فان بصر الخفاش ضعيف يبره نور الشمس إذا شرفت فتكون قوة ظهوره مع ضعف بصره سببا لا ممتنع إيصاره فلا يرى شيئا إلا إذا امتزج الضوء بالظلام وضعف ظهوره فكذلك عقولنا ضعيفة وجمال الحضرة الإلهية في نهاية الإشراق والاستنارة وفي غاية الاستغراق والشمول حتى لم يشذ عن ظهوره ذرة من ملكوت السموات والأرض فصار ظهوره بسبب خفائه فسبحان من احتجب بإشراق نوره واختفى عن البصائر والأبصار بظهوره ولا يتعجب من إخفاء ذلك بسبب الظهور فان الأشياء تستبان بأضدادها وماعم وجوده حتى إنه لا ضد له عسر إدراكه فلو اختلفت الأشياء فدل بعضها دون بعض أدركت التفرقة على قرب ولما اشتركت في الدلالة على نسق واحد أشكال الأمور ومثاله نور الشمس الشرق على الأرض فانا نعلم أنه عرض من الأعراض يحدث في الأرض ويوزل عند غيبة الشمس فلو كانت الشمس دائمة الاشراق لا غروب لها لكانت نظن أنه لا هيئة في الأجسام إلا ألوانها وهي السواد والياض وغيرها

ربذلك يتم علم الحال
ومعرفة الزيادة
والنقصان وهو أن يعلم
معيار حاله فيما بينه
وبين الله وكل هذا
ملازم لصحة التوبة
وصحة التوبة ملازم لها
لأن الحاضر مقدمات
العزائم والعزائم
مقدمات الأعمال لأن
الحواس تحقق إرادة
القلب والقلب أمير
الجوارح ولا تتحرك
إلا بتحريك القلب
بالإرادة والمراقبة
حس مواد الحواس
الردية فصار من تمام
للمراقبة تمام التوبة
لأن من حصر الحواس
كفي مؤنة الجوارح لأن
بالمراقبة اصطلام عروق
إرادة للكاره من

فأنا لا نشاهد في الأسود إلا السواد وفي الأبيض إلا البياض فأما الضوء فلا ندركه وحده ولكن لما غابت الشمس وأظلمت للواضع أدركنا تفرقة بين الحالين فلمنا أن الأجسام كانت قد استضاءت بضوء وانصفت بصفة فارقتها عند الغروب فمرقنا وجود النور بعدمه وما كنا نطلع عليه لولا عدمه إلا بعسر شديد وذلك لمشاهدتنا الأجسام متشابهة غير مختلفة في الظلام والنور هذامع أن النور أظهر المحسوسات إذ به تدرك سائر المحسوسات فما هو ظاهر في نفسه وهو مظهر لغيره انظر كيف تصور استبهاام أمره بسبب ظهوره لولا طريان ضده فالله تعالى هو أظهر الأمور وبه ظهرت الأشياء كلها ولو كان له عدم أو غيبة أو تغير لانهدت السموات والأرض وبطل الملك والملكوت ولأدرك بذلك التفرقة بين الحالين ولو كان بعض الأشياء موجودا به وبعضها موجودا بغيره لأدركت التفرقة بين الشيتين في الدلالة ولكن دلالة عامة في الأشياء على نسق واحد ووجوده دائم في الأحوال يستحيل خلافة فلا جرم أورثت شدة الظهور خفاء فهذا هو السبب في قصور الأفهام وأما من قويت بصيرته ولم تصنف منته فانه في حال اعتدال أمره لا يرى إلا الله تعالى ولا يعرف غيره يعلم أنه ليس في الوجود إلا الله وأفعاله أثر من آثار قدرته فهي تابعة له فلا وجود لها بالحقيقة دونه وإنما الوجود الواحد الحق الذي به وجود الأفعال كلها ومن هذه حاله فلا ينظر في شيء من الأفعال إلا ويرى فيه الفاعل ويذهل عن الفعل من حيث إنه مماء وأرض وحيوان وشجر بل ينظر فيه من حيث إنه صنع الواحد الحق فلا يكون نظره مجاوزا له إلى غيره كمن نظر في شعر إنسان أو خطه أو تصنيفه ورأى فيها الشاعر والمصنف ورأى آثاره من حيث أثره لا من حيث إنه حبر وعفص وزاج مرقوم على بياض فلا يكون قد نظر إلى غير المصنف وكل العالم تصنيف الله تعالى فمن نظر إليه من حيث إنه فعل الله وعرفه من حيث أنه فعل الله وأحبه من حيث إنه فعل الله لم يكن ناظرا إلا في الله ولا عارفا إلا بالله ولا محبا إلا به وكان هو الموحد الحق الذي لا يرى إلا الله بل لا ينظر إلى نفسه من حيث نفسه بل من حيث إنه عبد الله فهذا الذي يقال فيه إنه فني في التوحيد وأنه فني عن نفسه وإليه الإشارة بقول من قال كنا بنا فقينا عنا فبقينا بل نحن فهذه أمور معلومة عند ذوى البصائر أشكلت لضعف الأفهام عن دركها وقصور قدرة العلماء بها عن إيضاحها وبيانها بعبارة مفهومة موصلة للغرض إلى الأفهام أو باشتغالهم بأنفسهم واعتقادهم أن بيان ذلك لغيرهم مما لا يعينهم فهذا هو السبب في قصور الأفهام عن معرفة الله تعالى وانضم إليه أن المدركات كلها التي هي شاهدة على الله إنما يدركها الإنسان في الصبا عند فقد العقل ثم تبدو فيه غريزة العقل قليلا قليلا وهو مستغرق الهم بشهواته وقد أنس بمدركاته ومحسوساته وألفها فسقط وقعا عن قلبه بطول الأنس ولذلك إذا رأى على سبيل الفجأة حيوانا غريبا أو نباتا غريبا أو فعلا من أفعال الله تعالى خارقا للعادة عجيبا انطاق لسانه بالمعرفة طيعا فقال سبحانه الله وهو يرى طول النهار نفسه وأعضاءه وسائر الحيوانات المألوفة وكلها شواهد قاطعة لا يحس بشهادتها لطول الأنس بها ولو فرض أنه بلغ عاقلا ثم انشعبت غشاوة عينه فامتد بصره إلى السماء والأرض والأشجار والنبات والحيوان دفعة واحدة على سبيل الفجأة لحيف على عقله أن ينبر لعظم تعجبه من شهادة هذه العجائب لخالقها فهذا أو أمثاله من الأسباب مع الانهماك في الشهوات هو الذي سد على الخلق سبيل الاستضاءة بأنوار المعرفة والسباحة في بحارها الواسعة فالتاس في طلبهم معرفة الله كالمدهوش الذي يضرب به المثل إذا كان راكبا لجماره وهو يطلب حمارة والجليات إذا صارت مطلوبة صارت معتاة فهذا سر هذا الأمر فليحقق ولذلك قيل:

قد ظهرت فما تخفى على أحد إلا على أكمه لا يعرف القمر
لكن بظنت بما أظهرت محتجبا فكيف يعرف من بالعرف قد ستر

القلب وبالحاسة
استدراك ما انفلت
من المراقبة . أخبرنا
أبو زرعة عن ابن
خلف عن السلي قال
سمعت أبا عثمان اللخمي
يقول أفضل ما يلزم
الإنسان في هذا
الطريق المحاسبة
والمراقبة وسياسة
العمل بالعلم وإذا صحت
التوبة صحت الانابة
قال إبراهيم بن آدم
إذا صدق العبد في
توبته صار منيبا لأن
الانابة ثانی درجة
التوبة وقال أبو سعيد
القرشي المنيب الراجع
عن كل شيء يشغله
عن الله إلى الله وقال
بعضهم الانابة الرجوع
منه إليه لا من شيء

(بيان معنى الشوق إلى الله تعالى)

اعلم أن من أنكر حقيقة المحبة لله تعالى فلا بد وأن ينكر حقيقة الشوق إذ لا يتصور الشوق إلا إلى محبوب ونحن ثبت وجود الشوق إلى الله تعالى وكون العارف مضطرا إليه بطريق الاعتبار والنظر بأنوار البصائر وبطريق الأخبار والآثار أما الاعتبار فيمكن في إثباته ما سبق في إثبات الحب فكل محبوب يشق اليه في غيبته لا محالة فأما الحاصل الحاضر فلا يشق اليه فإن الشوق طلب وتشوف إلى أمر والوجود لا يطلب ولكن يئنه أن الشوق لا يتصور إلا إلى شيء أدرك من وجهه ولم يدرك من وجهه فأما لا يدرك أصلا فلا يشق اليه فإن من لم ير شخصا ولم يسمع وصفه لا يتصور أن يشق اليه وما أدرك بكامله لا يشق اليه وكما الإدراك بالرؤية فمن كان في مشاهدة محبوبه مداوما للنظر اليه لا يتصور أن يكون له شوق ولكن الشوق إنما يتعلق بما أدرك من وجهه ولم يدرك من وجهه ومن وجهين لا ينكشف إلا بمثل من المشاهدات . فنقول مثلا من غاب عنه معشوقه وبقي في قلبه خياله فيشتاق إلى استكمال خياله بالرؤية فلو انمحي عن قلبه ذكره وخياله ومعرفة حتى نسيه لم يتصور أن يشق اليه ولو رآه لم يتصور أن يشق في وقت الرؤية فمعي شوقه تشوق نفسه إلى استكمال خياله فكذلك قد يراه في ظلمة بحيث لا ينكشف له حقيقة صورته فيشتاق إلى استكمال رؤيته وتتمام الانكشاف في صورته بإشراق الضوء عليه . وإثاني : أن يرى وجه محبوبه ولا يرى شعره مثلا ولا سائر عحاسنه فيشتاق لرؤيته وإن لم يرها قط ولم يثبت في نفسه خيال صادر عن الرؤية ولكنه يعلم أن له عضوا وأعضاء جميلة ولم يدرك تفصيل جمالها بالرؤية فيشتاق إلى أن ينكشف له ما لم يره قط والوجهان جميعا متصوران في حق الله تعالى بل هما لازمان بالضرورة لكل العارفين فإن ما تنضح للعارفين من الأمور الالهية وإن كان في غاية الوضوح فكأنه من وراء ستر رقيق فلا يكون متضحاً غاية الاتضاح بل يكون مشوباً بشوائب التخيلات فإن الخيالات لا تنفرد في هذا العالم عن التمثيل والمحاكاة لجميع المعلومات وهي مكدرات للمعارف ومنغصات وكذلك ينضاف إليها شواغل الدنيا فأما كمال الوضوح بالمشاهدة وتعمام إشراق التجلي ولا يكون ذلك إلا في الآخرة وذلك بالضرورة بوجوب الشوق فإنه منتهى محبوب العارفين فهذا أحد نوعي الشوق وهو استكمال الوضوح فيما اتضح انضاحا ما الثاني أن الأمور الالهية لانهاية لها وإنما ينكشف لكل عبد من العباد بعضها وتبقى أمور لانهاية لها غامضة والعارف يعلم وجودها وكونها معلومة لله تعالى ويعلم أن ما غاب عن علمه من المعلومات أكثر مما حضر فلا يزال متشوقا إلى أن يحصل له أصل المعرفة فيما لم يحصل مما بقي من المعلومات التي لم يعرفها أصلا لا معرفة واضحة ولا معرفة غامضة والشوق الأول ينتهي في الدار الآخرة بالمعنى الذي يسمى رؤية ولقاء ومشاهدة ولا يتصور أن يسكن في الدنيا وقد كان إبراهيم بن آدم من المشتاقين فقال قلت ذات يوم يارب ان أعطيت أحدا من المحبين لك ما يسكن به قلبه قبل لقائك فأعطني ذلك فقد أضر بي القلق قال فرأيت في النوم أنه أوقفني بين يديه وقال يا إبراهيم أما استحييت مني أن تسألني أن أعطيك ما يسكن به قلبك قبل لقائي وهل يسكن للمشتاق قبل لقاء حبيبه قللت يارب تمت في حبك فلم أدر ما أقول فاعفرتني وعلمني ما أقول فقال قل اللهم رضى بقضائك وصبرني على بلائك وأوزعني شكر نعمائك فإن هذا الشوق يسكن في الآخرة وأما الشوق الثاني فيشبه أن لا يكون له نهاية لافي الدنيا ولا في الآخرة إذ نهايته أن ينكشف للعبد في الآخرة من جلال الله تعالى وصفاته وحكمته وأفعاله ما هو معلوم لله تعالى وهو محال لأن ذلك لانهاية له ولا يزال العبد طالما بأنه بقي من الجمال والجلال ما لم يتضح له فلا يسكن قط شوقه لاسيما من يرى فوق درجته درجات كثيرة إلا أنه تشوق إلى استكمال الوصال مع حصول أصل الوصال فهو يجد لذلك شوقا لذيذا لا يظهر فيه ألم ولا يبعد أن تكون

غيره فمن رجع من غيره إليه ضيع أحد طرفي الانابة والنتيب على الحقيقة من لم يكن له مرجع سواه فيرجع إليه من رجوعه ثم يرجع من رجوع رجوعه فيبقى شجوا لا وصف له قائما بين يدي الحق مستغرقا في عين الجمع ومخالفة النفس ورؤية عيوب الأفعال والمجاهدة لتحقيق الرعاية والرقابة . قال أبو سليمان ما استحسن من نفسي عملا فأحسبه وقال أبو عبد الله السجزي من استحسن شيئا من أحواله في حال إرادته فسدت عليه إرادته إلا أن يرجع

ألطاف الكشف والنظر متوالية إلى غير نهاية فلا يزال النعيم واللذة متزايدا أبدا لا يباد وتكون لذة ما يتجدد من لطائف النعيم شاغلة عن الاحساس بالشوق إلى ما لم يحصل وهذا بشرط أن يمكن حصول الكشف فيما لم يحصل فيه كشف في الدنيا أصلا فن كان ذلك غير مبذول فيكون النعيم واقفا على حد لا يتضاعف ولكن يكون مستمرا على الدوام وقوله سبحانه وتعالى - نورهم يسعى بين أيديهم وبأيمانهم يقولون ربنا آت لنا نورنا - محتمل لهذا المعنى وهو أن نعم عليه بأعمام النور مهما زود من الدنيا أصل النور ويحتمل أن يكون للرادبه إتمام النور في غير ما استنار في الدنيا استنارة محتاجة إلى مزيد الاستكمال والاشراق فيكون هو للراد بتمامه وقوله تعالى - انظرونا نقبض من نوركم قيل ارجعوا وراءكم فالتمسوا نورا - يدل على أن الأنوار لا بد وأن يتزود أصلها في الدنيا ثم يزاد في الآخرة إشراقا فاما أن يتجدد نور فلا والحكم في هذا برجم الظنون مخطر ولم ينكشف لنا فيه بعدما يوثق به فنسأل الله تعالى أن يزيدنا علما ورشدا ويرينا الحق حقا فهذا القدر من أنوار البصائر كاشف للحقائق الشوق ومعانيه. وأما مشاهد الأخبار والآثار فأكثر من أن تحصى فما اشتهر من دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول: « اللهم إني أسألك الرضا بعد القضاء وبرد العيش بعد الموت ولذة النظر إلى وجهك الكريم والشوق إلى لقائك ^(١) » وقال أبو الدرداء كتب أخبرني عن أخص آية يعني في التوراة فقال يقول الله تعالى: طل شوق الأبرار إلى لقائي وإن إلى لقاءهم لأشد شوقا قال ومكتوب إلى جانبها من طلبني وجدني ومن طلب غيري لم يجدني ، فقال أبو الدرداء أشهد أني سمعت رسول الله ﷺ يقول هذا وفي أخبار داود عليه السلام إن الله تعالى قال يا داود أبلغ أهل أرضي أي حبيب لمن أحبني وجليس لمن جالسي ومؤنس لمن أنس بذكرى وصاحب لمن صاحبي ومختار لمن اختارني ومطيع لمن أطاعني ما أحبني عبد أعلم ذلك يقينا من قلبه لإقبالته لنفسه وأحبيته حبا لا يتقدمه أحد من خلقي من طلبني بالحق وجدني ومن طلب غيري لم يجدني ، فارقضوا يا أهل الأرض ما أتم عليكم من غرورها واهلوا إلى كرامتي ومصاحبي ومحاسني وائنسوا بي أو انسكم وأسارع إلى محبتكم فاني خلقت طينة أحبابي من طينة إبراهيم خليلي وموسى نبيي ومحمد صفيي و خلقت قلوب الشواقين من نوري ونعمتها بجلالي . وروى عن بعض السلف أن الله تعالى أوحى إلى بعض الصديقين إن لي عبادا من عبادي يحبوني وأحبهم ويشاقون إلى وأشتاق إليهم ويذكرونني وأذكركم وينظرون إلى وأنظر إليهم فان حدثت طريقهم أحبيتك وإن عدلت عنهم مقتك قال يارب وما علامتهم قال يراعون الظلال بالتهار كما يراعى الراعى الشفيق غنمه ويحنون إلى غروب الشمس كما يحن الطائر إلى وكره عند الغروب فاذا جهنم الليل واختلط الظلام وفرشت القروش ونصبت الأسيرة و خلا كل حبيب بحبيبه نصبوا إلى أقدامهم واقترشوا إلى وجوههم وناجوني بكلامي وتعلقوا إلى بانعامي فيبين صارخ وبكاء وبين متأوه وشاك وبين قائم وقاعد وبين راكع وساجد يعني ما يتحملون من أجل وبسمعي ما يشتكون من حي أول ما أعطيهم ثلاث : أقذف من نوري في قلوبهم فيخبرون عني كما أخبر عنهم . والثانية لو كانت السموات والأرض وما فيها في موازينهم لاستقللتها لهم . والثالثة أقبل بوجهي عليهم فرى من أقبلت بوجهي عليه يعلم أحد ما أريد أن أعطيه . وفي أخبار داود عليه السلام ان الله تعالى أوحى إليه يا داود الى كم تذكر الجنة ولا تسألني الشوق الى قال يارب من للشواقين اليك قال ان للشواقين الى الذين صفتهم من كل كدر ونبتهم بالخدر وخرقت من قلوبهم الى خرقا ينظرون الى واني لأحمل قلوبهم بيدي فأضعها على صفائي ثم أدعو نجباء ملائكتي فاذا اجتمعوا

(١) حديث أنه كان يقول في دعائه اللهم اني أسألك الرضا بعد القضاء وبرد العيش بعد الموت الحديث أحمد والحاكم وتقدم في الدعوات .

الى ابتداءه فيروض نفسه ثانيا ومن لم يزن نفسه بميزان الصدق فيها له وعليه لا يبلغ مبلغ الرجال ورؤية عيوب الأفعال من ضرورة صحة الانابة وهو في تحقيق مقام التوبة ولا تستقيم التوبة الا بصدق المجاهدة ولا يصدق العبد في المجاهدة الا بوجود الصبر. وروى فضالة بن عبيد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول المجاهد من جاهد نفسه ولا يتم ذلك الا بالصبر وأفضل الصبر الصبر على الله بعكوف المهم عليه وصدق للمراقبة له بالقلب وجسم مواد

سجدوا لى فأقول إني لم أدعكم لتسجدوا لى ولكنى دعوتكم لأعرض عليكم قلوب المشتاقين إلى وأباهى بكم أهل الشوق إلى فإن قلوبهم لتضى في سبأى للملائكة كما تضى الشمس لأهل الأرض. يادادون إني خلقت قلوب المشتاقين من رضوانى ونعمتها بنور وجهى فأغذتهم لنفسي محدثى ، وجعلت أبدانهم موضع نظرى إلى الأرض وقطعت من قلوبهم طريقا ينظرون به إلى يزدادون في كل يوم شوقا . قال داود يارب أرني أهل محبتك ، فقال يادادون امت جبل لبنان فإن فيه أربعة عشر نفسا فيهم شبان وفيهم شيوخ وفيهم كهول فإذا أتيتهم فأقرهم منى السلام وقل لهم إن ربكم يقرئكم السلام ويقول لكم ألا تسألون حاجة فانكم أحباي وأصفيائي وأوليائي أفرح لفرحكم وأسارع إلى محبتكم فأناهم داود عليه السلام فوجدتم عند عين من العيون يتفكرون في عظمة الله عز وجل ، فلما نظروا إلى داود عليه السلام نهضوا ليتفرقوا عنه ، فقال داود إني رسول الله إليكم جئتكم لأبلغكم رسالة ربكم فأقبلوا نحوه وألقوا أسماهم نحوه وألقوا أبصارهم إلى الأرض ، فقال داود إني رسول الله إليكم يقرئكم السلام ويقول لكم ألا تسألون حاجة ألا تنادوني أسمع صوتكم وكلامكم فانكم أحباي وأصفيائي وأوليائي أفرح لفرحكم وأسارع إلى محبتكم وأنظر إليكم في كل ساعة نظرا والدة الشفقة الرقيقة . قال فجرت الدموع على خدودهم ، فقال شيخهم سبحانك سبحانك نحن عبيدك وبنو عبيدك فاغفر لنا ما قطع قلوبنا عن ذكرك فيما مضى من أعمارنا . وقال الآخر . سبحانك سبحانك نحن عبيدك وبنو عبيدك فامن علينا بحسن النظر فيما بيننا وبينك . وقال الآخر : سبحانك سبحانك نحن عبيدك وبنو عبيدك أفبجرتى على الدعاء وقد علمت أنه لا حاجة لنا في شيء من أمورنا فأدم لنا لزوم الطريق إليك وأنعم بذلك اللنة علينا . وقال الآخر : نحن مقصرون في طلب رضاك فأعنا علينا بجودك . وقال الآخر : من نطفة خلقتنا ومننت علينا بالتفكر في عظمتك أفبجرتى على الكلام من هو مشغل بعظمتك متفكر في جلالك وطلبنا الدنو من نورك . وقال الآخر : كلت ألسنتنا عن دعائك لعظم شأنك وقربك من أوليائك وكثرة متك على أهل محبتك . وقال الآخر : أنت هديت قلوبنا لذكرك وفرغتنا للاشتغال بك فاغفر لنا تقصيرنا في شكرك . وقال الآخر : قد عرفت حاجتنا إنما هي النظر إلى وجهك . وقال الآخر : كيف يجترى العبد على سيده إذ أمرتنا بالدعاء بجودك فهب لنا نورا نهتدى به في الظلمات من أطباق السموات . وقال آخر : ندعوك أن تقبل علينا وتديعه عندنا . وقال الآخر : نسألك تمام نعمتك فيما وهبت لنا وتفضلت به علينا . وقال الآخر : لا حاجة لنا في شيء من خلقك فامن علينا بالنظر إلى جمال وجهك . وقال الآخر : أسألك من بينهم أن تعمى عيني عن النظر إلى الدنيا وأهلها وقلبي عن الاشتغال بالآخرة . وقال الآخر : قد عرفت تباركت وتعاليت أنك تحب أوليائك فامن علينا باشتغال القلب بك عن كل شيء دونك . فأحى الله تعالى إلى داود عليه السلام قل لهم قد سمعت كلامكم وأجبتكم إلى ما أحببتم فليفارق كل واحد منكم صاحبه وليتخذ لنفسه سريبا فاني كاشف الحجاب فيما بيني وبينكم حتى تنظروا إلى نورى وجلالى . فقال داود يارب بهم نالوا هذا منك قال بحسن الظن والكشف عن الدنيا وأهلها والحلوات بي ومناجاتهم لى وإن هذا منزل لا يناله إلا من رفض الدنيا وأهلها ولم يشتغل بشيء من ذكرها وفرغ قلبه لى واختارنى على جميع خلقى فعند ذلك أعطف عليه وأفرغ قسه وأكشف الحجاب فيما بيني وبينه حتى ينظر إلى نظر الناظر بعينه إلى الشيء وأريه كرامتى في كل ساعة وأقربه من نور وجهى ، إن

الخواطر والصبر
ينقسم إلى فرض
وفضل فالفضل كالصبر
على أداء المقترضات،
والصبر عن المحرمات
ومن الصبر الذى هو
فضل الصبر على الفقر
والصبر عند الصدمة
الأولى وكنان
للسائب والأوجاع
وترك الشكوى
والصبر على إخفاء
الفقر، والصبر على كتم
للسبب والكرامات
ورؤية العبر والآيات
ووجوه الصبر فرضا
وفضلا كثيرة وكثير
من الناس من يقوم
بهذه الأقسام من
الصبر ويضيق عن
الصبر على الله بلزوم
صحة المراقبة والرعاية

مرض مرضته كما تمرض الوالدة الشقيقة ولدها ، وإن عطش أرويته وأذيقه طعم ذكرى ، فإذا ضللت ذلك به ياداد عمت نفسه عن الدنيا وأهلها ولم أحبها إليه لا يفر عن الاشتغال بي . يستعجلنى القدوم وأنا أكره أن أميته لأنه موضع نظرى من بين خلقى لا يرى غيرى ولا أرى غيره فلو رأيته ياداد وقد ذابت نفسه ونحل جسمه وتهشمت أعضاؤه وانحل قلبه إذا سمع بذكرى أباهى به ملائكتى وأهل سمواتى يزداد خوفاً وعبادة ، وعزى وجلالى ياداد لأقدمه فى الفردوس ولأشفين صدره من النظر إلى حتى يرضى وفوق الرضا . وفى أخبار داود أيضاً : قل لعبادى للتوجهين إلى محبى ماضركم إذا احتجبت عن خلقى ورفعت الحجاب فيما بينى وبينكم حتى تنظروا إلىّ بعيون قلوبكم وما ضرركم مازويت عنكم من الدنيا إذا بسطت دينى لكم وما ضرركم مسخطة الخلق إذا التمس رضائى . وفى أخبار داود أيضاً : إن الله تعالى أوحى إليه تزعم أنك تحبى ، فإن كنت تحبى فأخرج حب الدنيا من قلبك فإن حبى وحبها لا يجتمعان فى قلب . ياداد خالص حبيبى محالصة وخالط أهل الدنيا مخالطة ودينك قلدنيه ولا تقلد دينك الرجال ، أما ما استبان لك مما وافق محبى فتمسك به ، وأما ما أشكل عليك قلدنيه حقاً على أنى أسارع إلى سياستك وتقويعك وأكن قائداً ودليلك أعطيك من غير أن تسألنى وأعنيك على الشدائد وإنى قد حلفت على نفسى أنى لا أثيب إلا عبداً قد عرفت من طلبته وإرادته إلقاء كفه بين يدى وأنه لا غنى به عنى ، فإذا كنت كذلك نزعته الدالة والوحشة عنك وأسكن التنى قلبك فأنى قد حلفت على نفسى أنه لا يطمئن عبد لى إلى نفسه ينظر إلى فعالها إلا وكلته إليها أضف الأشياء إلىّ لاضداد عملك فتكون متعباً ولا ينفع بك من يصحبك ولا تجد لمعرفتى حداً فليس لها غاية ، ومتى طلبت منى الزيادة أعطيك ولا تجد للزيادة منى حداً ، ثم أعلم بنى إسرائيل أنه ليس بينى وبين أحد من خلقى نسب فلتعظم رغبتهم وإرادتهم عندى أجمع لهم ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ضمنى بين عينيك وانظر إلىّ يصير قلبك ولا تنظر بعينك التى فى رأسك إلى الذين حجب عقولهم عنى فأمرجوها وسخت باقطاع ثوابى عنها فأنى حلفت بعزى وجلالى لا أفتح ثوابى لعبد دخل فى طاعنى للتجربة والتسويق تواضع لمن تعلمه ولا تطاول على المرادين ، فلو علم أهل محبى منزلة المرادين عندى لكانوا لهم أرضاً يمشون عليها . ياداد لأن تخرج مريداً من سكرة هو فيها تستنقذه فأكتبك عندى جيداً ، ومن كتبته عندى جيداً لا تكون عليه وحشة ولا فاقة إلى الخلقين . ياداد : تمسك بكلامى وخذ من تمسك لنفسك لا تؤتين منها فأحجب عنك محبى لا تؤيس عبادى من رحمتى اقطع شهوتك لى فأنما أبحث الشهوات لضعفة خلقى ما بال الأقوياء أن ينالوا الشهوات فأنما تنقص حلاوة مناجاتى ، وإنما عقوبة الأقوياء عندى فى موضع التناول أدنى ما يصل اليهم أن أحجب عقولهم عنى فأنى لم أرض الدنيا لحبيبى ونزهته عنها . ياداد : لا تجعل بينى وبينك عالماً يحجبك بسكره عن محبى . أولئك قطاع الطريق على عبادى المرادين استعن على ترك الشهوات بإدمان الصوم ، وإياك والتجربة فى الإفطار فإن محبى للصوم إدمانه . ياداد تحب إلىّ بمعاداة نفسك بمنعها الشهوات أنظر إليك وترى الحجب بينى وبينك مرفوعة إنما أداريك مداراة لتقوى على ثوابى إذا مننت عليك به وإنى أحبسه عنك وأنت متمسك بطاعنى . وأوحى الله تعالى إلى داود ياداد لو لم للدبرون عنى كيف انتظارى لهم ورقى بهم وشوقى إلى ترك معاصيهم لما اتوا شوقاً إلىّ وتقطعت أوصالهم من محبى

ونفى الخواطر ، فاذن حقيقة الصبر كاشفة فى التوبة كينونة المراقبة فى التوبة والصبر من أعز مقامات الموقنين وهو داخل فى حقيقة التوبة . قال بعض العلماء : أى شيء أفضل من الصبر وقد ذكره الله تعالى فى كلامه فى نيف وتسعين موضعاً وما ذكر شيئاً بهذا العدد وصحة التوبة تحتوى على مقام الصبر مع شرفه . ومن الصبر الصبر على النعمة ، وهو أن لا يصرفها فى معصية الله تعالى وهذا أيضاً داخل فى صحة التوبة

يادود هذه إرادتي في الدارين عني فكيف إرادتي في القبلين على يادود أوج ما يكون العبد إلى إذا استغنى عني وأرحم ما أكون بعدي إذا أدر عني وأجل ما يكون عندي إذا رجع إلى ، فهذه الأخبار ونظائرها مما لا يحصى تدل على إثبات المحبة والشوق والأنس ، وإنما تحقيق معناها ينكشف بما سبق .

(بيان حجة الله للعبد ومعناها)

اعلم أن شواهد القرآن متظاهرة على أن الله تعالى يحب عبده فلا بد من معرفة معنى ذلك . ولتقدم الشواهد على محبته ، فقد قال الله تعالى - يحبه ويحبونه - وقال تعالى - إن الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا - وقال تعالى - إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين - ولذلك رد سبحانه على من ادعى أنه حبيب الله فقال - قل فلم يعذبكم بذنوبكم - وقد روى أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « إذا أحب الله تعالى عبدا لم يضره ذنب والتائب من الذنب كمن لا ذنب له ثم تلا - إن الله يحب التوابين - (١) ومعناه أنه إذا أحببه تاب عليه قبل الموت فلم تضره الذنوب الماضية وإن كثرت كما لا يضر الكفر للماضي بعد الإسلام وقد اشترط الله تعالى للمحبة غفران الذنب فقال - قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبكم الله ويغفر لكم ذنوبكم - وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن الله تعالى يعطي الدنيا من يحب ومن لا يحب ولا يعطي الإيمان إلا من يحب (٢) » وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من تواضع لله رفعه الله ومن تكبر وضعه الله ومن أكثر ذكر الله أحبه الله (٣) » وقال عليه السلام « قال الله تعالى لا يزال العبد يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه فاذا أحببته كنت محبة الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به (٤) » الحديث . وقال زيد بن أسلم : إن الله يحب العبد حتى يبلغ من حبه له أن يقول : اعمل ما شئت فقد غفرت لك ، وما ورد من ألفاظ المحبة خارج عن الحصر ، وقد ذكرنا أن حجة العبد لله تعالى حقيقة وليست بمجاز ، إذ المحبة في وضع اللسان عبارة عن ميل النفس إلى الشيء للوافق والعشق عبارة عن الميل الغالب المفرط ، وقد بينا أن الإحسان موافق للنفس والجمال موافق أيضا ، وأن الجمال والإحسان تارة يدرك بالبصر وتارة يدرك بالبصيرة والمحبة يتبع كل واحد منهما فلا يختص بالبصر ، فأما حب الله للعبد فلا يمكن أن يكون بهذا المعنى أصلا بل الأسمى كلها إذا أطلقت على الله تعالى وعلى غير الله لم تنطلق عليهما بمعنى واحد أصلا حتى إن اسم الوجود الذي هو أعم الأسماء اشتراكا لا يشمل الخالق والخلق على وجه واحد بل كل ما سوى الله تعالى فوجوده مستفاد من وجود الله تعالى فالوجود التابع لا يكون مساويا للوجود التبوي ، وإنما الاستواء في إطلاق الاسم نظيره اشتراك الفرس والشجر في اسم الجسم ، إذ معنى الجسمية وحقيقتها متشابهة فيهما من غير استحقاق أحدهما لأن يكون فيه أصلا فليست الجسمية لأحدهما مستفادة من الآخر وليس كذلك اسم الوجود لله ولا خلقه ، وهذا التباعد في سائر الأسماء

(١) حديث أنس إذا أحب الله عبدا لم يضره ذنب والتائب من الذنب كمن لا ذنب له ذكره صاحب الفردوس ولم يخرج له ولده في مسنده وروى ابن ماجه الشطر الثاني من حديث ابن مسعود وتقدم في التوبة (٢) حديث إن الله يعطي الدنيا من يحب ومن لا يحب الحديث الحاكم وصححه اسناده والبيهقي في الشعب من حديث ابن مسعود (٣) حديث من تواضع لله رفعه الله ومن تكبر وضعه الله ومن أكثر ذكر الله أحبه الله ابن ماجه من حديث أبي سعيد بإسناد حسن دون قوله ومن أكثر إلى آخره ورواه أبو يعلى وأحمد بهذه الزيادة وفيه ابن لهيعة (٤) حديث قال الله تعالى لا يزال العبد يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه الحديث البخاري من حديث أبي هريرة وقد تقدم .

وكان سهل بن عبد الله يقول الصبر على العافية أشد من الصبر على البلاء ، وروى عن بعض الصحابة بلينا بالضراء فصبرنا وبلينا بالسراء فلم نصبر ومن الصبر رعاية الاقتصاد في الرضا والغضب والصبر عن محبة الناس والصبر على المحول والتواضع والتدل داخل في الزهد وإن لم يكن داخلا في التوبة وكل ما فات من مقام التوبة من المقامات السنية والأحوال وجد في الزهد وهو ثالث الأربعة التي ذكرنا وحقيقة الصبر تظهر من طمأنينة النفس وطمأنينتها من تزكيتها وتزكيتها بالتوبة

أظهر كالعلم والارادة والقدرة وغيرها فكل ذلك لا يشبه فيه الخالق الخلق وواضع اللغة إنما وضع هذه الأسماء أولا للخلق فان الخلق أسبق إلى العقول والأفهام من الخالق فكان استعمالها في حق الخالق بطريق الاستعارة والتجوز والنقل والمحبة في وضع اللسان عبارة عن ميل النفس إلى موافق ملائمتها وهذا إنما يتصور في نفس ناقصة فاتها ما يوافقها فتستفيد بنيله كالأفتلند بنيله وهذا محال على الله تعالى فان كل كمال وجمال وبهاء وجلال ممكن في حق الإلهية فهو حاضر وحاصل وواجب الحصول أبدا وأزلا ولا يتصور تجدد ولا زواله فلا يكون له إلى غيره نظر من حيث إنه غيره بل نظره إلى ذاته وأفعاله فقط وليس في الوجود إلا ذاته وأفعاله ، ولذلك قال الشيخ أبو سعيد الليثي رحمه الله تعالى لما قرئ عليه قوله تعالى - يحبهم ويحبونه - فقال بحق محبهم فانه ليس يحب إلا نفسه على معنى أنه الكل وأن ليس في الوجود غيره فمن لا يحب إلا نفسه وأفعاله نفسه وتصانيف نفسه فلا يجاوز حبه ذاته وتوابع ذاته من حيث هي متعلقة بذاته فهو إذن لا يحب إلا نفسه ، وما ورد من الألفاظ في حبه لعباده فهو مؤول ويرجع معناه إلى كشف الحجاب عن قلبه حتى يراه بقلبه وإلى تمكينه إياه من القرب منه وإلى إرادته ذلك به في الأزل فحبه لمن أحبه أزلي مهما أضيف إلى الإرادة الأزلية التي اقتضت تمكين هذا العبد من سلوك طرق هذا القرب وإذا أضيف إلى فعله الذي يكشف الحجاب عن قلب عبده فهو حادث يحدث بحدوث السبب المتقضى له كما قال تعالى «لا يزال عبيد يقرب إلى النوافل حتى أحبه» فيكون تقربه بالنوافل سببا لصفاء باطنه وارتفاع الحجاب عن قلبه وحصوله في درجة القرب من ربه فكل ذلك فعل الله تعالى ولطفه به فهو معنى حبه ، ولا يفهم هذا إلا بمثال وهو أن الملك قد يقرب عبده من نفسه ويأذن له في كل وقت في حضور بساطه لميل الملك إليه إما لينصره بقوته أو ليستريح بمشاهدته أو ليستشيره في رأيه أو يلهي أسباب طعامه وشربه فيقال إن الملك يحبه ويكون معناه ميله إليه لما فيه من المعنى الموافق للملائمة له وقد يقرب عبدا ولا يمنعه من الدخول عليه لالانتفاع به ولا للاستعانة به ولكن لكون العبد في نفسه موصوفا من الأخلاق الرضية والحاصل الحميدة بما يليق به أن يكون قريبا من حضرة الملك وافرأ الحظ من قربته مع أن الملك لا عرض له فيه أصلا فإذا رفع للملك الحجاب بينه وبينه يقال قد أحبه وإذا اكتسب من الحاصل الحميدة ما اقتضى رفع الحجاب يقال قد توصل وحجب نفسه إلى الملك فحب الله للعبد إنما يكون بالمعنى الثاني لا بالمعنى الأول وإنما يصح تمثيله بالمعنى الثاني بشرط أن لا يسبق إلى فهمك دخول تغير عليه عند تجدد القرب فان الحبيب هو القريب من الله تعالى والقرب من الله في البعد من صفات البهائم والسياس والشرططين والتخلق بمكارم الأخلاق التي هي الأخلاق الإلهية فهو قرب بالصفة لا بالمكان ومن لم يكن قريبا فصار قريبا فقد تغير فربما يظن بهذا أن القرب لما تجدد فقد تغير وصف العبد والرب جميعا اذ صار قريبا بعد أن لم يكن وهو محال في حق الله تعالى اذ التغير عليه محال بل لا يزال في نموت الكمال والجلال على ما كان عليه في أزل الآزال ولا ينكشف هذا إلا بمثال في القرب بين الأشخاص فان الشخصين قد يتقاربان بتحركهما جميعا وقد يكون أحدهما ثابتا فيتحرك الآخر فيحصل القرب بتغير في أحدهما من غير تغير في الآخر بل القرب في الصفات أيضا كذلك فان التليذ يطلب القرب من درجة أستاذ في كمال العلم وجماله والأستاذ واقف في كمال علمه غير متحرك بالنزول إلى درجة تلميذه والتلميذ متحرك مترق من حضيض الجهل إلى ارتفاع العلم فلا يزال دابا في التغير والترقي إلى أن يقرب من أستاذه والأستاذ ثابت غير متغير فكذلك ينبغي أن يفهم ترقى العبد في درجات القرب فكلمة صار كمال صفة وأتم علما وإحاطة بحقائق الأمور وأثبت قوة في قهر الشيطان وقمع الشهوات وأظهر نزاهة عن

فالنفس اذا تزكت
بالتوبة النصوح زالت
عنها الشراسة الطبيعية
وقلة الصبر من وجود
الشراسة للنفس وإبائها
واستعصائها والتوبة
النصوح تلين النفس
وتخرجها من طبيعتها
وشراستها إلى اللين
لأن النفس بالحاسبة
والراقبة تصفو وتطهى
نيرانها للتأججة
بمتابعة الهوى وتبلغ
بطمأنينتها محل الرضا
ومقامه وتطمئن في
بحارى الأقدار قال
أبو عبد الله النجاشي
لله عباد يستحيون
من الصبر ويتلقفون
مواضع أقداره بالرضا
تلقفاً وكان عمر بن
عبد العزيز يقول

الردائل صار أقرب من درجة الكمال ومنتهى الكمال لله وقرب كل واحد من الله تعالى بقدر كماله ، نعم قد يقدر التلميذ على القرب من الأستاذ وعلى مساواته وعلى مجاوزته وذلك في حق الله محال فإنه لا نهاية لكمال وسلوك العبد في درجات الكمال متناه ولا ينتهي إلا إلى حد محدود فلا مطمع له في المساواة ثم درجات القرب متفاوتة تفاوتاً لا نهاية له أيضاً لأجل انتفاء النهاية عن ذلك الكمال فإذا نعمة الله للعبد تقريبه من نفسه بدفع الشواغل والمعاصي عنه وتطهير باطنه عن كدورات الدنيا ورفع الحجاب عن قلبه حتى يشاهده كأنه يراه بقلبه . وأما محبة العبد لله فهو ميله إلى درك هذا الكمال الذي هو مفلس عنه فاقد له فلا جرم يشتاق إلى ما فاته وإذا أدرك منه شيئاً يلتذبه والشوق والمحبة بهذا المعنى محال على الله تعالى . فان قلت محبة الله للعبد أمر ملتبس فمعرفة العبد أنه حبيب الله ؟ فأقول يستدل عليه بعلاماته وقد قال صلى الله عليه وسلم «إذا أحب الله عبداً ابتلاه فإذا أحبه الحب البالغ اقتناه قيل وما اقتناه ؟ قال لم يترك له أهلاً ولا مالاً» (١) فعلمة محبة الله للعبد أن يوحشه من غيره ويحول بينه وبين غيره . قيل لعيسى عليه السلام لم لا تشتري حماراً فتركه فقال أنا أعز على الله تعالى من أن يشغلني عن نفسه بحمار ، وفي الخبر «إذا أحب الله عبداً ابتلاه فان صبر اجتبه فان رضى اصطفاه» (٢) وقال بعض العلماء إذا رأيتك تحبه ورأيتك يبتليك فاعلم أنه يريد يصافيك ، وقال بعض المريدين لأستاذهم قد طولعت بشي من المحبة فقال يا بني هل ابتلاك بمحجوب سواه فأثرت عليه إياه قال لا قال فلا تطمع في المحبة فإنه لا يعطيها عبداً حتى يلوه ، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إذا أحب الله عبداً جعل له واعظاً من نفسه وزاجراً من قلبه يأمره وينهاه» (٣) وقد قال «إذا أراد الله بعبده خيراً أبصره بمحبوب نفسه» (٤) فأخص علاماته حبه لله فان ذلك يدل على حب الله . وأما الفعل الدال على كونه محبوباً فهو أن يتولى الله تعالى أمره ظاهراً وباطناً سره وجهراً فيكون هو اللطيف عليه والدبر لأمره والزين لأخلاقه وللمستعمل لجوارحه والمسدد لظواهره وباطنه والجاعل همومه هما واحداً والبغض للدنيا في قلبه والموحي له من غيره واللؤنس له بلذة اللناجاة في خلواته والكشف له عن الحجب بينه وبين معرفته فهذا وأمثاله هو علامة حب الله للعبد ، فلنذكر الآن علامة محبة العبد لله فانها أيضاً علامات حب الله للعبد .

(القول في علامات محبة العبد لله تعالى)

اعلم أن المحبة يدعيها كل واحد وما أسهل الدعوى وما أعز للمعنى فلا ينبغي أن يغتر الإنسان بتبليس الشيطان وخدع النفس مهما ادعت محبة الله تعالى ما لم يمتحنها بالعلامات ولم يطالبها بالبراهين والأدلة والمحبة شجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء ونماها تظهر في القلب واللسان والجوارح وتدل تلك الآثار الفاضلة منها على القلب والجوارح على المحبة دلالة الدخان على النار ودلالة الثمار على الأشجار وهي كثيرة فمنها حب لقاء الحبيب بطريق الكشف والشاهدة في دار السلام فلا يتصور أن يحب القلب محبوباً إلا ويحب مشاهدته ولقاءه وإذا علم أنه لا وصول إلا بالارتحال من الدنيا ومفارقته بالموت فينبغي أن يكون محباً للموت غير فارٍّ منه فان المحب لا يثقل عليه السفر عن وطنه إلى مستقر محبوه

- (١) حديث إذا أحب الله عبداً ابتلاه الحديث الطبراني من حديث أبي عتبة الحلواني وقد تقدم .
- (٢) حديث إذا أحب الله عبداً ابتلاه فان صبر اجتبه الحديث ذكره صاحب الفردوس من حديث علي بن أبي طالب ولم يخرج له ولده في مسنده (٣) حديث إذا أحب الله عبداً جعل له واعظاً من نفسه الحديث أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أم سلمة بإسناد حسن بلفظ إذا أراد الله بعبده خيراً (٤) حديث إذا أراد الله بعبده خيراً بصره بمحبوب نفسه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس بزيادة فيه بإسناد ضعيف .

أصبحت ومالي سرور
إلا مواقع القضاء قال
رسول الله صلى الله
عليه وسلم لابن عباس
حين وصاه «اعمل لله
باليقين في الرضا فان لم
يكن فان في الصبر
خيراً كثيراً» وفي الخبر
عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم «من خير
ما أعطى الرجل الرضا
بما قسم الله تعالى له»
فالأخبار والآثار
والحكيات في فضيلة
الرضا وشرفه أكثر
من أن تحصى والرضا
ثمرة التوبة النصوح
وما تخلف عبد عن
الرضا إلا بتخلفه عن
التوبة النصوح فاذا
تجمع التوبة النصوح
حال الصبر ومقام الصبر
وحال الرضا ومقام

ليتنعم بمشاهدته والموت مفتاح اللقاء وباب الدخول إلى الشهادة . قال صلى الله عليه وسلم « من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه »^(١) وقال حذيفة عند الموت حبيب جاء على فاقة لا أفلاح من ندم . وقال بعض السلف : ما من خصلة أحب إلى الله أن تكون في العبد بعد حب لقاء الله من كثرة السجود فقدم حب لقاء الله على السجود وقد شرط الله سبحانه حقيقة الصدق في الحب القتل في سبيل الله حيث قالوا إنا نحب الله فجعل القتل في سبيل الله وطلب الشهادة علامته فقال - إن الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا - وقال عز وجل - يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون - وفي وصية أبي بكر لعمر رضي الله تعالى عنهما : الحق ثقيل وهو مع ثقله مرءى والباطل خفيف وهو مع خفته وبنيء فان حفظت وصيتي لم يكن غائب أحب إليك من اللوت وهو مدرلك وإن ضيعت وصيتي لم يكن غائب أبغض إليك من اللوت ولن تعجزه ، وروى عن اسحق بن سعد بن أبي وقاص قال حدثني أبي أن عبد الله بن جحش قال له يوم أحد ألا ندعو الله غلوا في ناحية فدعا عبد الله بن جحش فقال يارب إني أقسمت عليك إذا لقيت العدو غدا فلقني رجلا شديدا بأسه شديدا حرده أقاتله فيك ويقاتلني ثم يأخذني فيجدع أنفي وأذني ويقر بطني فاذا لقيتك غدا قلت يا عبد الله من جدع أشك وأذك فأقول فيك يارب وفي رسولك فتقول صدقت قال سعد فلقد رأيته آخر النهار وإن أهوه وأذنه لملقتان في خيط^(٢) قال سعيد بن المسيب أرجو أن يرى الله آخر قسمه كما أبر أوله ، وقد كان الثوري ويشير الحافي يقولان لا يكره الموت إلا مريب لأن الحبيب على كل حال لا يكره لقاء حبيبه . وقال البيهقي لبعض الزهاد أحب للوت فكأنه توقف فقال لو كنت صادقا لأحييته وتلاقوه تعالى - فتمنوا اللوت إن كنتم صادقين - فقال الرجل فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم « لا يمتنن أحدكم للوت »^(٣) فقال إيماناً قاله لضر نزل به لأن الرضا بقضاء الله تعالى أفضل من طلب الفرار منه . فان قلت بمن لا يحب اللوت فهل يتصور أن يكون محبا لله ؟ فأقول كراهة للوت قد تكون لحب الدنيا والتأسف على فراق الأهل والمال والولد وهذا ينافي كمال حب الله تعالى لأن الحب الكامل هو الذي يستغرق كل القلب ولكن لا يعد أن يكون له مع حب الأهل والولد شائبة من حب الله تعالى ضعيفة فان الناس متفاوتون في الحب ويدل على التفاوت ما روى أن أبا حذيفة بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس لما زوج أخته فاطمة من سالم مولا عاتبة قريش في ذلك وقالوا أنكحت عقيلة من عقائل قريش لمولى فقال والله لقد أنكحته إياها وإني لأعلم أنه خير منها فكان قوله ذلك أشد عليهم من فعله فقالوا وكيف وهي أختك وهو مولاك فقال سمعت رسول الله ﷺ يقول « من أراد أن ينظر إلى رجل يحب الله بكل قلبه فلينظر إلى سالم »^(٤) فهذا يدل على أن من الناس من لا يحب الله بكل قلبه فيحبه ويحب أيضا غيره فلا جرم يكون نعيمه

(١) حديث من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه متفق عليه من حديث أبي هريرة وعائشة (٢) حديث اسحق بن سعد بن أبي وقاص قال حدثني أبي أن عبد الله بن جحش قال له يوم أحد ألا ندعو الله غلوا في ناحية فدعا عبد الله بن جحش فقال يارب إني أقسم عليك إذا لقيت العدو غدا فلقني رجلا شديدا بأسه شديدا حرده أقاتله فيك ويقاتلني ويجدع أنفي وأذني الحديث الطبراني ومن طريقه أبو نعيم في الحلية وإسناده جيد (٣) حديث لا يمتنن أحدكم للوت لضر نزل به الحديث متفق عليه من حديث أنس وقد تقدم (٤) حديث أبي حذيفة بن عتبة أنه لما زوج أخته فاطمة من سالم مولا عاتبة قريش في ذلك وفيه فقال سمعت رسول الله ﷺ يقول من أراد أن ينظر إلى رجل يحب الله بكل قلبه فلينظر إلى سالم لم أره من حديث حذيفة وروى أبو بعيم في الحلية للرفوع منه من حديث عمر أن سالما يحب الله حقا من قلبه وفي رواية له إن سالما شديدا يحب الله عز وجل ولم يخف الله عز وجل ما عصاه وفيه عبد الله بن لهيعة.

الرضا والخوف والرجاء
مقامان شريفان من
مقامات أهل اليقين
وهما كائنان في صلب
التوبة النصوح لأن
خوفه حمله على التوبة
ولولا خوفه ما تاب
ولولا رجاءه ما خاف
فالرجاء والخوف
يتلازمان في قلب المؤمن
ويتسدل الخوف
والرجاء لثائب المستقيم
في التوبة . دخل رسول
الله صلى الله عليه وسلم
على رجل وهو في
سياق اللوت فقال
« كيف تجدك قال
أجدني أخاف ذنوبي
وأرجو رحمة ربّي فقال
ما اجتمعا في قلب عبد
في هذا الوطن إلا أعطاه
الله ما رجا وأمنه بما

بلقاء الله عند القدوم عليه على قدر حبه وعذابه بفراق الدنيا عند الموت على قدر حبه لها .
وأما السبب الثاني للكرهية : فهو أن يكون العبد في ابتداء مقام المحبة وليس بكره الموت وإنما يكره
مجلته قبل أن يستعد للقاء الله فذلك لا يدل على ضعف الحب وهو كالحب الذي وصله الخبر بقدوم
حبيه عليه فأحب أن يتأخر قدومه ساعة ليبىء له داره ويعد له أسبابه فيلقاه كما يهواه فارغ القلب
عن الشواغل خفيف الظاهر عن العوائق فالكرهية بهذا السبب لا تنافي كمال الحب أصلا وعلامته
الدعوى في العمل واستمراق الهم في الاستعداد . ومنها أن يكون مؤثرا ما أحبه الله تعالى على ما يحبه
في ظاهره وباطنه فيلزم مشاق العمل ويحتمل اتباع الهوى ويعرض عن دعة الكسل ولا يزال
مواظبا على طاعة الله ومتقربا إليه بالنوافل وطالبا عنده مزايا الدرجات كما يطلب المحب مزيد القرب
في قلب محبوه وقد وصف الله المحبين بالإيثار فقال - يحبون من هاجر إليهم ولا يجدون في صدورهم
حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة - ومن بقى مستمرا على متابعة الهوى
فمحبوه ما يهواه بل يترك المحب هوى نفسه لهوى محبوه كما قيل :

أريد وصاله ويريد هجرى فأترك ما أريد لما يريد

بل الحب إذا غلب قمع الهوى فلم يبق له تنعم بغير المحبوب كما روى أن زليخا لما آمنت وتزوج بها
يوسف عليه السلام انفردت عنه وتخلت للعبادة وانقطعت إلى الله تعالى فكان يدعوها إلى فراشه
نهارا فتدافعه إلى الليل فإذا دعاها ليل سوقت به إلى النهار وقالت يا يوسف إنما كنت أحبك قبل
أن أعرفه فأما إذ عرفته فما أبقت محبته لغيره لسواه وما أريد به بدلا حتى قال لها إن الله جل
ذكره أمرني بذلك وأخبرني أنه مخرج منك ولدين وجاعلهم نبيين فقالت أما إذا كان الله تعالى
أمرك بذلك وجعلني طريقا إليه فطاعة لأمر الله تعالى فعندها سكنت إليه ؛ فاذن من أحب الله
لا يعصيه ولذلك قال ابن المبارك فيه :

تعصى الإله وأنت تظهر حبه هذا لعمري في الفعل بديع
لو كان حبك صادقا لأطعته إن المحب لمن يحب مطيع

وفي هذا المعنى قيل أيضا :

وأترك ما أهوى لما قد هويته فأرض بما ترضى وإن سخطت نفسي

وقال سهل رحمه الله تعالى علامة الحب إيثاره على نفسه وليس كل من عمل بطاعة الله عز وجل
صار حبيبا وإنما الحبيب من اجتنب الناهي وهو كما قال لأن محبته لله تعالى سبب محبة الله له كما قال
تعالى - يحبهم ويحبونه - وإذا أحبه الله تولاه ونصره على أعدائه وإنما عدوه نفسه وشهوته فلا
يخذله الله ولا يكله إلى هواه وشهوته ولذلك قال تعالى - والله أعلم بأعدائكم وكفى بالله وليا وكفى
بالله نصيرا - فان قلت فالعصيان هل يضاد أصل المحبة فأقول : إنه يضاد كمالها ولا يضاد أصلها فكم
من إنسان يحب نفسه وهو مريض ويحب الصحة ويأكل ما يضره مع العلم بأنه يضره وذلك لا يدل على
عدم حبه لنفسه ولكن المعرفة قد تضعف والشهوة قد تغلب فيعجز عن القيام بحق المحبة ويدل عليه ما روى
« أن نعيان كان يؤتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل قليل فيجده في معصية يرتكبها إلى أن
أتى به يوما فحده فلعله رجل وقال ما أكثر ما يؤتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه
وسلم لا تلغنه فإنه يحب الله رسوله (١) » فلم يخرج به بالمعصية عن المحبة، نعم تخرجه بالمعصية عن كمال الحب

(١) حديث آتى نعيان يوما فحده فلعله رجل قال ما أكثر ما يؤتى به فقال لا تلغنه فإنه يحب الله
ورسوله البخاري وقد تقدم .

يخاف « وجاء في تفسير
قوله تعالى - ولا تلقوا
بأيديكم إلى التهلكة -
هو العبد يذنب
الكبائر ثم يقول قد
هلكت لا ينفعني عمل
فالتائب خاف قتاب
ورجا العفوة ولا يكون
التائب تائبا إلا وهو راج
خائف ثم إن التائب
حيث قيد الجوارح عن
الكاره واستعان بنعم
الله على طاعة الله فقد
شكر النعم لأن كل
جارية من الجوارح
نعمة وشكرها قيدها
عن المعصية واستعمالها
في الطاعة وأى شاكر
للنعماء أكبر من التائب
المستقيم فإذا جمع مقام
التوبة هذه للقامات
كلها فقد جمع مقام

وقد قال بعض العارفين إذا كان الإيمان في ظاهر القلب أحب الله تعالى حبا متوسطا فاذا دخل سويداء القلب أحبه الحب البالغ وترك للعاصي وبالجملة في دعوى المحبة خطر ولذلك قال الفضيل إذا قيل لك أحب الله تعالى فاسكت فانك إن قلت لا ، كفرت وإن قلت نعم ، فليس وصفك وصف المحبين فاحذر المقت . ولقد قال بعض العلماء ليس في الجنة نعيم أعلى من نعيم أهل المعرفة والمحبة ولا في جهنم عذاب أشد من عذاب من ادعى المعرفة والمحبة ولم يتحقق بشيء من ذلك . ومنها أن يكون مستهترا بذكر الله تعالى لا يفتقر عنه لسانه ولا يخلو عنه قلبه فمن أحب شيئا أكثر بالضرورة من ذكره وذكر ما يتعلق به فعلمة حب الله حب ذكره وحب القرآن الذي هو كلامه وحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وحب كل من ينسب إليه فان من يحب إنسانا يحب كلب محلته فالمحبة إذا قويت تعدت من المحبوب إلى كل ما يكتنف بالمحسوب ويحيط به ويتعلق بأسبابه وذلك ليس شركة في الحب فان من أحب رسول المحبوب لأنه رسوله وكلامه لأنه كلامه فلم يجاوز حبه إلى غيره بل هو دليل على كمال حبه ومن غلب حب الله على قلبه أحب جميع خلق الله لأنهم خلقه فكيف لا يحب القرآن والرسول وعباد الله الصالحين وقد ذكرنا تحقيق هذا في كتاب الأخوة والصحة ولذلك قال تعالى - قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله - وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أحبوا الله لما يغذوكم به من نعمة وأحبوني لله تعالى^(١)» وقال سفيان من أحب من يحب الله تعالى فاعما أحب الله ومن أكرم من يكرم الله تعالى فاعما يكرم الله تعالى . وحكى عن بعض المريدين قال كنت قد وجدت حلاوة للناجاة في سنن الارادة فأدمنت قراءة القرآن ليلا ونهارا ثم لحقتني قرة فاقطعت عن التلاوة قال فسمعت قائلا يقول في المنام إن كنت تزعم أنك تحبني فلم جفوت كتابي أما تدبرت ما فيه من لطيف عتابي قال فاتبته وقد أشرب في قلبي محبة القرآن فاعدت إلى حالي . وقال ابن مسعود لا ينبغي أن يسأل أحدكم عن نفسه إلا القرآن فان كان يحب القرآن فهو يحب الله عز وجل وإن لم يكن يحب القرآن فليس يحب الله . وقال سهل رحمة الله تعالى عليه علامة حب الله حب القرآن وعلامة حب الله حب النبي ﷺ وعلامة حب النبي ﷺ حب السنة وعلامة حب السنة حب الآخرة وعلامة حب الآخرة حب الدنيا وعلامة بغض الدنيا أن لا يأخذ منها إلا إذا وبلغت إلى الآخرة . ومنها أن يكون أنسه بالخلة ومناجاته لله تعالى وتلاوة كتابه فيواظب على التهجد وينتظم هذه الليل وصفاء الوقت باقطاء العوائق وأقل درجات الحب التلذذ بالخلة بالحبيب والتنعيم بمناجاته فمن كان النوم والاشتغال بالحديث الله عنده وأطيب من مناجاة الله كيف تصح محبته قيل لأبراهيم بن آدم وقد نزل من الجبل من أين أقبلت فقال من الأنس بالله وفي أخبار داود عليه السلام لا تستأنس إلى أحد من خلقي فاني إنما أقطع عني رجلين رجلا استبطأ ثوابي فاقطع ورجلا سبني فرضى بحاله وعلامة ذلك أن أكله إلى نفسه وأن أدعه في الدنيا حيران ومهما أنس بغير الله كان بقدر أنسه بغير الله مستوحشا من الله تعالى ساقطا عن درجة محبته وفي قصة برخ وهو العبد الأسود الذي استسقى به موسى عليه السلام إن الله تعالى قال لموسى عليه السلام إن برخا نعم العبد هو لي إلا أن فيه عيبا قال يارب وما عيبه قال يعجبه نسيم الأسفار فيسكن إليه ومن أحبني لم يسكن إلي شيء . وروي أن عابدا عبد الله تعالى في غيضة دهر طويلا فنظر إلى طائر وقد عشش في شجرة يأوي إليها ويصفر عندها فقال لو حولت مسجدي إلى تلك الشجرة فكنت آنس بصوت هذا الطائر

(١) حديث أحبوا الله لما يغذوكم به من نعمة الحديث تقدم .

التوبة حال الزجر
وحال الانتباه وحال
التيقظ ومخالفة النفس
والتقوى والمجاهدة
ورؤية عيوب الأفعال
والإنابة والصبر والرضا
والمحاسبة والمراقبة
والرعاية والشكر
والخوف والرجاء وإذا
صحت التوبة النصوح
وتركت النفس أنجحت
مرآة القلب وبان قبج
الدنيا فيها فيحصل
الزهد والزهد يتحقق
فيه التوكل لأنه لا يزهد
في الوجود إلا لاعتماده
على الوعود والسكون
إلى وعد الله تعالى هو
عين التوكل وكلما بقي
على العبدية في تحقق
المقامات كلها بعد
توبته يستدركه

قال ففعل فأوحى الله تعالى إلى نبيّ ذلك الزمان قل للبلان العابد استأنست بمخلوق لأحطتك درجة لا تاتلها بشيء من عملك أبداً ، فاذن علامة المحبة كمال الأنس بمناجاة المحبوب وكال التمتع بالخلوة به وكال الاستيحاش من كل ما ينقص عليه الخلوة ويعوق عن لذة المناجاة وعلامة الأنس مصير العقل والفهم كله مستغرقاً بلذة المناجاة كالذي يخاطب معشوقه ويناجيه وقد انتهت هذه اللذة ببعضهم حتى كان في صلاته ووقع الحريق في داره فلم يشعر به وقطعت رجل بعضهم بسبب علة أصابته وهو في الصلاة فلم يشعر به ومهما غلب عليه الحب والأس صارت الخلوة والمناجاة قرّة عينه يدفع بها جميع المصوم بل يستغرق الأنس والحب قلبه حتى لا يفهم أمور الدنيا ما لم تكرر على سمعه مزاراً مثل العاشق الوطنان فإنه يكلم الناس بلسانه وأنسه في الباطن يذكر حبيبته فالحب من لا يطمئن إلا بمحبوبه . وقال قتادة في قوله تعالى - الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله ألا بذكر الله تطمئن القلوب - قال هشت إليه واستأنست به . وقال الصديق رضي الله تعالى عنه من ذاق من خالص محبة الله شغله ذلك عن طلب الدنيا وأوحشه عن جميع البشر . وقال مطرف بن أبي بكر المحب لا يسأم من حديث حبيبته وأوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام قد كذب من ادعى محبتي إذا جنة الليل نام عني أليس كل محب يحب لقاء حبيبته فما أناذا موجود لمن طلبني . وقال موسى عليه السلام: يارب أين أنت فأقصدك فقال إذا قصدت فقد وصلت . وقال يحيى بن معاذ من أحب الله أبغض نفسه . وقال أيضاً من لم تكن فيه ثلاث خصال فليس بمحب : يؤثر كلام الله تعالى على كلام الخلق ولقاء الله تعالى على لقاء الخلق والعبادة على خدمة الخلق . ومنها أن لا يتأسف على ما يفوته مما سوى الله عز وجل ويعظم تأسفه على فوت كل ساعة خلت عن ذكر الله تعالى وطاعته فيكثر رجوعه عند الغفلات بالاستغطاف والاستتاب والتوبة . قال بعض العارفين إن لله عبداً أحبوه واطمأنوا إليه فذهب عنهم التأسف على الفائت فلم يتشاغلوا بحظ أنفسهم إذ كان ملكٌ مليكهم تاماً وما شاء كان فما كان لهم فهو واصل إليهم ومافاتهم فيحسن تديره لهم وحق المحب إذا رجع من غفلته في لحظة أن يقبل على محبوبه ويشغل بالعتاب ويسأله ويقول رب بأيّ ذنب قطعت برك عني وأبعدتني عن حضرتك وشغلتنى بنفسى وبمناجاة الشيطان فيستخرج ذلك منه صفاء ذكر ورقة قلب يكفر عنه ماسبق من الغفلة وتكون هفوته سبباً لتجدد ذكره وصفاء قلبه ومهما لم ير المحب إلا المحبوب ولم ير شيئاً إلا منه لم يتأسف ولم يشك واستقبل الكل بالرضا وعلم أن المحبوب لم يقدر له إلا ما فيه خيرته ويذكر قوله - وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم - ومنها أن يتم بالطاعة ولا يستغفلها ويسقط عنه تعيها كما قال بعضهم كابدت الليل عشرين سنة ثم تنعمت به عشرين سنة . وقال الجنيد علامة المحب دوام النشاط والدهوب بشهوة فقر بدنه ولا تفر قلبه . وقال بعضهم العمل على المحبة لا يدخله الفتور . وقال بعض العلماء والله ما اشتقي محب لله من طاعته ولو حل بعظيم الوسائل فكل هذا وأمثاله موجود في الشهادات فإن العاشق لا يستقل السعى في هوى معشوقه ويستلذ خدمته بقلبه وإن كان شاقاً على بدنه ومهما عجز بدنه كان أحب الأشياء إليه أن تعاوده القدرة وأن يفارقه العجز حتى يشتغل به فهكذا يكون حب الله تعالى فإن كل حب صار غالباً قهر لأمحالة ما هو دونه فمن كان محبوبة أحب إليه من الكسل ترك الكسل في خدمته وإن كان أحب إليه من المال ترك المال في حبه ، وقيل لبعض المحبين وقد كان بذل نفسه وماله حتى لم يبق له شيء ما كان سبب حاله هذه في المحبة فقال سمعت يوماً محباً وقد خلا بمحبوبه وهو يقول أنا والله أجيبك بقلبي كله وأنت معرض عني بوجهك كله فقال له المحبوب إن كنت تحبني فإيش تنفق على قال يا سيدي أملكك ما أملك

يزهده في الدنيا وهو ثالث الأربعة . أخبرنا شيخنا قال أنا أبو منصور محمد بن عبد الملك بن خيرون قال أنا أبو محمد الحسن بن علي الجوهري إجازة قال أنا أبو عمرو محمد بن العباس قال أنا أبو محمد يحيى بن ساعدة قال حدثنا الحسين بن الحسن السروزي قال حدثنا عبيد الله بن المبارك قال حدثنا الميثم بن جميل قال أنا محمد بن سليمان عن عبد الله بن بريدة قال «قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم من سفر فبدأ بفاطمة رضي الله عنها فرآها قد أحدثت في الببت سترًا وزوائد في يديها فلما رأى

ثم أتق عليك روحى حتى تهلك قتلت هذا خلق وعبد اعبد فكيف بعبد لمعبود فكل هذا بسببه . ومنها أن يكون مشفقاً على جميع عباد الله رحماً بهم شديداً على جميع أعداء الله وعلى كل من يقارف شيئاً مما يكرهه كما قال الله تعالى - أشداء على الكفار رحماء بينهم - ولا تأخذهم لومة لائم ولا يصرفه عن الغضب لله صارف وبه وصف الله أوليائه إذ قال الذين يكلفون محبي كما يكلف الصبي بالشيء ويأوون إلى ذكرى كما يأوى النسر إلى وكفه ويغضبون لمحارمه كما يغضب النمر إذا حرد فانه لا يبالى قل الناس أو كثروا فانظر إلى هذا المثال فان الصبي إذا كلف بالشيء لم يفارقه أصلاً وإن أخذ منه لم يكن له شغل إلا البكاء والصياح حتى يرد إليه فان نام أخذه معه في ثيابه فإذا انتبه عاد وتمسك به ومهما فارقه بكى ومهما وجده ضحك ومن نازعه فيه أبغضه ومن أعطاه أحبه وأما النمر فانه لا يملك نفسه عند الغضب حتى يبلغ من شدة غضبه أنه يهلك نفسه فهذه علامات المحبة فمن تمت فيه هذه العلامات فقد تمت محبته وخلص حبه فصفاً في الآخرة شرابه وعذب مشربه ومن امتزج بحبه حب غير الله تتم في الآخرة بقدر حبه إذ يمزج شرابه بقدر من شراب القربين كما قال تعالى في الأبرار - إن الأبرار لفي نعيم - ثم قال - يسقون من رحيق مختوم ختامه مسك وفي ذلك فليتنافس المتنافسون ومزاجه من تسنيم عينا يشرب بها المقربون - فإذا طاب شراب الأبرار لشوب الشراب الصريف الذي هو للمقربين والشراب عبارة عن جملة نعيم الجنان كما أن الكتاب عبر به عن جميع الأعمال فقال - إن كتاب الأبرار لفي عليين - ثم قال - يشهده المقربون - فكان أمانة علو كتابهم أنه ارتفع إلى حيث يشهده المقربون وكان أن الأبرار يجدون للزبد في حلقهم ومعرقهم بقرهم من القربين ومشاهدتهم لهم فكذلك يكون حلقهم في الآخرة - ما خلقتكم ولا بشكم إلا كنفس واحدة - كما بدأنا أول خلق نعيده - وكما قال تعالى - جزاء وفاقاً - أى وافق الجزاء أعمالهم فقول الخالص بالصرف من الشراب وقبول للشوب بالشوب وشوب كل شراب على قدر ماسبق من الشوب في حبه وأعماله - فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره - وإن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم - وإن الله لا يظلم مثقال ذرة وإن تك حسنة يضاعفها - وإن كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين - فمن كان حبه في الدنيا رجاءاً لنعيم الجنة والخور العين والقصور مكن من الجنة ليتبوأ منها حيث يشاء فيلعب منع الولدان ويتمتع بالنسوان فهناك تنتهى لذته في الآخر لأنه إنما يعطى كل إنسان في المحبة ما تشتهيه نفسه وتلذذ عينه ومن كان مقصده رب الدار ومالك الملك ولم يخلب عليه إلا حبه بالاخلاص والصدق أنزل في مقعد صدق عند مليك مقتدر - فالأبرار يرتعون في البساتين ويتمتعون في الجنان مع الخور العين والولدان والمقربون ملازمون للحضرة عاكفون بطرفهم عليها يستحقرون نعيم الجنان بالإضافة إلى ذرة منها يقوم بقضاء شهوة البطن والفرج مشغولون والمجالسة أقوام آخرون ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أكثر أهل الجنة البله وعليون لذوى الألباب (١) » ولما قصرت الأفهام عن درك معنى عليين عظم أمره فقال - وما أدراك ما عليون - كما قال تعالى - القارعة ما القارعة وما أدراك ما القارعة - ومنها أن يكون في حبه خائفاً متضائلاً تحت الهيبة والتعظيم وقد يظن أن الخوف يضاد الحب وليس كذلك بل إدراك العظمة يوجب الهيبة كما أن إدراك الجمال يوجب الحب والخصوص المحيين مخاوف في مقام المحبة ليست لغيرهم وبعض مخاوفهم أشد من بعض فأولها خوف الإعراض وأشد منه خوف الحجاب وأشد منه خوف الابعاد وهذا للعتى في سورة هود هو الذى شيب سيد

(١) حديث أكثر أهل الجنة البله وعليون لذوى الألباب البرار من حديث أنس بسند ضعيف مقتصر على الشطر الأول وقد تقدم والشطر الثانى من كلام أحمد بن أبى الحوارى ولله أدراج فيه .

ذلك رجع ولم يدخل
ثم جلس فجعل ينكت
في الأرض ويقول
مالى والدنيا مالى
والدنيا فرأت فاطمة
أنه إنما رجع من أجل
ذلك السر فأخذت
السر والزوائد
وأرسلت بهما مع بلال
وقالت له اذهب إلى
النبي صلى الله عليه وسلم
قل له قد تصدقت به
فضعه حيث شئت فأتى
بلال إلى النبي صلى الله
عليه وسلم فقال قالت
فاطمة قد تصدقت به
فضعه حيث شئت فقال
النبي صلى الله عليه وسلم
بأبى وأمى قد فعلت
بأبى وأمى قد فعلت
اذهب فبه « وقيل
في قوله تعالى - إنا
جعلنا ما على الأرض
زينة لها لنبلوهم أيهم

المحبين (١) إذ سمع قوله تعالى - ألا بعدا لثمود - ألا بعدا لمدين كما بعدت ثمود - وإنما أعظم هية البعد وخوفه في قلب من أَلَفَ القرب وذائقه وتتم به تحديث البعد في حق للبعدين يشيب بمعاة أهل القرب في القرب ولا يحسن إلى القرب من أَلَفَ البعد ولا يبكي لحوف البعد من لم يمكن من بساط القرب ثم خوف الوقوف وسلب الزيد فانا قدمن أن درجات القرب لانهاية لها وحق العبد أن يجتهد في كل نفس حتى يزداد فيه قربا ولذلك قال رسول الله ﷺ « من استوى يومه فهو مغبون ومن كان يومه شرا من أمسه فهو ملعون (٢) » وكذلك قال عليه السلام « إنه ليغان على قلبي في اليوم واليلة حتى أستغفر الله سبعين مرة (٣) » وإنما كان استغفاره من القدم الأول فانه كان بعدا بالإضافة إلى القدم الثاني ويكون ذلك عقوبة لهم على الفتور في الطريق والالتفات إلى غير المحبوب كما روى أن الله تعالى يقول إن أدنى ما أضع بالعلم إذا أثر شهوات الدنيا على طاعتي أن أسلبه لذيذ مناجاتي فسلب للزيد بسبب الشهوات عقوبة للعموم فأما الخصوص فيحجبهم عن الزيد مجرد الدعوى والعجب والركون إلى ماظهر من مبادئ اللطف وذلك هو للكر الحفي الذي لا يقدر على الاحتراز منه إلا ذوو الأقدام الراسخة ثم خوف فوت مالا يدرك بعد فوته . مع إبراهيم بن آدم قائلا يقول وهو في سياحته وكان على جبل :

كل شيء منك مغفور سوى الإعراض عنا
قد وهبنا لك مافات فهب مافات منا

فاضطرب وغشى عليه فلم يفق يوما وليلة وطرات عليه أحوال ثم قال سمعت النداء من الجبل يا إبراهيم كن عبدا فكنت عبدا واسترحت ثم خوف السلو عنه فان الحب يلزمه الشوق والطلب الحثيث فلا يفتر عن طلب الزيد ولا يتسلى إلا بلطف جديد فان تسلى عن ذلك كان ذلك سبب وقوفه أو سبب رجسته والسلو يدخل عليه من حيث لا يشعر كما قد يدخل عليه الحب من حيث لا يشعر فان هذه التقلبات لها أسباب خفية سماوية ليس في قوة البشر الاطلاع عليها فاذا أراد الله للكر به واستدراجه أخفى عنه ماورد عليه من السلو فيقف مع الرجاء ويفتر بحسن النظر أو بغلبة الغفلة أو الهوى أو النفساني فكل ذلك من جنود الشيطان التي تغلب جنود اللاتسكة من العلم والعقل والله كرواليان وكأن من أوصاف الله تعالى ما يظهر فيقتضي هيجان الحب وهي أو صاف اللطف والرحمة والحكمة فمن أوصاف مايلوح فيورث السلو كأوصاف الجبرية والمزة والاستغناء وذلك من مقدمات للكر والشقاء والحرمان ثم خوف الاستبدال به بانتقال القلب من حبه إلى حب غيره وذلك هو اللقت والسلو عنه مقدمة هذا اللقام والاعراض والحجاب مقدمة السلو وضيق الصدر بالبرواقباضه عن دوام الله كروملا له لوظائف الأوراد أسباب هذه المعاني ومقدماتها وظهور هذه الأسباب دليل على النقل عن مقام الحب إلى مقام اللقت نعوذ بالله منه وملازمة الخوف لهذه الأمور وشدة الحذر منها بصفاء للراقبة دليل صدق الحب فان من أحب شيئا خاف لأعماله فقه فلا يخلو المحب عن خوف إذا كان المحبوب بما يمكن فواته وقد قال بعض العارفين من عبد الله تعالى بمحض المحبة من غير خوف هلك بالبسط والإدلال ومن عبده من طريق الخوف من غير محبة انقطع عنه بالبعد والاستيحاش ومن عبده من طريق المحبة والخوف أحبه الله تعالى قربه ومكنه وعلمه فالمحب لا يخلو عن خوف والخائف لا يخلو عن محبة ولكن الذي غلبت عليه المحبة

(١) حديث شيعتي هود أخرجه الترمذي وقد تقدم غير مرة (٢) حديث من استوى يومه فهو مغبون ومن كان يومه شرا من أمسه فهو ملعون لا أعلم هذا إلا في منام لعبد العزيز بن أبي رواد قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فقلت يا رسول الله أوصني فقال ذلك بزيادة في آخره رواه البيهقي في الزهد (٣) حديث إنه ليغان على قلبي متفق عليه من حديث الأغر وقد تقدم .

أحسن عملا - قيل
الزهد في الدنيا . سئل
أمير المؤمنين على بن
أبي طالب رضي الله
عنه عن الزهد فقال
هو أن لا تبالي بمن
أكل الدنيا مؤمن أو
كافر . وسئل الشبلي
عن الزهد فقال ويلكم
أي مقدار لجناح
بعوضة أن يزهد فيها .
وقال أبو بكر الواسطي
إلى متى تصول بترك
كنيف وإلى متى تصول
بإعراضك عما لا تزن
عند الله جناح بعوضة
فاذا صح زهد العبد
صح توكله أيضا لأن
صدق توكله مكنه من
زهده في الوجود فمن
استقام في التوبة
وزهد في الدنيا وحق

حتى اتسع فيها ولم يكن له من الخوف إلا يسير يقال هو في مقام المحبة وبعد من المحبين وكان شوب الخوف يسكن قليلا من سكر الحب فلو غلب الحب واستولت العرفة لم تثبت لذلك طاقة البشر فأنما الخوف يعدله ويخفف وقعه على القلب فقد روى في بعض الأخبار أن بعض الصديقين سأله بعض الأبدال أن يسأل الله تعالى أن يرزقه ذرة من معرفته ففعل ذلك فهام في الجبال وحار عقله ووله قلبه وبقي شاخصا سبعة أيام لا ينتفع بشئ ولا ينتفع به شئ فسال له الصديق ربه تعالى فقال يارب انقصه من النيرة بعضها فأوحى الله تعالى إليه إنما أعطيتاه جزءا من مائة ألف جزء من العرفة وذلك أن مائة ألف عبد سألوني شيئا من المحبة في الوقت الذي سألتني هذا فأخرت إجابتهم إلى أن شفعت أنت لهذا فلما أجبتهك فيما سألت أعطيتهم كما أعطيتهم ذرة من المعرفة بين مائة ألف عبد فهذا ما أصابه من ذلك فقال سبحانك يا أحكم الحاكمين انقصه مما أعطيتهم فأذهب الله عنه جملة الجزء وبقي معه عشر معشاره وهو جزء من عشرة آلاف جزء من مائة ألف جزء من ذرة فاعتدل خوفه وجهه ورجاؤه وسكن وصار كسائر العارفين ، وقد قيل في وصف حال العارف :

قريب الوجد ذو مرمى بعيد عن الأحرار منهم والعبيد
غريب الوصف ذو علم غريب كأن قواده زبر الحديد
لقد عزت معانيه وجلت عن الأبصار إلا للشهيد
يرى الأعياد في الأوقات تجري له في كل يوم ألف عيد
وللاحباب أفرح بعيد ولا يجد السرور له بعيد

وقد كان الجنيد رحمه الله ينشد أحيانا يشير بها إلى أسرار أحوال العارفين وإن كان ذلك لا يجوز إظهاره وهي هذه الأبيات :

سرت بأناس في الغيوب قلوبهم خلوا بقرب الماجد للفضل
عراسا بقرب الله في ظل قدسه تجول بها أرواحهم وتنقل
موارد فيهما على المز والنهي ومصدرهم عنها لما هو أكل
تروح بمن مفرد من صفاته وفي حلل التوحيد تمشي وترقل
ومن جد هذا ماتدق صفاته وما كتمه أولى لديه وأعدل
بما كتم من علمي به ما يصونه وأبذل منه ما أرى الحق يذل
وأعطي عباد الله منه حقوقهم وأمنع منه ما أرى للنعم يفضل
على أن للرحمن سرا يصونه إلى أهله في السر والصون أجل

وأمثال هذه المعارف التي إليها الإشارة لا يجوز أن يشترك الناس فيها ولا يجوز أن يظهرها من انكشف له شيء من ذلك لمن لم ينكشف له بل لو اشترك الناس فيها لخرت الدنيا بالحكمة تقتضي شعور الغفلة لعمارة الدنيا بل لو أكل الناس كلهم الحلال أربعين يوما لخرت الدنيا زهدهم فيها وبطلت الأسواق والمعاش بل لو أكل العلماء الحلال لاشتغلوا بأنفسهم ولو قففت الألسنة والأقدام عن كثير مما انتشر من العلوم ولكن الله تعالى فيما هو شر في الظاهر أسرار وحكم كما أن له في الخير أسراراً وحكماً ولا منتهى لحكمته كما لا غاية لقدرة . ومنها كتمان الحب واجتناب الدعوى والتوقى من إظهار الوجد والمحبة تعظيماً للمحجوب وإجلالا له وهيبة منه وغيرة على سره فإن الحب سر من أسرار الحبيب ولأنه قد يدخل في الدعوى ما يتجاوز حد المعنى ويزيد عليه فيكون ذلك من الاقتراء وتعظم العقوبة عليه في المعنى وتتجمل عليه البلوى في الدنيا ، نعم قد يكون للمحب سكرة في جبهته حتى يدهش فيه وتضطرب أحواله

هذين اللقامين استوفى
سائر اللقائم وتكون
فيها وتحقق بها ترتيب
التوبة مع الرقابة
وارتباط إحداها
بالأخرى أن يتوب
العبد ثم يستقيم في
التوبة حتى لا يكتب
عليه صاحب الشك
شيئا ثم يرتقى من
تطهير الجوارح عن
للعاصي إلى تطهير
الجوارح عما لا يعني
فلا يسمع بكلمة فضول
ولا حركة فضول ثم
ينتقل للرعاية والمحاسبة
من الظاهر إلى
الباطن وتستولي
للرقابة على الباطن
وهو التحقق بعلم
القيام بمحو خواطر
للصية عن باطنه

فيظهر عليه حبه فان وقع ذلك عن غير تحمل أو اكتساب فهو معذور لأنه مقهور وربما تشتمل من الحب نيرانه فلا يطاق سلطانه وقد يفيض القلب به فلا يندفع فيضانه فالقادر على الكتمان يقول:
وقالوا قريب قلت ما أنا صانع بقرب شعاع الشمس لو كان في حجري
فقال منسه غير ذكر بخاطر يهيج نار الحب والشوق في صدرى
والعاجز عنه يقول :

يخفى فيسدى الدمع أسرارہ ويظهر الوجد عليه النفس

ويقول أيضا :

ومن قلبه مع غيره كيف حاله ومن سره في جفنه كيف يكتم
وقد قال بعض العارفين أكثر الناس من الله بعدا أكثرهم إشارة به كأنه أراد من يكتر التعريض به
في كل شيء ويظهر التصنع بذكره عند كل أحد فهو ممقوت عند المحبين والعلماء بالله عز وجل
ودخل ذو النون للصري على بعض إخوانه ممن كان يذكر المحبة فرآه مبتلى ببلاد فقال لا يحبه من وجد
ألم ضره فقال الرجل لكني أقول لا يحبه من لم يتم بضره فقال ذو النون ولكني أقول لا يحبه من شهر
نفسه بحبه فقال الرجل أستغفر الله وأتوب إليه فان قلت المحبة منتهى المقامات وإظهارها إظهار للخير
فلماذا يستنكر فاعلم أن المحبة محمودة وظهورها محمود أيضا وإنما اللذوم التظاهر بها لما يدخل فيها
من الدعوى والاستكبار وحق الحب أن يتم على حبه الخفي أفعاله وأحواله دون أفعاله وأفعاله وينبغي
أن يظهر حبه من غير قصد منه إلى إظهار الحب ولا إلى إظهار الفعل الدال على الحب بل ينبغي أن يكون
قصد الحب اطلاع الحبيب فقط فأما إرادته اطلاع غيره فمشارك في الحب وقادح فيه كما ورد في الإنجيل
إذا تصدقت فتصدق بحيث لا تعلم شمالك ما صنعت يمينك فالذي يرى الخفيات يحزبك علانية وإذا صمت
فاغسل وجهك وادهن رأسك لتلايعلم بذلك غير ربك فإظهار القول والفعل كله مذموم إلا إذا غلب
سكر الحب فانطلق اللسان واضطربت الأعضاء فلا يلام فيه صاحبه . حتى أن رجلا رأى من بعض
المجانين ما استجبه له فيه فأخبر بذلك معروفا الكرخي رحمه الله فبسم ثم قال يا أخى له محبوب صغار
وكبار وعقلاء ومجانين فهذا الذى رأيته من مجانينهم ومما يكره التظاهر بالحب بسبب أن المحب إن كان
عارفا وعرف أحوال الملائكة في جهنم الدائم وشوقهم اللازم الذى به يسبحون الليل والنهار لا يفترون
ولا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون لاستنكاف من نفسه ومن إظهار حبه وعلم قطعا أنه
من أحسن المحبين في مملكته وأن حبه أنقص من حب كل محب لله قال بعض للكاشفين من المحبين
عبدت الله تعالى ثلاثين سنة بأعمال القلوب والجوارح على بذل المجهود واستفراغ الطاقة حتى ظننت
أن لى عند الله شيئا فذكر أشياء من مكاشفات آيات السموات في قصة طويلة قال في آخرها فبلغت صفا
من الملائكة بعدد جميع ما خلق الله من شيء فقلت من أتم فقالوا نحن المحبون لله عز وجل نعبدهم هنا
منذ ثلثمائة ألف سنة ما خطر على قلوبنا قط سواه ولا ذكرنا غيره قال فاستحييت من أعمالي فوهبتها
لمن حق عليه الوعيد تخفيفا عنه في جهنم فاذن من عرف نفسه وعرف ربه واستجابه حق الحياة
خرس لسانه عن التظاهر بالدعوى ، نعم يشهد على حبه حركاته وسكناته وإقدامه وإحجابه وتردداته
كما حكى عن الجنيد أنه قال مرض أستاذنا السرى رحمه الله فلم نعرف لعلته دواء ولا عرفنا لها سببا
فوصف لنا طبيب حاذق فأخذنا قارورة مائه فنظر إليها الطبيب وجعل ينظر إليه مليا ثم قال لى أراه
بول عاشق قال الجنيد فصعقت وغشى على ووقعت القارورة من يدي ثم رجعت إلى السرى فأخبرته
فبسم ثم قال قاتله الله ما أبصره قلت يا أستاذ وتبين المحبة في البول قال نعم وقد قال السرى مرة

ثم خواطر الفضول
فاذا تمكن من
رعاية الخطرات عصم
عن مغالفة الأركان
والجوارح وتستقيم
توبته قال الله تعالى
لنبيه صلى الله عليه
وسلم - فاستقم كما
أمرت ومن تاب
معك - أمره الله
تعالى بالاستقامة في
التوبة أمرا له ولأتباعه
وأمرته وقيل لا يكون
للريد مريدا حتى
لا يكتب عليه صاحب
السمات شيئا عشرين
سنة ولا يلزم من
هذا وجود العصمة
ولكن الصادق النائب
في النادر إذا ابتلى
بذنوب ينمحي أثر الذنب
من باطنه في

لو شئت أقول ما ليس جلدى على عظمى ولا سل جسمى إلا حبه ثم غشى عليه وتدل الغشية على أنه أفصح في غلبة الوجد ومقدمات الغشية فهذه مجامع علامات الحب وثمراته . ومنها الأنس والرضا كما سيأتى . وبالجملة جميع محاسن الدين ومكارم الأخلاق ثمرة الحب وما لا يشره الحب فهو اتباع الهوى وهو من رذائل الأخلاق ، نعم قد يحب الله لإحسانه إليه وقد يحبه لجلاله وجماله وإن لم يحسن إليه والمحبون لا يخرجون عن هذين القسمين ولذلك قال الجنيد الناس في حبة الله تعالى عام وخاص فالعوام نالوا ذلك بمعرقهم في دوام إحسانهم وكثرة نعمه فلم يتمالكوا أن أرضوه إلا أنهم تقل محبتهم وتكثر على قدر النعم والإحسان فأما الخاصة فنالوا المحبة بعظم القدر والقدرة والعلم والحكمة والتفرد بالملك ولما عرفوا صفاته الكاملة وأسماءه الحسنى لم يمتنعوا أن أحبوه إذ استحق عندهم المحبة بذلك لأنه أهل لها ولو أزال عنهم جميع النعم نعم من الناس من يحب هواه وعدو الله إبليس وهو مع ذلك يلبس على نفسه بحكم الغرور والجهل فيظن أنه يحب الله عز وجل وهو الذى قدمت فيه هذه العلامات أو يلبس بها ثقافا ورياء وصمعة وغرضه عاجل حظ الدنيا وهو يظهر من نفسه خلاف ذلك كملء السوء وقراء السوء أولئك بغضاء الله في أرضه وكان سهل إذا تكلم مع إنسان قال يادوست أى يا حبيب قليل له قد لا يكون حبيبا فكيف تقول هذا فقال فى أذن القائل سرا: لا يخلو إما أن يكون مؤمنا أو منافقا فان كان مؤمنا فهو حبيب الله عز وجل وإن كان منافقا فهو حبيب إبليس وقد قال أبو تراب النخشي في علامات المحبة أياتا :

لا تخدعن قلحبيب دلائل ولديه من تحف الحبيب وسائل
 منها تنعمه بحر بلائه وسروره فى كل ما هو فاعل
 فالنعم منه عطية مقبولة والفقر إكرام وبر عاجل
 ومن الدلائل أن ترى من عزمه طوع الحبيب وإن ألح العاذل
 ومن الدلائل أن يرى متبسما والقلب فيه من الحبيب بلايل
 ومن الدلائل أن يرى متفهما لكلام من يحظى لديه السائل
 ومن الدلائل أن يرى متشفيا متحفظا من كل ما هو قائل

وقال يحيى بن معاذ :

ومن الدلائل أن تراه مشمرا فى خرتين على شطوط الساحل
 ومن الدلائل حزنه ونحيبه جوف الظلام فما له من عاذل
 ومن الدلائل أن تراه مسافرا نحو الجهاد وكل فصل فاضل
 ومن الدلائل زهده فيما يرى من دار ذل والنعم الزائل
 ومن الدلائل أن تراه باكيا أن قد رآه على قبيح فاعل
 ومن الدلائل أن تراه مسلما كل الأمور إلى اللئيك العادل
 ومن الدلائل أن تراه راضيا بملكه فى كل حكم نازل
 ومن الدلائل ضحكه بين الورى والقلب محزون كقلب الثا كل

(بيان معنى الأنس بالله تعالى)

قد ذكرنا أن الأنس والخوف والشوق من آثار المحبة إلا أن هذه آثار مختلفة تختلف على الحب بحسب نظره وما يطلب عليه فى وقته فإذا غلب عليه التطلع من وراء حجب الغيب إلى منتهى الجمال واستشعر قصوره عن الاطلاع على كنهه الجلال انبعث القلب إلى الطلب وانزعج له وهاج إليه وتسمى هذه الحالة

الطف ساعة لوجود
 الندم فى باطنه
 على ذلك والندم توبة
 فلا يكتب عليه
 صاحب الشمال شيئا
 فإذا تاب توبة نصوحا
 ثم زهد فى الدنيا
 حتى لا يهتم فى غذائه
 لعشائه ولا فى عشاءه
 لغذائه ولا يرى الا ذخرا
 ولا يكون له تعلق
 ثم بعد قد جمع
 فى هذا الزهد
 والفقر والزهد أفضل
 من الفقر وهو فقر
 وزيادة لأن الفقير
 عادم للشيء اضطرابا
 والزاهد تارك للشيء
 اختيارا وزهده
 يحقق توكله وتوكله
 يحقق رضاه ورضاه
 يحقق الصبر وصبره

في الانزعاج شوقاً وهو بالإضافة إلى أمر غائب وإذا غلب عليه الفرح بالقرب ومشاهدة الحضور بما هو حاصل من الكشف وكان نظره مقصوراً على مطالعة الجمال الحاضر المكشوف غير ملتفت إلى ما لم يدركه بعد استبشيره القلب بما يلاحظه فيسمى استبشاره أنساً وإن كان نظره إلى صفات العز والاستثناء وعدم اللبالة وخطر إمكان الزوال والبعد تألم القلب بهذا الاستشعار فيسمى تألمه خوفاً وهذه الأحوال تابعة لهذه الملاحظات والملاحظات تابعة لأسباب تقتضيها لا يمكن حصرها فالأنس معناه استبشار القلب وفرحه بمطالعة الجمال حتى إنه إذا غلب وتجرد عن ملاحظة ما غاب عنه وما يتطرق إليه من خطر الزوال عظم نعيمه ولدته ومن هنا نظر بعضهم حيث قيل له أنت مشتاق فقال لا إنما الشوق إلى غائب فإذا كان الغائب حاضراً قال من يشاق وهذا كلام مستغرق بالفرح بما ناله غير ملتفت إلى ما بقى في الامكان من مزايا الألفاف ومن غلب عليه حال الأنس لم تكن شهوته إلا في الانفراد والخلوة كما حكى أن إبراهيم بن آدم نزل من الجبل فقيل له من أين أقبلت؟ فقال من الأنس بالله وذلك لأن الأنس بالله يلزمه التوحش من غير الله بل كل ما يعوق عن الخلوة فيكون من أنس الأشياء على القلب كما روى أن موسى عليه السلام لما كلمه ربه مكث دهرًا لا يسمع كلام أحد من الناس إلا أخذه التشيان لأن الحب يوجب عذوبة كلام المحبوب وعذوبة ذكره فيخرج من القلب عذوبة ماسواه . ولذلك قال بعض الحكماء في دعائه يا من آتني بذكره وأوحشني من خلقه . وقال الله عز وجل لداود عليه السلام كن لي مشتاقاً وبني مستأنساً ومن سوى مستوحشاً وقيل لراية بن نلت هذه للزلة قالت بتركي مالا يعني وأنسى عن لم يزل . وقال عبد الواحد بن زيد مررت براهب فقلت له ياراهب لقد أعجبتك الوحدة فقال يا هذا لو ذقت خلوة الوحدة لاستوحشت إليها من نفسك الوحدة رأس العبادة فقلت ياراهب ما أتل ما تجده في الوحدة قال الراحة من مداراة الناس والسلامة من شرهم فقلت ياراهب متى يذوق العبد خلوة الأنس بالله تعالى قال إذا صفا الود وخلصت للعامة قلت ومتى يصفو الود قال إذا اجتمع لهم فصارها واحداً في الطاعة . وقال بعض الحكماء عجباً للخلائق كيف أرادوا بك بدلاً عجباً للقلوب كيف استأنست بسواك عنك . فان قلت فما علامة الأنس فاعلم أن علامته الخاصة ضيق الصدر من معايشة الخلق والتبرم بهم واستهتارهم بعذوبة الله ذكر فان خالط فهو كمنفرد في جماعة ويجتمع في خلوة وغريب في حضر وحاضر في سفر وشاهد في غيبة وغائب في حضور وغالط بالبدن منفرد بالقلب مستغرق بعذوبة الله ذكر كما قال علي كرم الله وجهه في وصفهم هم قوم هجم بهم العلم على حقيقة الأمر فباشروا روح اليقين واستأنوا ما استوعر للترفون وأنسوا بما استوحش منه الجاهلون صحبوا الدنيا بأبدان أرواحها معلقة بالحل الأمل أولئك خلفاء الله في أرضه والدعاة إلى دينه فهذا معنى الأنس بالله وهذه علامته وهذه شواهد وقد ذهب بعض المتكلمين إلى إنكار الأنس والشوق والحب لظنه أن ذلك يدل على التشبيه وجهله بأن جمال الدركات بالبصائر أكل من جمال البصائر ولتة معرقها أغلب على ذوى القلوب ومنهم أحمد بن غالب يعرف بعلام الخليل أنكر على الجنيد وعلى أبي الحسن النوري والجماعة حديث الحب والشوق والعشق حتى أنكر بعضهم مقام الرضا . وقال ليس إلا الصبر فأما الرضا فغير متصور وهذا كله كلام ناقص قاصر لم يطلع من مقامات الدين إلا على القشور فظن أنه لا وجود إلا للقشر فان المحسوسات وكل ما يدخل في الخيال من طريق الدين قشر مجرد ووراءه الب للطلوب فمن لم يصل من الجوز إلا إلى قشره يظن أن الجوز خشب كله ويستحيل عنده خروج الدهن منه لا محالة وهو معذور ولكن عذره غير مقبول وقد قيل :

بحقق حبس النفس
وصدق المجاهدة
وحبس النفس لله
يحقق خوفه وخوفه
يحقق رجاءه ويجمع
بالتوبة والزهد كل
القامات والزهد
والتوبة إذا اجتمع
صحة الإيمان وعقوده
وشروطه يعوز هذه
الثلاثة رابع بهتمامها
وهو دوام العمل لأن
الأحوال السنية
ينكشف بعضها بهذه
الثلاثة وتيسر بعضها
متوقف على وجود
الرابع وهو دوام
العمل وكثير من
الزهاد للتحققين بالزهد
الستقيمين في التوبة
تخلفوا عن كثير من
معنى الأحوال لتخلفهم

الأنس بالله لا يحويه بطل وليس يدركه بالحول محتال
والآنسون رجال كلهم نجب وكلهم صفة لله عمال
(بيان معنى الانبساط والادلالات الذي تشره غلبه الأنس)

اعلم أن الأنس إذا دام وغلب واستحكم ولم يشوشه قلق الشوق ولم ينقصه خوف التغير والحجاب فإنه يشر
نوعاً من الانبساط في الأقوال والأفعال وللناجاة مع الله تعالى وقد يكون منكراً للصورة لما فيه
من الجراءة وقلة الهيبة ولكنه محتمل ممن أقيم في مقام الأنس ومن لم يقم في ذلك اللقائم يشبههم
في الفعل والكلام هلك به وأشرف على الكفر ومثاله مناجاة برخ الأسود الذي أمر الله تعالى كليهما موسى
عليه السلام أن يسأله ليستسقي لبنى إسرائيل بعد أن قحطوا سبع سنين وخرج موسى عليه السلام
ليستسقي لهم في سبعين ألفاً فأوحى الله عز وجل إليه كيف أستجيب لهم وقد أظلمت عليهم ذنوبهم
سرأثرهم خبيثة يدعونني على غير يقين ويؤمنون مكري أرجع إلى عبد من عبادي يقال له برخ قتل له
يخرج حتى أستجيب له فسأل عنه موسى عليه السلام فلم يعرف فبينما موسى ذات يوم يمشي في طريق
إذا بعبد أسود قد استقبله بين عينيه تراب من أثر السجود في شملة قد عقدتها على عنقه فصرقه موسى
عليه السلام بنور الله عز وجل فلم عليه وقال له ما اسمك فقال اسمي برخ قال فأنت طلبتنا منذ حين
أخرج فاستسقي لنا فخرج فقال في كلامه ما هذا من فعالك ولا هذا من حملك وما الذي بدالك أتقصت
عليك عيونك أم عانت الرياح عن طاعتك أم تغد ما عندك أم اشتد غضبك على الذين ألت كنت
غفارا قبل خلق الخطائين خلقت الرحمة وأمرت بالعطف أم ترى أنك تمنع أم تخشى الموت فتعجل
بالعقوبة قال فما برح حتى أخضلت بنو إسرائيل بالقطر وأنبئت الله تعالى العشب في نصف يوم حتى بلغ
الركب قال فرجع برخ فاستقبله موسى عليه السلام فقال كيف رأيت حين خاصمت ربي كيف أنصفني
فهم موسى عليه السلام به فأوحى الله تعالى إليه أن برخا يضحكني كل يوم ثلاث مرات. وعن الحسن
قال احترقت أخصاص بالبصرة فبقي في وسطها خص لم يحترق وأبو موسى يومئذ أمير البصرة فأخبر
بذلك فبعث إلى صاحب الحص قال فأتني بشيخ فقال يا شيخ ما بال خصك لم يحترق قال إني أقسمت على
ربي عز وجل أن لا يحرقه فقال أبو موسى رضي الله عنه إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
« يكون في أمي قوم شعثاء رؤوسهم دنسة ثيابهم لو أقسموا على الله لأبرهمن »^(١) قال ووقع حريق بالبصرة
فجاء أبو عبيدة الخواص فجعل يتخطى النار فقال له أمير البصرة انظر لا تحترق بالنار فقال إني أقسمت على
ربي عز وجل أن لا يحرقني بالنار قال فاعزم على النار أن تطفأ قال فزعم عليها فطفئت وكان أبو حفص
يمشي ذات يوم فاستقبله رستاق مدهوش فقال له أبو حفص ما أصابك فقال ضل حماري ولا أملك غيره
قال فوقف أبو حفص وقال وعزتك لا أخطو خطوة ما لم ترد علي حماري قال فظهر حماره في الوقت ومر
أبو حفص رحمه الله . فهذا وأمثاله يجري لدوى الأنس وليس لغيرهم أن يتشبه بهم. قال الجنيدي رحمه الله
أهل الأنس يقولون في كلامهم ومناجاتهم في خلواتهم أشياء هي كفر عند العامة. وقال مرة لومعها
العموم لكفروهم وهم يحذون للزبد في أحوالهم بذلك وذلك يحتمل منهم ويليق بهم وإليه أشار القائل:

قوم تغالجهم زهو بسيدهم والعبد يزهو على مقدار مولاه

تأهوا برؤيته عما سواه له يا حسن رؤيتهم في عز ما تأهوا

ولا تستبعدون رضاه عن العبد بما يغضب به على غيره مهما اختلف مقامهما في القرآن تنبيهات على

(١) حديث الحسن عن أبي موسى يكون في أمي قوم شعثاء رؤوسهم دنسة ثيابهم لو أقسموا على الله
لأبرهمن ، ابن أبي الدنيا في كتاب الأولياء وفيه انقطاع وجهالة .

عن هذا الرابع ولا
يراد الزهد في الدنيا
إلا لكحل الفراغ
للمستعان به على إدامة
العمل لله تعالى والعمل
لله أن يكون العبد
لا يزال ذا كرا أو تاليا
أو مصليا أو مراقبا
لا يشغله عن هذه إلا
واجب شرعي أو مهم
لا بد منه طبعي فإذا
استولى العمل القلبي
على القلب مع وجود
الشغل الذي أداه إليه
حكم الشرع لا يفتن
باطنه عن العمل
فإذا كان مع الزهد
والنقوى متمسكا
بدوام العمل فقد
أكمل الفضل وما آلى
جهدا في العبودية

هذه المعاني لو فطنت وفهمت فجميع قصص القرآن تنبيهات لأولى البصائر والأبصار حتى ينظروا إليها بعين الاعتبار فأنما هي عند ذوى الاعتبار من الأسماء . فأول القصص قصة آدم عليه السلام وإبليس أماتراهما كيف اشتركا فى اسم للعصية والمخالفة ثم تباينا فى الاجتناء والعصمة . أما إبليس فأبليس عن رحمته . وقيل إنه من اللعدين . وأما آدم عليه السلام فقيل فيه . وعصى آدم ربه فغوى ثم اجتناء ربه فتاب عليه وهدى . وقد عاتب الله نبيه صلى الله عليه وسلم فى الاعراض عن عبد والاقبال على عبد وهما فى العبودية سياتن ولكن فى الحال مختلفان ، فقال . وأما من جاءك يسعى وهو يخشى فأنت عنه تلهى . وقال فى الآخر . أما من استغنى فأنت له تصدى . وكذلك أمره بالعود مع طائفة ، فقال عز وجل . وإذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم . وأمره بالإعراض عن غيرهم ، فقال . وإذا رأيت الذين يخوضون فى آياتنا فأعرض عنهم . حتى قال . فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين . وقال تعالى . واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي . فكذا الانبساط والإدلال يحتمل من بعض العباد دون بعض ، فمن انبساط الأنس قول موسى عليه السلام . إن هـى إلا فتنتك تضل بها من تشاء وتهدى من تشاء . وقوله فى التمليل والاعتذار لما قيل له . اذهب إلى فرعون . فقال . ولهم على ذنب . وقوله . إنى أخاف أن يكذبون ويضيق صدرى ولا ينطق لسانى . وقوله . إننا نخاف أن يفرط علينا أو أن يطغى . وهذا من غير موسى عليه السلام من سوء الأدب لأن الذى أقيم مقام الأنس يلاطف ويحتمل ولم يحتمل ليونس عليه السلام مادون هذا لما أقيم مقام القبض والهيبة فوقه بالسجن فى بطن الحوت فى ظلمات ثلاث ونودى عليه إلى يوم القيامة . لولا أن تداركه نعمة من ربه لتبذ بالعراء وهو مذموم . قال الحسن العراء هو القيامة ، ونهى نبينا صلى الله عليه وسلم أن يقتدى به . وقيل له . فاصبر لحكم ربك ولا تكن كصاحب الحوت إذ نادى وهو مكظوم . وهذه الاختلافات بعضها لاختلاف الأحوال والمقامات وبعضها لما سبق فى الأزل من التفاضل والتفاوت فى القسمة بين العباد ، وقد قال تعالى . ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض . وقد قال . منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات . فكان عيسى عليه السلام من الفضلين ولإدلاله سلم على نفسه ، فقال . والسلام على يوم ولدت وأموت ويوم أبعث حيا . وهذا انبساط منه لما شاهد من اللطف فى مقام الأنس . وأما يحيى بن زكريا عليه السلام فانه أقيم مقام الهيبة والحياء فلم ينطق حتى أثنى عليه خالقه ، فقال . وسلام عليه . وانظر كيف احتمل لإخوة يوسف ما فعلوه يوسف . وقد قال بعض العلماء : قد عدت من أول قوله تعالى . إذ قالوا ليوسف وأخوه أحب إلى أبينا منا . إلى رأس العشرين من أخباره تعالى عن زهدهم فيه نيفا وأربعين خطبة بعضها أكبر من بعض وقد يجتمع فى الكلمة الواحدة الثلاث والأربع فففر لهم وعفا عنهم ولم يحتمل العزيز فى مسألة واحدة سأل عنها فى القدر حتى قيل محى من ديوان النبوة وكذلك كان بلعام بن باعوراء من أكابر العلماء فأكل الدنيا بالدين فلم يحتمل له ذلك . وكان آصف من السرفين وكانت معصيته فى الجوارح ففعا عنه فقد روى أن الله تعالى أوحى إلى سليمان عليه السلام يارأس العابدين ويا ابن حجة الزاهدين إلى كم يصيبني ابن خالك آصف وأنا أحلم عليه مرة بعد مرة فوعزنى وجلالى لأن أخذته عصفة من عصفانى عليه لأتركه مثله لمن معه ونكلا لمن بعده . فلما دخل آصف على سليمان عليه السلام أخبره بما أوحى الله تعالى إليه فخرج حتى علا

قال أبو بكر الوراق :

من خرج من قالب العبودية صنع به ما يصنع بالآبق . وسئل سهل بن عبد الله التستري : أى منزلة إذا قام العبد بها مقام العبودية قال إذا ترك التدبير والاختيار فإذا تحقق العبد بالتوبة والزهد ودوام العمل لله يشغله وقته الحاضر عن وقته الآتى ويصل إلى مقام ترك التدبير والاختيار ثم يصل إلى أن يملك الاختيار ، فيكون اختياره من اختيار الله تعالى لئوال هوام ووفور علمه وانقطاع مادة الجهل عن باطنه . قال يحيى ابن معاذ : الرازى مادام

كثيما من رمل ثم رفع رأسه ويديه نحو السماء وقال يلحى وسيدى أنت أنت وأنا أنا فكيف أثوب إن لم تقب على وكيف أستعصم إن لم تصعنى لأعودن فأوحى الله تعالى إليه صدقت يا آصف أنت أنت وأنا أنا استقبل التوبة وقد ثبت عليك وأنا التواب الرحيم ، وهذا كلام مدل به عليه وهارب منه إليه وناظر به إليه ، وفي الخبر « إن الله تعالى أوحى إلى عبد تداركه بعد أن كان أشقى على الملكة كم من ذنب واجهته به غفرته لك قد أهلكك في دونه أمة من الأمم » فهذه سنة الله تعالى في عباده بالفضل والتقديم والتأخير على ما سبقت به للشبهة الأزلية وهذه القصص وردت في القرآن لتعرف بها سنة الله في عباده الذين خلوا من قبل فما في القرآن شيء إلا وهو هدى ونور وتعرف من الله تعالى إلى خلقه فتارة يعرف إليهم بالتقديس فيقول - قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد - وتارة يعرف إليهم بصفات جلاله فيقول - الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر - وتارة يعرف إليهم في أفعاله المخوفة والرجوة فيتلو عليهم سنته في أعدائه وفي أنبيائه فيقول - ألم تر كيف فعل ربك بعاد إرم ذات العماد - ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل - ولا يعدو القرآن هذه الأقسام الثلاثة وهي الإرشاد إلى معرفة ذات الله وتقديسه وأموره صفاته وأسمائه وأومر معرفة أفعاله وسنته مع عباده ، ولما اشتملت سورة الاخلاص على أحد هذه الأقسام الثلاثة وهو التقديس وازنها رسول الله صلى الله عليه وسلم بثلاث القرآن فقال « من قرأ سورة الاخلاص فقد قرأ ثلث القرآن » (١) لأن منتهى التقديس أن يكون واحدا في ثلاثة أمور : لا يكون حاصله من هو نظيره وشبهه ودل عليه قوله لم يلد - ولا يكون حاصله من هو نظيره وشبهه ودل عليه قوله لم يولد - ولا يكون في درجته وإن لم يكن أصلا له ولا فرعا من هو مثله ودل عليه قوله - ولم يكن له كفوا أحد - ويجمع جميع ذلك قوله تعالى - قل هو الله أحد - وجملته تفصيل قول لا إله إلا الله فهذه أسرار القرآن ولا تنتهي أمثال هذه الأسرار في القرآن - ولا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين - ولذلك قال ابن مسعود رضي الله عنه نوروا القرآن والتمسوا غرائبه فقيه علم الأولين والآخرين وهو كما قال ولا يعرف إلا من طال في آحاد كلماته فكره وصفا له ففهمه حتى تشهد له كل كلمة منه بأنه كلام جبار قاهر ملك قادر وأنه خارج عن حد استطاعة البشر وأكثر أسرار القرآن معبأة في طي القصص والأخبار فكن حريصا على استنباطها لينكشف لك فيه من العجائب ما تستحق معه العلوم للزخرفة الخارجة عنه فهذا ما أردنا ذكره من معنى الأنس والانبساط الذي هو ثمرته وبيان تفاوت عباد الله فيه والله سبحانه وتعالى أعلم .

(القول في معنى الرضا بقضاء الله وحقيقته وما ورد في فضيلته)

اعلم أن الرضا ثمرة من ثمار المحبة وهو من أعلى مقامات للتقرب وحقيقته غامضة على أكثرين وما يدخل عليه من التشابه والابهام غير منكشف إلا لمن علمه الله تعالى التأويل وفهمه وقفه في الدين فقد أنكر منكرين تصور الرضا بما يخالف الهوى ثم قالوا إن أمكن الرضا بكل شيء لأنه فعل الله فينبغي أن يرضى بالكفر والمعاصي وانخدع بذلك قوم فرأوا الرضا بالفجور والفسوق وترك الاعتراض والانكار من باب التسليم لقضاء الله تعالى ، ولو انكشف هذه الأسرار لمن انتصر على صانع ظواهر الشرع لما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم لابن عباس حيث قال « اللهم قفه في الدين وعلمه التأويل » (٢)

(١) حديث من قرأ سورة الاخلاص فقد قرأ ثلث القرآن أحمد من حديث أبي بن كعب بإسناد صحيح ورواه البخاري من حديث أبي سعيد ومسلم من حديث أبي الدرداء نحوه (٢) حديث دعاه لابن عباس اللهم قفه في الدين وعلمه التأويل متفق عليه دون قوله وعلمه التأويل ورواه أحمد بهله الزيادة وتقدم في العلم .

العبد يعرف يقال له لا تختر ولا تكن مع اختيارك حتى تعرف فاذا عرف وصار عارفا يقال له إن شئت اختر وإن شئت لا تختر لأنك إن اخترت فاختيارنا اخترت وإن تركت الاختيار فاختيارنا تركت الاختيار فانك بنا في الاختيار وفي ترك الاختيار والعبد لا يتحقق بهذا اللقاع العالي والحال العزيز الذي هو الغاية والنهاية وهو أن يملك الاختيار بعد ترك التدبير والخروج من الاختيار إلا بإحكامه هذه الأربعة التي ذكرناها لأن ترك التدبير فناء وتعليك التدبير

فانبدأ ببيان فضيلة الرضا ثم بحكايات أحوال الراضين ثم نذكر حقيقة الرضا وكيفية تصوره فيما يخالف الهوى ثم نذكر ما يظن أنه من تمام الرضا وليس منه كترك الدعاء والسكوت على المعاصي .

(بيان فضيلة الرضا)

أما من الآيات فقوله تعالى - رضى الله عنهم ورضوا عنه - وقد قال تعالى - هل جزاء الإحسان إلا الإحسان - ومنتهى الإحسان رضا الله عن عبده وهو ثواب رضا العبد عن الله تعالى وقال تعالى - ومساكن طيبة في جنات عدن ورضوان من الله أكبر - فقد رفع الله الرضا فوق جنات عدن كما رفع ذكره فوق الصلاة حيث قال - إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكر الله أكبر - فكما أن مشاهدة للذكور في الصلاة أكبر من الصلاة فرضوان رب الجنة أعلى من الجنة بل هو غاية مطلب سكان الجنات ، وفي الحديث « إن الله تعالى يتجلى للمؤمنين فيقول سلوني فيقولون رضاك » (١) فسؤالهم الرضا بعد النظر نهاية التفضيل . وأما رضا العبد فسنذكر حقيقته وأما رضا الله تعالى عن العبد فهو بمعنى آخر يقرب مما ذكرناه في حب الله للعبد ولا يجوز أن يكشف عن حقيقته إذ تنقص أفضام الخلق عن دركه ومن يقوى عليه فيستقل بأدراكه من نفسه . وعلى الجملة فلا رتبة فوق النظر إليه فاعلموا أنه الرضا لأنه سبب دوام النظر فكأنهم رأوه غاية الغايات وأقصى الأمان لما ظفروا بنعيم النظر فلما أمروا بالسؤال لم يسألوا إلا دوامه وعلموا أن الرضا هو سبب دوام رفع الحجاب وقال الله تعالى - ولدينا مزيد - قال بعض المفسرين فيه يأتي أهل الجنة في وقت للزبد ثلاث تحف من عند رب العالمين : إحداها هدية من عند الله تعالى ليس عندهم في الجنان مثلها فذلك قوله تعالى - فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين - والثانية السلام عليهم من ربهم فيزيد ذلك على الهدية فضلا وهو قوله تعالى - سلام قولنا من رب رحيم - والثالثة يقول الله تعالى : إني عنكم راض . فيكون ذلك أفضل من الهدية والتسليم فذلك قوله تعالى - ورضوان من الله أكبر - أي من النعيم الذي هم فيه فهذا فضل رضا الله تعالى وهو ثمرة رضا العبد . وأما من الأخبار فقد روى « أن النبي صلى الله عليه وسلم سأل طائفة من أصحابه ما أتم قالوا مؤمنون فقال ماعلماة إيمانكم فقالوا نصبر على البلاء ونشكر عند الرضاء ونرضى بمواقع القضاء فقال مؤمنون ورب الكعبة » (٢) وفي خبر آخر أنه قال « حكاء علماء كادوا من قههم أن يكونوا أنبياء » (٣) وفي الخبر « طوبى لمن هدى للإسلام وكان رزقه كفافا ورضى به » (٤) وقال عليه السلام « من رضى من الله تعالى بالقليل من الرزق رضى الله تعالى منه بالقليل من العمل » (٥) وقال أيضا « إذا أحب الله تعالى عبدا ابتلاه فان صبر اجتبه فان رضى اصطفاه » وقال أيضا « إذا كان يوم القيامة أثبت الله تعالى لطائفة من أمتي أجنحة فيطيرون من قبورهم إلى الجنان يسرحون فيها ويتنعمون فيها كيف شاءوا فيقول لهم

(١) حديث إن الله يتجلى للمؤمنين فيقول سلوني فيقولون رضاك البرار والطبراني في الأوسط من حديث أنس في حديث طويل بسند فيه لين وفيه فيتجلى لهم يقول أنا الذي صدقتم وعدى وآمنت عليكم نعمتي وهذا محل إكرامي فسلوني فيسألونه الرضا الحديث ورواه أبو يعلى بلفظهم يقول ماذا تريدون فيقولون رضاك الحديث ورجاله رجال الصحيح (٢) حديث سأل طائفة من أصحابه ما أتم قالوا مؤمنون فقال ماعلماة إيمانكم الحديث تقدم (٣) حديث أنه قال في حديث آخر حكاء علماء كادوا من قههم أن يكونوا أنبياء تقدم أيضا (٤) حديث طوبى لمن هدى للإسلام وكان رزقه كفافا ورضى به الترمذي من حديث فضالة بن عبيد بلفظ وقع وقال صحيح وقد تقدم (٥) حديث من رضى من الله بالقليل من الرزق رضى الله تعالى منه بالقليل من العمل رويناه في أمالي المحاملى باسناد ضعيف من حديث طي بن أبي طالب ومن طريق المحاملى رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس .

والاختيار من الله تعالى لعبده ورده إلى الاختيار تصرف بالحق وهو مقام البقاء وهو الانسلاخ عن وجود كان بالعبد إلى وجود يصير بالحق وهذا العبد ما بقى عليه من الاعوجاج ذرة واستقام ظاهره وباطنه في العبودية وعمر العلم والعمل ظاهره وباطنه وتوطن حضرة القرب بنفس بين يدي الله عز وجل متمسكة بالاستسكانة والافتقار متحققة بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم « لا تنكحني إلى نفسي طرفة عين فأهلك ولا إلى أحد من خلقك فأضيع اكلائي كلاءة

للائسكة هل رأيتم الحساب فيقولون مارأينا حسابا فتقول لهم هل جزتم الصراط فيقولون مارأينا صراطا فتقول لهم هل رأيتم جهنم فيقولون مارأينا شيئا فتقول اللائسكة من أمة من أئمة فيقولون من أمة محمد صلى الله عليه وسلم فتقول ناشدناكم الله حدثونا ما كانت أعمالكم في الدنيا فيقولون خصلتان كانتا فينا فبلغنا هذه للنزلة بفضل رحمة الله فيقولون وماها فيقولون : كنا إذا خلونا نستحي أن نعصيه ونرضى باليسير مما قسم لنا فتقول اللائسكة يحق لكم هذا ^(١) وقال صلى الله عليه وسلم «يامعشر الفقراء أعطوا الله الرضا من قلوبكم تظفروا بثواب قفركم وإلا فلا ^(٢) . وفي أخبار موسى عليه السلام إن بنى إسرائيل قالوا له سل لنا ربك أمرا إذا نحن فعلناه يرضى به عنا فقال موسى عليه السلام : إلهي قد سمعت ما قالوا فقال ياموسى قل لهم يرضون عني حتى أرضى عنهم ، ويشهد لهذا ما روى عن نبينا صلى الله عليه وسلم أنه قال «من أحب أن يعلم ماله عند الله عز وجل فلينظر ماله عز وجل عنده فإن الله تبارك وتعالى ينزل العبد منه حيث أنزله العبد من نفسه ^(٣)» وفي أخبار داود عليه السلام مالأوليائي والهم بالدنيا إن الهم يذهب حلاوة مناجاتي من قلوبهم . يادود إن محبتي من أوليائي أن يكونوا روحانيين لا يفتنمون . وروى أن موسى عليه السلام قال يارب دلني على أمر فيه رضاك حتى أعمله فأوحى الله تعالى إليه : إن رضاى فى كرهك وأنت لاتصبر على ماتكركه . قال يارب دلني عليه ، قال فإن رضاى فى رضاك بقضائى . وفى مناجاة موسى عليه السلام أى رب أى خلقك أحب إليك ؟ قال من إذا أخذت منه المحبوب سألنى قال فأى خلقك أنت عليه ساخط . قال من يستخيرنى فى الأمر فاذا قضيت له سخط قضائى . وقدرى ما هو أشد من ذلك وهو أن الله تعالى قال «أنا الله لا إله إلا أنا من لم يصبر على بلائى ولم يشكر نعمائى ولم يرض بقضائى فليخذ ربا سواى ^(٤)» ومثله فى الشدة قوله تعالى فيما أخبر عنه نبينا صلى الله عليه وسلم أنه قال «قال الله تعالى قدرت للقادير ودبرت التدبير وأحكمت الصنع ، فمن رضى فله الرضا منى حتى يلقائى ومن سخط فله السخط منى حتى يلقائى ^(٥)» وفى الخبر المشهور «يقول الله تعالى خلقت الخير والشر فطوبى لمن خلقته للخير وأجريت الخير على يديه وويل لمن خلقته للشر وأجريت الشر على يديه وويل لمن قال لم وكيف ^(٦)» وفى الأخبار السالفة أن نبيا من الأنبياء شكأ إلى الله عز وجل الجوع والفقر والقمل عشر سنين فما أجيب إلى ما أراد ثم أوحى الله تعالى إليه كم تشكوا هكذا كان بدؤك عندى فى أم الكتاب قبل أن أخلق السموات والأرض

(١) حديث إذا كان يوم القيامة أنبت الله لطائفه من أمتى أجنحة فيطفرون من قبورهم إلى الجنان يشرحون فيها رواه ابن حبان فى الضعفاء وأبو عبد الرحمن السلمي من حديث أنس مع اختلاف ، وفيه حميد بن على القيسى ساقط هالك والحديث منكر مخالف للقرآن ، وللأحاديث الصحيحة فى الورد وغيره (٢) حديث أعطوا الله الرضا من قلوبكم تظفروا بثواب قفركم وإلا فلا تقدم (٣) حديث من أحب أن يعلم ماله عند الله فلينظر ماله عنده الحديث الحاكم من حديث جابر وصححه بلفظ منزلته ومنزلة الله (٤) حديث قال الله أنا الله لا إله إلا أنا من لم يصبر على بلائى الحديث الطبرانى فى الكبير وابن حبان فى الضعفاء من حديث أبى هند الدارى مقتصر على قوله من لم يرض بقضائى ويصبر على بلائى فليتمس ربا سواى وإسناده ضعيف (٥) حديث قال الله تعالى قدرت للقادير ودبرت التدبير وأحكمت الصنع فمن رضى فله الرضا الحديث لم أجده بهذا اللفظ والطبرانى فى الأوسط من حديث أبى أمامة خلق الله الخلق وقضى القضية وأخذ ميثاق النبيين الحديث وإسناده ضعيف (٦) حديث يقول الله خلقت الخير والشر فطوبى لمن خلقته للخير وأجريت الخير على يديه الحديث ابن شاهين فى شرح

الوليد ولا تغل عني .

[الباب الستون :

فى ذكر إشارات

للمشايع فى اللقائات

على الترتيب]

قولهم فى التوبة قال

رويم معنى التوبة أن

يتوب من التوبة قيل

معناه قول رابعة

أستغفر الله العظيم

من قلة صدق فى قولى

أستغفر الله . وسئل

الحسن للغازي عن

التوبة ، فقال تسألني

عن توبة الانابة أو

عن توبة الاستجابة

فقال السائل ما توبة

الانابة ؟ فقال : أن

تخاف من الله عز

وجل من أجل

قدرته عليك . قال

فما توبة الاستجابة .

وهكذا سبق لك مني وهكذا قضيت عليك قبل أن أخلق الدنيا أقرب أن أعيد خلق الدنيا من أجلك أم تريد أن أبدل ما قدرته عليك فيكون ما أحب فوق ما أحب ويكون ما تريد فوق ما أريد وعزتي وجلالي لأن تلجج هذا في صدرك مرة أخرى لأخونك من ديوان النبوة . وروى أن آدم عليه السلام كان بعض أولاده الصغار يصعدون على بدنه وينزلون يجعل أحدهم رجلاه على أضلاعه كهيئة الدرج فيصعد إلى رأسه ثم ينزل على أضلاعه كذلك وهو مطرق إلى الأرض لا ينطق ولا يرفع رأسه ، فقال له بعض ولده يابن : أما ترى ما يصنع هذا بك لو نهيت عن هذا فقال يابن : إني رأيت ما لم تروا ، وعلمت ما لم تعلموا إني تحركت حركة واحدة فأهبطت من دار الكرامة إلى دار الهوان ومن دار النعيم إلى دار الشقاء فأخاف أن أتحرك أخرى فيصيبني ما لا أعلم . وقال أنس بن مالك رضى الله عنه « خدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر سنين فما قال لي لشيء فعلته لم فعلته ولا لشيء لم أفعله لم لأفعله ولا قال في شيء كان ليته لم يكن ولا في شيء لم يكن ليته كان وكان إذا خاصمني غاصم من أهله يقول دعوه لوقضى شيء لكان (١) » . وروى أن الله تعالى أوحى إلى داود عليه السلام : يا داود إنك تريد وأريد وإنما يكون ما أريد فإن سلمت لما أريد كفتك ما تريد ، وإن لم تسلم لما أريد أتعبتك فيما تريد . ثم لا يكون إلا ما أريد . [وأما الآثار] فقد قال ابن عباس رضى الله عنهما : أول من يدعى إلى الجنة يوم القيامة الذين يحمدون الله تعالى على كل حال . وقال عمر بن عبد العزيز ما بهي لي سرور إلا في مواقع القدر . وقيل له ماتشهي ، فقال ما يقضى الله تعالى . وقال ميمون بن مهران من لم يرض بالقضاء فليس لحقه دواء . وقال الفضيل : إن لم تصبر على تقدير الله لم تصبر على تقدير نفسك . وقال عبد العزيز ابن أبي رواد : ليس الشأن في أكل خبز الشعير والحل ولا في لبس الصوف والشعر ولكن الشأن في الرضا عن الله عز وجل . وقال عبد الله بن مسعود : لأن ألحس حمرة أحرق ما أحرق وأبقت ما أبقت أحب إلى من أن أقول لشيء كان ليته لم يكن أو لشيء لم يكن ليته كان . ونظر رجل إلى قرحة في رجل محمد بن واسع ، فقال إني لأرحمك من هذه القرحة ، فقال : إني لأشكرها منذ خرجت إذ لم تخرج في عيني . وروى في الاسرائيليات أن عابدا عبد الله دهرا طويلا فأرى في المنام ثلاثة الراعية رفيقتك في الجنة فسأل عنها إلى أن وجدها فاستضافها ثلاثا لينظر إلى عملها فكان بيت قائما وتبيت نائمة ويظل صائما وتظل مفطرة ، فقال أمالك عمل غير ما رأيت ، فقالت ما هو والله إلا ما رأيت لا أعرف غيره فلم يزل يقول تذكرى حتى قالت خصلة واحدة هي في إن كنت في شدة لم آتمن أن أكون في رخاء وإن كنت في مرض لم آتمن أن أكون في صحة وإن كنت في الشمس لم آتمن أن أكون في الظل فوضع العابد يده على رأسه وقال أهذه خصلة هذه والله خصلة عظيمة يعجز عنها العباد . وعن بعض السلف إن الله تعالى إذا قضى في السماء قضاء أحب من أهل الأرض أن يرضوا بقضائه . وقال أبو الدرداء ذروة الإيمان الصبر للحكم والرضا بالقدر . وقال عمر رضى الله عنه ما أبالي على أي حال أصبحت وأمسيت من شدة أورخاء . وقال الثوري يوم أعند رابعة : اللهم ارض عني فقالت أما تستحي من الله أن تسأله الرضا وأنت عنه غير راض فقال أستغفر الله فقال جعفر ابن سليمان الضبيعي فمضى يكون البعد راضيا عن الله تعالى قالت إذا كان سروره بالمضيئة مثل سروره بالنعمة . وكان الفضيل يقول إذا استوى عنده اللع والطعام فقد رضى عن الله تعالى . وقال أحمد بن أبي الحواري قال أبو سليمان الداراني إن الله عز وجل من كرمه قدر رضى من عبيده عارضى السيد من مواليه

السنة عن أبي أمامة بإسناد ضعيف (١) حديث أنس خدمت النبي صلى الله عليه وسلم لما قال لي لشيء فعلته لم فعلته الحديث متفق عليه وقد تقدم .

قال أن تستحي من الله لقربه منك وهذا الذي ذكره من توبة الاستجابة إذا تحقق العبد بها ربما تاب في صلاته من كل خاطر يلم به سوى الله تعالى ويستغفر الله منه وهذه توبة الاستجابة لازمة لبواطن أهل القرب كما قيل وجودك ذنب لا يقاس به ذنب . قال ذوالنون توبة العوام من الذنوب ، وتوبة الخواص من الغفلة ، وتوبة الأنبياء من رؤية عجزهم عن بلوغ ما ناله غيرهم . سئل أبو محمد سهل عن الرجل

قلت وكيف ذاك قال أليس مراد العبد من الخلق أن يرضى عنه مولاه قلت نعم قال فإن محبة قهمن عبيده أن يرضوا عنه . وقال سهل حظ العبيد من اليقين على قدر حظهم من الرضا وحظهم من الرضا على قدر عيشهم مع الله عز وجل وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم « إن الله عز وجل يحكمته وجلاله جعل الروح والفرح في الرضا واليقين وجعل الغم والحزن في الشك والسخط (١) » .

(بيان حقيقة الرضا وتصوره فيما يخالف الهوى)

اعلم أن من قال ليس فيما يخالف الهوى وأنواع البلاء إلا الصبر فأما الرضا فلا يتصور فاعلم أن من ناحية إنكار المحبة فأما إذا ثبت تصور الحب لله تعالى واستغرق الهم به فلا يخفى أن الحب يورث الرضا بأفعال الحبيب ويكون ذلك من وجهين : أحدهما أن يبطل الاحساس بالألم حتى يجري عليه اللؤلؤ ولا يحس وتصيبه جراحة ولا يدرك ألمها ومثاله الرجل المحارب فإنه في حال غضبه أو في حال خوفه قد تصيبه جراحة وهو لا يحس بها حتى إذا رأى الدم استدلل به على الجراحة بل الذي يقودني شغل قريب قد تصيبه شوكة في قدمه ولا يحس بالألم ذلك لشغل قلبه بل الذي يحجم أو يحلق رأسه بمجدبة كالة يتألم به فإن كان مشغول القلب بهم من مهماته فرغ الزين والحجام وهو لا يشعر به وكل ذلك لأن القلب إذا صار مستغرقاً بأمر من الأمور مستوفى به لم يدرك ماعده فكذلك العاشق للمستغرق الهم بمشاهدة معشوقه أو بحبه قد يصيبه ما كان يتألم به أو يقيم له لولا عشقه ثم لا يدرك غمه وألمه لفرط امتلاء الحب على قلبه هذا إذا أصابه من غير حبيبه فكيف إذا أصابه من حبيبه وشغل القلب بالحب والعشق من أعظم الشواغل وإذا تصور هذا في ألم يسير بسبب حب خفيف تصور في الألم العظيم بالحب العظيم فإن الحب أيضاً يتصور تضاعفه في القوة كما يتصور تضاعف الألم وكما يقوى حب الصور الجميلة للدركة بحاسة البصر فكذا يقوى حب الصور الجميلة الباطنة للدركة بنور البصيرة وجمال حضرة الربوبية وجلالها لا يقاس به جمال ولا جلال فن ينكشف له شيء منه فقد يبهه بحيث يدهش وينشى عليه فلا يحس بما يجري عليه . فقد روى أن امرأة فتحت الموصلى عثرت فاقطع ظفرها فضحكت فقيل لها أما تحدين الوجع ؟ قالت إن لذة ثوابه أزالته عن قاي مرارة وجعه ، وكان سهل رحمه الله تعالى به علة يعالج غيره منها ولا يعالج نفسه فقيل له في ذلك فقال يادوست ضرب الحبيب لا يوجع . وأما الوجه الثاني فهو أن يحس به ويدرك ألمه ولكن يكون راضياً به بل راغباً فيه مريداً له أعنى بقله وإن كان كارها بطبعه كالذي يلتبس من الفساد والحجامة فإنه يدرك ألم ذلك إلا أنه راض به وراغب فيه ومتقن من الفساد به منة بقله فهذا حال الراضى بما يجري عليه من الألم وكذلك كل من يسافر في طلب الربح يدرك مشقة السفر ولكن حبه لثمره سفره طيب عنده مشقة السفر وجعله راضياً بها ومهما أصابه بلية من الله تعالى وكان له يقين بأن ثوابه الذي ادخر له فوق ما فاته رضى به ورغب فيه وأحبه وشكر الله عليه هذا إن كان يلاحظ الثواب والاحسان الذي يجازى به عليه ويجوز أن يغلب الحب بحيث يكون حظ الحب في مراد محبوبه ورضاه لا معنى آخر وراءه فيكون مراد حبيبه ورضاه محبوباً عنده ومطلوباً وكل ذلك موجود في المشاهدات في حب الخلق وقد توأفها للتوأفون في نظمهم ونثرهم ولا معنى له إلا ملاحظة جمال الصورة الظاهرة بالبصر فإن نظر إلى الجمال فما هو إلا جلد ولحم ودم مشحون بالأقدار والأخبار بدايته من نقطة منيرة ونهايته جيفة قدرة وهو فيما بين ذلك يحمل العذرة وإن نظر إلى للدرك

(١) حديث إن الله يحكمته وجلاله جعل الروح والفرح في الرضا والتفرح في الرضا الحديث الطبراني من حديث ابن مسعود إلا أنه قال بقسطه وقد تقدم .

يتوب من الشيء
ويتركه ثم يخطئ ذلك
الشيء بقلبه أو يراه
أو يسمع به فيجد
حلاوته فقال الحلاوة
طبع البشرية ولا بد
من الطبع وليس له حيلة
إلا أن يرفع قلبه إلى
مولاه بالشكوى
وينكره بقلبه ويلزم
نفسه الانكار ولا
يفارقه ويدعو الله أن
ينسيه ذلك ويشغله
بغيره من ذكره
وطاعته قال وإن غفل
عن الانكار طرفة
عين أخاف عليه أن
لا يسلم وتعمل الحلاوة
في قلبه ولكن مع
وجدان الحلاوة يلزم
قلبه الانكار ويحزن
فإنه لا يضره . وهنا

للجمال فهي العين الحسيسة التي تغلط فيما ترى كثيرا فترى الصغير كبيرا والكبير صغيرا والبعيد قريبا والقيح جميلا فاذا تصور استيلاء هذا الحب فمن أين يستحيل ذلك في حب الجمال الأزلي الأبدى الذي لا ينتهي لكأله للدرك بعين البصيرة التي لا يمتريها الغلط ولا يدور بها الموت بل تبقى بعد الموت حية عند الله فرحة برزق الله تعالى مستفيدة بالموت مزيد تنبيه واستكشاف فهذا أمر واضح من حيث النظر بعين الاعتبار وشهد لذلك الوجود وحكايات أحوال المحبين وأقوالهم فقد قال شقيق البلخي من يرى ثواب الشدة لا يشتهي المخرج منها . وقال الجنيد سألت سريا السقطي هل يجد المحب ألم البلاء ؟ قال لا قلت وإن ضرب بالسيف قال نعم وإن ضرب بالسيف سبعين ضربة ضربة على ضربة . وقال بعضهم أحببت كل شيء بحبه حتى لو أحب النار أحببت دخول النار . وقال بشر بن الحرث مررت برجل وقد ضرب ألف سوط في شرقية بغداد ولم يتكلم ثم حمل إلى الحبس فنبهته فقلت له لم ضربت ؟ فقال لأنني عاشق فقلت له ولم سكت ؟ قال لأن معشوقى كان بمحذائى ينظر إلى قفلى فلو نظرت إلى للعشوق الأكبر قال فزقق زققة خرميتا . وقال يحيى بن معاذ الرازى رحمه الله تعالى إذا نظر أهل الجنة إلى الله تعالى ذهبت عيونهم في قلوبهم من لذة النظر إلى الله تعالى ثمانمائة سنة لا ترجع إليهم فما ظنك بقلوب وقعت بين جماله وجلاله إذا لاحظت جلالة هابت وإذا لاحظت جماله تاهت . وقال بشر قصدت عبادان في بدايتى فاذا برجل أعمى مجذوم مجنون قد صرع والنمل يأكل لحمه فرفعت رأسه فوضعت في حجرى وأنا أردد الكلام فلما أفاق قال من هذا الفضولى الذى يدخل بينى وبين ربى لو قطعنى إربا إربا ما زددت له إلا حبا . قال بشر لما رأيت بعد ذلك رقعة بين عبد وبين ربه فأنكرتها . قال أبو عمرو محمد بن الأشعث إن أهل مصر مكثوا أربعة أشهر لم يكن لهم غذاء إلا النظر إلى وجه يوسف الصديق عليه السلام كانوا إذا جاعوا نظروا إلى وجهه فشغلهم جماله عن الاحساس بألم الجوع بل في القرآن ما هو أبلغ من ذلك قطع النسوة أيديهن لاستهتارهن بملاحظة جماله حتى ما أحسن بذلك . وقال سعيد بن يحيى رأيت بالبصرة في خان عطاء بن مسلم شابا وفي يده مدية وهو ينادى بأعلى صوته والناس حوله وهو يقول :

يوم الفراق من القيامة أطول وللوت من ألم التفرق أجمل

قالوا الرحيل قفلى لست براحل لكن مهجتي التي ترحل

ثم بقر بالمديّة بطنه وخر ميتا فسألت عنه وعن أمره فقيل لى أنه كان يهوى فنى لبعض الملوك حجب عنه يوما واحدا ويروى أن يونس عليه السلام قال لجبريل دلى على أعبد أهل الأرض فدل على رجل قد قطع الجذام يديه ورجليه وذهب فسمعه وهو يقول : إلهى متعتى بهما ماشئت أنت وسلبتني ماشئت أنت وأبهيت لى فيك الأمل يا بر يا وصول . ويروى عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما أنه اشتكى له ابن فاشتد وجده عليه حتى قال بعض القوم لقد خشنا على هذا الشيخ إن حدث بهذا الغلام حدث فمات الغلام فخرج ابن عمر في جنازته وما رجل أشد سرورا أبدا منه فقيل له فى ذلك فقال ابن عمر إنما كان حزنى رحمة له فلما وقع أمر الله رضىنا به . وقال مسروق : كان رجل بالبادية له كلب وحمار وديك فالدبك يوقظهم للصلاة والحمار يتقنون عليه الماء ويعمل لهم خبأهم والكلب يحرسهم قال فجاء الثعلب فأخذ الديك فزنوا له وكان الرجل صالحا فقال عسى أن يكون خيرا ثم جاء ذئب فخرق بطن الحمار فقتله فزنوا عليه فقال الرجل عسى أن يكون خيرا ثم أصيب الكلب بعد ذلك فقال عسى أن يكون خيرا ثم أصبحوا ذات يوم فنظروا فاذا قد سبي من حولهم وبقواهم قال وإنما أخذوا أولئك لما كان عندهم من أصوات الكلاب

الذى قاله سهل كاف بالغ لكل طالب صادق يريد محبة توبته . والعارف القوى الحال يتمكن من إزالة الحلاوة عن بطنه ويسهل عليه ذلك وأسباب سهولة ذلك متنوعة للعارف ومن تمكن من قلبه حلاوة حب الله الخاص عن صفاء مشاهدة وصرف يقين فأى حلاوة تبقى فى قلبه وإيماء حلاوة الهوى لعدم حلاوة حب الله . وسئل السوسى عن التوبة فقال التوبة من كل شيء ذمه العلم إلى مامدحه العلم وهذا وصف يعم الظاهر والباطن لمن كوشف بصره العلم لأنه لا يقاء

والخير والديكة فكانت الحيرة لهؤلاء في هلاك هذه الحيوانات كما قدره الله تعالى فاذن من عرف خفي
 لطف الله تعالى رضى بفعله على كل حال . وروى أن عيسى عليه السلام مرّ برجل أعمى أبرص مقعد
 مضروب الجنبين بفالج وقد تناثر لحمه من الجذام وهو يقول الحمد لله الذى عافانى مما ابتلى به كثيرا
 من خلقه فقال له عيسى، يا هذا أى شئ من البلاء أراه مصروفا عنك فقال يا روح الله أنا خير ممن لم يجعل
 الله في قلبه ما جعل في قلبي من معرفته فقال له صدقت هات يدك فناول به يده فاذا هو أحسن الناس وجها
 وأفضلهم هيئة وقد أذهب الله عنه ما كان به فصحب عيسى عليه السلام وتبعه معه وقطع عروة بن الزبير
 رجله من ركبتة من أكلة خرجت بها ثم قال الحمد لله الذى أخذ منى واحدة وإيّاك لأن كنت أخذت
 لقد أقيت ولئن كنت ابتليت لقد عافيت ثم لم يدع ورده تلك الليلة وكان ابن مسعود يقول الفقر والغنى
 مطيتان ما نألى أتيهما ركبت إن كان الفقر فإن فيه الصبر وإن كان الثنى فإن فيه البذل . وقال
 أبو سليمان الداراني قد نلت من كل مقام حالا إلا الرضا فمالى منه إلا مشام الريح وعلى ذلك لو أدخل
 الخلاق كلهم الجنة وأدخلني النار كنت بذلك راضيا ، وقيل لعارف آخر هل نلت غاية الرضا عنه فقال
 أما الغاية فلا ولكن مقام الرضا قد نلت لوجعني جسرا على جهنم يبر الخلاق على إلى الجنة ثم ملائني
 جهنم تحلة لقسمه وبدلا من خليفته لأجبت ذلك من حكمه ورضيت به من قسمه وهذا الكلام من علم
 أن الحب قد استغرق همه حتى منعه الاحساس بألم النار فإن بقي إحساس فيغمره ما يحصل من لذته في
 استشعاره حصول رضا محبوبه بالقائه إياه في النار واستيلاء هذه الحالة غير محال في نفسه وإن كان
 بعيدا من أحوالنا الضعيفة ولكن لا ينبغي أن يستنكر الضعيف المحروم أحوال الأقوياء ويظن أن
 ما هو عاجز عنه يعجز عنه الأولياء . وقال الروذباري قلت لأبي عبد الله بن الجلاء الدمشقي قول فلان
 وددت أن جسدي قرض بالمقاريض وأن هذا الخلق أطاعوه مامعناه فقال يا هذا إن كان هذا من
 طريق التعظيم والجلال فلا أعرف وإن كان هذا من طريق الاشفاق والنصح للخلق فأعرف قال
 ثم غشى عليه وقد كان عمران بن الحصين قد استسقى بطنه فبقى ملقى على ظهره ثلاثين سنة لا يقوم
 ولا يقعد قد قب له في سرير من جريد كان عليه موضع لقضاء حاجته فدخل عليه مطرف وأخوه العلاء
 فجعل يبكي لما يراه من حاله فقال لم تبكي ؟ قال لأنى أراك على هذه الحالة العظيمة قال لا تبك فإن أحبه
 إلى الله تعالى أحبه إلى ثم قال أحدثك شيئا لعل الله أن ينفعك به وإنا كنتم على حتى أموت إن الملائكة
 تزورني فأنس بها وتسلم على فأسمع تسليمها فأعلم بذلك أن هذا البلاء ليس بعقوبة إذ هو سبب هذه
 النعمة الجسيمة فمن يشاهد هذا في بلائه كيف لا يكون راضيا به قال ودخلنا على سويد بن منبة
 نعوذه فرأينا ثوبا ملقى فما ظننا أن تحته شيئا حتى كشف فقالت له امرأته أهلى فداؤك ما نطعمك
 ما نسقيك فقال طالت الضجعة ودبرت الحراقيف وأصبحت نضوا لا أطعم طعاما ولا أسقي شربا منذ كذا
 فذكر أياما وما يسترني أتى نقصت من هذا قلامة ظفر . ولما قدم سعد بن أبي وقاص إلى مكة وقد
 كان كف بصره جاءه الناس يهرعون إليه كل واحد يسأله أن يدعو له فيدعوه لهذا ولهذا وكان مجاب
 الدعوة . قال عبد الله بن السائب فأتيته وأنا غلام فتعرفت إليه فرفني وقال أنت قارى أهل مكة؟
 قلت نعم فذكر قصة قال في آخرها فقلت له يا عم أنت تدعو للناس فلو دعوت لنفسك فرد الله عليك
 بصرك فتبسم وقال يا بني قضاء الله سبحانه عندي أحسن من بصري . وضاع لبعض الصوفية ولد صغير
 ثلاثة أيام لم يعرف له خبر فقيل له لو سألت الله تعالى أن يرده عليك فقال اعتراض عليه فيما قضى أشد
 على من ذهب ولدى ، وعن بعض العباد أنه قال إني أذنبت ذنبا عظيما فأنا أبكي عليه منذ ستين سنة
 وكان قد اجتهد في العبادة لأجل التوبة من ذلك الذنب فقيل له وما هو ؟ قال قلت مرة لشيء كان ليته

للجهل مع العلم كما لا بقاء
 قليل مع طلوع الشمس
 وهذا يستوعب جميع
 أقسام التوبة بالوصف
 الخاص والعام وهذا
 العلم يكون علم الظاهر
 والباطن بتطهير الظاهر
 والباطن بأخص
 أوصاف التوبة وأعم
 أوصافها . وقال
 أبو الحسن النورى
 التوبة أن تتوب عن
 كل شئ سوى الله
 تعالى . قولهم في الورع
 قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم « ملاك
 دينكم الورع » أخبرنا
 أبو زرعة إجازة عن
 أبي بكر بن خلف عن
 أبي عبد الرحمن السلى
 إجازة قال أنا أبو سعيد
 الخلال قال حدثني

لم يكن . وقال بعض السلف لو قرض جسمي بالمقاريض لكان أحب إلي من أن أقول لشيء قضاء الله سبحانه ليته لم يقضه ، وقيل لعبد الواحد بن زيد هبنا رجل قد تعبد خمسين سنة فقصدته فقال له يا جيبني أخبرني عنك هل قنعت به ؟ قال لا ، قال أنست به ؟ قال لا ، قال فهل رضيت عنه ؟ قال لا ، قال فأنعم مزيدك منه الصوم والصلاة ؟ قال نعم ، قال لولا آتي أستحي منك لأخبرتكم بأن معاملتك خمسين سنة مدخولة ومعناه أنك لم يفتح لك باب القلب فتترقى إلى درجات القرب بأعمال القلب وإنما أنت تعد في طبقات أصحاب البين لأن مزيدك منه في أعمال الجوارح التي هي مزيد أهل العموم . ودخل جماعة من الناس على الشبلي رحمه الله تعالى في مارستان قد حبس فيه وقد جمع بين يديه حجارة فقال من أتم ؟ فقالوا محبوبك فأقبل عليهم يرميهم بالحجارة قهاروا فقال ما بالكم ادعيتهم محبة إن صدقتم فاصبروا على بلائي ، وللشبلي رحمه الله تعالى :
 إن المحبة للرحمن أسكرني وهل رأيت محبا غير سكران

وقال بعض عباد أهل الشام كلكم يلقي الله عز وجل مصدقا ولعله قد كذبه وذلك أن أحدكم لو كان له أصبع من ذهب ظل يثير بها ولو كان بها شلل ظل يوارى بها يعني بذلك أن الذهب مذموم عند الله والناس يتفاخرون به والبلاء زينة أهل الآخرة وهم يستنكفون منه . وقيل إنه وقع الحريق في السوق فقيل للسرى احترق السوق وما احترق ذكائك فقال الحمد لله ثم قال كيف قلت الحمد لله على سلامتي دون المسلمين فتاب من التجارة وترك الحانوت بقية عمره توبة واستغفارا من قوله الحمد لله ، فإذا تأملت هذه الحكايات عرفت قطعا أن الرضا بما يخالف الهوى ليس مستحيلا بل هو مقام عظيم من مقامات أهل الدين ومهما كان ذلك ممكنا في حب الخلق وحفظهم كان ممكنا في حق حب الله تعالى وحفظ الآخرة قطعا . وإمكانه من وجهين : أحدهما الرضا بالألم لما يتوقع من الثواب للوجود كالرضا بالقصد والحجامة وشرب الدواء انتظارا للشفاء . والثاني الرضا به لالحظ وراءه بل لكونه مراد المحبوب ورضا له فقد يغلب الحب بحيث ينغمر مراد الحب في مراد المحبوب فيكون ألد الأشياء عنده سرور قلب محبوبه ورضاء وتقوى إرادته ولو في هلاك روحه كما قيل * فلما لجرح إذا أرضاكم ألم * وهذا ممكن مع الاحساس بالألم وتديس تولى الحب بحيث يدهش عن إدراك الألم فالقياس والتجربة والشاهدة دالة على وجوده فلا ينبغي أن ينكره من قدده من نفسه لأنه إنما قدده لفقد سببه وهو فرط حبه ومن لم يذوق طعم الحب لم يعرف عجائبه فالمتعجبين عجائب أعظم مما وصفناه . وقد روى عن عمرو بن الحرث الرافعي قال : كنت في مجلس بالرقعة عند صديق لي وكان معنا فتى يتعشق جارية مغنية وكانت معنا في المجلس فضربت بالقضيب وغنت :

علامة ذل الهوى على العاشقين البكا

ولاسما عاشق إذا لم يجد مشككي

فقال لها القى أحسنت والله يا سيدتي أتأذنين لي أن أموت فقالت مت رايدا قال فوضع رأسه على الوسادة وأطبق فيه وغمض عينه فمركناه فاذا هو ميت . وقال الجنيد رأيت رجلا متعلقا بكم صبي وهو يتضرع إليه ويظهر له المحبة فالتفت إليه الصبي وقال له إلى متى ذال النفاق الذي تظهر لي فقال قد علم الله آتى صادق فيما أورده حتى لو قلت لي مت لمت فقال إن كنت صادقا فمت قال فتحنى الرجل وغمض عينه فوجد ميتا . وقال سمنون الحب كان في جيراننا رجلا وله جارلية بها غاية الحب فاعتلت الجارية فجلس الرجل ليصلح لها حيسا فبينما هو يحرك القدر إذ قالت الجارية آه قال فدهش الرجل وسقطت للعقمن يده وجعل يحرك مافي القدر يده حتى سقطت أصابعه فقالت الجارية ما هذا ؟ قال هذا ما كان قولك آه . وحكى عن محمد بن عبد الله البغدادي قال رأيت بالبصرة شابا باطلي سطح مرتفع وقد أشرف على الناس وهو يقول :

ابن قتيبة قال ثنا عمر بن عثمان قال حدثنا بقة عن أبي بكر بن أبي مرزوم عن حبيب بن عبيد عن أبي الدرداء رضي الله عنه « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توجس على نهر فلما فرغ من وضوئه أفرغ فضله في النهر وقال يبلغه الله عز وجل قوما ينفعهم . قال عمر بن الخطاب لا ينبغي لمن أخذ بالقوى ووزن بالورع أن يذل لصاحب دنيا قال معروف السرخسي أحفظ لسانك من اللسع كما تحفظه من الثم . نقل عن الحرث بن أسد المحاسبي أنه كان على طرف أصبعه الوسطى عرق إذا مديده إلى

من مات عشقا فليمت هكذا لاخير في عشق بلا موت

ثم رمى نفسه إلى الأرض فحملوه ميتا فهذا أو مثاله قد يصدق به في حب المخلوق والتصديق به في حب الخالق أولى لأن البصيرة الباطنة أصدق من البصر الظاهر وجمال الحضرة الربانية أوفى من كل جمال بل كل جمال في العالم فهو حسنة من حسنات ذلك الجمال، نعم الذي قد البصر ينكر جمال الصور والذي قد السمع ينكر لذة الألحان والنعمة للوزونة فالتدنى قد القلب لا بد وأن ينكر أيضا هذه اللذات التي لا مظنة لها سوى القلب.

(بيان أن الدعاء غير مناقض للرضا)

طعام فيه شبهة ضرب عليه ذلك العرق . مثل الشبلي عن الورع فقال الورع أن تتورع أن يتشتت قلبك عن الله طرفة عين . وقال أبو سليمان الداراني الورع أول الزهد كما أن القناعة طرف من الرضا . وقال يحيى بن معاذ الورع الوقوف على حد العلم من غير تأويل . مثل الخواص عن الورع فقال أن لا يتكلم العبد إلا بالحق غضب أو رضى وأن يكون اهتمامه بما رضى الله تعالى . أخبرنا أبو زرعة بإجازة عن أبي بكر بن خلف بإجازة عن السلمي قال سمعت الحسن بن أحمد

ولا يخرج صاحبه عن مقام الرضا وكذلك كراهة للعاصي ومقت أهلها ومقت أسبابها والسعي في إزالتها بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لا يناقضه أيضا وقد غلط في ذلك بعض البطالين للمعترين وزعم أن للعاصي والفجور والكفر من قضاء الله وقدره عز وجل فيجب الرضا به وهذا جهل بالتأويل وغفلة عن أسرار الشرع ، فأما الدعاء فقد تعبدنا به وكثرة دعوات رسول الله صلى الله عليه وسلم وسائر الأنبياء عليهم السلام على ما نقلناه في كتاب الدعوات تدل عليه ولقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في أعلى المقامات من الرضا وقد أتى الله تعالى على بعض عباده بقوله سيد عوث بن غياور هبوا أو أنكار للعاصي وكراهتها وعدم الرضا بها فقد تعبد الله به عبادته وذهبهم على الرضا به فقال ورثوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها - وقال تعالى - رضوا بأن يكونوا مع الخولاف وطبع على قلوبهم - وفي الخبر للشهور « من شهد منكرا فرضى به فكأنه قد فعله » وفي الحديث « الدال على الشر كفاعله »^(١) وعن ابن مسعود « إن العبد ليغيب عن المنكر ويكون عليه مثل وزر صاحبه قيل وكيف ذلك ؟ قال يبلغه فيرضى به وفي الخبر « لو أن عبدا قتل بالمشرك ورضى بقتله آخر بالمغرب كان شريكا في قتله »^(٢) وقد أمر الله تعالى بالחסد وللانفاضة في الخيرات وتوقى الشرور فقال تعالى - وفي ذلك فليتنافس المتنافسون - وقال النبي صلى الله عليه وسلم « لا حسد إلا في اثنتين رجل آتاه الله حكمة فهو يبينها في الناس ويعلمها ورجل آتاه الله مالا فسلطه على هلكته في الحق »^(٣) وفي لفظ آخر « ورجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به آناء الليل والنهار فيقول الرجل لو آتاني الله مثل ما آتَى هذا لفعلت مثل ما يفعل » . وأما بغض الكفار والقجار والانسكار عليهم ومقتهم فما ورد فيه من شواهد القرآن والأخبار لا يحصى مثل قوله تعالى - لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين - وقال تعالى - يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء - وقال تعالى - وكذلك نولي بعض الظالمين بعضا - وفي الخبر « إن الله تعالى أخذ الليثاق على كل مؤمن أن ينفذ كل منافق وعلى كل منافق أن ينفذ كل مؤمن »^(٤) وقال عليه السلام « الرء مع من أحب »^(٥) وقال « من أحب قوما ووالاهم حشر معهم يوم القيامة »^(٦) وقال عليه السلام « أوثق

(١) حديث الدال على الشر كفاعله أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس بإسناد ضعيف جدا (٢) حديث لو أن رجلا قتل بالمشرك ورضى بقتله آخر في المغرب كان شريكا في قتله لم أجده له أصلا بهذا اللفظ ولا بن عدي من حديث أبي هريرة من حضر معصية فكرهها فكأنما غاب عنها ومن غاب عنها فأحبها فكأنما حضرها وتقدم في كتاب الأمر بالمعروف (٣) حديث لا حسد إلا في اثنتين الحديث البخاري من حديث أبي هريرة ومسلم من حديث ابن مسعود وقد تقدم في العلم (٤) حديث إن الله أخذ الليثاق على كل مؤمن أن ينفذ كل منافق الحديث لم أجده له أصلا (٥) حديث الرء مع من أحب تقدم (٦) حديث من أحب قوما ووالاهم حشر معهم الطبراني من حديث أبي قرصافة وابن عدي من حديث جابر من أحب قوما على أعمالهم حشر في زمرة من زاد ابن عدي يوم القيامة وفي طريقه إسماعيل بن يحيى التيمي ضعيف .

عري الايمان الحب في الله والبغض في الله (١) وشواهد هذا قد ذكرناها في بيان الحب والبغض في الله تعالى من كتاب آداب الصحبة وفي كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فلا نعيده. فان قلت قد وردت الآيات والأخبار بالرضا بقضاء الله تعالى (٢) فان كانت للعاصي بغير قضاء الله تعالى فهو محال وهو قاذح في التوحيد وإن كانت بقضاء الله تعالى فكراهتها ومقتها كراهة لقضاء الله تعالى وكيف السبيل إلى الجمع وهو متناقض على هذا الوجه وكيف يمكن الجمع بين الرضا والكراهة في شيء واحد. فاعلم أن هذا مما يلتبس على الضعفاء القاصرين عن الوقوف على أسرار العلوم وقد التبس على قوم حتى رأوا السكوت عن المنكر مقاما من مقامات الرضا ومموه حسن الخلق وهو جهل محض بل تقول الرضا والكراهة يتضادان إذا تواردا على شيء واحد من جهة واحدة على وجه واحد فليس من التضاد في شيء واحد أن يكره من وجه ويرضى به من وجه إذ قد يموت عدوك الذي هو أيضا عدو بعض أعدائك وساع في إهلاكه فتكره موته من حيث إنه مات عدو وعدوك وترضاه من حيث إنه مات عدوك وكذلك للصبي لها وجهان وجه إلى الله تعالى من حيث إنه فعله واختياره وإرادته فيرضى به من هذا الوجه تسليما للملك إلى مالك الملك ورضا بما يفعله فيه ووجه إلى العبد من حيث إنه كسبه ووصفه وعلامة كونه ممقوتا عند الله وبغضا عنده حيث سلط عليه أسباب البعد ولقت فهو من هذا الوجه منكر ومذموم ولا ينكشف هذا لك إلا بمثال فلنفرض محبوا من الخلق قال بين يدي محبيه إني أريد أن أميز بين من يحبني ويغضني وأنصب فيه معيارا صادقا وميزانا ناطقا وهو أني أقصد إلى فلان فأؤذيه وأضربه ضربه يضطره ذلك إلى الشتم لي حتى إذا شتمني أبغضته وأخذته عدوا لي فكل من أحبه أعلم أيضا أنه عدوي وكل من أبغضه أعلم أنه صديقي وعيي ثم فعل ذلك وحصل مراده من الشتم الذي هو سبب البغض وحصل البغض الذي هو سبب العداوة فحق على كل من هو صادق في عفته وعالم بشروط المحبة أن يقول أما تدريك في إيذاء هذا الشخص وضربه وإبعاده وتعريضك إياه للبغض والعداوة فأنا عجب له وراض به فانه رأيك وتدريك وفعلك وإرادتك وأما شتمه إياك فانه عدوان من جهته إذ كان حقه أن يصبر ولا يشتم ولكنه كان مرادك منه فانك قصدت بضربه استنطاقه بالشتم الموجب للمقت فهو من حيث إنه حصل على وفق مرادك وتدريك الذي دبرته فأنا راض به ولو لم يحصل لك ذلك نقصانا في تدريك وتعويضا في مرادك وأنا كاره لقوات مرادك ولكنه من حيث إنه وصف لهذا الشخص وكسب له وعدوان وتهجم منه عليك على خلاف ما يقتضيه جمالك إذ كان ذلك يقتضي أن يحتمل منك الضرب ولا يقابل بالشتم فأنا كاره له من حيث نسبته إليه ومن حيث هو وصف له لا من حيث هو مرادك ومقتضى تدريك وأما بغضك له بسبب شتمك فأنا راض به ومحب له لأنه مرادك وأنا على موافقتك أيضا ببغض له لأن شرط المحب أن يكون لجيب المحبوب حبيبا ولعدوه عدوا وأما بغضه لك فإني أَرْضاه من حيث إنك أردت أن يغضك إذ أبعدته عن نفسك وسلطت عليه دواعي البغض ولكني أبغضه من حيث إنه وصف ذلك البغض وكسبه وفعله وأمقته لذلك فهو ممقوت عندى لمقته إياك وبغضه ومقته لك أيضا عندى مكروه من حيث إنه وصفه وكل ذلك من حيث إنه مرادك فهو مرضى وإنما التناقض أن

ابن جعفر يقول سمعت
محمد بن داود بن يثوري
يقول سمعت ابن الجلاء
يقول أعرف من أقام بمكة
ثلاثين سنة ولم يشرب
من ماء زمزم إلا من
ماء استقاه بركوته
ورشائه ولم يتناول من
طعام جلب من مصر
شيئا . وقال الخواص :
الورع دليل الخوف
والخوف دليل للعرفة
وللعرفة دليل القربة
قولهم في الزهد : قال
الجنيد : الزهد خلو
الأيدي من الأملاك
والقلوب من التبع .
وسئل الشبلي عن الزهد
فقال لا زهد في الحقيقة
لأنه إما أن يزهد فيما
ليس له فليس ذلك
زهدا أو يزهد فيما هو له

(١) حديث أوثق عرى الايمان الحب في الله والبغض في الله رواه أحمد وتقدم في آداب الصحبة
(٢) الأخبار الواردة في الرضا بقضاء الله الترمذي من حديث سعد بن أبي وقاص من سعادة ابن آدم رضاه بما قسم الله عز وجل الحديث وقال غريب وتقدم حديث ارض بما قسم الله لك تكن أغنى الناس وحديث إن الله يقسطه جعل الروح والفرح في الرضا وتقدم في حديث الاستخارة واقدري الخير حيث كان ثم رضني به وحديث من رضى من الله بالقليل من الرزق رضى منه بالقليل من

يقول هو من حيث إنه مرادك مرضى ومن حيث إنه مرادك مكروه وأما إذا كان مكروها لا من حيث إنه فعله ومراده بل من حيث إنه وصف غيره وكسبه فهذا لاتناقض فيه ويشهد لذلك كل ما يكره من وجه ويرضى به من وجه ونظائر ذلك لا تحصى فاذن تسليط الله دواعي الشهوة والعصية عليه حتى يجره ذلك إلى حب العصية ويجره الحب إلى فعل العصية يضاهي ضرب المحبوب للشخص الذي ضربناه مثالا يجره الضرب إلى الغضب والغضب إلى الشتم ومقت الله تعالى لمن عصاه وإن كانت معصيته بتدبيره يشبه بغض للشتوم لمن شتمه وإن كان شتمه إنما يحصل بتدبيره واختياره لأسبابه وفعل الله تعالى ذلك بكل عبد من عبده أعنى تسليط دواعي للعصية عليه يدل على أنه سبقت مشيئته بإبعاده ومقتته فواجب على كل عبد محب لله أن يفيض من أبغضه الله ويمقت من مقته الله ويمادى من أبعده الله عن حضرته وإن اضطره بقهره وقدرته إلى معاداته ومخالفته فإنه بعيد مطرود وملعون عن الحضرة وإن كان بعيدا بإبعاده قهرا ومطرودا بطرده واضطراره وللبعد عن درجات القرب ينبغي أن يكون مقبلا بغضا إلى جميع المحبين موافقة للمحجوب بإظهار الغضب على من أظهر المحبوب الغضب عليه بإبعاده وبهذا يتقرر جميع ماوردت به الأخبار من البغض في الله والحب في الله والتشديد على الكفار والتخليط عليهم والمبالغة في مقتهم مع الرضا بقضاء الله تعالى من حيث إنه قضاء الله عز وجل وهذا كله يستمد من سرّ القدر الذي لا رخصة في إفشائه وهو أن الشر والخير كلاهما داخلان في الشيئة والارادة ولكن الشر مراد مكروه والخير مراد مرضى به فمن قال ليس الشر من الله فهو جاهل وكذا من قال إنهما جميعا منه من غير اقتراق في الرضا والكراهة فهو أيضا مقصور وكشف الغطاء عنه غير مأذون فيه فالأولى السكوت والتأدب بأدب الشرع فقد قال صلى الله عليه وسلم «القدر سر الله فلا تشوشه» (١) وذلك يتعلق بعلم المكشوفة وغرضنا الآن بيان الامكان فيما تعبد به الخلق من الجمع بين الرضا بقضاء الله تعالى ومقت للعاصي مع أنها من قضاء الله تعالى وقد ظهر الغرض من غير حاجة إلى كشف السر فيه وبهذا يعرف أيضا أن الدعاء بالمغفرة والعصمة من للعاصي وسائر الأسباب للجنة على الدين غير مناقض للرضا بقضاء الله تعالى فإن الله تعبد العباد بالدعاء ليستخرج الدعاء منهم صفاء الذكر وخشوع القلب ورقة التضرع ويكون ذلك جلاء للقلب ومفتاحا للكشف وسببا لتواتر مزيا اللطف كما أن حمل الكوز وشرب الماء ليس مناقضا للرضا بقضاء الله تعالى في العطش. وشرب الماء طلبا لازالة العطش مباشرة سبب رتبة مسبب الأسباب فكذلك الدعاء سبب رتبة الله تعالى وأمر به وقد ذكرنا أن التمسك بالأسباب جريا على سنة الله تعالى لا يناقض التوكل وانتصيناه في كتاب التوكل فهو أيضا لا يناقض الرضا لأن الرضا مقام ملاصق للتوكل ويتصل به نعم إظهار البلاء في معرض الشكوى وإنكاره بالقلب على الله تعالى مناقض للرضا وإظهار البلاء على سبيل الشكر والكشف عن قدرة الله تعالى لا يناقض . وقد قال بعض السلف من حسن الرضا بقضاء الله تعالى أن لا يقول هذا يوم حار أي في معرض الشكاية وذلك في الصيف فأما في الشتاء فهو شكر والشكوى تناقض الرضا بكل حال وذم الأطعمة وحبها يناقض الرضا بقضاء الله تعالى لأن مذمة الصنعة مذمة للصانع والكل من صنع الله تعالى وقول القائل الفقر بلاء ومحنة والعيال هم وتعب والاحتراف كد ومشقة كل ذلك قادح في الرضا بل ينبغي أن يسلم التدبير لمدبره وللملكة لما لكها ويقول ما قاله عمر رضي الله عنه : لا بألى أصبحت غنيا أو فقيرا فاني لأدري أيهما خير لي .

العمل وحديث أسالك الرضا بالقضاء الحديث وغير ذلك (١) حديث القدر سر الله فلا تشوشه أبو نعيم في الحلية من حديث ابن عمر وابن عدي في الكامل من حديث عائشة وكلاهما ضعيف .

فكيف يزهديه وهو
معه وعنده فليس
الإظلاف النفس وبذل
مواساة ، يشير إلى
الأقسام التي سبقت بها
الأقلام وهذا لواطرد
هدم قاعدة الاجتهاد
والكسب ولكن
مقصود الشيل أن يقلل
الزهد في عين للعد
بالزهد لئلا يقر به .
قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم «إذا
رأيت الرجل قد أوتي
زهدي الدنيا ومنطقا
فأقربوا منه فإنه يلقي
الحكمة» وقدمى الله
عز وجل الزاهدين
علماء في قصة فارون
فقال تعالى - وقال
الدين أوتوا العلم ويلكم
ثواب الله خير - قيل

(بيان أن القرار من البلاد التي هي مظان للعاصي ومذمتها لا يقدح في الرضا)

اعلم أن الضعيف قد يظن أن نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخروج من بلد ظهر به الطاعون ^(١) يدل على النهي عن الخروج من بلد ظهرت فيه العاصي لأن كل واحد منهما قرار من قضاء الله تعالى وذلك محال بل العلة في النهي عن مفارقة البلد بعد ظهور الطاعون أنه لو فتح هذا الباب لارتحل عنه الأصحاء وبقي فيه للرضى مهملين لا تمتهد لهم فيه يكون هزلا وضرا ولذلك شبه رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض الأخبار بالقرار من الزحف ^(٢) ولو كان ذلك للقرار من القضاء لما أذن لمن قارب البلدة في الانصراف وقد ذكرنا حكم ذلك في كتاب التوكل وإذ اعرف للعنى ظهر أن القرار من البلاد التي هي مظان للعاصي ليس قرارا من القضاء بل من القضاء القرار بما لا بد من القرار منه وكذلك مذمة للواضع التي تدعو إلى للعاصي والأسباب التي تدعو إلى أجل التنفير عن العصية ليست مذمومة فإزالة السلف الصالح يعتادون ذلك حتى انفق جماعة على ذم بغداد وإظهارهم ذلك وطلب القرار منها فقال ابن المبارك قد طفت الشرق والغرب فما رأيت بلدا شرا من بغداد قيل وكيف قال هو بلد تزدري فيه نعمة الله وتستصغر فيه معصية الله ولما قدم خراسان قيل له كيف رأيت بغداد قال ما رأيت بها إلا شريطا غضبان أوتاجرا لحفان أوقارنا حيران ولا ينبغي أن تظن أن ذلك من الغيبة لأنه لم يتعرض لشخص بعينه حتى يستصر ذلك الشخص به وإنما قصد بذلك تحذير الناس وكان يخرج إلى مكة وقد كان مقامه بغداد يرقب استعداد القافلة ستة عشر يوما فكان يتصدق بستة عشر دينارا لكل يوم دينار كفارة لمقامه وقد ذم العراق جماعة كعمر بن عبد العزيز وكعب الأحبار . وقال ابن عمر رضي الله عنهما لمولى له أين تسكن فقال العراق قال فما تصنع به بلغني أنه ما من أحد يسكن العراق إلا قبض الله له قرينا من البلاد وذكر كعب الأحبار يوما العراق فقال فيه تسعة أعشار الشر وفيه الداء العضال وقد قيل قسم الخير عشرة أجزاء فثلاثة أعشاره بالشام وعشره بالعراق وقسم الشر عشرة أجزاء على العكس من ذلك وقال بعض أصحاب الحديث كنا يوما عند الفضيل بن عياض فجاءه صوفي متدرب بعبادة فأجلسه إلى جانبه وأقبل عليه ثم قال أين تسكن فقال بغداد فأعرض عنه وقال يأتينا أحدهم في زى الرهبان فإذا سألناه أين تسكن قال في عش الظلمة وكان بشر بن الحرث يقول مثال للتعبد ببغداد مثال للتعبد في الحبش وكان يقول لا تشتموا بي في المقام بها من أراد أن يخرج فليخرج وكان أحمد بن حنبل يقول لولا تعلق هؤلاء الصبيان بنا كان الخروج من هذا البلد آثر في نفسي قيل وأين تختار السكنى قال بالثغور . وقال بعضهم وقد سئل عن أهل بغداد زاهد وشريه شرير فهذا يدل على أن من بلى بيلة تكثر فيها للعاصي ويقل فيها الخير فلا عذر له في المقام بها بل ينبغي أن يهاجر قال الله تعالى - ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها - فان منعه عن ذلك عيال أو علاقة فلا ينبغي أن يكون راضيا بحاله مطمئن النفس إليه بل ينبغي أن يكون منزعج القلب منها قاتلا على الدوام - ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها - وذلك لأن الظلم إذا عم نزل البلاء ودمر الجميع وشمل الطيعين قال الله تعالى - واتقوا فتنة لا تصيبن الدين ظلموا منكم خاصة - فاذن ليس في شيء من أسباب قصص الدين البتة رضا مطلق إلا من حيث إضاقتها إلى فعل الله تعالى فأما هي في نفسها فلا وجه للرضا بها بحال وقد اختلف العلماء في الأفضل من أهل اللقائمات الثلاث رجل يحب الموت شوقا إلى لقاء الله تعالى ورجل يحب البقاء لخدمة المولى ورجل قال لا أختار شيئا بل أَرْضَى

(١) حديث النهي عن الخروج من بلد الطاعون تقدم في آداب السفر (٢) حديث إنه شبه الخروج من بلد الطاعون بالقرار من الزحف تقدم فيه .

هم الزاهدون . وقال سهل بن عبد الله للعقل ألف اسم ولكل اسم منه ألف اسم وأول كل اسم منه ترك الدنيا ، وقيل في قوله تعالى - وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا - قيل عن الدنيا . وفي الخبر « العلماء أمناء الرسل مالم يدخلوا في الدنيا فاذا دخلوا في الدنيا فاحذروهم على دينكم » وجاء في الأثر لا تزال لإله إلا الله تدفع عن العباد سخط الله مالم يألوا ما تقص من دنياهم فاذا فعلوا ذلك وقالوا لا إله إلا الله قال الله تعالى : كذبتم لستم بها صادقين .

بما اختاره الله تعالى ورفضت هذه المسألة إلى بعض العارفين فقال صاحب الرضا أفضلهم لأنه أقبلهم فضولا واجتمع ذات يوم وهيب بن الورد وسفيان الثوري ويوسف بن أسباط فقال الثوري كنت أكره موت القبأة قبل اليوم واليوم وددت أني مت فقال له يوسف لم ؟ قال لما أخوف من الفتنة فقال يوسف لكني لا أكره طول البقاء فقال سفيان لم ؟ قال لعل أصادف يوما أتوب فيه وأعمل صالحا فقبل لوهيب إيش تقول أنت ؟ فقال أنا لا أختار شيئا أحب ذلك إلى أحبه إلى الله سبحانه وتعالى قبله الثوري بين حينه وقال روحانية ورب السكبة .

(بيان جملة من حكايات المحبين وأقوالهم ومكشفاتهم)

قيل لبعض العارفين إنك محب فقال لست محبا إنما أنا محبوب والمحب متعوب وقيل له أيضا الناس يقولون إنك واحد من السبعة فقال أنا كل السبعة وكان يقول إذا رأيتموني فقد رأيتم أربعين بدلا قليل وكيف وأنت شخص واحد قال لأنني رأيت أربعين بدلا وأخذت من كل بدل خلقا من أخلاقه وقيل له بلغنا أنك ترى الخضر عليه السلام فتبسم وقال ليس العجب ممن يرى الخضر ولكن العجب ممن يريد الخضر أن يراه فيحتجب عنه وحكي عن الخضر عليه السلام أنه قال ما حدثت نفسي يوما قط أنه لم يبق ولي لله تعالى إلا عرفته إلا ورأيت في ذلك اليوم ولما لم أعرفه وقيل لأبي يزيد البسطامي مرة حدثنا عن مشاهدتك من الله تعالى فصاح ثم قال ويلكم لا يصلح لكم أن تعلموا ذلك قيل فحدثنا بأشد مجاهدتك لنفسك في الله تعالى فقال وهذا أيضا لا يجوز أن أطلعكم عليه قيل فحدثنا عن رياضة نفسك في بدايتك فقال نعم دعوت نفسي إلى الله فجمحت على فعمزت عليها أن لا أشرب الماء سنة ولا أذوق النوم سنة فوفت لي بذلك . ويحكى عن يحيى بن معاذ أنه رأى أبا يزيد في بعض مشاهداته من بعد صلاة العشاء إلى طلوع الفجر مستوفزا على صدور قدميه رافعا أخضيه مع عقبه عن الأرض ضاربا بدقه على صدره شاخصا بعينه لا يطرف قال ثم سجد عند السحر فأطاله ثم قعد فقال اللهم إن قوما طلبوك فأعطيتهم الشيء على الماء والشيء في الهواء فرضوا بذلك وإني أعوذ بك من ذلك وإن قوما طلبوك فأعطيتهم على الأرض فرضوا بذلك وإني أعوذ بك من ذلك وإن قوما طلبوك فأعطيتهم كنوز الأرض فرضوا بذلك وإني أعوذ بك من ذلك حتى عد نيفا وعشرين مقاما من كرامات الأولياء ثم التفت فرآني فقال يحيى قلت نعم ياسيدي فقال مذي أنت ههنا ؟ قلت منذ حين فسكت فقلت ياسيدي حدثني بشيء فقال أحدثك بما يصلح لك أدخلني في الفلك الأسفل فدورني في السكوت السفلى وأراني الأرضين وما تحتها إلى الثرى ثم أدخلني في الفلك العلوي فطوف بي في السموات وأراني ما فيها من الجنان إلى العرش ثم أوقفني بين يديه فقال سلني أي شيء رأيت حتى أحبه لك ؟ فقلت ياسيدي ما رأيت شيئا استحسنته فأسألك إياه فقال أنت عبدي حقا تعبدني لأجلى صدقا لأفنان بك ولأفعلن فذكر أشياء ، قال يحيى فهالني ذلك وامتلأت به وعجبت منه فقلت ياسيدي لم لاسألتك المعرفة به وقد قال لك ملك للوك سلني ما شئت قال فصاح بي صيحة وقال اسكبت ويالك غرت عليه مني حتى لا أحب أن يعرفه سواه . وحكي أن أبا تراب النخشي كان معجبا ببعض الريدين فكان يدينه ويقوم بمصالحه والريد مشغول بعبادته ومواجهته فقال له أبو تراب يوما لو رأيت أبا يزيد فقال إني عنه مشغول فلما أكثر عليه أبو تراب من قوله لو رأيت أبا يزيد هاج وجد للريد فقال ويحك ما أضنع بأبي يزيد قد رأيت الله تعالى فأغثنى عن أبي يزيد قال أبو تراب فهاج طبعي ولم أملك نفسي فقلت ويالك تغتر بالله عز وجل لو رأيت أبا يزيد مرة واحدة كان أشفع لك من أن ترى الله سبعين مرة قال فهبت الفتى من قوله وأنكره فقال وكيف ذلك قال له ويالك أما ترى الله تعالى عندك فيظهر لك على مقدارك ترى أبا يزيد

وقال سهل : أعمل البر كلها في موازين الزهاد وثواب زهدهم زيادة لهم . وقيل من سمى باسم الزهد في الدنيا فقد سمى بألف اسم محمود ومن سمى باسم الرغبة في الدنيا فقد سمى بألف اسم مذموم . وقال السري الزهد ترك حظوظ النفس من جميع ما في الدنيا ويجمع هذا الحظوظ للمالية والجاهية وحب للزلة عند الناس وحب المحمدة والثناء وسئل الشبلي عن الزهد فقال الزهد غفلة لأن الدنيا لا شيء والزهد في لا شيء غفلة وقول بعضهم لما رأوا حجارة الدنيا زهدوا في

عند الله قد ظهر له على مقداره فعرف ما قلت فقال احملني إليه فذكر قصة قال في آخرها فوقفنا على تل ننظره
ليخرج إلينا من الغيضة وكان يأوى إلى غيضة فيها سبع قال فمر بنا وقد قلب فروع على ظهره قفلت
لأبني هذا أبو يزيد فانظر إليه فنظر إليه القتي فصعق فخر كناه فإذا هوميت فتعاوننا على دفنه قفلت
لأبني يزيد ياسيدي نظره إليك قتله قال لا، ولكن كان صاحبكم صادقا واستكن في قلبه سر لم ينكشف
له بوصفه فلما رأنا انكشف له سر قلبه فضاق عن حمله لأنه في مقام الضعفاء للريدين قتله ذلك.
ولمادخل الزنج البصرة قتلوا الأنفس ونهبوا الأموال اجتمع إلى سهل إخوانه فقالوا لو سألت الله تعالى
دفعهم فسكت ثم قال إن لله عبادا في هذه البلدة لودعوا على الظالمين لم يصبح على وجه الأرض ظالم
إلا مات في ليلة واحدة ولكن لا يفعلون قيل لم؟ قال لأنهم لا يحبون ما لا يحب ثم ذكر من إجابة الله
أشياء لا يستطيع ذكرها حتى قال ولو سألوه أن لا يقيم الساعة لم يقيمها وهذه أمور ممكنة في أنفسها
فمن لم يحظ بشيء منها فلا ينبغي أن يغلو عن التصديق والایمان بإمكانها فان القدرة واسعة والفضل
عميم وعجائب الملك وللكوت كثيرة ومقدورات الله تعالى لا نهاية لها وفضله على عباده الذين اصطفى
لا غاية له ولذلك كان أبو يزيد يقول إن أعطاك مناجاة موسى وروحانية عيسى وخلة إبراهيم فاطلب
ما وراء ذلك فان عنده فوق ذلك أضعاقا مضاعفة فان سكنت إلى ذلك حبيك به وهذا بلاء مثلهم
ومن هو في مثل حالهم لأنهم الأمثل فالأمثل . وقد قال بعض العارفين : كوشفت بأربعين حوراء
رأيتن يتسعين في الهواء عليهن ثياب من ذهب وفضة وجوهر يتخشخش ويتثنى معهن فنظرت
إليهن نظرة فعوقبت أربعين يوما ثم كوشفت بعد ذلك بثمانين حوراء فوقهن في الحسن والجمال،
وقيل لي انظر إليهن قال فسجدت ونحمت عيني في سجودي ثلثا أنظر إليهن وقلت أعوذ بك
مما سواك لاحاجة لي بهذا فلم أزل أتضرع حتى صرفهن الله عني . فأمثال هذه المكاشفات لا ينبغي
أن ينسكرها المؤمن لإفلاسه عن مثلها فلو لم يؤمن كل واحد إلا بما يشاهده من نفسه للظلمة وقلبه
القاسي لضاق بحال الايمان عليه بل هذه أحوال تظهر بعد تجاوزة عقبات ونيل مقامات كثيرة
أدناها الإخلاص وإخراج حظوظ النفس وملاحظة الخلق عن جميع الأعمال ظاهرا وباطنا ، ثم
مكاملة ذلك عن الخلق بستر الحال حتى يبقى متحصنا بحصن الخمول فهذه أوائل سلوكهم وأقل مقاماتهم
وهي أعز موجود في الأتقياء من الناس وبعد تصفية القلب عن كدورة الالتفات إلى الخلق فيفيض
عليه نور اليقين وينكشف له مبادئ الحق وإنكار ذلك دون التجربة وسلوك الطريق يجري
يجري إنكار من أنكر إمكان انكشاف الصورة في الحديدة إذا شكلت ونقيت وصقلت وصورت
بصورة للآفة فنظر للنكر إلى ما في يده من زبرة حديد مظلم قد استولى عليه الصدأ والخبث وهو
لا يحكي صورة من الصور فأنكر إمكان انكشاف للرئي فيها عند ظهور جوهرها وإنكار ذلك
غاية الجهل والضلال فهذا حكم كل من أنكر كرامات الأولياء إذ لا مستند له إلا قصوره عن ذلك
وقصور من رآه وبش المستند ذلك في إنكار قدرة الله تعالى بل إنما يشم روائح المكاشفة من
سلك شيئا ولو من مبادئ الطريق كما قيل لبشر بأى شيء بلغت هذه للزلة قال كنت أكاظم الله
تعالى حالي معناه أسأله أن يكتم على ويخفي أمرى . وروى أنه رأى الخضر عليه السلام ، فقال له
ادع الله تعالى لي ، فقال يسر الله عليك طاعته . قلت : زدني قال وسترها عليك ، قيل معناه
سترها عن الخلق ، وقيل معناه سترها عنك حتى لا تلتفت أنت إليها . وعن بعضهم أنه قال أقلقني
الشوق إلى الخضر عليه السلام فمألت الله تعالى مرة أن يريني إياه ليعلمني شيئا كان أهم الأشياء
على . قال فرأيت ما غلب على همى ولا همى إلا أن قلت له يا أبا العباس علمني شيئا إذا قلته حبيب عن
قلوب الخليفة فلم يكن لي فيها قدر ولا يعرفني أحد بصلاح ولا ديانة ، فقال قل : اللهم أسبل على كشف

زهدهم في الدنيا
لهوائها عندم وعندى
أن الزهد في الزهد
غير هذا وإنما الزهد
في الزهد بالخروج من
الاختيار في الزهد لأن
الزاهد اختار الزهد
وأرادته وإرادته تستند
إلى علمه وعلمه قاصر
فاذا أقيم في مقام ترك
الارادة وانسلخ من
اختياره كاشفه الله
تعالى بمراده فيترك
الدنيا بمراد الحق لا بمراد
نفسه فيكون زهده
بالله تعالى حينئذ أو
يعلم أن مراد الله منه
التلبس بشيء من
الدنيا فما يدخل بالله
في شيء من الدنيا
لا ينقص عليه زهده
فيكون دخوله في

سترك وحط على سرادقات حجبك واجعلني في مكنون غيبك واحجبني عن قلوب خلقك قال ثم غاب فلم أره ولم أشتق إليه بعد ذلك فما زلت أقول هذه الكلمات في كل يوم فخفي أنه صار بحيث كان يستدل ويعتمد حتى كان أهل الدمة يستخرون به ويستسخرونه في الطرق يحمل الأشياء لهم لسقوطه عندهم وكان الصبيان يلعبون به فكانت راحته ركود قلبه واستقامة حاله في ذله وخموله فكذا حال أولياء الله تعالى في أمثال هؤلاء ينبغي أن يطلبوا والغرورون إنما يطلبونهم تحت الرقعات والطياست وفي للشهورين بين الخلق بالعلم والورع والرياسة وغيره الله تعالى على أوليائه تأني بالإخفاء كما قال تعالى يا أوليائي تحت قباني لا يعرفهم غيري ، وقال صلى الله عليه وسلم «رب أشعث أغبر ذي طمرين لا يؤبه له لو أقسم على الله لأبره» (١) وبالجملة فأبعد القلوب عن مشام هذه العاني القلوب للتكبر العجبة بأنفسها للستبشرة بعملها وعلمها وأقرب القلوب إليها القلوب للنكسرة للستشعة ذلت نفسها استعاراً إذا ذل واهتضم لم يحس بالذل كما لا يحس العبد بالذل مهما ترفع عليه مولاه فإذا لم يحس بالذل ولم يشعر أيضاً بعدم التفاته إلى الذل بل كان عند نفسه أحسن منزلة من أن يرى جميع أنواع الذل ذلاً في حقه بل يرى نفسه دون ذلك حتى صار التواضع بالطبع صفة ذات فمثل هذا القلب يرجي له أن يستشق مبادئ هذه الروائح فان قدنا مثل هذا القلب وحرمانا مثل هذا الروح فلا ينبغي أن يطرح الايمان بإمكان ذلك لأنه فن لا يقدر أن يكون من أولياء الله فليكن محبا لأولياء الله مؤمناً بهم فمسي أن يحشر مع من أحب ويشهد لهذا ما روى أن عيسى عليه السلام قال ليني إسرائيل أين يثبت الزرع قالوا في التراب فقال بحق أقول لكم لا تثبت الحكمة إلا في قلب مثل التراب ولقد انتهى للريدون لولاية الله تعالى في طلب شروطها بإذلال النفس إلى منتهى الضعة والحسة حتى روى أن ابن الكربي وهو أستاذ الجند دعاه رجل إلى طعام ثلاث مرات ثم كان يردّه ثم يستدعيه فيرجع إليه بعد ذلك حتى أدخله في المرة الرابعة فسأله عن ذلك فقال قد رضت نفسي على الذل عشرين سنة حتى صارت بمنزلة الكلب يطرد فينظر دشم يدعى فيرمي له عظم فيعود ولوردتني خمسين مرة ثم دعوتني بعد ذلك لأجبت وعنه أيضاً أنه قال نزلت في علة فعرفت فيها بالصلاح فتشئت على قلبي فدخلت الحمام وعدلت إلى ثياب فاخرة فسرقتها ولبستها ثم لبست مرقعتي فوقها وخرجت وجملت أمشي قليلاً قليلاً فلحقوني فترعوا مرقعتي وأخذوا الثياب وصفعوني وأوجعوني ضرباً قصرت بعد ذلك أعرف بلص الحمام فسكنت نفسي فهكذا كانوا يروّضون أنفسهم حتى يخلصهم الله من النظر إلى الخلق ثم من النظر إلى النفس فان للنفث إلى نفسه محجوب عن الله تعالى وشغله بنفسه حجاب له فليس بين القلب وبين الله حجاب بعد وتخلل حائل وإنما بعد القلوب شغلها بغيره أو بنفسها وأعظم الحجب شغل النفس ، ولذلك حكى أن شاهداً عظيم القدر من أعيان أهل بسطام كان لا يفارق مجلس أبي يزيد ، فقال له يوماً أنا منذ ثلاثين سنة أصوم الدهر لأفطر وأقوم الليل لأنام ولا أجد في قلبي من هذا العلم الذي تذكر شيئاً وأنا أصدق به وأجبه ، فقال أبو يزيد ولو صمت ثلثمائة سنة وقمت ليلاً ما وجدت من هذا ذرة . قال ولم ؟ قال لأنك محجوب بنفسك قال فلماذا دواء ؟ قال نعم قال قل لي حتى أعمله قال لا تقبله ، قال فاذا ذكره لي حتى أعمل قال اذهب الساعة إلى الزين فاحلق رأسك ولحيتك واتزع هذا اللباس واتزر بعباءة وعلق في عنقك مخلاة مملوءة جوزاً واجمع الصبيان حولك وقل كل من صفني صفقة أعطيته جوزة وادخل السوق وطف الأسواق كلها عند اليهود وعند من يعرفك وأنت على ذلك فقال الرجل سبحان الله تقول لي مثل هذا فقال أبو يزيد قولك سبحان الله شرك قال وكيف ؟ قال لأنك عظمت نفسك فسيحها

(١) حديث رب أشعث أغبر ذي طمرين مسلم من حديث أبي هريرة وقد تقدم .

الشيء من الدنيا بالله
وباذن منه زهداً
في الزهد والزاهد
في الزهد استوى عنده
وجود الدنيا وعدمها
إن تركها تركها بالله
وإن أخذها أخذها
بالله وهذا هو الزهد في
الوهد وقد رأينا من
العارفين من أقيم في
هذا المقام . وفوق هذا
مقام آخر في الزهد وهو
لمن يرد الحق إليه
اختياره لسعة علمه
وطهارة نفسه في مقام
البقاء في زهد زهداً
ثالثاً ويترك الدنيا بعد
أن مكن من ناصيتها
وأعيدت عليه
موهوبة ويكون تركه
الدنيا في هذا المقام
باختياره واختياره

وما سبحت ربك فقال هذا لأفعله ولكن دلي على غيره فقال ابتدىء بهذا قبل كل شيء فقال لأطيعه قال قد قلت لك إنك لا تقبل فهذا الذي ذكره أبو يزيد هو دواء من اعتل بنظره إلى نفسه ومرض بنظر الناس إليه ولا ينجي من هذا المرض دواء سوى هذا وأمثاله فمن لا يطبق الدواء فلا ينبغي أن ينكر إمكان الشفاء في حق من داوى نفسه بعد المرض أو لم يمرض بمثل هذا المرض أصلاً فأقل درجات الصحة الإيمان بإمكانها فويل لمن حرم هذا القدر القليل أيضاً وهذه أمور جليلة في الشرع واضحة وهي مع ذلك مستبعدة عند من يعد نفسه من علماء الشرع فقد قال عليه السلام «لا يستكمل العبد الإيمان حتى تكون قلة الشيء أحب إليه من كثرته وحتى يكون أن لا يعرف أحب من أن يعرف» (١) وقد قال عليه السلام «ثلاث من كن فيه استكمل إيمانه لا يخاف في الله لومة لائم ولا يرى رأياً بشيء من عمله وإذا عرض عليه أمران أحدهما للدنيا والآخرة والآخرة على الدنيا» (٢) وقال عليه السلام «لا يكمل إيمان عبد حتى يكون فيه ثلاث خصال إذا غضب لم يخرج غضبه عن الحق وإذا رضى لم يدخله رضاه في باطل وإذا قدر لم يتناول ما ليس له» (٣) وفي حديث آخر «ثلاث من أوتيهن فقد أوتي مثل ما أوتي آل داود العدل في الرضا والغضب والقصد في الغنى والفقر وخشية الله في السر والعلانية» (٤) فهذه شروط ذكرها رسول الله ﷺ لأولى الإيمان فالعجب ممن يدعى علم الدين ولا يصادف في نفسه ذرة من هذه الشروط ثم يكون نصيبه من علمه وعقله أن يحسد ما لا يكون إلا بعد مجاوزة مقامات عظيمة عليه وراء الإيمان ، وفي الأخبار أن الله تعالى أوحى إلى بعض أنبيائه إيماناً اتخذ لخلق من لا يفر عن ذكرى ولا يكون له هم غيرى ولا يؤثر على شيئاً من خلقه وإن حرق بالنار لم يجد لحرق النار وجماً وإن قطع بالمشير لم يجد لمس الحديد ألماً . فمن لم يبلغ إلى أن يغلبه الحب إلى هذا الحد فمن أين يعرف ما وراء الحب من الكرامات والكشفات وكل ذلك وراء الحب والحب وراء كمال الإيمان ومقامات الإيمان وتفاوته في الزيادة والنقصان لا حصر له ولذلك قال عليه السلام للصديق رضى الله عنه «إن الله تعالى قد أعطاك مثل إيمان كل من آمن بى من أمتى وأعطاني مثل إيمان كل من آمن به من ولد آدم» (٥) وفي حديث آخر «إن الله تعالى ثلثائة خلق من لقيه بخلق منها مع التوحيد دخل الجنة فقال أبو بكر يارسول الله هل في منها خلق فقال كلها فيك يا أبا بكر وأحبها إلى الله السخاء» (٦) وقال عليه السلام

من اختيار الحق قد
يختار تركها حينئذ أسيا
بالأنبياء والصالحين
ويرى أن أخدها في
مقام الزهد رفق أدخل
عليه لموضع ضيقه عن
درك شأو الأقوياء من
الأنبياء والصديقين
فيترك الرفق من الحق
بالحق للحق وقد تناوله
باختياره رقاً بالنفس
بتدبير يسوسه فيه
صرح العلم وهذا
مقام التصرف لأقوياء
العارفين زهدوا ثالثاً
بالله كما رغبوا ثانياً بالله
كما زهدوا أولاً لله .
[قولهم في الصبر]
قال سهل: الصبر انتظار
الفرج من الله وهو
أفضل الحمد وأعلىها
وقال بعضهم : الصبر

(١) حديث لا يستكمل عبد الإيمان حتى يكون قلة الشيء أحب إليه من كثرته وحتى يكون أن لا يعرف أحب إليه من أن يعرف ذكره صاحب الفردوس من حديث علي بن أبي طلحة وطى هذا فهو معضل فلي ابن أبي طلحة إنما سمع من التابعين ولم أجد له أصلاً (٢) حديث ثلاث من كن فيه استكمل إيمانه لا يخاف في الله لومة لائم الحديث أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي هريرة وفيه سالم الراصد ضعفه ابن معين والنسائي ووثقه ابن حبان واسم أبيه الواحد (٣) حديث لا يكمل إيمان العبد حتى يكون فيه ثلاث خصال إذا غضب لم يخرج غضبه عن الحق الحديث الطبراني في الصغير بلفظ ثلاث من أخلاق الإيمان وإسناده ضعيف (٤) حديث ثلاث من أوتيهن فقد أوتي ما أوتي آل داود العدل في الرضا والغضب غريب بهذا اللفظ والمعروف ثلاث منجيات قد كرهن بنحوه وقد تقدم (٥) حديث إنه قال للصديق إن الله قد أعطاك مثل إيمان كل من آمن بى من أمتى الحديث أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من رواية الحارث الأعور عن علي مع تقديم وتأخير والحارث ضعيف (٦) حديث إن الله تعالى ثلثائة خلق من لقيه بخلق منها مع التوحيد دخل الجنة الحديث الطبراني في الأوسط من حديث أنس مرفوعاً عن الله خلقت بضعة عشر وثلثائة خلق من جاء بخلق منها مع شهادة أن لا إله إلا الله دخل الجنة ومن حديث ابن عباس الإسلام ثلثائة شريعة وثلاث عشرة شريعة

« رأيت ميزانا دلي من السماء فوضعت في كفة ووضعت أمتي في كفة فرجحت بهم ووضع أبو بكر في كفة وجيء بأمتي فوضعت في كفة فرجح بهم (١) » ومع هذا كله فقد كن استغراق رسول الله صلى الله عليه وسلم بالله تعالى بحيث لم يتسع قلبه للخلة مع غيره فقال « لو كنت متخذاً من الناس خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً ولكن صاحبكم خليل الله تعالى (٢) » يعني نفسه .

(خاتمة الكتاب بكلمات متفرقة تتعلق بالحب ينتفع بها)

قال سفيان : الحبة اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال غيره دوام الله كرو قال غيره إشار المحبوب وقال بعضهم كراهية البقاء في الدنيا وهذا كله إشارة إلى ثمرات الحبة فأما نفس الحبة فلم يتعرضوا لها ، وقال بعضهم الحبة معنى من المحبوب قاهر للقلوب عن إدراكه وتمتع الألسن عن عبارته ، وقال الجنيد حرم الله تعالى الحبة على صاحب العلاقة وقال كل حبة تكون بعوض فاذا زال العوض زالت الحبة وقال ذو النون قل لمن أظهر حب الله احذر أن تذلل لغير الله وقيل للشبلي رحمه الله صف لنا العارف والمحِب فقال العارف إن تسكلم هلك والمحِب إن سكت هلك وقال الشبلي رحمه الله :

يا أيها السيد الكريم حبك بين الحشا مقيم
يارافع النوم عن جفوني أنت بما مر بي عليم
عجبت لمن يقول ذكرت إلي وهل أنسى فأذكر ما نسيت
أموت إذا ذكرتك ثم أحيا ولولا حسن ظني ما حييت
فأحيا بالني وأموت شوقا فكم أحيا عليك وكم أموت
شربت الحب كأسا بعد كأس فما نقد الشراب وما رويت
قلت خياله نصب لعمري فان قصرت في نظري عميت

وقالت رابعة العدوية يوما من يد لنا على حيننا فقالت خادمة لها حيننا معنا ولكن الدنيا قطعتنا عنه وقال ابن الجلاء رحمه الله تعالى أوحى الله إلى عيسى عليه السلام إنى إذا اطلعت على سر عبد فلم أجد فيه حب الدنيا والآخرة ملائمة من حبي وتوليته بحفظي وقيل تكلم ممنون يوما في الحبة فاذا بطائر نزل بين يديه فلم يزل ينقر بمنقاره الأرض حتى سال الدم منه فمات وقال إبراهيم بن أدهم إلهي إنك تعلم أن الجنة لا تزن عندي جناح بعوضة في جنب ما أكرمتني من محبتك وآستنى بذكرك وفرغتي للتفكير في عظمتك . وقال السري رحمه الله من أحب الله عاش ومن مال إلى الدنيا طاش والأحمق يغدو ويروح في لاش والعامل عن عيوبه فتاش وقيل لرابعة كيف حبك للرسول صلى الله عليه وسلم فقالت والله إنى لأحبه حبا شديدا ولكن حب الخالق دخلني عن حب الخلقين وسئل عيسى عليه السلام عن أفضل الأعمال فقال الرضا عن الله تعالى والحب له وقال أبو يزيد المحب لا يحب الدنيا ولا الآخرة إنما يحب من مولاه مولاه وقال الشبلي الحب دهش في لذة وحيرة في تعظيم وقيل المحبة أن تمحو أترك عنك حتى لا يبقى فيك شيء راجع منك إليك وقيل المحبة قرب القلب من المحبوب بالاستبشار والفرح وقال الخواص المحبة عمو الارادات واحترق جميع الصفات والحاجات وسئل سهل عن المحبة فقال

وفيه وفي الكبير من رواية للقيرو بن عبد الرحمن بن عبيد عن أبيه عن جده نحوه بلفظ الإيمان وللبزار من حديث عثمان بن عفان إن لله تعالى مائة وسبع عشرة شريعة الحديث وليس فيها كلها تعرض لسؤال أبي بكر وجوابه وكلها ضعيفة (١) حديث رأيت ميزانا دلي من السماء فوضعت في كفة ووضعت أمتي في كفة فرجحت بهم الحديث أحمد من حديث أبي أمامة بسند ضعيف (٢) حديث لو كنت متخذاً من الناس خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً الحديث متفق عليه وقد تقدم.

أن تصبر في الصبر
أى لا تطالع فيه
الفرج . قال الله تعالى
والصابرين في البأساء
والضراء وحين البأس
أولئك الذين صدقوا
وأولئك هم للتقوى .
وقيل : لكل شيء
جوهر وجوهر الانسان
العقل وجوهر العقل
الصبر فالصبر عرك
النفس وبالعرك تلين
والصبر جار في الصابر
يجرى الأنفاس لأنه
يحتاج إلى الصبر عن
كل منهي ومكروه
ومذموم ظاهر وباطن
والعلم يدل والصبر
يقبل ولا تنفع دلالة العلم
بغير قبول الصبر ومن
كان العلم سائسه في
الظاهر والباطن لا يتم

عطف الله بقلب عبده لمشاهدته بعد الفهم للمراد منه وقيل معاملة المحب على أربع منازل على المحبة والهيبة والحياء والتعظيم وأفضلها التعظيم والمحبة لأن هاتين المنزلتين يتيان مع أهل الجنة في الجنة ويرفع عنهم غيرهما وقال هرم بن حبان للؤمن إذا عرف ربك عز وجل أحبه وإذا أحبه أقبل عليه وإذا وجد حلاوة الإقبال عليه لم ينظر إلى الدنيا بعين الشهوة ولم ينظر إلى الآخرة بعين الفترة وهي تحسره في الدنيا وتروحه في الآخرة . وقال عبد الله بن محمد سمعت امرأة من التبعيدات تقول وهي باكية والدموع على خدها جارية والله لقد سمعت من الحياة حتى لو وجدت اللوت يباع لاشتريته شوقا إلى الله تعالى وحبال لقائه قال فقلت لها فعلى ثقة أنت من عمالك قالت لا ولكن لحبي إياه وحسن ظني به أقترأه يعذبني وأنا أحبه وأوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام لو يعلم الدبرون عني كيف انتظاري لهم ورفقي بهم وشوقي إلى ترك معاصيهم لما توار شوقا إليّ وتقطعت أوصالهم من محبتي يا داود هذه إرادتي في الدبرين عني فكيف إرادتي في القلبين عليّ يا داود أحوج ما يكون العبد إليّ إذا استغنى عني وأرحم ما أكون بعبدك إذا أدبر عني وأجل ما يكون عندي إذا رجع إليّ وقال أبو خالد الصفار لقي نبي من الأنبياء عابدا فقال له إنكم معاشر العباد تعملون على أمر لسانا معشر الأنبياء نعمل عليه أنتم تعملون على الخوف والرجاء ونحن نعمل على المحبة والشوق . وقال الشبلي رحمه الله أوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام يا داود ذكركم ولذا كرين وجنتي للمطيعين وزيارتي للمشتاقين وأنا خاصة للمحبين وأوحى الله تعالى إلى آدم عليه السلام يا آدم من أحب حبيبا صدق قوله ومن أنس بحبيبه رضى فعله ومن اشتاق إليه جد في مسيره وكان الخواص رحمه الله يضرب على صدره ويقول واشوقه لمن يراني ولا أراه . وقال الجنيد رحمه الله بكى يونس عليه السلام حتى عمى وقام حتى انحى وصلى حتى أقعد وقال وعزتك وجلالك لو كان بيني وبينك بحر من نار لحضته إليك شوقا مني إليك وعن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه قال «سألت رسول الله ﷺ عن سنته فقال المعرفة رأس مالي والعقل أصل ديني والحب أساسى والشوق مركبى وذكر الله أنيسى والثقة كنزى والحزن رفيق العلم سلاحى والصبر ردائى والرضا غنيمتى والعجز غفري والزهد حرفتى واليقين قوتى والصدق شفيعى والطاعة حبي والجهاد خلقى وقرة عيني فى الصلاة (١) » وقال ذوالنون سيجان من جعل الأرواح جنودا مجندة فأرواح العارفين جلالية قدسية فلذلك اشتاقوا إلى الله تعالى وأرواح المؤمنين روحانية فلذلك حنوا إلى الجنة وأرواح العافيين هوائية فلذلك مالوا إلى الدنيا . وقال بعض المشايخ رأيت فى جبل اللكام رجلا أحمرا اللون ضعيف البدن وهو يقفز من حجر إلى حجر ويقول :

الشوق والهوى صيراني كما ترى

ويقول الشوق نار الله أشعلها فى قلوب أوليائه حتى يحرق بها ما فى قلوبهم من الخواطر والارادات والعوارض والحاجات فهذا القدر كاف فى شرح المحبة والأنس والشوق والرضا فلنقتصر عليه والله الموفق للصواب ثم كتاب المحبة والشوق والرضا والأنس يتلوه كتاب النية والاخلاص والصدق .

﴿ كتاب النية والاخلاص والصدق ﴾

(وهو الكتاب السابع من ربيع النجيات من كتب إحياء علوم الدين)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

نحمد الله حمد الشاكرين ونؤمن به إيمان اللوقين ونقر بوحدايته إقرار الصادقين ونشهد أن لا إله

(١) حديث على سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن سنته فقال المعرفة رأس مالي والعقل أصل ديني الحديث ذكره القاضي عياض من حديث علي بن أبي طالب ولم أجد له إسنادا .

﴿ كتاب النية والاخلاص والصدق ﴾

ذلك له إلا إذا كان الصبر مستقرا ومسكنه والعلم والصبر متلازمان كالروح والجسد لا يستقل أحدهما بدون الآخر ومصدرهما الغريزة العقلية وهما متقاربان لاتحاد مصدرهما وبالصبر يتعامل على النفس وبالعلم يترقى الروح وهما البرزخ والفرقان بين الروح والنفس ليستقر كل واحد منهما فى مستقره وفى ذلك صريح العدل وصحة الاعتدال وباقتضال أحدهما عن الآخر أعنى العلم والصبر ميل أحدهما على الآخر أعنى النفس والروح ويبان ذلك يدق وناهيك بشرف

إلا الله رب العالمين وخالق السموات والأرضين ومكلف الجن والأنس والملائكة القربان أن يعبدوه عبادة المخلصين فقال تعالى - وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين - فإله الإلهين الخالصين - فانه أغنى الأغنياء عن شركة الشاركيين والصلاة على نبيه محمد سيد المرسلين وعلى جميع النبيين وعلى آله وأصحابه الطيبين الطاهرين .

[أما بعد] فقد انكشف لأرباب القلوب بصيرة الإيمان وأنوار القرآن أن لا وصول إلى السعادة إلا بالعمل والعبادة فالناس يكلمهم هلكت إلا العالمون والعالمون كلهم هلكت إلا العاملون والعالمون كلهم هلكت إلا المخلصون والمخلصون على خطر عظيم فالعمل بغير نية عتاء والنية بغير إخلاص رياء وهو للنفاق كفاء ومع العصيان سواء والإخلاص من غير صدق وتحقيق هباء وقد قال الله تعالى في كل عمل كان بإرادة غير الله مشوباً مغموراً - وقد منّا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثوراً - وليت شعري كيف يصح نيته من لا يعرف حقيقة النية أو كيف يخلص من صحح النية إذا لم يعرف حقيقة الإخلاص أو كيف تطالب الخالص نفسه بالصدق إذا لم يتحقق معناه فالوظيفة الأولى على كل عبد أراد طاعة الله تعالى أن يتعلم النية أولاً لتحصل المعرفة ثم يصححها بالعمل بعد فهم حقيقة الصدق والإخلاص اللذين هما وسيلتا العبد إلى النجاة والخلص ونحن نذكر معاني الصدق والإخلاص في ثلاثة أبواب : الباب الأول في حقيقة النية ومعناها . الباب الثاني : في الإخلاص وحقائقه . الباب الثالث : في الصدق وحقائقه . [الباب الأول في النية] وفيه بيان فضيلة النية وبيان حقيقة النية وبيان كون النية خيراً من العمل وبيان تفضيل الأعمال المتعاقبة بالنفس وبيان خروج النية عن الاختيار .

(بيان فضيلة النية)

قال الله تعالى - ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه - وللرادي تلك الإرادة هي النية وقال ﷺ « إنما الأعمال بالنيات ولكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو امرأة ينسكحها فهجرته إلى ما هاجر إليه (١) » وقال صلى الله عليه وسلم « أكثر شهداء أمتي أصحاب القروش ورب قليل بين الصنفين الله أعلم بنيه (٢) » وقال تعالى - إن يريدوا إصلاحاً يوفق الله بينهما - فجعل النية سبب التوفيق وقال صلى الله عليه وسلم « إن الله تعالى لا ينظر إلى صوركم وأموالكم وإنما ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم (٣) » وإنما نظر إلى القلوب لأنها مظنة النية وقال صلى الله عليه وسلم « إن العبد ليعمل أعمالاً حسنة فتصعد الملائكة في صحن عتمة فتلقى بين يدي الله تعالى فيقول ألقوا هذه الصحيفة فانه لم يرد بها فيها وجهي ثم ينادى للملائكة اكتبوا له كذا وكذا اكتبوا له كذا وكذا فيقولون ياربنا إنه لم يعمل شيئاً من ذلك فيقول الله تعالى إنه نواه (٤) » وقال صلى الله عليه وسلم « الناس أربعة رجل آتاه الله عز وجل علماً ومالاً فهو يعمل بعلمه في ماله فيقول رجل لو آتاني الله تعالى مثل ما آتاه لعملت كما يعمل فيها في الأجر سواء ورجل آتاه الله تعالى مالا ولم يؤته علماً فهو يتخبط بجمله في ماله فيقول رجل لو آتاني الله تعالى مثل ما آتاه لعملت كما يعمل فيها في الوزر سواء (٥) » ألا ترى كيف شركة بالنية في محاسن عمله

الصبر قوله تعالى - إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب - كل أجبر أجره بحساب وأجر الصابرين بغير حساب . وقال الله تعالى لنبيه : - واصبر وصابرك - وإيا الله - أضاف الصبر إلى نفسه لشرف مكانه وتكامل النعمة به . قيل وقف رجل على الشبلى فقال أى صبر أشد على الصابرين فقال الصبر في الله فقال لا ، فقال الصبر لله فقال لا ، فقال الصبر مع الله فقال لا ، فغضب الشبلى وقال ويحك أى شئ هو فقال الرجل الصبر عن الله قال فصرخ الشبلى صرخة كاد أن تلف روحه . وعندى

(١) حديث إنما الأعمال بالنيات الحديث متفق عليه من حديث عمر وقد تقدم (٢) حديث أكثر شهداء أمتي أصحاب القروش ورب قليل بين الصنفين الله أعلم بنيه أحمد من حديث ابن مسعود وفيه عبد الله بن لهيعة (٣) حديث إن الله لا ينظر إلى صوركم وأموالكم الحديث مسلم من حديث أبي هريرة وقد تقدم (٤) حديث إن العبد ليعمل أعمالاً حسنة فتصعد بها الملائكة الحديث الدار قطن من حديث أنس بإسناد حسن (٥) حديث الناس أربعة رجل آتاه الله علماً ومالاً الحديث ابن ماجه

ومساويه وكذلك في حديث أنس بن مالك لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك قال «إن بالمدينة أقواما ما قطعنا واديا ولا وطئنا موطئا يغيظ الكفار ولا أنفقنا نفقة ولا أصابتنا خصاصة إلا شركونا في ذلك وهم بالمدينة قالوا وكيف ذلك يا رسول الله وليسوا معنا قال حسبهم العذر فشركوهم بحسن النية (١)» وفي حديث ابن مسعود «من هاجر ينتهي شيئا فهو له هاجر رجل قزوج امرأة منافكان يسمى مهاجر أم قيس (٢)» وكذلك جاء في الخبر «إن رجلا قتل في سبيل الله وكان يدعى قتيل الحمار (٣)» لأنه قاتل رجلا يأخذ سلبه وحماره قتل على ذلك فأضيف إلى نيته وفي حديث عبادة عن النبي صلى الله عليه وسلم «من غزا وهو لا ينوي إلا عقلا فله ماتوى (٤)» وقال أبي «استغنت رجلا يزومعي فقال لاحق تجعل لي جلا فجعلت له فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال ليس له من دنياه وآخرته إلا ما جعلت له (٥)» وروى في الاسرائيليات أن رجلا مر بثمان من رمل في جماعة فقال في نفسه لو كان هذا الرمل طعاما لقسمته بين الناس فأوحى الله تعالى إلى نبيهم أن قل له إن الله تعالى قد قبل صدقتك وقد شكر حسن نيتك وأعطاك ثواب ما لو كان طعاما فتصدق به ، وقد ورد في أخبار كثيرة «من هم بحسنة ولم يعملها كتبت له حسنة (٦)» وفي حديث عبد الله بن عمرو «من كانت الدنيا نيته جعل الله فقره بين عينيه وفارقها أرغب ما يكون فيها ومن تكن الآخرة نيته جعل الله تعالى غناه في قلبه وجمع عليه صنيعة وفارقها أزهد ما يكون فيها (٧)» وفي حديث أم سلمة «أن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر جيشا يخسف بهم اليلءاء فقلت يا رسول الله يكون فيهم للكره والأجير فقال يحشرون على نياتهم (٨)» وقال عمر رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «إنما يقتل المقتلون على النيات (٩)» وقال عليه السلام «إذا التقى الصفان نزلت لللائكة تكتب الحلق على مراتبهم فلان يقاتل فلان فلان يقاتل حمية فلان يقاتل عصية ألا فلا تقولوا فلان قتل في سبيل الله فمن قاتل لتكون كلمة الله

من حديث أبي كبشة الأنماري بسند جيد بلفظ مثل هذه الأمة تكلل أربعة نقر الحديث وقد تقدم ورواه الترمذي بزيادة وفيه وإما الدنيا لأربعة نقر الحديث وقال حسن صحيح (١) حديث أنس بن بالمدينة أقواما ما قطعنا واديا الحديث البخاري مختصرا وأبو داود (٢) حديث ابن مسعود من هاجر ينتهي شيئا فهو له هاجر رجل قزوج امرأة منافكان يسمى مهاجر أم قيس الطبراني بإسناد جيد (٣) حديث إن رجلا قتل في سبيل الله فكان يدعى قتيل الحمار لم أجده إلا في الأصول والوصلات وأما رواه أبو اسحق القراوى في السنن من وجه مرسل (٤) حديث من غزا وهو لا ينوي إلا عقلا فله ماتوى النيات من حديث عبادة ابن الصامت وتقدم غير مرة (٥) حديث أبي استغنت رجلا يزومعي فقال لاحق تجعل لي جلا فجعلت له فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال ليس له من دنياه وآخرته إلا ما جعلت له الطبراني في مسند الشاميين ولأبي داود من حديث يعلى بن أمية أنه استأجر أجيرا للغزو وسمى له ثلاثة دنائير فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما أجده في غزوته هذه في الدنيا والآخرة إلا دنائيره التي سمى (٦) حديث من هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة متفق عليه وقد تقدم (٧) حديث عبد الله بن عمرو «من كانت الدنيا نيته جعل الله فقره بين عينيه الحديث ابن ماجه من حديث زيد بن ثابت بإسناد جيد قوله وفارقها أرغب ما يكون فيها ودون قوله وفارقها أزهد ما يكون فيها وفيه زيادة ولم أجده من حديث عبد الله بن عمرو (٨) حديث أم سلمة في الجيش الذي يخسف بهم يحشرون على نياتهم مسلم وأبو داود وقد تقدم (٩) حديث إنما يقتل المقتلون على النيات ابن أبي الدنيا في كتاب الإخلاص والنية من حديث عمر بإسناد ضعيف بلفظ إنما يعث ورويناه في فوائد تمام بلفظ إنما يعث للمسلمون على النيات ولابن ماجه من حديث أبي هريرة إنما يعث الناس على نياتهم وفيه ليث بن أبي سليم مختلف فيه .

في معنى الصبر عن الله وجهه ولكونه من أشد الصبر على الصابرين وجه وذلك أن الصبر عن الله يكون في أخص مقامات للشاهدة يرجع العبد عن الله استحياء وإجبالا وتطبيق بصيرته خجلا وذوبانا ويتغيب في مفاوز استكاته وتخفيه لإحساسه بعظيم أمر التجلي وهذا من أشد الصبر لأنه يود امتدامة هذا الحال تأدية لحق الجلال والروح تود أن تكتحل بصبرتها باستلحاق نور الجمال وكما أن النفس منازعة لمعوم حال الصبر فالروح في هذا الصبر منازعة فاشتد الصبر

هي العليا فهو في سبيل الله (١) وعن جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « يبعث كل عبد على ما مات عليه (٢) » وفي حديث الأحنف عن أبي بكر « إذا التقى المسلمان بسيفيهما فالتقاتل والمقتول في النار قيل يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول ؟ قال لأنه أراد قتل صاحبه (٣) » وفي حديث أبي هريرة « من تزوج امرأة على صداق وهو لا ينوي أدائه فهو زان ومن أدان ديناً وهو لا ينوي قضاءه فهو سارق (٤) » وقال صلى الله عليه وسلم « من تطيب لله تعالى جاء يوم القيامة وريحه أطيب من السك ومن تطيب لغير الله جاء يوم القيامة وريحه أثنى من الجيفة (٥) » . وأما الآثار : فقد قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : أفضل الأعمال أداء ما اقترض الله تعالى والورع عما حرم الله تعالى وصدق النية فيما عند الله تعالى ، وكتب سالم بن عبد الله إلى عمر بن عبد العزيز أعلم أن عون الله تعالى للعبد على قدر النية فمن تمت نيته تم عون الله له وإن قصت قصص بقدره . وقال بعض السلف . رب عمل صغير تعظمه النية ورب عمل كبير تصغره النية . وقال داود الطائي البر همته التقوى فلو تعلق جميع جوارحه بالله لردته نيته يوماً إلى نية صالحة وكذلك الجاهل بعكس ذلك . وقال الثوري : كانوا يتعلمون النية للعمل كما تعلمون العمل . وقال بعض العلماء : اطلب النية للعمل قبل العمل وما دمت تنوي الخير فأنت بخير ، وكان بعض الريدين يطوف على العلماء يقول من يداني على عمل لا أزال فيه عامل الله تعالى فاني لا أحب أن يأتي على ساعة من ليل أو نهار إلا وأنا عامل من عمال الله قليل له قد وجدت حاجتك فاعمل الخير ما استطعت فإذا قُرت أو تركته فهم بعمله فإن الهام بعمل الخير كماله ، وكذلك قال بعض السلف : إن نعمة الله عليكم أكثر من أن تحصوها وإن ذنوبكم أخفى من أن تعلموها ولكن أصبحوا توايين وأمسوا توايين يغفر لكم ما بين ذلك . وقال عيسى عليه السلام : طوبى لعين نامت ولا هم بمعية وانتبهت إلى غير إثم . وقال أبو هريرة : يبعثون يوم القيامة على قدر نياتهم ، وكان الفضيل بن عياض إذا قرأ أو لبسوا نكح حتى تعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبأوا أخباركم - يبكي ويردها ويقول : إنك إن بلوتنا فاضحتنا وهتكت أستاذنا . وقال الحسن : إنما خلد أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار بالنيات . وقال أبو هريرة : مكتوب في التوراة ما أريد به وجهي قليله كثير وما أريد به غيري فكثيره قليل . وقال بلال بن سعد : إن العبد ليقول قول مؤمن فلا يدعه الله عز وجل وقوله حتى ينظر في عمله فإذا عمل لم يدعه الله حتى ينظر في ورعه فإن تورع لم يدعه حتى ينظر ماذا نوى فإن صلحت نيته فالجهرى أن يصلح ما دون ذلك ، فاذن عماد الأعمال النيات فالعمل مقتدر إلى النية ليصير بها خيراً والنية في نفسها خير وإن تعذر العمل بمائق .

(بيان حقيقة النية)

اعلم أن النية والإرادة والقصد عبارات متواردة على معنى واحد وهو حالة وصفة للقلب يكتنفها

(١) حديث إذا التقى الصفان نزلت لللائكة تكتب الخلق على مراتبهم فلان يقاتل للدنيا الحديث ابن المبارك في الزهد موقوفاً على ابن مسعود وآخر الحديث مرفوع في الصحيحين من حديث أبي موسى من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله (٢) حديث جابر يبعث كل عبد على ما مات عليه رواه مسلم (٣) حديث الأحنف عن أبي بكر إذا التقى المسلمان بسيفيهما فالتقاتل والمقتول في النار متفق عليه (٤) حديث أبي هريرة من تزوج امرأة على صداق وهو لا ينوي أدائه فهو زان أحمد من حديث صهيب ورواه ابن ماجه مقتصر على قصة الدين دون ذكر الصداق (٥) حديث من تطيب لله جاء يوم القيامة وريحه أطيب من السك الحديث أبو الوليد الصغار في كتاب الصلاة من حديث إسحق بن أبي طلحة مرسلاً .

عن الله تعالى لذلك .
وقال أبو الحسن بن
سالم م ثلاثة متصبر
وصابر وصبار فالمتصبر
من صبر في الله فمرة
يصبر ومرة يجزع
والصابر من يصبر في
الله وقه ولا يجزع
ولكن تتوقع منه
الشكوى وقد يمكن
منه الجزع وأما الصبار
فذلك الذي صبره في
الله وقه وبالله فهذا لو
وقع عليه جميع البلاء
لا يجزع ولا يتغير من
جهة الوجود والحقيقة
لأمن جهة الرسم
والحلقة وإشارته في
هذا ظهور حكم العلم
فيه مع ظهور صفة
الطبيعة . وكان
التبلي يمثل بهذين
البيتين :

أمران : علم وعمل العلم يقدمه لأنه أصله وشرطه والعمل يتبعه لأنه ثمرته وفرعه وذلك لأن كل عمل أعنى كل حركة وسكون اختياري فانه لا يتم إلا بثلاثة أمور : علم وإرادة وقدرة لأنه لا يريد الانسان ما لا يعلمه فلا بد وأن يعلم ولا يعمل ما لم يرد فلا بد من إرادة ومعنى الإرادة انبعاث القلب إلى ما يراه موافقا للغرض إما في الحال أو في المال فقد خلق الانسان بحيث يوافق بعض الأمور ويلتزم غرضه ويخالفه بعض الأمور فيحتاج إلى جلب اللأثم للوافق إلى نفسه ودفع الضر للنافي عن نفسه فافتقر بالضرورة إلى معرفة وإدراك للشيء المضر والنافع حتى يجلب هذا ويهرب من هذا فان من لا يصير الغذاء ولا يعرفه لا يمكنه أن يتناول ومن لا يصير النار لا يمكنه الهرب منها فخلق الله الهداية والمعونة وجعل لها أسبابا وهي الحواس الظاهرة والباطنة وليس ذلك من غرضنا ثم لو أبصر الغذاء وعرف أنه موافق له فلا يكفيه ذلك للتناول ما لم يكن فيه ميل إليه ورغبة فيه وشهوة له باعثة عليه إذ المريض يرى الغذاء ويعلم أنه موافق ولا يمكنه التناول لعدم الرغبة والليل ولقد الداعية المحركة إليه فخلق الله تعالى له الليل والرغبة والإرادة وأعنى به نزوعا في نفسه إليه وتوجها في قلبه إليه ثم ذلك لا يكفيه فكم من مشاهد طعاما راغب فيه يريد تناوله عاجز عنه لكونه زهنا تخلقت له القدرة والأعضاء المتحركة حتى يتم به التناول والعضو لا يتحرك إلا بالقدرة والقدرة تنتظر الداعية الباعثة والداعية تنتظر العلم والمعرفة أو الظن والاعتقاد وهو أن يقوى في نفسه كون الشيء موافقا له فاذا جازمت المعرفة بأن الشيء موافق ولا بد وأن يفعل وسلمت عن معارضة باعث آخر صارف عنه انبعثت الإرادة وتحقق الليل فاذا انبعثت الإرادة انتهت القدرة لتحريك الأعضاء فالقدرة خادمة للإرادة والإرادة تابعة لحكم الاعتقاد والمعرفة فالنية عبارة عن الصفة المتوسطة وهي الإرادة وانبعاث النفس بحكم الرغبة والليل إلى ما هو موافق للغرض إما في الحال وإما في المال فالمحرك الأول هو الغرض المطلوب وهو الباعث والغرض الباعث هو المقصد للنوى والانبعاث هو المقصد للنية وانبعاث القدرة لخدمة الإرادة بتحريك الأعضاء هو العمل إلا أن انبعاث القدرة للعمل قد يكون يباعث واحد وقد يكون يباعثين اجتماعا في فعل واحد وإذا كان يباعثين فقد يكون كل واحد بحيث لو انفرد لكان مليا بانبعاث القدرة وقد يكون كل واحد قاصرا عنه إلا بالاجتماع وقد يكون أحدهما كافيا لولا الآخر لكن الآخر انهض عاضدا له ومعاوننا فيخرج من هذا التقسيم أربعة أقسام فلنذكر لكل واحد مثالا وإسما . أما الأول . فهو أن يفرد الباعث الواحد ويتجرد كما إذا هجم على الانسان سبع فكلما رآه قام من موضعه فلا مزعج له إلا غرض الهرب من السبع فانه رأى السبع وعرفه ضارا فانبعثت نفسه إلى الهرب ورغبت فيه فانتهت القدرة عاملة بمقتضى الانبعاث فيقال نيته الفرار من السبع لانية له في القيام لغيره وهذه النية تسمى خالصة ويسمى العمل بموجبها إخلاصا بالاضافة إلى الغرض الباعث ومعناه أنه خلص عن مشاركة غيره وممازجته . وأما الثاني : فهو أن يجتمع باعثن كل واحد مستقل بالإنهاض لو انفرد ومثاله من المحسوس أن يتعاون رجلان على حمل شيء بمقدار من القوة كان كافيا في الحمل لو انفرد ومثاله في غرضنا أن يسأله فقير حاجة فيقضيها الفقير وقرباته وعلم أنه لو لا فقره لكان يقضيها بمجرد القرابة وأنه لو لا قرباته لكان يقضيها بمجرد الفقر وعلم ذلك من نفسه بأنه يحضره قريب غني فيرغب في قضاء حاجته وفقير أجني فيرغب أيضا فيه وكذلك من أمره الطبيب بترك الطعام ودخل عليه يوم عرفة فصام وهو يعلم أنه لو لم يكن يوم عرفة لكان يترك الطعام حية ولولا الحمية لكان يتركه لأجل أنه يوم عرفة وقد اجتمعا جميعا فأقدم على الفعل وكان الباعث الثاني رفيق الأول فلنسم هذا مراقبة للبواعث : والثالث : أن لا يستقل كل واحد لو انفرد

إن صوت الحب من
ألم الشوق
ق وخوف الفراق
يورث ضرا
صابر الصبر فاستغاث
به الصبر
ر فصاح الحب للصبر
صبرا
قال جعفر الصادق
رحمه الله أمر الله تعالى
أنبياءه بالصبر وجعل
الحظ الأمل للرسول
صلى الله عليه وسلم
حيث جعل صبره بالله
لا بنفسه فقال
- وما صبرك إلا بالله -
وسئل السري عن
الصبر فتكلم فيه فذهب
على رجله عقرب فجعل
يضر به بإبرته فقبله لم
لاتدفعه ؟ قال أستحي
من الله تعالى أن أتكلم

ولكن قوى مجموعهما على إتهاض القدرة ومثالا في المحسوس أن يتعاون ضعيفان على حمل ما لا يقدر أحدهما به ومثاله في غرضنا أن يقصده قرينه النقي فيطلب درهما فلا يعطيه ويقصده الأجنبي الفقير فيطلب درهما فلا يعطيه ثم يقصده القريب الفقير فيعطيه فيكون انبعاث داعيته بمجموع الباعثين وهو القرابة والفقر وكذلك الرجل يتصدق بين يدي الناس لقرض الثواب ولقرض الثناء ويكون بحيث لو كان منفردا لكان لا يعثه مجرد قصد الثواب على العطاء ولو كان الطالب فاسقا لا ثواب في التصديق عليه لكان لا يعثه مجرد الرياء على العطاء ولو اجتمعا أورثا بمجموعهما تحريك القلب ولنسم هذا الجنس مشاركة . والرابع : أن يكون أحد الباعثين مستقلا لو انفرد بنفسه والثاني لا يستقل ولكن لما انضاف إليه لم ينفك عن تأثير بالاغانة والتسهيل . ومثاله في المحسوس أن يعاون الضعيف الرجل القوى على الحمل ولو انفرد القوى لاستقل ولو انفرد الضعيف لم يستقل فان ذلك بالجملة يسهل العمل ويؤثر في تخفيفه . ومثاله في غرضنا أن يكون للانسان ورد في الصلاة وعادة في الصدقات فاتفق أن حضر في وقتها جماعة من الناس فصار الفعل أخف عليه بسبب مشاهدتهم وعلم من نفسه أنه لو كان منفردا خاليا لم يفتر عن عمله وعلم أن عمله لولم يكن طاعة لم يكن مجرد الرياء يحمله عليه فهو شوب تطرق إلى النية ولنسم هذا الجنس للمعاونة فالباعث الثاني إما أن يكون رفيقا أو شريكا أو معينا وسنذكر حكمها في باب الاخلاص والقرض الآن يان أقسام النيات فان العمل تابع للباعث عليه فيكتسب الحكم منه ولذلك قيل إنما الأعمال بالنيات لأنها تابعة لاحكام لها في نفسها وإنما الحكم للبتوع .

(بيان سر قوله صلى الله عليه وسلم « نية للمؤمن خير من عمله » (١))

اعلم أنه قديظن أن سبب هذا الترجيح أن النية سر لا يطلع عليه إلا الله تعالى والعمل ظاهر ولعمل السر فضل وهذا صحيح ولكن ليس هو المراد لأنه لو نوى أن يذكر الله بقلبه أو تفكر في مصالح المسلمين فيقتضى عموم الحديث أن تكون نية التفكير خيرا من التفكير وقديظن أن سبب الترجيح أن النية تدوم إلى آخر العمل والأعمال لا تدوم وهو ضعيف لأن ذلك يرجع معناه إلى أن العمل الكثير خير من القليل بل ليس كذلك فان نية أعمال الصلاة قد لا تدوم إلا في لحظات معدودة والأعمال تدوم والعموم يقتضى أن تكون نيته خيرا من عمله وقد يقال إن معناه أن النية بمجرد خيرا من العمل بمجرد دون النية وهو كذلك ولكنه بعيد أن يكون هو المراد إذ العمل بلاية أو على الغفلة لا خير فيه أصلا والنية بمجرد خيرا من عمله وظاهر الترجيح للشركيين في أصل الخير بل المعنى به أن كل طاعة تنتظم بنية وعمل وكانت النية من جملة الخيرات وكان العمل من جملة الخيرات ولكن النية من جملة الطاعة خير من العمل أى لكل واحد منهما أثر في المقصود وأثر النية أكثر من أثر العمل فمعناه نية المؤمن من جملة طاعته خير من عمله الذى هو من جملة طاعته والغرض أن للعبد اختيارا في النية وفي العمل فهما عملان والنية من الجملة خيرا فهذه معناه وأما سبب كونها خيرا ومترجحة على العمل فلا يفهمه إلا من فهم مقصد الدين وطريقه ومبلغ أثر الطريق في الاتصال إلى المقصد وقاس بعض الآثار ببعض حتى يظهر له بعد ذلك الأرجح بالإضافة إلى التصودق قال الخبر خير من الفاكهة فاعلم معنى به أنه خير بالإضافة إلى مقصود القوت والاغتذاء ولا يفهم ذلك إلا من فهم أن الأغذاء مقصدا وهو الصحة والبقاء وأن الأغذية مختلفة الآثار فيها وفهم أثر كل واحد وقاس بعضها ببعض

(١) حديث نية المؤمن خير من عمله الطبراني من حديث سهل بن سعد ومن حديث النوايس ابن مسمان وكلاهما ضعيف .

في حال ثم أخالف ما أتاكم فيه . أخبرنا أبو زرعة بإجازة عن أبي بكر بن خلف بإجازة عن أبي عبد الرحمن قال سمعت محمد بن خالد يقول سمعت الفرغاني يقول سمعت الجعيد رحمه الله يقول إن الله تعالى أكرم المؤمنين بالايان وأكرم الایمان بالعقل وأكرم العقل بالصبر فالایمان زين للمؤمن والعقل زين الایمان والصبر زين العقل وأنشد عن ابراهيم الخواص رحمه الله : صبرت على بعض الأذى خوف كله ودافعت عن نفسى ففرت

فلطاعات غذاء للقلوب ، وللقصود شفاؤها وبقاؤها وسلامتها في الآخرة وسعادتها وتنعيمها ببقاء الله تعالى . فالقصد لذة السعادة بقاء الله فقط ولن يتنعم بقاء الله إلا من مات بحب الله تعالى عارفاً بالله ولن يحبه إلا من عرفه ولن يأمن بربه إلا من طال ذكره له ، فالأنس يحصل بدوام الذكر والمعرفة تحصل بدوام الفكر ؛ والمحبة تتبع المعرفة بالضرورة ولن يتفرغ القلب لدوام الذكر والفكر إلا إذا فرغ من شواغل الدنيا ، ولن يتفرغ من شواغلها إلا إذا انقطع عنه شهواتها حتى يصير مائلاً إلى الخير مريداً له نافراً عن الشر مبعضاً له وإعمايلاً إلى الخيرات والطاعات إذا علم أن سعادته في الآخرة منوطة بها كما يعيل العاقل إلى القصد والحجامة لعله بأن سلامته فيهما ، وإذا حصل أصل الليل بالمعرفة فالتما يقوى بالعمل بمقتضى الليل وللواظبة عليه فان للواظبة على مقتضى صفات القلب وإرادتها بالعمل تجري مجرى الغذاء والقوت لتلك الصفة حتى ترشح الصفة وتقوى بسببها فالمائل إلى طلب العلم أو طلب الرياسة لا يكون ميله في الابتداء إلا ضعيفاً ، فان اتبع مقتضى الليل واشتغل بالعلم وتربية الرياسة والأعمال للواظبة لذلك تأكد ميله ورسخ وعسر عليه التزوع وإن خالف مقتضى ميله ضعف ميله وانكسر وربما زال وانحرق بل الذي ينظر إلى وجه حسن مثلاً فيميل إليه طبعه ميلاً ضعيفاً لوتبعه وعمل بمقتضاه فداوم على النظر والمجالسة والمخالطة والمحاوراة تأكد ميله حتى يخرج أمره عن اختياره فلا يقدر على التزوع عنه ، ولو فطم نفسه ابتداء وخالف مقتضى ميله لكان ذلك كقطع القوت والغذاء عن صفة الليل ويكون ذلك زبراً ودفعاً في وجهه حتى يضعف وينكسر بسببه ويتقعر وينحى وهكذا جميع الصفات والخيرات والطاعات كلها هي التي تراد بها الآخرة والشروع كلها هي التي تراد بها الدنيا والآخرة ، وميل النفس إلى الخيرات الأخروية وانصرافها عن الدنيوية هو الذي يفرغها للذكر والفكر ولن يتأكد ذلك إلا بالواظبة على أعمال الطاعة وترك المعاصي بالجوارح لأن بين الجوارح وبين القلب علاقة حتى إنه يتأثر كل واحد منهما بالآخر فترى العضو إذا أصابته جراحة تألم بها القلب وترى القلب إذا تألم بعلمه يموت عزيز من أعزته أو بهجوم أمر مخوف تأثرت به الأعضاء وارتعدت الفرائض وتغير اللون إلا أن القلب هو الأصل للتبوع فكأنه الأمير والراعي والجوارح كالخدم والراعي والاتباع ، فالجوارح خادمة للقلب بتأكيد صفاتها فيه فالقلب هو للقصود والأعضاء آلات موصلة إلى للقصود ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم «إن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح لها سائر الجسد» (١) وقال عليه الصلاة والسلام «اللهم أصلح الراعي والرعية» (٢) وأراد بالراعي القلب . وقال الله تعالى - لن ينال الله لحومها ولادماؤها ولكن يناله التقوى منكم - وهي صفة القلب ، فمن هذا الوجه يجب لامحالة أن تكون أعمال القلب على الجملة أفضل من حركات الجوارح ، ثم يجب أن تكون النية من جملة أفضل لأنها عبارة عن ميل القلب إلى الخير وإرادته له . وغرضنا من الأعمال بالجوارح أن يعود القلب لإرادة الخير ويؤكد فيه الميل إليه ليفرغ من شهوات الدنيا ويكتب على الذكر والفكر بالضرورة يكون خيراً بالاضافة إلى القرض لأنه متمكن من نفس المقصود ، وهذا كما أن للعدة إذا تألمت فقد تداوى بأن يوضع الطلاء على الصدر وتداوى بالشرب والدواء الواصل إلى للعدة ، فالشرب خير من طلاء الصدر لأن طلاء الصدر أيضاً إنما أريد به أن يسرى منه الأثر

(١) حديث إن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح سائر الجسد متفق عليه من حديث النعمان بن بشير

وقد تقدم (٢) حديث اللهم أصلح الراعي والرعية تقدم ولم أجده .

وجرعتها للكروه

حتى تدربت

ولولم أجرعها إذن

لاشمازت

الأرب ذلساق للنفس

عزة

ويارب نفس بالتندال

عزت

إذا مامدوت الكف

ألتس الغي

إلى غير من قال

اسألوني فثلت

سأصبر جهدي إن في

الصبر عزة

وأرضى بدنياي وإن

هي قلت

قال عمر بن عبدالعزيز

رحمه الله : ما أنعم الله

على عبد من نعمة ثم

اتزعها فعاوضه مما

اتزع منه الصبر

إلا كان معاوضه خيراً

إلى ثلثة ، فما يلاقى عين العدة فهو خير وأنفع فهكذا ينبغي أن تفهم تأثير الطاعات كلها ، إذ لطلوب منها تغيير القلوب وتبديل صفاتها فقط دون الجوارح ، فلا تظن أن في وضع الجبهة على الأرض غرضا من حيث إنه جمع بين الجبهة والأرض بل من حيث إنه بحكم المادة يؤكد صفة التواضع في القلب فإن من يجد في نفسه تواضعا ، فإذا استكان بأعضائه وسورها بصورة التواضع تأكد تواضعه ، ومن وجد في قلبه رقة على يتيم فإذا مسح رأسه وقبله تأكدت الرقة في قلبه ، ولهذا لم يكن العمل بغير نية مفيدا أصلا لأن من مسح رأس يتيم وهو غافل بقلبه أو ظان أنه مسح ثوبا لم ينتشر من أعضائه أثر إلى قلبه لتأكد الرقة وكذلك من يسجد غافلا وهو مشغول الهم بأعراض الدنيا لم ينتشر من جبهته ووضعها على الأرض أثر إلى قلبه يتأكد به التواضع ، فكان وجود ذلك كدمه وما ساوى وجوده عدمه بالإضافة إلى الغرض للطلوب منه يسمى بإطلا فيقال العبادة بغير نية باطلة وهذا معناه إذا فعل عن غفلة ، فإذا قصد به رياء أو تعظيم شخص آخر لم يكن وجوده كدمه بل زاده شرافته لم يؤكد الصفة للطلوب تأكيدها حتى أكد الصفة للطلوب قمها وهي صفة الرياء التي هي من الليل إلى الدنيا فهذا وجه كون النية خيرا من العمل ، وبهذا أيضا يعرف معنى قوله صلى الله عليه وسلم « من هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة » لأن هم القلب هو ميله إلى الخير وانصرافه عن الهوى وحب الدنيا وهي غاية الحسنات وإتمام الأعمال يزيد بها تأكيدها فليس المقصود من إرافة دم القربان الدم والتألم بل ميل القلب عن حب الدنيا وبندلها إشارا لوجه الله تعالى وهذه الصفة قد حصلت عند جزم النية والهمة وإن عاق عن العمل عائق فلن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم ، والتقوى ههنا أعنى القلب ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « إن قوما بالمدينة قد شركونا في جهادنا » كما تقدم ذكره لأن قلوبهم في صدق إرادة الخير وبندل اللال والنفس والرغبة في طلب الشهادة وإعلاء كلمة الله تعالى كقلوب الخارجين في الجهاد وإعماق قلوبهم بالأبدان لمواثق تخص الأسباب الخارجة عن القلب وذلك غير مطلوب إلا لتأكيد هذه الصفات وبهذه المعاني تفهم جميع الأحاديث التي أو ردها في فضيلة النية فاعرضها عليها لينكشف لك أسرارها فلا تطول بالإعادة.

(بيان تفصيل الأعمال المتعلقة بالنية)

اعلم أن الأعمال وإن انقسمت أقساما كثيرة من فعل وقول وحركة وسكون وجلب ودفع وفكر وذكر وغير ذلك بما لا يتصور إحصاؤه واستقصاؤه فهي ثلاثة أقسام طاعات ومعاص ومباحات. القسم الأول: للمعاصي وهي لا تغير عن موضعها بالنية فلا ينبغي أن يفهم الجاهل ذلك من عموم قوله عليه السلام « إنما الأعمال بالنيات » فيظن أن المعصية تنقلب طاعة بالنية كالذي يفتاب إنسانا مراعاة لقلب غيره أو يطعم فقيرا من مال غيره أو يبني مدرسة أو مسجدا أو رباطا بمال حرام وقصده الخير فهذا كله جهل والنية لا تؤثر في إخراجه عن كونه ظلما وعدوانا ومعصية بل قصده الخير بالشر على خلاف مقتضى الشرع شر آخر ، فإن عرفه فهو معاند للشرع وإن جهله فهو عاص بجهله إذ طلب العلم فريضة على كل مسلم والخيرات إنما يعرف كونها خيرات بالشرع فكيف يمكن أن يكون الشر خيرا هيئات بل للروج لذلك على القلب خفي الشهوة وباطن الهوى فإن القلب إذا كان مائلا إلى طلب الجاهل واستمالة قلوب الناس وسائر حظوظ النفس توسل الشيطان به إلى التلبس على الجاهل ولذلك قال سهل رحمه الله تعالى: ما عصى الله تعالى بمعصية أعظم من الجهل. قيل يابا بمحمد هل تعرف شيئا أشد من الجهل قال نعم الجهل بالجهل وهو كما قال لأن الجهل بالجهل يسد بالكلية باب التعلم فمن يظن بالكلية بنفسه أنه عالم فكيف يتعلم وكذلك أفضل ما أطيع الله تعالى به العلم ورأس العلم العلم بالعلم كما أن رأس الجهل الجهل بالجهل

مما اتزعه منه وأنشد
لسمنون :

تجرعت من حاله
نعمى وأبؤسا

زمانا إذا أجرى عزالية
احتسى

فكم غمرة قد جرعتني
كؤوسها

فجرعتهم من بحر صبري
أكؤوسا

تدرعت صبري
والتحفت صروفة

وقلت لنفسي الصبر أو
قاهلكي أسي

خطوب لوان الشم
زاحمن خطبها

لساخت ولم تدرك لها
الكف ملسا

[قولهم في الفقر] قال
ابن الجلاء : الفقر أن

لا يكون لك فإذا كان
لك لا يكون لك حتى

فمن من لا يعلم النافع من العلم الضار اشتغل بما أكل الناس عليه من العلوم للزخرفة التي هي وسائلهم إلى الدنيا وذلك هو مادة الجهل ومنبع فساد العالم وللقصود أن من قصد الخير بعصية عن جهل فهو غير معذور إلا إذا كان قريب العهد بالاسلام ولم يجد بعد مهلة للتعلم ، وقد قال الله سبحانه - فاستلوا أهل الذكر إن كنتم لاتعلمون - وقال النبي صلى الله عليه وسلم « لا يعذر الجاهل على الجهل ولا يحل للجاهل أن يسكت على جهله ولا للعالم أن يسكت على علمه ^(١) » ويقرب من تقرب السلاطين ببناء المساجد والمدارس بالمال الحرام تقرب العلماء السوء بتعليم العلم للسفهاء والأشرار للشغولين بالفسق والفجور القاصرين همهم على ممارسة العناء ومباراة السفهاء واستمالة وجوه الناس وجمع حطام الدنيا وأخذ أموال السلاطين واليتامى والسالكين فان هؤلاء إذا قطعوا كانوا قاطع طريق الله واتهم كل واحد منهم في بلده نائبا عن الدجال يتكالب على الدنيا ويتبع الهوى ويتباعد عن التقوى ويستجريء الناس بسبب مشاهدته على معاصي الله ثم قد ينتشر ذلك العلم إلى مثله وأمثاله ويتخذونه أيضا آلة ووسيلة في الشر واتباع الهوى ويتسلسل ذلك وبإل جميعه يرجع إلى العلم الذي علمه العلم مع علمه بفساد نيته وقصده ومشاهدته أنواع المعاصي من أقواله وأفعاله وفي مطعمه وملبسه ومسكنه فيموت هذا العالم وتبقى آثار شره منتشرة في العالم ألف سنة مثلا وألف سنة وطوبى لمن إذا مات مات مع ذنوبه ثم العجب من جهله حيث يقول « إنما الأعمال بالنيات » وقد قصدت بذلك نشر علم الدين فان استعماله هو في الفساد فالمعصية منه لأمي وما قصدت به إلا أن يستعين به على الخير وإنما حب الرياسة والاستتباع والتفاخر بعلم العلم يحسن ذلك في قلبه والشيطان بواسطة حب الرياسة يلبس عليه وليت شعري ما جوابه عن وهب سيفا من قاطع طريق وأعد له خيلا وأسبابا يستعين بها على مقصوده ويقول إنما أردت البذل والسخاء والتخلق بأخلاق الله الجميلة وقصدت به أن يغزو بهذا السيف والفرس في سبيل الله فان إعداد الخيل والرباط والقوة للغزاة من أفضل القربات فان هو صرفه إلى قطع الطريق فهو العاصي وقد أجمع الفقهاء على أن ذلك حرام مع أن السخاء هو أحب الأخلاق إلى الله تعالى حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن لله تعالى ثلثائة خلق من تقرب إليه بواحد منها دخل الجنة وأحبها إليه السخاء ^(٢) » فليت شعري لم حرم هذا السخاء ولم يجب عليه أن ينظر إلى قرينة الحال من هذا الظالم فاذا لاح له من عادته أنه يستعين بالسلاح على الشر فينبغي أن يسعى في سلب سلاحه لا أن يمد بغيره والعلم سلاح يقا تل به الشيطان وأعداء الله وقد يعاون به أعداء الله عز وجل وهو الهوى فمن لا يزال مؤثرا لدينه على دينه وهوواه على آخرته وهو عاجز عنها لقلة فضله فكيف يجوز إمداده بنوع علم يتمكن به من الوصول إلى شهواته بل لم يزل علماء السلف رحمهم الله يتفقدون أحوال من يتردد إليهم فلو رأوا منه تقصيرا في نقل من النوافل أنسكروه وتركوا إكرامه وإذاروا منه فجورا واستحلال حرام هجره ونقوه عن مجالسهم وتركوا تكليمه فضلا عن تعليمه لهم بأن من تعلم مسألة ولم يعمل بها وجاوزها إلى غيرها فليس يطلب إلا آلة الشر وقد تعود جميع السلف بالله من الفاجر العالم بالسنة وما تعودوا من الفاجر الجاهل . حتى عن بعض أصحاب أحمد بن حنبل رحمه الله أنه كان يتردد إليه سنين ثم انفق أن أعرض عنه أحمد وهجره وصار لا يكلمه فلم يزل يسأله عن تغييره عليه وهو

تؤثر . وقال الكتاني إذا صح الافتقار إلى الله تعالى صح التقى بالله تعالى لأنهما حالان لا يتم أحدهما إلا بالآخر . وقال النوري : نعم الفقراء السكون عند العدم والبذل عند الوجود . وقال غيره : والاضطراب عند للوجود . وقال الدراج فتشت كنف أستاذي أريد مكحلة فوجدت فيها قطعة فتحيرت ، فلما جاء قلت له : إني وجدت في كنفك هذه القطعة . قال قد رأيتها ردها ثم قال خذها واشتر بها شيئا فقامت : ما كان أمر هذه القطعة بحق معبودك فقال مارزقي

(١) حديث لا يعذر الجاهل على الجهل ولا يحل للجاهل أن يسكت على جهله الحديث الطبراني في الأوسط وابن السني وأبو نعيم في رياضة المعلمين من حديث جابر بسند ضعيف دون قوله لا يعذر الجاهل على الجهل وقال لا ينبغي بدل ولا يحل وقد تقدم في العلم (٢) حديث إن لله ثلثائة خلق من تقرب إليه بواحد منها دخل الجنة وأحبها إليه السخاء تقدم في كتاب المحبة والشوق .

لا يذكره حتى قال بلغني أنك طينت حائط دارك من جانب الشارع وقد أخذت قدر ميمك الطين وهو
أعملة من شارع المسلمين فلا تصلح لنقل العلم فكذا كانت مراقبة السلف لأحوال طلاب العلم وهذا
وأمثاله مما يلبس على الأغبياء وأتباع الشيطان وإن كانوا أرباب الطيالة وأذكأ الواسعة وأصحاب
الأسنة الطويلة والفضل الكثير ، أعنى الفضل من العلوم التي لا تشتمل على التحذير من الدنيا
والزجر عنها والترغيب في الآخرة والدعاء إليها بل هي العلوم التي تتعلق بالخلق ويتوصل بها إلى جمع
الحطام واستتباع الناس والتقدم على الأقران فاذن قوله عليه السلام «إنما الأعمال بالنيات» يختص
من الأقسام الثلاثة بالطاعات والباحات دون المعاصي إذ الطاعة تنقلب معصية بالقصد والمباح ينقلب
معصية وطاعة بالقصد فأما المعصية فلا تنقلب طاعة بالقصد أصلاً ، نعم للنية دخل فيها وهو أنه إذا انضاف
إليها قصود خبيثة تضاعف وزرها وعظم وبالها كما ذكرنا ذلك في كتاب التوبة . القسم الثاني الطاعات
وهي مرتبطة بالنيات في أصل صحتها وفي تضاعف فضلها . أما الأصل فهو أن ينوي بها عبادة الله تعالى
لا غير فإن نوى الرياء صارت معصية وأما تضاعف الفضل فبكثرة النيات الحسنة فإن الطاعة الواحدة
يمكن أن ينوي بها خيرات كثيرة فيكون له بكل نية ثواب إذ كل واحدة منها حسنة تضاعف كل
حسنة عشر أمثالها (١) كما ورد به الخبر ومثاله القعود في المسجد فإنه طاعة ويمكن أن ينوي فيه نيات
كثيرة حتى يصير من فضائل أعمال المتقين ويبلغ به درجات المقربين أو لها أن يعتقد أنه بيت الله
وأن داخله زائر الله فيقصد به زيارة مولاه رجاء لما وعده به رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال
«من قعد في المسجد فقد زار الله تعالى وحق على المزور إكرام زائره» (٢) وثانيها أن ينتظر الصلاة
بعد الصلاة فيكون في جملة انتظاره في الصلاة وهو معنى قوله تعالى - وربطوا - . وثالثها الترهيب
بكف السمع والبصر والأعضاء عن الحركات والترددات فإن الاعتكاف كف وهو في معنى الصوم وهو
نوع ترهب ، ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «رهبانية أمي القعود في المساجد» (٣) ورابعها
عكوف الهم على الله ولزوم السر للفكر في الآخرة ودفع الشواغل الصارفة عنه بالاعتزال إلى المسجد
 وخامسها التجرد لذكر الله أو لاستماع ذكره وللتذكر به كما روى في الخبر «من غدا إلى المسجد ليذكر
الله تعالى أو يذكر به كان كالمجاهد في سبيل الله تعالى» (٤) وسادسها أن يقصد إفادة العلم بأمر معروف
ونهي عن منكر إذ المسجد لا يغلو عمن يسي في صلاته أو يتعاطى ما لا يحل له فيأمره بالمعروف وينهيه
إلى الدين فيكون شريكاً معه في خيره الذي يعلم منه فتضاعف خيراؤه . وسابعها أن يستفيد أخاً
في الله فإن ذلك غنيمة وذخيرة للدار الآخرة والمسجد معشأ أهل الدين المحبين لله وفي الله . وثامنها
أن يترك الذنوب حياء من الله تعالى وحياء من أن يتعاطى في بيت الله ما يقتضي هتك الحرمه ،
وقد قال الحسن بن علي رضي الله عنهما : من أدمن الاختلاف إلى المسجد رزقه الله إحدى سبع
خصال أخا مستفاداً في الله أو رحمة مستنزلة أو علماً مستظرفاً أو كلمة تدل على هدى أو تصرفه

الله تعالى من الدنيا
صفراء ولا يبيضاء
غيرها فأردت أن
أوصي أن تشد في كفي
فأردها إلى الله وقال
إبراهيم الخواص الفقر
رداء الشرف ولباس
المرسلين وجباب
الصالحين . وسئل
سهل بن عبد الله عن
الفقر الصادق فقال
لا يسأل ولا يرد ولا
يجبس . وقال أبو بصير
الروذباري رحمه الله
سألت الزقاق فقال
يأبأ على لم ترك الفقراء
أخذ البلعة في وقت
الحاجة قال قلت لأنهم
مستغنون بالمعطي عن
العطايا قال نعم ولكن
وقع لي شيء آخر فقلت
هات أفدني ما وقع لك

(١) حديث تضعيف الحسنة بعشر أمثالها تقدم (٢) حديث من قعد في المسجد فقد زار الله تعالى
وحق على المزور إكرام زائره ابن حبان في الضعفاء من حديث سلمان والبيهقي في الشعب نحوه من
رواية جماعة من الصحابة لم يسموا بأسناد صحيح وقد تقدم ما في الصلاة (٣) حديث رهبانية أمي القعود
في المساجد لم أجده أصلاً (٤) حديث من غدا إلى المسجد يذكر الله أو يذكر به كان كالمجاهد في سبيل
الله تعالى هو معروف من قول كعب الأحبار رويته في جزء ابن طوق وللطبراني في الكبير من حديث
أبي أمامة من غدا إلى المسجد لا يريد إلا أن يتعلم خيراً أو يعلمه كان له كأجر حج تاماً حجة وإسناده جيد
وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة من غدا إلى المسجد أو راح أعد الله له في الجنة نزلاً كلما غدا أو راح

عن ردى أو يترك الذنوب خشية أوحيا فهذا طريق تكثير النيات وقس به سائر الطاعات واللباحات إذ ما من طاعة إلا ومحتمل نيات كثيرة وإنما يحضر في قلب العبد المؤمن بقدر جده في طلب الخير وتشمره له وتفكره فيه فهذا تزكو الأعمال وتتضاعف الحسنات [القسم الثالث للباحات] وما من شيء من الباحات إلا ومحتمل نية أو نيات يصير بها من محاسن القربات وينال بها معالي الدرجات فما أعظم خسران من يغفل عنها ويتعاطاها تعاطى البهائم للهملة عن سهو وغفلة ولا ينبغي أن يستحق العبد شيئا من الخطرات والخطوات واللحظات فكل ذلك يسئل عنه يوم القيامة أنه لم فعله وما الذى قصد به هذا في مباح محض لا يشوبه كراهة ولذلك قال صلى الله عليه وسلم «حلالها حساب وحرامها عقاب» (١) وفي حديث معاذ بن جبل أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «إن العبد ليسأل يوم القيامة عن كل شيء حتى عن كل عينيه وعن فئات الطينة بإصبعيه وعن لمسه ثوب أخيه» (٢) وفي خبر آخر «من تطيب لله تعالى جاء يوم القيامة وريحه أطيب من للسك ومن تطيب لغيره الله تعالى جاء يوم القيامة وريحه أثن من الجيفة» فاستعمال الطيب مباح ولكن لا بد فيه من نية . فإن قلت فما الذى يمكن أن ينوى بالطيب وهو حظ من حظوظ النفس وكيف يتطيب لله . فاعلم أن من يتطيب مثلاً يوم الجمعة وفى سائر الأوقات يتصور أن يقصد التمتع بلذات الدنيا أو يقصد به إظهار التفاخر بكثرة المال لجسده الأقران أو يقصد به رياء الخلق ليقوم له الجاه في قلوبهم ويذكر بطيب الرائحة أو ليتودد به إلى قلوب النساء الأجنبية إذا كان مستحلاً للنظر إليهن ولأموار أخر لا تحصى وكل هذا يجعل التطيب معصية فبذلك يكون أثن من الجيفة في القيامة إلا القصد الأول وهو التلذذ والتنعيم فان ذلك ليس بمعصية إلا أنه يسئل عنه ومن نوقش الحساب عذب ومن آتى شيئا من مباح الدنيا لم يعذب عليه في الآخرة ولكن ينقص من نعم الآخرة له بقدره وناهيك خسرانا بأن يستعجل ما يفنى ويخسر زيادة نعم لا يفنى وأما النيات الحسنة فانه ينوى به اتباع سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة (٣) وينوى بذلك أيضا تعظيم المسجد واحترام بيت الله فلا يرى أن يدخله زائرا لله إلا بطيب الرائحة وأن يقصد به ترويح جيرانه ليستريحوا في المسجد عند مجاورته بروائحهم وأن يقصد به دفع الروائح الكريهة عن نفسه التي تؤدى إلى إيذاء مخالطيه وأن يقصد حسم باب الغيبة عن اللغتين إذا اغتابوه بالروائح الكريهة فيعصون الله بسببه فمن تعرض للغيبة وهو قادر على الاحتراز منها فهو شريك في تلك للعصية كما قيل:

إذا ترحلت عن قوم وقد قدروا أن لا تفارقهم فالراحلون هم

وقال الله تعالى - ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم - أشار به إلى أن التسبب إلى الشر شر وأن يقصد به معالجة دماغه لتزيد به فطنته وذكاءه ويسهل عليه درك مهمات دينه بالفكر فقد قال الشافعى رحمه الله من طاب ريحه زاد عقله فهذا أو أمثاله من النيات لا يعجز الفقيه عنها إذا كانت تجارة الآخرة وطلب الخير غالبية على قلبه وإذا لم يغلب على قلبه إلا النعيم الدنيال تخضره هذه النيات

(١) حديث حلالها حساب وحرامها عذاب تقدم (٢) حديث معاذ إن العبد ليسأل يوم القيامة عن كل شيء حتى عن كل عينيه وعن فئات الطين بإصبعيه وعن لمسه ثوب أخيه لم أجده له إسنادا (٣) حديث إن لبس الثياب الحسنة يوم الجمعة سنة أبوداود والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة وأبي سعيد من اغتسل يوم الجمعة ومس من طيب إن كان عنده ولبس أحسن ثيابه الحديث ولأبي داود وابن ماجه من حديث عبد الله بن سلام ماعلى أحدكم لو اشترى ثوبين ليوم الجمعة سوى ثوبى مهنته وفي إسناده اختلاف وفي الصحيحين أن عمر رأى حلة مراء عند باب المسجد فقال يا رسول الله لو اشتريت هذه فلبستها يرم الجمعة الحديث .

قال لأنهم قوم لا ينفعهم الوجود إذ الله فاقهم ولا تضرهم الفاقة إذ الله وجودهم قال بعضهم الفقر وقوف الحاجة على القلب ومحوها عما سوى الرب وقال للسوحي الفقير الذى لا تغنيه النعم ولا تنفقره الحزن . وقال يحيى بن معاذ حقيقة الفقر أن لا يستغنى إلا بالله وورحمه عدم الأسباب كلها وقال أبو بكر الطوسى بقيت مدة أسأل عن معنى اختيار أحمينا لهذا الفقر على سائر الأشياء فلم يجبنى أحد بجواب يقنعنى حتى سألت نصر بن الحمامى فقال لى لأنه أول منزل من منازل

وإن ذكرت له لم ينبعث لها قلبه فلا يكون معه منها إلا حديث النفس وليس ذلك من النية في شيء، وللبحاث كثيرة ولا يمكن إحصاء النيات فيها فقس بهذا الواحد ماعداً ولهذا قل بعض العارفين من السلف إنى لأستحب أن يكون لى في كل شيء نية حتى في أكلى وشربى ونومى ودخولى إلى الخلاء وكل ذلك مما يمكن أن يقصد به التقرب إلى الله تعالى لأن كل ما هو سبب لبقاء البدن و فراغ القلب من مهمات البدن فهو معين على الدين فن قصده من الأكل التقوى على العبادة ومن الوقاع تحصيل دينه وتطيب قلب أهله والتوصل به إلى نسل صالح يعبد الله تعالى بعبده تشكراً به أمة محمد صلى الله عليه وسلم كان طيعاً بأكله ونكاحه وأغلب حظوظ النفس الأكل والوقاع وقصد الخير بهما غير ممتنع لمن غلب على قلبه هم الآخرة ولذلك ينبغي أن يحسن نيته مهما ضاع له مال ويقول هو في سبيل الله وإذا بلغه اغتيال غيره له فليطيب قلبه بأنه سيحمل سيئاته وستقل إلى ديوانه حسناته وليتو ذلك بسكوته عن الجواب في الخبر « إن العبد ليحاسب قنطل أعماله لدخول الآفة فيها حتى يستوجب النار ثم ينشر له من الأعمال الصالحة ما يستوجب به الجنة فيتعجب ويقول يارب هذه أعمال ماعملتها قط فيقال هذه أعمال الدين اغتايوك وآذوك وظلموك (١) » وفي الخبر « إن العبد ليؤا في القيامة بحسنات أمثال الجبال لو خلصت له لدخل الجنة فيأتى وقد ظلم هذا وشتم هذا وضرب هذا فيقتص لهذا من حسناته ولهذا من حسناته حتى لا يبقى له حسنة فتقول لللائكة قد فئت حسناته وبقي طالبون فيقول الله تعالى ألقوا عليه من سيئاتهم ثم صكوا له صكاً إلى النار (٢) » وبالجملة فإياك ثم إياك أن تستحق شيئا من حركاتك فلا تحترز من غرورها وشرورها ولا تعد جوابها يوم السؤال والحساب فإن الله تعالى مطلع عليك وشهيد ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد وقال بعض السلف كتبت كتاباً وأردت أن أتبه من حائط جارلى فتخرجت ثم قلت تراب وما تراب فترتبه فتهتف بى هاتف سيعلم من استخف بتراب ما يلقى غداً من سوء الحساب وصلى رجل مع الثورى فرآه مقلوب الثوب فعرفه فمد يده ليصلحه ثم قبضها فلم يسره فسأله عن ذلك فقال إنى لبسته لله تعالى ولا أريد أن أسويه لغير الله وقد قال الحسن إن الرجل ليتعلق بالرجل يوم القيامة فيقول بينى وبينك الله فيقول والله ما أعرفك فيقول بلى أنت أخذت لبننة من حائطى وأخذت خيطاً من ثوبى فهذا وأمثاله من الأخبار قطع قلوب الخائفين فإن كنت من أولى العزم والنهى ولم تكن من القعيرين فانظر لنفسك الآن ودقق الحساب على نفسك قبل أن يدقق عليك وراقب أحوالك ولا تسكن ولا تتحرك ما لم تأمل أولاً أنك لم تتحرك وماذا تقصد وما الذى تتال به من الدنيا وما الذى يفوتك من الآخرة وبماذا ترجع الدنيا على الآخرة فإذا علمت أنه لا باعث إلا الدين فأمض عزمك وما خطر ببالك وإلا فأمسك ثم راقب أيضاً قلبك فى إمساكك وامتناعك فإن ترك الفعل فعل ولا بدله من نية صحيحة فلا ينبغي أن يكون الداعى هو خفى لا يطلع عليه ولا يعرفك ظواهر الأمور ومشهورات الخيرات وافطن للاغوار والأسرار تخرج من حيز أهل الاعتراق قد دروى عن زكريا عليه السلام أنه كان يعمل فى حائط بالطين وكان أجيراً لقوم قدموا له رغباً إذ كان لا يأكل إلا من كسب يده فدخل عليه قوم

(١) حديث إن العبد ليحاسب قنطل أعماله لدخول الآفة فيها حتى يستوجب النار ثم ينشر له من الأعمال الحسنة ما يستوجب به الجنة الحديث وفيه هذه أعمال الدين اغتايوك الحديث أبو منصور الديلمى فى مسند الفردوس من طريق أبى نعيم من حديث شيب بن سعد البلى مختصراً إن العبد ليلقى كتابه يوم القيامة منتشراً فينظر فيه فيرى حسنات لم يعملها فيقول هذا لى ولم أعملها فيقال بما اغتايك الناس وأنت لاتشعر وفيه ابن لهيعة (٢) حديث إن العبد ليؤا في القيامة بحسنات أمثال الجبال وفيه ويأتى قد ظلم هذا وشتم هذا الحديث تقدم مع اختلاف .

التوحيد قنعت بذلك
وسئل ابن الجلاء عن
الفقر فسكت حتى صلى
ثم ذهب ورجع ثم قال
إنى لم أسكت إلا لدرهم
كان عندى فذهبت
فأخرجته واستجيت
من الله تعالى أن أتكلم
فى الفقر وعننى ذلك
ثم جلس وتكلم .
قال أبو بكر بن
طاهر عن حكم الفقير
أن لا يكون له رغبة
فإن كان ولا بد لا تجاوز
رغبته كفايته . قال
فارس قلت لبعض
الفقراء مرة وعليه أثر
الجوع والضر لم لا تسأل
فيطعموك ؟ فقال إنى
أخاف أن أسألهم
فيمنعونى فلا يملحون
وأشدد لبعضهم :

فلم يدعهم إلى الطعام حتى فرغ فتعجبوا منه لما علموا من سخائه وزهده وظنوا أن الخير في طلب المساعدة في الطعام فقال إني أعمل لقوم بالأجرة وقدموا إلى الرغيف لأتقوى به على عملهم فلما كلمهم لم يكفهم ولم يكفني وضمعت عن عملهم فالبصر هكذا ينظر في البواطن بنور الله فإن ضعفه عن العمل نقص في فرض وترك الدعوة إلى الطعام نقص في فضل ولا حكم للفضائل مع القرائض . وقال بعضهم دخلت على سفيان وهو يأكل فما كنتي حتى لعق أصابعه ثم قال لولائي أخذته بدين لأحببت أن تأكل منه . وقال سفيان من دعا رجلا إلى طعامه وليس له رغبة أن يأكل منه فإن أجابه فأكل فعليه وزران وإن لم يأكل فعليه وزر واحد وأراد بأحد الوزرين النفاق وبالتالي تعرضه أخاه لما يكره لوعلمه فهكذا ينبغي أن يتفقد العبد نيته في سائر الأعمال فلا يقدم ولا يحجم إلا بنية فإن لم تحضره النية توقف فإن النية لا تدخل تحت الاختيار .

(بيان أن النية غير داخلية تحت الاختيار)

اعلم أن الجاهل يسمع ما ذكرناه من الوصية بتحسين النية وتكثيرها مع قوله صلى الله عليه وسلم « إنما الأعمال بالنيات » فيقول في نفسه عند تدريسه أو تجارته أو أكله نويت أن أدرس لله أو أكل لله ويظن ذلك نية وهيئات فذلك حديث نفس وحديث لسان وفكر أو انتقال من خاطر إلى خاطر والنية بمنزل من جميع ذلك وإنما النية انبعاث النفس وتوجهها وميلها إلى مظهر لها أن فيه غرضها إما عاجلا وإما آجلا ولليل إذا لم يكن لا يمكن اختراعه واكتسابه بمجرد الإرادة بل ذلك كقول الشبان نويت أن أشتى الطعام وأميل إليه أو قول الفارغ نويت أن أعشق فلانا وأحبه وأعظمه بقلبي فذلك محال بل لا طريق إلى اكتساب صرف القلب إلى الشيء وميله إليه وتوجه نحوه إلا باكتساب أسبابه وذلك مما قد يقدر عليه وقد لا يقدر عليه وإماتة النفس إلى الفعل إجابة للغرض الباعث للموافق للنفس للملأمة لها ومالم يعتقد الإنسان أن غرضه منوط بفعل من الأفعال فلا يتوجه نحوه قصده وذلك مما لا يقدر على اعتقاده في كل حين وإذا اعتقد فأنما يتوجه القلب إذا كان فارغا غير مصروف عنه بغرض شاغل أقوى منه وذلك لا يمكن في كل وقت والدواعي والصوارف لها أسباب كثيرة بها تجتمع ويختلف ذلك بالأشخاص والأحوال وبالأعمال فإذا غلبت شهوة النكاح مثلا ولم يستقر غرضا صحيحا في الولد دينا ولادنيا لا يمكنه أن يواقع على نية الولد بل لا يمكن إلا على نية قضاء الشهوة إذ النية هي إجابة الباعث ولا باعثة إلا الشهوة فكيف ينوي الولد وإذا لم يغلب على قلبه أن إقامة سنة النكاح (١) اتباعا لرسول الله صلى الله عليه وسلم بعظم فضله لا يمكن أن ينوي بالنكاح اتباع السنة إلا أن يقول ذلك بلسانه وقلبه وهو حديث محض ليس بنية ، نعم طريق اكتساب هذه النية مثلا أن يقوى أولا إيمانه بالشرع ويقوى إيمانه بعظم ثواب من سعى في تكثير أمة محمد صلى الله عليه وسلم ويدفع عن نفسه جميع المنغرات عن الولد من ثقل المؤنة وطول التعب وغيره فإذا فعل ذلك ربما انبعث من قلبه رغبة إلى تحصيل الولد للثواب فتحركه تلك الرغبة وتحرك أعضاؤه لمباشرة العقد فإذا اتهمته القدرة المحركة للسان بقبول العقد طاعة لهذا الباعث الغالب على القلب كان نوايا فان لم يكن كذلك فما يقدره في نفسه ويردده في قلبه من قصد الولد وسواس وهذيان ولهذا امتنع جماعة من السلف من جملة من الطاعات إذ لم تحضرهم النية وكانوا يقولون ليس تحضرنا فيه نية حتى إن ابن سيرين لم يصل على جنازة الحسن البصري وقال ليس تحضرني نية ونادى بعضهم امرأته وكان يسرح شعره أن هات للدرى فقالت أجيء بالمرأة فسكت ساعت ثم قال نعم قليل له في ذلك فقال كان لي في الدررى نية

(١) حديث إن النكاح سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم تقدم في آداب النكاح .

قالوا غدا العيد ماذا

أنت لا بأسه

فقلت خلعة ساق

عبد الجرجا

قرر وصبرهما ثوبان

تحتهما

قلب يرى ربه الأعياد

والجمعا

أحرى للباس أن تلقى

الجيب به

يوم التزاور في الثوب

الذي خلعا

الدهر لي مآثم إن غبت

يا أملي

والعيد مادمت لي

مراى ومستعما .

[قولهم في الشكر]

قال بعضهم الشكر

هو الغيبة عن النعمة

برؤية النعم . وقال

يحيى بن معاذ الرازي

لست بشاكر مادمت

تشكر وغاية الشكر

ولم تحضرني في الرأية فتوقفت حتى هياها الله تعالى ومات حماد بن سلمان وكان أحد علماء أهل الكوفة قليل للشورى ألا تشهد جنازته فقال لو كان لي نية لفعلت وكان أحدهم إذا سئل عما من أعمال البر يقول إن رزقني الله تعالى نية فعلت وكان طاوس لا يحدث إلا بنية وكان يسئل أن يحدث فلا يحدث ولا يسئل في شيء قليل له في ذلك قال أفتحبون أن أحدث بغير نية إذا حضرته نية فعلت. وحكي أن داود بن المحبر لما صنف كتاب العقل جاءه أحمد بن حنبل فطلبه منه فنظر فيه أحمد صفا وورده فقال مالك قال فيه أسانيد ضعاف فقال له داود أنا لم أخرج على الأسانيد فأنظر فيه بعين الخبر إنما نظرت فيه بعين العمل فاستغفرت قال أحمد فردة على حتى أنظر فيه بالعين التي نظرت فأخذه ومكث عنده طويلا ثم قال جزاك الله خيرا فقد استغفرت به وقيل لطاوس ادع لنا فقال حتى أجد له نية. وقال بعضهم أنا في طلب نية لقيادة رجل منذ شهر فما صحت لي بعد. وقال عيسى بن كثير مشيت مع ميمون بن مهران فلما انتهى إلى باب داره انصرفت فقال ابنه ألا تعرض عليه العشاء قال ليس من نيتي وهذا لأن النية تتبع النظر فإذا تغير النظر تغيرت النية وكانوا لا يرون أن يعملوا عملا إلا بنية لهم بأن النية روح العمل وأن العمل بغير نية صادقة رياء وتكاف وهو سبب مقت لا سبب قرب وعلموا أن النية ليست هي قول القائل بلسانه ثويت بل هو انبعاث القلب يجري مجرى الفتوح من الله تعالى فقد تيسر في بعض الأوقات وقد تتعذر في بعضها، نعم من كان الغالب على قلبه أمر الدين تيسر عليه في أكثر الأحوال إحضار النية للخيرات فان قلبه مائل بالجملة إلى أصل الخير فينبعث إلى التفاصيل غالبا ومن مال قلبه إلى الدنيا وغلبت عليه لم يتيسر له ذلك بل لا يتيسر له في القرض إلا بمجهود وجاياته أن يتذكر النار ويحذر نفسه عقابها أو نعيم الجنة ويرغب نفسه فيها فرجما تنبث له داعية ضعفة فيكون ثوابه بقدر رغبته ونيته وأما الطاعة على نية لإجلال الله تعالى لاستحقاقه الطاعة والعبودية فلا تيسر للراغب في الدنيا وهذه أعز النيات وأعلاها ويعز على بساط الأرض من يفهمها فضلا عن يتعاطاها ونيات الناس في الطاعات أقسام إذ منهم من يكون عمله إجابة لباعث الخوف فإنه يتقى النار ومنهم من يعمل إجابة لباعث الرجاء وهو الرغبة في الجنة وهذا وإن كان نازلا بالإضافة إلى قصد طاعة الله وتعظيمه لذاته ولجلاله لا لأمر سواء فهو من جملة النيات الصحيحة لأنه ميل إلى الوعود في الآخرة وإن كان من جنس المألوفات في الدنيا وأغلب البواعث باعث القرب والبطن وموضع قضاء وطرها الجنة فالعامل لأجل الجنة عامل لبطنه وفرجه كالأجير السوء ودرجته درجة البله وإنه لينالها بعمله إذا كثرت أهل الجنة البله وأما عبادة ذوى الألباب فانها لا تتجاوز ذكر الله تعالى والفكر فيه جبالا ووجلا وسائر الأعمال تكون مؤكدات وروادف وهؤلاء أرفع درجة من الالتفات إلى الكسوح وللطمع في الجنة فانهم لم يقصدوها بل هم الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه فقط وثواب الناس بقدر نياتهم فلا جرم يتنعمون بالنظر إلى وجهه الكريم ويسخرون من يلتفت إلى وجه الحور العين كما يسخر للتنعم بالنظر إلى الحور العين مما يتنعم بالنظر إلى وجه الصور للصنوعة من الطين بل أشد فإن التفاوت بين جمال حضرة الربوبية وجمال الحور العين أشد وأعظم كثيرا من التفاوت بين جمال الحور العين والصور للصنوعة من الطين بل استعظام النفوس البهيمية الشهوانية لقضاء الوطر من مخالطة الحسن وإعراضهم عن جمال وجه الله الكريم يضاهي استعظام الخنفساء لصاحبها وإفهامها وإعراضها عن النظر إلى جمال وجوه النساء فعلى أكثر القلوب عن إحصار جمال الله وجلاله يضاهي عمو الخنفساء عن إدراك جمال النساء فانها لا تشعر به أصلا ولا تلتفت إليه ولو كان لها عقل وذكرن لما لاستحسنن عقل من يلتفت إليهن - ولا يزالون مختلفين - كل حزب بما لديهم فرحون - ولله ذلك خلقهم -

التحير وذلك أن
الشكر نعمة من
الله يجب الشكر
عليها. وفي أخبار داود
عليه السلام إلى
كيف أشكرك وأنا
لا أستطيع أن
أشكرك إلا بنعمة
ثانية من نعمك فأوحى
الله إليه إذا عرفت
هذا فقد شكرتني
ومعنى الشكر في اللغة
هو الكشف والظهار
يقال شكر وكشر
إذا كشف عن ثمره
وأظهره فنشر النعم
وذكرها وتعدادها
باللسان من الشكر
وباطن الشكر أن
تستعين بالنعم على
الطاعة ولا تستعين بها
على العصية فهو شكر

حكى أن أحمد بن خضرويه رأى ربه عز وجل في المنام فقال له كل الناس يطلبون منى الجنة إلا أبا يزيد فان يطلبني ورأى أبو يزيد ربه في المنام فقال يارب كيف الطريق إليك فقال أترك نفسك وتعال إلى . ورؤى الشبلى بعد موته في المنام فقيل له ما فعل الله بك فقال لم يطلبني على الدعاوى بالبرهان إلا على قول واحد قلت يوما أى خسارة أعظم من خسران الجنة فقال أى خسارة أعظم من خسران لقائى والقرض أن هذه النيات متفاوتة الدرجات ومن غلب على قلبه واحدة منها ربما لا يتيسر له العدول إلى غيرها ومعرفة هذه الحقائق تورث أعمالا وأفعالا لا يستنكرها الظاهريون من الفقهاء فانا نقول من حضرت له نية في مباح ولم تحضر في فضيلة فالإباح أولى وانتقلت الفضيلة إليه وصارت الفضيلة في حقه تقبصه لأن الأعمال بالنيات وذلك مثل العفو فانه أفضل من الانتصار في الظلم وربما تحضر نية في الانتصار دون العفو فيكون ذلك أفضل ومثل أن يكون له نية في الأكل والشرب والنوم ليرغم نفسه ويتقوى على العبادات في المستقبل وليس تنبث نية في الحالين للصوم والصلاة فالأكل والشرب والنوم هو الأفضل له بل لو مل العبادات لمواظبته عليها وسكن نشاطه وضعفت رغبته وعلم أنه لو ترفسا ساعة بل هو وحديث عاد نشاطه فاللهو أفضل له من الصلاة . قال أبو الدرداء إني لأستجم نفسي بشئ من الله فيكون ذلك عوننا لى على الحق وقال على كرم الله وجهه روحوا القلوب فانها إذا كرهت عميت وهذه دقائق لا يدركها إلا سمسرة العلماء دون الحشوية منهم بل الحاذق بالطب قد يعالج الحرور باللحم مع حرارته ويستبعده القاصر في الطلب وإنما يتغنى به أن يعيد أولا قوته ليحتمل المعالجة بالصدو والحاذق في لعب الشطرنج مثلا قد ينزل عن الرخ والفرس مجانا ليتوصل بذلك إلى الغلبة والضعيف البصيرة قد يضحك به ويتعجب منه وكذلك الخير بالقتال قد يفر بين يدي قرينه ويوليه دبره حيلة منه ليستجره إلى مضيق فيكر عليه فيقهره فكذلك سلوك طريق الله تعالى كله قتال مع الشيطان ومعالجة للقلب والبصير الموفق يقف فيها على لطائف من الحيل يستبعدها الضعفاء فلا ينبغي للمريد أن يضمرك إنكار على ما يراه من شيخه ولا للمعلم أن يعترض على أستاذه بل ينبغي أن يقف عند حد بصيرته وما لا يفهمه من أحوالهما يسلمهما لهما إلى أن ينكشف له أسرار ذلك بأن يبلغ رتبتهما وينال درجتهما ومن الله حسن التوفيق .

(الباب الثانى فى الاخلاص وفضيلته وحقيقته ودرجاته)

(فضيلة الاخلاص)

قال الله تعالى - وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين - وقال - ألا لله الدين الخالص - وقال تعالى - إلا الذين تابوا وأصلحوا واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله - وقال تعالى - فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا - نزلت فيمن يعمل لله ويحب أن يحمده عليه وقال النبي صلى الله عليه وسلم « ثلاث لا يغفل عليهن قلب رجل مسلم إخلاص العمل لله ^(١) » وعن مصعب بن سعد عن أبيه قال « ظن أبي أن له فضلا على من هو دونه من أصحاب رسول الله ﷺ فقال النبي صلى الله عليه وسلم إنما نصر الله عز وجل هذه الأمة بضغائهم ودعوتهم وإخلاصهم وصلاتهم ^(٢) » وعن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يقول الله تعالى الاخلاص سر من سرى استودعته قلب من

(الباب الثانى فى الاخلاص)

(١) حديث ثلاث لا يغفل عليهن قلب رجل مسلم إخلاص العمل لله الترمذى وصححه من حديث النعمان بن بشير (٢) حديث مصعب بن سعد عن أبيه أنه ظن أن له فضلا على من دونه من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم إنما نصر الله عليه وسلم إنما نصر الله هذه الأمة بضغائهم ودعوتهم وإخلاصهم رواه النسائي وهو عند البخارى بلفظ هل تتصرون وترزقون إلا بضغائكم .

النعمة . وممعت شيخنا رحمه الله ينشد عن بعضهم :
أوليتي نعماً أبوح
بشكرها
وكفيتني كل الأمور
بأسرها
فلا تشكرنك ما حيت
وإن أمت
فلتشكرنك أعظمى
في قبرها .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أول من يدعى إلى الجنة يوم القيامة الذين يحمدون الله في السراء والضراء » . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من ابتلى فصر وأعطى فشكر وظلم ففقر وظلم فاستغفر » قيل فما باله قال « أولئك

أحببت من عبادي (١) «وقال علي بن أبي طالب كرم الله وجهه لاهتموا لقلة العمل واهتموا للقبول فان النبي صلى الله عليه وسلم قال لمعاذ بن جبل «أخلص العمل مجزك منه القليل (٢)» وقال عليه السلام «ما من عبد يخلص لله العمل أربعين يوما إلا ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه (٣)» وقال عليه السلام «أول من يسئل يوم القيامة ثلاثة رجل آتاه الله العلم فيقول الله تعالى ما صنعت فيما علمت فيقول يارب كنت أقوم به آتاه الليل وأطراف النهار فيقول الله تعالى كذبت وتقول لللائكة كذبت بل أردت أن يقال فلان عالم ألا فقد قيل ذلك ورجل آتاه الله ما لا فيقول الله تعالى لقد أنعمت عليك فماذا صنعت فيقول يارب كنت أتصدق به آتاه الليل وأطراف النهار فيقول الله تعالى كذبت وتقول لللائكة كذبت بل أردت أن يقال فلان جواد ألا فقد قيل ذلك ورجل قتل في سبيل الله تعالى فيقول الله تعالى ماذا صنعت فيقول يارب أمرت بالجهاد فقاتلت حتى قتلت فيقول الله كذبت وتقول لللائكة كذبت بل أردت أن يقال فلان شجاع ألا فقد قيل ذلك قال أبو هريرة ثم خبط رسول الله ﷺ على نخذي وقال يا باهريرة أولئك أول خلق تسعر نار جهنم بهم يوم القيامة (٤)» فدخل راوي هذا الحديث على معاوية وروى له ذلك فبكى حتى كادت نفسه تزهر ثم قال صدق الله إذ قال - من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها - الآيات وفي الأسرار أليات أن عابدا كان يعبد الله دهرا طويلا فجاءه قوم فقالوا إن ههنا قوم ما يعبدون شجرة من دون الله تعالى فغضب لذلك وأخذ فأسه على عاتقه وقصد الشجرة ليقطعها فاستقبله إبليس في صورة شيخ فقال أين تريد رحلك الله قال أريد أن أقطع هذه الشجرة قال وما أنت وذلك تركت عبادتك واشتغالك بنفسك وتفرغت لغير ذلك فقال إن هذا من عبادي قال فإني لا أتركك أن تقطعها فقاتله فأخذها العابد فطرحه إلى الأرض وقعد على صدره فقال له إبليس أطلقني حتى أكلمك فقام عنه فقال إبليس يا هذا إن الله تعالى قد أسقط عنك هذا ولم يفرضه عليك وما تبعدها أنت وما عليك من غيرك والله تعالى أنبياء في أقاليم الأرض ولو شاء لبعثهم إلى أهلها وأمرهم بقطعها فقال العابد لا بد لي من قطعها فإني لقاتل فغلبه العابد وصرعه وقعد على صدره فعجز إبليس فقال له هل لك في أمر فصل بيني وبينك وهو خير لك وأتبع قال وما هو قال أطلقني حتى أقول لك فأطلقه فقال إبليس أنت رجل فقير لاشيء لك إنما أنت كل على الناس يعولونك ولعلك تحب أن تتفضل على إخوانك وتواسي جيرانك وتشبع وتستغنى عن الناس قال نعم قال فارجع عن هذا الأمر ولك علي أن أجعل عند رأسك في كل ليلة دينارين إذا أصبحت أخذتهما فأثقت على نفسك وعيالك وتصدقت على إخوانك فيكون ذلك أنفع لك وللمسلمين من قطع هذه الشجرة التي يفرس مكانها ولا يضرهم قطعها شيئا ولا ينفع إخوانك للمؤمنين قطعك إياها فتفكر العابد فيما قال وقال صدق الشيخ لست بنبي فيلزمني قطع هذه الشجرة ولا أمرني الله أن أقطعها فأكون عاصيا بتركها

(١) حديث الحسن مرسل يقول الله تعالى الإخلاص سر من سرى استودعته قلب من أحببت من عبادي رويناه في جزء من مسلسلات القزويني مسلسلا يقول كل واحد من رواه سأل فلانا عن الإخلاص فقال وهو من رواية أحمد بن عطاء المهجيمي عن عبد الواحد بن زيد عن الحسن عن حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم عن جبريل عن الله تعالى وأحمد بن عطاء وعبد الواحد كلاهما متروك وهما من الزهاد ورواه أبو القاسم القشيري في الرسالة من حديث علي بن أبي طالب بسند ضعيف (٢) حديث أنه قال لمعاذ أخلص العمل مجزك منه القليل أبو منصور الديلمي في مستند الفردوس من حديث معاذ وإسناده منقطع (٣) حديث ما من عبد يخلص لله أربعين يوما ابن عدي ومن طريقه ابن الجوزي في الموضوعات عن أبي موسى وقد تقدم (٤) حديث أول من يسئل يوم القيامة ثلاثة رجل آتاه الله العلم الحديث وقد تقدم .

لهم الأمن وهم مهتدون . وقال الجنيد فرض الشكر الاعتراف بالنعمة القلب واللسان . وفي الحديث «أفضل الذكر لا إله إلا الله وأفضل الدعاء الحمد لله» . وقال بعضهم في قوله تعالى - وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة - قال الظاهرة العوافي والغنى والباطنة البلاوي والفقر فان هذه نعم أخروية لما يستوجب بها من الجزاء . وحقيقة الشكر أن يرى جميع النعم في دينه لأن الله تعالى لا يقضي العبد للمؤمن شيئا إلا وهو نعمة في حقه فإما عجلة

وما ذكره أكثر منفعة فعاهده على الوفاء بذلك وحاف له فرجع العابد إلى متعبه فبات فلما أصبح رأى دينار بن عند رأسه فأخذهما وكذلك التذم أصبح اليوم الثالث وما بعده فلم ير شيئا فغضب وأخذ فأسه على عاتقه فاستقبله إبليس في صورة شيخ فقال له إلى أين ؟ قال أقطع تلك الشجرة فقال كذبت والله ما أنت بقادر على ذلك ولا سبيل لك إليها قال فتناوله العابد ليفعل به كما فعل أول مرة فقال هيات فأخذه إبليس وصصره فإذا هو كالصفرور بين رجله وقعد إبليس على صدره وقال لتتهين عن هذا الأمر أولا لأذبحنك فنظر العابد فإذا لاطاقة له به قال يا هذا غلبتني غفلتي عنى وأخبرني كيف غلبتني أولا وغلبتني الآن فقال لأنك غضبت أول مرة لله وكانت نيتك الآخرة فسخرني الله لك وهذه المرة غضبت لنفسك وللدنيا فصرعتك وهذه الحكايات تصديق قوله تعالى - لإعبادك منهم المخلصين - إذ لا يتخلص العبد من الشيطان إلا بالاخلاص ولذلك كان معروف الكرخي رحمه الله تعالى يضرب نفسه ويقول يا نفس أخلصي تتخلصي . وقال يعقوب للكفوف : المخلص من يكتم حسناته كما يكتم سيئاته . وقال سليمان : طوبى لمن سحت له خطوة واحدة لا يريد بها إلا الله تعالى ، وكتب عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه إلى أبي موسى الأشعري : من خلصت نيته كفاه الله تعالى ما بينه وبين الناس ، وكتب بعض الأولياء إلى أخ له أخلص النية في أعمالك يكفك القليل من العمل . وقال أيوب السخيتاني : تخلص النيات على المال أشد عليهم من جميع الأعمال ، وكان مطرف يقول من صفا صفي له ومن خلط خلط عليه . وروى بعضهم في المنام قيل له كيف وجدت أعمالك ؟ فقال كل شيء عملته لله ووجدته حتى حبة رمان لقطتها من طريق وحتى هرة ماتت لنا رأيته في كفة الحسنات وكان في قلنسوتي خيط من حرير فرأيت في كفة السيئات وكان قد شق حمار لي قيمته مائة دينار فمأرايت له ثوبا فقلت موت سنور في كفة الحسنات وموت حمار ليس فيها قيل لي إنه قد وجه حيث بعثت به فانه لما قيل لك قد مات قلت في لعنة الله فبطل أجرك فيه ولوقلت في سبيل الله لوجدته في حسناتك . وفي رواية قال وكنت قد تصدقت بصدقة بين الناس فأعجبني نظرم إلى فوجدت ذلك لا طي ولا لي . قال سفيان لما سمع هذا ما أحسن حاله إذ لم يكن عليه فقد أحسن إليه . وقال يحيى بن معاذ : الاخلاص يميز العمل من العيوب كتمييز اللبن من الفث والدم ، وقيل كان رجل يخرج في زى النساء ويحضر كل موضع يجتمع فيه النساء من عرس أو مأتم فاتفق أن حضر يوما موضعا فيه جمع للنساء فسرقت درة فصاحوا أن أغلقوا الباب حتى نفقش فكانوا يفتشون واحدة واحدة حتى بلغت النوبة إلى الرجل وإلى امرأة معه فدعا الله تعالى بالاخلاص وقال إن نجوت من هذه الفضيحة لأعود إلى مثل هذا فوجدت الدرة مع تلك المرأة فصاحوا أن أطلقوا الحرة فقد وجدنا الدرة . وقال بعض الصوفية : كنت قائما مع أبي عبيد التستري وهو يحرق أرضه بعد العصر من يوم عرفة فمر به بعض إخوانه من الأبدال فساره بشيء فقال أبو عبيد لا ، فمر كالسحاب يمسح الأرض حتى غاب عن عيني فقلت لأبي عبيد ما قال لك ؟ فقال سألني أن أحج معه قلت لا قلت فهل فعلت ؟ قال ليس لي في الحج نية وقد نويت أن أتم هذه الأرض العسية فأخاف إن حجبت معه لأجله تعرضت لقت الله تعالى لأنني أدخل في عمل الله شيئا غيره فيكون ما أتانيه أعظم عندي من سبعين حجة . ويروى عن بعضهم قال : غزوت في البحر فمرض بعضنا غلظة فقلت اشتريها فأتتبع بها في غزوى فإذا دخلت مدينة كذا بعثت فربحت فيها فاشتريتها فرأيت تلك الليلة في النوم كأن شخصين قد نزلا من السماء فقال أحدهما لصاحبه اكتب الغزاة فأملى عليه خرج فلان منزهة وفلان مرثيا وفلان تاجرا وفلان في سبيل الله ثم نظر إلى وقال اكتب فلان خرج تاجرا فقلت

يعرفها ويفهمها وإما آجلة . يا قضي له من للكاره فاما أن تكون درجة له أو تحجيصا أو تكفيرا فإذا علم أن مولاه أنصح له من نفسه وأعلم بمصالحه وأن كل مامنه نعم فقد شكر .

[قولهم في الخوف]

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « رأس الحكمة مخافة الله » وروى عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال « كان داود النبي عليه السلام يعمده الناس يظنون أن به مرضا وما به مرض إلا خوف الله تعالى والحياة منه » قال أبو عمر الدمشقي الخائف من يخاف من

الله في أمري ما خرجت أبحر وما معي تجارة أبحر فيها ما خرجت إلا للزوق فقال يا شيخ قد اشتريت أمس مخلاة تريد أن تبيع فيها فبكيت وقلت لا تكتبوني تاجرا فظفر إلى صاحبه وقال ما ترى فقال اكتب خرج فلان غازيا إلا أنه اشترى في طريقه مخلاة ليربع فيها حتى يحكم الله عز وجل فيه بما يرى. وقال سرى السقطي رحمه الله تعالى : لأن تصلي ركعتين في خلوة تخلصهما خير لك من أن تكتب سبعين حديثا أو سبعمائة بعلو . وقال بعضهم في إخلاص ساعة نجاة الأبد ولكن الاخلاص عزيز ويقال العلم بذنر والعمل زرع وماؤه الاخلاص . وقال بعضهم إذا أبغض الله عبدا أعطاه ثلاثا ومنعه ثلاثا أعطاه محبة الصالحين ومنعه القبول منهم وأعطاه الأعمال الصالحة ومنعه الاخلاص فيها وأعطاه الحكمة ومنعه الصدق فيها . وقال السوسى : مراد الله من عمل الخلائق الاخلاص فقط . وقال الجنيد : إن لله عبادا عقلوا فلما عقلوا عملوا فلما عملوا أخلصوا فاستدعاهم الاخلاص إلى أبواب البر أجمع . وقال محمد بن سعيد للروزي : الأمر كله يرجع إلى أصلين فعل منه بك وفعل منك له فترضى ما فعل وتخلص فيما عمل فاذن أنت قد سعدت بهذين وفزت في الدارين .

(بيان حقيقة الاخلاص)

اعلم أن كل شيء يتصور أن يشوبه غيره فإذا صفا عن شوبه وخلص عنه مسمى خالصا ويسمى الفعل الصفي المخلص إخلاصا قال الله تعالى - من بين فرث ودم لبنا خالصا سائغا للشاربين - فأنما خلوص اللبن أن لا يكون فيه شوب من الدم والفرث ومن كل ما يمكن أن يمتزج به والاخلاص يضاده الاشراك فمن ليس مخلصا فهو مشرك إلا أن الشرك درجات فالاخلاص في التوحيد يضاده التشريك في الإلهية والشرك منه خفي ومنه جلي وكذا الاخلاص والاخلاص وضده يتواردان على القلب فمحله القلب وإنما يكون ذلك في القصود والنيات وقد ذكرنا حقيقة النية وأنها ترجع إلى إجابة البواعث فهما كان الباعث واحدا على التجرد مسمى الفعل الصادر عنه إخلاصا بالإضافة إلى اللئوى فمن تصدق وغرضه محض الرياء فهو مخاص ومن كان غرضه محض التقرب إلى الله تعالى فهو مخلص ولكن العادة جارية بتخصيص اسم الاخلاص بتجريد قصد التقرب إلى الله تعالى عن جميع الشوائب كما أن الاتحاد عبارة عن الليل ولكن خصصته العادة بالليل عن الحق ومن كان باعته مجرد الرياء فهو معرض للهلاك ولنا تتكلم فيه إذ قد ذكرنا ما يتعلق به في كتاب الرياء من ربيع المهلكات وأقل أموره ماورد في الخبر من « إن للرأى يدعى يوم القيامة بأربع أسام بامرأى ياخذع يا مشرك يا كافر (١) » وإنما تتكلم الآن فيمن اتبع قصد التقرب ولكن امتزج بهذا الباعث باعث آخر إما من الرياء أو من غيره من حظوظ النفس ومثال ذلك أن يصوم ليتنفع بالحلية الحاصلة بالصوم مع قصد التقرب أو يعتق عبدا ليتخلص من مؤنته وسوء خلقه أو يحج ليصح مزاجه بحركة السفر أو يتخلص من شر يعرض له في بلده أو ليهرب عن عدوه في منزله أو يتبرم بأهله وولده أو يشغل هو فيه فأراد أن يستريح منه أياما أو ليتزود وليمارس الحرب ويتعلم أسبابه ويقدر به على تهية العساكر وجرحها أو يصلي بالليل وله غرض في دفع النعاس عن نفسه به ليراقب أهله أو رحله أو يتعلم العلم ليسهل عليه طلب ما يكفيه من المال أو ليكون عززا بين العشيرة أو ليكون عقاره أو ماله محروسا بمنع العلم عن الأطلاع أو اشتغل بالدرس والوعظ ليتخلص عن كرب الصمت ويتفرج بلذة الحديث أو تكفل بخدمة العلماء والصوفية لتكون حرمة وافة عندهم وعند الناس أو لينال بهرقا في الدنيا

(١) حديث إن للرأى يدعى يوم القيامة بامرأى ياخذع الحديث ابن أبي الدنيا في كتاب السنة والاخلاص وقد تقدم .

نفسه أكثر مما يخاف
من الشيطان . وقال
بعضهم ليس الخائف
من يبكي ويمسح
عينيه ولكن الخائف
التارك ما يخاف أن
يعذب عليه . وقيل
الخائف الذي لا يخاف
غير الله قيل أى
لا يخاف لنفسه إنما
خاف إجلالا له
والخوف للنفس خوف
العقوبة . وقال سهل
الخوف ذكر والرجاء
أثني أى منهما تولد
حقائق الإيمان . قال
الله تعالى - ولقد
وصينا الدين أوتوا
الكتاب من قبلكم
وإياكم أن اتقوا
الله - . قيل هذه الآية
قطب القرآن لأن مدار

أو كتب مصحفاً ليجود بالمواظبة على الكتابة خطه أو حج ماشياً ليخفف عن نفسه الكراء أو تواضعاً ليتنظف أو يتبرد أو اغتسل لتطهير أرائحه أو روى الحديث ليعرف بعلو الاستناد أو اعتكف في المسجد ليخف كراء السكن أو صام ليخفف عن نفسه التردد في طبخ الطعام أو ليتفرغ لأشغاله فلا يشغله الأكل عنها أو تصدق على السائل ليقطع إرامه في السؤال عن نفسه أو يعود مريضاً ليعاد إذا مرض أو يشيع جنازة ليشيع جناز أهل أو يفعل شيئاً من ذلك ليعرف بالخير ويدكر به وينظر إليه بعين الصلاح والوقار فهما كان باعته هو التقرب إلى الله تعالى ولكن انضاف إليه خطرة من هذه الحطرات حتى صار العمل أخف عليه بسبب هذه الأمور فقد خرج عمله عن حد الاخلاص وخرج عن أن يكون خالصاً لوجه الله تعالى وتطرق إليه الشرك وقد قال تعالى «أنا أغنى الشركاء عن الشرك» وبالجملة كل حظ من حظوظ الدنيا تستريح إليه النفس ويميل إليه القلب قل أم كثر إذا تطرق إلى العمل تكدر به صفوه وزال به إخلاصه والإنسان مرتبط في حظوظه منغمس في شهواته قلما ينفك قلد من أفعاله وعبادة من عباداته عن حظوظ وأعراض عاجلة من هذه الأجناس فلذلك قيل من سلم له من عمره لحظة واحدة خالصة لوجه الله نجا وذلك لعزة الاخلاص وعسر تنقية القلب عن هذه الشوائب بل الخالص هو الذي لا باعث عليه إلا طلب القرب من الله تعالى وهذه الحظوظ إن كانت هي الباعثة وحدها فلا يخفى شدة الأمر على صاحبه فيها وإنما نظرنا فيما إذا كان القصد الأصلي هو التقرب وانضافت إليه هذه الأمور ثم هذه الشوائب إما أن تكون في رتبة للواقعة أو في رتبة للمشاركة أو في رتبة للعائنة كما سبق في النية ، وبالجملة فاما أن يكون الباعث النفسي مثل الباعث الديني أو أقوى منه أو أضعف ولكل واحد حكم آخر كما سندكره وإنما الاخلاص تخلص العمل عن هذه الشوائب كلها قليلاً وكثيراً حتى يتجرد فيه قصد التقرب فلا يكون فيه باعث سواء وهذا لا يتصور إلا من يحب لله مستتر بالله مستغرق الهم بالآخرة بحيث لم يبق لحب الدنيا في قلبه قرار حتى لا يحب الأكل والشرب أيضاً بل تكون رغبته فيه كرهته في قضاء الحاجة من حيث إنه ضرورة الجيلة فلا يشتهي الطعام لأنه طعام بل لأنه يقويه على عبادة الله ويتمنى أن لو كفى شر الجوع حتى لا يحتاج إلى الأكل فلا يبقى في قلبه حظ من الفضول الزائدة على الضرورة ويكون قدر الضرورة مطلوباً باعده لأنه ضرورة دينه فلا يكون له هم إلا الله تعالى فمثل هذا الشخص لو أكل أو شرب أو قضى حاجته كان خالص العمل صحيح النية في جميع حركاته وسكناته فلو نام مثلاً حتى يرجع نفسه ليتقوى على العبادة بعده كان نومه عبادة وكان له درجة المخلصين فيه ومن ليس كذلك فباب الاخلاص في الأعمال مسدود عليه إلا على الدور وكما أن من غلب عليه حب الله وحب الآخرة فاكتمت حركاته الاعتيادية صفة همه وصارت إخلاصاً فالتدنى يغلب على نفسه الدنيا والعلو والرياسة ، وبالجملة غير الله فقد اكتمت جميع حركاته تلك الصفة فلا تسلم له عباداته من صوم وصلاة وغير ذلك إلا نادراً فإذا نزل علاج الاخلاص كسر حظوظ النفس وقطع الطمع عن الدنيا والتجرد للآخرة بحيث يغلب ذلك على القلب فاذا ذاك تيسر الاخلاص وكم من أعمال يتعب الإنسان فيها ويظن أنها خالصة لوجه الله ويكون فيها مغروراً لأنه لا يرى وجه الآفة فيها كما حكى عن بعضهم أنه قال قضيت صلاة ثلاثين سنة كنت صليتها في المسجد في الصف الأول لأنني تأخرت يوماً لعذر فصليت في الصف الثاني فاعترتني خجلة من الناس حيث رأوني في الصف الثاني ففرفت أن نظر الناس إلي في الصف الأول كان مسروراً وسبب استراحة قلبي من حيث لا أشعر وهذا دقيق غامض قلما تسلم الأعمال من أمثاله وقل من يتنبه له إلا من وقفه الله تعالى والتأفون عنه يرون حسناتهم كلها في الآخرة سيئات وهم الرادون بقوله تعالى - وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون - وبدا لهم سيئات ما كسبوا -

الأمر كله على هذا .
وقيل إن الله تعالى جمع
للاخفافين ما فرقه على
لؤلؤمين وهو الهدى
والرحمة والعلم
والرضوان فقال تعالى
- هدى ورحمة للذين
هم لربهم يرهبون -
وقال - إنما يخشى الله
من عباده العلماء -
وقال - رضى الله عنهم
ورضوا عنه ذلك لمن
خشى ربه - . وقال
سهل: كالإيمان بالعلم
وكالعلم بالخوف .
وقال أيضاً: العلم كسب
الإيمان والخوف
كسب المعرفة . وقال
ذوالنون: لا يسقى الحب
كأس المحبة إلا من بعد
أن ينضج الخوف قلبه .
وقال فضيل بن عياض

وبقوله تعالى - قل هل ننشئكم بالآخرين أعمالا الذين ضلّ سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا - وأشد الخلق تعرضا لهذه الفتنة العلماء فان الباعث لكثيرين على نشر العلم لئلا الاستيلاء والفرح بالاستتباع والاستبشار بالحمد والثناء والسيطان يلبس عليهم ذلك ويقول غرضكم نشر دين الله والنضال عن الشرع الذي شرعه رسول الله صلى الله عليه وسلم وترى الواعظين على الله تعالى بنصيحة الخلق ووعظه للسلطين ويفرح بقبول الناس قوله وإقبالهم عليه وهو يدعى أنه يفرح بما يسره من نصرة الدين ولوظهر من أقرانه من هو أحسن منه وعظا وانصرف الناس عنه وأقبلوا عليه ساء ذلك وغمه ولو كان باعته الدين لشكر الله تعالى إذ كفاه الله تعالى هذا اللهم بغيره ثم الشيطان مع ذلك لا يخليه ويقول إنما غمك لا تقطاع الثواب عنك لا لانصراف وجوه الناس عنك إلى غيرك إذ لو اتعظوا بقولك لكنت أنت للثاب واعتمادك لقوات الثواب محمود ولا يدري للسكين أن انقياده للحق وتسليمه الأمر أفضل وأجزل ثوابا وأعود عليه في الآخرة من انفراد ، ولت شعري لو اغتمّ عمر رضي الله عنه بتصدع أبي بكر رضي الله تعالى عنه للإمامة أكان غمه محمودا أو مذموما ولا يسترىب ذودين أن لو كان ذلك لكان مذموما لأن انقياده للحق وتسليمه الأمر إلى من هو أصالح منه أعود عليه في الدين من تكفله بمصالح الخلق مع ما فيه من الثواب الجزيل بل فرح عمر رضي الله تعالى عنه باستقلال من هو أولى منه بالأمر ، فما بال العلماء لا يفرحون بمثل ذلك وقد يتخضع بعض أهل العلم بغرور الشيطان فيحدث نفسه بأنه لو ظهر من هو أولى منه بالأمر لفرح به وإخباره بذلك عن نفسه قبل التجربة والامتحان محض الجهل والغرور فان النفس سهلة القيادة في الوعد بأمثال ذلك قبل نزول الأمر ، ثم إذا دهاه الأمر تغير ورجع ولم يبق بالوعد وذلك لا يعرفه إلا من عرف مكاييد الشيطان والنفس وطال اشتغاله بامتحنائها فمعرفة حقيقة الاخلاص والعمل به بحر عميق يفرق فيه الجميع إلا الشاذ النادر والفرد الفذ وهو للبحث في قوله تعالى - لإعبادك منهم المخلصين - فليكن العبد شديد التفقد والراقبة لهذه الدقائق وإلا التحق باتباع الشياطين وهو لا يشعر.

(بيان أقاويل الشيوخ في الإخلاص)

قال السوسى : الاخلاص قد روية الاخلاص ، فان من شاهد في إخلاصه الاخلاص فقد احتاج إخلاصه إلى إخلاص ، وما ذكره إشارة إلى تصفية العمل عن العجب بالفعل فان الالتفات إلى الاخلاص والنظر إليه عجب ؟ وهو من جملة الآفات . والحال : ماصفا عن جميع الآفات فهذا تعرض لآفة واحدة . وقال سهل رحمه الله تعالى : الاخلاص أن يكون سكون العبد وحركاته لله تعالى خاصة ، وهذه كلمة جامعة محيطه بالفرض وفي معناه قول إبراهيم بن أدهم : الإخلاص صدق النية مع الله تعالى . وقيل لسهل أى شئ أشد على النفس ، فقال : الاخلاص إذ ليس لها فيه نصيب . وقال رويم : الاخلاص في العمل هو أن لا يريد صاحبه عليه عوضا في الدارين ، وهذا إشارة إلى أن حظوظ النفس آفة آجلا وعاجلا والعابد لأجل تنعم النفس بالشهوات في الجنة معلول بل الحقيقة أن لا يراد بالعمل إلا وجه الله تعالى وهو إشارة إلى إخلاص الصديقين وهو الاخلاص لا يطلق . فأما من يعمل لرجاء الجنة وخوف النار فهو غلص بالانضافة إلى الحظوظ العاجلة وإلا فهو في طلب حظ البطن والفرج وإنما المطلوب الحق لدوى الأبواب وجه الله تعالى فقط ، وهو القائل لا يتحرك الانسان إلا لحظ والبراءة من الحظوظ صفة الالهية ، ومن ادعى ذلك فهو كافر . وقد قضى القاضي أبو بكر الباقلاني بتكفير من يدعى البراءة من الحظوظ وقال هذا من صفات

إذا قيل لك تخاف الله

اسكت فانك ان قلت لا

كفرت وان قلت نعم

كذبت فليس وصفك

وصف من يخاف .

[قولهم في الرجاء] قال

رسول الله صلى الله عليه

وسلم « يقول الله

عز وجل أخرجوا من

النار من كان في قلبه

مثقال حبة من خردل

من إيمان ثم يقول

وعزى وجلالى

لأجعل من آمن بي

من ساعة من ليل

أو نهار كمن لا يؤمن

بي . قيل « جاء أعرابي

إلى رسول الله صلى الله

عليه وسلم فقال من يلى

حساب الخلق ؟ فقال

الله تبارك وتعالى قال

هو بنفسه ؟ قال نعم

الإلهية وما ذكره حقّ ، ولكن القوم إنما أرادوا به البراءة عما يسميه الناس حظوظا ، وهو الشهوات للوصوفة في الجنة فقط . فأما التلذذ بمجرد المعرفة وللناجاة والنظر إلى وجه الله تعالى . فهذا حظّ هؤلاء وهذا لا يمدّه الناس حظا بل يتعجبون منه . وهؤلاء لو عوضوا عما هم فيه من لذة الطاعة وللناجاة وملازمة الشهود للحضرة الإلهية سرّا وجهرا جميع نعيم الجنة لاستحقروه ولم يلتفتوا إليه فحركتهم لحظ وطاعتهم لحظ ولكن حظهم معبودهم فقط دون غيره . وقد أبوعثمان : الاخلاص نسيان رؤية الخلق بدوام النظر إلى الخالق فقط وهذا إشارة إلى آفة الرياء فقط ولذلك قال بعضهم الاخلاص في العمل : أن لا يطلع عليه شيطان فيفسده ولا ملك فيكتبه فانه إشارة إلى مجرد الاخفاء . وقد قيل الاخلاص : ما ستر عن الخلاق وصفا عن العالاق وهذا أجمع للمقاصد . وقال المحاسبي : الاخلاص هو إخراج الخلق عن معاملة الرب وهذا إشارة إلى مجرد نفي الرياء وكذلك قول الخواص : من شرب من كأس الرياسة فقد خرج عن إخلاص العبودية . وقال الخوازيون لعيسى عليه السلام : ما الخالص من الأعمال فقال الذي يعمل لله تعالى لا يجب أن يحمده عليه أحد وهذا أيضا ترمض لترك الرياء وإنما خصه بالذكر لأنه أقوى الأسباب للشوشة للاخلاص . وقال الجنيد : الاخلاص تصفية العمل من الكدورات . وقال الفضيل : ترك العمل من أجل الناس رياء والعمل من أجل الناس شرك والاخلاص أن يعافيك الله منهما . وقيل : الاخلاص دوام المراقبة ونسيان الحظوظ كلها وهذا هو البيان الكامل والأقوال في هذا كثيرة . ولا فائدة في تكثير النقل بعد انكشاف الحقيقة وإنما البيان الشافي بيان سيد الأولين والآخرين صلى الله عليه وسلم « إذ سئل عن الاخلاص فقال : أن تقول ربّي الله ثم تستقيم كما أمرت (١) » أي لا تعبد هواك ونفسك ولا تعبد لإربك وتستقيم في عبادته كما أمرت وهذا إشارة إلى قطع ماسوى الله عن مجرى النظر وهو الاخلاص حقا .

(بيان درجات الشوائب والآفات المكدرّة للاخلاص)

اعلم أن الآفات للشوشة للاخلاص بعضها جلي وبعضها خفي وبعضها ضعيف مع الجلاء وبعضها قوى مع الحفاء ولا يفهم اختلاف درجاتها في الحفاء والجلاء إلا بمثال . وأظهر مشوشات الاخلاص الرياء فلنذكر منه مثالا . فتقول : الشيطان يدخل الآفة على الصلّى مهما كان مخلصا في صلاته ثم نظر إليه جماعة أو دخل عليه داخل فيقول له حسن صلاتك حتى ينظر اليك هذا الحاضر بعين الوقار والصلاح ولا يزدريك ولا يفتاك فتخشع جوارحه وتسكن أطرافه وتحسن صلاته وهذا هو الرياء الظاهر ولا يخفى ذلك على اللبّدين من المريدين . الدرجة الثانية يكون للريد قد فهم هذه الآفة وأخذ منها حذره فصار لا يطيع الشيطان فيها ولا يلتفت إليه ويستمر في صلاته كما كان فيأتيه في معرض الخير ويقول أنت متبوع ومقتدى بك ومنظور اليك وما تفعله يؤثر عنك ويتأسى بك غيرك فيكون لك ثواب أعمالهم إن أحسنت عليك الوزر إن أسأت فأحسن عملك يبعث يديه فساء يقتدى بك في الخشوع وتحسين العبادة وهذا أغص من الأول وقد ينخدع به من لا ينخدع بالأول وهو أيضا

(١) حديث سئل عن الاخلاص فقال أن تقول : ربّي الله ثم تستقيم كما أمرت لم أره بهذا اللفظ وللتزمذي وصححه وابن ماجه من حديث سفيان بن عبد الله الثقفي قلت يا رسول الله حدثني بأمر أعتمس به قال قل ربّي الله ثم استقم وهو عند مسلم بلفظ : قل لي في الاسلام قولاً لا أسأل عنه أحدا بعدك قال قل آمنت بالله ثم استقم .

فتبسم الأعرجي قال النبي صلى الله عليه وسلم م ضحككت يا أعرجي ؟ قال إن الكريم إذا قدر عفا وإذا حاسب سامع . وقال شاء الكريماني : علامة الرجاء حسن الطاعة . وقيل : الرجاء رؤية الجلال بين الجلال . وقيل : قرب القلب من ملاطفة الرب . قال أبو طي الروذباري : الخشوف والرجاء يكسحاحي الطائر اذا استويا استوى الطائر وتم في طيرانه . قال أبو عبد الله بن خفيف : الرجاء ارتياح القلوب لرؤية كرم للرجو . قال مطرف : لو

عين الرياء ومبطل للاخلاص فانه إن كان يرى الخشوع وحسن العبادة خيرا لا يرضى لغيره تركه فلم
لم يرض لنفسه ذلك في الخلوة ولا يمكن أن تكون نفس غيره أعز عليه من نفسه فهذا محض التلبيس
بل المقتدى به هو الذي استقام في نفسه واستنار قلبه فانتشر نوره إلى غيره فيكون له ثواب عليه فأما
هذا فمحض النفاق والتلبيس فمن اقتدى به أثيب عليه . وأما هو فيطالب بتليسه ويعاقب على إظهاره
من نفسه ما ليس متصفا به . الدرجة الثالثة وهي أدق مما قبلها أن يجرب العبد نفسه في ذلك ويتنبه لكيد
الشیطان ويعلم أن مخالفته بين الخلوة والمجاهدة للغير محض الرياء ويعلم أن الاخلاص في أن تكون
صلاته في الخلوة مثل صلاته في اللأ ويستحي من نفسه ومن ربه أن يتخضع لمشاهدة خلقه تخشعا
زائدا على عادته فيقبل على نفسه في الخلوة ويحسن صلاته على الوجه الذي يرضيه في اللأ ويصلي في اللأ
أيضا كذلك فهذا أيضا من الرياء الغامض لأنه حسن صلاته في الخلوة لتحسن في اللأ فلا يكون قد
فرق بينها فالتفات في الخلوة وللأ إلى الخلق بل الإخلاص أن تكون مشاهدة البهائم لصلاته ومشاهدة
الخلق على وتيرة واحدة فكأن نفس هذا ليست تسمح بإساءة الصلاة بين أظهر الناس ثم يستحي
من نفسه أن يكون في صورة المرائين ويظن أن ذلك يزول بأن تستوى صلاته في الخلوة وللأ وهما
بل زوال ذلك بأن لا يلتفت إلى الخلق كما لا يلتفت إلى الجمادات في الخلوة وللأ جميعا وهذا من شخص
مشغول بهم بالخلق في اللأ والخلوة جميعا وهذا من الكايد الخفية للشیطان . الدرجة الرابعة هي أدق
وأخفى أن ينظر إليه الناس وهو في صلاته فيعجز الشيطان عن أن يقول له اخشع لأجلهم فانه قد عرف
أنه تفتن لذلك فيقول له الشيطان تفكر في عظمة الله تعالى وجلاله ومن أنت واقف بين يديه
واستحي من أن ينظر الله إلى قلبك وهو غافل عنه فيحضر بذلك قلبه وتخضع جوارحه ويظن أن
ذلك عين الاخلاص وهو عين السكر والخداع فان خشوعه لو كان نظره إلى جلالة لكانت هذه الخطرة
تلازمه في الخلوة ولكان لا يختص حضورها بحالة حضور غيره وعلامة الأمن من هذه الآفة أن يكون
هذا الخطر مما يألفه في الخلوة كما يألفه في اللأ ولا يكون حضور الغير هو السبب في حضور الخطر كما لا يكون
حضور البهيمة سببا لما دام يفرق في أحواله بين مشاهدة إنسان ومشاهدة بهيمة فهو بعد خارج عن
صفو الاخلاص مدنس الباطن بالشرك الخفي من الرياء ، وهذا الشرك أخفى في قلب ابن آدم من ديب
التملة السوداء في الليلة الظلماء على الصخرة الصماء (١) كما ورد به الخبر ، ولا يسلم من الشيطان إلا من
دق نظره وسعد بعصمة الله تعالى وتوفيقه وهدايته وإلا فالشيطان ملازم للمتشمسين لعبادة الله تعالى
لا يفتل عنهم لحظة حتى يحملهم على الرياء في كل حركة من الحركات حتى في كحل العين وقص الشارب
وطيب يوم الجمعة ولبس الثياب فان هذه سنن في أوقات مخصوصة وللنفس فيها حظ خفي لا يرتبط نظر
الخلق بها ولا ستتناس الطبع بها فيدعوه الشيطان إلى فعل ذلك ويقول هذه سنة لا ينبغي أن تركها
ويكون انبعاث القلب باطنا لها لأجل تلك الشهوة الخفية أو مشوبة بها شوبا يخرج عن حد الاخلاص
بسببه وما لا يسلم عن هذه الآفات كلها فليس بخالص بل من يتكف في مسجده معمور نظيف حسن
العمارة يأنس إليه الطبع فالشيطان يرغب فيه ويكثر عليه من فضائل الاعتكاف وقد يكون المحرك
الخفي في سره هو الأنس بحسن صورة المسجد واستراحة الطبع إليه ويتبين ذلك في ميله إلى أحد
السجدين أو أحد للوضعين إذا كان أحسن من الآخر وكل ذلك امتزج بشوائب الطبع وكدورات

(١) حديث الشرك أخفى في قلب ابن آدم من ديب التملة السوداء في الظلمة الظلماء على الصخرة
تقدم في العلم وفي ذم الجاه والرياء .

وزن خوف للؤمن
ورجاؤه لا اعتدلا .
والخوف والرجاء
للإيمان كالجنابين
ولا يكون خائفا إلا
وهو راج ولا راجيا
إلا وهو خائف لأن
موجب الخوف الإيمان
وبالإيمان رجاء
وموجب الرجاء الإيمان
ومن الإيمان خوف
ولهذا المعنى روى
عن لقمان أنه قال
لابنه خف الله تعالى
خوفا لا تأمن فيه
مكره وارجه أشد من
خوفك ، قال فكيف
أستطيع ذلك وإيمانا
لى قلب واحد ؟ قال
أما علمت أن المؤمن
لثو قلبين يخاف
بأحدهما ويرجو

النفس ومبطل حقيقة الاخلاص لعمري النفس الذي يمزج بخالص الذهب له درجات متفاوتة فيها ما يغلب ومنها ما يقل لكن يسهل دركه ومنها ما يدق بحيث لا يدركه إلا الناقد البصير وغش القلب ودغل الشيطان وخبث النفس أغمض من ذلك وأدق كثيرا ، ولهذا قيل ركعتان من عالم أفضل من عبادة سنة من جاهل وأريد به العالم البصير بدقائق آفات الأعمال حتى يخلص عنها فان الجاهل نظره إلى ظاهر العبادة واعتراه بها كنظر السوادى إلى حمرة الدينار الموه واستدارته وهو مغشوش زائف في نفسه ويحيط من الخالص الذي يرتضيه اننا قد البصير خير من دينار يرتضيه الغر النقي فهكذا يتفاوت أمر العبادات بل أشد وأعظم وداخل الآفات المتطرفة إلى فنون الأعمال لا يمكن حصرها وإحصاؤها فليتنفع بما ذكرناه مثالا والقطن يغنيه القليل عن الكثير والبلد لا ينيه التطويل أيضا فلا فائدة في التفصيل .

(بيان حكم العمل للشوب واستحقاق الثواب به)

اعلم أن العمل إذا لم يكن خالصا لوجه الله تعالى بل امتزج به شوب من الرياء أو حظوظ النفس فقد اختلف الناس في أن ذلك هل يقتضى ثوابا أم يقتضى عقابا أم لا يقتضى شيئا أصلا فلا يكون له ولا عليه وأما الذي لم يرد به إلا الرياء فهو عليه قطعاً وهو سبب المقت والعقاب . وأما الخالص لوجه الله تعالى فهو سبب الثواب وإنما النظر في للشوب وظاهر الأخبار يدل على أنه لا ثواب له (١) وليس تخلوا الأخبار عن تعارض فيه والنبي يتقدم لما فيه والعلم عند الله أن ينظر إلى قدر قوة الباعث فان كان الباعث الديني مساويا للباعث النفسى تقاوما وتساقطا وصار العمل لا له ولا عليه وإن كان باعث الرياء أغلب وأقوى فهو ليس بنافع وهو مع ذلك مضر ومفرض للعقاب نعم العقاب الذي فيه أخف من عقاب العمل الذي تجرد للرياء ولم يمزج به شائبة التقرب وإن كان قصد التقرب أغلب بالإضافة إلى الباعث الآخر فله ثواب بقدر ما نضل من قوة الباعث الديني وهذا لقوله تعالى - فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره - ولقوله تعالى - إن الله لا يظلم مثقال ذرة وإن تك حسنة يضاعفها - فلا ينبغي أن يضيع قصد الخير بل إن كان غالبا على قصد الرياء حبط منه القدر الذي يساويه وبقيت زيادة وإن كان مغلوبا سقط بسببه شيء من عقوبة القصد الفاسد وكشف الغطاء عن هذا أن الأعمال تأثيرها في القلوب بتأكيد صفاتها فداعية الرياء من اللهاكات وإنما غذاء هذا المهلك وقوته العمل على وقته وداعية الخير من المنجيات وإنما قوتها بالعمل على وقفها فإذا اجتمعت الصفتان في القلب فهما متضادتان فإذا عمل على وفق مقتضى الرياء فقد قوى تلك الصفة وإذا كان العمل على وفق مقتضى التقرب فقد قوى أيضا تلك الصفة وأحدهما مهلك والآخر منج فان كان تقوية هذا بقدر تقوية الآخر فقد تقاوما فكان كالمستقر بالحجارة إذا تناول ما يضره ثم تناول من البردات ما يقاوم قدر قوته فيكون بعد تناوله كانه لم يتناوله وإنا كان أحدهما غالبا لم يخل الغالب عن أثر فكل لا يضيع مثقال ذرة

(١) الأخبار التي يدل ظاهرها على أن العمل للشوب لا ثواب له قال وليس تخلوا الأخبار عن تعارض أبو داود من حديث أبي هريرة أن رجلا قال يا رسول الله رجل يبتغي الجهاد في سبيل الله وهو يبتغي عرضا من الدنيا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أجر له الحديث والنسائي من حديث أبي أمامة بإسناد حسن أرايت رجلا غزا ياتمس الأجر والله كرماله فقال لا شيء له فأعاده ثلاث مرات يقول لا شيء له ثم قال إن الله لا يقبل من العمل إلا ما كان خالصا وابتغى به وجهه وللمزمذى وقال غريب وابن حبان من حديث أبي هريرة الرجل يعمل العمل فيسره فإذا اطلع عليه أعجبه قال له أجزان أجر السر وأجر العلانية وقد تقدم في ذم الجاه والرياء .

بالآخر وهذا لأهمها
من حكم الإيمان .
[قولهم في التوكل]
قال السرى : التوكل
الانخلاع من الحول
والقوة . وقال الجنيد
التوكل أن تكون لله
كما لم تكن فيكون الله
لك كما لم يزل . وقال
سهل : كل المقامات
لها وجه وقفا غير
التوكل فانه وجه بلا قفا
قال بعضهم يريد توكل
الناية لا توكل الكفاية
والله تعالى جمل التوكل
مقرونا بالإيمان فقال
- وعلى الله فوكلوا وإن
كنتم مؤمنين - وقال
- وعلى الله فليتوكل
المؤمنون - وقال لبيه
- وتوكل على الحى
الذى لا يموت - وقال

من الطعام والشراب والأدوية ولا ينفك عن أثر في الجسد بحكم سنة الله تعالى فكذلك لا يضيع مثال ذرة من الخير والشر ولا ينفك عن تأثير في إنارة القلب أو تسويده في تقريره من الله أو إبعاده فإذا جاء بما يقربه شبرا مع ما يبعده شبرا فقد عاد إلى ما كان فلم يكن له ولا عليه وإن كان الفعل مما يقربه شبرين والآخر يبعده شبرا واحدا فضل له لا محالة شبر وقد قال النبي ﷺ «أتبع السيئة الحسنة تمحها» (١) فإذا كان الرياء المحض يمحوه الاخلاص المحض عقيه فإذا اجتمعا جميعا فلا بد وأن يتدافعا بالضرورة ويشهد لهذا إجماع الأمة على أن من خرج حاجا ومعه تجارة صح حجه وأثيب عليه وقد امتزج به حظ من حظوظ النفس نعم يمكن أن يقال إنما يثاب على أعمال الحج عند انتهائه إلى مكة وتجارته غير موقوفة عليه فهو خالص وإنما للشرك طول المسافة ولا ثواب فيه مهما قصد التجارة ولكن الصواب أن يقال مهما كان الحج هو المحرك الأصلي وكان غرض التجارة كالمعين والتابع فلا ينفك نفس السفر عن ثواب . وما عندي أن العزاة لا يدركون في أنفسهم تفرقة بين غزو الكفار في جهة تكثر فيها الغنائم وبين جهة لا غنيمة فيها ويعد أن يقال إدراك هذه التفرقة يحبط بالكلية ثواب جهادهم بل العدل أن يقال إذا كان الباعث الأصلي وللزعج القوي هو إغلاء كلمة الله تعالى وإتمام الرغبة في الغنيمة على سبيل التبعية فلا يحبط به الثواب نعم لا يساوي ثوابه ثواب من لا يلتفت قلبه إلى الغنيمة أصلا فإن هذا الالتفات نقصان لا محالة . فان قلت فالآيات والأخبار تدل على أن شوب الرياء يحبط للثواب وفي معناه شوب طلب الغنيمة والتجارة وسائر الحظوظ قد دروي طاوس وغيره من التابعين «أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم عمن يصطنع للعروف أوقال يتصدق فيحب أن يحمد ويؤجر فلم يدر ما يقول له حتى نزلت - فمن كان يرجوا لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا - (٢) وقد قصد الأجر والحمد جميعا وروى معاذ عن النبي ﷺ أنه قال «أدنى الرياء شرك» (٣) وقال أبو هريرة قال النبي صلى الله عليه وسلم «يقال لمن شرك في عمله خذ أجره ممن عملت له» (٤) وروى عن عبادة «أن الله عز وجل يقول أنا أغنى الأغنياء عن الشرك من عمل لي عملا فاشرك معي غيري ودعت نصيبي لشريك» وروى أبو موسى «أن أعرابيا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله الرجل يقاتل حمية والرجل يقاتل شجاعة والرجل يقاتل ليرى مكانه في سبيل الله فقال صلى الله عليه وسلم من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله» (٥) وقال عمر رضي الله عنه تقولون فلان شهيد ولعله أن يكون قد ملأ دفتي راحلته ورقا وقال ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قل رسول الله ﷺ «من هاجر يبتغي شيئا من الدنيا فهو له» (٦) فتقول هذه الأحاديث لا تناقض ما ذكرناه بل المراد بها من لم يرد بذلك إلا الدنيا كقوله من هاجر يبتغي شيئا من الدنيا وكان ذلك هو الأغلب على همه وقد ذكرنا أن ذلك عصيان وعدوان لأن طلب الدنيا حرام ولكن طلبها بأعمال الدين

(١) حديث أتبع السيئة الحسنة تمحها تقدم في رياضة النفس وفي التوبة (٢) حديث طاوس وعنده من التابعين أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم عمن يصطنع للعروف أوقال يتصدق فيحب أن يحمد ويؤجر فنزلت فمن كان يرجوا لقاء ربه - ابن أبي الدنيا في كتاب السنة والحاكم نحوه من رواية طاوس مرسلا وقد تقدم في ذم الجاه والرياء (٣) حديث معاذ أدنى الرياء شرك الطبراني والحاكم وتبهم فيه (٤) حديث أبي هريرة يقال لمن أشرك في عمله خذ أجره ممن عملت له تقدم فيه من حديث محمود بن لبيد بنحوه وتقدم فيه حديث أبي هريرة من عمل عملا أشرك فيه معي غيري تركته وشريكه وفي رواية مالك في اللوطا فهو له كله (٥) حديث أبي موسى من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله تقدم فيه (٦) حديث ابن مسعود من هاجر يبتغي شيئا من الدنيا فهو له تقدم في الباب الذي قبله.

ذوالنون: التوكل ترك تدبير النفس والانحلال من الحول والقوة . وقال أبو بكر الرقاق: التوكل رد العيش إلى يوم واحد وإسقاط هم غد . وقال أبو بكر الواسطي: أصل التوكل صدق الفاقة والافتقار وأن لا يفارق التوكل في أمانيه ولا يلتفت بسره إلى توكله لحظة في عمره . وقال بعضهم من أراد أن يقوم بحق التوكل فليحفر لنفسه قبرا يدقها فيه وينس الدنيا وأهلها لأن حقيقة التوكل لا يقوم لها أحد من الخلق على كماله . وقال سهل أول مقامات التوكل أن يكون العبد بين يدي الله تعالى

حرام لما فيه من الرياء وتغير العبادة عن موضعها وأما لفظ الشرك حيث ورد فمطلق للتساوى وقد بينا أنه إذا تساوى التقصّدان تفاؤلا ولم يكن له ولا عليه فلا ينبغي أن يرجى عليه ثواب ثم إن الإنسان عند الشركة أبدا في خطر فانه لا يدري أى الأمرين أغلب على قصده فربما يكون عليه وبالاولئك قال تعالى - فمن كان يرجوا لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا - أى لا يرجى اللقاء مع الشرك التى أحسن أحوالها التساقط ويجوز أن يقال أيضا منصب الشهادة لا ينال إلا بالاخلاص فى الغزو وبعد أن يقال من كانت داعيته الدينية بحيث تزججه إلى مجرد الغزو وإن لم يكن غنيمة وقد روى غزوطا فثبت من الكفار إحداها غنية والأخرى فقيرة فمال إلى جهة الأغنياء لا إلاء كلمة الله وللغنية لا ثواب له على غزوه ألبته ونعوذ بالله أن يكون الأمر كذلك فان هذا حرج فى الدين ومدخل لليأس على المسلمين لأن أشغال هذه الشوائب التابعة قط لا ينفك الإنسان عنها إلا على الدور فيكون تأثير هذا فى نقصان الثواب فأما أن يكون فى إحباطه فلا، نعم الإنسان فيه على خطر عظيم لأنه ربما يظن أن الباعث الأقوى هو قصد التقرب إلى الله ويكون الأغلب على سره الحظ النفسى وذلك مما يخفى غاية الخفاء فلا يحصل الأجر إلا بالاخلاص والاخلاص قلما يستيقنه العبد من نفسه وإن بالغ فى الاحتياط فذلك ينبغي أن يكون أبدا بعد كمال الاجتهاد مترددا بين الرد والقبول خائفا أن تكون فى عبادته آفة يكون وبالها أكثر من ثوابها وهكذا كان الخائفون من ذوى البصائر وهكذا ينبغي أن يكون كل ذى بصيرة ولذلك قال سفيان رحمه الله لأعتد بما ظهر من عملى وقال عبد العزيز بن أبى رواد جاورت هذا البيت ستين سنة وحجبت ستين حجة فما دخلت فى شيء من أعمال الله تعالى إلا وحاسبت نفسى فوجدت نصيب الشيطان أوفى من نصيب الله ليته لالى ولا لى ومع هذا فلا ينبغي أن يترك العمل عند خوف الآفة والرياء فان ذلك منتهى بغية الشيطان منه إذ المقصود أن لا يفوت الاخلاص ومهما ترك العمل فقد ضيع العمل والاخلاص جميعا وقد حكى أن بعض الفقهاء كان يخدم أباسعيد الخراز ويخف فى أعماله فسكلم أبو سعيد فى الاخلاص يوما يزيد إخلاص الحركات فأخذ الفقير يتفقد قلبه عند كل حركة ويطلبه بالاخلاص فتعذر عليه قضاء الحوائج واستضر الشيخ بذلك فسأله عن أمره فأخبره بمطالبته نفسه بحقيقة الاخلاص وأنه يعجز عنها فى أكثر أعماله فتركها فقال أبو سعيد لا تفعل إذ الاخلاص لا يقطع للعامة فواظب على العمل واجتهد فى تحصيل الاخلاص فما قلت لك أترك العمل وإنما قلت لك أخلص العمل وقد قال الفضيل ترك العمل بسبب الخلق رياء وفعله لأجل الخلق شرك.

(الباب الثالث فى الصدق وفضيلته وحقيقته)

(فضيلة الصدق)

قال الله تعالى - رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه - وقال النبى صلى الله عليه وسلم «إن الصدق يهدى إلى البر والبر يهدى إلى الجنة وإن الرجل ليصدق حتى يكتب عند الله صديقا وإن الكذب يهدى إلى الفجور والفجور يهدى إلى النار وإن الرجل ليكذب حتى يكتب عند الله كذابا» (١) ويكفى فى فضيلة الصدق أن الصديق مشتق منه والله تعالى وصف الأنبياء به فى معرض المدح والثناء فقال - واذكر فى الكتاب إبراهيم إنه كان صديقا نبيا - وقال - واذكر فى الكتاب إسماعيل إنه كان صادقا الوعد وكان رسولا نبيا - وقال تعالى - واذكر فى الكتاب إدريس إنه كان صديقا نبيا وقال ابن عباس أربع من كن فيه فقد ربح الصدق والحياء وحسن الخلق والشكر - وقال بشر بن الحرث من عامل الله بالصدق

(الباب الثالث فى الصدق)

(١) حديث إن الصدق يهدى إلى البر الحديث متفق عليه من حديث ابن مسعود وقد تقدم .

كالميت بين يدي
الغاسل يقلبه كيف أراد
ولا يكون له حركة
ولا تدبير وقال حمدون
القصار : التوكل هو
الاعتصام بالله . وقال
سهل أيضا : اعلم كله باب
من التبعيد والتعبد كله
باب من الورع والورع
كله باب من الزهد
والزهد كله باب من
التوكل . وقال :
التقوى واليقين مثل
كفنى البران والتوكل
لسانه به تعرف الزيادة
والنقصان ويقع لى أن
التوكل على قدر العلم
بالوكيل فكل من كان
أتم معرفة كان أتم
توكلا ومن كل توكله
قاب فى رؤية الوكيل
عن رؤية توكله ثم إن

استوحش من الناس . وقال أبو عبد الله الرملي رأيت منصورا الدينوري في المنام قلت له ما فعل الله بك قال غفر لي ورحمني وأعطاني ما لم أؤمل قلت له حسن ما توجه العبد به إلى الله ماذا؟ قال الصدق وأقبح ما توجه به الكذب . وقال أبو سليمان اجعل الصدق مطيتك والحق سيفك والله تعالى غاية طلبتك . وقال رجل لحكيم ما رأيت صادقا فقال له لو كنت صادقا لعرفت الصادقين وعن محمد بن علي الكتاني قال وجدنا دين الله تعالى مبني على ثلاثة أركان على الحق والصدق والعدل فالحق على الجوارح والعدل على القلوب والصدق على العقول . وقيل الثوري في قوله تعالى - ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة - قال هم الذين ادعوا حجة الله تعالى ولم يكونوا بها صادقين، وأوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام ياد داود من صدقتي في سريرته صدقته عند الخلقين في علانيته وصاح رجل في مجلس الشبلي ورمى نفسه في دجلة فقال الشبلي إن كان صادقا فإله تعالى ينجي كما نجى موسى عليه السلام وإن كان كاذبا فإله تعالى يغرقه كما أغرق فرعون . وقال بعضهم أجمع الفقهاء والعلماء على ثلاث خصال أنها إذا صحت ففيها النجاة ولا يتم بعضها إلا ببعض الإسلام الخالص عن البدعة والهوى والصدق لله تعالى في الأعمال وطيب للطعم . وقال وهب بن منبه وجدت على حاشية التوراة اثنين وعشرين حرفا كان صلحاء بني إسرائيل يجتمعون فيقرءونها ويتدارسونها . لا كنز أنفع من العلم ولا مال أربع من الحلم ولا حسب أوضع من الغضب ولا قرين أزين من العمل ولا رفيق أشين من الجهل ولا شرف أعز من التقوى ولا كرم أوفى من ترك الهوى ولا عمل أفضل من التفكير ولا حسنة أسمى من الصبر ولا سيئة أخزى من الكبر ولا دواء ألين من الرفق ولا داء أوجع من الحرق ولا رسول أعدل من الحق ولا دليل أنصح من الصدق ولا قعر أذل من الطمع ولا غنى أشقى من الجمع ولا حياة أطيب من الصحة ولا معيشة أهنأ من العفة ولا عبادة أحسن من الخشوع ولا زهد خير من القنوع ولا حارس أحفظ من الصمت ولا غائب أقرب من اللوث . وقال محمد بن سعيد للروزي إذا طلبت الله بالصدق آتاك الله تعالى امرأة يديك حتى تبصر كل شيء من عجائب الدنيا والآخرة . وقال أبو بكر الوراق احفظ الصدق فيما بينك وبين الله تعالى والرفق فيما بينك وبين الخلق وقيل لئى النون هل للعبد إلى صلاح أموره سبيل ؟ فقال :

قد بقينا من الذنوب حيارى نطلب الصدق ما إليه سبيل .

فدعواوى الهوى تخف علينا وخلاف الهوى علينا ثقيل .

وقيل لسهل ما أصل هذا الأمر الذى نحن عليه فقال الصدق والسخاء والشجاعة قليل زدنا فقال التقي والحياء وطيب الغذاء . وعن ابن عباس رضى الله عنهما «أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن الكمال فقال : قول الحق والعمل بالصدق^(١)» وعن الجنيد في قوله تعالى - ليسأل الصادقين عن صدقهم - قال يسأل الصادقين عن أنفسهم عند ربهم وهذا أمر على خطر .

(بيان حقيقة الصدق ومعناه ومراتبه)

اعلم أن لفظ الصدق يستعمل في ستة معان صدق في القول وصدق في النية والارادة وصدق في العزم وصدق في الوفاء بالعزم وصدق في العمل وصدق في تحقيق مقامات الدين كلها فمن أنصف بالصدق في جميع ذلك فهو صدق لأنه مبالغة في الصدق ثم هم أيضا على درجات فمن كان له حظ في الصدق في شيء من الجملة فهو صادق بالإضافة إلى ما فيه صدقه . الصدق الأول : صدق اللسان وذلك لا يكون إلا في الإخبار أو فيما يتضمن الإخبار وينبئ عليه والخبر إما أن يتعلق بالماضي أو بالمستقبل

^(١) حديث ابن عباس سئل عن الكمال فقال قول الحق والعمل بالصدق لم أجده بهذا اللفظ .

قوة للعفة تفيد صرف العلم بالعدل في القسمة وإن الأقسام نصبت بإزاء القسوم لهم عدلا وموازنة فإن النظر إلى غير الله لوجود الجهل في النفس وكل ما أحس بشيء يقدح في توكله يراه من منبع النفس فنقصان التوكل يظهر بظهور النفس وكاله ثبت بغية النفس وليس للأقوياء اعتداد بتصحيح توكلهم وإنما شغلهم في تغيب النفس بتقوية مواد القلب فإذا غابت النفس انحسرت مادة الجهل فصح التوكل والعبد غير ناظر إليه وكلما تحرك من

وفيه يدخل الوفاء بالوعد والخلف فيه وحق على كل عبد أن يحفظ ألفاظه فلا يتكلم إلا بالصدق وهذا هو أشهر أنواع الصدق وأظهرها فمن حفظ لسانه عن الإخبار عن الأشياء على خلاف ما هي عليه فهو صادق ولكن لهذا الصدق كالان : أحدهما الاحتراز عن المعارض قد قبل في المعارض مندوحة عن الكذب وذلك لأنها تقوم مقام الكذب إذ المحذور من الكذب تفهم الشيء على خلاف ما هو عليه في نفسه إلا أن ذلك مما تمس إليه الحاجة وتقتضيه المصلحة في بعض الأحوال وفي تأديب الصبيان والنسوان ومن يجرى مجراهم وفي الحذر عن الظلمة وفي قتال الأعداء والاحتراز عن اطلاعهم على أسرار تلك فمن اضطر إلى شيء من ذلك فصداقه فيه أن يكون نطقه فيه الله فيما أمره الحق به ويقتضيه الدين فإذا نطق به فهو صادق وإن كان كلامه مفهما غير ما هو عليه لأن الصدق ما أريد لذاته بل للدلالة على الحق والدعاء إليه فلا ينظر إلى صورته بل إلى معناه نعم في مثل هذا الوضع ينبغي أن يعدل إلى المعارض ما وجد إليه سبيلا ، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا توجه إلى سفروى بغيره (١) وذلك كي لا ينتهى الخبر إلى الأعداء فيقصد وليس هذا من الكذب في شيء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ليس بكذاب من أصلح بين اثنين فقال خيرا أو نعى خيرا» (٢) ورخص في النطق على وفق المصلحة في ثلاثة مواضع من أصلح بين اثنين ومن كان له زوجتان ومن كان في مصالح الحرب ، والصدق ههنا يتحول إلى النية فلا يراعى فيه إلا صدق النية وإرادة الخير فمهما صح قصده وصدقت نيته وتجردت للخير إرادته صار صادقا وصديقا كيفما كان لفظه ثم التعريض فيه أولى وطريقه ما حكي عن بعضهم أنه كان يطلبه بعض الظلمة وهو في داره فقال لزوجته خطي بأصبعك دائرة وضعي الأصبع على الدائرة وقولي ليس هو ههنا واحترز بذلك عن الكذب ودفع الظالم عن نفسه فكان قوله صدقا وأنهم الظالم أنه ليس في الدار فالكلام الأول في اللفظ أن يحترز عن صريح اللفظ وعن المعارض أيضا لإعند الضرورة والكلام الثاني أن يراعى معنى الصدق في ألفاظه التي يتاجى بها ربه كقوله - وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض - فإن قلبه إن كان منصرفا عن الله تعالى مشغولا بأماني الدنيا وشهواته فهو كاذب وكقوله - إياك نعبد وإياك نستعين - فإنه إذا لم يتصف بحقيقة العبودية وكان له مطلب سوى الله لم يكن كلامه صدقا ولو طوب يوم القيامة بالصدق في قوله أنا عبد الله لمجز عن تحقيقه فإنه إن كان عبدا لنفسه أو عبدا الدنيا أو عبدا لشهواته لم يكن صادقا في قوله وكل ما تقيد العبد به فهو عبده كما قال عيسى عليه السلام يا عبيد الدنيا وقال نبينا صلى الله عليه وسلم «تس عبد الدينار تس عبد الدرهم وعبد الحلة وعبد الخيصة» (٣) فسمى كل من تقيد قلبه بشيء عبدا له وإعنا العبد الحق لله عز وجل من أعترق أولا من غير الله تعالى فصار حرا مطلقا فإذا تقدمت هذه الحرية صار القلب فارغا فخلت فيه العبودية لله فتشغله بالله وبمجته وتقيد بباطنه وظاهره بطاعته فلا يكون له مراد إلا الله تعالى ثم تجاوز هذا إلى مقام آخر أسنى منه يسمى الحرية وهو أن يعتق أيضا عن إرادته الله من حيث هو بل يقنع بما يريد الله له من تقرب أو إبعاد فتقضى إرادته في إرادة الله تعالى وهذا عبدا عتق عن غير الله فصار حرا ثم عاد وعتق عن نفسه فصار حرا وصار مفقودا لنفسه موجودا لسيده ومولاه إن حركه تحرك وإن سكنه سكن وإن ابتلاه رضى لم يبق فيه متسع لطلب التماس واعتراض بل هو بين يدي الله كاليت بين يدي العاسل وهذا منتهى الصدق في العبودية

(١) حديث كان إذا أراد سفرا ورى بغيره متفق عليه من حديث كعب بن مالك (٢) حديث ليس بكاذب من أصلح بين الناس الحديث متفق عليه من حديث أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط وقد تقدم (٣) حديث تس عبد الدينار الحديث البخارى من حديث أبي هريرة وقد تقدم .

النفس بقية برد على ضميرهم سر قوله تعالى - إن الله يعلم ما يدعون من دونه من شيء - فيغلب وجود الحق الأعيان والأكوان ويرى الكون بالله من غير استقلال الكون في نفسه ويصير التوكل حينئذ اضطرابا ولا يقدر في توكل مثل هذا للتوكل ما يقدر في توكل الضمفاء في التوكل من وجود الأسباب والوسائط لأنه يرى الأسباب موانع لا حياة لها إلا بالتوكل وهذا توكل خواص أهل المعرفة . [قولهم في الرضا] قال الحرث الرضا سكون

لله تعالى فالعبد الحق هو الذي وجوده لمولاه لالنفسه وهذه درجة الصديقين . وأما الحرية عن غير الله فدرجات الصادقين وبعدها تتحقق العبودية لله تعالى وما قبل هذا فلا يستحق صاحبه أن يسمى صادقا ولا صديقا فهذا هو معنى الصدق في القول . الصدق الثاني : في النية والارادة ويرجع ذلك إلى الاخلاص وهو أن لا يكون له باعث في الحركات والسكنات إلا الله تعالى فإن مازجه شوب من حظوظ النفس بطل صدق النية وصاحبه يجوز أن يسمى كاذبا كإروينا في فضيلة الاخلاص من حديث الثلاثة حين يسئل العالم ما عملت فيما علمت ؟ فقال فعلت كذا وكذا ، فقال الله تعالى كذبت بل أردت أن يقال فلان عالم (١) فانه لم يكذب ولم يقل له لم تعمل ولكنه كذبه في إرادته ونيته ، وقد قال بعضهم : الصدق صحة التوحيد في القصد وكذلك قول الله تعالى - والله يشهد إن المنافقين لكاذبون - وقد قالوا إنك لرسول الله وهذا صدق ولكن كذبهم لامن حيث نطق اللسان بل من حيث ضمير القلب وكان التكذيب يتطرق إلى الخبر وهذا القول يتضمن إخبارا بقرينة الحال إذ صاحبه يظهر من نفسه أن يعتقدا ما يقول فكذب في دلالة بقرينة الحال على ما في قلبه فانه كذب في ذلك ولم يكذب فيما يلفظ به فيرجع أحد معاني الصدق إلى خلوص النية وهو الاخلاص فكل صادق فلا بد وأن يكون مخلصا . الصدق الثالث : صدق العزم فان الانسان قد يقدم العزم على العمل فيقول في نفسه إن رزقني الله ما لا تصدقت بجميعه أو بشرطه أو إن لقيت عدوا في سبيل الله تعالى قاتلت ولم أبال وإن قتل وإن أعطاني الله تعالى ولاية عدلت فيها ولم أعص الله تعالى بظلم وميل إلى خلق فهذه العزيمة قد يصادفها من نفسه وهي عزيمة جازمة صادقة وقد يكون في عزمه نوع ميل وتردد وضعف يضاد الصدق في العزيمة فكان الصدق ههنا عبارة عن التمام والقوة كما يقال لفلان شهوة صادقة ويقال هذا المريض شهوته كاذبة مهما لم تكن شهوته عن سبب ثابت قوى أو كانت ضعيفة فقد يطلق الصدق ويراد به هذا المعنى والصادق والصديق هو الذي تصادف عزمته في الخيرات كلها قوة تامة ليس فيها ميل ولا ضعف ولا تردد بل تسخو نفسه أبدا بالعزم الصمم الجازم على الخيرات وهو كما قال عمر رضي الله عنه : لأن أقدم فضررب عنق أحب إلي من أن أتأمر على قوم فيهم أبو بكر رضي الله عنه وأ كذذلك بما ذكره من القتل . ومراتب الصديقين في العزائم تختلف فقد يصادف العزم ولا يتيسر به إلى أن يرضى بالقتل فيه ولكن إذا خلى ورأيه لم يقدم ولو ذكر له حديث القتل لم ينقض عزمه بل في الصادقين وللؤمنين من لو خير بين أن يقتل هو أو أبو بكر كانت حياته أحب إليه من حياة أبي بكر الصديق . الصدق الرابع : في الوفاء بالعزم فان النفس قد تسخو بالعزم في الحال إذ لا مشقة في الوعد والعزم وللؤنة فيه خفية فإذا حقت الحقائق وحصل التمكن وهاجت الشهوات انحلت العزيمة وغلبت الشهوات ولم يتحقق الوفاء بالعزم وهذا يضاد الصدق فيه ، ولذلك قال الله تعالى - رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه - فقد روى عن أنس « أن عمه أنس بن النضر لم يشهد بدرا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فشق ذلك على قلبه وقال أول مشهد شهده رسول الله صلى الله عليه وسلم غبت عنه أما والله لئن أراني الله مشهدا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليرين الله ما صنعت قال تشهد أحدا في العام القابل فاستقبله سعد بن معاذ فقال يا أبا عمرو إلى أين فقال واهل لرجل الجنة إني أجد رجلا دون أحد قاتل حتى قتل فوجد في جسده بضع وثمانون ما بين رمية وضربة وطعنة فقالت أخته بنت النضر ما عرفت أخي إلا بيناته ، قزلت هذه الآية - رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه - (٢) » . « ووقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على مصعب

(١) حديث الثلاثة حين سأل العالم ماذا عملت فيما علمت فقد علمت الحديث تقدم (٢) حديث أنس أن عمه أنس بن

القلب تحت جريان الحكم وقال ذو النون الرضا سرور القلب بحر القضاء . وقال سفيان عند رابعة اللهم ارض عنا فقالت له أما تستحي أن تطلب رضا من لست عنه براض فسالها بعض الحاضرين متى يكون البدر ارضا عن الله تعالى فقالت إذا كان سروره بالمصيبة كسروره بالنعمة . وقال سهل إذا اتصل الرضا بالرضوان اتصلت الطمأنينة - فطوبى لهم وحسن مآب - وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ذاق طعم الايمان من رضى بالله ربا » وقال عليه السلام « إن الله

ابن عمير وقد سقط على وجهه يوم أحد شهيدا وكان صاحب لواء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه السلام - رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر - (١) وقال فضالة بن عبيد سمعت عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «الشهداء أربعة رجل مؤمن جيد الإيمان لقي العدو فصدق الله حتى قتل فذلك الذى يرفع الناس إليه أعينهم يوم القيامة هكذا ورفع رأسه حتى وقعت قلنسوته . قال الراوى : فلا أدري قلنسوة عمر أو قلنسوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ورجل جيد الإيمان إذا لقي العدو فكأنما يضرب وجهه بشوك الطلع أتاه سهم عاثر قتله فهو في الدرجة الثانية ورجل مؤمن خلط عملا صالحا وآخر سيئا لقي العدو فصدق الله حتى قتل فذلك في الدرجة الثالثة ورجل أسرف على نفسه لقي العدو فصدق الله حتى قتل فذلك في الدرجة الرابعة (٢) » وقال مجاهد رجلان خرجا على ملأ من الناس قعودا فقالا إن رزقنا الله تعالى مال لنصدقن فبخلوا به فخرت - ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين - وقال بعضهم إنما هو شيء نووه في أنفسهم لم يتكلموا به فقال - ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين فلما آتاهم من فضله بخلوا به وتولوا وهم معرضون فأعقبهم نفاقا في قلوبهم إلى يوم يلقونه بما أخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون - فجعل العزم عهدا وجعل الخلف فيه كذبا والوفاء به صداقا وهذا الصدق أشد من الصدق الثالث فإن النفس قد تسخو بالعزم ثم تكسح عند الوفاء لشدة عليها ولهيجان الشهوة عند التمكن وحصول الأسباب ، ولذلك استثنى عمر رضى الله عنه فقال لأن أدم فاضرب عنقى أحب إلى من أن أتأمر على قوم فيهم أبو بكر اللهم إلا أن تسول لى نفسى عند القتل شيئا لأجده الآن لأنى لا آمن أن يشغل عليها ذلك فتغير عن عزمها ، أشار بذلك إلى شدة الوفاء بالعزم وقال أبو سعيد الخراز رأيت فى المنام كأن ملكين نزلا من السماء فقالا لى ما الصدق قلت الوفاء بالعهد فقالا لى صدقت وعرجا إلى السماء . الصدق الخامس فى الأعمال وهو أن يجتهد حتى لا تدل أعماله الظاهرة على أمر فى باطنه لا يتصف هو به لا بأن يترك الأعمال ولكن بأن يستجر الباطن إلى تصديق الظاهر وهذا مخالف لما ذكرناه من ترك الرياء لأن للرأى هو الذى يقصد ذلك ورب واقف على هيئة الخشوع فى صلاته ليس يقصد به مشاهدة غيره ولكن قلبه غافل عن الصلاة فمن ينظر إليه يراه قائما بين يدي الله تعالى وهو بالباطن قائم فى السوق بين يدي شهوة من شهواته فهذه أعمال تعرب بلسان الحال عن الباطن إعرابا هو فيه كاذب وهو مطالب بالصدق فى الأعمال وكذلك قد يمشى الرجل على هيئة السكون والوقار وليس باطنه موصوفا بذلك الوقار فهذا غير صادق فى عمله وإن لم يكن ملتفتا إلى الخلق ولا مرأيا أيام ولا ينجو من هذا إلا باستواء السريرة والملاينة بأن يكون باطنه مثل ظاهره أو خيرا من ظاهره ومن خيفة ذلك اختار بعضهم تشويش الظاهر ولبس ثياب الأشرار كيلا يظن به الخير بسبب ظاهره فيكون كاذبا فى دلالة الظاهر على الباطن فأذن مخالفة الظاهر للباطن إن كانت عن قصد سميت رياء ويفوت بها الاخلاص وإن كانت عن غير قصد فيفوت

النضر لم يشهد بدرا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث فى قتاله بأحد حتى قتل فوجد فى جسده بضع وثماتون من بين رمية وضربة وطعنة ونزول - رجال صدقوا - الآية الترمذى وقال حسن صحيح والنسائى فى الكبرى وهو عند البخارى مختصرا إن هذه الآية نزلت فى أنس بن النضر (١) حديث وقف على مصعب بن عمير وقد سقط على وجهه يوم أحد وقرأ هذه الآية أبو نعيم فى الحلية من رواية عبيد بن عمير مرسلا (٢) حديث فضالة بن عبيد عن عمر بن الخطاب الشهداء أربعة رجل مؤمن جيد الإيمان الحديث الترمذى وقال حسن .

تعالى بحكمته جعل الروح والفرح فى الرضا واليقين وجعل الهم والحزن فى الشك والسخط وقال الجنيد الرضا هو صحة العلم الواصل إلى القلوب فاذا باشر القلب حقيقة العلم أداه إلى الرضا وليس الرضا والمحبة كالخوف والرجاء فانهما حالان لا يفارقان العبد فى الدنيا والآخرة لأنه فى الجنة لا يستغنى عن الرضا والمحبة . وقال ابن عطاء الرضا سكون القلب إلى قديم اختيار الله للعبد لأنه اختاره الأفضل فيرضى له وهو ترك السخط . وقال أبو تراب ليس ينال الرضا من الله من

بها الصدق ، ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « اللهم اجعل سريري خيرا من علانيتي واجعل علانيتي صالحة (١) » وقال يزيد بن الحرث إذا استوت سريرة العبد وعلانيته فذلك النصف وإن كانت سريرته أفضل من علانيته فذلك الفضل وإن كانت علانيته أفضل من سريرته فذلك الجور وأنشدوا:

إذ السر والإعلان في اللؤم استوى فقد عز في الدارين واستوجب الثنا
فان خالف الإعلان سرا فما له طي سعيه فضل سوى الكد والعنا
فما خالص الدينار في السوق نافع ومغشوشه للردود لا يقتضى للناس

للدنيا في قلبه مقدار .
وقال السري : خمس
من أخلاق المقربين
الرضا عن الله فيما يحب
النفس وتكبره
والحب له بالتعجب
إليه والحياء من الله
والأنس به والوحشة
بما سواه . وقال الفضيل
الراضى لا يمتحن فوق
منزلته شيئا وقال ابن
شعون الرضا بالحق
والرضا له والرضا عنه
الرضا به مدبرا ومختارا
والرضا عنه قاسما
ومعطيا والرضا له إلها
وربا . سئل أبو سعيد
هل يجوز أن يكون
العبد راضيا ساخطا قال
نعم يجوز أن يكون
راضيا عن ربه ساخطا
على نفسه وعلى كل قاطع

وقال عطية بن عبد الغافر : إذا واقعت سريرة اللؤم من علانيته بهى الله به اللائكة يقول هذا عبدى حقا . وقال معاوية بن قرة من يدلنى على بكاء بالليل بسام بالهار ، وقال عبد الواحد بن زيد كان الحسن إذا أمر بشيء كان من أشمل الناس به وإذا نهى عن شيء كان من أترك الناس له ولم أر أحدا قط أشبه سريرة بعلايته منه ، وكان أبو عبد الرحمن الزاهد يقول إلهى عاملت الناس فيما بيني وبينهم بالأمانة وعاملتك فيما بيني وبينك بالخيانة ويكي ، وقال أبو يعقوب التهرجوري : الصدق موافقة الحق في السر والعلانية فاذن مساواة السريرة للعلانية أحد أنواع الصدق . الصدق السادس : وهو أعلى الدرجات وأعزها الصدق في مقامات الدين كالصدق في الخوف والرجاء والتعظيم والزهد والرضا والتوكل والحب وسائر هذه الأمور فان هذه الأمور لها مبادي ينطلق الاسم بظهورها ثم لها غايات وحقائق والصادق المحقق من نال حقيقتها وإذا غلب الشيء وتمت حقيقته مسمى صاحبه صادقا فيه كما يقال فلان صدق القتال ، ويقال هذا هو الخوف الصادق وهذه هي الشهوة الصادقة وقال الله تعالى - إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا - إلى قوله - أولئك هم الصادقون - وقال تعالى - ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر - إلى قوله - أولئك الذين صدقوا - وسئل أبو ذر عن الإيمان قرأ هذه الآية فقليل له سألناك عن الإيمان فقال « سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الإيمان قرأ هذه الآية (٢) » ولنضرب للخوف مثلا فما من عبد يؤمن بالله واليوم الآخر إلا وهو خائف من الله خوفا ينطلق عليه الاسم ولكنه خوف غير صادق أى غير بالغ درجة الحقيقة أما تراه إذا خاف سلطانا أو قاطع طريق في سفره كيف يصفر لونه وترتعد فرائضه ويتنصص عليه عيشه ويتعذر عليه أكله ونومه وينقسم عليه فكره حتى لا ينتفع به أهله وولده وقد يزعج عن الوطن فيستبدل بالأنس الوحشة وبالراحة التعب والشقة والتعرض للأخطار كل ذلك خوفا من درك المخدور ثم إنه يخاف النار ولا يظهر عليه شيء من ذلك عند جريان معصية عليه ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « لم أر مثل النار نام هاربها ولا مثل الجنة نام طالبها (٣) » فالتحقيق في هذه الأمور عزيز جدا ولا غاية لهذه اللقائات حتى ينال تمامها ولكن لكل عبده منه حظ بحسب حاله إما ضعيف وإما قوى فإذا قوى مسمى صادقا فيه فمعرفة الله تعالى وتعظيمه والخوف منه لانهاية لها ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم لجبريل عليه السلام « أحب أن أراك في صورتك التي هي صورتك فقال لا تطيق ذلك قال بل أرى فواعده البقيع في ليلة مقمرة فأتاه فنظر النبي صلى الله عليه وسلم فإذا هو به قد سد الأفق يعنى جوانب السماء فوق النبي ﷺ مغشيا عليه فأفاق وقد عاد

- (١) حديث اللهم اجعل سريري خيرا من علانيتي الحديث تقدم ولم أجده (٢) حديث أبي ذر سألته عن الإيمان قرأ قوله تعالى - ولكن البر من آمن بالله اليوم الآخر - إلى قوله - أولئك الذين صدقوا - رواه محمد بن نصر المروزي في تعظيم قدر الصلاة بأسانيد منقطعة لم أجده لإسناده .
(٣) حديث لم أر مثل النار نام هاربها الحديث تقدم .

جبريل لصورته اذولى فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما ظننت أن أحدا من خلق الله هكذا قال وكيف لو رأيت إسرائيل إن العرش لعل كاهله وإن رجله قد مرتقا تحت تخوم الأرض السفلى وإنه ليتصاغر من عظمة الله حتى يصير كالوصع ^(١) « يعنى كالصفور الصغير، فانظر ما الذى يشاهد من العظمة والهيبة حتى يرجع إلى ذلك الحد وسائر اللاتسكة ليسوا كذلك لتفاوتهم في المعرفة فهذا هو الصدق في التعظيم. وقال جابر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « مررت ليلة أسرى بي وجبريل بالملأ الأعلى كالجلس البالى من خشية الله تعالى ^(٢) يعنى الكساء الذى يلقى على ظهر البعير وكذلك الصحابة كانوا خائفين وما كانوا بلغوا خوف رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولذلك قال ابن عمر رضى الله عنهما لن تبلغ حقيقة الايمان حتى تنظرا الناس كلهم حمقى في دين الله. وقال مطرف ما من الناس أحد إلا وهو أحقق بما بينه وبين ربه إلا أن بعض الحق أهون من بعض وقال النبي صلى الله عليه وسلم « لا يبلغ عبد حقيقة الايمان حتى ينظر إلى الناس كالأباعر في جنب الله ثم يرجع إلى نفسه فيجدها أحقر حقير ^(٣) » فالصادق إذن في جميع هذه المقامات عزيز ثم درجات الصدق لانهايتها وقد يكون للبعد صدق في بعض الأمور دون بعض فان كان صادقا في الجميع فهو الصديق حقا قال سعد بن معاذ ثلاثة أنا فيهن قوى وفيما سواهن ضعيف ما صليت صلاة منذ أسلمت خدشت نفسي حتى أفرغ منها ولا شيعت جنازة خدشت نفسي بغير ما هي قائلة وما هو مقول لها حتى يفرغ من دفنها وما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قولا إلا علمت أنه حق فقال ابن السيب ما ظننت أن هذه الحصال تجتمع إلا في النبي عليه السلام فهذا صدق في هذه الأمور وكل قوم من جلة الصحابة قد أدوا الصلاة واتبعوا الجنائز ولم يبلغوا هذا البلوغ فهذه هي درجات الصدق ومعانيه والكلمات للأثورة عن الشايخ في حقيقة الصدق في الأغلب لاتعرض إلا لأحد هذه المعاني نعم قد قال أبو بكر الوراق الصدق ثلاثة صدق التوحيد وصدق الطاعة وصدق المعرفة فصدق التوحيد لامة المؤمنين قال الله تعالى - والذين آمنوا بالله ورسله أولئك هم الصديقون - وصدق الطاعة لأهل العلم والورع وصدق المعرفة لأهل الولاية الذين هم أوتاد الأرض وكل هذا يدور على ما ذكرناه في الصدق السادس ولكنه ذكر أقسام ما فيه الصدق وهو أيضا غير محيط بجميع الأقسام. وقال جعفر الصادق: الصدق هو المجاهدة وأن لا تختار على الله غيره كما لم يختز عليك غيرك فقال تعالى - هو اجباكم - وقيل أوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام إني إذا أحببت عبدا ابتليته بآياتي لا تقوم لها الجبال لأنظر كيف صدقه فان وجدته صابرا اتخذته وليا وحبيبا وإن وجدته جزوعا يشكونى إلى خلقى خذلته ولا أبالي فاذن من علامات الصدق كتمان اللصائب والطاعات جميعا وكراهة اطلاع الخلق عليها. ثم كتاب الصدق والاخلاص، يتلوه كتاب الرقابة والمحاسبة والمحمد لله.

يقطعه عن الله. وقيل للحسن بن علي بن أبي طالب رضى الله عنهما إن أبا ذر يقول الفقر أحب إلى من الغنى والسقم أحب إلى من الصحة قال رحم الله أبا ذر، أما أنا فأقول: من اتكل على حسن اختيار الله له لم يمتن أنه في غير الحالة التي اختار الله له وقال على رضى الله عنه من جلس على بساط الرضا لم يثله من الله مكروه أبدا ومن جلس على بساط السؤال لم يرض عن الله في كل حال. وقال يحيى يرجع الأمر كله إلى هذين الأصلين فعل منه بك وفعل

(١) حديث قال لجبريل أحب أن أراك في صورتك التي هي صورتك فقال لا تطيق ذلك الحديث تقدم في كتاب الرجاء والخوف أخبر من هذا والذي ثبت في الصحيح أنه رأى جبريل في صورته مرتين (٢) حديث مررت ليلة أسرى بي وجبريل بالملأ الأعلى كالجلس البالى من خشية الله الحديث محمد بن نصر في كتاب تعظيم قدر الصلاة والبيهقي في دلائل النبوة من حديث أنس وفيه الحارث بن عبيد الإيادي ضعفه الجمهور وقال البيهقي ورواه حماد بن سلمة عن أبي عمران الجوني عن محمد بن عمير بن عطار وهذا مرسل (٣) حديث لا يبلغ عبد حقيقة الايمان حتى ينظر إلى الناس كالأباعر في جنب الله ثم يرجع إلى نفسه فيجدها أحقر حقير لم أجده أصلا في حديث مرفوع.

﴿ كتاب المراقبة والمحاسبة ﴾

(وهو الكتاب الثامن من ربيع للتجيات من كتب إحياء علوم الدين)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله القائم على كل نفس بما كسبت الرقيب على كل جارية بما اجتاحت للطلع على ضمائر القلوب إذا هجست الحسب على خواطر عباده إذا اختلجت الذي لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في السموات والأرض تحركت أو سكنت المحاسب على التقير والقطمير والقليل والكثير من الأعمال وإن خفيت للفضل بقبول طاعات العباد وإن صغرت للتطول بالعفو عن معاصيهم وإن كثرت وإنما محاسبهم لتعلم كل نفس ما أحضرت وتنتظر فيما قدمت وأخرت فتعلم أنه لولا لزومها للمراقبة والمحاسبة في الدنيا لشقيت في صعيد القيامة وهلكت وبعد المجاهدة والمحاسبة والمراقبة لولا فضله بقبول بضاعتها للزجاة لحابت وخسرت فسبحان من عمت نعمته كافة العباد وشملت واستغرقت رحمته الخلائق في الدنيا والآخرة وغمرت بفيضاته فضلته اتسعت القلوب للإيمان وانشرحت ويمن توفيقه تقيدت الجوارح بالعبادات وتأدبت وبحسن هدايته أنجلت عن القلوب ظلمات الجهل وانقشعت وبثأيده ونصرته انقطعت مكاييد الشيطان واندفعت وباطف عنايته ترجع كفة الحسنات إذا ثقلت وبقيسه تيسرت من الطاعات ما تيسرت فمنه العطاء والجزاء والابعاد والادناء والاسعاد والاشقاء والصلاة والسلام على محمد سيد الأنبياء وعلى آله سادة الأصفياء وعلى أصحابه قادة الأقيام .

منك له قرضي بما
عمل وتخلص فيما تعمل
وقال بعضهم الراضى
من لم يندم على فائت
من الدنيا ولم يتأسف
عليها . وقيل ليحيى
ابن معاذ متى يبلغ العبد
إلى مقام الرضا قال إذا
أقام نفسه على أربعة
أصول فيما يعامل به يقول
إن أعطيتني قبلت
وإن منعتني رضيت
وإن تركتني عديت
وإن دعوتني أجيت
وقال الشبلي رحمه الله
بين يدي الجنيد لا حول
ولا قوة إلا بالله . قال
الجنيد قولك ذائق
صدر فقال صدقت قال
فضيق الصدر ترك
الرضا بالقضاء وهذا
إنما قاله الجنيد رحمه

[أما بعد] فقد قال الله تعالى - ونضع للوازن القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا وإن كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين - وقال تعالى - ووضع الكتاب فترى المجرمين مشفقين مما فيه ويقولون يا ويلتنا ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها ووجدوا ما عملوا حاضرا ولا يظلم ربك أحدا - وقال تعالى - يوم يبعثهم الله جميعا فينبئهم بما عملوا أحصاه الله ونسوه والله على كل شيء شهيد - وقال تعالى - يومئذ يصدر الناس أشتاتا ليروا أعمالهم فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره - وقال تعالى - ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون - وقال تعالى - يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا وما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمدا بعيدا ويحذركم الله نفسه - وقال تعالى - واعلموا أن الله يعلم ما في أنفسكم فاحذروا - ف عرف أرباب البصائر من جملة العباد أن الله تعالى لهم بالمرصاد وأنهم سيناقشون في الحساب ويطالبون بمثاقيل الذر من الخطرات واللحظات وتحققوا أنه لا ينجيهم من هذه الأخطار إلا لزوم المحاسبة وصدق المراقبة ومطالبة النفس في الأتقاس والحركات ومحاسبتها في الخطرات واللحظات فمن حاسب نفسه قبل أن يحاسب خفي في القيامة حسابا وحضر عند السؤال جوابه وحسن من قلبه وما به ومن لم يحاسب نفسه دامت حسراته وطالت في عرصات القيامة وقفاته وقادته إلى الخزي والقت سبائته فلما انكشف لهم ذلك علموا أنه لا ينجيهم منه إلا طاعة الله وقد أمرهم بالصبر والمراقبة فقال عز من قائل يا أيها الذين آمنوا صبروا وصابروا وابطؤا - ف رابطوا أنفسهم أولا بالمشاركة ثم بالمراقبة ثم بالمحاسبة ثم بالمعاقبة ثم بالمجاهدة ثم بالمعاقبة فكانت لهم في المراقبة طمأنينة ومقامات ولا بد من شرحها وبيان حقيقتها وفضيلتها وتفصيل الأعمال فيها وأصل ذلك المحاسبة ولكن كل حساب فبعد مشاركة ومراقبة ويقعه عند الحسرة اللعانية والمعاقبة فلنذكر شرح هذه المقامات وبالله التوفيق .

(اللقام الأول من الرابطة للشارطة)

اعلم أن مطلب للتعاملين في التجارات للشركين في البضائع عند المحاسبة سلامة الربح وكان التاجر

﴿ كتاب المراقبة والمحاسبة ﴾

يستعين بشريكه فيسلم إليه المال حتى يتجر ثم يحاسبه فكذلك العقل هو التاجر في طريق الآخرة وإنما مطلبه ورجحه تزكية النفس لأن بذلك فلاحها قال الله تعالى - قد أفلح من زكاها وقد خاب من دساها - وإنما فلاحها بالأعمال الصالحة والعقل يستعين بالنفس في هذه التجارة إذ يستعلمها ويستسخرها فيما يزكيا كما يستعين التاجر بشريكه وعلامة الذي يتجر في ماله وكما أن الشريك يصير خصما منازعا يجاذبه في الربح فيحتاج إلى أن يشارطه أولا ويراقبه ثانيا ويحاسبه ثالثا ويعاقبه أو يعاتبه رابعا فكذلك العقل يحتاج إلى مشارطة النفس أولا فيوظف عليها الوظائف ويشترط عليها الشروط ويرشدها إلى طرق الفلاح ويجزم عليها الأمر بسلوك تلك الطرق ثم لا يغفل عن مراقبتها لحظة فانه لو أهملها لم يرمها إلا الحيانة وتضييع رأس المال كالعبد الخائن إذا خلا له الجو وانقرد بالمال ثم بعد الفراغ ينبغي أن يحاسبها ويطلبها بالوفاء بما شرط عليها فان هذه تجارة ربحها الفردوس الأعلى وبلوغ سدره المنتهى مع الأنبياء والشهداء فتدقيق الحساب في هذا مع النفس أهم كثيرا من تدقيقه في أرباح الدنيا مع أنها معتقرة بالاضافة إلى نعم العقبى ثم كيفما كانت فمصيها إلى التصرم والاقضاء ولا خير في خير لا يدوم بل شر لا يدوم خير من خير لا يدوم لأن الشر الذي لا يدوم إذا قطع يبق الفرع باق طعاه دائما وقد انقضى الشر والخير الذي لا يدوم يبقى الأسف على انقطاعه دائما وقد انقضى الخير ولذلك قيل :

أشد الغم عندى في سرور تيقن عنه صاحبه انقطاعا

فخم على كل ذى حزم آمن بالله واليوم الآخر أن لا يغفل عن محاسبة نفسه والتضييق عليها في خركاتها وسكناتها وخطراتها وحظواتها فان كل نفس من أنفاس العمر جوهره نفيسة لا عوض لها يمكن أن يشتري بها كنز من الكنوز لا يتناهى نعيمه أبد الآباد فانقضاء هذه الأنفاس ضائعة أو مصروفة إلى ما يجلب الهلاك خسران عظيم هائل لا تسبح به نفس عاقل ، فإذا أصبح العبد وفرغ من فريضة الصبح ينبغي أن يفرغ قلبه ساعة لمشارطة النفس كما أن التاجر عند تسليم البضاعة إلى الشريك العامل يفرغ المجلس لمشارطته فيقول للنفس مالى بضاعة إلا العمر ومهما فى فقد فى رأس المال ووقع اليأس عن التجارة وطلب الربح وهذا اليوم الجديد قد أمهلنى الله فيه وأنسى فى أجلي وأنعم على به ولو توفانى لكنت أتمنى أن يرجعنى إلى الدنيا يوما واحدا حتى أعمل فيه صالحا لحافسي أنك قد توفيت ثم قدر ددت فأياك ثم إياك أن تضيعى هذا اليوم فان كل نفس من الأنفاس جوهره لا قيمة لها واعلمى يا نفس أن اليوم والليلة أربع وعشرون ساعة ، وقد ورد فى الخبر «أنه ينشر للعبد بكل يوم وليلة أربع وعشرون خزانة مصفوفة فيفتح له منها خزانة فيراها مملوءة نورا من حسناته التى عملها فى تلك الساعة فينال من الفرح والسرور والاستبشار بمشاهدة تلك الأنوار التى هى وسيلته عند الملك الجبار المألوف على أهل النار لأدهشهم ذلك الفرح عند الاحساس بألم النار ويفتح له خزانة أخرى سوداء مظلمة ففرح تنها ويغشاها ظلامها وهى الساعة التى عصى الله فيها فينال من الهول والفرع الموقم على أهل الجنة لتغص عليهم نعيمها ويفتح له خزانة أخرى فارغة ليس فيها ما يسره ولا ما يسوءه (١) وهى الساعة التى نام فيها أو غفل أو اشتغل بشئ من مباحات الدنيا فيتحسر على خلوها ويناله من غبن ذلك ما ينال القادر على الربح الكثير والملك الكبير إذا أهمله وتساهل فيه حتى فاتته وتاهيك به حسرة وغنا وهكذا تعرض عليه خزائن أوقاته طول عمره فيقول لنفسه اجترى اليوم فى أن تعمري خزانتي ولا تدعيها فارغة عن كنوزك التى هى أسباب ملكك ولا تميلى إلى الكسل والدعة والاستراحة فيفوتك من

(١) حديث ينشر للعبد كل يوم وليلة أربع وعشرون خزانة مصفوفة فيفتح له منها خزانة فيراها مملوءة من حسناته الحديث بطوله لم أجده أصلا .

الله تنبيهها منه على أصل الرضا وذلك أن الرضا يحصل لا بشرح القلب وانفساحه وانشرح القلب من نور اليقين قال الله تعالى - أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه - فإذا تمكن النور من الباطن اتسع الصدر وافتحت عين البصيرة وعين حسن تدبير الله تعالى فيتنزع السخط والضجر لأن اتساع الصدر يتضمن حلالة الحب وفعل المحبوب بموقع الرضا عن المحب الصادق لأن المحب يرى أن الفعل من المحبوب مراده واختياره فيفنى في لذة رؤية اختيار المحبوب

درجات عليين ما يدركه غيرك وتبقى عندك حسرة لا تفارقك وإن دخلت الجنة فألم الغبن وحسرتة لا يطاق وإن كان دون ألم النار وقد قال بعضهم هب أن للسوء قد عفى عنه أليس قد فاته ثواب المحسنين أشار به إلى الغبن والحسرة وقال الله تعالى - يوم يجمعكم ليوم الجمع ذلك يوم التغابن - فهذه وصيته لنفسه في أوقاته ثم ليستأنف لها وصية في أعضائه السبعة وهي العين والأذن واللسان والبطن والفرج واليد والرجل وتسليمها إليها فاتها رعايا خادمة لنفسه في هذه التجاره وبها تتم أعمال هذه التجارة وإن لجئهم سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم وإنما تعين تلك الأبواب لمن عصى الله تعالى بهذه الأعضاء فيوصيها بحفظها عن معاصيها أما العين فيحفظها عن النظر إلى وجه من ليس له بحرم أو إلى عورة مسلم أو النظر إلى مسلم بعين الاحتقار بل عن كل فضول مستغنى عنه فإن الله تعالى يسأل عبده عن فضول النظر كما يسأله عن فضول الكلام ثم إذا صرفها عن هذا لم تنفع به حتى يشغلها بما فيه تجارتها وربحها وهو ما خلقت له من النظر إلى عجائب صنع الله بعين الاعتبار والنظر إلى أعمال الخير للاقتداء والنظر في كتاب الله وسنة رسوله ومطالعة كتب الحكمة للاتعاظ والاستفادة وهكذا ينبغي أن يفصل الأمر عليها في عضو عضولسان والبطن أما اللسان فلائنه منطلق بالطبع ولا مؤنة عليه في الحركة وجناته عظيمة بالقية والكذب والنجمة وتزكية النفس ومذمة الخلق والأطعمة والاعن والدعاء على الأعداء والمباراة في الكلام وغير ذلك مما ذكرناه في كتاب آفات اللسان فهو بصدد ذلك كله مع أنه خلق للذكر والتذكير وتكرار العلم والتعليم وإرشاد عباد الله إلى طريق الله وإصلاح ذات البين وسائر خيراتة فليشترط على نفسه أن لا يحرك اللسان طول النهار إلا في الله كذا فنطق المؤمن ذكر ونظرة عبدة وصنمته ففكرة وما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد - وأما البطن فيكلفه ترك الشره وتقليل الأكل من الحلال واجتناب الشبهات ويعتبه من الشهوات ويقتصر على قدر الضرورة ويشترط على نفسه أنها إن خالفت شيئاً من ذلك عاقبها بالمنع عن شهوات البطن ليفوتها أكثر مما نالته بشهواتها وهكذا يشترط عليها في جميع الأعضاء واستقصاء ذلك يطول ولا تخفى معاصي الأعضاء وطاعاتها ثم يستأنف وصيتها في وظائف الطاعات التي تكرر عليه في اليوم والليلة ثم في النوافل التي يقدر عليها ويقدر على الاستكثار منها ويرتب لها تفصيلها وكيفية الاستعداد لها بأسبابها وهذه شروط يفترق إليها في كل يوم ولكن إذا تعود الإنسان شرط ذلك على نفسه أياماً وطاوعته نفسه في الوفاء بجميعها استغنى عن للشارطة فيها وإن أطاع في بعضها بقيت الحاجة إلى تجديد للشارطة فيما بقي ولكن لا يغلو كل يوم عن منهم جديد وواقعة حادثة لها حكم جديد ووقع عليه في ذلك حق ويكثر هذا على من يشتغل بشيء من أعمال الدنيا من ولاية أو تجارة أو تدريس إذ قلما يغلو يوم عن واقعة جديدة يحتاج إلى أن يقضى حق الله فيها فعليه أن يشترط على نفسه الاستقامة فيها والالتزام للحق في مجاريها ويحذر ما منغية الإهمال ويهبطها كما يوعظ العبد الآبق للمعرد فإن النفس بالطبع متمردة عن الطاعات مستعصية عن العبودية ولكن الوعظ والتأديب يؤثر فيها - وذكر فإن الذكرى تنفع المؤمنين - فهذا وما يجري مجراه هو أول مقام الرابطة مع النفس وهي محاسبة قبل العمل والمحاسبة تارة تكون بعد العمل وتارة قبله للتحذير قال الله تعالى - واعلموا أن الله يعلم ما في أنفسكم فاحذروا - وهذا للمستقبل وكل نظر في كثرة ومقدار لمعرفة زيادة نقصان فانه يسمى محاسبة فالنظر فيما بين يدي العبد في نهاره ليعرف زيادته من نقصانه من المحاسبة وقد قال الله تعالى - يا أيها الذين آمنوا إذا ضربتم في سبيل الله فتيقنوا - وقال تعالى - يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا - وقال تعالى

عن اختيار نفسه كما قيل :

وكل ما يفعل المحبوب محبوب .

[الباب الحادى

والستون في ذكر

الأحوال وشرحها]

حدثنا شيخنا شيخ

الاسلام أبو النجيب

السهروردى رحمه الله

قال أنا أبو طالب الزينى

قال أخبرتنا كريمة

السرورية قالت أنا

أبو الهيثم الكشميرى

قال أنا أبو عبد الله

الفربرى قال أنا

أبو عبد الله البخارى

قال ثنا سليمان بن حرب

قال حدثنا شعبة عن

قتادة عن أنس بن

مالك رضى الله عنه

عن النبي صلى الله عليه

وسلم قال « ثلاث من

— ولقد خلقنا الانسان وتعلم ما توسوس به نفسه — ذكر ذلك تحذيرا وتنبها للاحتراز منه في المستقبل . وروى عبادة بن الصامت أنه عليه السلام قال لرجل سأله أن يوصيه ويعظه «إذا أردت أمرا فتدبر عاقبته فإن كان رشدا فأمضه وإن كان غيا فائته عنه (١)» . وقال بعض الحكماء : إذا أردت أن يكون العقل غالبا للهوى فلا تعمل بقضاء الشهوة حتى تنتظر العاقبة فإن مكث الندامة في القلب أكثر من مكث خفة الشهوة . وقال لقمان : إن المؤمن إذا أبصر العاقبة أمن الندامة . وروى شداد بن أوس عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال «الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والأحمق من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله (٢)» دان نفسه أي حاسبها ويوم الدين يوم الحساب وقوله — أننا لمديون — أي لحاسبون . وقال عمر رضي الله عنه : حاسبوا أنفسكم قبل أن تموت تحاسبوا وزنها قبل أن توزنوا وتهيئوا للعرض الأكبر ، وكتب إلى أبي موسى الأشعري حاسب نفسك في الرخاء قبل حساب الشدة . وقال لكعب كيف تجدها في كتاب الله قال ويل لبدان الأرض من ديان السوء فعلاه بالدرة وقال إلامن حاسب نفسه فقال كعب يأمر المؤمنين إنها إلى جنبها في التوراة ما بينهما حرف إلامن حاسب نفسه وهذا كله إشارة إلى المحاسبة للمستقبل إذ قال من دان نفسه يعمل لما بعد الموت ومعناه وزن الأمور أولا وقدرها ونظر فيها وتدبرها ثم أقدم عليها فباشرها . [للرابطة الثانية الراقية] إذا أوصى الانسان نفسه وشرط عليها ما ذكرناه فلا يلقى إلا للراقية لها عند الخوض في الأعمال وملاحظتها بالعين الكائنة فانها إن تركت طغت وفسدت . ولندكر فضيلة الراقية ثم درجاتها . أما الفضيلة : فقد سأل جبريل عليه السلام عن الاحسان فقال «أن تعبد الله كأنك تراه (٣)» وقال عليه السلام «اعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك (٤)» وقد قال تعالى — آمنن هو قائم على كل نفس بما كسبت — وقال تعالى — ألم يعلم بأن الله يرى — وقال الله تعالى — إن الله كان عليكم رقيبا — وقال تعالى — والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون والذين هم بشهاداتهم قائمون — . وقال ابن المبارك لرجل : راقب الله تعالى فسأله عن تفسيره فقال كن أبدا كأنك ترى الله عز وجل . وقال عبد الواحد بن زيد : إذا كان سيدي رقيبا على فلا أبالي بغيره . وقال أبو عثمان للغربي : أفضل ما يلزم الانسان نفسه في هذه الطريقة المحاسبة والراقية وسياسة عمله بالملم . وقال ابن عطاء : أفضل الطاعات مراقبة الحق على دوام الأوقات . وقال الجريري : أمرنا هذا مبني على أصلين أن تلزم نفسك الراقية لله عز وجل ويكون العلم على ظاهره قائما . وقال أبو عثمان : قال لي أبو حفص إذا جلست للناس فكن واعظا لنفسك وقلبك ولا يغرنك اجتماعهم عليك فانهم يراقبون ظاهرك والله رقيب على باطنك . وحكى أنه كان لبعض الشيوخ من هذه الطائفة تلميذ شاب وكان يكرمه ويقدمه فقال له بعض أصحابه كيف تكرم هذا وهو شاب وعن شيوخ فدعا بعدة طيور وناول كل واحد منهم طائرا وسكنا وقال ليذبح كل واحد منكم طائره في موضع لا يراه أحد ودفع إلى الشاب مثل ذلك وقال له كما قال لهم فرجع كل واحد بطائره مذبوحا ورجع الشاب والطائر حي في يده فقال مالك لم تذبح كما ذبح أصحابك فقال لم أجد موضعا لا يراى فيه أحد إذ الله مطلع على كل مكان فاستحسنوا بمنه هذه المراقبة وقالوا حق لك أن تكرم .

كن فيه وجد خلاوة
الإيمان : من كان الله
ورسوله أحب إليه مما
سواها ومن أحب عبدا
لا يحبه إلا الله ومن يكره
أن يعود في الكفر بعد
إذ أنقذه الله منه كما
يكره أن يلقى في النار .
وأخبرنا شيخنا
أبو زرعة طاهرين
أبي الفضل قال أنا
أبو بكر بن خلف قال
أنا أبو عبد الرحمن قال
أنا أبو عمر بن حيوة
قال حدثني أبو عبيد بن
مؤمل عن أبيه قال
حدثني بشر بن محمد
قال حدثنا عبد الله
ابن وهب عن إبراهيم
ابن أبي عتبة عن
العرباض بن سارية
قال «كان رسول الله

- (١) حديث عبادة بن الصامت إذا أردت أمرا فتدبر عاقبته الحديث تقدم (٢) حديث الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت الحديث تقدم (٣) حديث سأل جبريل عن الاحسان فقال أن تعبد الله كأنك تراه متفق عليه من حديث أبي هريرة ورواه مسلم من حديث عمر وقد تقدم (٤) حديث اعبد الله كأنك تراه الحديث تقدم .

وحكى أن زليخا لما خلت يوسف عليه السلام قامت فغطت وجه ضم كان لها فقال يوسف مالك أنتستحين من مراقبة حماد ولا أستحي من مراقبة الملك الجبار . وحكى عن بعض الأحداث أنه راود جارية عن نفسها فقالت له ألا تستحي فقال ممن أستحي ؟ وما يرانا إلا الكواكب قالت فأين مكوكها . وقال رجل للجنيديهم أستعين على غض البصر فقال بعلبك أن نظرك الناظر إليك أسبق من نظرك إلى المنظور إليه . وقال الجنيد : إنما يتحقق بالمراقبة من يخاف على قوت حظه من ربه عز وجل ، وعن مالك بن دينار قال : جنات عدن من جنات الفردوس وفيها حور خلقن من ورد الجنة قيل له ومن يسكنها ؟ قال يقول الله عز وجل إنما يسكن جنات عدن الذين إذا هموا بالمعاصي ذكروا عظمى فراقبوني والذين اثنت أصلابهم من خشيق وعزتي وجلالي إني لأهم بعذاب أهل الأرض فإذا نظرت إلى أهل الجوع والعطش من مخافتى صرفت عنهم العذاب . وسئل المحاسبي عن المراقبة فقال : أولها علم القلب بقرب الرب تعالى . وقال للربيع : المراقبة مراعاة السر بملاحظة الغيب مع كل لحظة ولقطة . وروى أن الله تعالى قال للملائكة أتمموكون بالظاهر وأنا الرقيب على الباطن . وقال محمد بن علي الترمذي اجعل مراقبتك لمن لا تغيب عن نظره إليك واجعل شكرك لمن لا تنقطع نعمه عنك واجعل طاعتك لمن لا تستغنى عنه واجعل خضوعك لمن لا تخرج عن ملكه وسلطانه . وقال سهل : لم يتزين القلب بشئ أفضل ولا أشرف من علم العبد بأن الله شاهده حيث كان . وسئل بعضهم عن قوله تعالى - رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشى ربه - فقال معناه ذلك لمن راقب ربه عز وجل وحاسب نفسه وتزود لمعاده . وسئل ذو النون بم ينال العبد الجنة ؟ فقال بخمس استقامة ليس فيها روغان واجتهاد ليس معه سهو ومراقبة الله تعالى في السر والعلانية وانتظار الموت بالتأهب له ومحاسبة نفسك قبل أن تحاسب وقد قيل :

إذا ما خلوت الدهر يوما فلا تنل خلوت ولكن قل على رقيب
ولا تحسبن الله يغفل ساعة ولا أن ما تخفيه عنه يغيب
ألم تر أن اليوم أسرع ذاهب وأن غدا للناظرين قريب

وقال حميد الطويل لسليمان بن علي عظمي فقال : لئن كنت إذا عصيت الله خاليا ظننت أنه يراك لقد اجترأت على أمر عظيم ولئن كنت تظن أنه لا يراك فلقد كفرت . وقال سفيان الثوري : عليك بالمراقبة ممن لا تخفى عليه خافية عليك بالرجاء ممن يملك الوفاء عليك بالحدز ممن يملك العقوبة . وقال فرقد السنجي : إن للناظر ينظر فإذا لم ير أحدا دخل مدخل السوء وإنما يراقب الناس ولا يراقب الله تعالى . وقال عبدة بن دينار : خرجت مع عمر بن الخطاب رضى الله عنه إلى مكة فرسنا في بعض الطريق فأنعجب عليه راع من الجبل فقال له ياراعى بعنى شاة من هذه النعم فقال إني مملوك فقال قل لسيدك أكلها الذئب قال فأين الله قال فبكى عمر رضى الله عنه ثم غدا إلى المملوك فاشتراه من مولاه وأعتقه وقال أعتقتك في الدنيا هذه الكلمة وأرجو أن تمتك في الآخرة .

(بيان حقيقة المراقبة ودرجاتها)

اعلم أن حقيقة المراقبة هي ملاحظة الرقيب وانصراف الهم إليه فمن احترز من أهر من الأمور بسبب غيره يقال إنه يراقب فلانا ويراعى جانبه ويعنى به هذه المراقبة حالة القلب يشمرها نوع من المعرفة وشمر تلك الحالة أعمالا في الجوارح وفي القلب أما الحالة فهي مراعاة القلب للرقيب واشتغاله به والتفاتة إليه وملاحظته إياه وانصرافه إليه وأما المعرفة التي تشمر هذه الحالة فهو العلم بأن الله مطلع على الضائر عالم بالسرائر رقيب على أعمال العباد قائم على كل نفس بما كسبت وأن سر القلب في حقه مكشوف كما أن ظاهر البشارة للخلق مكشوف بل أشد من ذلك فهذه المعرفة إذا صارت يقينا

صلى الله عليه وسلم
يدعو « اللهم اجعل
جيك أحب إلى من
نفسى وسمى وبصرى
وأهلى ومالى ومن
الماء البارد » فكان
رسول الله صلى الله
عليه وسلم طلب
خالص الحب وخالص
الحب هو أن يحب الله
تعالى بكلية وذلك
أن العبد قد يكون في
حال قائما بشروط
حاله بحكم العلم والحيلة
تتفاضل ضد العلم مثل
أن يكون راضيا
والجيلة قد تذكره
ويكون النظر إلى
الانقياد بالعلم لا إلى
الاستعصاء بالجيلة
قد يحب الله تعالى
ورسوله بحكم الإيمان

أعنى أنها خلت على الشك ثم استولت بعد ذلك على القلب وقهرته قرب علم لاشك فيه لا يغلب على القلب كالعالم بالموت فإذا استولت على القلب استجرت القلب إلى مراعاة جانب الرقيب وصرفت همه إليه والوقتون بهذه المعرفة هم للقربون ، وهم ينقسمون إلى الصديقين وإلى أصحاب اليمين ، فراقبتهم على درجتين . الدرجة الأولى : مراقبة للقربين من الصديقين ، وهى مراقبة التعظيم والاحلال ، وهو أن يصير القلب مستغرقا بملاحظة ذلك الجلال ومنكسرا تحت الهيبة فلا يبقى فيه متسع للالتفات إلى الغير أصلا وهذه مراقبة لا تطول النظر في تفصيل أعمالها فاتها مقصورة على القلب . أما الجوارح فاتها تعطل عن الالتفات إلى اللباحات فضلا عن المظهورات ، وإذا تحركت بالطاعات كانت كالمستعملة بها فلا تحتاج إلى تدبير وتثبيت في حفظها على سنن السداد ، بل يسد الرعية من ملك كلية الراعى والقلب هو الراعى فإذا صار مستغرقا بالمعبود صارت الجوارح مستعملة جارية على السداد والاستقامة من غير تكلف وهذا هو الذى صار همه هما واحدا فكفاه الله سائر المهوم ، ومن قال هذه الدرجة قد يغفل عن الخلق حتى لا يصير من يحضر عنده وهو فاعٍ عينيه ولا يسمع ما يقال له مع أنه لاصم به وقد يمر على ابنه مثلا فلا يكلمه حتى كان بعضهم يجرى عليه ذلك ، قال لمن عاتبه إذا مرت بى فركنى ولا تستبعد هذا فانك تجد نظير هذا فى القلوب العظيمة للملوك الأرض حتى إن خدّم الملك قد لا يحسون بما يجرى عليهم فى مجالس الملوك لشدة استغراقهم بهم بل قد يشتغل القلب بهم حقير من مهمات الدنيا فيغوص الرجل فى الفكر فيه ويمشى فربما يجاوز للوضع الذى قصده وينسى الشغل الذى نهض له . وقد قيل لسيد الواحد بن زيد هل تعرف فى زمانك هذا رجلا قد اشتغل بحاله عن الخلق ، قال ما أعرف إلا رجلا سيدخل عليكم الساعة فما كان إلا سريعا حتى دخل عتبة الغلام ، فقال له عبد الواحد بن زيد من أين جئت يا عبته ، قال من موضع كذا وكان طريقه على السوق فقال من لقيت فى الطريق فقال ما رأيت أحدا . ويروى عن يحيى بن زكريا عليهما السلام أنه مر بامرأة فدفعها فسقطت على وجهها فقيل له لم فعلت هذا ؟ فقال ما ظننتها إلا جدارا . وحكى عن بعضهم أنه قال مررت بجماعة يرامون وواحد جالس بعيدا منهم فتقدمت إليه فأردت أن أكله فقال ذكر الله تعالى أشهى قبلت أنت وحدك فقال معى ربى وملسكأى قبلت من سبق من هؤلاء فقال من غفر الله له قبلت أين الطريق فأشار نحو السماء وقام ومثنى ، وقال أكره خلقك شاغل عنك فهذا كلام مستغرق بمشاهدة الله تعالى لا يتكلم إلا منه ولا يسمع إلا فيه فهذا لا يحتاج إلى مراقبة لسانه وجوارحه فاتها لا تتحرك إلا بما هو فيه . ودخل الشبلى على أبى الحسين النورى وهو معتكف فوجده ساكنا حسن الاجتماع لا يتحرك من ظاهره شئ فقال له من أين أخذت هذه المراقبة والسكون ، فقال من سنور كانت لنا فكانت إذا أرادت الصيد رابطت رأس الحجر لا تتحرك لها شعرة . وقال أبو عبد الله بن خفيف خرجت من مصر أريد الرملة للقاء أبى على الروذبارى فقال لى عيسى بن يونس للصرى المعروف بالزاهد إن فى صور شايبا وكهلا قد اجتمعا على حال المراقبة ، فلو نظرت إليهما نظرة لملك تستفيد منهما فدخلت صور وأنا جائع عطشان وفى وسطى خرقة وليس على كفى شئ فدخلت للسجد فاذا بشخصين قاعدن مستقبلي القبلة فسلمت عليهما فما أجاباني فسلمت ثانية وثالثة فلم أسمع الجواب . فقلت : نشدتكما بالله إلا ردتما على السلام فرجع الشاب رأسه من مرقته فنظر إلى وقال يا ابن خفيف الدنيا قليل وما بقى من القليل إلا القليل فخذ من القليل الكثير . يا ابن خفيف : ما أكل شغلك حتى تنفرغ إلى لغاتنا . قال فأخذ بكلى ثم طأ رأسه فى للسكان فبقيت عندهما حتى صلينا الظهر والعصر

ويحب الأهل والولد
بحكم الطبع . وللمحبة
وجوه وبواعث المحبة
فى الانسان متنوعة
فمنها محبة الروح
ومحبة القلب ومحبة
النفس ومحبة العقل
فقول رسول الله
صلى الله عليه وسلم
وقد ذكر الأهل
ولئال والماء البارد
معناه استئصال عروق
المحبة بمحبة الله تعالى
حتى يكون حب الله
تعالى غالبا فيحب الله
تعالى بقلبه وروحه
وكليته حتى يكون
حب الله تعالى أغلب
فى الطبع أيضا والجليلة
من حب الماء البارد
وهذا يكون حبا
صافيا لخواص تنفرد

فذهب جوعى وعطشى وعنائى . فلما كان وقت العصر قلت عظمى فرفع رأسه إلى وقال : يا ابن خفيف نحن أصحاب المصاب ليس لنا لسان العظة فبقيت عندهما ثلاثة أيام لا آكل ولا أشرب ولا أنام ولا رأيتهما أكلا شيئا ولا شربا فلما كان اليوم الثالث قلت فى سرى أحلفهما أن يعطاني لعل أن أتضع بعظهما فرفع الشاب رأسه وقال لى يا ابن خفيف عليك بصحبة من يذكرك الله رؤيته وتقع هيئته على قلبك يعظك بلسان فعله ولا يعظك بلسان قوله والسلام قم عنا فهذه درجة المراقبين الذين غلب على قلوبهم الاجلال والتعظيم فلم يبق فيهم متسع لغير ذلك . الدرجة الثانية : مراقبة الورعين من أصحاب اليقين وهم قوم غلب يقين اطلاع الله على ظاهرهم وباطنهم على قلوبهم ولكن لم تدهشهم ملاحظة الجلال بل بقيت قلوبهم على حد الاعتدال متمسة للتفت إلى الأحوال والأعمال إلا أنها مع ممارسة الأعمال لا تخلو عن المراقبة . نعم غلب عليهم الحياء من الله فلا يقدمون ولا يحجمون إلا بعد التثبت فيه ويتمتعون عن كل ما يقتضون به فى القيامة فانهم يرون الله فى الدنيا مطلعا عليهم فلا يحتاجون إلى انتظار القيامة وتعرف اختلاف الدرجتين بالمشاهدات فانك فى خلوتك قد تتعاطى أعمالا فيحضرك صبي أو امرأة فتعلم أنه مطلع عليك فتستحي منه فتحسن جلوسك وتراعى أحوالك لاعتن إجلال وتعظيم بل عن حياء فان مشاهدته وإن كانت لا تدهشك ولا تستغرقك فانها تهيج الحياء منك وقد يدخل عليك ملك من الملوك أو كبير من الأكابر فيستغرقك التعظيم حتى تترك كل ما أنت فيه شغلا به لاحياء منه فهكذا تختلف مراتب العباد فى مراقبة الله تعالى ومن كان فى هذه الدرجة فيحتاج أن يراقب جميع حركاته وسكناته وخطراته ولحظاته وبالجملة جميع اختياراته ، وله فيها نظران نظر قبل العمل ونظر فى العمل . أما قبل العمل فلينظر أن مظهره وتحركه بفعله خاطره أهو لله خاصة أهو فى هوى النفس ومتابعة الشيطان فيتوقف فيه ويتثبت حتى ينكشف له ذلك بنور الحق ، فان كان لله تعالى أمضاء ، وإن كان لغير الله استجيا من الله وانكشف عنه ثم لم نفسه على رغبته فيه وهمه به وميله إليه وعرفها سوء فعلها وسعيها فى فضيحتها وأنها عدوة نفسها إن لم يتداركها الله بعصمته وهذا التوقف فى بداية الأمور إلى حد البيان واجب عتوم لا يحصى لأحد عنه فان فى الخبر «إنه ينشر للعبد فى كل حركة من حركاته وإن صغرت ثلاثة دواوين : الديوان الأول لم . والثانى كيف . والثالث لمن (١)» ومعنى لم أى لم فعلت هذا أكان عليك أن تفعله لمولاه أو لمت إليه بشهوتك وهواك فان سلم منه بأن كان عليه أن يعمل ذلك لمولاه سئل عن الديوان الثانى فقيل له كيف فعلت هذا فان لله فى كل عمل شرطاً وحكماً لا يدرك قدره ووقته وصفته إلا بعلم يقال له كيف فعلت أبعلم أحقق أم يجهل وظن فان سلم من هذا نشر الديوان الثالث وهو اللطابة بالاخلاص فيقال له لمن عملت الوجه الله خالصاً وفاقاً بقولك لا إله إلا الله فيكون أجرك على الله أولاً آة خلق مثلك فخذ أجرك منه أم عملته لتتال عاجل دنياك فقد وفيناك نصيبك من الدنيا أم عملته بسهر وغفلة فقد سقط أجرك وحبط عملك وخاب سعيك وإن عملت لغيري فقد استوجب مقبى وعقابى إذ كنت عبداً لى تأكل برزقى وترقه بنعمتى ثم تعمل لغيري أما سمعتى أقول إن الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم - إن الذين تمبدون من دون الله لا يملكون لكم رزقاً فاتقوا الله عند الله الرزق واعبدوه - ويحك أما سمعتى أقول - أالله الدين الخالص - فاذا عرف العبد أنه بصدده هذه اللطابات والتوبيخات طالب نفسه قبل أن تطالب وأعد للسؤال جواباً وليكن الجواب صواباً فلا يبدى ولا يعيد إلا بعد التثبت

(١) حديث ينشر للعبد فى كل حركة من حركاته وإن صغرت ثلاثة دواوين : الأول لم . والثانى كيف . والثالث لمن . لم أنف له على أصل .

به وبنوره نار الطبع
والجيلة وهذا يكون
حب الذات عن
مشاهدة بكوف
الروح وخلوصه إلى
موطن القرب . قال
الواسطى فى قوله تعالى
- يحجبهم ويعبونه -
كما أنه بذاته يحجبهم
كذلك يحجبون ذاته
فالهاء راجعة إلى
الذات دون النعوت
والصفات . وقال بعضهم
الحب شرطه أن تلحقه
سكرات المحبة فاذا لم
يكن ذلك لم يكن حبه
فيه حقيقة فاذا نال الحب
حبا ن عام وحب
خاص فالحب العام
مفسر بامثال الأمر
وربما كان حبا من
معدن العلم بالآلاء

ولا يحرك جفنا ولا أنملة إلا بعد التأمل وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم له «إن الرجل ليستل عن كحل عينيه وعن فته الطين بأصبعيه وعن لمسه ثوب أخيه»^(١) وقال الحسن كان أحدهم إذا أراد أن يتصدق بصدقة نظر وثبت فإن كان لله أمضاه . وقال الحسن : رحم الله تعالى عبدا وقف عندهم فان كان لله مضى وإن كان لغيره تأخر وقال في حديث سعد حين أوصاه سلمان «اتق الله عند همك إذا هممت»^(٢) وقال محمد بن علي إن المؤمن وقاف متأن يقف عند هم ليس كحاطب ليل فهذا هو النظر الأول في هذه المراقبة ولا يخلص من هذا إلا العلم للتين والعرفة الحقيقية بأسرار الأعمال وأغوار النفس ومكاييد الشيطان فمتى لم يعرف نفسه وربه وعدوه إبليس ولم يعرف ما يوافق هواه ولم يميز بينه وبين ما يحبه الله ويرضاه في نيته وهيمته وفكرته وسكوته وحركته فلا يسلم في هذه المراقبة بل الأكثرون يرتكبون الجهل فيما يكرهه الله تعالى وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ، ولا تظن أن الجاهل بما يقدر على التعلم فيه يعذر هيات بل طلب العلم فريضة على كل مسلم ولهذا كانت ركعتان من عالم أفضل من ألف ركعة من غير عالم لأنه يعلم آفات النفوس ومكاييد الشيطان ومواقع الغرور فيتق ذلك والجاهل لا يعرفه فكيف يحترز منه فلا يزال الجاهل في تب والشيطان منه في فرح وشماعة فعوذ بالله من الجهل والغفلة فهو رأس كل شقاوة وأساس كل خسران فحكم الله تعالى على كل عبد أن يراتب نفسه عند همه بالفعل وسعيه بالجراحة فيتوقف عن الهم وعن السعي حتى ينكشف له بنور العلم أنه لله تعالى فيمضيه أو هو لهوى النفس فيتميه ويزجر القلب عن الفكر فيه وعن الهم به فإن الخطرة الأولى في الباطن إذا لم تدفع أورثت الرغبة والرغبة تورث الهم والهم يورث جزم القصد والقصد يورث الفعل والفعل يورث البوار ولقلت فينبغي أن تحسم مادة الشر من منبعه الأول وهو الخطر فإن جميع ما وراءه يقعه وهما أشكل على العبد ذلك وأظلمت الواقعة فلم ينكشف له فيفكر في ذلك بنور العلم ويستعين بالله من مكر الشيطان بواسطة الهوى فإن عجز عن الاجتهاد والفكر بنفسه فيستضيء بنور علماء الدين وليفر من العلماء للضلين للقلابين على الدنيا فراره من الشيطان بل أشد قدراً وحى الله تعالى إلى داود عليه السلام : لا تسأل عني عالما أسكره حب الدنيا فيقطعك عن محبتي أولئك قطاع الطريق على عبادي ، فالقلوب المظلمة بحب الدنيا وشدة الشر والتكالب عليها محجوبة عن نور الله تعالى فإن مستضاء أنوار القلوب حضرة الزبوية فكيف يستضيء بها من استدبرها وأقبل على عدوها وعشق بشيئها ومقيتها وهي شهوات الدنيا فلتنسكن همة المريد أولا في أحكام العلم أوفى طلب عالم معرض عن الدنيا أوضف الرغبة فيها إن لم يجد من هو عديم الرغبة فيها وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إن الله يحب البصر الناقد عند ورود الشبهات والعقل الكامل عند هجوم الشهوات»^(٣) جمع بين الأمرين وهما متلازمان حقاً فمن ليس له عقل وازعج عن الشهوات فليس له بصر ناقد في الشبهات ولذلك قال عليه السلام «من قارف ذنباً فارق عقل لا يعود إليه أبداً»^(٤) فما قدر العقل الضعيف الذي سعد الآدمي به حتى يعدد إلى محوه ومحقه بمقارفة الذنوب ومعرفة آفات الأعمال قد اندرست في هذه الأعصار فإن الناس كلهم قد هجروا هذه العلوم واشتغلوا

(١) حديث قال لما ذن الرجل ليسأل عن كحل عينيه الحديث تقدم في الذي قبله (٢) حديث سعد حين أوصاه سلمان أن اتق الله عند همك إذا هممت أحمد والحاكم وصححه وهذا القدر منه موقوف وأوله مرفوع تقدم (٣) حديث إن الله يحب البصر الناقد عند ورود الشبهات الحديث أبو نعيم في الحلية من حديث عمران بن حصين وفيه حفص بن عمر العدي ضعيف الجمهور (٤) حديث من قارف ذنباً فارق عقل لا يعود إليه أبداً تقدم ولم أجده .

والنعماء وهذا الحب مخرجه من الصفات وقد ذكر جمع من المشايخ الحب في المقامات فيكون النظر إلى هذا الحب العام الذي يكون لكسب العبد فيه مدخل . وأما الحب الخاص فهو حجب الذات عن مطالعة الروح وهو الحب الذي فيه السكرات وهو الاصطناع من الله الكريم لعبده واصطفاه إياه وهذا الحب يكون من الأحوال لأنه محض موهبة ليس للكسب مدخل وهو مفهوم من قول النبي صلى الله عليه وسلم «أحب إلى من الماء البارد» لأنه

بالتوسط بين الخلق في الخصومات النائرة في اتباع الشهوات وفلوا هذا هو الفقه وأخرجوه لهذا العلم الذي هو فقه الدين عن جملة العلوم وتجردوا لفقه الدنيا الذي ما قصد به إلادق الشواغل عن القلوب ليتفرغ لفقه الدين فكان فقه الدنيا من الدين بواسطة هذا الفقه وفي الخبر « أتم اليوم في زمان خيركم فيه السارع وسيأتي عليكم زمان خيركم فيه الثابت (١) » ولهذا توقف طائفة من الصحابة في القتال مع أهل العراق وأهل الشام لما أشكل عليهم الأمر كسعد بن أبي وقاص وعبد الله بن عمرو وأسامة ومحمد بن مسلمة وغيرهم فمن لم يتوقف عند الاشتباه كان متبعاً لهواه معجياً برأيه وكان بمن وصفه رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ قال « فإذا رأيت شحاً مطاعاً وهوى متبعاً وإعجاب كل ذي رأي برأيه فعليك بخاصة نفسك (٢) » وكل من خاض في شبهة بغير تحقيق فقد خالف قوله تعالى - ولا تقف ما ليس لك به علم - وقوله عليه السلام « إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث (٣) » وأراد به ظناً بغير دليل كما يستفنى بعض العوام قلبه فيما أشكل عليه ويتبع ظنه ولصوبة هذا الأمر وعظمه كان دعاء الصديق رضى الله تعالى عنه اللهم أرني الحق حقاً وارزقني اتباعه وأرني الباطل باطلاً وارزقني اجتنابه ولا تجعله متشابهاً علي فأتبع الهوى - وقال عيسى عليه السلام « الأمور ثلاثة: أمر استبان رشده فاتبعه وأمر استبان غيه فاجتنبه وأمر أشكل عليك فكله إلى الله (٤) » وقد كان من دعاء النبي صلى الله عليه وسلم « اللهم إني أعوذ بك أن أقول في الدين بغير علم (٥) » فأعظم نعمة الله على عباده هو العلم وكشف الحق والإيمان عبارة عن نوع كشف وعلم ولذلك قال تعالى امتناناً على عبده - وكان فضل الله عليك عظيماً - وأراد به العلم وقال تعالى - فاسألوا أهل الدين إن كنتم لا تعلمون - وقال تعالى - إن علينا للهدى - وقال - ثم إن علينا بيانه - وقال - وعلى الله قصد السبيل - وقال على كرم الله وجهه : الهوى شريك العمى ومن التوفيق التوقف عند الحيرة ونعم طاردهم اليقين وعاقبة الكذب الندم وفي الصدق السلامة رب بعيد أقرب من قريب وغريب من لم يكن له حبيب والصديق من صدق غيبه ولا يعدمك من حبيب سوء ظن نعم الخلق التكرم والحياء سبب إلى كل جميل وأوثق العرائقوى وأوثق سبب أخذت به سبب بينك وبين الله تعالى إنما لك من دنياك ما أصلحت به مشواك والرزق رزقان رزق تطلبه ورزق يطلبك فإن لم تأتته أهلك وإن كنت جازعاً على ما أصيب بما في يديك فلا تجزع على ما لم يصل إليك واستدل على ما لم يكن بما كان فأما الأمور أشباه وللرء يسره درك ما لم يكن ليفوته ويسوء فوت ما لم يكن ليسدرك فما نالك من دنياك فلا تسكرن به فرحاً وما فاتك منها فلا تتبعه نفسك أسفاً وليكن سرورك بما قدمت وأسفك على ما خلفت وشغلك لآخرتك وهمك فيما بعد الموت وغرضنا من نقل هذه الكلمات قوله ومن التوفيق التوقف عند الحيرة ، فاذن النظر الأول للمراقب نظره في الهم والحركة أهى لله أم للهوى وقد قال صلى الله عليه وسلم « ثلاث من كن فيه استكمل إيمانه لا يخاف في الله لومة لائم ولا يرأى بشيء من عمله وإذا عرض له أمران أحدهما للدنيا والآخرة والآخرة أثر الآخرة على الدنيا (٦) » وأكثر ما ينكشف له في حركاته أن يكون مباحطاً ولكن

(١) حديث أتم اليوم في زمان خيركم فيه السارع وسيأتي عليكم زمان خيركم فيه الثابت لم أجده (٢) حديث فإذا رأيت شحاً مطاعاً وهوى متبعاً الحديث تقدم (٣) حديث إياكم والظن الحديث تقدم (٤) حديث قال عيسى الأمور ثلاثة الحديث الطبراني من حديث ابن عباس بإسناد ضعيف (٥) حديث اللهم إني أعوذ بك أن أقول في الدين بغير علم لم أجده (٦) حديث ثلاث من كن فيه استكمل إيمانه لا يخاف في الله لومة لائم الحديث أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي هريرة وقد تقدم .

كلام عن وجدان روح
تلتذ بحب الهات
وهذا الحب روح
والحب الذي يظهر عن
مطالعة الصفات ويطلع
من مطالع الإيمان
قال هذا الروح ولما
صحت محبتهم هذه أخبر
الله تعالى عنهم بقوله -
أذلة على المؤمنين - لأن
الحب يذل المحبوبة
ولحجوب محبوبة
وينشد :
لبن تقي ألف عين
وتقى
ويكرم ألف للحبيب
للكرم
وهذا الحب الخالص
هو أصل الأحوال
السنية وموجبها وهو
في الأحوال كالتوبة
في اللقائات فمن صحت

لا يعبئ فيتركه لقوله صلى الله عليه وسلم «من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه»^(١). النظر الثاني للمراقبة عند الشروع في العمل وذلك بتفقد كيفية العمل ليقضى حق الله فيه ويحسن النية في إتمامه ويكمل صورته ويتعاطاه على أكمل ما يمكنه وهذا ملازم له في جميع أحواله فإنه لا يخلو في جميع أحواله عن حركة وسكون فإذا راقب الله تعالى في جميع ذلك قدر على عبادة الله تعالى فيها بالنية وحسن الفعل ومراعاة الأدب فإن كان قاعدا مثلاً فينبغي أن يقعد مستقبل القبلة لقوله ﷺ «خير المجالس ما مستقبل به القبلة»^(٢) ولا يجلس متربعا إذ لا يجالس الملوك كذلك وملك الملوك مطلع عليه قال إبراهيم بن أدهم رحمه الله جلست مرة متربعا فسمعت هاتفا يقول هكذا تجالس الملوك فلم أجلس بعد ذلك متربعا وإن كان ينাম فينام على اليد اليمنى مستقبل القبلة مع سائر الآداب التي ذكرناها في مواضعها فكل ذلك داخل في المراقبة بل لو كان في قضاء الحاجة فمراعاته لآدابها وفاء بالمراقبة فاذن لا يخلو العبد إماماً أن يكون في طاعة أو في معصية أو في مباح فمراقبته في الطاعة بالاخلاص والإكمال ومراعاة الأدب وحراستها عن الآفات وإن كان في معصية فمراقبته بالتوبة والندم والاقلاع والحياء والاشتغال بالتفكير وإن كان في مباح فمراقبته بمراعاة الأدب ثم بشهود النعم في التعمة والشكر عليها ولا يخلو العبد في جملة أحواله عن بلية لا بد له من الضرب عليها ونعمة لا بد له من الشكر عليها وكل ذلك من المراقبة بل لا ينفك العبد في كل حال من فرض الله تعالى عليه إما فعل يلزمه مباشرة أو محذور يلزمه تركه أو ندب عليه ليسارع به إلى مغفرة الله تعالى ويسابق به عباد الله أو مباح فيه صلاح جسمه وقلبه وفيه عون له على طاعته ولكل واحد من ذلك حدود لا بد من مراعاتها بدوام المراقبة - ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه - فينبغي أن يتفقد العبد نفسه في جميع أوقاته في هذه الأقسام الثلاثة فإذا كان فارغاً من الفرائض وقدر على الفضائل فينبغي أن يلتزم أفضل الأعمال ليشغل بها فإن من فاته مزيد ربح وهو قادر على دركه فهو مغبون والأرباح تنال بمزايا الفضائل فبذلك يأخذ العبد من دينه لآخرته كما قال تعالى - ولا تنس نصيحتك من الدنيا - وكل ذلك إنما يمكن بصبر ساعة واحدة فإن الساعات ثلاث ساعة مضت لا تعب فيها على العبد كيفما انقضت في مشقة أو رفاة وساعة مستقبلية لم تأت بعد لا يدري العبد يعيش إليها أم لا ولا يدري ما يقضى الله فيها وساعة راحة يبغي أن يجاهد فيها نفسه ويراقب فيها ربه فإن لم تأت الساعة الثانية لم يتحسر على فوات هذه الساعة وإن أتت الساعة الثانية استوفى حقه منها كما استوفى من الأولى ولا يطول أمه خمسين سنة فيطول عليه العزم على المراقبة فيها بل يكون ابن وقته كأنه في آخر أنفاسه فقلعه آخر أنفاسه وهو لا يدري وإذا أمكن أن يكون آخر أنفاسه فينبغي أن يكون على وجه لا يكره أن يدركه الموت وهو على تلك الحالة وتكون جميع أحواله مقصورة على ما رواه أبو ذر رضي الله تعالى عنه من قوله عليه السلام «لا يكون المؤمن ظاعناً إلا في ثلاث تزود لمعاد أو مرمة لمعاش أو ولدة في غير محرم»^(٣) وما روى عنه أيضاً في معناه «على العاقل أن تكون له أربع ساعات ساعة يناجي فيها ربه وساعة يحاسب فيها نفسه وساعة يتفكر فيها في صنع الله تعالى وساعة يخلو فيها بالمعظم والشرب»^(٤)

توبته على الكمال
تحقق بسائر المقامات
من ازهد والرضا
والتوكل على ما شرناه
أولاً ومن صحت
محبه هذه تحقق
بسائر الأحوال من
الفناء والبقاء والصحو
والحو وغير ذلك
والتوبة لهذا الحب
أيضاً بمثابة الجسدان
لأنها مشتملة على الحب
العام الذي هو لهذا
الحب كالجسد ومن
أخذ في طريق
المحبوبين وهو طريق
خاص من طريق
الحبة يتكامل فيه
ويجتمع له روح الحب
الخاص مع قالب
الحب العام الذي
تشتمل عليه التوبة

(١) حديث من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه تقدم (٢) حديث خير المجالس ما استقبال به القبلة الحاكم من حديث ابن عباس وقد تقدم (٣) حديث أبي ذر لا يكون المؤمن ظاعناً إلا في ثلاث تزود لمعاد الحديث أحمد وابن حبان والحاكم وصححه أنه صلى الله عليه وسلم قال إنه في صحف موسى وقد تقدم (٤) حديث وعلى العاقل أن يكون له ثلاث ساعات ساعة يناجي فيها ربه الحديث وهي بقية حديث أبي ذر الذي قبله .

فان في هذه الساعة عوناً له على بقية الساعات ثم هذه الساعات التي هو فيها مشغول الجوارح بالمطعم والشرب لا ينبغي أن يخلو عن عمل هو أفضل الأعمال وهو الذكر والفكر فإن الطعام الذي يتناوله مثلاً فيه من العجائب ما لو تفكر فيه وفطن له كان ذلك أفضل من كثير من أعمال الجوارح والناس فيه أقسام : قسم ينظرون إليه بعين التبصر والاعتبار فينظرون في عجائب صنعه وكيفية ارتباط قوام الحيوانات به وكيفية تدبير الله لأسبابه وخلق الشهوات الباعثة عليه وخلق الآلات للسخرية للشهوة فيه كما فصلنا بعضه في كتاب الشكر وهذا مقام ذوى الألباب وقسم ينظرون فيه بعين اللفت والسكرامة ويلاحظون وجه الاضطراب إليه وبودهم لو استغنوا عنه ولكن يرون أنفسهم مهوورين فيه مسخرين لشهواته وهذا مقام الزاهدين وقوم يرون في الصنعة الصانع ويترقون منها إلى صفات الخالق فتكون مشاهدة ذلك سبباً لتذكر أبواب من الفكر تفتح عليهم بسببه وهو أعلى المقامات وهو من مقامات العارفين وعلامات المحبين إذا المحب إذا رأى صنعة حبيبه وكتابه وتصنيفه نسي الصنعة واشتغل قلبه بالصانع وكل ما يتردد العبد فيه صنع الله تعالى فله في النظر منه إلى الصانع مجال رحب إن فتحت له أبواب المكوت وذلك عزيز جداً . وقسم رابع ينظرون إليه بعين الرغبة والحرص فيتأسفون على ما فاتهم منه ويفرحون بما حضرهم من جلته ويذمون منه ما لا يوافق هواهم ويسبونونه ويذمون فاعله فيذمون الطبيخ والطباخ ولا يعلمون أن القاعل للطبيخ والطباخ ولقدرته ولعلمه هو الله تعالى وأن من ذم شيئاً من خلق الله بغير إذن الله فقد ذم الله ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم « لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر ^(١) » فهذه الرابطة الثانية بمراقبة الأعمال على الدوام والاتصال وشرح ذلك يطول وفيما ذكرناه تنبيه على المنهج لمن أحكم الأصول .

(المراقبة الثالثة : محاسبة النفس بعد العمل . ولتذكر فضيلة المحاسبة ثم حقيقتها)

أما الفضيلة : فقد قال الله تعالى - يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغد وهذه إشارة إلى المحاسبة على ماضى من الأعمال ، ولذلك قال عمر رضي الله تعالى عنه : حاسبوا أنفسكم قبل أن تموتوا وحاسبوا وزنوها قبل أن توزنوا ، وفي الخبر « أنه عليه السلام جاءه رجل فقال يا رسول الله أوصني فقال أمتوص أنت فقال نعم قال إذا هممت بأمر فتدبر عاقبته فان كان رشداً فأمضه وإن كان غيياً فائته عنه » وفي الخبر وينبغي للماقل أن يكون له أربع ساعات ساعة يحاسب فيها نفسه . وقال تعالى - وتوبوا إلى الله جميعاً أيها المؤمنون لعلكم تفلحون - والتوبة نظر في الفعل بعد الفراغ منه بالندم عليه ، وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم « إني لأستغفر الله تعالى وأتوب إليه في اليوم مائة مرة ^(٢) » وقال الله تعالى - إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فإذا هم مبصرون - وعن عمر رضي الله تعالى عنه أنه كان يضرب قدميه بالذرة إذا جنة الليل ويقول لنفسه ماذا عمات اليوم وعن ميمون بن مهران أنه قال لا يكون العبد من المتقين حتى يحاسب نفسه أشد من محاسبة شريكه والشريك كان يتحاسبان بعد العمل ، وروى عن عائشة رضي الله تعالى عنها أن أبا بكر رضوان الله عليه قال لها عند الموت ما أحد من الناس أحب إلي من عمر ثم قال لها كيف قلت فأعادت عليه ما قال فقال لا أحد أعز علي من عمر فانظر كيف نظر بعد الفراغ من الكرامة فتدبرها وأبدلها بكلمة غيرها « وحديث أبي طلحة حين شغله الطائر في صلاته فتدبر ذلك فجعل خائطه صدقة لله تعالى ندماً ورجاء للعوض فأنه ^(٣) »

(١) حديث لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر مسلم من حديث أبي هريرة (٢) حديث إني لأستغفر الله وأتوب إليه في اليوم مائة مرة غير مرة (٣) حديث أبي طلحة حين شغله الطائر عن صلاته فجعل حديثه صدقة غير مرة .

النصوص وعند ذلك لا يتقلب في أطوار المقامات لأن القلب في أطوار المقامات والترقي من شيء منها إلى شيء طريق المحبين ومن أخذ في طريق المجاهدة من قوله تعالى - والذين جاهدوا فينا لتهديهم سبلنا - ومن قوله تعالى - ويهدي إليه من ينيب - أثبت كون الانابة سبباً للهداية في حق المحب وفي حق المحبوب صريح بالاجتماع غير مغلل بالكسب فقال الله تعالى - يجتبي إليه من يشاء - فمن أخذ في طريق المحبوبين يطوى بساط أطوار المقامات ويندرج فيه

وفي حديث ابن سلام أنه حمل حزمة من حطب قليل له يا أيها يوسف قد كان في بنيك وغلمانك ما يكفونك هذا فقال أردت أن أجرب نفسي هل تكبره . وقال الحسن : المؤمن قوام على نفسه بحاسبها الله وإنما خف الحساب على قوم حاسبوا أنفسهم في الدنيا وإنما شق الحساب يوم القيامة على قوم أخذوا هذا الأمر من غير محاسبة ثم فسر المحاسبة فقال إن المؤمن يفجؤه الشيء يعجبه فيقول والله إنك لتعجبني وإنك من حاجتي ولكن هيات حيل بيني وبينك وهذا حساب قبل العمل ثم قال ويفرط منه الشيء فيرجع إلى نفسه فيقول ماذا أردت بهذا والله لا أعذر بهذا والله لا أعود لهذا أبدا إن شاء الله . وقال أنس بن مالك سمعت عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه يوما وقد خرج وخرجت معه حتى دخل حائطاً فسمعتة يقول ويبنى وبينه جدار وهو في الحائط عمر بن الخطاب أمير المؤمنين يخجج والله لتقين الله أو ليعذبك . وقال الحسن في قوله تعالى - ولا أقسم بالنفس اللوامة - قال لا يلقي المؤمن إلا يعاتب نفسه ماذا أردت بكلمتي ماذا أردت بأفكتي ماذا أردت بشربتي والفاجر يعصى قدما لا يعاتب نفسه . وقال مالك ابن دينار رحمه الله تعالى رحم الله عبدا قال لنفسه ألسنت صاحبة كذا ألسنت صاحبة كذا ثم ذمها ثم خطمها ثم أزمها كتاب الله تعالى فكان له قائدا وهذا من معاتبة النفس كما سيأتي في موضعه ، وقال ميمون بن مهران : التقي أشد محاسبة لنفسه من سلطان غاشم ومن شريك شحيح ، وقال إبراهيم التيمي : مثلت نفسي في الجنة آكل من ثمارها وأشرب من أنهارها وأعانق أبنائها ثم مثلت نفسي في النار آكل من زقومها وأشرب من صديدها وأعانج سلاسلها وأغلها قتلتي لنفسى يا نفس أى شئ تريدن فقالت أريد أن أرد إلى الدنيا فأعمل صالحا قلت فأنت في الأمانة فاعلمي ، وقال مالك بن دينار سمعت الحجاج يخطب وهو يقول : رحم الله امرأ حاسب نفسه قبل أن يصير الحساب إلى غيره رحم الله امرأ أخذ بعنان عمله فنظر ماذا يريد به رحم الله امرأ نظر في مكياله رحم الله امرأ نظر في ميزانه فما زال يقول حق أبكاني ، وحكي صاحب للأخف بن قيس قال كنت أصعبه فكان عامة صلاته بالليل الدعاء وكان يحجى إلى المصباح فيضع أصبعه فيه حتى يحس بالنار ثم يقول لنفسه يا حنيف ما حملك على ما صنعت يوم كذا ما حملك على ما صنعت يوم كذا .

(بيان حقيقة المحاسبة بعد العمل)

اعلم أن العبد كما يكون له وقت في أول النهار يشارط فيه نفسه على سبيل التوضيعة بالحق فيذبحي أن يكون له في آخر النهار ساعة يطالب فيها النفس ومحاسبها على جميع حركاتها وسكناتها كما يفعل التجار في الدنيا مع الشركاء في آخر كل سنة أو شهر أو يوم حرصا منهم على الدنيا وخوفا من أن يفوتهم منها ما لو فاتهم لكانت الخيرة لهم في فواته ولو حصل ذلك لهم فلا يبقى إلا أياما قلائل فكيف لا يحاسب العاقل نفسه فيما يتعلق به خطر الشقاوة والسعادة أبدا لا بآدمها هذه المساهلة إلا عن الغفلة والخذلان وقلة التوفيق نعوذ بالله من ذلك ومعنى المحاسبة مع الشريك أن ينظر في رأس المال وفي الربح والخسران ليتبين له الزيادة من نقصان فإن كان من فضل حاصل استوفاه وشكره وإن كان من خسران طالبه بضمانه وكلفه تداركة في المستقبل ، فكذلك رأس مال العبد في دينه الفرائض وريحه النوافل والفضائل وخسرانه المعاصي وموسم هذه التجارة جملة النهار ومعاملة نفسه الأمانة بالسوء فيحاسبها على الفرائض أولا فإن أداها على وجهها شكر الله تعالى عليه ورغبها في مثلها وإن فوتها من أصلها طالبها بالقضاء وإن أداها ناقصة كلفها الجبران بالنوافل وإن ارتكب معصية اشتغل بعقوبتها وتعذيبها ومعاتبتها ليستوفي منها ما يتدارك به ما فرط كما يصنع التاجر بشريكه وكما أنه يفقش في حساب الدنيا عن الحبة والقيراط فيحفظ مداخل الزيادة والنقصان حتى لا يغيب في شئ منها فينبغي أن يتقى غيبة النفس ومكرها فاتها خداعة ملبسة مكارة فليطالبها أولا ولا يصحح الجواب عن جميع ما تكلم به طول نهاره وليتكفل بنفسه

صفوها وخالصها بأنم وصفها والمقامات لا تقيده ولا تجبسه وهو قيدها ويحبسها بترقيها منها وانتراعه صفوها وخالصها لأنه حيث أشرقت عليه أنوار الحب الخاص خلعت ملابس صفات النفس ونفوسها والمقامات كلها مصفية للنفوس والصفات النفسانية فالزهد يصفه عن الرغبة والتوكل يصفه عن قلة الاعتماد المتولد عن جهل النفس والرضا يصفه عن ضربان عرق المنازعة والمنازعة لبقاء جمود النفس ما أشرق عليها شموس المحبة الخاصة فبقي ظلمتها

من الحساب ما سيتولاه غيره في صعيد القيامة وهكذا عن نظره بل عن خواطره وأفكاره وقيامه وقعوده وأكله وشربه ونومه حتى عن سكوته أنه لم سكت وعن سكونه لم سكن ؟ فإذا عرف مجموع الواجب على النفس وصح عنده قدر أدى الواجب فيه كان ذلك القدر محسوبا له فيظهر له الباقي على نفسه فليثبت عليها وليكتبه على صحيفة قلبه كما يكتب الباقي الذي على شريكه على قلبه وفي جريدة حسابه ثم النفس غريم يمكن أن يستوفي منه الدين . أما بعضها فالقائمة والضمان وبعضها برد عينه وبعضها بالعقوبة لها على ذلك ولا يمكن شيء من ذلك إلا بعد تحقيق الحساب وتميز الباقي من الحق الواجب عليه ، فإذا حصل ذلك اشتغل بعده بالمطالبة والاستيفاء ثم ينبغي أن يحاسب النفس على جميع العمر يوما يوما وساعة ساعة في جميع الأعضاء الظاهرة والباطنة كما تقل عن توبة ابن الصمة وكان بالركة وكان عاصيا لنفسه فحسب يوما فإذا هو ابن ستين سنة فحسب أياما فإذا هي وأحد عشرون ألف يوم وخمسة يوم فصرخ وقال : يا وليي ألقى لللك بأحد وعشرين ألف ذنب فكيف وفي كل يوم عشرة آلاف ذنب ثم خر مغشيا عليه فإذا هومت فسمعوا قائلا يقول بالك ركضة إلى الفردوس الأعلى فكذا ينبغي أن يحاسب نفسه على الأنفاس وعلى معصيته بالقلب والجوارح في كل ساعة ، ولو رمى العبد بكل معصية حجرا في داره لامتلات داره في مدة يسيرة قريبة من عمره ولكنه يتساهل في حفظ المعاصي ولللكان يحفظان عليه ذلك أحصاه الله ونسوه .

(الرابطة الرابعة في معاينة النفس على تقصيرها)

مهما حاسب نفسه فلم تسلم عن مقارنة معصية وارتكاب تقصير في حق الله تعالى فلا ينبغي أن يهملها فإنه إن أهملها سهل عليه مقارنة للمعاصي وأنست بها نفسه وعسر عليه فطامها ، وكان ذلك سبب هلاكها بل ينبغي أن يعاقبها فإذا أكل لقمة شبهة بشهوة نفس ينبغي أن يعاقب البطن بالجوع وإذا نظر إلى غير محرم ينبغي أن يعاقب العين بمنع النظر وكذلك يعاقب كل طرف من أطراف بدنه بمنعه عن شهواته هكذا كانت عادة سالكي طريق الآخرة فقد روى عن منصور بن إبراهيم أن رجلا من العباد كلم امرأة فلم يزل حتى وضع يده على عنقه ثم ندم فوضع يده على النار حتى يبست . وروى أنه كان في بني إسرائيل رجل يتعبد في صومته فكث كذلك زمانا طويلا فأشرف ذات يوم فإذا هو بامرأة فافتن بها وهم بها فأخرج رجله لينزل إليها فأدركه الله بمابقة فقال ما هذا الذي أريد أن أصنع فرجعت إليه نفسه وعصمه الله تعالى فقدم فلما أراد أن يعيد رجله إلى الصومعة قال هيات هيات رجل خرجت تريد أن تعصى الله تعود معي في صومعتي لا يكون والله ذلك أبدا فتركها معلقة في الصومعة تصيبها الأمطار والرياح والتلج والشمس حتى تقطعت فمقطت فشكر الله له ذلك وأزل في بعض كتبه ذكره ويحكى عن الجنيد قال سمعت ابن الكريبي يقول أصابني ليلة جنابة فاحتجت أن أغتسل وكانت ليلة باردة فوجدت في نفسي تأخرا وتقصيرا فحدثني نفسي بالتأخير حتى أصبح وأسخن الماء أو أدخل الحمام ولا أعني على نفسي فقلت وإعجابه أنا أعامل الله في طول عمري فيجب له على حق فلا أجد في المسارعة وأجد الوقوف والتأخر آليت أن لا أغتسل إلا في مرقتي هذه وآليت أن لا أزورها ولا أعصرها ولا أجففها في الشمس . ويحكى أن غزوان وأبا موسى كانا في بعض منازلهم فانتكشت جارية فنظر إليها غزوان فرفع يده فلطم عينه حتى بقرت وقال إنك للحاظلة إلى ما يضرك ونظر بعضهم نظرة واحدة إلى امرأة فجعل على نفسه أن لا يشرب الماء البارد طول حياته فكان يشرب الماء الحار لينقص على نفسه العيش . ويحكى أن حسان بن أبي سنان مر بقرعة فقال متى بنيت هذه ثم أقبل على نفسه فقال تسألين عما لا يعينك لأعاقبك بصوم سنة فصامها . وقال مالك بن ضيفم جاء رباح القيسي يسأل عن

وجودها فمن تحقق
بالحب الخاص لانت
نفسه وذهب جمودها
فإذا ينزع الزهد منه
من الرغبة ورغبة
الحب أحرقت رغبته
وماذا يصفي منه التوكل
ومطالعة الوكيل حشو
بصيرته وماذا يسكن
فيه الرضا من عروق
النزعة ممن لم تسلم
كليت . قال الروذباري
مالم تخرج من كليتك
لا تدخل في حد المحبة
وقال أبو يزيد من
قتله محبته فديته
رؤيته ومن قتله عشقه
فديته مذامته ، أخبرنا
بذلك أبو زرعة عن
ابن خلف عن أبي
عبد الرحمن قال سمعت
أحمد بن علي بن جعفر

أبي بعد العصر قلنا إنه نائم فقال أنوم هذه الساعة هذا وقت نوم؟ ثم ولى منصرفاً فأتبعناه رسولاً وقلنا له ألا توقظه لك فجاء الرسول وقال هو أشغل من أن يفهم عنى شيئاً أدركته وهو يدخل المقابر وهو يعتاب نفسه ويقول أقلت وقت نوم هذه الساعة أفكان هذا عليك تمام الرجل متى شاء وما يدريك أن هذا ليس وقت نوم متكلمين بما لا تعلمين أما إن لله على عهد لا أنقضه أبداً لأوسدك الأرض لنوم حولاً إلا لمرض حائل أو لعقل زائل سواء لك أما تستحين كم توجحين وعن غيبك لا تنهين قال وجعل يبكي وهو لا يشعر بمكاني فلما رأيت ذلك انصرفت وتركته . ويحكى عن عيم الداري أنه نام ليلة لم يقم فيها يتجدد ققام سنة لم ينم فيها عقوبة للذي صنع . وعن طلحة رضى الله تعالى عنه قال « انطلق رجل ذات يوم فزغ ثيابه وتعرغ في الرضاء فكان يقول لنفسه ذوقى ونار جهنم أشد حراً أجيفة بالليل بطلالة النهار فينا هو كذلك إذ أبصر النبي صلى الله عليه وسلم في ظل شجرة فأتاه فقال غلبتني نفسى فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ألم يكن لك بد من الذى صنعت أما لقد فتحت لك أبواب السماء ولقد باهى الله بك الملائكة ثم قال لأصحابه تزودوا من أخيك فجعل الرجل يقول له يا فلان ادع لى يا فلان ادع لى فقال النبي صلى الله عليه وسلم عنهم فقال اللهم اجعل التقوى زادهم واجمع على الهدى أمرهم فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم سدد له فقال الرجل اللهم اجعله الجنة مأبهم^(١) . وقال حذيفة بن قنادة قيل لرجل كيف تصنع بنفسك في شهواتها فقال ما طى وجه الأرض نفس أبغض إلى منها فكيف أعطيها شهواتها ودخل ابن السهاك على داود الطائي حين مات وهو في بيته على التراب فقال يا داود سجت نفسك قبل أن تسجن وعذبت نفسك قبل أن تعذب فالיום ترى ثواب من كنت تعمل له . وعن وهب بن منبه أن رجلاً تعبد زماناً ثم بدت له إلى الله تعالى حاجة فقام سبعين سبباً يأكل في كل سبت إحدى عشرة مرة ثم سأل حاجته فلم يطمها فرجع إلى نفسه وقال منك أتيت لو كان فيك خير لأعطيت حاجتك فزل إليه ملك وقال يا ابن آدم ساعتك هذه خير من عبادتك التي مضت وقد قضى الله حاجتك . وقال عبد الله بن قيس كنا في غزاة لنا فحضر العدو فصيح في الناس ققاموا إلى المصاف في يوم شديد الريح وإذا رجل أمامى وهو يخطب نفسه ويقول أى نفسى ألم أشهد مشهد كذا وكذا قتل لى أهلك وعيالك فأطعتك ورجعت ألم أشهد مشهد كذا وكذا قتل لى أهلك وعيالك فأطعتك ورجعت والله لأعرضنك اليوم على الله أخذك أو تركك قتل لأمرته اليوم فرمته فجعل الناس على عدوهم فكان في أوائلهم ثم إن العدو حمل على الناس فأنكشفوا فكان في موضعه حتى انكشفوا امرأتها وهوثابت يقاتل فوالله ما زال ذلك إذ به حتى رأيته صريماً فعددت به وبدابته ستين أو أكثر من ستين طعنة وقد ذكرنا حديث أبي طلحة لما اشتغل قلبه في الصلاة بطائر في حائطه فصدق بالحائط كفارة لذلك وإن عمر كان يضرب قدميه بالذرة كل ليلة ويقول ماذا عملت اليوم وعن جمع أنه رفع رأسه إلى السطح فوقع بصره على امرأة فجعل على نفسه أن لا يرفع رأسه إلى السماء مادام في الدنيا . وكان الأخنف بن قيس لا يفارقه الصباح بالليل فكان يضع أصبعه عليه ويقول لنفسه ما حملك على أن صنعت يوم كذا كذا . وأنكر وهيب بن الورد شيئاً على نفسه فتفتت شعرات على صدره حتى عظم ألمه ثم جعل يقول لنفسه ويحك إنما أريد بك الخير ورأى محمد بن بشر داود الطائي وهو يأكل عند إفطاره خبراً بغير ملح فقال له لو أكلته بملح فقال إن نفسى لتدعوني إلى اللع منذ سنة ولا ذاق داود ملحاً مادام في الدنيا فهكذا كانت عقوبة أولي الحزم لأنفسهم والعجب

يقول سمعت الحسين ابن علويه يقول قال أبو يزيد ذلك فإذا التقلب في أطوار المقامات لعوام المحبين وطى بساط الأطوار لخواص المحبين وهم المحبون تخلفت عن همهم المقامات وربما كانت اللقاقات على مدارج طبقات السموات وهى مواطن من يتعثر في أذيال بقايه . قال بعض الكبار لا براهم الخواص إلى ماذا أدى بك التصوف فقال إلى التوكل فقال تسعى في عمران باطنك أين أنت من الفناء في التوكل برؤية الوكيل فالنفس إذا تحركت

(١) حديث طلحة انطلق رجل ذات يوم فزغ ثيابه وتعرغ في الرضاء وكان يقول لنفسه ونار جهنم أشد حراً الحديث بطوله ابن أبي الدنيا في محاسبة النفس من رواية ليث بن أبي سليم عنه وهذا منقطع أو مرسل ولا أدري من طلحة هذا .

أنك تعاقب عبدك وأمتك وأهلك وولدك على ما يصدر منهم من سوء خالق وتقصير في أمر وتخاف أنك لو تجاوزت عنهم لخرج أمرهم عن الاختيار وبغوا عليك ثم تهمل نفسك وهي أعظم عدوك وأشد طغيانا عليك وضرك من طغيانها أعظم من ضررك من طغيان أهلها فان غايتهم أن يشوشوا عليك معيشة الدنيا ولو عقلت لعلت أن العيش عيش الآخرة وأن فيه النعيم للقيم الذي لا آخر له وتفسك هي التي تنقص عليك عيش الآخرة فهي بالمعاقبة أولى من غيرها .

[الرابطة الخامسة المجاهدة]

وهو أنه إذا حسب نفسه فرآها قد قارفت معصية فينبغي أن يعاقبها بالعقوبات التي مضت وإن رآها تنواني بحكم الكسل في شيء من الفضائل أو ورود من الأوراد فينبغي أن يؤدبها بتثقيل الأوراد عليها ويلزمها فتونا من الوظائف جبرا لما فاتته وتداركا لما فرط فهكذا كان يعمل عمال الله تعالى فقد عاقب عمر بن الخطاب نفسه حين فاتته صلاة العصر في جماعة بأن تصدق بأرض كانت له قيمتها مائتا ألف درهم وكان ابن عمر إذا فاتته صلاة في جماعة أحياتك الليلة وأخر ليلة صلاة للغرب حتى طلع كوكبان فأعتق رقتين وفات ابن أبي ربيعة ركنتا الفجر فأعتق رقبة وكان بعضهم يجعل على نفسه صوم سنة أو الحج ماشيا أو التصديق بجميع ماله كل ذلك مرابطة للنفس ومواخذة لها بما فيه نجاحها . فان قلت إن كانت نفس لا تطاوعنى على المجاهدة والمواظبة على الأوراد فماسبيل معالجتها . فأقول سبيلك في ذلك أن تسمعها ما ورد في الأخبار من فضل المجتهدين ^(١) ومن أفع أسباب العلاج أن تطلب صحبة عبد من عباد الله يجتهد في العبادة فتلاحظ أقواله وتقتدى به وكان بعضهم يقول كنت إذا اعتزتي بقرعة في العبادة نظرت إلى أحوال محمد بن واسع وإلى اجتهداه فعملت على ذلك أسبوعا إلا أن هذا العلاج قد تندر إذ قد فقد في هذا الزمان من يجتهد في العبادة اجتهد الأولين فينبغي أن يعدل من للشاهدة إلى السماع فلا شيء أشجع من سماع أحوالهم ومطالعة أخبارهم وما كانوا فيه من الجهد الجهد وقد اتقى تعبهم وبقي ثوابهم ونعيمهم أبد الآباد لا يتقطع فما أعظم ملكهم وما أشد حسرة من لا يقتدى بهم فيمتنع نفسه أياما قلائل بشهوات مكذبة ثم يأتيه اللوث ويحال بينه وبين كل ما يشتهيه أبد الآباد نموذ بالله تعالى من ذلك ونحن نورد من أوصاف المجتهدين وفضائلهم ما يحرك رغبة للريد في الاجتهاد اقتداء بهم فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «رحم الله أقواما يحسبهم الناس مرضى ومما هم مرضى» ^(٢) قال الحسن أجهدتهم العبادة قال الله تعالى - والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجاهة قال الحسن يعملون ما عملوا من أعمال البر ويخافون أن لا ينجيهم ذلك من عذاب الله وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «طوبى لمن طال عمره وحسن عمله» ^(٣) ويروى أن الله تعالى يقول للملائكة ما بال عبادي مجتهدين

(١) الأخبار الواردة في حق المجتهدين أبو داود من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص من قام بعشر آيات لم يكتب من الغافلين ومن قام بمائة آية كتب من القانتين ومن قام بألف آية كتب من القنطين وله وللنساء وابن ماجه من حديث أبي هريرة بإسناد صحيح رحم الله رجلا قام من الليل فضلى وأيقظ امرأته وللترمذي من حديث بلال عليكم قيام الليل فانه دأب الصالحين قبلكم الحديث وقال غريب ولا يصح وقد تقدم في الأوراد مع غيره من الأخبار في ذلك (٢) حديث رحم الله أقواما يحسبهم مرضى ومما هم مرضى لم أجده أصلا في حديث مرفوع ولكن رواه أحمد في الزهد موقوفا على طي في كلام له قال فيه ينظر إليهم الناظر فيقول مرضى وما بالقوم من مرض (٣) حديث طوبى لمن طال عمره وحسن عمله الطبراني من حديث عبد الله بن بشر وفيه بقية رواه بصيغة عن وهو مدلس وللترمذي من حديث أبي بكر خير الناس من طال عمره وحسن عمله وقال حسن صحيح وقد تقدم .

بصفها مفتاة من
دائرة الزهد يردّها
الزاهد إلى الدائرة
زهده والتوكل إذا
تحركت نفسه يردّها
بتوكله والراضى يردّها
برضاه وهذه الحركة
من النفس بقايا
وجودية تقتدر إلى
سياسة العلم وفي ذلك
انقسام روح القرب
من بعيد وهو أداء
حق العبودية مبلغ
العلم وبحسبه الاجتهاد
والكسب ومن أخذ
في طريق الخاصة
عرف طريق التخص
من البقايا بالتستر
بأنوار فضل الحق
ومن اكتسب ملابس
نور القرب بروح دائمة
المكوف عمية عن

فيقولون إلهنا خوقهم شيئا غافقوه وشوقهم إلى شيء فاشتاقوا إليه فيقول الله تبارك وتعالى فكيف لورائي عبادي لكانوا أشد اجتهادا . وقال الحسن : أدركت أقواما وصحبت طوائف منهم ما كانوا يفرحون بشيء من الدنيا أقبل ولا يتأسفون على شيء منها أدبر ولهي كانت أهون في أعينهم من هذا التراب الذي تطؤونه بأرجلكم إن كان أحدهم يعيش عمره كله ماطوى له ثوب ولا أمر أهله بصنعة طعام قط ولا جعل بينه وبين الأرض شيئا قط وأدركتهم عاملين بكتاب ربهم وسنة نبيهم إذا جنهم الليل قيام على أطرافهم يفتشون وجوههم تجرى دموعهم على خدودهم يناجون ربهم في فسك رقابهم إذا عملوا الحسنة فرحوا بها ودأبوا في شكرها وسألوا الله أن يتقبلها وإذا عملوا السيئة أحزتهم وسألوا الله أن يفرها لهم والله ما زالوا كذلك وعلى ذلك والله ما سلموا من الذنوب ولا نجوا إلا بالتفكرة . ويحك أن قوما دخلوا على عمر بن عبد العزيز يعودونه في مرضه وإذا فيهم شاب ناكل الجسم قال عمر له يا فتى ما الذي بلغ بك ما أرى فقال يا أمير المؤمنين أسقام وأمراض فقال سألتك بالله إلا صدقتني فقال يا أمير المؤمنين ذقت حلاوة الدنيا فوجدتها مرة وصغر عندي زهرتها وحلاوتها واستوى عندي ذهبها وحجرها وكأني أنظر إلى عرش ربي والناس يساقون إلى الجنة والنار فأظلمات لذلك نهاري وأسهرت ليلي وقليل حقير كل ما أنا فيه في جنب ثواب الله وعقابه . وقال أبو نعيم كان داود الطائي يشرب الفتيت ولا يأكل الحبز قليل له في ذلك فقال بين مضغ الحبز وشرب الفتيت قراءة خمسين آية ودخل رجل عليه يوما فقال إن في سقف بيتك جذعا مكسورا فقال يا ابن أخي إن لي في البيت منذ عشرين سنة ما نظرت إلى السقف وكانوا يكرهون فضول النظر كما يكرهون فضول الكلام . وقال محمد بن عبد العزيز : جلسنا إلى أحمد بن بزير من غدوة إلى العصر ثم التفت يمينه ولا يسره قليل له في ذلك فقال إن الله عز وجل خلق العينين لينظر بهما العبد إلى عظمة الله تعالى فكل من نظر بغير اعتبار كتب عليه خطيئة . وقالت امرأة مسروق : ما كان يوجد مسروق إلا وساقاه منتفختان من طول الصلاة وقالت والله إن كنت لأجلس خلفه فأبكي رحمة له . وقال أبو الدرداء : لولا ثلاث ما أحببت العيش يوما واحدا الظمأ لله بالمهاجر والسجود لله في جوف الليل ومجالسة أقوام ينتقون أطايب الكلام كما ينتقى أطايب الثمر ، وكان الأسود بن يزيد يجتهد في العبادة ويصوم في الحر حتى يخضر جسده ويصفر فكان علقمة بن قيس يقول له لم تعذب نفسك فيقول كرامتها أريد وكان يصوم حتى يخضر جسده ويصلي حتى يسقط فدخل عليه أنس بن مالك والحسن قالا له إن الله عز وجل لم يأمر بك بكل هذا فقال إنما أنا عبد مملوك لا أدع من الاستكانة شيئا إلا جئت به ، وكان بعض المجتهدين يصلي كل يوم ألف ركعة حتى أقعد من رجله فكان يصلي جالسا ألف ركعة فإذا صلى العصر احتبى ثم قال عجبت للخلقة كيف أرادت بك بدلامتك عجبت للخلقة كيف أنست بسواك بل عجبت للخلقة كيف استنارت قلوبها بذكر سواك ، وكان ثابت البناني قد حبيت إليه الصلاة فكان يقول اللهم إن كنت أذنت لأحد أن يصلي لك في قبره فائذن لي أن أصلي في قبري . وقال الجنيد : ما رأيت أعبد من السري أتمت عليه ثمان وتسعون سنة مارؤى مضطجعا إلا في علة الموت . وقال الحرث بن سعد : مر قوم براهب قرأوا ما يصنع بنفسه من شدة اجتهاده فكلّموه في ذلك فقال وما هذا عند ما يراد بالخلق من ملاقة الأحوال وهم غافلون قد اعتكفوا على حظوظ أنفسهم وسوا حظهم الأكبر من ربهم فبكي القوم عن آخرهم ، وعن أبي محمد اللنازلي قال جاورا أبو محمد الجريري بمكة سنة فلم ينم ولم يتكلم ولم يستند إلى عمود ولا إلى حائط ولم يعد رجله فعبس عليه أبو بكر الكتاني فسلم عليه وقال له يا أبا محمد به قدرت على اعتكافك هذا فقال علم صدق باطني فأعاني

الطوارق والصروف
لا يزججه طلب ولا
يوحشه سلب فالزهد
والتوكل والرضا كائن
فيه وهو غير كائن
فيها على معنى أنه كيف
تقلب كان زاهدا وان
رغب لأنه بالحق لا
بنفسه وإن رؤى منه
الالتفات إلى الأسباب
فهو متوكل وإن وجد
منه الكراهة فهو
راض لأن كراهته
لنفسه ونفسه للحق
وكراهته للحق أعيد
إليه نفسه بدواعيها
وصفاتها مطهرة
موهوبة محمولة
ملطوف بها صارعين
الداء دواءه وصار
الاعلال شفاءه وناب
طلب الله له مناب كل

فأعاني على ظاهري فأطرق الكتاني ومشى مفكرا ، وعن بعضهم قل دخلت على قنح للوصلي
فرأيتني قد مد كفيه بيكي حتى رأيت الدموع تنحدر من بين أصابعه فدنوت منه فإذا دموعه قد
خالطها صفرة فقلت ولم بالله يا قنح بكيت الدم فقال لولا أنك أحلقتني بالله ما أخبرتك ، نعم بكيت دما
فقلت له على ماذا بكيت الدموع ؟ فقال على تخافني عن واجب حق الله تعالى وبكيت الدم على الدموع
لئلا يكون ما صحت لي الدموع قال فرأيتني بعد موته في المنام فقلت ما صنع الله بك ؟ قال غفر لي فقلت
له لماذا صنع في دموعك ؟ فقال قريبي ربي عز وجل وقال لي يا قنح الدمع على ماذا ؟ قلت يارب على
تخافني عن واجب حقك فقال والدم على ماذا ؟ قلت على دموعي أن لا تصح لي فقال لي يا قنح
ما أردت بهذا كله وعزتي وجلالي لقد صعد حافظك أربعين سنة بصحبتك ما فيها خطيئة ، وقيل
إن قوما أرادوا سفرا فخذوا عن الطريق فأتوا إلى راهب منفرد عن الناس فتأوه فأشرف عليهم
من صومعته فقالوا ياراهب إنا قد أخطأنا الطريق فكيف الطريق فأومأ برأسه إلى السماء فلم القوم
ما أراد فقالوا ياراهب إنا سائلوك فهل أنت مجيئنا ؟ فقال سلوا ولا تكثروا فإن النهار لن يرجع والعمر
لا يعود والطالب حيث فجب القوم من كلامه فقالوا ياراهب علام الخلق غدا عند مليكهم فقال
على نياتهم فقالوا أوصنا فقال تزودوا على قدر سفركم فإن خير الزاد ما بلغ البغية ثم أرشدهم إلى الطريق
وأدخل رأسه في صومعته . وقال عبد الواحد بن زيد مررت بصومعة راهب من رهبان الصين
فناديته ياراهب فلم يجبني فناديته الثانية فلم يجبني فناديته الثالثة فأشرف على وقال ياهذا ما أنا
براهب إنما الراهب من رهب الله في سمائه وعظمه في كبريائه وصبر على بلائه ورضى بقضائه وحده
على آلائه وشكره على نعمائه وتواضع لعظمته وذل لعزته واستسلم لقدرته وخضع لمهايته وفكر
في حسابه وعقابه فقاره صائم وليله قائم قد أسهره ذكر النار ومسألة الجبار فذلك هو الراهب وأما أنا
فكلب عقور حبست نفسي في هذه الصومعة عن الناس لئلا أعقرهم فقلت ياراهب لما الذي قطع
الخلق عن الله بعد أن عرفوه ؟ فقال يا أخى لم يقطع الخلق عن الله إلا حب الدنيا وزينتها لأنها عمل
المعاصي والذنوب والعاقلة من رمى بها عن قلبه وتاب إلى الله تعالى من ذنبه وأقبل على ما يقربه من
ربه . وقيل لداود الطائي لو سرحت لحيتك فقال إني إذن أقارغ ، وكان أويس القرني يقول هذه
ليلة الركوع فيحي الليل كله في ركعة وإذا كانت الليلة الآتية قال هذه ليلة السجود فيحي الليل
كله في سجدة ، وقيل لما تاب عتبة الغلام كان لا يتهنأ بالطعام والشراب فقالت له أمه لورقت بنفسك
قال الرفق أطلب دعيني أتمب قليلا وأتعم طويلا وحج مسروق فما نام قط إلا ساجدا . وقال سفيان
الثوري عند الصباح يحمد القوم السري وعند المات يحمد القوم التقى . وقال عبد الله بن داود :
كان أحدهم إذا بلغ أربعين سنة طوى فراشه أى كان لا ينام طول الليل ، وكان كهمن بن الحسن
يصلى كل يوم ألف ركعة ثم يقول لنفسه قومي يا مأوى كل شر فلما ضعف اقتصر على خمسين ركعة ثم كان
بيكي ويقول ذهب نصف عملي وكانت ابنة الريح بن خيثم تقول له يا أبت مالي أرى الناس ينامون
وأنت لاتنام ؟ فيقول يا ابتاه إن أباك يخاف البيات ولما رأت أم الريح ما يلقى الريح من البكاء
والسهر نادته يا بني لملك قلت قتيلا قال نعم يا أماه قالت فمن هو حتى نطلب أهله فيعفو عنك فوالله
لو يعلمون ما أنت فيه لرحموك وعفوا عنك فيقول يا أماه هي نفسي ، وعن عمر ابن أخت بشر بن
الحارث قال سمعت خالي بشر بن الحارث يقول لأمي يا أختي جوفي وخواصرى تضرب على فقالت له
أمي يا أخى أناذن لي حتى أصلح لك قليل حساء بكف دقيق عندي تتحساه يرم جوفك فقال لها
ويحك أخاف أن يقول من أين لك هذا الدقيق فلا أدري إيش أقول له فبكت أمي وبكى معها

طالب من زهد وتوكل
ورضا أوصار مثابوه
من الله ينوب عن كل
مطلوب من زهد
وتوكل ورضا . قالت
راية : محب الله لا يسكن
أنيته وحينئذ حتى
يسكن مع محبوبه .
وقال أبو عبد الله
القرشي حقيقة المحبة
أن تهب لمن أحببت
كلك ولا يبق لك منك
شيء . وقال أبو الحسين
الوراق : السرور بالله
من شدة المحبة له والمحبة
في القلب نار تحرق كل
دنس . وقال يحيى بن
معاذ صبر المحبين أشد
من صبر الزاهدين
واعجبا كيف يصبر
الإنسان عن حبيبه .
وقال بعضهم من ادعى

وبكى معهم . قال عمر ورأت أمي ما يبشر من شدة الجوع وجعل يتنفس نفسا ضعيفا فقالت له أمي يا أخي ليت أمك لم تلدني فقد والله تقطعت كبدي مما أرى بك فسمعتة يقول لها وأنا فليت أمي لم تلدني وإذ ولدتي لم يدبر تدبها علي . قال عمر وكانت أمي تبكي عليه الليل والنهار . وقال الربيع : أتيت أويسا فوجدته جالسا قد صلى الفجر ثم جلس فجلست فقلت لا أشغله عن التسبيح فمكث مكانه حتى صلى الظهر ثم قام إلى الصلاة حتى صلى العصر ثم جلس موضعه حتى صلى المغرب ثم ثبت مكانه حتى صلى العشاء ثم ثبت مكانه حتى صلى الصبح ثم جلس فقلبت عيناها فقال اللهم إني أعوذ بك من عين نومة ومن بطن لا تشبع فقلت حسبي هذا منه ثم رجعت ونظر رجل إلى أويس فقال يا أبا عبد الله مالي أراك كأنك مريض فقال وما لأويس أن لا يكون مريضا يطعم للمريض وأويس غير طاعم وينام للمريض وأويس غير نائم . وقال أحمد بن حرب : يا عجبا لمن يعرف أن الجنة تزين فوقه وأن النار تسمر تحته كيف ينام بينهما ، وقال رجل من النساءك أتيت إبراهيم بن آدم فوجدته قد صلى العشاء فقعدت أرقبه فلف نفسه ببغاة ثم رمى نفسه فلم ينقلب من جنب إلى جنب الليل كله حتى طلع الفجر وأذن المؤذن فوثب إلى الصلاة ولم يحدث وضوء الخافك ذلك في صدرى فقلت له رحمك الله قد نمت الليل كله مضطجعا ثم لم تجدد الوضوء فقال كنت الليل كله جائلا في رياض الجنة أحيانا وفي أودية النار أحيانا فهل في ذلك نوم . وقال ثابت البناني : أدركت رجلا كان أحدهم يصلي فيعجز عن أن يأتي فراشه إلا حبوا ، وقيل مكث أبو بكر بن عياش أربعين سنة لا يضع جنبه على فراش وزل اللبأ في إحدى عينيه فمكث عشرين سنة لا يعلم به أهله وقيل كان ورد ممنون في كل يوم خمسمائة ركعة ، وعن أبي بكر الطويعي قال كان وردى في شبيتي كل يوم وليلة أقرأ فيه : قل هو الله أحد إحدى وثلاثين ألف مرة أو أربعين ألف مرة شك الراوى ، وكان منصور بن المتمر إذا رأيته قلت رجل أصيب بمصيبة منكسر الطرف منخض الصوت رطب العينين إن حركته جاءت عيناها بأربع ولقد قالت له أمه ما هذا الذي تصنع بنفسك تبكي الليل عامته لانسكت لعلك يا بني أصبت نفسا لعلك قتلت قتيلا ؟ فيقول يا أمه أنا أعلم بما صنعت بنفسى ، وقيل لعامر بن عبد الله كيف صبرك على سهر الليل وظمأ المواجه فقال هل هو إلا أنى صرفت طعام النهار إلى الليل ونوم الليل إلى النهار وليس في ذلك خطير أمر وكان يقول ما رأيت مثل الجنة نام طالها ولا مثل النار نام هاربها وكان إذا جاء الليل قال أذهب حر النار النوم فما ينام حتى يصبح فاذا جاء النهار قال أذهب حر النار النوم فما ينام حتى يمسي فاذا جاء الليل قال من خاف أدلج وعند الصباح يحمد القوم السرى . وقال بعضهم : صحبت عامر بن عبد القيس أربعة أشهر فما رأيته نام بليل ولا نهار . ويروى عن رجل من أصحاب علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه أنه قال : صليت خلف علي رضي الله تعالى عنه الفجر فلما سلم انشغل عن عيئته وعليه كآبة فمكث حتى طلعت الشمس ثم قلب يده وقال والله لقد رأيت أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وما أرى اليوم شيئا يشبههم كانوا يصبحون شعنا غبرا صفرا قد باتوا لله سجدا وقياماً يتلون كتاب الله يراوحن بين أقدامهم وجباههم . وكانوا إذا ذكروا الله مادوا كما يميد الشجر في يوم الريح وهملت أعينهم حتى تبل ثيابهم وكان القوم باتوا غافلين يعنى من كان حوله وكان أبو مسلم الخولاني قد علق سوطا في مسجد بيته يخوف به نفسه وكان يقول لنفسه قومي فوالله لأزحقن بك زحفا حتى يكون الكلل منك لأمي فاذا دخلت الفترة تناول سوطه وضرب به ساقه ويقول أنت أولى بالضرب من دابتي وكان يقول أيقظ أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم أن يستأثروا به دوننا كلا والله لنزاحمهم عليه زاحما حتى يعلموا أنهم قد خلفوا وراءهم رجالا . وكان صفه انه سليم قد تعقدت ساقاه من طول القيام وبلغ من الاجتهاد

محبة الله من غير تورع
عن محارمه فهو كذاب
ومن ادعى محبة الجنة
من غير إتفاق ملكه
فهو كذاب ومن ادعى
حب رسول الله صلى
الله عليه وسلم من غير
حب الفقراء فهو كذاب
وكانت رابعة تنشد :
تعصى الإله وأنت
تظهر حبه
هذا لعمري في الفعال
بديع
لو كان حبك صادقا
لأطعته
إن المحب لمن يحب
مطيع
وإذا كان الحب
للأحوال كالتوبة
للمقامات فمن ادعى
حالا يعتبر حبه ومن
ادعى محبة تعتبر توبته

مالو قيل له القيامة غدا ما وجد متزايدا ، وكان إذا جاء الشتاء اضطجع على السطح ليضربه البرد وإذا كان في الصيف اضطجع داخل البيوت ليجد الحر فلا ينام وأنه مات وهو ساجد وأنه كان يقول : اللهم إني أحب لقاءك فأحب لقائي . وقال القاسم بن محمد غدوت يوما وكنت إذا غدوت بدأت بعائشة رضي الله عنها أسلم عليها فغدوت يوما إليها فإذا هي تصلي صلاة الضحى ، وهي تقرأ - فمن الله علينا ووفانا عذاب السموم - وتبكي وتدعو وتردد الآية فقامت حتى مللت وهي كاهي فلما رأيت ذلك ذهبت إلى السوق فقلت أفرغ من حاجتي ثم أرجع ففرغت من حاجتي ثم رجعت وهي كاهي تردد الآية وتبكي وتدعو . وقال محمد بن إسحاق لما ورد علينا عبد الرحمن بن الأسود حاجا اعتلت إحدى قدميه فقام يصلي على قدم واحدة حتى صلى الصبح بوضوء العشاء . وقال بعضهم : ما أخاف من الموت إلا من حيث يحول بيني وبين قيام الليل . وقال طي بن أبي طالب كرم الله وجهه سببا للصالحين صفرة الألوان من السهر وعمش العيون من البكاء وذبول الشفاه من الصوم عليهم غيرة الخاشعين . وقيل للحسن : ما بال المهجدين أحسن الناس وجوها فقال لأنهم خلوا بالرحمن فألبسهم نورا من نوره ، وكان عامر بن عبد القيس يقول : إلهي خلقتني ولم تؤامرني وتميتني ولا تعلمني وخلقت معي عدوا وجعلته يجري معي مجرى الدم وجعلته يراني ولا أراه ثم قلت لي استمسك إلهي كيف استمسك إن لم تمسكني إلهي في الدنيا المموم والأحزان وفي الآخرة العقاب والحساب فأين الراحة والفرح ، وقال جعفر بن محمد كان عتبة الغلام يقطع الليل بثلاث صيحات كان إذا صلى العتمة وضع رأسه بين ركبتيه يتفكر فإذا مضى ثلث الليل صاح صيحة ثم وضع رأسه بين ركبتيه يتفكر فإذا مضى الثلث الثاني صاح صيحة ثم وضع رأسه بين ركبتيه يتفكر فإذا كان السحر صاح صيحة قال جعفر بن محمد فحدثت به بعض البصريين فقال لا تنظر إلى صياحه ولكن انظر إلى ما كان فيه بين الصيحتين حتى صاح . وعن القاسم بن راشد الشيباني قال كان زمعة نازلا عندنا بالمحصب . وكان له أهل وبنات ، وكان يقول فيصلي ليلا طويلا فإذا كان السحر نادى بأعلى صوته أيها الركب للمرسوق أكل هذا الليل ترقدون أفلا تقومون فترحلون فيتواثبون فيسمع من ههنا بك ومن ههنا داع ومن ههنا قاري ومن ههنا متوضئ ، فإذا طلع الفجر نادى بأعلى صوته عند الصباح يحمد القوم السرى . وقال بعض الحكماء : إن لله عبادا أنهم عليهم فرفوه وشرح صدورهم فأطاعوه وتوكلوا عليه فسلموا الخلق والأمر إليه فصارت قلوبهم معادن لصفاء اليقين وزيوتا للحكمة وتوايت للعظمة وخزائن للقدرة فهم بين الخلق مقبولون ومدبرون وقلوبهم تجول في الملكوت وتلوذ بمحجوب النجوم ثم ترجع ومعها طوائف من لطائف القوائد وما لا يمكن واصفا أن يصفه فهم في باطن أمورهم كالدياج حسنا وهم في الظاهر مناديل مبدولون لمن أرادهم تواضعا ، وهذه طريقة لا يبلغ إليها بالتكلف وإنما هو فضل الله يؤتيه من يشاء . وقال بعض الصالحين : بينا أنا أسير في بعض جبال بيت المقدس إذ هبطت إلى واد هناك فإذا أنا بصوت قد علا وإذا تلك الجبال تحييه لها دوى عال فاتبعت الصوت فإذا أنا بروضه عليها شجر ملتف وإذا أنا برجل قائم فيها يردد هذه الآية - يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا - إلى قوله - وعذركم الله نفسه - قال فجلست خلفه أسمع كلامه وهو يردد هذه الآية إذ صاح صيحة خرمغشيا عليه فقلت وأسفاه هذا لشقائي ، ثم انتظرت إفاقته فأفاق بعد ساعة فسمعته وهو يقول أعوذ بك من مقام الكذابين أعوذ بك من أعمال البطالين أعوذ بك من إعراض الغافلين ثم قال لك خشعت قلوب الخائفين وإليك فرغت آمالي للتصيرين ولعظمتك ذلت قلوب العارفين ثم نقض يده فقال مالي وللدنيا

فان التوبة قالب روح الحب وهذا الروح قيامه بهذا القلب والأحوال أعراض قوامها بجوهر الروح . وقال صمنون : ذهب المحبون لله بشرف الدنيا والآخرة لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال « للراء مع من أحب » فهم مع الله تعالى وقال أبو يعقوب السوسى لا تصح المحبة حتى تخرج من رؤية المحبة إلى رؤية المحبوب فبناء علم المحبة من حيث كان له المحبوب في الغيب ولم يكن هذا بالمحبة فإذا خرج الحب إلى هذه النسبة كان عجا من غير عجة .

وما للدنيا ولي عليك يا دنيا بأبناء جنسك وألاف نعيمك إلى محبيك فاذهي وإياهم فاخذعي ثم قال
 أين القرون الماضية وأهل الدهور السالفة في التراب ييلون وعلى الزمان يفنون فناديتهم يا عبد الله أنامد
 اليوم خلفك أنتظر فراغك فقال وكيف يفرغ من يبادر الأوقات وتبادره يخاف سيقها بالموت إلى نفسه
 أم كيف يفرغ من ذهبت أيامه وبقيت آثامه ثم قال أنت لها ولكل شدة أتوقع نزولها ثم لها عني
 ساعة قرأ - وبداهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون - ثم صاح صيحة أخرى أشد من الأولى وخر
 مغشيا عليه فقلت قد خرجت روحه فدنوت منه فاذا هو يضطرب ثم أفاق وهو يقول من أنا ما خاطري
 هب لي إساءتي من فضلك وجلالي بستره واغف عن ذنوبي بكرم وجهك إذا وقت بين يديك فقلت
 له بالذي ترجوه لنفسك وتثق به إلا كلمتني فقال عليك بكلام من ينفعك كلامه ودع كلام من أوبقته
 ذنوبه إني لفي هذا الموضع منذ شاء الله أجاهد إبليس ومجاهدني فلم يجد عوتا علي ليخرجني مما أنا فيه
 غيرك فإليك عني يا خدوع فقد عطلت على لساني وميلت إلى حديثك شعبة من قلبي وأنا أعوذ بالله
 من شرك ثم أرجو أن يعيدني من سخطه ويفضل علي برحمته قال فقلت هذا ولي الله أخاف أن أشغله
 فأعاقب في موضعي هذا فانصرفت وتركته . وقال بعض الصالحين بينا أنا أسير في مسير لي إذ ملت إلى
 شجرة لأستريح تحتي فاذا أنا بشيخ قد أشرف علي فقال لي يا هذا قم فإن الموت لم يمتهم على وجهه
 فاتبعته فسمعت وهو يقول - كل نفس ذائقة الموت - اللهم بارك لي في الموت فقلت وفيما بعد الموت
 فقال من أيقن بما بعد الموت شمر منثر الحذر ولم يكن له في الدنيا مستقر ثم قال يا من لوجهه عنت
 الوجوه ييض وجهي بالنظر إليك واملأ قاي من المحبة لك وأجرتي من ذل التوبخ غدا عندك فقد
 آن لي الحياء منك وحان لي الرجوع عن الاعراض عنك ، ثم قال لولا حلك لم يسعني أجلى ولولا
 عفوك لم ينسب قبا عندك أملئ ثم مضى وتركني ، وقد أنشدوا في هذا المعنى :

نحيل الجسم مكتئب الفؤاد تراه بقمة أو بطن وادى
 ينوح على معاصه فاضحات يكدر ثقلها صفو الرقاد
 فان هاجت مخاوفه وزادت فدعوته أغثنى يا عمادى
 فأنت بما ألقىه عليم كثير الصفح عن زلل العباد
 وأنت أيضا : ألك من التلذذ بالغواني إذا أقبلن في حلس حسان
 منيب فر من أهل ومال يسبح إلى مكان من مكان
 ليخمل ذكره ويعيش فردا . ويظفر في العبادة بالأمانى
 تلذذ التلاوة أين ولي وذكر بالفؤاد وباللسان
 وعند الموت يأتيه بشير يبشر بالنجاة من الهوان
 فيدرك ما أراد وما تمنى من الراحة في غرف الجنان

وكان كرز بن وبرة يختم القرآن في كل يوم ثلاث مرات ويجاهد نفسه في العبادات غاية المجاهدة فقيل له
 قد أجهدت نفسك فقال كم عمر الدنيا فقيل سبعة آلاف سنة فقال كم مقدار يوم القيامة فقيل خمسون
 ألف سنة فقال كيف يعجز أحدكم أن يعمل سبع يوم حتى يأمن ذلك اليوم يعني أنك لو عشت عمر الدنيا
 واجتهدت سبعة آلاف سنة وتخلصت من يوم واحد كان مقداره خمسين ألف سنة لكان رجلك
 كثيرا وكنت بالرغبة فيه جديرا فكيف وعمرك قصير والآخرة لا غاية لها فكذا كانت سيرة السلف
 الصالحين في مرابطة النفس ومراقبتها فمهما تدرت نفسك عليك وامتنعت من اللواظبة على العبادة
 فطالع أحوال هؤلاء فإنه قد عز الآن وجود مثلهم ولو قدرت على مشاهدة من اقتدى بهم فهو أجمع

مثل الجنيد عن
 المحبة قال : دخول
 صفات المحبوب على
 البديل من صفات
 المحب . قيل هذا على
 معنى قوله تعالى « فإذا
 أحببته كنت له سمعا
 وبصرا » وذلك أن
 المحبة إذا صفت وكلت
 لا تزال تجذب بوصفها
 إلى محبوبها ، فاذا
 انتهت إلى غاية جهدها
 وقفت والرابطة متصلة
 متأكدة وبكال وصف
 المحبة أزال للوانع من
 المحب وبكال وصف
 المحبة تجذب صفات
 المحبوب تعطف على
 المحب المخلص من
 موانع قاذحة في صدق
 الحب ونظرا إلى
 قصوره بعد استنفاد

في القلب وأبحث على الاقتداء فليس الخبر كالمينة وإذا عجزت عن هذا فلا تغفل عن سماع أحوال هؤلاء
فإن لم تكن إيل فمعى وخير نفسك بين الاقتداء بهم والكون في زمرةهم وغمارهم وهم العقلاء والحكماء
وذوو البصائر في الدين وبين الاقتداء بالجهلة العاقلين من أهل عصرك ولا ترض لها أن تتخرط في سلك الحق
وتقع بالتشبه بالأغبياء وتؤثر مخالفة العقلاء فإن حدثت نفسك بأن هؤلاء رجال أقوياء لا يطاق الاقتداء
بهم فطالع أحوال النساء المجتهدات وقل لها يا نفس لا تستكفي أن تكوني أقل من امرأة فأخس رجل
يقصر عن امرأة في أمر دينها ودنياها ، ولندكر الآن نبذة من أحوال المجتهدات قد دروي عن حبيبة
العدوية أنها كانت إذا صلت العتمة قامت على سطح لها وشدت عليها درعها وخمارها ثم قالت إلهي قد
غارت النجوم ونامت العيون وغلقت اللوك أبوابها وخلا كل حبيب بحبيبه وهذا مقامى بين يديك ثم
تقبل على صلاتها فإذا طلع الفجر قالت إلهي هذا الليل قد أدبر وهذا النهار قد أسفر فليت شعري أقبلت
منى ليلتي فأهنت أم رددتها على فأعزى وعزتك لهذا دأبى ودأبك ما بقيتني وعزتك لو انتهتني عن بابك
ما برحت لما وقع في نفسي من وجودك وكرمك . وروى عن بحيرة أنها كانت تحي الليل وكانت مكفوفة
البصر فإذا كان في السحر نادى بصوت لها محزون إليك قطع العابدون دجى الليالي يستبقون إلى رحمتك
وفضل مغفرتك فبك يا إلهي أسألك لا بغيرك أن تجعلني في أول زمرة السابقين وأن ترفعني إليك في عليين
في درجة المقربين وأن تاجفني بعبادك الصالحين فأنت أرحم الرحماء وأعظم العظماء وأكرم الكرماء
يا كريم ثم تخر ساجدة فيسمع لها وجية ثم لا تزال تدعو وتبكي إلى الفجر . وقال يحيى بن بسطام :
كنت أشهد مجلس شعوانة فكنت أرى ما تصنع عن النياحة والبكاء فقلت لصاحب لي لو أتيناها إذا دخلت
فأمرناها بالرفق بنفسها فقال أنت وذاك قال فأتيناها فقلت لها لورقت بنفسك وأقصرت عن هذا البكاء
شيئا فكان لك أقوى على ماتريذين قال فبكت ثم قالت والله لو ددت أنى أبكى حتى تنفد دموعي ثم أبكى دما
حتى لا تبقى قطرة من دم في جراحة من جوارحي وأنى لي بالبكاء وأنى لي بالبكاء فلم تزل تردد وأنى لي بالبكاء
حتى غشى عليها . وقال محمد بن معاذ حدثني امرأة من اللعبدات قالت رأيت في منامى كأنى أدخلت
الجنة فإذا أهل الجنة قيام على أبوابهم فقلت ما شأن أهل الجنة قيام فقال لي قائل خرجوا ينظرون إلى هذه
للرأة التي زخرفت الجنان لقدومها فقلت ومن هذه الرأة قليل أم مسوداء من أهل الأيكة قال لها شعوانة
قالت فقلت أختي والله قالت فيينا أنا كذلك إذ أقبل بها على نجيحة تطير بها في الهواء فلما رأيتها ناديت
يا أختي أما ترين مكانى من مكانك فلو دعوت لي مولاك فألحقني بك قالت فتبسمت إلى وقالت لي بأن
لقدومك ولكن احفظي عني اثنتين ألزمتي الحزن قلبك وقدمي محبة الله على هواك ولا يضرك متى مت .
وقال عبد الله بن الحسن كانت لي جارية رومية وكنت بها معجبا فكانت في بعض الليالي نائمة إلى جنبي
فانتبهت فالتفتها فلم أجدها فقممت أطلبها فإذا هي ساجدة وهي تقول بحبك لي إلا ما غفرت لي ذنوبي
فقلت لها لا تقولى بحبك لي ولكن قولى بحبي لك فقالت يا مولاي بحبه لي أخرجني من الشرك إلى
الاسلام وبحبه لي أيقظ عيني وكثير من خلقه نيام . وقال أبو هاشم القرشي قدمت علينا امرأة من
أهل اليمن يقال لها سريفة فزلت في بعض ديارنا قال فكنت أسمع لها من الليل أيتها وشهيقا فقلت يوما
لخادم لي أشرف على هذه المرأة ماذا تصنع قال فأشرف عليها لما رآها تصنع شيئا غير أنها لا ترد
طرفها عن السماء وهي مستقبلة القبلة تقول خلقت سريفة ثم غديتها بنعمتك من حال إلى حال وكل
أحوالك لها حسنة وكل بلائك عندها جميل وهي مع ذلك متعرضة لسخطك بالتوب على معاصيك
فلتة بعد فلتة أترها تظن أنك لا ترى سوء فالها وأنت عليم خير وأنت على كل شيء قدير . وقال
ذو النون المصري خرجت ليلة من وادى كنعان فلما علوت الوادى إذا سواد مقل على وهو يقول

جهده فيعود الحب
بفوائد اكتساب
الصفات من المحبوب ،
فيقول عند ذلك :
أنا من أهوى
ومن أهوى أنا
نحن روحان حللنا بدنا
فإذا أبصرتني أبصرته
وإذا أبصرته أبصرتنا
وهذا الذى عبرنا عنه
حقيقة قول رسول الله
صلى الله عليه وسلم
« تخلقوا بأخلاق الله »
لأنه براهة النفس
وكمال الزكية يستعد
للمحبة والمحبة موهبة
غير معللة بالزكية
ولكن سنة الله
جارية أن يزكى نفوس
أجائه بحسن توفيقه
وتأييده وإذا منح
نزهة النفس وطهارتها

- وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون - ويكي قلما قرب مني السواد إذا هي امرأة عليها حبة صوف ويدها ركوة فقالت لي من أنت غير فزعة مني قتل رجل غريب فقالت يا هذا وهل يوجد مع الله غربة قال فبكيت لقولها فقالت لي ما الذي أبكاك قتل قد وقع الدواء على داء قد قرح فأسرع في نجاحه قالت فان كنت صادقاً فلم بكيت قتل يرحمك الله والصادق لا يبكي قالت لا قلت ولم ذاك قالت لأن البكاء راحة القلب فسكت متعجباً من قولها . وقال أحمد بن علي استأذنا على عفيفة فجيئنا فلازنا الباب فلما علمت ذلك قامت لتفتح الباب لنا فسمعنا وهي تقول اللهم إني أعوذ بك ممن جاء يشغلني عن ذكرك ثم فتحت الباب ودخلنا عليها قتلنا لها يا أمة الله ادعي لنا فقالت جعل الله قرأك في بيتي للغفرة ثم قالت لنا مكث عطاء السلمي أربعين سنة فكان لا ينظر إلى السماء فحانت منه نظرة فغمشها عليه فأصابه فتق في بطنه فيأليت عفيفة إذا رفعت رأسها لم تعض وباليها إذا عصت لم تعد . وقال بعض الصالحين خرجت يوماً إلى السوق ومعى جارية حبشية فاحتبسها في موضع بناحية السوق وذهبت في بعض حوائجها وقلت لا تبرحني حتى أنصرف إليك قال فانصرفت فلم أجدها في الموضع فانصرفت إلى منزلي وأنا شديد الغضب عليها فلما رأيته عرفت الغضب في وجهي فقالت يا مولاي لا تعجل علي إنك أجلسني في موضع لم أرفه ذا كر الله تعالى غفقت أن يخسف بذلك الموضع فعجبت لقولها وقلت لها أنت حرة . فقالت ساء ما صنعت كنت أخدمك فيكون لي أجران وأما الآن فقد ذهب عني أحدها . وقال ابن العلاء السعدي كانت لي ابنة عم يقال لها بريدة تعبدت وكانت كثيرة القراءة في الصحف فكلما أتت على آية فيها ذكر النار بكيت فلم تزل تبكي حتى ذهبت عيناها من البكاء قتال بنوعهما انطلقوا بنا إلى هذه المرأة حتى نعد لها في كثرة البكاء قال فدخلنا عليها قتلنا يا بريدة كيف أصبحت قالت أصبحت أضيافاً منيخين بأرض غربة تنتظر متى ندعى فنجيب قتلنا لها كم لهذا البكاء قد ذهبت عيناك منه فقالت إن يكن لعيني عند الله خير فما يضرها ما ذهب منها في الدنيا وإن كان لهما عند الله شرف فسيزيدهما بكاء أطول من هذا ثم أعرضت . قال فقال القوم قوموا بنا ثمهي والله في شيء غير ما نحن فيه . وكانت معاذة العدوية إذ جاء النهار تقول هذا يومى الذى أموت فيه فما تطعم حتى تمسى فإذا جاء الليل تقول هذه الليلة التى أموت فيها فتصلى حتى تصبح . وقال أبو سليمان الداراني بت ليلة عند رابعة فقامت إلى محراب لها وقت أنا إلى ناحية من البيت فلم تزل قائمة إلى السحر فلما كان السحر قلت ما جزاء من قواني قيام هذه الليلة قالت جزاؤه أن تصوم له غدا وكانت شعوانة تقول في دعائها إلهي ما أشوقني إلى لقائك وأعظم رجائي لجزائك وأنت الكريم الذى لا يخيب لديك أمل الآملين ولا يظل عندك شوق للشقائق إلهي إن كان دناءجلي ولم يقربني منك عمل فقد جعلت الاعتراف بالذنب وسائل على فان عفوت فمن أولى منك بذلك وإن عذبت فمن أعدل منك هنالك إلهي قد جرت على نفسي في النظر لها وبقي لها حسن نظرك فالويل لها إن لم تسعدها إلهي إنك لم تزل بي برا أيام حياتي فلا تقطع عني برك بعد مماتي ولقد رجوت ممن تولاني في حياتي باحسانه أن يسعفني عند مماتي بغيرانه إلهي كيف أياأس من حسن نظرك بعد مماتي ولم تولني إلا الجليل في حياتي إلهي إن كانت ذنوبي قد أخافتني فان محبتك لك قد أجارتني فتول من أمرى ما أنت أهله وعد بفضلك على من غره جهله إلهي لو أردت إهانتى لما هديتني ولو أردت فضيحتى لم تسترني فمتعنى بماله هديتني وأدم لي ما به سترتني إلهي ما أظنك تردني في حاجة أفنيت فيها عمرى إلهي لولا ما قارفت من الذنوب ما خفت عقابك ولولا ما عرفت من كرمك ما رجوت ثوابك . وقال الخواص دخلنا على رحلة العابدة وكانت قد صامت حتى اسودت وبكت حتى غميت وصلت حتى أقعدت وكانت تصلى قاعدة فسلمنا عليها ثم ذكرناها شيئاً من العفوليين عليها الأمر قال فشهمت

جذب روحه بمجاذب
الحبة خلع عليه خلع
الصفات والأخلاق
ويكون ذلك عنده
رتبة في الوصول فتارة
ينبعث الشوق من
باطنه إلى ما وراء ذلك
لكون عطايا الله
غير متناهية
وتارة يتسلى بما منع
فيكون ذلك وصوله
الذى يسكن نيران
شوقه ويأبى الشوق
تستقر الصفات الوهوبة
الحقيقة رتبة الوصول
عند المحب ولولا باعث
الشوق رجع القهقري
وظهرت صفات نفسه
الحائلة بين اللز وقلبه
ومن ظن من الوصول
غير ما ذكرناه أو تخايل
له غير هذا القدر فهو

ثم قالت على بنفسى فرح فؤادى وكلم كيدى والله لوددت أن الله لم يخلقنى ولم ألك شيئا مذكورا
ثم أقبلت على صلاتها . فعليك إن كنت من الرابطين للراقيين لنفسك أن تطالع أحوال الرجال والنساء
من المجتهدين لينبث نشاطك ويزيد حرصك وإياك أن تنظر إلى أهل عصرك فأنك إن تطع أكثر
من فى الأرض يضلوك عن سبيل الله وحكايات المجتهدين غير محصورة وفيما ذكرناه كفاية للمعتبر وإن
أردت مزيدا فعليك بالمواظبة على مطالعة كتاب حلية الأولياء فهو مشتمل على شرح أحوال الصحابة
والتابعين ومن بعدهم وبالوقوف عليه يستبين لك بعدك وبعد أهل عصرك من أهل الدين فإن
حدثك نفسك بالنظر إلى أهل زمانك وقالت إنما تيسر الخير فى ذلك الزمان لكثرة الأعوان
والآن فإن خالفت أهل زمانك رأوك مجنونا وسخروا بك فواقهم فيما هم فيه وعليه فلا يجرى عليك
إلا ما يجرى عليهم والصلية إذا عمت طابت فأياك أن تتدلى بحبل غرورها وتتخدع بتزويرها وقل
لها رأيت لوهجم سيل جارف يغرق أهل البلد وثبتوا على مواضعهم ولم يأخذوا حذرهم لجهلهم
بحقيقة الحال وقدرت أنت على أن تفارقهم وتركى فى سفينة تتخلصين بها من الترق فهل يخلج
فى نفسك أن للصلية إذا عمت طابت أم تركين موافقتهم وتستجھلينهم فى صنعهم وتأخذين حذر
مما دهاك فإذا كنت تركين موافقتهم خوفا من العرق وعذاب الترق لا يتعدي إلى الساعة فكيف
لا تهربين من عذاب الأبد وأنت متعرضة له فى كل حال ومن أين تطيب للصلية إذا عمت ولأهل
النار شغل شاغل عن الالتفات إلى العموم والخصوص ولم يهلك الكفار إلا بواقعة أهل زمانهم
حيث قالوا - إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون - فعليك إذا اشتغلت بمعاتبه نفسك
وحملها على الاجتهاد فاستعصت أن لا تترك معاتبها وتوبيخها وتقريعها وتعريفها سوء نظرها لنفسها
فساسها تنزجر عن طغيانها .

(للرابطة السادسة فى توبيخ النفس ومعاتبها)

اعلم أن أعدى عدوك نفسك التى بين جنبيك وقد خلقت أمارة بالسوء ميلة إلى الشر فرارة من الخير
وأمرت بتزكيتها وتقويمها وقودها بسلاسل القهر إلى عبادة ربها وخلقتها ومنعها عن شهواتها وقطامها
عن لذاتها فإن أهملتها جمحت وشردت ولم تنظر بها بعد ذلك وإن لازمتها بالتوبيخ والمعاتبة والعذل
واللامة كانت نفسك هى النفس اللوامة التى أقسم الله بها ورجوت أن تصير النفس للطمشة للدعوة
إلى أن تدخل فى زمرة عباد الله راضية مرضية فلا تغفلن ساعة عن تذكيرها ومعاتبها ولا تستغفلن
بوعظ غيرك ما لم تشغل أولابوعظ نفسك أوحى الله تعالى إلى عيسى عليه السلام يا ابن مريم عظ
نفسك فإن انحطت فعض الناس وإلا فاستحي منى وقال تعالى - وذكر فإن الله كرى تنفع المؤمنين -
وسبيلك أن تقبل عليها فتقرر عندها جهلها وغباوتها وأنها أبدا تتعزز بظننها وهدايتها ويشد أنفها
واستنكافها إذا نسبت إلى الحق فتقول لها يا نفس ما أعظم جهلك تدعين الحكمة والكاء والفطنة
وأنت أشد الناس غباوة وحقا أما تعرفين ما بين يديك من الجنة والنار وأنت صائرة إلى إحداها على
القرب فمالك تفرحين وتصحكين وتشغلين باللهو وأنت مطلوبة لهذا الخطب الجسيم وعساك اليوم
تخطفين أوغدا فأراك ترين اللوت بعيدا ويراها الله قريبا أما تعلمين أن كل ما هو آت قريب وأن
البعيد ما ليس بآت أما تعلمين أن اللوت يأتى بغتة من غير تقديم رسول ومن غير مواعدة ومواطاة
وأنة لا يأتى فى شيء دون شيء ولا فى شتاء دون صيف ولا فى صيف دون شتاء ولا فى نهار دون ليل ولا فى ليل
دون نهار ولا يأتى فى الصباح دون الشباب ولا فى الشباب دون الصبا بل كل نفس من الأتقاس يمكن أن يكون
فيه اللوت فجأة فإن لم يكن اللوت فجأة فيكون للرض فجأة ثم يقضى إلى اللوت فمالك لا تستعدين للوت

متعرض للمذهب
النصارى فى اللاهوت
والناسوت وإشارات
الشيوخ فى الاستغراق
والقناء كلها عائدة إلى
تحقيق مقام المحبة
بإستلاء نور اليقين
وخلاصة التذكر على
القلب وتحقيق حق
اليقين بزوال اعوجاج
البقايا وأمنت اللوث
الوجودى من بقاء
صفات النفس وإذا
صحت المحبة ترتبت
عليها الأحوال وتبعتها .
سئل الشبل عن المحبة
فقال كأس لها وهج
إذا استقر فى الحواس
وسكن فى النفوس
تلاشت . وقيل للمحبة
ظاهر وباطن ظاهرها
اتباع رضا المحبوب

وهو أقرب إليك من كل قريب أمانتدبرين فوله تعالى - اقرب للناس حساسهم وهم في غفلة معرضون ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث إلا استمعوه وهم يلعبون لاهية قلوبهم - ويحك يا نفس إن كانت جراتك على معصية الله لا اعتقادك أن الله لا يراك فما أعظم كفرك وإن كان مع علمك باطلاعه عليك فما أشد وقاحتك وأقل حياءك . ويحك يا نفس لو واجهك عبد من عبيدك بل أخ من إخوانك بما تسكره فيه كيف كان غضبك عليه ومقتك له فأبى جسارة تعرضين لمقت الله وغضبه وشديد عقابه أفظنين أنك تطيقين عذابه هيهات هيهات جربي نفسك إن أهلك البطر عن ألم عذابه فاحتسبي ساعة في الشمس أوفى بيت الحمام أو قربى أصبعك من النار ليتبين لك قدر طاقتك أم تقترين بكرم الله وفضله واستغنائاه عن طاعتك وعبادتك فمالك لا تعولين على كرم الله تعالى في مهمات دنياك فاذا قصدك عدو فلم تستبطين الحيل في دفعه ولا تسكينه إلى كرم الله تعالى وإذا أرهقتك حاجة إلى شهوة من شهوات الدنيا بما لا ينقض إلا بالدينار والدرهم فمالك تنزعين الروح في طلبها وتحصيلها من وجوه الحيل فلم لا تعولين على كرم الله تعالى حتى يعثر بك على كثر ويسخر عبدا من عبيده فيحمل إليك حاجتك من غير سعي منك ولا طلب أفتحسين أن الله كريم في الآخرة دون الدنيا وقد عرفت أن سنة الله لا تبدل لها وأن رب الآخرة والدنيا واحد وأن ليس للانسان إلا ماسعى . ويحك يا نفس ما أعجب ثقافتك ودعائك الباطلة فانك تدعين الايمان بلسانك وأثر النفاق ظاهر عليك ألم يقل لك سيدك ومولاك - وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها - وقال في أمر الآخرة - وأن ليس للانسان إلا ماسعى - فقد تكفل لك بأمر الدنيا خاصة وصرفك عن السعي فيها فكذبته بأفمالك وأصبحت تسكابين على طلبها تنكالب للدهوش المستهتر ووكل أمر الآخرة إلى سعيك فأعرضت عنها إعراض الغرور المستحقر ما هذان علامات الايمان لو كان الايمان باللسان فلم كان للتافقون في الدرك الأسفل من النار . ويحك يا نفس كأنك لا تؤمنين يوم الحساب وتظنين أنك إذا مت أنقلت وتخلصت وهيات أتحسين أنك تتركين سدى ألم تكوني نطفة من منى بمعنى ثم كنت علقة غخلق فسوى أليس ذلك بقادر على أن يحيي الوتى فان كان هذا من إضمارك فما أكره وأجهلك أمانتفكرين أنه مما ذا خلقك من نطفة خلقك قد ترك ثم السبيل يسرك ثم أمانك فأفرك أفتكذبنه في قوله ثم إذا شاء أشرك فان لم تكوني مكذبة فمالك لا تأخذين حذرَكَ ولو أن يهوديا أخبرك في الله أطمعناك بأنه يضرك في مرضك لصبرت عنه وتركتبه وجاهدت نفسك فيه أفاكان قول الأنبياء للتوידين بالمعجزات وقول الله تعالى في كتبه للزلة أقل عندك تأثيرا من قول يهودي يخبرك عن حدس وتخمين وظن مع نقصان عقل وتصور علم والعجب أنه لو أخبرك طفل بأن في ثوبك عقربا لرميت ثوبك في الحال من غير مطالبة له بدليل وبرهان أفاكان قول الأنبياء والعلماء والحكماء وكافة الأولياء أقل عندك من قول صبي من جملة الأغبياء أم صار حرجهم وأغلالم وأنكالمها وزقومها ومقامعها وصديدها ومجومها وأفاعها وعقاربها أحقر عندك من عقرب لا تحسين بألمها إلا يوما وأقل منه ماهذه أفعال العقلاء بل لو انكشف للبهائم حالك لضحكوا منك وسخروا من عقلك فان كنت يا نفس قد عرفت جميع ذلك وآمنت به فمالك تسوفين العمل واللوت لك بالمرصاد ولعله يحتظفك من غير مهلة فبا إذا أمنت استعجال الأجل وهبك أنك وعدت بالامهال مائة سنة أفظنين أن من يطعم الدابة في حضيض العقبة يفلح ويقدر على قطع العقبة بها إن ظننت ذلك فما أعظم جهلك أرايت لو سافر رجل ليتفقه في العربية فأقام فيها سنين متعللا بطلا ليعتد نفسه بالتفقه في السنة الأخيرة عند رجوعه إلى وطنه هل كنت تضحكين من عقله وظنه أن تفقيه النفس مما يطمع فيه بمدة قرية أو حساباته أن مناصب القهاء تنال من غير تفقه اعتمادا على كرم الله سبحانه وتعالى

وباطنها أن يكون مفتونا بالحبيب عن كل شيء ولا يبقى فيه بقية لغيره ولا لنفسه فمن الأحوال السنية في المحبة الشوق ولا يكون المحب إلا مشتاقا أبدا لأن أمر الحق تعالى لا نهاية له فما من حال يباعها المحب إلا ويعلم أن ما وراء ذلك أوفى منها وأتم : حزني كحسبك لالدا أمد

ينهى إليه ولالدا أمد ثم هذا الشوق الحادث عنده ليس كسبه وإنما هو موهبة خص الله تعالى بها المحبين . قال أحمد ابن أبي الحواري دخلت على أبي سليمان

ثم هي أن الجهد في آخر العمر نافع وأنه موصل إلى الدرجات العالقل اليوم آخر عمرك فلم لا تشغلين فيه بذلك فان أوحى إليك بالامهال لما للنافع من المبادرة وما الباعث لك على التسويف هل له سبب إلا عجرك عن مخالفة شهواتك لما فيها من التعب والمشقة أفنتظرين يوما يأتيك لا تعسر فيه مخالفة الشهوات هذا يوم لم يخلقه الله قط ولا يخلقه فلا تكون الجنة قط إلا محفوفة بالمكاره ولا تكون الكاره قط خفيفة على النفوس وهذا محال وجوده أما تتأملين مذكم تعدين نفسك وتقولين غدا غدا فقد جاء الغد وصار يوما فكيف وجدته أما علمت أن الغد الذي جاء وصار يوما كان له حكم الأس لابل تعجزين عنه اليوم فانت غدا عنه أعجز وأعجز لأن الشهوة كالشجرة الراسخة التي تعبد العبد بقلعها فاذا عجز العبد عن قلعها للضعف وأخرها كان كمن عجز عن قلع شجرة وهو شاب قوي فأخرها إلى سنة أخرى مع العلم بأن طول اللدة يزيد الشجرة قوة ورسوخا ويزيد القالع ضعفا وهنأ لما لا يقدر عليه في الشباب لا يقدر عليه قط في الشيب بل من العناء رياضة الهرم ومن التعذيب تهذيب الثيب والقضيب الرطب يقبل الانحناء فاذا جف وطال عليه الزمان لم يقبل ذلك فاذا كنت أيتها النفس لا تفهمين هذه الأمور الجليلة وتركنين إلى التسويف فما بالك تدعين الحكمة وأية حماقة تزيد على هذه الحماقة ولعلك تقولين ما يعنى عن الاستقامة إلا حرصى على لذة الشهوات وقلة صبرى على الآلام والمشقات فما أشد غباوتك وأصبح اعتذارك إن كنت صادقة في ذلك فاطلبي التمتع بالشهوات الصافية عن الكدورات الدائمة أبد الآباد ولا مطمع في ذلك إلا في الجنة فان كنت ناظرة لشهوتك فالنظر لها في مخالفتها قرب أكلة تمنع أكلات وما قولك في عقل مريض أشار عليه الطبيب بترك الماء البارد ثلاثة أيام ليصح ويهنأ بشر به طول عمره وأخبره أنه إن شرب ذلك مرض مرضا مزمنًا وامتنع عليه شربه طول العمر فما مقتضى العقل في قضاء حق الشهوة أبصر ثلاثة أيام ليتعم طول العمر أم يقضى شهوته في الحال خوفا من ألم المخالفة ثلاثة أيام حتى يلزمه ألم المخالفة ثلثائة يوم وثلاثة آلاف يوم وجميع عمرك بالإضافة إلى الأبد الذي هو مدة نعيم أهل الجنة وعذاب أهل النار أقل من ثلاثة أيام بالإضافة إلى جميع العمر وإن طالت مدته ، وليت شعري ألم الصبر عن الشهوات أعظم شدة وأطول مدة أو ألم النار في دركات جهنم فمن لا يطيق الصبر على ألم المجاهدة كيف يطيق ألم عذاب الله ما أراك تتوانين عن النظر لنفسك إلا لكفر خفي أو لحق جلي . أما الكفر الخفي فهو ضعف إيمانك بيوم الحساب وقلة معرفتك بعظم قدر الثواب والعقاب . وأما الحق الجلي فاعتمادك على كرم الله تعالى وعفوه من غير التفات إلى مكره واحتدراجه واستغناؤه عن عبادتك مع أنك لا تعتمدين على كرمه في لقمة من الخبز أو حبة من اللال أو كلة واحدة تسمعيها من الخلق بل تتوصلين إلى غرضك في ذلك بجميع الحيل وبهذا الجهل تستحقين لقب الحماقة من رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال « الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والأحمق من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله الأمانى » ويحك يا نفس لا ينبغي أن تمرك الحياة الدنيا ولا يغرنك بالله الغرور فانظري لنفسك فما أمرك بهم لتترك ولا تضعي أو قاتك فالأنفاس معدودة فاذا مضى منك نفس فقد ذهب بعذك فاغتسمى الصحة قبل السقم والفرار قبل الشغل والنفي قبل الفقر والشباب قبل الهرم والحياة قبل الموت واستعدى للآخرة على قدر بقائك فيها يا نفس أما تستعدين للشتاء بقدر طول مدته فتجعين له القوت والكسوة والخطب وجميع الأسباب ولا تسكين في ذلك على فضل الله وكرمه حتى يدفع عنك البرد من غير جبة ولبدو خطب وغير ذلك فانه قادر على ذلك أفنتظنين أيتها النفس أن زمهرير جهنم أخف بردا وأقصر مدة من زمهرير الشتاء أم تظنين أن ذلك دون هذا كلا أن يكون هذا كذلك أو أن يكون بينهما مناسبة

الداراني فرأيتك يمي
قلعت ما يميكي رحمتك
الله قال ويحك يا أحمد
إذا جن هذا الليل
افترشت أهل الحبة
أقدامهم وجرت
دموعهم على خدودهم
وأشرف الجليل
جل جلاله عليهم
يقول « يعنى من تلذذ
بكلامى واستراح إلى
مناجأتى وإنى مطلع
عليهم فى خلواتهم أسمع
أنينهم وأرى بكاءهم
يا جبريل ناد فيهم
ما هذا البكاء الذى
أراه فيكم هل خبركم
غيب أن حبيا يعذب
أحبابه بالنار كيف
يجعل بى أن أعذب
قوما إذا جن عليهم
الليل تعلقوا إلى فى

في الشدة والبرودة أفتظنين أن العبد ينجو منها بغير سعى هيات كما لا يندفع برد الشتاء إلا بالجبة والنار وسائر الأسباب فلا يندفع حر النار وبرد الماء إلا بحسن التوحيد وخذق الطاعات وإنما كرم الله تعالى في أن عرفك طريق التحصن ويسر لك أسبابه لافي أن يندفع عنك العذاب دون حصنه كما أن كرم الله تعالى في دفع برد الشتاء أن خلق النار وهذا الطريق استخراجها من بين حديدة وجرح حتى تدفع بها برد الشتاء عن نفسك وكما أن شراء الحطب والجبة مما يستغنى عنه خالقك ومولاك وإنما تشتريه لنفسك إذ خلقه سبيلا لستراحتك فطاعاتك ومجاهداتك أيضا هو مستغن عنها وإنما هي طريقك إلى نجاتك فمن أحسن فلنفسه ومن أساء فعلها والله غنى عن العالمين . ويحك يا نفس انزعى عن جهلك وقبسى آخرتك بدنياك فما خلقك ولا بعثك إلا كنفس واحدة وكما بدأنا أول خلق نعيده . وكما بدأكم تعودون وسنة الله تعالى لأجدين لها تبديلا ولا تحويلا . ويحك يا نفس ما أراك إلا ألفت الدنيا وأنست بها ففسر عليك مفارقتها وأنت مقبلة على مقاربتها وتؤكد في نفسك مودتها فاحسب أنك غافلة عن عقاب الله وثوابه وعن أهوال القيامة وأحوالها فإنت مؤمنة بالموت المفروق بينك وبين عذابك أقترين أن من يدخل دار ملك ليخرج من الجانب الآخر فمد بصره إلى وجه مليح يعلم أنه يستغرق ذلك قلبه ثم يضطر لاجالة إلى مفارقتها أهو معدود من العقلاء أم من الحمقى . أما تعلمين أن الدنيا دار الملك الملوك ومالك فيها إلا مجاز وكل ما فيها لا يصحب المجتازين بها بعد الموت ، ولذلك قال سيد البشر صلى الله عليه وسلم « إن روح القدس نفث في روعي أحب من أحببته فأفارقها وأعمل ماشئت فأنك تجزي به وعش ماشئت فأنك ميت (١) » . ويحك يا نفس أتعلمين أن كل من يلتفت إلى ملاذ الدنيا وبأس بها مع أن الموت من ورائه فإنما يستكر من الحسرة عند الفارقة وإنما يزود من السم المهلك وهو لا يدري أو ما تنظيرين إلى الذين مضوا كيف بنوا وعلموا ثم ذهبوا وخلقوا وكيف أورث الله أرضهم وديارهم أعداءهم أما ترينهم كيف يجمعون مالا يأكلون ويبتون مالا يسكنون ويؤملون مالا يدركون ينفى كل واحد قصرا مرفوعا إلى جهة السماء ومقره قبر محفور تحت الأرض فهل في الدنيا حق وانتكاس أعظم من هذا يعمر الواحد دنياه وهو مرتحل عنها يقينا ويغرب آخرته وهو صائر إليها قاطعا ، أما تستحيين يا نفس من مساعدة هؤلاء الحمقى على حماقتهم واحسب أنك لست ذات بصيرة تهتدي إلى هذه الأمور وإنما تليين بالطبع إلى التشبه والافتداء فقيس عقل الأنبياء والعلماء والحكماء بعقل هؤلاء المنكبين على الدنيا واقتدى من الفريقين بمن هو أعدل عندك إن كنت تعتقد في نفسك العقل والله كآء يا نفس ما أعجب أمرك وأشد جهلك وأظهر طغيانك ، عجيبا لك كيف تعمين عن هذه الأمور الواضحة الجليلة ولعلك يا نفس أسكرك حب الجاه وأدهشك عن فهمها ، أو ما تتفكرين أن الجاه لا معنى له إلا ميل القلوب من بعض الناس إليك فاحسب أن كل من على وجه الأرض سجد لك وأطاعك ، أفما تعرفين أنه بعد خمسين سنة لا تبقي أنت ولا أحد ممن على وجه الأرض ممن عبدك وسجد لك وسيأتي زمان لا يبقى ذكرك ولا ذكر من ذكرك كما أتى على الملوك الذين كانوا من قبلك فهل تحس منهم من أحد أو تسمع لهم ركزا فكيف تبعين يا نفس ما يبقى أبد الآباد بما لا يبقى أكثر من خمسين سنة إن بقي هذا إن كنت ملكا من ملوك الأرض سلم لك الشرق والغرب حتى أذعنت لك الرقاب وانتظمت لك الأسباب كيف وبأبي إدبارك وشقاوتك أن يسلم لك أمر محلتك بل أمر دارك فضلا عن محلتك فان كنت يا نفس لا تتركين الدنيا رغبة في الآخرة لجهلك وعمى بصيرتك فما لك لا تتركينها ترها عن خسة شركائها وتزهاعن كثرة عنائها وتوقيا من سرعة فناءها أم مالك لا ترهدين في قليلها بعد أن زهدت كثيرها ومالك

(١) حديث إن روح القدس نفث في روعي أحب من أحببته فأفارقها وأعمل ماشئت فأنك تجزي به وعش ماشئت فأنك ميت (١) .

حلفت إذا وردوا
القيامة على أن أسفر لهم
عن وجهي وأيهمهم
رياض قدسى « وهذه
أحوال قوم من المحبين
أقيموا مقام الشوق
والشوق من المحبة
كالزهد من التوبة
إذا استقرت التوبة
ظهر الزهد وإذا
استقرت المحبة ظهر
الشوق . قال الواسطي
في قوله تعالى - وعجلت
إليك رب لترضى - قال
شوقا واستهانة بمن
وراءه - قال هم أولاء
على أخرى - من شوقه
إلى مكاملة الله ورعى
بالألواح لما فاته من
وقته . قال أبو عثمان
الشوق ثمرة المحبة فمن
أحب الله اشتاق إلى

تفرحين بدنيا إن ساعدتك فلا تخلو بلدك من جماعة من اليهود والمجوس يسبقونك بها ويزيدون عليك في نعيمها وزينتها فأف للناس يسبقك بها هؤلاء الأخساء فما أجهلك وأخس همتك وأسقط رأيك إذا رغبت عن أن تكون في زمرة للقرّيين من النبيين والصدقين في جوار رب العالمين أبد الآبدين لتكون في صف النعال من جملة الحق الجاهلين أياما قلائل في أحسرة عليك إن خسرت الدنيا والدين ، فبادري ويحك يا نفس قد أشرفت على الهلاك واقترب الموت وورد النذير فمن ذا يصلي عنك بعد الموت ومن ذا يصوم عنك بعد الموت ومن ذا يترضى عنك ربك بعد الموت . ويحك يا نفس مالك إلا أيام معدودة هي بضاعتك إن اتجرت فيها وقد ضيعت أكثرها فلو بكيت بقية عمرك على ما ضيعت منها لكنت مقصرة في حق نقصك فكيف إذا ضيعت البقية وأصررت على عادتك . أما تعلمين يا نفس أن الموت موعدك والقبر بيتك والتراب فراشك والله ود أنيسك والفرع الأكبرين يديك ، أما علمت يا نفس أن عسكر اللوت عندك على باب البلد ينتظرونك وقد آلوا على أنفسهم كلهم بالأيمان للغلظة أنهم لا يرحون من مكانهم ما لم يأخذوك معهم ، أما تعلمين يا نفس أنهم يتمنون الرجعة إلى الدنيا يوما ليستأنوا بتدارك ما فرط منهم وأنت في أمنيتهن ويوم من عمرك لو بيع منهم بالدنيا بخذا فبها لا اشتروه لو قدروا عليه وأنت تضعين أيامك في الغفلة والبطالة . ويحك يا نفس أما تستحيين ترين ظاهرك للخلق وتبارزين الله في السرّ بالعظام أفستحيين من الخلق ولا تستحيين من الخالق . ويحك أهو أهون الناظرين عليك أأمرين الناس بالخير وأنت متلطخة بالردائل تدعين إلى الله وأنت عنه قارة وتذكرين بالله وأنت له ناسية ، أما تعلمين يا نفس أن للذنوب أثنى من العذرة وأن العذرة لا تطهر غيرها فلم تطمعين في تطهير غيرك وأنت غير طيبة في نفسك . ويحك يا نفس لو عرفت نقصك حق للعرة لظننت أن الناس ما يصيبهم بلاء إلا بشؤمك . ويحك يا نفس قد جعلت نفسك حمارا لإبليس يقودك إلى حيث يريد ويسخر بك ، ومع هذا فتعجبين بملك وفيه من الآفات ما لو نجوت من أسرار أس لكان الربح في يديك وكيف تعجبين بملك مع كثرة خطاياك وزلللك وقد لعن الله إبليس بخطيئة واحدة بعد أن عبده مائتي ألف سنة وأخرج آدم من الجنة بخطيئة واحدة مع كونه نبيه وصفيه . ويحك يا نفس ما أغدرك ويحك يا نفس ما أوقحك ويحك يا نفس ما أجهلك وما أجرأك على المعاصي ويحك كم تعقدين فتقضين ويحك كم تعهدين فتعدرين ويحك يا نفس أشتغلين مع هذه الخطايا بسمارة دنياك كأنك غير مرتحلة عنها أما تنظرين إلى أهل القبور كيف كانوا أجموا كثيرا وبنوا مشيدا وأملوا بعيدا فأصبح جمعهم بورا وبنائهم قبورا وأملهم غرورا ويحك يا نفس أمالك بهم عبدة أمالك إليهم نظرة أظنن أنهم دعوا إلى الآخرة وأنت من المخلدين هيات هيات ساء ما توهمين ما أنت إلا في هدم عمرك منذ سقطت من بطن أمك فابني على وجه الأرض قصرك فان بطنها عن قليل يكون قبرك أما تخافين إذا بلغت النفس منك البراق أن تيدور سدا ربك من حجرة إليك بسواد الألوان وكلح الوجوه وبشرى بالعذاب فهل ينفعك حينئذ الندم أو قبل منك الحزن أو يرحم منك البكاء والعجب كل العجب منك يا نفس أنك مع هذا تدعين البصيرة والفطنة ومن قطعتك أنك تفرحين كل يوم بزيادة مالك ولا تحزنين بنقصان عمرك وما تقع مال يزيد وعمر ينقص . ويحك يا نفس تعرضين عن الآخرة وهي مقبلة عليك وتقبلين على الدنيا وهي معرضة عنك ، فكم من مستقبل يوما لا يستكمله وكم من مؤمل لند لا يلقه فأنت تشاهدين ذلك في إخوانك وأقاربك وجيرانك قرين تحسرم عند الموت ثم لا ترجعين عن جهالتك فاحذري أيتها النفس للسكينة يوما آلى الله فيه على نفسه أن لا يترك عبدا أمره في الدنيا ونهاه حتى يسأله عن عمله دقيقه وجليله سره وعلايته

لقاته . وقال أيضا في قوله تعالى - فان أجل الله لآت - تقريرة للمشتاقين معناه آتى أعلم أن شوقكم إلى غالب وأنا أجلت للقائكم أجلا وعن قريب يكون وصولكم إلى من تشتاقون إليه وقال ذو النون: الشوق أعلى الدرجات وأعلى اللقائات إذا بلغها الإنسان استبطأ الموت شوقا إلى ربه ورجا لقائه والنظر إليه وعندى أن الشوق السكأن في المحبين إلى رتب يتوقعونها في الدنيا غير الشوق الذي يتوقعون به ما بعد الموت والله تعالى يكشف أهل وده ببطايا مجنونها

فانظري يا نفس بأي بدن تقفين بين يدي الله وبأي لسان تحيين وأعدى للسؤال جوابا وللجواب صوابا واعلمي بقية عمرك في أيام قصار لأيام طوال وفي دار زوال والدار مقامة وفي دار حزن ونصب لدار نعيم وخلود اعملي قبل أن لا تعملي اخرجي من الدنيا اختيارا خروج الأحرار قبل أن تخرجي منها على الاضطرار ولا تفرحي بما يساعدك من زهرات الدنيا قرب مسرور مغبون ورب مغبون لا يشعر فويل لمن له الويل ثم لا يشعر بضحك ويفرح ويلهو ويمرح ويأكل ويشرب وقد حق له في كتاب الله أنه من وقود النار فليكن نظرك يا نفس إلى الدنيا اعتبارا وسعيك لها اضطرارا ورفضك لها اختيارا وطلبك للأخرة ابتدارا ولا تسكوني ممن يعجز عن شكر ما أوتى ويتغنى الزيادة فيبقى وينهى الناس ولا ينتهي واعلمي يا نفس أنه ليس للدين عوض ولا لإيمان بدل ولا للجسد خلف ومن كانت مطيته الليل والنهار فانه يساربه وإن لم يسر فاتعطي يا نفس بهذه الوعظة واقبلي هذه النصيحة فان من أعرض عن الوعظة فقد رضى بالنار وما أراك بها راضية ولا لهذه الوعظة واعية فان كانت القساوة تمنعك عن قبول للوعظة فاستعيني عليها بدوام التهجد والقيام فان لم تزل في المواظبة على الصيام فان لم تزل في صلاة الخالطة والكلام فان لم تزل في صلة الأرحام واللطف بالأيتام فان لم تزل فاعلمي أن الله قد طبع على قلبك وأقل عليه وأنه قد تراكت ظلمة الذنوب على ظاهره وباطنه فوطئي نفسك على النار فقد خلق الله الجنة وخلق لها أهلا وخلق النار وخلق لها أهلا فكل ميسر لما خلق له فان لم يبق فيك مجال للوعظ فاقطعي من نفسك والقنوط كبيرة من الكبائر نعوذ بالله من ذلك فلا سبيل لك إلى القنوط ولا سبيل لك إلى الرجاء مع انسداد طرق الخير عليك فان ذلك اعتدار وليس برجاء فانظري الآن هل يأخذك حزن على هذه اللصية التي ابتليت بها وهل تسمح عينك بدمعة رحمة منك على نفسك فان سمحت فستقضى الدمع من بحر الرحمة فقد بقي فيك موضع للرجاء فواظبي على النياحة والبكاء واستعيني بأرحم الراحمين واشتكي إلى أكرم الأكرمين وأدمنى الاستغاثة ولا تملي طول الشكاية لعله أن يرحم ضعفك ويثبثك فان مصيبتك قد عظمت وبلبتك قد تفافت وتماديك قد طال وقد انقطعت منك الحيل وراحت عنك العلل فلا مذهب ولا مطلب ولا مستغاث ولا مهرب ولا مأجأ ولا منجأ إلا إلى مولاك فافزعي إليه بالتضرع واخشعي في تضرعك على قدر عظم جهالك وكثرة ذنوبك لأنه يرحم المتضرع الدليل وينيث الطالب التلطف ويوجب دعوة المضطر وقد أصبحت إليه اليوم مضطرة وإلى رحمته محتاجة وقد ضاقت بك السبل وانسدت عليك الطرق وانقطعت منك الحيل ولم تنجع فيك العظات ولم يكسر كأتوبيخ فالملطوب منه كريم والسئول جواد والمستغاث به برءوف والرحمة واسعة والكرم فائض والعفو شامل وقولي يا أرحم الراحمين يا رحمن يا رحيم يا حلیم يا عظیم يا كريم أنا اللذنب للصر أنا الجريء الذي لأقلع أنا للتحدى الذي لأستحي هذا مقام للتضرع للسكين والبائس الفقير والضعيف الحقير والمهالك العريق فجعل إنغاثي وفرجى وأرني آثار رحمتك وأذقني برد عفوك ومغفرتك وارزقني قوة عظمتك يا أرحم الراحمين اقتداء بأبيك آدم عليه السلام فقد قال وهب بن منبه لما أهبط الله آدم من الجنة إلى الأرض مكث لا تقرأ له دمعة فاطلع الله عز وجل عليه في اليوم السابع وهو محزون كئيب كظيم منكس رأسه فأوحى الله تعالى إليه يا آدم ما هذا الجهد الذي أرى بك قال يارب عظمت مصيبي وأحاطت بي خطيئتي وأخرجت من ملكوت ربي فصرت في دار الهوان بعد الكرامة وفي دار الشقاء بعد السعادة وفي دار النصب بعد الراحة وفي دار البلاء بعد العافية وفي دار الزوال بعد القرار وفي دار الموت والفتناء بعد الخلود والبقاء فكيف لأبكي على خطيئتي فأوحى الله تعالى إليه يا آدم ألم أصطفك لنفسى وأحللتك داري وخصصتك بكرامتي وحذرتك سخطى ألم أخلقك يدي ونفخت فيك

علما ويطلبونها ذوقا
فكذلك يكون شوقهم
ليصير العلم ذوقا وليس
من ضرورة مقام الشوق
استبطاء الموت وربما
الأصحاء من المحبين
يتلذذون بالحياة لله
تحالي كما قال الجليل
لرسوله عليه الصلاة
والسلام قل إن صلاتي
ونسكي وعيالي ومما تاتي
لله رب العالمين فمن
كانت حياته لله منحه
الكريم لذة المناجاة
والهبة فتمتلى عينه
من النقد ثم يكشفه من
للنع والعطايا في الدنيا
ما يتحقق بمقام الشوق
من غير الشوق إلى
ما بعد الموت وأنكر
بعضهم مقام الشوق
وقال إنما يكون الشوق

من روحى وأسجدت لك ملائكتي فصيت أمرى وسيت عهدى وتعرضت لسخطى فوعزنى وجلالى
لو ملأت الأرض رجلا كلهم مثلك يعبدونى ويسبحونى ثم عصونى لأنزلهم منازل العاصين فيكى آدم
عليه السلام عند ذلك ثلثمائة عام . وكان عبيد الله الجبلى كثير البكاء يقول فى بكائه طول ليله: إلهى أنا
الذى كلما طال عمرى زادت ذنوبى أنا الذى كلما هممت بترك خطيئة عرضت لى شهوة أخرى واعبيده
خطيئة لم تبل وصاحبها فى طلب أخرى واعبيده إن كانت النار لك مقبلا ومأوى واعبيده إن كانت
القاعم لرأسك تهيأ واعبيده قضيت حوائج الطالبين ولعل حاجتك لا تقضى . وقال منصور بن عمار سمعت
فى بعض الليالى بالكوفة عابدا يناجى ربه وهو يقول يارب وعزتك ما أردت بعصيتك مخالفتك ولا عصيتك
إذ عصيتك وأنا بمكانك جاهل ولا لعقوبتك متعرض ولا لنظرك مستخف ولكن سولت لى نفسى
وأعاني على ذلك شقوتى وغرنى سترك للرخى على عصيتك بجحلى وخالفتك بفعلى فمن عذابك
الآن من يستنقذنى أو يجبل من أعتصم إن قطعت حبلك عنى واسوأته من الوقوف بين يديك غدا
إذا قيل للمخفين جوزوا وقيل للمتقين حطوا أمع الخفين أجوز أم مع الثقلين أخطو لى كلما كبرت سنى كثرت
ذنوبى ولى كلما طال عمرى كثرت معاصى فالى متى آتوب وإلى متى أعود أما آن لى أن أستحي من ربى
فهذه طرق القوم فى مناجاة مولاهم وفى معاتبة نفوسهم وإنما مطلبهم من المناجاة الاسترضاء ومقصدهم
من المعاتبة التنبيه والاسترعاء فمن أهمل المعاتبة والمناجاة لم يكن لنفسه مراعىا ويوشك أن لا يكون
الله تعالى عنه راضيا والسلام . تم كتاب المحاسبة والراقبة . ويتلوه كتاب التفكير إن شاء الله تعالى
والحمد لله وحده وصلاته على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلامه .

﴿ كتاب التفكير ﴾

(وهو الكتاب التاسع من ربيع النجيات من كتب إحياء علوم الدين)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذى لم يقدر لانهاء عزته نحوا ولا قطرا ولم يجعل لمرأى أقدام الأوهام ومرمى سهام الأفهام
إلى حمى عظمت مجرى بل ترك قلوب الطالبين فى يدهاء كبرياته والهمة حيرى كلما اهتزت لنيل
مطلوبها ردتها سباحات الجلال قسرا وإذا همت بالانصراف آيسة توديت من سرادقات الجلال صبرا
صبرا ثم قيل لها أجيئى فى ذل العبودية منك فكرا لأنك لو تفكرت فى جلال الربوبية لم تقدرى
له قدرا وإن طلبت وراء الفكر فى صفاتك أمرا فانظرى فى نعم الله تعالى وأياديه كيف توالى عليك
تترى وجددى لكل نعمة منها ذكرا وشكرا وتأملى فى بحار القادير كيف فاضت على العالمين خيرا
وشرا ونفعا وضرا وعسرا ويسرا وفوزا وخسرا وجبرا وكسرا وطيا ونشرا وإيمانا وكفرا وعرفانا
ونكرا فان جاوزت النظر فى الأفعال إلى النظر فى الذات فقد حاولت أمرا إمرا وخطرت بنفسك
مجازة حد طاقة البشر ظلمنا وجورا فقد انبهرت العقول دون مبادئ إشراقه وانتقصت على أعقابها
اضطرابا وقهرا والصلاة على محمد سيد ولد آدم وإن كان لم يعد سيادته غمرا صلاة تبقى لنا فى
عرصات القيامة عدة وذخرا وعلى آله وأصحابه الذين أصبح كل واحد منهم فى سماء الدين بدرا
ولطوائف المسلمين صدرا وسلم تسليما كثيرا .

[أما بعد] فقد وردت السنة بأن « تفكر ساعة خير من عبادة سنة ^(١) » وكثر الحديث فى كتاب

﴿ كتاب التفكير ﴾

(١) حديث تفكر ساعة خير من عبادة سنة ابن حبان فى كتاب العظمة من حديث أبى هريرة

لغائب ومتى يغيب
الحبيب عن الحبيب
حتى يشاق ولها سائل
الأنطاكي عن الشوق
فقال إنما يشاق إلى
الغائب وما غبت عنه
منذ وجدته وإنكار
الشوق على الإطلاق
لا أرى له وجهاً لأن
رتب العطايا والنسج
من أنصبة القرب إذا
كانت غير متناهية
كيف يشكر الشوق
من الحب فهو غير غائب
وغير مشتاق بالنسبة
إلى ما وجد ولكن
يكون مشتاقاً إلى ما لم
يجد من أنصبة القرب
فكيف يمنع حال
الشوق والأمر هكذا .
ووجه آخر أن الإنسان
لا بد له من أمور يردها

الله تعالى على التدبر والاعتبار والنظر والاقتدار ولا يخفى أن الفكر هو مفتاح الأنوار ومبدأ الاستبصار وهو شبكة العلوم ومصيدة للعارف والقيوم وأكثر الناس قد عرفوا فضله وربته لكن جهلوا حقيقة وثمرته ومصدره ومورده ومجراه ومسرحه وطريقه وكيفية ولم يعلم أنه كيف يتفكر وفيماذا يتفكر ولماذا يتفكر وما الذي يطلب به أهو مراد لعينه أم ثمرة تستفاد منه فان كان ثمرة فما تلك الثمرة أهى من العلوم أو من الأحوال أو منهما جميعا وكشف جميع ذلك مهم ونحن نذكر أولا فضيلة التفكير ثم حقيقة التفكير وثمرته ثم مجارى الفكر ومسارحه إن شاء الله تعالى.

(فضيلة التفكير)

قد أمر الله تعالى بالتفكير والتدبر في كتابه العزيز في مواضع لا تحصى وأثنى على المتفكرين فقال تعالى - الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والأرض ربنا ما خلقت هذا باطلا - وقد قال ابن عباس رضى الله عنهما « إن قوما تفكروا في الله عز وجل فقال النبي صلى الله عليه وسلم تفكروا في خلق الله ولا تفكروا في الله فانكم لن تقدروا قدره (١) » وعن النبي صلى الله عليه وسلم « أنه خرج على قوم ذات يوم وهم يتفكرون فقال ما لكم لا تسكعون؟ فقالوا نتفكر في خلق الله عز وجل قال فكذلك فافعلوا تفكروا في خلقه ولا تتفكروا فيه فان بهذا المغرب أرضا بيضاء نورها يياضها وياضها نورها مسيرة الشمس أربعين يوما بها خلق من خلق الله عز وجل لم يعصوا الله طرفه عين قالوا يا رسول الله فأين الشيطان منهم؟ قال ما يدرون خلق الشيطان أم لا قالوا من ولد آدم؟ قال لا يدرون خلق آدم أم لا (٢) » وعن عطاء قال « انطلقت يوما أنا وعبيد بن عمير إلى عائشة رضى الله عنها فكلمتنا وبيننا وبينها حجاب فقالت يا عبيد ما يمنعك من زيارتنا؟ قال قول رسول صلى الله عليه وسلم زر غبا تردد حبا قال ابن عمير فأخبرنا بأعجب شيء رأيته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فبككت وقالت كل أمره كان عجباً أتاني في ليلتي حتى مس جلده جلدي ثم قال ذريني أتعبد لربي عز وجل فقام إلى القربة فتوضأ منها ثم قام يصلى فبكى حتى بل لحيته ثم سجد حتى بل الأرض ثم اضطجع على جنبه حتى أتى بلال يؤذنه بصلاة الصبح فقال يا رسول الله ما يبكيك وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر؟ فقال ويحك يا بلال وما يمنعني أن أبكي وقد أنزل الله تعالى طي في هذه الليلة - إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولى الألباب - ثم قال ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها (٣) » قيل

بلفظ ستين سنة بإسناد ضعيف ومن طريقه ابن الجوزي في الموضوعات ورواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس بلفظ ثمانين سنة وإسناده ضعيف جدا ورواه أبو الشيخ من قول ابن عباس بلفظ خير من قيام ليلة (١) حديث ابن عباس إن قوما تفكروا في الله عز وجل فقال النبي صلى الله عليه وسلم تفكروا في خلق الله ولا تفكروا في الله فانكم لن تقدروا قدره أبو نعيم في الحلية بالمرفوع منه بإسناد ضعيف ورواه الأصبهاني في الترغيب والترهيب من وجه آخر أصح منه ورواه الطبراني في الأوسط والبيهقي في الشعب من حديث ابن عمر وقال هذا إسناد فيه نظر قلت فيه الوازع بن نافع متروك (٢) حديث خرج على قوم ذات يوم وهم يتفكرون فقال ما لكم لا تسكعون فقالوا نتفكر في خلق الله الحديث روينا في جزء من حديث عبد الله بن سلام (٣) حديث عطاء انطلقت أنا وعبيد بن عمير إلى عائشة الحديث قال ابن عمير فأخبرنا بأعجب شيء رأيته من رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث في نزول - إن في خلق السموات والأرض - وقال ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها تقدم في الصبر والشكر وأنه في صحيح ابن حبان من رواية عبد الملك بن أبي سليمان عن عطاء -

حكم الحال لموضع
بشريته وطبيعته
وعدم وقوفه على حد
العلم الذي يقتضيه حكم
الحال ووجود هذه
الأمور مثير لثار الشوق
ولا نعتي بالشوق إلا
مطالبة تنبعث من
الباطن إلى الأولى
والأعلى من أنصبة
القرب وهذه للطالبة
كاشفة في المحبين فالشوق
إذن كائن لا وجه
لإنكاره وقد قال قوم
شوق للشاهدة واللقاء
أشد من شوق البعد
والغيوبة فيكون في
حال الغيبة مشتاقا
إلى اللقاء ويكون في
حال اللقاء والشاهدة
مشتاقا إلى زوائد
ومبار من الحبيب

للأوزاعي ما غاية التفكير فهن قال يقرؤهن ويقلن . وعن محمد بن واسع أن رجلا من أهل البصرة ركب إلى أم ذر بعد موت أبي ذر فسألها عن عبادة أبي ذر فقالت كان نهاره أجمع في ناحية البيت يتفكر . وعن الحسن قال : تفكر ساعة خير من قيام ليلة . وعن الفضيل قال : الفكر مرآة تريك حسناتك وسيئاتك ، وقيل لأبراهيم إنك تطيل الفكرة فقال الفكرة مخ العقل ، وكان سفيان بن عيينة كثيرا ما يتمثل بقول القائل :

إذا للمرء كانت له فكرة ففي كل شيء له عبرة

وعن طاوس قال قال الحواريون لعيسى بن مريم ياروح الله هل طي الأرض اليوم مثلك ؟ فقال نعم من كان منطقته ذكرا وصمته فكرا ونظيره عبرة فانه مثلي . وقال الحسن : من لم يكن كلامه حكمة فهو لغو ومن لم يكن سكوته تفكرا فهو سهو ومن لم يكن نظره اعتبارا فهو لغو وفي قوله تعالى - سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الأرض بغير الحق - قال أمتنع قلوبهم التفكر في أمري . وعن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أعطوا أعينكم حظها من العبادة فقالوا يارسول الله وما حظها من العبادة ؟ قال النظر في الصحف والتفكير فيه والاعتبار عند عجائبه (١) » ، وعن امرأة كانت تسكن البادية قريبا من مكة أنها قالت . لو تطالمت قلوب للتقين بفكرها إلى ما قد ادخر لها في حجب الغيب من خير الآخرة لم يصف لهم في الدنيا عيش ولم تفر لهم في الدنيا عين . وكان لقمان يطيل الجلوس وحده فكان يمر به مولاة فيقول يا لقمان إنك تديم الجلوس وحده فلو جلست مع الناس كان آنس لك فيقول لقمان إن طول الوحدة أفهم للفكر وطول الفكر دليل على طريق الجنة . وقال وهب بن منبه : ما طالت فكرة امرئ قط إلا علم وما علم امرؤ قط إلا عمل . وقال عمر بن عبد العزيز : الفكرة في نعم الله عز وجل من أفضل العبادة . وقال عبد الله ابن المبارك يوما لسهل بن علي وراه ما كنا متفكرا أين بلغت ؟ قال الصراط . وقال بشر : لو تفكر الناس في عظمة الله ما عصوا الله عز وجل . وعن ابن عباس ركتان مقتصدتان في تفكير خير من قيام ليلة بلا قاب . وبيننا أبو شريح عشي إذ جلس ففتن بكسائه فجعل يبكي فقبل له بيك ؟ قال تفكرت في ذهاب عمري وقلة عملي واقتراب أجلي . وقال أبو سليمان عودوا أعينكم البكاء وقلوبكم التفكير . وقال أبو سليمان الفكر في الدنيا حجاب عن الآخرة وعموثة لأهل الولاية والفكر في الآخرة يورث الحكمة ويحيي القلوب . وقال حاتم من العبرة يزيد العلم ومن الله كر يزيد الحب ومن التفكير يزيد الخوف . وقال ابن عباس : التفكير في الخير يدعو إلى العمل به والتدبر على الشر يدعو إلى تركه . وروى أن الله تعالى قال في بعض كتبه إني لست أقبل كلام كل حكيم ولكن أنظر إلى همه وهو ما فإذا كان همه وهو ما إلى جعلت صمته تفكرا وكلامه حمدا وإن لم يتكلم . وقال الحسن إن أهل العقل لم يزالوا يعودون بالله كره على الفكر وبالفكر على الله كره حتى استنطقوا قلوبهم فطقت بالحكمة . وقال إسحاق بن خافض كان داود الطائي رحمه الله تعالى على سطح في ليلة فقرأ تفكرا في ملكوت السموات والأرض وهو ينظر إلى السماء ويكي حتى وقع في دار جارية له قال فوثب صاحب الدار من قراشه عريانا ويده سيف وظن أنه لص فلما نظر إلى داود رجع ووضع السيف وقال من ذا الذي طرحك من السطح قال ما شعرت بذلك . وقال الجنيد أشرف المجالس وأعلاها الجلوس مع الفكرة في ميدان التوحيد والتسم بتسم للعرفه والشرب بكأس الحجة من بحر الوداد والنظر بحسن الظن بالله عز وجل ثم قال يا لها من مجالس ما أجملها ومن شراب ما ألذ طوبى لمن رزقه

(١) حديث أبي سعيد الخدري أعطوا أعينكم حظها من العبادة الحديث ابن أبي الدنيا ومن طريقه أبو الشيخ ابن حبان في كتاب العظمة باسناد ضعيف .

وإضالته وهذا هو الذي أراه وأختاره . وقال فارس : قلوب للشقائق منورة بنور الله فإذا تحركت اشتتت أضاء النور ما بين للشرق والغرب فيعرضهم الله على الملائكة فيقول هؤلاء للشائقون إلى أشهدكم آتى إليهم أشوق . وقال أبو يزيد : لو أن الله حجب أهل الجنة عن رؤيته لاستغاثوا من الجنة كما يستغيث أهل النار من النار . سئل ابن عطاء الله عن الشوق فقال هو احتراق الحشا وتلهب القلوب وتقطع الأكباد من البعد بعد القرب . سئل بعضهم هل الشوق

وقد الشافعي رحمه الله تعالى استعينوا على الكلام بالصمت وعلى الاستنباط بالفكر وقال أيضا صحة النظر في الأمور نجاة من الغرور والعزم في الرأي سلامة من التفريط والندم والروية والفكر يكشفان عن الحزم والفطنة ومشاورة الحكماء ثبات في النفس وقوة في البصيرة ففكر قبل أن تعزم وتدبر قبل أن تهجم وشاور قبل أن تقدم . وقال أيضا الفضائل أربع : إحداها الحكمة وقوامها الفكرة . والثانية العفة وقوامها في الشهوة . والثالثة القوة وقوامها في الغضب . والرابعة العدل وقوامها في اعتدال قوى النفس فهذه أقاويل العلماء في الفكرة وما شرع أحد منهم في ذكر حقيقتها وبيان مجاريها .

(بيان حقيقة الفكر وعمرته)

اعلم أن معنى الفكر هو إحضار معرفتين في القلب ليستثمر منهما معرفة ثالثة . ومثاله أن من مال إلى العاجلة وآثر الحياة الدنيا وأراد أن يعرف أن الآخرة أولى بالإيثار من العاجلة فله طريقان : أحدهما أن يسمع من غيره أن الآخرة أولى بالإيثار من الدنيا فيقلده ويصدق من غير بصيرة بحقيقة الأمر فيميل بعمله إلى إيثار الآخرة اعتمادا على مجرد قوله وهذا يسمى تقليدا ولا يسمى معرفة . والطريق الثاني أن يعرف أن الأبي أولى بالإيثار ثم يعرف أن الآخرة أبقى فيحصل له من هاتين للمعرفتين معرفة ثالثة وهو أن الآخرة أولى بالإيثار ولا يمكن تحقق المعرفة بأن الآخرة أولى بالإيثار إلا بالمعرفتين السابقتين فاحضار للمعرفتين السابقتين في القلب للتوصل به إلى المعرفة الثالثة يسمى تفكرا واعتبارا وتدبرا ونظرا وتأملا وتدبرا . أما التدبر والتأمل والتفكير فعبارة مترادفة على معنى واحد ليس تحتها معان مختلفة وأما اسم التدبر والاعتبار والنظر فهي مختلفة للمعاني وإن كان أصل المسمى واحدا كما أن اسم الصارم والمهند والسيف يتوارد على شيء واحد ولكن باعتبارات مختلفة فالصارم يدل على السيف من حيث هو قاطع والمهند يدل عليه من حيث نسبته إلى موضعه والسيف يدل دلالة مطلقة من غير إشعار بهذه الزوائد فكذلك الاعتبار ينطلق على إحضار للمعرفتين من حيث إنه يعبر منهما إلى معرفة ثالثة وإن لم يقع العبور ولم يمكن إلا الوقوف على للمعرفتين فينطلق عليه اسم التدبر كرايا اسم الاعتبار . وأما النظر والتفكير فيقع عليه من حيث إن فيه طلب معرفة ثالثة فمن ليس يطلب للمعرفة الثالثة لا يسمى ناظرا فكل متفكر فهو متذكر وليس كل متذكر متفكرا ، وفائدة التدبر كارتداد المعارف على القلب لترسيخ ولا تتمحى عن القلب ، وفائدة التفكير تكثير العلم واستجلاب معرفة ليست حاصله فهذا هو الفرق بين التدبر والتفكير والمعارف إذا اجتمعت في القلب وازدوجت على ترتيب مخصوص أثمرت معرفة أخرى فالمعرفة تناج للمعرفة فإذا حصلت معرفة أخرى وازدوجت مع معرفة أخرى حصل من ذلك نتاج آخر وهكذا يتمادى النتاج ويتمادى العلوم ويتمادى الفكر إلى غير نهاية ، وإنما تنسد طريق زيادة المعارف بالموت أو بالعوائق . هذا لمن يقدر على استئثار العلوم ويهتدى إلى طريق التفكير . وأما أكثر الناس فأنما منعوا الزيادة في العلوم لفقدهم رأس المال وهو المعارف التي بها تستثمر العلوم كالذي لا بضاعة له فإنه لا يقدر على الربح وقد يملك البضاعة ولكن لا يحسن صناعة التجارة فلا يربح شيئا فكذلك قد يكون معه من المعارف ما هو رأس مال العلوم ولكن ليس يحسن استعمالها وتأليفها وإيقاع الازدواج للقضى إلى النتاج فيها ومعرفة طريق الاستعمال والاستئثار تارة تكون بنور إلهي في القلب يحصل بالفطرة كما كان للأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين وذلك عزيز جدا وقد تكون بالتعلم والممارسة وهو الأكثر ثم للتفكير قد تحضره هذه المعارف وتحصل له الثمرة وهو لا يشعر بكيفية حصولها ولا يقدر على التعبير عنها لقلة ممارسته لصناعة التعبير في الإبراد فكأن من إنسان يعلم أن الآخرة أولى بالإيثار علما حقيقيا ولو سئل عن سبب معرفته لم يقدر على إبراده والتعبير عنه مع أنه لم تحصل معرفته إلا عن للمعرفتين السابقتين وهو أن الأبي أولى

أعلى أم المحبة ؟ فقال
المحبة لأن الشوق
يتولد منها فلا مشتاق
إلا من غلبه الحب فالحب
أصل والشوق فرع
وقال النصر اباضى :
للخلق كلهم مقام
الشوق لا مقام الاشتياق
ومن دخل في حال
الاشتياق هام فيه
حتى لا يرى له أثر ولا
قرار . ومنها الأنس
وقد سئل الجنيد عن
الأنس فقال : ارتفاع
الحشمة مع وجود
الهيبة . وسئل
ذو النون عن الأنس
قال : هو انبساط
الحب إلى المحبوب قيل
معناه قول الخليل -
أرني كيف تحيى الموتى -
وقول موسى - أرني

بالإيثار وأن الآخرة أبقى من الدنيا فتحصل له معرفة ثالثة وهو أن الآخرة أولى بالإيثار فراجع حاصل حقيقة التفكير إلى إحضار معرفتين للتوصل بهما إلى معرفة ثالثة . وأما ثمرة الفكر فهي العلوم والأحوال والأعمال ولكن ثمرته الخاصة العلم لا غير ، نعم إذا حصل العلم في القلب تغير حال القلب وإذا تغير حال القلب تغيرت أعمال الجوارح فالعمل تابع للحال والحال تابع العلم والعلم تابع الفكر ، فالفكر إذن هو للبدا والفتاح للخيرات كلها وهذا هو الذى يكشف لك عن فضيلة التفكير وأنه خير من الذكر والتذكر لأن الفكر ذكر وزيادة وذكر القلب خير من عمل الجوارح بل شرف العمل لما فيه من الذكر ، فاذن التفكير أفضل من جملة الأعمال ولذلك قيل تفكر ساعة خير من عبادة سنة ، وقيل هو الذى ينقل من المكاره إلى المحاب ومن الرغبة والحرص إلى الزهد والقناعة ، وقيل هو الذى يحدث مشاهدة وتقوى ولذلك قال تعالى - لعلهم يتقون أو يحدث لهم ذكرا - وإن أردت أن تفهم كيفية تغير الحال بالفكر فمثاله ما ذكرناه من أمر الآخرة فإن الفكر فيه يعرف أن الآخرة أولى بالإيثار فإذا رسخت هذه المعرفة يقينا في قلوبنا تغيرت القلوب إلى الرغبة في الآخرة والزهد في الدنيا وهذا ما عنيناه بالحال إذ كان حال القلب قبل هذه المعرفة حب العاجلة والميل إليها والنفرة عن الآخرة وقلة الرغبة فيها وبهذه المعرفة تغير حال القلب وتبدلت إرادته ورغبته ثم أثمرت تغير الإرادة أعمال الجوارح في طراح الدنيا والقبال على أعمال الآخرة فهنا خمس درجات : أولاها التذكر وهو إحضار للمعرفتين في القلب . وثانيها التفكير وهو طالب للمعرفة المقصودة منهما . والثالثة حصول للمعرفة المطلوبة واستنارة القلب بها . والرابعة تغير حال القلب عما كان بسبب حصول نور المعرفة . والخامسة خدمة الجوارح للقلب بحسب ما يتجدد له من الحال فكما يضرب الحجر على الحديد فيخرج منه نار يستضي بها للوضع فتصير العين مبصرة بعد أن لم تكن مبصرة وتنهض الأعضاء للعمل فكذلك زناد نور للمعرفة هو الفكر فيجمع بين المعرفتين كما يجمع بين الحجر والحديد ويؤلف بينهما تأليفا مخصوصا كما يضرب الحجر على الحديد ضربا مخصوصا فينبعث نور المعرفة كما تنبعث النار من الحديد ويغير القلب بسبب هذا النور حتى يميل إلى ما لم يكن يميل إليه كما يتغير البصر بنور النار فيرى ما لم يكن يراه ثم تنهض الأعضاء للعمل بمقتضى حال القلب كما ينهض العاجز عن العمل بسبب الظلمة للعمل عند إدراك البصر ما لم يكن يصره ، فاذن ثمرة الفكر العلوم والأحوال والعلوم لانهاية لها والأحوال التي تتصور أن تتقلب على القلب لا يمكن حصرها ولهذا لو أراد مرشد أن يحصر فنون الفكر ومجاريه وأنه فياذا تفكر لم يقدر عليه لأن مجارى الفكر غير محصورة وثمراته غير متناهية ، نعم نحن نجتهد في ضبط مجاريه بالإضافة إلى مهمات العلوم الدينية وبالإضافة إلى الأحوال التي هي مقامات السالكين ويكون ذلك ضبطا جليا فان تفصيل ذلك يستدعى شرح العلوم كلها وجملة هذه الكتب كالشرح لبعضها فانها مشتملة على علوم تلك العلوم تستفاد من أفكار مخصوصة فلنشر إلى ضبط الجامع فيها ليحصل الوقوف على مجارى الفكر .

(بيان مجارى الفكر)

اعلم أن الفكر قد يجري في أمر يتعلق بالدين وقد يجري فيما يتعلق بغير الدين وإتباعا لما يتعلق بالدين فلنترك القسم الآخر ونعنى بالدين المعاملة التي بين العبد وبين الرب تعالى فجميع أفكار العبد إيمان أن تتعالى بالعبد وصفاته وأحواله وإما أن تتعلق بالمعبود وصفاته وأفعاله لا يمكن أن يخرج عن هذين القسمين وما يتعلق بالعبد إيمان أن يكون نظرا فيما هو محبوب عند الرب تعالى أو فيما هو مكروه ولا حاجة إلى الفكر في غير هذين القسمين ، وما يتعلق بالرب تعالى إيمان أن يكون نظرا في ذاته وصفاته وأسمائه الحسنى وإما أن يكون في أفعاله وملكه وملكوته وجميع ما في السموات والأرض وما بينهما وينكشف

أنظر إليك وأنت

لرويم :

شغلت قلبي بما لديك فلا

ينفك طول الحياة

عن فكر

أنتنى منك بالوداد فقد

أوحشتني من جميع

ذا البشر

ذكرك لي مؤنس

يعارضني

يوعدني عنك منك

بالظفر

وحينا كنت

يامدى همى

فأنت متى موضع النظر

وروى أن مطرف

ابن الشخير كتب إلى

عمر بن عبد العزيز

ليكن أنسك بالله

واقطعك إليه فان

له عبادا استأنسوا

بالله وكانوا في وحدتهم

لك انحصار الفكر في هذه الأقسام بثال وهو أن حال السائرين إلى الله تعالى والمشتاقين إلى لقاءه يضاهي حال العاشق فلتتخذ العاشق المستهتر مثالا ، فنقول : العاشق المستغرق المهمل بعشقه لا يعدو فكره من أن يتعلق بمعشوقه أو يتعلق بنفسه فإن تفكر في معشوقه فاما أن يتفكر في جماله وحسن صورته في ذاته ليتعم بالفكر فيه وبمجاهدته وإما أن يتفكر في أفعاله اللطيفة الحسنة الدالة على أخلاقه وصفاته ليكون ذلك مضعا لذته ومقويا لمحبهته وإن تفكر في نفسه فيكون فكره في صفاته التي تسقطه من عين محبوه حتى يترزه عنها أوفي الصفات التي تقربه منه وتجيبه إليه حتى يتصف بها فإن تفكر في شيء خارج عن هذه الأقسام فذلك خارج عن حد العشق وهو نقصان فيه لأن العشق التام الكامل ما يستغرق العاشق ويستوفي القلب حتى لا يترك فيه متسعا لغيره فحجب الله تعالى ينبغي أن يكون كذلك فلا يعدو نظره وتفكره محبوه ومهما كان تفكره محصورا في هذه الأقسام الأربعة لم يكن خارجا عن مقتضى المحبة أصلا فلنبدأ بالقسم الأول وهو تفكره في صفات نفسه وأفعال نفسه ليعين المحبوب منها عن المكروه فان هذا الفكر هو الذي يتعلق بعلم المعاملة الذي هو القصد بهذا الكتاب وأما القسم الآخر فيتعلق بعلم الكاشفة ثم كل واحد مما هو مكروه عند الله وأعجوب يتقسم إلى ظاهر كالطاعات والمعاصي وإلى باطن كالصفات للنجيات والمهلكات التي عملها القلب وذكرنا تفصيلها في ربيع المهلكات والمنجيات والطاعات والمعاصي تنقسم إلى ما يتعلق بالأعضاء السبعة وإلى ما ينسب إلى جميع البدن كالفرار من الزحف وعقوق الوالدين والسكون في المسكن الحرام ومحب في كل واحد من المكروهات التفكر في ثلاثة أمور : الأول التفكر في أنه هل هو مكروه عند الله أم لا فرب شيء لا يظهر كونه مكروها بل يدركه بدقيق النظر . والثاني التفكر في أنه إن كان مكروها فما طريق الاحتراز عنه . والثالث أن هذا المكروه هل هو متصف به في الحال فيتركه أو هو متعرض له في الاستقبال فيحترز عنه أوقارقه فيما مضى من الأحوال فيحتاج إلى تداركه وكذلك كل واحد من المحبوبات ينقسم إلى هذه الانقسامات فإذا جمعت هذه الأقسام زادت عجاري الفكر في هذه الأقسام على مائة والعبد مدفوع إلى الفكر إما في جميعها أو في أكثرها وشرح آحاد هذه الانقسامات يطول ولكن انحصر هذا القسم في أربعة أنواع الطاعات والمعاصي والصفات المهلكات والصفات المنجيات فلنذكر في كل نوع مثالا ليقس به المرید سائر ما يفتتح له باب الفكر ويتسع عليه طريقه [النوع الأول المعاصي] ينبغي أن يقتش الإنسان صبيحة كل يوم جميع أعضائه السبعة تفصيلا ثم بدنه على الجملة هل هو في الحال ملابس لمعصية بها فيتركها أو لا بسببها لأس فيتداركها بالترك والتندم أو هو متعرض لها في نهارة فيستعد للاحتراز والتباعد عنها فينظر في اللسان ويقول إنه متعرض للغيبة والكذب وتزكية النفس والاستهزاء بالغير والمماراة والممازخة والخوض فيما لا ينبغي إلى غير ذلك من المكروه فيقرر أولا في نفسه أنها مكروهة عند الله تعالى ويتفكر في شواهد القرآن والسنة على شدة العذاب فيها ثم يتفكر في أحواله أنه كيف يتعرض لها من حيث لا يشعر ثم يتفكر أنه كيف يحترز منه ويعلم أنه لا يتم له ذلك إلا بالعزلة والانفراد أو بأن لا يجالس إلا صالحا تقيا ينكر عليه مهما تكلم بما يكرهه الله وإلا يفضح حجرا في فيه إذا جالس غيره حتى يكون ذلك مذكرا له فكذا يكون الفكر في حيلة الاحتراز ويتفكر في معصية أنه يصنع به إلى التوبة والكذب وقضول الكلام إلى اللهو والبدعة وأن ذلك إنما يسمعه من زيد وعمرو وأنه ينبغي أن يحترز عنه بالاعتزال أو بالتهني عن الشكر فمهما كان ذلك فيتفكر في بطنه أنه إنما يصنع الله تعالى فيه بالأكمل والشرب إما بكثرة الأكمل من الحلال فان ذلك مكروه عند الله ومقو للشهوة التي هي سلاح الشيطان عدو الله وإما بكل الحرام والشبهة فينظر من أين مطعمه وملبسه ومسكنه ومكبسه ومأمكسه ويتفكر في طريق الحلال ومداخله ثم

أعد استئناسا من الناس في كثرتهم وأوحش ما يكون الناس أنس ما يكونون وأنس ما يكون الناس أوحش ما يكونون . قال الواسطي : لا يصل إلى محل الأنس من لم يستوحش من الأكوان كلها . وقال أبو الحسين الوراق : لا يكون الأنس بالله إلا ومعته التعظيم لأن كل من استأنست به سقط عن قلبك تعظيمه إلا الله تعالى فانك لا تزايد به أنسا إلا ازدادت منه هية وتعظيما . قالت رابعة : كل مطيع مستأنس وأنشدت : ولقد جعلتك في القواد محدثي

يتفكر في طريق الحيلة في الاكتساب منه والاحترار من الحرام ويقرر على نفسه أن العبادات كلها ضائعة مع كل الحرام وأن كل الحلال هو أساس العبادات كلها وأن الله تعالى لا يقبل صلاة عبد في ثمن ثوبه درهم حرام (١) كما ورد الخبر به فهكذا يتفكر في أعضائه ففي هذا القدر كفاية عن الاستقصاء فهمه حصل بالتفكير حقيقة المعرفة بهذه الأحوال اشتغل بالمراقبة طول النهار حتى يحفظ الأعضاء عنها [وأما النوع الثاني وهو الطاعات] فينظر أولاً في الفرائض المكتوبة عليه أنه كيف يؤديها وكيف يحرسها عن النقصان والتقصير أو كيف يجبر نقصانها بكثرة النوافل ثم يرجع إلى عضو عضو فيتفكر في الأفعال التي تتعلق بها بما يحبه الله تعالى فيقول مثلاً إن العين خلقت للنظر في ملكوت السموات والأرض عبرة ولتستعمل في طاعة الله تعالى وتنظر في كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وأنا قادر على أن أشغل العين بمطالعة القرآن والسنة فلم لأفعله وأنا قادر على أن أنظر إلى فلان للطبع بعين التعظيم فأدخل السرور على قلبه وأنظر إلى فلان التماسق بعين الازدراء فأزجره بذلك عن معصيته فلم لأفعله وكذلك يقول في سمعه إني قادر على استماع كلام مملوف أو استماع حكمة وعلم أو استماع قراءة وذكر فإلى أعظمه وقد أنعم الله عليّ به وأودعني لأشكره فما لي أ كفر نعمة الله فيه بتضييعه أو تعطيله وكذلك يتفكر في اللسان ويقول إني قادر على أن أتقرب إلى الله تعالى بالتعليم والوعظ والتودد إلى قلوب أهل الصلاح وبالسؤال عن أحوال الفقراء وإدخال السرور على قلب زيد الصالح وعمرو العالم بكلمة طيبة وكل كلمة طيبة فإنها صدقة وكذلك يتفكر في ماله فيقول أنا قادر على أن أتصدق بالمال الفلاني فإني مستغن عنه ومهما احتجت إليه رزقني الله تعالى مثله وإن كنت محتاجاً الآن فإني إلى ثواب الأيثار أخرج مني إلى ذلك المال وهكذا يفكر في جميع أعضائه وحملته وبدنه وأمواله بل عن دوابه وعلمائه وأولاده فإن كل ذلك أدواته وأسبابه ويقدر على أن يطيع الله تعالى بها فيستنبط بدقيق الفكر وجوه الطاعات للممكنة بها ويتفكر فيما يرغب في البدار إلى تلك الطاعات ويتفكر في إخلاص النية فيها ويطلب لها مظان الاستحقاق حتى يزكو بها عمله وقس على هذا سائر الطاعات [وأما النوع الثالث فهي الصفات الملهكة التي عملها القلب] فيعرفها بما ذكرناه في ربيع الملهكات وهي استيلاء الشهوة والغضب والبخل والكبر والعجب والرياء والحسد وسوء الظن والغفلة والغرور وغير ذلك ويتقدم من قلبه هذه الصفات فإن ظن أن قلبه منزّه عنها فيتفكر في كيفية امتحانه والاستشهاد بالعلامات عليه فإن النفس أبداً تعد بالخير من نفسها وتحلف فإذا ادعت التواضع والبراءة من الكبر فينبغي أن تجرب بحمل حزمة حطّ في السوق كما كان الأولون يجربون به أنفسهم وإذا ادعت الحلم تعرض لغضب يناله من غيره ثم يجربها في كظم الغيظ وكذلك في سائر الصفات وهذا تفكر في إنه هل هو موصوف بالصفة للكروية أم لا ولذلك علامات ذكرناها في ربيع الملهكات فإذا دلت العلامة على وجودها فكر في الأسباب التي تسبب تلك الصفات عنده وتبين أن منشأها من الجهل والغفلة وخبت الدخلة كما لو رأى في نفسه عيباً بالعمل فيتفكر ويقول إنما عملي يبدئي وجارحى ويقدرنى وإرادتى وكل ذلك ليس منى ولا إلى وإنما هو من خلق الله وفضله على فهو الذى خلقنى وخلق جارحى وخلق قدرنى وإرادتى وهو الذى حرك أعضائى بقدرته وكذلك قدرنى وإرادتى فكيف أعجب بعملى أو بنفسى ولا أقوم لنفسى بنفسى فإذا أحسن في نفسه بالكبر قرر على نفسه ما فيه من الحماقة ويقول لها لم ترين نفسك أكبر والكبير من هو عند الله كبير وذلك يكشف بعد اللوث وكم من كافر في الحال يموت مقرباً إلى الله تعالى بزوجه عن الكفر وكم من مسلم يموت شقياً

(١) حديث إن الله لا يقبل صلاة عبد في ثمن ثوبه درهم حرام أحمد من حديث ابن عمر بسند فيه مجهول وقد تقدم .

وأبحث جسمي من

أراد جلوسى

فالجسم منى للجليس

مؤانس

وحبيب قلبى فى القواد

أنيسى

وقال مالك بن دينار:

من لم يأنس بمحادثة

الله عن محادثة الخلقين

قد قل علمه وعمى

قلبه وضيع عمره .

قيل لبعضهم من معك

فى الدار قال الله تعالى

معى ولا يستوحش من

أنس بربه . وقال

الحراز : الأنس محادثة

الأرواح مع المحبوب

فى مجالس القرب .

ووصف بعض العارفين

صفة أهل المحبة

الواصلين فقال : جدد

لهم الود فى كل طرفه

بتغير حاله عند الموت بسوء الخاتمة فإذا عرف أن الكبر مهلك وأن أصله الخماقة فيتفكر في علاج إزالة ذلك بأن يتعاطى أفعال للتواضع وإذا وجد في نفسه شهوة الطعام وشهره تفكر في أن هذه صفة البهائم ولو كان في شهوة الطعام والوقاع كمال لكان ذلك من صفات الله وصفات للملائكة كالعلم والقدرة ولما اتصف به البهائم ومهما كان الثمر عليه أغلب كان بالبهايم أشبه وعن الملائكة القربين أبعد وكذلك يقرر على نفسه في الغضب ثم يتفكر في طريق العلاج وكل ذلك ذكرناه في هذه الكتب فمن يريد أن يتسع له طريق الفكر فلا بد له من تحصيل ما في هذه الكتب [وأما النوع الرابع وهو للنجيات] فهو التوبة والتدم على الذنوب والصبر على البلاء والشكر على النعماء والخوف والرجاء والزهدي في الدنيا والإخلاص والصدق في الطاعات ومحبة الله وتعظيمه والرضا بأفعاله والشوق إليه والخشوع والتواضع له وكل ذلك ذكرناه في هذا الربع وذكرنا أسبابه وعلاماته فليتفكر العبد كل يوم في قلبه ما الذي يعوزه من هذه الصفات التي هي للقرية إلى الله تعالى فإذا افتقر إلى شيء منها فليعلم أنها أحوال لا يشعرها إلا علوم وأن العلوم لا يشعرها إلا أفكار فإذا أراد أن يكتسب لنفسه أحوال التوبة والتدم والصدق في الطاعات والصدق في الصدق في الطاعات والصدق في الصدق في الطاعات وليعظمها في قلبه ثم لينظر في الوعيد والتشديد الذي ورد في الشرع فيها وليتحقق عند نفسه أنه متعرض لمقت الله تعالى حتى ينبعث له حال التدم وإذا أراد أن يستتير من قلبه حال الشكر فليستغفر في إحسان الله إليه وأياديه عليه وفي إرساله جميل مثره عليه على ما شرعنا به في كتاب الشكر فليطالع ذلك وإذا أراد حال المحبة والشوق فليستغفر في جلال الله وجماله وعظمته وكبريائه وذلك بالنظر في عجائب حكمته وبدائع صنعه كما سنشير إلى طرف منه في القسم الثاني من الفكر وإذا أراد حال الخوف فليستغفر أولاً في ذنوبه الظاهرة والباطنة ثم لينظر في الموت وسكراته ثم فيما بعده من سؤال منكر ونكير وعذاب القبر وحياته وعقابه وديدانه ثم في هول النداء عند نفخة الصور ثم في هول المحشر عند جمع الخلائق على صعيد واحد ثم في المناقشة في الحساب والضائقة في النكير والتقطيع ثم في الصراط ودقته وحدته ثم في خطر الأمر عنده أنه يصرف إلى الشمال فيكون من أصحاب النار أو يصرف إلى اليمين فينزل دار القرار ثم ليحضر بعد أهوال القيامة في قلبه صورة جهنم ودركاتها ومقامها وأهوالها وسلاسلها وأغلالها وزقوماتها وصديدها وأنواع العذاب فيها وقبح صور الزبانية الموكلين بها وأنهم كلما مضجت جلودهم بدلوا جلوداً غيرها وأنهم كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدها فيها وأنهم إذا رأوها من مكان بعيد سمعوا لها تغيظاً وزفيراً وهلم جرا إلى جميع ما ورد في القرآن من شرحها وإذا أراد أن يستجلب حال الرجاء فليستغفر إلى الجنة ونعيمها وأشجارها وأنهارها وحورها وولدها ونعيمها المقيم وملوكها الدائم فهكذا طريق الفكر الذي يطلب به العلوم التي تثمر اجتلاب أحوال محبوبة أو التنزه عن صفات مذمومة وقد ذكرنا في كل واحد من هذه الأحوال كتاباً مفرداً يستعان به على تفصيل الفكر أما بذكر مجامعها فلا يوجد فيه أنفع من قراءة القرآن بالتفكير فإنه جامع لجميع اللقائات والأحوال وفيه شفاء للعالمين وفيه ما يورث الخوف والرجاء والصبر والشكر والمحبة والشوق وسائر الأحوال وفيه ما يزرع عن سائر الصفات للذنوب فينبغي أن يقرأه العبد ويردد الآية التي هو محتاج إلى التفكير فيها مرة بعد أخرى ولو مائة مرة قراءة آية بتفكير وفهم خير من ختمه بغير تدبر وفهم فليستغفر في التأمل فيها ولو ليلة واحدة فإن تحت كل كلمة منها أسراراً لا تحصى ولا يوقف عليها إلا بدقيق الفكر عن صفاء القلب بعد صدق للعامة وكذلك مطالعة أخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه قد أوتي جوامع الكلم ^(١) وكل كلمة من كلماته بحر من بحور الحكمة ولو تأملها

بدوام الاتصال وآوام
في كنفه بمحائق
السكون إليه حتى
أنت قلوبهم وحن
أرواحهم شوقاً وكان
الحب والشوق منهم
إشارة من الحق إليهم
عن حقيقة التوحيد
وهو الوجود بالله
فذهبت مناهم واقطعت
آمالهم عنده لما بان
منه لهم ولو أن الحق
تعالى أمر جميع الأنبياء
يسألون لهم ما سألوه
بعض ما أعد لهم من
قديم وحدانيته ودوام
أزليته وسابق علمه
وكان نصيبهم معرفتهم
به وفراغ همهم عليه
واجتماع أهوائهم فيه
فصار يحسد من
عبيده العموم أن

(١) حديث أنه صلى الله عليه وسلم أوتي جوامع الكلم تقدم .

العالم حق التأمل لم ينقطع فيها نظره طول عمره وشرح آحاد الآيات والأخبار يطول فأنظر إلى قوله صلى الله عليه وسلم «إن روح القدس نفث في روعي أحب من أحببت فأنتك مفارقة وعش ما شئت فأنتك ميت واعمل ما شئت فأنتك مجزى به» (١) «فإن هذه الكلمات جامعة حكم الأولين والآخرين وهي كافية للتأملين فيها طول العمر إذلو وقفوا على معانيها وغلبت على قلوبهم غلبة يقين لاستغرقهم وحال ذلك بينهم وبين التلفت إلى الدنيا بالكلية فهذا هو طريق الفكر في علوم للعامة وصفات العبد من حيث هي محبوبة عند الله تعالى أو مكروهة وللبتدى ينبغى أن يكون مستغرق الوقت في هذه الأفكار حتى يعمر قلبه بالأخلاق المحمودة والمقامات الشريفة وينزه باطنه وظاهره عن السكاهة وليعلم أن هذا مع أنه أفضل من سائر العبادات فليس هو له غاية للطلب بل للشغول به محبوب عن مطلب الصديقين وهو التمتع بالفكر في جلال الله تعالى وجماله واستغراق القلب بحيث يفنى عن نفسه أى ينسى نفسه وأحواله ومقاماته وصفاته فيكون مستغرق الهم بالمحجوب كالعاشق السهتر عند لقاء الحبيب فإنه لا يفرغ للنظر في أحوال نفسه وأوصافها بل يبقى كالمهتوت الغافل عن نفسه وهو منتهى لذة المشاق . فأما ما ذكرناه فهو تفكير في عمارة الباطن ليصلح للقرب والوصال فإذا ضيع جميع عمره في إصلاح نفسه فحق يتنعم بالقرب ولذلك كان الخواص يدور في البوادي فلقية الحسين بن منصور وقال فيم أنت؟ قال أدور في البوادي أصلح حالى في التوكل فقال الحسين أفنيت عمرك في عمران باطنك فأين الفناء في التوحيد فالفناء في الواحد الحق هو غاية مقصد الطالبين ومنتهى نعيم الصديقين . وأما التنزه عن الصفات للهلكات فيجربى مجرى الخروج عن العدة في النكاح . وأما الاتصاف بالصفات للنجات وسائر الطاعات فيجربى مجرى تهية المرأة جهازها وتنظيفها وجهها ومشطها شعرها لتصلح بذلك للقاء زوجها فإن استغرقت جميع عمرها في تبرة الرحم وتزيين الوجه كان ذلك حجاباً لها عن لقاء المحبوب ، فهكذا ينبغى أن تفهم طريق الدين إن كنت من أهل المجالسة وإن كنت كالبعيد السيء لا يتحرك إلا خوفاً من الضرب وطعماً في الأجرة قدونك وإتاعب البدن بالأعمال الظاهرة فإن بينك وبين القلب حجاباً بكثيفاً فإذا قضيت حق الأعمال كنت من أهل الجنة ولكن للجالسة أقوام آخرون وإذا عرفت مجال الفكر في علوم للعامة التى بين المبد وبين ربه فينبغى أن تتخذ ذلك عادتك وديندك صباحاً ومساءً فلا تنفل عن نفسك وعن صفاتك للبعده من الله تعالى وأحوالك للقرية إليه سبحانه وتعالى بل كل مرید فينبغى أن يكون له جريدة يثبت فيها جملة الصفات للهلكات وجملة الصفات للنجات وجملة للعاصى والطاعات ويعرض نفسه عليها كل يوم ، ويكفيه من للهلكات النظر في عشرة فانه إن سلم منها سلم من غيرها وهي البخل والكبر والعجب والرياء والحسد وشدة الغضب وشدة الطعام وشدة الوقوع وحب المال وحب الجاه . ومن المنجات عشرة : الندم على الذنوب ، والصبر على البلاء ، والرضا بالقضاء ، والشكر على النعماء ، واعتدال الخوف والرجاء ، والزهدي الدنيا ، والاخلاص في الأعمال ، وحسن الخلق مع الخلق ، . وحب الله تعالى ، والخشوع له . فهذه عشرون خصلة عشرة مذمومة وعشرة محمودة فمهما كفى من المذمومات واحدة فيخط عليها في جريدته ويندع الفكر فيها ويشكر الله تعالى على كفايته إياها وتنزيه قلبه عنها ويعلم أن ذلك لم يتم إلا بتوفيق الله تعالى وعونه ولو وركله إلى نفسه لم يقدر على عو أكل الرذائل عن نفسه . فيقبل على التسعة الباقية وهكذا يفعل حتى يخط على الجميع ، وكذا يطالب نفسه بالاتصاف بالمنجات ، فإذا اتصف بواحدة منها كالتوبة والندم مثلاً خط عليها واشتغل بالباقي ، وهذا محتاج إليه المرید المشمر .

(١) حديث إن روح القدس نفث في روعي أحب من أحببت فأنتك مفارقة الحديث تقدم غير مرة

رفع عن قلوبهم جميع
المهموم . وأنشد في
معناه :

كانت لقلبي أهواء
مفرقة

فاستجمعت إذا رأيتك
النفس أهوائى
فصار يحسدني من
كنت أحسده

وصرت مولى الورى
مصدرت مولائى
تركت للناس دنياهم
ودنياهم
شغلا بذكرك ياديني
ودنياي

وقد يكون من الأنس
الأنس بطاعة الله
وذكره وتلاوة كلامه
وسائر أبواب القربات
وهذا القدر من الأنس
نعمة من الله تعالى
ومنحة منه ولكن

وأما أكثر الناس من للعدودين من الصالحين فينبغي أن يشبهوا في جرائمهم للعاصي الظاهرة كأكل الشبهة وإطلاق اللسان بالفتنة والتمية والراء والتناء على النفس والافراط في معاداة الأعداء وموالاته الأولياء والمداينة مع الخلق في ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فإن أكثر من يعد نفسه من وجوه الصالحين لا ينفك عن جملة من هذه المعاصي في جوارحه وما لم يظهر الجوارح عن الآثام لا يمكن الاشتغال بعمارة القلب وتطهيره بل كل فريق من الناس يقبل عليهم نوع من المعصية فينبغي أن يكون تقدمهم لها وتفكيرهم فيها لا في معاصيهم بمعزل عنها. مثاله العالم الورع فإنه لا يغلو في غالب الأمر عن إظهار نفسه بالعلم وطلب الشهرة وانتشار الصيت إماماً للتدريس أو بالوعظ ومن فعل ذلك تصدى لفتنة عظيمة لا ينجو منها إلا الصديقون فإنه إن كان كلامه مقبولا حسن الوقع في القلوب لم ينفك عن الإعجاب والخيلاء والتزين والتصنع وذلك من الهالكات وإن رد كلامه لم يخل عن غيظ وأنفة وحقد على من يردده وهو أكثر من غيظه على من يرد كلامه غيره وقد يلبس الشيطان عليه ويقول إن غيظك من حيث إنه رد الحق وأنكره فإن وجد تفرقة بين أن يرد عليه كلامه أو يرد على عالم آخر فهو مغرور وضحية للشيطان ثم مهما كان له ارتياح بالقبول وفرح بالتناء واستنكاف من الرد والاعراض لم يخل عن تكلف وتصنع لتحسين اللفظ والإيراد حرصاً على استجلاب الثناء والله لا يحب التكلفين والشيطان قد يلبس عليه ويقول إنما حرصك على تحسين الألفاظ والتكلف فيها لينتشر الحق ويحسن موقعه في القلب إعلاء لدين الله فإن كان فرحه بحسن ألفاظه وثناء الناس عليه أكثر من فرحه ببناء الناس على واحد من أقرانه فهو مخدوع وإنما يدورون حول طلب الجاه وهو يظن أن مطلبه الدين ومهما اختلج ضميره بهذه الصفات ظهر على ظاهره ذلك حتى يكون للموقر له المعتقد لفضله أكثر احتراماً ويكون بلفظه أشد فرحاً واستبشاراً ممن يغلو في موالاته غيره وإن كان ذلك الغير مستحقاً للموالاته وربما ينتهي الأمر بأهل العلم إلى أن يتأثروا بتأثير النساء فيشقى على أحدهم أن يختلف بعض تلامذته إلى غيره وإن كان يعلم أنه منتفع بغيره ومستفيد منه في دينه وكل ذلك رشح الصفات للهلكات المستكنة في سر القلب التي قد يظن العالم النجاة منها وهو مغرور فيها وإنما ينكشف ذلك بهذه العلامات ففتنة العالم عظيمة وهو إماماً ماله وإماماً ماله ولا مطمع له في سلامة العوام فمن أحسن في نفسه بهذه الصفات فالواجب عليه العزلة والانفراد وطلب التحول والمدافعة للفتاوى مهما سئل فقد كان المسجد يحوى في زمن الصحابة رضى الله تعالى عنهم جمعا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم مفتون وكانوا يتدافعون الفتوى وكل من كان يفتى كان يود أن يكفيه غيره وعند هذا ينبغي أن يتقى شياطين الانس إذا قالوا لا تفعل هذا فإن هذا الباب لو فتح لاندست العلوم من بين الخلق وليلق لهم إن دين الاسلام مستغن عنى فإنه قد كان معموراً قبلى وكذلك يكون بعدى ولومت لم تنهدم أركان الاسلام فإن الدين مستغن عنى وأما أنا فلست مستغنياً عن إصلاح قلبي ، وأما أداء ذلك إلى اندراس العلم غيالات يدل على غاية الجهل فإن الناس لو حبسوا في السجن وقيدوا بالقيود وتوعدوا بالنار على طلب العلم لكان حب الرياسة والعلو يحملهم على كسر القيود وهم حيطان الحصون والخروج منها والاشتغال بطلب العلم فالعلم لا يندرس مادام الشيطان يحب إلى الخلق الرياسة والشيطان لا يفتقر عن عمله إلى يوم القيامة بل ينتهز لنشر العلم أقواماً لا نصيب لهم في الآخرة كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إن الله يؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم» (١) و«إن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر» (٢) ولا ينبغي أن يتر العالم بهذه التلبسات فيشتغل بمخالطة الخلق حتى يترى في قلبه حب الجاه والتناء والتعظيم فإن ذلك يندب الاتفاق

(١) حديث إن الله يؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم تقدم (٢) حديث إن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر تقدم أيضاً في العلم .

ليس هو حال الأنس الذي يكون للمجبن والأنس حال شريف يكون عند طهارة الباطن وكنسه بصدق الزهد وكمال التقوى وقطع الأسباب والعلائق ومحو الخواطر والهواجس وحقيقته عندى كنس الوجود بثقل لأخ العظمة وانتشار الروح في ميادين القسوح وله استقلال بنفسه يشتمل على القلب فيجمعه به عن الهية وفي الهية اجتماع الروح ورسوبه إلى عمل النفس وهذا الذي وصفناه من أسس اللذات وهيبة اللذات يكون في مقام البقاء بعد العبور على

قال صلى الله عليه وسلم « حب الجاه والمال يثبت النفاق في القلب كما ثبت الماء البقل »^(١) وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ماذنبان ضاربان أو سلا في زرية غنم بأكثر إفساد أقيها من حب الجاه والمال في دين الرء السليم »^(٢) ولا يتقاع حب الجاه من القلب إلا بالاعتزال عن الناس والمهرب من مخالطهم وترك كل ما يزيد جاهه في قلوبهم فليكن العالم في التفطن لحفايا هذه الصفات من قلبه وفي استنباط طريق الخلاص منها وهذه وظيفة العالم التي فاما أمثالنا فينبغي أن يكون تفكرنا فيما يقوى إيماننا بيوم الحساب إذ لو رأنا السلف الصالحون لقالوا قطما إن هؤلاء لا يؤمنون بيوم الحساب فإعمالنا أعمالهم من يؤمن بالجنة والنار فإن من خاف شيئا هرب منه ومن رجاشيئا طلبه وقد علمنا أن المهرب من النار يترك الشهوات والحرام ويترك المعاصي وتحسن منهمكون فيها وأن طلب الجنة بتكثير نوافل الطاعات وتحسن مقصرون في الفرائض منها فلم يحصل لنا من ثمرة العلم إلا أنه يقتدى بنافي الحرص على الدنيا والتكالب عليها ويقال لو كان هذا مذموما لكان العلماء أحق وأولى باجتنابه منا فليتنا كنا كالعوام إذ امتنا ماتت معنا ذنوبنا فما أعظم الفتنة التي تعرضنا لها لو تفكرنا ففسأل الله تعالى أن يصلحنا ويصلح بنا ويوقنا للتوبة قبل أن يتوفانا إنه الكريم اللطيف بنا للنعم علينا فبهذه مجاري أفكار العلماء والصالحين في علم للماملة فإن فرغوا منها انقطع التفاهم عن أنفسهم وارتقوا منها إلى التفكير في جلال الله وعظمته والتعجب بمشاهدته بعين القلب ولا يتم ذلك إلا بعد الانكسار من جميع الهلكات والانتصاف بجميع النجيات وإن ظهر شيء منه قبل ذلك كان مدخولا معولا مكدرا مقطوعا وكان ضعيفا كالبرق الخاطف لا يثبت ولا يدوم ويكون كالعاشق الذي خلا بمعشوقه ولكن تحت ثيابه حيات وعقارب تلدغه مرة بعد أخرى فتغص عليه لذة الشهادة ولا طريق له في كمال التنبه إلا بإخراج العقارب والحيات من ثيابه وهذه الصفات الذمومة عقارب وحيات وهي مؤذيات ومشوشات وفي القبر يزيد ألم لدغها على لدغ العقارب والحيات فهذا القدر كاف في التنبيه على مجاري فكر العبد في صفات نفسه المحبوبة والمكرهه عند ربه تعالى . القسم الثاني الفكر في جلال الله وعظمته وكبريائه ، وفيه مقامان اللقائم الأعلى الفكر في ذاته وصفاته ومعاني أسمائه وهذا مما منع منه حيث قيل تفكروا في خلق الله تعالى ولا تفكروا في ذات الله وذلك لأن العقول تتحير فيه فلا يطيق مد البصر إليه إلا الصديقون ثم لا يطيقون دوام النظر بل سائر الخلق أحوال أبصارهم بالإضافة إلى جلال الله تعالى كحال بصر الحفاش بالإضافة إلى نور الشمس فانه لا يطيق البتة بل يخفى نهارا وإنما يتردد ليلا ينظر في بقية نور الشمس إذا وقع على الأرض وأحوال الصديقين كحال الانسان في النظر إلى الشمس فانه يقدر على النظر إليها ولا يطيق دوامه ويخفى على بصره لو أدام النظر ونظره المختطف إليها يورث العمش ويفرق البصر وكذلك النظر إلى ذات الله تعالى يورث الحيرة والدهش واضطراب العقل فالصواب إذن أن لا يتعرض لمجاري الفكر في ذات الله سبحانه وصفاته فإن أكثر العقول لا تختمله بل القدر اليسير الذي صرح به بعض العلماء وهو أن الله تعالى مقدس عن اللكان ومنزه عن الأقطار والجهات وأنه ليس داخل العالم ولا خارجه ولا هو متصل بالعالم ولا هو منفصل عنه قد حير عقول أقوام حتى أنكروا ولم يطيقوا سماعه ومعرفة بل ضعف طائفة عن احتمال أقل من هذا إذ قيل لهم إنه يتعظم ويتعالى عن أن يكون له رأس ورجل ويد وعين وعضو وأن يكون جسما مشخصا له مقدار وحجم فأنكروا هذا وظنوا أن ذلك قدح في عظمة الله وجلاله حتى قال بعض الجحقي من العوام إن هذا وصف بطيخ هندي لا وصف لإله لظن المسكين أن الجلالة

(١) حديث حب المال والجاه يثبت النفاق في القلب الحديث تقدم (٢) حديث ماذنبان جاحقان أو سلا في زرية غنم الحديث تقدم .

عمر الفناء وما غدير
الأنس والهية الذين
ينهيان بوجود الفناء
لأن الهية والأنس
قبل الفناء ظهرا من
مطالعة الصفات من
الجلال والجمال وذلك
مقام التلويح وما ذكرناه
بعد الفناء في مقام
التكئين والبقاء من
مطالعة الذات ومن
الأنس خضوع النفس
للطمشة ومن الهية
خشوعها والخضوع
والخشوع يتقاربان
ويقرقان بفرق لطيف
يدرك بإعناء الروح .
ومنها القرب قال الله
تعالى لئيبه عليه الصلاة
والسلام - واسجد
واقرب - وقد ورد
« أقرب ما يكون العبد

والعظمة في هذه الأعضاء وهذا لأن الانسان لا يعرف إلا نفسه فلا يستعظم إلا نفسه فكل ما لا يساويه في صفاته فلا يفهم العظمة فيه ، نعم غايته أن يقدر نفسه جميل الصورة جالس على سريره وبين يديه غلمان يتشلون أمره فلا جرم غايته أن يقدر ذلك في حق الله تعالى وتقدس حتى يفهم العظمة بل لو كان للذباب عقل وقيل له ليس خالقك جناحان ولا يد ولا رجل ولا له طيران لأنكر ذلك وقال كيف يكون خالق ناقص متى أفكون مقصوص الجناح أو يكون زمنا لا يقدر على الطيران أو يكون لي آلة وقدرة لا يكون له مثلها وهو خالق ومصوري وعقول أكثر الخلق قريب من هذا العقل وإن الانسان لجهول ظلم بما كفار . ولذلك أوحى الله تعالى إلى بعض أنبيائه لا تخبر عبادي بصفاتي فينكروني ولكن أخبرهم عنى بما يفهمون . ولما كان النظر في ذات الله تعالى وصفاته مخظرا من هذا الوجه اقتضى أدب الشرع وصالح الخلق أن لا يتعرض لمجاري الفكر فيه لكننا نعدل إلى اللقائم الثاني وهو النظر في أفعاله ومجاري قدره وعجائب صنعه وبدائع أمره في خلقه فانها تدل على جلاله وكبريائه وتقدمه وتعاليه وتدل على كمال علمه وحكمته وعلى نقاذ مشيئته وقدرته فينظر إلى صفاته من آثار صفاته فإننا لانطبق النظر إلى صفاته كما أنا نطبق النظر إلى الأرض مهما استنارت بنور الشمس ونستدل بذلك على عظم نور الشمس بالاضافة إلى نور القمر وسائر الكواكب لأن نور الأرض من آثار نور الشمس والنظر في الآثار يدل على المؤثر دلالة ما وإن كان لا يقوم مقام النظر في نفس المؤثر وجميع موجودات الدنيا أثر من آثار قدرة الله تعالى ونور من أنوار ذاته بل لاطمة أشد من العدم ولا نور أظهر من الوجود ووجود الأشياء كلها نور من أنوار ذاته تعالى وتقدس إذ قوام وجود الأشياء بذاته القيوم بنفسه كأن قوام نور الأجسام بنور الشمس للضيئة بنفسها ومهما انكشف بعض الشمس فقد جرت العادة بأن يوضع طشت ماء حتى ترى الشمس فيه ويمكن النظر إليه فيكون للواء واسطة ينقض قليلا من نور الشمس حتى يطاق النظر إليها فكذلك الأفعال واسطة نشاهد فيها صفات الفاعل ولا نهر بأنوار الذات بعد أن تباعدنا عنها بواسطة الأفعال فهذا سر قوله ﷺ «تفكروا في خلق الله ولا تفكروا في ذات الله تعالى» .

(بيان كيفية التفكير في خلق الله تعالى)

اعلم أن كل مافي الوجود مما سوى الله تعالى فهو فعل الله وخلق الله وكل ذرة من الذرات من جوهر وعرض وصفة وموصوف فيها عجائب وغرائب تظهر بها حكمة الله وقدرته وجلاله وعظمته وإحصاء ذلك غير ممكن لأنه لو كان البحر مدادا لثلك لنفد البحر قيل أن ينفد عشر عشرة ولكننا نشير إلى جل منه ليكون ذلك كالمثال لما عدها . فنقول للوجودات المخلوقة منقسمة إلى ما لا يعرف أصلها فلا يمكننا التفكير فيها وكما من الوجودات التي لانعلمها كما قال الله تعالى - ويخلق ما لا تعلمون . سبحانه الذي خلق الأزواج كلها مما تنبت الأرض ومن أنفسهم وما لا يعلمون - وقال - وننشك فيما لا تعلمون - وإلى ما يعرف أصلها وجمالها ولا يعرف تفصيلها فيمكننا أن نتفكر في تفصيلها وهي منقسمة إلى ما أدر كناه بحس البصر وإلى ما لا ندركه بالبصر أما الذي لاندركه بالبصر فكالملائكة والجن والشياطين والعرش والكرسي وغير ذلك ومجال الفكر في هذه الأشياء مما يضيق ويغض فانه دل إلى الأقرب إلى الأفهام وهي للدركات بحس البصر وذلك هو السموات السبع والأرض وما بينهما فالسموات مشاهدة بكواكبها وشمسها وقمرها وحركتها ودورانها في طلوعها وغروبها والأرض مشاهدة بما فيها من جبالها وماءها وأنهارها وبحارها وحيوانها ونباتها وما بين السماء والأرض وهو الجو مدرك بشيئها وأمطارها وثلوجها ورعدها وبرقها وصورها وشمسها وغيوبها وحياتها هي الأجناس المشاهدة من السموات والأرض وما بينهما وكل جنس منها يتقسم إلى أنواع وكل نوع يتقسم إلى أقسام ويتشعب كل قسم

من ربه في سجوده »
فالساجد إذا أذيق طعم
السجود يقرب لأنه
يسجد ويطوى
بسجوده بساط الكون
ما كان وما يكون
ويسجد على طرف
رداء العظمة فيقرب .
قال بعضهم إنى لأجد
الحضور فأقول يا الله
أو يارب فأجد ذلك
على أثقل من الجبال
قيل ولم قال لأن النداء
يكون من وراء حجاب
وهل رأيت جليسا
ينادى جليسه وإنما
هي إشارات وملاحظات
ومناغاة وملاطفات
وهذا الذي وصفه مقام
عزيز متحقق فيه
القرب ولكنه مشعر
بحس ومؤذن بسكر

إلى أصناف ولا نهاية لانشعاب ذلك وانقسامه في اختلاف صفاته وهياته ومعانيه الظاهرة والباطنة وجميع ذلك مجال الفكر فلا تتحرك ذرة في السموات والأرض من جماد ولا نبات ولا حيوان ولا فلك ولا كوكب إلا والله تعالى هو محركها وفي حركتها حكمة وحكمتان أو عشر أو ألف حكمة كل ذلك شاهد لله تعالى بالوحدانية ودال على جلاله وكبريائه وهي الآيات الدالة عليه ، وقد ورد القرآن بالحث على التفكير في هذه الآيات كما قال الله تعالى - إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار آيات لأولي الأبصار - وكما قال تعالى - ومن آياته - من أول القرآن إلى آخره ، فلنذكر كيفية الفكر في بعض الآيات ، فمن آياته الإنسان المخلوق من النطفة وأقرب شيء إليك نفسك وفك من العجائب الدالة على عظمة الله تعالى ما تنقضي الأعمار في الوقوف على عشر عشره وأنت غافل عنه ، فيا من هو غافل عن نفسه وجاهل بها كيف تطمع في معرفة غيرك وقد أمرك الله تعالى بالتدبر في نفسك في كتابه العزيز فقال - وفي أنفسكم أفلا تبصرون - وذكر أنك مخلوق من نقطة قدرة فقال - قتل الإنسان ما أكفره من أي شيء خلقه ، من نقطة خلقه فقدّره ، ثم السيل يسره ، ثم أماته فأقبره ، ثم إذا شاء أنشره - وقال تعالى - ومن آياته أن خلقكم من تراب ثم إذا أنتم بشر تتشرون - وقال تعالى - ألم يك نقطة من مئى مئى ثم كان علقه غلظ فسوى - وقال تعالى - ألم نخلقكم من ماء مهين فجعلناه في قرار مكين إلى قدر معلوم - وقال - أولم ير الإنسان أنا خلقناه من نقطة فاذا هو خصيم مبين - وقال - إنا خلقنا الإنسان من نقطة أمشاج - ثم ذكر كيف جعل النطفة علقه والعلقة مضغة واللضغة عظاما فقال تعالى - ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين ، ثم جعلناه نطفة في قرار مكين ، ثم خلقنا النطفة علقه - الآية ، فكرر ذكر النطفة في الكتاب العزيز ليس ليعلم لفظه ويرك التفكير في معناه فانظر الآن إلى النطفة وهي قطرة من الماء قدرة لو تركت ساعة ليضر بها الهواء فسدت وأنت كيف أخرجه ربّ الأرباب من الصلب والترائب وكيف جمع بين الله والأتى وألقى الألفة والمحبة في قلوبهم وكيف قادهم بسلسلة المحبة والشهوة إلى الاجتماع وكيف استخرج النطفة من الرجل بحركة الوقاع وكيف استجلب دم الحيض من أعماق العروق وجمعه في الرحم ، ثم كيف خلق الولود من النطفة وسقاه بماء الحليب وغذاه حتى نما ورأى وكبر ، وكيف جعل النطفة وهي بضء مشرقة علقه حمراء ثم كيف جعلها مضغة ثم كيف قسم أجزاء النطفة وهي متشابهة متساوية إلى العظام والأعصاب والعروق والأوتار والرحم ثم كيف ركب من اللحم والأعصاب والعروق الأعضاء الظاهرة فدور الرأس وشق السمع والبصر والأنف والقم وسائر المنافذ ثم مد اليد والرجل وقسم رءوسها بالأصابع وقسم الأصابع بالأظفار ثم كيف ركب الأعضاء الباطنة من القلب والعدة والكبد والطحال والرئة والرحم والثانة والأمعاء كل واحد على شكل مخصوص ومقدار مخصوص لعمل مخصوص ، ثم كيف قسم كل عضو من هذه الأعضاء بأقسام أخر فركب العين من سبع طبقات لكل طبقة وصف مخصوص وهيئة مخصوصة لو فقدت طبقة منها أوزالت صفة من صفاتها تعطلت العين عن الإبصار فلقد هبنا إلى أن نصف ما في آحاد هذه الأعضاء من العجائب والآيات لا تنقضي فيه الأعمار فانظر الآن إلى العظام وهي أجسام صلبة قوية كيف خلقها من نقطة سخيفة رقيقة ثم جعلها قواما للبدن وعمادا له ثم قدرها بتقادير مختلفة وأشكال مختلفة فمنه صغير وكبير وطويل ومستدير ومجوف ومصمت وعريض ودقيق ، ولما كان الإنسان محتاجا إلى الحركة بجملة يديه وبعض أعضائه مفتقرا للتردد في حاجاته لم يجعل عظمه عظما واحدا بل عظاما كثيرة بينها مفاصل حتى تيسر بها الحركة وقدّر شكل كل واحدة منها على وفق الحركة المطلوبة بها ثم وصل مفاصلها وربط بعضها ببعض بأوتار أنبتها من أحد طرفي العظم وألصقه بالعظم

يكون ذلك لمن غابت
نفسه في نور روحه
لغلبة سكره وقوة محوه
فاذا صحا وفاق تخلص
الروح من النفس
والنفس من الروح
ويسود كل من العبد
إلى محله ومقامه فيقول
يا الله ويارب بلسان
النفس للمطمئنة العائدة
إلى مقام حاجتها وعمل
عبوديتها والروح
تستقل بفتوحه وبكمال
الحال عن الأقوال
وهذا أتم وأقرب من
الأول لأنه وفي حق
القرب باستقلال الروح
بالتفوق وأقام رسم
العبودية يعود حكم
النفس إلى محل الافتقار
وحظ القرب لا يزال

الآخر كالرباط له ثم خالق في أحد طرفي العظم زوائد خارجة منه وفي الآخر حفرة غائصة فيه موافقة لشكل الزوائد لتدخل فيها وتنطبق عليها فصار العبد إن أراد تحريك جزء من بدنه لم يمتنع عليه ولولا للفواصل لتعذر عليه ذلك ثم انظر كيف خلق عظام الرأس وكيف جمعها وركبها وقدر كبرها من خمسة وخمسين عظما مختلفة الأشكال والصور فألف بعضها إلى بعض بحيث استوى به كرة الرأس كما تراه فيها ستة تخص القحف وأربعة عشر للحى الأعلى واثنتان للحى الأسفل والبقية هي الأسنان بعضها عريضة تصلح للطحن وبعضها حادة تصلح للقطع وهي الأنياب والأضراس والثنايا ثم جعل الرقبة مركبة للرأس وركبها من سبع خرزات مجوفات مستديرات فيها تحريكات وزيادات وقصانات لينطبق بعضها على بعض ويطول ذكر وجه الحكمة فيها ثم ركب الرقبة على الظهر وركب الظهر من أسفل الرقبة إلى منتهى عظم العجز من أربع وعشرين خزيمة وركب عظم العجز من ثلاثة أجزاء مختلفة فيتصل به من أسفله عظم العصعص وهو أيضا مؤلف من ثلاثة أجزاء ثم وصل عظام الظهر بعظام الصدر وعظام الكتف وعظام اليدين وعظام المانة وعظام العجز وعظام الفخذين والساقين وأصابع الرجلين ، فلانطول بذكر عدد ذلك ومجموع عدد العظام في بدن الانسان ما تناه عظم وثمانية وأربعون عظما سوى العظام الصغيرة التي حشى بها خلل للفواصل فانظر كيف خلق جميع ذلك من نقطة سخيفة رقيقة ، وليس للتصود من ذكر أعداد العظام أن يعرف عددها فان هذا علم قريب يعرفه الأطباء والمشرحون وإنما الغرض أن ينظر منها في مدبرها وخالقها أنه كيف قدرها وديرها وخالف بين أشكالها وأقذارها خصصها بهذا العدد المخصوص لأنه لو زاد عليها واحدا لكان وبالا على الانسان يحتاج إلى قلعه ولو نقص منها واجدا لكان قصاصا يحتاج إلى جبره فالطبيب ينظر فيها ليعرف وجه العلاج في جبرها وأهل البصائر ينظرون فيها ليستدلوا بها على جلالة خالقها ومصورها فشتان بين النظيرين ، ثم انظر كيف خلق الله تعالى آلات لتحريك العظام وهي العضلات تخلق في بدن الانسان خمسمائة عضلة وتسعا وعشرين عضلة ، والعضلة مركبة من لحم وعصب ورباط وأغشية ، وهي مختلفة القادير والأشكال بحسب اختلاف مواضعها وقدر حاجاتها فأربع وعشرون عضلة منها هي لتحريك حدة العين وأجفائها لو قصت واحدة من جملتها اخلت أمر العين وهكذا لكل عضو عضلات بعدد مخصوص وقدر مخصوص وأمر الأعصاب والعروق والأوردة والشرايين وعددها ومناياها وانشعاباتها أعجب من هذا كله وشرحه يطول ، فللفكر مجال في آحاد هذه الأجزاء ثم في آحاد هذه الأعضاء ثم في جملة البدن فكل ذلك نظر إلى عجائب أجسام البدن وعجائب اللعان والصفات التي لا تدرك بالحواس أعظم ، فانظر الآن إلى ظاهر الانسان وباطنه وإلى بدنه وصفاته فترى به من العجائب والصنعة ما يقضى به العجب وكل ذلك صنع الله في قطرة ماء قدرة قرى من هذا صنعه في قطرة ماء فما صنعه في ملكوت السموات وكواكبها وما حكته في أوضاعها وأشكالها ومقاديرها وأعدادها واجتماع بعضها وتفرق بعضها واختلاف صورها وتفاوت مشارقها ومقارناتها فلا تظن أن ذرة من ملكوت السموات تنفك عن حكمة وحكم بل هي أحكم خلقا وأتقن صنعا وأجمع للعجائب من بدن الانسان بل لانسبة الجميع ما في الأرض إلى عجائب السموات ولذلك قال تعالى - أنتم أشد خلقا أم السماء بناها رفع سمكها فسواها ، وأغشش ليلها وأخرج ضحاها - فارجع الآن إلى النقطة وتأمل حالها ولا وما صارت إليه ثانيا وتأمل أنه لو اجتمع الجن والإنس على أن يخلقوا للنقطة سمما أو بصرا أو علة أو قدرة أو علما أو روحا أو مخلوقا فيها عظما أو عرقا أو عصبا أو جلدا أو شعرا هل يقدرون على ذلك بل لو أرادوا أن يعرفوا كنه حقيقته وكيفية خلقه بعد أن خلق الله تعالى ذلك لعجزوا عنه فالعجب منك لو نظرت إلى صورة

بتوفر نصيب الروح
بإقامة رسم العبودية
من النفس . وقال
الجنيد إن الله تعالى
يقرب من قلوب
عباده على حسب
ما يرى من قرب قلوب
عباده منه فانظر ماذا
يقرب من قلبك .
وقال أبو يعقوب
السوسى مادام العبد
يكون بالقرب لم يكن
قريبا حتى يغيب عن
رؤية القرب بالقرب
فاذا ذهب عن رؤية
القرب بالقرب فذلك
قرب وقد قال قائلهم:
قد تحققتك في الس
ر فناجك لسانى
فاجتمعنا لمعان
وافترقنا ، لمعان

إنسان مصور على حائط تأتق النقاش في تصويرها حتى قرب ذلك من صورة الإنسان وقال الناظر إليها كأنه إنسان عظم تعجيك من صنعة النقاش وحذقه وخفة يده وعمام فطنته وعظم في قلبك محله مع أنك تعلم أن تلك الصورة إنما تمت بالصيغ والقلم واليد وبالحائط وبالقدرة وبالعلم وبالارادة وشيء من ذلك ليس من فعل النقاش ولا خلقه بل هو من خلق غيره وإنما منتهى فعله الجمع بين الصيغ والحائط على ترتيب مخصوص فيكثر تعجيك منه وتستعظمه وأنت ترى النطقة القذرة كانت معدومة خلفها خالفها في الأصلاب والترائب ثم أخرجها منها وشكلها فأحسن تشكيلها وقدرها فأحسن تقديرها وتصويرها وقسم أجزائها للتشابهة إلى أجزاء مختلفة فأحكم العظام في أرجائها وحسن أشكال أعضائها وزين ظاهرها وباطنها ورتب عروقها وأعصابها وجعلها تجري لغذائها ليكون ذلك سبب بقائها وجعلها سمعة بصيرة عالمة ناطقة وخلق لها الظهر أساسا لبدنها والبطن حاويا لآلات غذائها والرأس جامعا لحواسها ففتح العينين ورتب طبقاتها وأحسن شكلها ولونها وهيئاتها ثم حماها بالأجفان لتسترها وتحفظها وتصفقها وتدفع الأتقاء عنها ثم أظهر في مقدار عدسة منها صورة السموات مع اتساع أكتافها وتباعد أقطارها فهو ينظر إليها ثم شق أذنيه وأودعها ماء مرا ليحفظ سمعها ويدفع الهواء عنها وحوطها بصدقة الأذن لتجمع الصوت قترده إلى صماخها ولتجس يدبب الهواء إليها وجعل فيها تحريقات واعوجاجات لتكثر حركة ما يدب فيها ويطول طريقه فينتبه من النوم صاحبها إذا قصد دابة في حال النوم ثم رفع الأنف من وسط الوجه وأحسن شكله وفتح منخرية وأودع فيه حاسة الشم ليستدل باستنشاق الروائح على مطامعه وأغذيته وليستشق بمنفذ النخريين روح الهواء غذاء لقلبه وترويحاً لحرارة باطنه وفتح الفم وأودعه اللسان ناطقا وترجمانا ومعربا عما في القلب وزين الفم بالأسنان لتكون آلة الطحن والكسر والقطع فأحكم أصولها وحدد رموسها وبيض لونها ورتب صفوفها متساوية الرؤوس متساقطة الترتيب كأنها الدر للنظوم وخلق الشفتين وحسن لونها وشكلها لتتطبق على الفم فتسد منفذه ولتحمها بحروف الكلام وخلق الخجيرة وهياها لخروج الصوت وخلق للسان قدرة للحركات والتقطيعات لتقطع الصوت في مخارج مختلفة تختلف بها الحروف ليتسع بها طريق النطق بكثرتها ثم خلق الخارج مختلفة الأشكال في الضيق والسعة والخشونة واللاساة وصلابة الجوهر وروخاوتها والطول والقصر حتى اختلفت بسببها الأصوات فلا يتشابه صوتان بل يظهر بين كل صوتين فرقا حتى يميز السامع بعض الناس عن بعض بمجرد الصوت في الظلمة ثم زين الرأس بالشعر والأصداغ وزين الوجه باللحية والحاجبين وزين الحاجب برقة الشعر واستقواس الشكل وزين العينين بالأهداب ثم خلق الأعضاء الباطنة وسخر كل واحد لفعل مخصوص فسخر المعدة لتضج الغذاء والكبد لإحالة الغذاء إلى الدم والطحال والمرارة والبكية لحدمة الكبد فالطحال يخدمها يجذب السوداء عنها والمرارة تخدمها يجذب الصفراء عنها والكلى تخدمها يجذب المائية عنها والثانة تخدم الكلى بقبول الماء عنها ثم تخرجه في طريق الإحليل والعروق تخدم الكبد في إيصال الدم إلى سائر أطراف البدن ثم خلق اليدين وطولهما لتتد إلى المقاصد ويعرض الكف وقسم الأصابع الخمس وقسم كل أصبع بثلاث أنامل ووضع الأربعة في جانب والإبهام في جانب لتدور الإبهام على الجميع ولو اجتمع الأولون والآخرون على أن يستبطلوا بدقيق الفكر وجها آخر في وضع الأصابع سهو ما وضعت عليه من بعد الإبهام عن الأربع وتفاوت الأربع في الطول وترتيبها في صف واحد لم يقدروا عليه إذ بهذا الترتيب صلحت اليد للقبض والإعطاء فإن بسطها كانت له طبعا يضع عليها ما يريد وإن جمعها كانت له آلة للضرب وإن ضمها

إن يكن غيبك التع
ظيم عن لحظ عياني
فلقد صيرك الوج
د من الأحشاء داني
قال ذو النون ما ازداد
أحد من الله قرابة إلا
ازداد هيبة . وقال
سهل أدنى مقام من
مقامات القرب الحياء
وقال النصرا باذى
باتباع السنة تال
العرفة وبأداء
الفرائض تال القرية
وبالمواظبة على النوافل
تال المحبة . ومنها
الحياء والحياء على
الوصف العام والوصف
الخاص فأما الوصف
العام فما أمر به رسول
الله صلى الله عليه وسلم
في قوله «استحيوا من
الله حق الحياء قالوا

ضما غير تام كانت مغرفة له وإن بسطها وضم أصابعها كانت مجرفة له ثم خلق الأنظار على رؤوسها زينة للأتمل وعمادا لها من ورائها حتى لا تنقطع وليلتقط بها الأشياء الدقيقة التي لا تتناولها الأنامل وليحك بها بدنه عند الحاجة فالظفر الذي هو أحسن الأجزاء لو عدمه الإنسان وظهر به حكمة لكان أعجز الخلق وأضعفهم ولم يرقم أحد مقامه في حرك بدنه ثم هدى اليد إلى موضع الحك حتى تمتد إليه ولو في النوم والغفلة من غير حاجة إلى طلب ولو استعان بغيره لم يعثر على موضع الحك إلا بعد تعب طويل ثم خلق هذا كله من النطفة وهي في داخل الرحم في ظلمات ثلاث ولو كشف الغطاء والغشاء وامتد البصر إليه لكان يرى التخطيط والتصوير يظهر عليها شيئا فشيئا ولا يرى للصورة ولا آتاه فهل رأيت مصورا أو فاعلا لا يمس آتاه ومصنوعه ولا يلاقيه وهو يتصرف فيه فسبحانه ما أعظم شأنه وأظهر برهانه ، ثم انظر مع كمال قدرته إلى تمام رحمته فانه لما ضاق الرحم عن الصبي لما كبر كيف هداه السبل حتى تسكس وتحرك وخرج من ذلك المضيق وطلب المنفذ كأنه عاقل بصير بما يحتاج إليه ثم لما خرج واحتاج إلى الغذاء كيف هداه إلى التمام الذي ثم لما كان بدنه سخيلا لا يحتمل الأغذية الكثيفة كيف دبر له في خلق اللبن اللطيف واستخرجه من بين الفرج والدم سائعا خالصا وكيف خلق الثديين وجمع فيهما اللبن وأثبت منهما حلمتين على قدر ما ينطبق عليهما فم الصبي ثم فتح في حلمة الثدي ثقباً ضيقاً جداً حتى لا يخرج اللبن منه إلا بعد المص تدريجاً فان الطفل لا يطيق منه إلا القليل ثم كيف هداه للامتصاص حتى يستخرج من ذلك المضيق اللبن الكثير عند شدة الجوع ثم انظر إلى عطفه ورحمته ورأفته كيف أخرج خلق الأسنان إلى تمام الحولين لأنه في الحولين لا يتعدى إلا باللبن فيستغنى عن السن وإذا كبر لم يوافق اللبن السخيف ويحتاج إلى طعام غليظ ويحتاج الطعام إلى اللضم والطحن فأثبت له الأسنان عند الحاجة لاقبلها ولا بعدها فسبحانه كيف أخرج تلك العظام الصلبة في تلك اللثة اللينة ثم حنن قلوب الوالدين عليه للقيام بتدبيره في الوقت الذي كان عاجزاً عن تدبير نفسه فلم يسلط الله الرحمة على قلوبهما لكان الطفل أعجز الخلق عن تدبير نفسه ، ثم انظر كيف رزقه القدرة والتمييز والعقل والهداية تدريجاً حتى بلغ وتكامل فصار مراهقاً ثم شاباً ثم كهلاً ثم شيخاً إما كفوراً أو شكوراً أو مطيعاً أو عاصياً مؤمناً أو كافراً تصديقاً لقوله تعالى - هل أتى على الإنسان حين من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً إنا خلقنا الإنسان من نطفة أمشاج نبتليه فجعلناه سميعاً بصيراً إنا هدىناه السبيل إما شاكراً وإما كفوراً - فانظر إلى اللطف والكرم ثم إلى القدرة والحكمة تهريك عجائب الحضرة الربانية والعجب كل العجب ممن يرى خطأ حسناً أو نقاشاً حسناً على حائط فيستحسنه فيصرف جميع همه إلى التفكير في النقاش والخطا وأنه كيف نقشه وخطه وكيف اقتدر عليه ولا يزال يستعظمه في نفسه ويقول ما أحذقه وما أكل صنيعته وأحسن قدرته ثم ينظر إلى هذه العجائب في نفسه وفي غيره ثم يفكر عن صانعه ومصوره فلا تدهشه عظمته ولا يحيره جلاله وحكمته فهذه نبذة من عجائب بدنك التي لا يمكن استقصاؤها فهو أقرب مجال لتفكيرك وأجلى شاهد على عظمة خالقك وأنت غافل عن ذلك مشغول بمطنك وفرجك لا تعرف من نفسك إلا أن تجمع قفاً كل وتشبع قنماً وتشتهي فتجتمع وتخضب فتقاتل والبهائم كلها تشاركك في معرفة ذلك وإعجاباً خاصة الإنسان التي حجبت البهائم عنها معرفة الله تعالى بالنظر في ملكوت السموات والأرض وعجائب الآفاق والأنفس إذ بها يدخل العبد في زمرة الملائكة القربين ومحشور في زمرة النبيين والصديقين مقرباً من حضرة رب العالمين وليست هذه للزلة للبهائم ولا لإنسان رضى من الدنيا بشهوات البهائم فانه شبر من البهائم بكثير إذ لا قدرة

إنا نستحي يا رسول الله قال ليس ذلك ولكن من استجيا من الله حق الحياء فليحفظ الرأس وما وعى والبطن وما حوى وليذكر اللوت والبلى ومن أراد الآخرة ترك زينة الدنيا فمن فعل ذلك فقد استجيا من الله حق الحياء « وهذا الحياء من اللقائات وأما الحياء الخاص فمن الأحوال وهو ما نقل عن عثمان رضى الله عنه أنه قال إني لأغتسل في البيت المظلم فأنطوى حياء من الله . أخبرنا أبو زرعة عن ابن خلف عن أبي عبد الرحمن قال سمعت أبا العباس بغدادى يقول سمعت أحمد السقطي

للبيمة على ذلك وأما هو فقد خلق الله له القدرة ثم عظمها وكفر نعمة الله فيها فأولئك كالأنعام بل هم أضل سبيلا . وإذا عرفت طريق الفكر في تفكير في الأرض التي هي مقرك ثم في أنهارها وبحارها وجبالها ومعادنها ثم ارتفع منها إلى ملكوت السموات . أما الأرض : فمن آياته أن خلق الأرض فراشا ومهادا وسلك فيها سبلا فجاءا وجعلها ذلولا لتمشوا في مناكبها وجعلها قارة لا تتحرك وأرسي فيها الجبال أوتادا لها تمنعها من أن تميد ثم وسع أكنافها حتى عجز الأديمون عن بلوغ جميع جوانبها وإن طالت أعمارهم وكثر تطوافهم فقال تعالى - والسماء بئيناها بأيد وإنا لموسعون والأرض فرشناها فنعم الماهدون - وقال تعالى هو الذي جعل لكم الأرض ذلولا فامشوا في مناكبها - وقال تعالى - الذي جعل لكم الأرض فراشا - وقد أكرر في كتابه العزيز من ذكر الأرض ليتفكر في عجائبها فظهرها مقر للأحياء وبطنها مرقب للأموات قال الله تعالى - ألم نجعل الأرض كفاتا أحياء وأمواتا - فانظر إلى الأرض وهي ميتة فإذا أنزل عليها الماء اهتزت وربت واخضرت وأنبئت عجائب النبات وخرجت منها أصناف الحيوانات ثم انظر كيف أحكم جوانب الأرض بالجبال الراسيات الشوامخ الصم الصلاب وكيف أودع لياها تخمها فجبر العيون وأسأل الأنهار تجري على وجهها وأخرج من الحجارة اليابسة ومن التراب الكدر ماء رقيقا عذبا صافيا زلالا وجعل به كل شيء حتى فأخرج به فنون الأشجار والنبات من حب وعنب وقضب وزيتون ونخل ورمان وفواكه كثيرة لا تحصى مختلفة الأشكال والألوان والطعوم والصفات والأراسيح يفضل بعضها على بعض في الأكل تسقى بماء واحد وتخرج من أرض واحدة . فان قلت إن اختلافها باختلاف بذورها وأصولها فمتى كان في النواة نحلة مطوقة بعناقيد الرطب ومتى كان في حبة واحدة سبع سنابل في كل سنبل مائة حبة ثم انظر إلى أرض البوادي وقش ظاهرها وباطنها اقترها تراها متشابهة فإذا أنزل عليها الماء اهتزت وربت وأنبئت من كل زوج بهيج ألوانا مختلفة ونباتا متشابهة وغير متشابهة لكل واحد طعم وريح ولون وشكل يخالف الآخر فانظر إلى كثرتها واختلاف أصنافها وكثرة أشكالها ثم اختلاف طبائع النبات وكثرة منافعه وكيف أودع الله تعالى العقاقير النافع القوية فهذا النبات يغذى وهذا يقوى وهذا يحيى وهذا يقتل وهذا يبرد وهذا يستخن وهذا إذا حصل في المعدة وقع الصفراء من أعماق العروق وهذا يستحيل إلى الصفراء وهذا يجمع البلغم والسوداء وهذا يستحيل إليهما وهذا يصفي الدم وهذا يستحيل دما وهذا يفرح وهذا ينوم وهذا يقوى وهذا يضعف فلم تثبت من الأرض ورقة ولا نبتة إلا وفيها منافع لا يقوى البشر على الوقوف على كلها وكل واحد من هذا النبات يحتاج الفلاح في تربيته إلى عمل مخصوص فالتخل تؤبر والكرم يكسح والزرع ينقى عنه الحشيش والدغل وبعض ذلك يستنبت يثبت البذر في الأرض وبعضه بغرس الأغصان وبعضه يركب في الشجر ولو أردنا أن نذكر اختلاف أجناس النبات وأنواعه ومنافعه وأحواله وعجائبه لاهضت الأيام في وصف ذلك فيسكتك من كل جنس نبذة يسيرة تدلك على طريق الفكر فهذه عجائب النبات [ومن آياته الجواهر المودعة تحت الجبال والمعادن الحاصلة من الأرض] ففي الأرض قطع متجاورات مختلفة فانظر إلى الجبال كيف يخرج منها الجواهر النفيسة من الذهب والفضة والفيروزج واللؤلؤ وغيرها بعضها منتبجة تحت اللطارق كالذهب والفضة والنحاس والرصاص والحديد وبعضها لا ينطبع كالفيروزج واللؤلؤ وكيف هدى الله الناس إلى استخراجها وتفتيتها واتخاذ الأواني والآلات والتقود والجلي منها ثم انظر إلى معادن الأرض من النفط والكبريت والقار وغيرها وأقلها للملح ولا يحتاج إليه إلا لتطيب الطعام ولو خلعت عنه بلدة لتسارع الهلاك إليها فانظر إلى رحمة الله تعالى كيف خلق بعض الأراضي سبعة بجوهرها بحيث يجتمع فيها الماء الصافي من الطر فيستحيل ملحا مانحا محرقا لا يمكن تناول مثقال منه

ابن صالح يقول سمعت
محمد بن عبدون يقول
سمعت أبا العباس
المؤدب يقول قال لي
سرى : احفظ عني
ما أقول لك إن الحياء
والأنس يطوفان
بالقلب فإذا وجد فيه
الزهد والورع حطا
والإرحلا والحياء
إطراق الروح إجلالا
لعظيم الجلال والأنس
السداد الروح بكمال
الجمال فإذا اجتمعا
فهو الناية في النية والنهاية
في العطاء وأنشد
شيخ الاسلام :
أشتاقه فإذا بدا
أطرق من إجلاله
لاخيفة بل هية
وصيانة لجماله
الموت في إداره
والعيش في إقباله

ليكون ذلك تطيباً لطعامك إذا أكلته فيهنأ عيشك ومامن جماد ولا حيوان ولا نبات إلا وفيه حكمة وحكم من هذا الجنس ما خاق شئ منها عيشاً ولا لعباً ولا هزلاً بل خلق الكل بالحق كما ينبغي وعلى الوجه الذي ينبغي وكما يليق بجلاله وكرمه ولطفه ولذلك قال تعالى - وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما إلا عيين ما خلقناها إلا بالحق . ومن آياته أصناف الحيوانات : وانقسامها إلى ما يطير وإلى ما يمشي وانقسام ما يمشي إلى ما يمشي على رجلين وإلى ما يمشي على أربع وعلى عشرة وعلى مائة كما يشاهد في بعض الحشرات ثم انقسامها في للنافع والصور والأشكال والأخلاق والطباع فانظر إلى طيور الجوّ وإلى وحوش البر والبهائم الأهلية ترى فيها من العجائب والاتشاك معه في عظمة خالقها وقدره مقدرها وحكمة مصورها وكيف يمكن أن يستقصى ذلك بل لو أردنا أن نذكر عجائب البقرة والخملة أو النحلة أو العنكبوت وهي من صفات الحيوانات في بنائها بيتها وفي جمعها غذاءها وفي إلفها لزوجها وفي ادخارها لنفسها وفي حذقها في هندسة بيتها وفي هدايتها إلى حاجاتها لم تقدر على ذلك ترى العنكبوت يبني بيته على طرف نهر فيطلب أولاً موضعين متقاربين بينهما فرجة بمقدار ذراع فما دونه حتى يمكنه أن يصل بالحيط بين طرفيه ثم يتدبى ويلقى للعباب الذي هو خيطه على جانب لينصق به ثم يندو إلى الجانب الآخر فيحكم الطرف الآخر من الحيط ثم كذلك يتردد ثانياً وثالثاً ويجعل بعد ما بينهما متناسبا تناسباً هندسياً حتى إذا حكم معاً قد القمط ورتب الحيوط كالسدى اشتغل باللحمة فيضع اللحمة على السدى ويضيف بهضه إلى بعض ويحكم المقد على موضع التقاء اللحمة بالسدى ويراعى في جميع ذلك تناسب الهندسة ويجعل ذلك شبكة يقع فيها البق والذباب ويقعد في زاوية مترصداً لوقوع الصيد في الشبكة فإذا وقع الصياد بادراً إلى أخذه وأكله فإن عجز عن الصيد كذلك طلب لنفسه زاوية من حائط ووصل بين طرفي الزاوية بخيط ثم علق نفسه فيها بخيط آخر وبقي منكسفاً في الهواء ينتظر ذبابة تطير فإذا طارت رمى نفسه إليه فأخذه ولف خيطه على رجله وأحكمه ثم أكله ومامن حيوان صغير ولا كبير إلا وفيه من العجائب ما لا يحصى أقرى أنه تعلم هذه الصنعة من نفسه أو تكون بنفسه أو كونه آدمى أو عله أو لا هادي له ولا معلم أفيشك ذو بصيرة في أنه مسكين ضعيف عاجز بل القليل العظيم شخصه الظاهرة قوته عاجز عن أمر نفسه فكيف هذا الحيوان الضعيف أفلا يشهد هو بشكله وصورته وحركته وهدايته وعجائب صنعته لفاطره الحكيم وخالقه القادر العليم فالصير يرى في هذا الحيوان الصغير من عظمة الخالق للادبر وجلاله وكال قدرته وحكمته ما تسحير فيه الأبواب والعقول فضلاً عن سائر الحيوانات وهذا الباب أيضاً لا حصر له فإن الحيوانات وأشكالها وأخلاقها وطباعها غير محصورة وإنما سقط تعجب القلوب منها لأنها كثيرة للشاهدة ، نعم إذا رأى حيواناً غريباً ولدوداً تجد تعجبه وقال سبحانه الله ما أعجبه الإنسان أعجب الحيوانات وليس يتعجب من نفسه بل لو نظر إلى الأنعام التي ألغها ونظر إلى أشكالها وصورها ثم إلى منافعها وفوائدها من جلودها وأصوافها وأوبارها وأشعارها التي جعلها الله لباساً لخلقها وكان لهم في ظهريهم وإقامتهم وآنية لأشربهم وأوعية لأغذيتهم وصواناً لأقدامهم وجعل ألوانها ولحونها أغذية لهم ثم جعل بعضها زينة للركوب وبعضها حاملة للأثقال قاطعة للبادي والمغازات البعيدة لأكثر الناظر التعجب من حكمة خالقها ومصورها فإنه ما خلقها إلا ليعلم محيط بجميع منافعها سابق على خلقه إياها فسبحان من الأمور مكشوفة في علمه من غير تفكر ومن غير تأمل وتدبر ومن غير استعانة بوزير أو مشير فهو العليم الخبير الحكيم القدير فلقد استخرج بأقل القليل مما خلقه صدق الشهادة من قلوب العارفين بتوحيده فما للخلق إلا الاذعان لقهره وقدرته والاعتراف بربوبيته والقرار بالجزع عن معرفة جلالة وعظمته فمن ذا الذي يحصى ثناء عليه بل هو كما أثنى على نفسه وإتماماً لغيرتنا الاعتراف بالجزع عن

وأصد عنه إذا بدا
وأروم طيف خياله
قال بعض الحكماء
من تكلم في الحياء
ولا يستحي من الله فيما
يتكلم به فهو مستدرج .
وقال ذو النون : الحياء
وجود الهيبة في القلب
مع حشمة ما سبق منك
إلى ربك . وقال ابن
عطاء . العلم الأكبر
الهيبة والحياء فإذا
ذهب عنه الهيبة
والحياء فلا خير فيه .
وقال أبو سليمان : إن
العباد عملوا على أربع
درجات على الخوف
والرجاء والتعظيم
والحياء وأشر فمهم منزلة
من عمل على الحياء
لما أثبت أن الله تعالى
يراه على كل حال

معرفة فنسأل الله تعالى أن يكرمنا بهدايته بتنه ورواقته . ومن آياته البحر العميقة للكشفة لأقطار الأرض التي هي قطع من البحر الأعظم المحيط بجميع الأرض حتى إن جميع الكشوف من البوادي والجبال من الماء بالإضافة إلى الماء بجزيرة صغيرة في بحر عظيم وبقية الأرض مستورة بالماء قال النبي صلى الله عليه وسلم « الأرض في البحر كالإصطبل في الأرض ^(١) » فانسب إصطبل إلى جميع الأرض . واعلم أن الأرض بالإضافة إلى البحر مثله وقد شاهدت عجائب الأرض وما فيها تأمل الآن عجائب البحر فان عجائب ما فيه من الحيوان والجواهر أضاعف عجائب ما تشاهده على وجه الأرض كما أن سعة أضاعف سعة الأرض ولعظم البحر كان فيه من الحيوانات العظام ما ترى ظهورها في البحر فتظن أنها جزيرة فيزل الركاب عليها فربما تحس بالنيران إذا اشتعلت فتتحرك ويعلم أنها حيوان وما من صنف من أصناف حيوان البر من فرس أو طير أو بهيمة أو إنسان إلا وفي البحر أمثاله وأضاعفه وفيه أجناس لا يهدها نظير في البر وقد ذكرت أو صافها في مجلدات وجمعها أقوام عنابر كواب البحر وجمع عجائبه ثم انظر كيف خلق الله اللؤلؤ ودوره في صدقه تحت الماء وانظر كيف أنبت للرجان من صم الصخور تحت الماء وإنما هو نبات على هيئة شجر ينبت من الحجر ثم تأمل ما عده من العبر وأصناف النفائس التي يقذفها البحر وتستخرج منه ثم انظر إلى عجائب السفن كيف أمسكها الله تعالى على وجه الماء وسير فيها التجار وطلاب الأموال وغيرهم وسخر لهم الفلك لتحمل أثقالهم ثم أرسل الرياح لتسوق السفن ثم عرف لللاحين موارد الرياح ومهابها ومواقيتها ولا يستصحب على الجملة عجائب صنع الله في البحر في مجلدات وأعجب من ذلك كله ما هو أظهر من كل ظاهر وهو كيفية قطرة الماء وهو جسم رقيق لطيف سيال مشف متصل الأجزاء كأنه شيء واحد لطيف التركيب سريع القبول للتطبيع كأنه منفصل مسخر للتصرف قابل للانفصال والاتصال به حياة كل ما على وجه الأرض من حيوان ونبات فلو احتاج العبد إلى شربة ماء ومنع منها لبذل جميع خزائن الأرض وملك الدنيا في تحصيلها لو ملك ذلك ثم لو شربها ومنع من إخراجها لبذل جميع خزائن الأرض وملك الدنيا في إخراجها فالعجب من آدمي كيف يستعظم الدينار والدرهم ونفائس الجواهر ويغفل عن نعمة الله في شربة ماء إذا احتج إلى شربها أو الاستفراغ عنها بذل جميع الدنيا فيها فتأمل في عجائب المياه والأنهار والآبار والبحار فيها متسع للتفكير ومجال وكل ذلك شواهد متظاهرة وآيات متناصرة ناطقة بلسان حالها مفصحة عن جلال بارئها معربة عن كمال حكمتها فيها منادية أرباب القلوب بنعماتها قائلة لكل ذي لب أماترائي وترى صورتي وتركيبتي وصفاتي ومنافعي واختلاف حالاتي وكثرة فوائدتي أنتظن أنني كوفت نفسي أو خلقتي أحد من جنسي أو ما تستحي أن تنظر في كلمة مر قومة من ثلاثة أحرف فتقطع بأنها من صنعة آدمي عالم قادر مريد متكلم ثم تنظر إلى عجائب الخطوط الإلهية للرقومة على صفحات وجهي بالقلم الإلهي الذي لا تدرك الأبصار ذاته ولا حركته ولا اتصاله بمحل الخط ثم ينق قلبك عن جلالة صانعه وتقول النطفة لأرباب السمع والقلب لا للذين هم عن السمع معزولون توهمي في ظلمة الأحشاء مغموسة في دم الخيض في الوقت الذي يظهر التخطيط والتصوير على وجهي فيتقش النقاش حذقتي وأجفاني وجيقي وخدي وشفتي قفري القوس يظهر شيئاً خفياً على التدرج ولا ترى داخل النطفة نقاشاً ولا خارجها ولا داخل الرحم ولا خارجها ولا خبر منها للأُم ولا للأب ولا للنطفة ولا للرحم أم هذا النقاش بأعجب مما تشاهده ينقش بالقلم صورة عجيبة لو نظرت إليها مرة أو مرتين لتعلمته فهل تقدر على أن تعلم هذا الجنس من النقش والتصوير الذي يعم ظاهر النطفة وباطنها وجميع أجزائها من غير ملامسة للنطفة ومن غير

(١) حديث الأرض في البحر كالإصطبل في الأرض تقدم ولم أجده .

استحيا من حسنة
أكثر مما استحيا
العاصون من سيئاتهم .
وقال بعضهم : الغالب
على قلوب المستحيين
الاجلال والتعظيم دائماً
عند نظر الله إليهم .
ومنها الاتصال . قال
النوري : الاتصال
مكاشفات القلوب
ومشاهدات الأسرار .
وقال بعضهم الاتصال
وصول السر إلى مقام
الدهول وقال بعضهم
الاتصال أن لا يشهد
العبد غير خالقه
ولا يتصل بغيره مخطر
لتسري صانعه . وقال .
سهل بن عبد الله
جركوا بالبلاء فتحركوا
ولو سكنوا اتصلوا .
وقال يحيى بن معاذ

اتصال بها لامن داخل ولا من خارج فان كنت لاتعجب من هذه العجائب ولا تفهم بها أن الذي صور
وتش وقد لا نظير له ولا يساويه نقاش ولا مصور كما أن نقشه وصنعه لا يساويه نقش وصنع فبين
الفاعلين من البايئة والتابعين ما بين الفاعلين فان كنت لاتعجب من هذا فتعجب من عدم تعجبك فانه
أعجب من كل عجب فان الذي أعمى بصيرتك مع هذا الوضوح ومنعك من التبين مع هذا البيان
جدير بأن تعجب منه فسبحان من هدى وأضل وأغوى وأرشد وأشقى وأسعد وفتح بصائر أحابيه
فشاهدوه في جميع ذرات العالم وأجزائه وأعمى قلوب أعدائه واحتجب عنهم بعزه وعلاؤه فله الخلق
والأمر والامتنان والفضل والالطف والتعظيم لا راد لحكمه ولا معقب لقضائه [ومن آياته الهواء اللطيف
المحبوس بين مقر السماء ومحب الأرض] لا يدرك بحس اللسان عند هبوب الرياح جسمه ولا يرى
بالعين شخصه وجلته مثل البحر الواحد والطيور حلقه في جو السماء ومستيقه سباحة فيه بأجنحتها
كما تسبح حيوانات البحر في الماء وتضطرب جوانبه وأمواجه عند هبوب الرياح كما تضطرب أمواج
البحر فاذا حرك الله الهواء وجعله ريحاً هبته فان شاء جعله نيراناً يندى رحمته كما قال سبحانه - وأرسلنا
الرياح لواقع - فيصل بحركته روح الهواء إلى الحيوانات والنباتات فتستعمله وإن شاء جعله عذاباً
على العصاة من خلقه كما قال تعالى - إنا أرسلنا عليهم ريحاً صرصراً في يوم نحس مستمر تنزع الناس
كأنهم أعجاز نخل منقعر - ثم انظر إلى لطف الهواء ثم شدته وقوته مهما ضغط في الماء فالزرق المنفوخ
يتحمل عليه الرجل القوى لينغمسه في الماء فيعجز عنه والحديد الصلب تضعه على وجه الماء فيرسل فيه
فانظر كيف ينقبض الهواء من الماء بقوة مع لطافته وبهذه الحكمة أمسك الله تعالى السفن على وجه
الماء وكذلك كل مجوف فيه هواء لا يغوص في الماء لأن الهواء ينقبض عن الغوص في الماء فلا ينفصل
عن السطح الداخل من السفينة فتبقى السفينة الثقيلة مع قوتها وصلابتها معلقة في الهواء اللطيف
كالذي يقع في بئر فيتعلق بذيل رجل قوى تمتنع عن الهوى في البئر فالسفينة بقعرها تتشبث بأذيال
الهواء القوى حتى تمتنع من الهوى والغوص في الماء فسبحان من علق المركب الثقيل في الهواء اللطيف
من غير علاقة تشاهد وعقدة تشد ثم انظر إلى عجائب الجو وما يظهر فيه من الغيوم والبرق والأمطار
والثلوج والشهب والصواعق فهمي عجائب ما بين السماء والأرض وقد أشار القرآن إلى جملة
ذلك في قوله تعالى - وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما إلا عين - وهذا هو الذي بينهما وأشار إلى
تفصيله في مواضع شتى حيث قال تعالى - والسحاب السخري بين السماء والأرض - وحيث تعرض للبرق
والبرق والسحاب والمطر فاذا لم يكن لك حظ من هذه الجملة إلا أن ترى المطر بينك وتسمع الرعد بأذنك
فالهيئة تشاركك في هذه المعرفة فارتفع من حضيض عالم البهائم إلى عالم الملأ الأعلى فقد فتحت عينيك
فأدركت ظاهرها فغمض عينك الظاهرة وانظر بصيرتك الباطنة لترى عجائب باطنها وغرائب
أسرارها وهذا أيضاً باب يطول الفكر فيه إذ لا مطمع في استقصائه فتأمل السحاب الكثيف للظلم كيف
تراه يجتمع في جو صاف لا كدورة فيه وكيف يخلق الله تعالى إذا شاء ومتى شاء وهو مع رخاوته حامل
للماء الثقيل وبمسك له في جو السماء إلا أن يأذن الله في إرسال الماء وتنفطع القطرات كل قطرة بالقدرة
الذي أراد الله تعالى وعلى الشكل الذي شاءه فترى السحاب يرش للماء على الأرض ويرسله قطرات
متفاصلة لا تدرك قطرة منها قطرة ولا تتصل واحدة بأخرى بل تنزل كل واحدة في الطريق الذي رسم
لها لاتعدل عنه فلا يتقدم للتأخر ولا يتأخر للتقدم حتى يصيب الأرض قطرة قطرة فلو اجتمع الأولون
والآخرون على أن يخلقوا منها قطرة أو يعرفوا عدد ما ينزل منها في بلدة واحدة أو قرية واحدة
لعجز حساب الجن والانس عن ذلك فلا يعلم عددها إلا الذي أو جدها ثم كل قطرة منها عينت

الرازي : العمال أربعة
تائب وزاهد ومشتاق
وواصل فالتائب
محبوب بتوبته
والزاهد محبوب بزهده
والمشتاق محبوب
بحاله والواصل لا يحجبه
عن الحق شيء . وقال
أبو سعيد القرشي :
الواصل الذي يصله الله
فلا يخشى عليه القطع
أبداً وللتصل الذي
يحجبه يصل وكلما دنا
اقتطع وكأن هذا
الذي ذكره حال
للريد والراد لكون
أحدهما مباداً
بالكشوف وكون
الآخر مردوداً إلى
الاجتهاد . وقال
أبو يزيد : الواصلون
في ثلاثة أحرف هم

لكل جزء من الأرض ولكل حيوان فيها من طير ووحش وجميع الحشرات والدواب مكتوب على تلك القطرة بخط إلهي لا يدرك بالبصر الظاهر أنها رزق الدودة القلانية التي في ناحية الجبل القلاني تصل إليها عند عطشها في الوقت القلاني هذا مع ما في انعقاد البرد الصلب من الماء اللطيف وفي تناثر الثلوج كالقطن اللندوف من العجائب التي لا تحصى كل ذلك فضل من الجبار القادر وقهر من الخلاق القاهر ما لأحد من الخلق فيه شرك ولا مدخل بل ليس للمؤمنين من خلقه إلا الاستكانة والخضوع تحت جلاله وعظمته ولا لاعميان الجاحدين إلا الجهل بكيفيته ورجم الظنون بذكر سيبه وعلته فيقول الجاهل القرور إنما ينزل الماء لأنه ثقیل بطبعه وإنما هذا سبب نزوله ويظن أن هذه معرفة انكشفت له ويفرح بها ولو قيل له ما معنى الطبع وما الذي خلقه ومن الذي خلق الماء الذي طبعه الثقل وما الذي رقى الماء للصبوب في أسفل الشجر إلى أعالي الأغصان وهو ثقیل بطبعه فكيف هوى إلى أسفل ثم ارتفع إلى فوق في داخل تجاويف الأشجار شيئاً فشيئاً بحيث لا يرى ولا يشاهد حتى ينتشر في جميع أطراف الأوراق فيغذى كل جزء من كل ورقة ويحرق إليها في تجاويف عروق شعرية صغار يروى منه العرق الذي هو أصل الورقة ثم ينتشر من ذلك العرق الكبير للمدود في طول الورقة مروق صغار فكان الكبير نهروما انشعب عنه جداول ثم ينشعب من الجداول سوق أصغر منها ثم ينتشر منها خيوط عنكبوتية دقيقة تخرج عن إدراك البصر حتى تنبسط في جميع عرض الورقة فيصل الماء في أجوافها إلى سائر أجزاء الورقة ليغذيها وينميها ويزينها وتبقى طراوتها ونضارتها وكذلك إلى سائر أجزاء القواكه فإن كان الماء يتحرك بطبعه إلى أسفل فكيف تحرك إلى فوق فإن كان ذلك يجذب جاذب فما الذي سخر ذلك الجاذب وإن كان ينتهي بالآخرة إلى خالق السموات والأرض وجبار الملك واللكوت فلم لا يحال عليه من أول الأمر فنهاية الجاهل بداية العاقل [ومن آياته ملكوت السموات والأرض وما فيها من الكواكب] وهو الأمر كله ومن أدرك السكوت وفاته عجائب السموات فقد فاته السكوت تحقيقاً فالأرض والبحار والهواء وكل جسم سوى السموات بالإضافة إلى السموات قطرة في بحر وأصغر ثم انظر كيف عظم الله أمر السموات والنجوم في كتابه فإمن سورة إلا وتشتمل على تفخيمها في مواضع وكمن قسم في القرآن بها كقوله تعالى - والسماء ذات البروج، والسماء والطارق، والسماء ذات الحجب، والسماء وما بناها - وكقوله تعالى - والشمس وضحاها والقمر إذا تالها - وكقوله تعالى - فلا أقسم بالخنس الجوار الكنس - وقوله تعالى - والنجم إذا هوى ، فلا أقسم بمواقع النجوم وإنه لقسم لوتعلمون عظيم - فقد علمت أن عجائب النطفة القذرة عجز عن معرفتها الأولون والآخرون وما أقسم الله بها فما ظنك بما أقسم الله تعالى به وأحال الأرزاق عليه وأضافها إليه فقال تعالى - وفي السماء رزقكم وما توعدون - وأننى على للتفكرين فيه فقال - ويتفكرون في خلق السموات والأرض - وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ويل لمن قرأ هذه الآية ثم مسح بها سبلته (١)» أى تجاوزها من غير تفكر وذهم المعرضين عنها فقال - وجعلنا السماء سقفا محفوظا وهم عن آياتها معرضون - فأى نسبة لجميع البحار والأرض إلى السماء وهى متغيرات على القرب والسموات صلاب شداد محفوظات عن التغير إلى أن يبلغ الكتاب أجله ولذلك سماه الله تعالى محفوظا فقال - وجعلنا السماء سقفا محفوظا - وقال سبحانه - وبينا فرقكم سبعاً شدادا - وقال - أنتم أشد خلقاً أم السماء بناها رفح ممكها فساها - فانظر إلى الملكوت لترى عجائب العز والجبروت ولا تظن أن معنى النظر إلى الملكوت بأن تعد البصر إليه ترى زرقة السماء وضوء الكواكب وتفرقها فإن البهائم

(١) حديث ويل لمن قرأ هذه الآية ثم مسح بها سبلته أى قوله تعالى - ويتفكرون في خلق السموات والأرض - تقدم .

الله وشغلهم في الله
ورجعهم إلى الله .
وقال السيارى الوصول
مقام جليل وذلك
أن الله تعالى إذا أحب
عبداً أن يوصله
اختصر عليه الطريق
وقرب إليه البعيد .
وقال الجنيد الواصل
هو الحاصل عند ربه
وقال ربيع أهمل
الوصول أوصل الله
إلهم قلوبهم فهم
محفوظو القوى
ممنوعون من الخلق
أبداً . وقال ذوالنون
مارجع من رجع إلا
من الطريق وما وصل
إليه أحد فرجع عنه .
واعلم أن الاتصال
والواصله أشار إليه
الشيخ وكل من

تشاركك في هذا النظر فإن كان هذا هو المراد فلم مدح الله تعالى إبراهيم بقوله - وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض - لا بل كل ما يدرك بحاسة البصر فالقرآن يعبر عنه بالملك والشهادة وما غاب عن الأبصار فيعبر عنه بالغيب والملكوت والله تعالى عالم الغيب والشهادة وجبار الملك والملكوت ولا يحيط أحد بشيء من علمه إلا بما شاء وهو عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا إلا من ارتضى من رسول فأجل أيها العاقل فكرك في الملكوت قس فيفتح لك أبواب السماء فتجول بقلبك في أقطارها إلى أن يقوم قلبك بين يدي عرش الرحمن فعند ذلك ربما يرجى لك أن تبلغ رتبة عمر بن الخطاب رضي الله عنه حيث قال : رأى قلبي ربي . وهذا لأن بلوغ الأقصى لا يكون إلا بعد مجاوزة الأدنى وأدنى شيء إليك نفسك ثم الأرض التي هي مقرك ثم الهواء المكتنف لك ثم النبات والحيوان وما على وجه الأرض ثم عجائب الجو وهو ما بين السماء والأرض ثم السموات السبع بكواكبها ثم الكرسي ثم العرش ثم اللائكة الذين هم حملة العرش وخزان السموات ثم منه تجاوز إلى النظر إلى رب العرش والكرسي والسموات والأرض وما بينهما وبينك وبين هذه المقامات العظيمة والمسافات الشاسعة والعقبات الشاهقة وأنت بعد لم تفرغ من العقبة القريبة النازلة وهي معرفة ظاهر نفسك ثم صرت تطلق اللسان بوقاحتك وتدعى معرفتك وتقول قد عرفته وعرفت خلقه فبقيا ذا أنفكر وإلى ماذا أتطلع فأرفع الآن رأسك إلى السماء وانظر فيها وفي كواكبها وفي دوراتها وطلوعها وغروبها وشمسها وقمرها واختلاف مشارقها ومغاربها ودورها في الحركة على الدوام من غير فتور في حركتها ومن غير تغير في سيرها بل تجري جميعا في منازل مرتبة بحساب مقدر لا يزيد ولا ينقص إلى أن يطوبها الله تعالى طي السجل للكتاب وتدبر عدد كواكبها وكثرتها واختلاف ألوانها فبعضها يميل إلى الحمرة وبعضها إلى البياض وبعضها إلى اللون الرصاصي ثم انظر كيفية أشكالها فبعضها على صورة العقرب وبعضها على صورة الحمل والثور والأسد والإنسان وما من صورة في الأرض إلا ولها مثال في السماء ثم انظر إلى مسير الشمس في فلكها في مدة سنة ثم هي تطلع في كل يوم وتغرب بسير آخر سخرها له خالقها ولولا طلوعها وغروبها لما اختلف الليل والنهار ولم تعرف للواقيت ولأطبق الظلام على الدوام أو الضياء على الدوام فكان لا يتميز وقت للعاش عن وقت الاستراحة فانظر كيف جعل الله تعالى الليل لباسا والنوم سباتا والنهار معاشا وانظر إلى إيلاجه الليل في النهار والنهار في الليل وإدخاله الزيادة والنقصان عليهما على ترتيب مخصوص وانظر إلى إماتته مسير الشمس عن وسط السماء حتى اختلف بسببه الصيف والشتاء والربيع والخريف فإذا انخفضت الشمس من وسط السماء في مسيرها برد الهواء وظهر الشتاء وإذا استوت في وسط السماء اشتد القيظ وإذا كانت فيما بينهما اعتدل الزمان وعجائب السموات لا مطلق في إحصاء عشر عشر جزء من أجزائها وإنما هذا تنبيه على طريق الفكر واعتقد على طريق الجملة أنه ما من كوكب من الكواكب إلا والله تعالى حكم كثيرة في خلقه ثم في مقداره ثم في شكله ثم في لونه ثم في وضعه من السماء وقربه من وسط السماء وبعدته وقربه من الكواكب التي يحيطه وبعدته وقس على ذلك ما ذكرناه من أعضاء بدنك إذ ما من جزء إلا وفيه حكمة بل حكم كثيرة وأمر السماء أعظم بل لانسبة لعالم الأرض إلى عالم السماء لافي كبر جسم ولا في كثرة معانيه وقس التفاوت الذي بينهما في كثرة المعاني بما بينهما من التفاوت في كبر الأرض فأنت تعرف من كبر الأرض واتساع أطرافها أنه لا يقدر آدمي على أن يدركها ويدور بجوانبها وقد اتفق الناظرون على أن الشمس مثل الأرض مائة وثلاثين مرة وفي الأخبار ما يدل على عظمها (١) ثم الكواكب

(١) الحديث الدال على عظم الشمس أحمد من حديث عبد الله بن عمر رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم الشمس حين غربت فقال « في نار الله الحامية لولا ما تزعها من أمر الله لأهلكك

وصل إلى صفو اليقين بطريق الذوق والوجدان فهو من رتبة الوصول ثم يتفاوتون فمنهم من يجد الله بطريق الأفعال وهو رتبة في التجلي فيفنى فعله وفعل غيره لوقوفه مع فعل الله ويخرج في هذه الحالة من التدبير والاختيار وهذه رتبة الوصول ومنهم من يوقف في مقام الهيبة والأنس بما يكشف قلبه به من مطالعة الجمال والجلال وهذا تجلي طريق الصفات وهو رتبة الوصول ومنهم من ترقى لمقام الفناء مشتملا على باطنه أنوار اليقين والشاهدة مغنيا في

التي تراها أصفرها مثل الأرض ثمانى مرات وأكبرها يتهى إلى قريب من مائة وعشرين مرة مثل الأرض وهذا تعرف ارتفاعها وبعدها إذ للبعد صارت ترى صفارا ولذلك أشار الله تعالى إلى بعدها فقال - رفع مصكها فسواها - وفي الأخبار أن ما بين كل سماء إلى الأخرى مسيرة خمسمائة عام^(١) فإذا كان مقدار كوكب واحد مثل الأرض أضغافا فانظر إلى كثرة الكواكب ثم انظر إلى السماء التي الكواكب مركوزة فيها وإلى عظمها ثم انظر إلى سرعة حركتها وأنت لا تحس بحركتها فضلا عن أن تدرك سرعتها لكن لا تشك أنها في لحظة تسير مقدار عرض كوكب لأن الزمان من طلوع أول جزء من كوكب إلى تمامه يسير وذلك الكوكب هو مثل الأرض مائة مرة وزيادة فعدد دار الفلك في هذه اللحظة مثل الأرض مائة مرة وهكذا يدور على الدوام وأنت غافل عنه وانظر كيف عبر جبريل عليه السلام عن سرعة حركته إذ قال له النبي صلى الله عليه وسلم «هل زالت الشمس فقال لا نعم فقال كيف تقول لانهم فقال من حين قلت لا إلى أن قلت نعم سارت الشمس خمسمائة عام^(٢)» فانظر إلى عظم شخصها ثم إلى خفة حركتها ثم انظر إلى قدرة القاطر الحكيم كيف أثبت صورتها مع اتساع أكنافها في حدقة العين مع صفرها حتى تجلس على الأرض وتفتح عينيك نحوها فتري جميعها فهذه السماء بعظمها وكثرة كواكبها لا تنظر إليها بل انظر إلى بارئها كيف خلقها ثم أمسكها من غير عمد ترونها ومن غير علاقة من فوقها وكل عالم كبيت واحد والسماء سقفه فالعجب منك أنك تدخل بيت غنى قتره مزوقا بالصبغ مموها بالذهب فلا ينقطع تعجبك منه ولا تزال تذكروه وتصف حسنه طول عمرك وأنت أبدا تنظر إلى هذا البيت العظيم وإلى أرضه وإلى سقفه وإلى هوائه وإلى عجائب أمتعته وغرائب حيواناته وبدائع نقوشه ثم لا تتحدث فيه ولا تلتفت بقلبك إليه فما هذا البيت دون ذلك البيت الذي تصفه بل ذلك البيت هو أيضا جزء من الأرض التي هي أخس أجزاء هذا البيت ومع هذا فلا تنظر إليه ليس له سبب إلا أنه بيت ربك هو الذي انفرد ببنائه وترتيبه وأنت قد نسيت نفسك وربك وبيت ربك واشتغلت ببطنك وفرجك ليس لك هم إلا شهوتك أو حشمتك وغاية شهوتك أن تملأ بطنك ولا تقدر على أن تأكل عشر مائتا كلة بهيمة فتكون البهيمة فوقك بعشر درجات وغاية حشمتك أن تقبل عليك عشرة أو مائة من معارفك فيناقون بالسلم بين يديك ويضمرون خبايا الاعتقادات عليك وإن صدقوك في مودتهم إياك فلا يملكون لك ولا لأقسيم نفعهم ولا ضرا ولا موتا ولا حياة ولا نشورا وقد يكون في بلدك من أغنياء اليهود والنصارى من يزيد جاهه على جاهك وقد اشتغلت بهذا القورور وغفلت عن النظر في جمال ملكوت السموات والأرض ثم غفلت عن التمتع بالنظر إلى جلال مالك الملك وما مثلك ومثل عقلك إلا كمثل النملة تخرج من جحرها الذي حفرته في قصر مشيد من قصور الملك رفيع البنيان حصين الأركان مزين بالجواري والعلمان وأنواع الدخائر

ما على الأرض وللطيراني في الكبير من حديث أبي أمانة وكل بالشمس تسعة أملاك يرمونها بالليلج كل يوم لولا ذلك ما أنت على شيء إلا أحرقتك^(١) حديث بين كل سماء إلى سماء خمسمائة عام الترمذي من رواية الحسن عن أبي هريرة وقال غريب قال يروى عن أيوب ويونس بن عبيد وعلى ابن زيد قالوا ولم يسمع الحسن من أبي هريرة ورواه أبو الشيخ في العظمة من رواية أبي نصر عن أبي ذر ورجاله ثقات إلا أنه لا يعرف لأبي نصر سماع من أبي ذر^(٢) حديث أنه قال لجبريل هل زالت الشمس فقال لانهم فقال كيف تقول لانهم فقال من حين قلت لا إلى أن قلت نعم سارت الشمس مسيرة خمسمائة عام لم أجده أصلا.

شهوده عن وجوده
وهذا ضرب من
تجلى الذات لخواص
القربين وهذا المقام
رتبة في الوصول وفوق
هذا حق اليقين
ويكون من ذلك في
الدنيا لخواص لمع وهو
سريان نور للشاهدة
في كلية العبد حتى
يغطي به روحه وقلبه
ونفسه حتى قابله وهذا
من أعلى رتب الوصول
فإذا تحققت الحقائق يعلم
العبد مع هذه الأحوال
الشريفة أنه بعد في
أول اللزلق فإين الوصول
هيئات منازل طريق
الوصول لا تقطع أبد
الآباد في عمر الآخرة
الأبدى فكيف في العمر
القصير الدنيوى ومنها

والنفائس فإنها إذا خرجت من جحرها ولقيت صاحبها لم تحدث لو قدرت على النطق إلا عن بيتها وغذائها وكيفية ادخارها فأما حال القصر ولللك الذي في القصر فهي بمنزل عنه وعن التفكير فيه بل لا قدرة لها على المجاوزة بالنظر عن نفسها وغذائها وبيتها إلى غيره وكما غفلت النملة عن القصر وعن أرضه وسقفه وحيطانه وسائر بنيانه وغفلت أيضا عن مكانه فأنت أيضا غافل عن بيت الله تعالى وعن ملائكته الذين هم سكان ممواته فلا تعرف من السماء إلا ما تعرفه النملة من سقف بيتك ولا تعرف من ملائكة السموات إلا ما تعرفه النملة منك ومن سكان بيتك ، نعم ليس للنملة طريق إلى أن تعرفك وتعرف عجائب قصرك وبدائع صنعة الصانع فيه وأما أنت فلك قدرة على أن تجول في المكوت وتعرف من عجائبه ما الخلق غافلون عنه ولتقبض عنان الكلام عن هذا النمط فإنه مجال لا آخر له ولو استقصينا أعمارا طويلة لم نغدر على شرح ما فضل الله تعالى علينا بمعرفته وكل ما عرفناه قليل نزر حقير بالاضافة إلى ما عرفه جملة العلماء والأولياء وما عرفوه قليل نزر حقير بالاضافة إلى ما عرفه الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وجملة ما عرفوه قليل بالاضافة إلى ما عرفه محمد نبينا صلى الله عليه وسلم وما عرفه الأنبياء كلهم قليل بالاضافة إلى ما عرفته للملائكة القربون كإسرافيل وجبريل وغيرهما من جميع علوم الملائكة والجن والانس إذا أضيف إلى علم الله سبحانه وتعالى لم يستحق أن يسمى علما بل هو إلى أن يسمى دهاء وحيرة وقصورا وعجزا أقرب فسبحان من عرف عباده ما عرف ثم خاطب جميعهم فقال - وما أو تقيم من العلم إلا قليلا - فهذا بيان معاقد الجمل التي تجول فيها فكر للتفكير في خالق الله تعالى وليس فيها فكر في ذات الله تعالى ولكن يستفاد من الفكر في الخلق لاحتالة معرفة الخالق وعظمته وجلاله وقدرته وكما استكثرت من معرفة عجيب صنع الله تعالى كانت معرفتك بجلاله وعظمته أتم ، وهذا كما أنك تعظم عالما بسبب معرفتك بعلمه فلا تزال تطلع على غريبة غريبة من تصنيفه أو شعره فتزداد به معرفة وتزداد بحسنه له توقيرا وتعظيما واحتراما حتى إن كل كلمة من كلماته وكل بيت عجيب من أبيات شعره يزيدك محلا من قلبك يستدعي التعظيم له في نفسك فهكذا تأمل في خلق الله تعالى وتصنيفه وتأليفه وكل ما في الوجود من خلق الله وتصنيفه والنظر والفكر فيه لا يتناهى أبدا وإنما لكل عبد منهما بقدر ما رزق ، فلنقتصر على ما ذكرناه ولنصف إلى هذا ما فصلناه في كتاب الشكر فانا نظرننا في ذلك الكتاب في فعل الله تعالى من حيث هو إحسان إلينا وإنعام علينا ، وفي هذا الكتاب نظرننا فيه من حيث إنه فعل الله فقط وكل ما نظرننا فيه فإن الطبيعي ينظر فيه ويكون نظره سبب ضلاله وشقاوته والموفق ينظر فيه فيكون سبب هدايته وسعادته وما من ذرة في السماء والأرض إلا والله سبحانه وتعالى يضل بها من يشاء ويهدي بها من يشاء ، فمن نظر في هذه الأمور من حيث إنها فعل الله تعالى وصنعه استفاد منه المعرفة بجلال الله تعالى وعظمته واهتدى به ومن نظر فيها قاصرا للنظر عليها من حيث تأثير بعضها في بعض لامن حيث ارتباطها بمسبب الأسباب فقد شقي وارتدى فتعوز بالله من الضلال ، ونسأله أن يحننا مزة أقدم الجهال بمنه وكرمه وفضله وجوده ورحمته .

(تم الكتاب التاسع من ربيع للنجيات والحمد لله وحده وصلواته على محمد وآله وسلامه)

يتلوه كتاب ذكر اللوت وما بعده وبه كل جميع الدعوان بحمد الله تعالى وكرمه .

القبض والبسط وهما
حالان شريفان قال الله
تعالى - والله يقبض
ويبسط - وقد تكلم
فيهما الشيوخ وأشاروا
بإشارات هي علامات
القبض والبسط ولم
أجد كشافا عن
حقيقتيهما لأنهما اكتفوا
بالإشارة والإشارة
تقع الأهل وأجبت
أن أشبع الكلام فيهما
لهذه يشوق إلى ذلك
طالب ويحب بسط
القول فيه والله أعلم .
واعلم أن القبض
والبسط لهما موسم
معلوم ووقت محتم
لا يكونان قبله ولا
يكونان بعده ووقتهما
وموسمهما في أوائل حال
الحبة الخاصة لا في نهايتها

(كتاب ذكر الموت وما بعده)

(وهو الكتاب العاشر من ربيع للنجيات ، وبه اختتام كتاب إحياء علوم الدين)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي قسم بالموت رقاب الجبابرة ، وكسره به ظهور الأكاسرة ، وقصر به آمال القياصرة الذين لم تزل قلوبهم عن ذكر اللوت نافرة ، حتى جاءهم الوعد الحق فأرداهم في الحافرة ، فقلوا من القصور إلى القبور ، ومن ضياء المهود إلى ظلمة اللهود ، ومن ملاعبة الجوارى والعلمان إلى مقاساة الهوام والديدان ، ومن التمتع بالطعام والشراب إلى التمرغ في التراب ، ومن أنس العشرة إلى وحشة الوحدة ، ومن الضجع الوثير إلى الصرع الويل ، فانظر هل وجدوا من اللوت حصنا وعزاً ، واتخذوا من دونه حجاباً وحرزاً ، وانظر - هل تحس منهم من أحد أو تسمع لهم ركزاً - فسيحان من انقرد بالقهر والاستيلاء ، واستأثر باستحقاق البقاء ، وأذل أصناف الخلق بما كتب عليهم من القضاء ، ثم جعل للوت مخلصاً للأتقياء وموعداً في حقهم للقاء وجعل القبر سجناً للأشقياء وجساً ضيقاً عليهم إلى يوم الفصل والقضاء فله الانعام بالنعم للتظاهرة ، وله الانتقام بالنقم القاهرة ، وله الشكر في السموات والأرض وله الحمد في الأولى والآخرة ، والصلاة على محمد ذي العجرات الظاهرة والآيات الباهرة وعلى آله وأصحابه وسلم تسليماً كثيراً .

[أما بعد] فجدد عن اللوت مصرعه ، والتراب مضجعه ، والدود أنثيسه ، ومنكر وفكير جلسه ، والقبر مقره ، ويطن الأرض مستقره ، والقيامة موعده ، والجنة والنار مورداه ، أن لا يكون له فكر إلا في اللوت ولا ذكر إلا له ، ولا استعداد إلا لأجله ، ولا تدبير إلا فيه ، ولا تطمع إلا إليه ، ولا تخرج إلا عليه ، ولا اهتمام إلا به ، ولا حول إلا حوله ، ولا انتظار إلا برص إلا له ، وحقيق بأن يعد نفسه من اللوت وبراهها في أحباب القبور ، فان كل ما هو آت قريب والبعيد ما ليس بآت ، وقد قال صلى الله عليه وسلم «الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت» (١) ولن يتيسر الاستعداد للشي إلا عند تجديد ذكره على القلب ولا يتجدد ذكره إلا عند التذكر بالأصغاء إلى اللذكريات له والنظر في المنهات عليه ونحن نذكر من أمر اللوت ومقدماته ولواحقه وأحوال الآخرة والقيامة والجنة والنار ما لا بد للبعيد من تذكره على التكرار وملازمته بالافتكار والاستبصار ، ليكون ذلك مستحثاً على الاستعداد فقد قرب لما بعد اللوت الرحيل فابق من العمر إلا القليل والخلق عنه غافلون - اقرب للناس حسابهم وهم في غفلة معرضون - ونحن نذكر ما يتعلق بالموت في شطرين :

(الشرط الأول في مقدماته وتوابعه إلى ختمة الصور ، وفيه ثمانية أبواب :)

الباب الأول في فضل ذكر الموت والترغيب فيه . الباب الثاني في ذكر طول الأمل وتقصيره . الباب الثالث في سكرات اللوت وعدته وما يستحب من الأحوال عند اللوت . الباب الرابع في وفات رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدين من بعده . الباب الخامس في كلام المحتضرين من الخلفاء والأمراء والصالحين . الباب السادس في أقاويل العارفين على الجنائز والقبور وحكم زيارة القبور . الباب السابع في حقيقة الموت وما يلقاه الميت في القبر إلى ختمة الصور . الباب الثامن فيما عرف من أحوال اللوت بالمكاشفة في المنام .

(كتاب ذكر اللوت وما بعده)

(١) حديث الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت تقدم غير مرة .

ولا قبل حال المحبة
الخاصة فمن هو
في مقام المحبة العامة
الثابتة بحكم الإيمان
لا يكون له قبض ولا
بسط وإنما يكون له
خوف ورجاء وقد يجد
شبه حال القبض وشبه
حال البسط ويظن
ذلك قبضاً وبسطاً
وليس هو ذلك وإنما
هو ثم يتبره فيظنه
قبضاً واهتزازاً نفساني
ونشاطاً طبعياً يظنه
بسطاً والهم والنشاط
يصدران من محل
النفس ومن جوهرها
ليقاء صفاتها وما دامت
صفة الأمانة فيها بقية
على النفس يكون منها
الاهتزاز والنشاط والهم
وهج ساجور النفس

(الباب الأول في ذكر اللوت والترغيب في الإكثار من ذكره)

اعلم أن التهمك في الدنيا للكسب على غرورها المحب لشهواتها يغفل قلبه لاحالة عن ذكر اللوت فلا يذكره وإذا ذكر به كرهه وقر منه أولئك هم الذين قال الله فيهم - قل إن اللوت الذي تقرون منه فانه ملائكم ثم تردون إلى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون - ثم الناس إمامهمك وإماتائب مبتدئ أوعارف منته أما التهمك فلا يذكر الموت وإن ذكره فيذكره للتأسف على دنياه ويشغل بخدمته وهذا يزيد ذكر الموت من الله بعدا ، وأما النائب فانه يكثر من ذكر الموت لينبعث به من قلبه الخوف والحشية فيقيم بتعام التوبة وربما يكره الموت خيفة من أن يختطفه قبل تمام التوبة وقبل إصلاح الزاد وهو معذور في كراهة الموت ولا يدخل هذا تحت قوله صلى الله عليه وسلم «من كره لقاء الله كره لقاء الله» (١) فان هذا ليس يكره الموت ولقاء الله وإنما يخاف فوت لقاء الله لقصوره وتقصيره وهو كالذي يتأخر عن لقاء الحبيب مشتغلا بالاستعداد للقائه على وجه يرضاه فلا يعد كراهيا للقائه ، وعلامة هذا أن يكون دائم الاستعداد له لا شغل له سواه وإلا التحق بالتهمك في الدنيا وأما المعارف فانه يذكر الموت دائما لأنه موعد للقائه الحبيبه والمحبة لا ينسى قط موعد لقاء الحبيب وهذا في غالب الأمر يستبطن محبة الموت ويحب مجيئه ليتخلص من دار العاصين وينتقل إلى جوار رب العالمين كما روى عن حذيفة أنه لما حضرته الوفاة قال حبيب جاء على فاقة لأفزع من ندم اللهم إن كنت تعلم أن الفقر أحب إلي من الغنى والسقم أحب إلي من الصحة والموت أحب إلي من العيش فسهل على الموت حتى ألتاك ، فأذن النائب معذورا في كراهة الموت وهذا معذور في حب الموت وتمنيه وأعلى منهما رتبة من فوض أمره إلى الله تعالى فصار لا يختار لنفسه موتا ولا حياة بل يكون أحب الأشياء إليه أحبا إلى مولاه فهذا قد انتهى بفرط الحب والولاء إلى مقام التسليم والرضا وهو الغاية والمنتهى ، وعلى كل حال ففي ذكر الموت ثواب وفضل فان التهمك أيضا يستفيد بذكر الموت التجاني عن الدنيا إذ ينقص عليه نعيمه ويكدر عليه صفوته وكل ما يكدر على الإنسان اللذات والشهوات فهو من أسباب النجاة .

(بيان فضل ذكر الموت كيفما كان)

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أكثروا من ذكر هادم اللذات» (٢) معناه انقصوا بذكره اللذات حتى ينقطع ركونكم إليها فتقبلوا على الله تعالى . وقال صلى الله عليه وسلم «لوتعلم البهائم من الموت ما يعلم ابن آدم ما أكلتم منها ممينا» (٣) وقالت عائشة رضي الله عنها «يا رسول الله هل يحشر مع الشهداء أحد؟ قال نعم من يذكر الموت في اليوم والليلة عشرين مرة» (٤) وانما سبب هذه الفضيلة كلها أن ذكر الموت يوجب التجاني عن دار الغرور ويتقاضى الاستعداد للآخرة والغفلة عن الموت تدعو إلى الانهماك في شهوات الدنيا ، وقال صلى الله عليه وسلم «تحفة المؤمن الموت» (٥) وانما قال هذا

(الباب الأول في ذكر الموت والترغيب فيه)

(١) حديث من كره لقاء الله كره لقاء الله متفق عليه من حديث أبي هريرة (٢) حديث أكثروا من ذكر هادم اللذات الترمذي وقال حسن والنسائي وابن ماجه من حديث أبي هريرة وقد تقدم (٣) حديث لوتعلم البهائم من الموت ما يعلم ابن آدم ما أكلتم منها ممينا البيهقي في الشعب من حديث أم حبيبة الجهنية وقد تقدم (٤) حديث قالت عائشة هل يحشر مع الشهداء أحد قال نعم من ذكر الموت في اليوم والليلة عشرين مرة تقدم (٥) حديث تحفة المؤمن الموت ابن أبي الدنيا في كتاب الموت والطبراني والحاكم من حديث عبد الله بن عمر مرسلًا بسند حسن .

والنشاط ارتفاع موج النفس عند تلاطم بحر الطبع فاذا ارتقى من حال المحبة العامة إلى أوائل المحبة الخاصة يصير ذاحل وذال قلب وذو نفس لوامة ويتناوب القبض والبسط فيه عند ذلك لأنه ارتقى من رتبة الإيمان إلى رتبة الايقان وحال المحبة الخاصة فيقبضه الحق تارة ويبسطه أخرى قال الواسطي يقبضك عمالك ويبسطك فيما له وقال النوري يقبضك بآياك ويبسطك لإياه واعلم أن وجود القبض لظهور صفة النفس وغلبتها وظهور البسط لظهور صفة القلب وغلبته

لأن الدنيا سجن للمؤمن إذ لا يزال فيها في عناء من مقاساة نفسه ورياضة شهواته ومداناة شيطانه فالموت إطلاق له من هذا العذاب والاطلاق تحفة في حقه وقال صلى الله عليه وسلم «الموت كفارة لكل مسلم» (١) وأراد بهذا المسلم حقا تؤمن صدقا الذي يسلم المسلمون من لسانه ويده ويتحقق فيه أخلاق المؤمنين ولم يتدنس من المعاصي إلا باللمم والصغائر فالموت يطهره منها ويكفرها به واجتنابه الكبار وإقامته انقراض . قال عطاء الخراساني «مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بمجلس قد استعلى فيه الضحك فقال شوبوا مجلسكم بذكر مكدر اللذات قالوا وما مكدر اللذات قل الموت» (٢) وقال أنس رضي الله تعالى عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أكثرُوا من ذكر اللوت فإنه يمحص الذنوب ويذهب في الدنيا» (٣) «وقال صلى الله عليه وسلم «كفى بالموت مفرقة» (٤) «وقال عليه السلام «كفى بالموت واعظا» (٥) . «وخرج رسول الله ﷺ إلى المسجد فاذا قوم يتحدثون ويضحكون، فقال: اذكروا الموت أما والذي نفسي بيده لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا» (٦) . «وذكر عند رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل فأحسنوا الثناء عليه ، فقال: كيف ذكر صاحبكم للموت قلوا ما كنا نكاد نسمعه يذكر الموت قال فإن صاحبكم ليس هنالك» (٧) «وقال ابن عمر رضي الله عنهما «أتيت النبي صلى الله عليه وسلم عشرين مرة فقال رجل من الأنصار من أكيس الناس وأكرم الناس يا رسول الله فقال: أكثرهم ذكر الموت وأشدهم استعدادا له أولئك هم الأكياس ذهبوا بشرف الدنيا وكرامة الآخرة» (٨) وأما الآثار : فقد قال الحسن رحمه الله تعالى فضح الموت الدنيا فلم يترك لدى لب فرحا . وقال الربيع ابن خيثم ما غائب ينتظره المؤمن خيرا له من اللوت وكان يقول لا تشعروا بي أحدًا وسألوني إلى ربي سلا وكتب بعض الحكماء إلى رجل من إخوانه : يا أخي احذر اللوت في هذه الدار قبل أن تصير إلى دار تنسى فيها اللوت فلا تنجده . وكان ابن سيرين إذا ذكر عنده اللوت مات كل عضو منه وكان عمر بن عبد العزيز يجمع كل ليلة الفقهاء فيتذاكرون الموت والقيامة ثم يكونون حتى كأن بين أيديهم جنازة . وقال إبراهيم التيمي شيئا قطعت عني لذة الدنيا ذكر اللوت والوقوف بين يدي الله عز وجل . وقال كعب

(١) حديث الموت كفارة لكل مسلم أبو نعيم في الحلية والبيهقي في الشعب والخطيب في التاريخ من حديث أنس قال ابن العربي في سراج المريدين إنه حسن صحيح وضعفه ابن الجوزي وقد جمعت طرقه في جزء (٢) حديث عطاء الخراساني مر النبي صلى الله عليه وسلم بمجلس قد استعلاء الضحك فقال شوبوا مجلسكم بذكر مكدر اللذات الحديث ابن أبي الدنيا في الموت هكذا مرسلا ورويناه في أمالي الحلال من حديث أنس ولا يصح (٣) حديث أنس أكثرُوا من ذكر اللوت فإنه يمحص الذنوب ويذهب في الدنيا ابن أبي الدنيا في الموت باسناد ضعيف جدا (٤) حديث كفى بالموت مفرقة الحديث ابن أبي أسامة في مسنده من حديث أنس وعراك بن مالك بسند ضعيف ورواه ابن أبي الدنيا في البر والصلة من رواية أبي عبد الرحمن الحبلي مرسلا (٥) حديث كفى بالموت واعظا الطبراني والبيهقي في الشعب من حديث عمار بن ياسر بسند ضعيف وهو مشهور من قول الفضيل بن عياض رواه البيهقي في الزهد (٦) حديث خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المسجد فاذا قوم يتحدثون ويضحكون فقال اذكروا الموت الحديث ابن أبي الدنيا في اللوت من حديث ابن عمر باسناد ضعيف (٧) حديث ذكر عند رسول الله ﷺ رجل فأحسنوا الثناء عليه فقال كيف كان ذكر صاحبكم للموت الحديث ابن أبي الدنيا في اللوت من حديث أنس بسند ضعيف وابن المبارك في الزهد قال أنا مالك بن مغول قد كره بلاغا بزيادة فيه (٨) حديث ابن عمر أتيت النبي صلى الله عليه وسلم عشرين مرة فقال رجل من الأنصار من أكيس الناس الحديث ابن ماجه مختصرا وابن أبي الدنيا بكامله باسناد جيد .

والنفس مادامت لوامنة
فتارة مغلوبة وتارة
غالبة والقبض والبسط
باعتبار ذلك منها
وصاحب القلب تحت
حجاب نوراني لوجود
قلبه كما أن صاحب
النفس تحت حجاب
ظلماني لوجود نفسه
فاذا ارتقى من القلب
وخرج من حجاب
لاقيده الحال ولا
يتصرف فيه فيخرج
من تصرف القبض
والبسط حينئذ فلا
يقبض ولا يبسط مادام
متخلصا من الوجود
النوراني الذي هو القلب
وتحققا بالقرب من
غير حجاب النفس
والقلب فاذا عاد إلى

من عرف اللوت هانت عليه مصائب الدنيا وهمومها . وقال مطرف رأيت فيأري النائم كأن قائل يقول في وسط مسجد البصرة : قطع ذكر اللوت قلوب الخائفين فوالله ماتراهم إلا والهمين . وقال أشعث كنا ندخل على الحسن فأنما هو النار وأمر الآخرة وذكر اللوت . وقالت صفية رضي الله تعالى عنها إن امرأة اشتكت إلى عائشة رضي الله عنها قساوة قلبها فقالت أ كثرى ذكر اللوت يرق قلبك ففعلت فرق قلبها فجاءت تشكر عائشة رضي الله عنها . وكان عيسى عليه السلام إذا ذكر اللوت عنده يقطر جلله دما . وكان داود عليه السلام إذا ذكر اللوت والقيامة يبكي حتى تتخلع أوصاله فإذا ذكر الرحمة رجعت إليه نفسه . وقال الحسن . مارأيت عاقلا قط إلا أصبته من اللوت حذرا وعليه حزنا وقال عمر بن عبد العزيز لبعض العلماء عظمي فقال أ لست أول خليفة تموت قال زدني قال ليس من آبائك أحد إلى آدم إلا ذاق اللوت وقد جاءت نوبتك فبكي عمر لذلك . وكان الربيع بن خيثم قد حضر قبرا في داره فكان ينام فيه كل يوم مرات يستديم بذلك ذكر اللوت وكان يقول لو فارق ذكر اللوت فلي ساعة واحدة لفسد . وقال مطرف بن عبد الله بن الشخير إن هذا اللوت قد نغص على أهل النعيم نعيمهم فاطلبوا نعيمًا لاموت فيه . وقال عمر بن عبد العزيز لعنيسة أكثر ذكر اللوت فإن كنت واسع العيش ضيقه عليك وإن كنت ضيق العيش وسعه عليك . وقال أبو سليمان الداراني قلت لأبي هرون : أتحب للوت ؟ قالت لا ، قلت لم ؟ قالت لو عصيت آدميا ما اشتيت لقاءه فكيف أحب لقاءه وقد عصيته (بيان الطريق في تحقيق ذكر اللوت في القلب)

اعلم أن اللوت هائل وخطره عظيم وغفلة الناس عنه لقلة فكرهم فيه وذكرهم له ومن يذكره ليس يذكره بقلب فارغ بل بقلب مشغول بشهوة الدنيا فلا ينجع ذكر اللوت في قلبه فالطريق فيه أن يفرغ القلب عن كل شيء إلا عن ذكر اللوت الذي هو بين يديه كالذي يريد أن يسافر إلى مفازة خطيرة أو يركب البحر فإنه لا يتفكر إلا فيه فإذا باشر ذكر اللوت قلبه فيوشك أن يؤثر فيه وعند ذلك يقل فرجه وسروره بالدنيا وينكسر قلبه وأتبع طريق فيه أن يكثر ذكر أشكاله وأقرانه الذين مضوا قبله فينتد كرموتهم ومصارعهم تحت التراب ويتذكر صورهم في مناصبهم وأحوالهم ويتأمل كيف محال التراب الآن حسن صورهم وكيف تبددت أجزاؤهم في قبورهم وكيف أرموا لنساءهم وأيتمو أولادهم وضعوا أموالهم وخلت منهم مساجدهم ومجاسمهم وانقطع آثارهم ففهما تدكر رجل رجلا وفصل في قلبه حاله وكيفية موته وتوهم صورته وتدكر نشاطه وتردده وتأمله للعيش والبقاء وتسيانه للموت وانخداعه بموآتة الأسباب وركونه إلى القوة والشباب وميله إلى الضحك واللغو وغفلته عما بين يديه من الموت الدريع والهلاك السريع وأنه كيف كان يتردد والآن قد تهدمت رجلاه ومفاصله وأنه كيف كان يتنطق وقد أكل الدود لسانه وكيف كان يضحك وقد أكل التراب أسنانه وكيف كان يدبر لنفسه ما لا يحتاج إليه إلى عشر سنين في وقت لم يكن بينه وبين الموت إلا شهر . وهو غافل عما يزد به حتى جاءه اللوت في وقت لم يحتسبه فأنكشف له صورة الملك وقرع سمعه النداء إما بالجنة أو بالنار فعند ذلك ينظر في نفسه أنه مثلهم وغفلته كغفلتهم وستكون عاقبته كما قبتهم . وقال أبو الدرداء رضي الله عنه : إذا ذكرت الموتى فعد نفسك كأحدهم . وقال ابن مسعود رضي الله عنه السعيد . من وعظ بغيره . وقال عمر بن عبد العزيز ألا ترون أنكم تجهزون كل يوم فاديا أو رماحا إلى الله عز وجل تضعونه في صدع من الأرض قد توسد التراب وخلف الأحياء وقطع الأسباب فملازمة هذه الأفكار وأمثالها مع دخول المقابر ومشاهدة المرضى هو الذي يجد ذكر الموت في القلب حتى يخلب عليه بحيث يصير نصب عينيه فعند ذلك يوشك أن يستعد له ويتجاني عن دار العزرو والإفالة . كرىظاها القلب وعذبة اللسان

الوجود من القضاء والبقاء يسود إلى الوجود النوراني الذي هو القلب فيعود القبض والبسط إليه عند ذلك ومهما تخلص إلى القضاء والبقاء فلا قبض ولا بسط قال قارس أولا القبض ثم البسط ثم لا قبض ولا بسط لأن القبض والبسط يقع في الوجود فأما مع القضاء والبقاء فلا ثم إن القبض قد يكون عقوبة الإفراط في البسط وذلك أن الوارد من الله تعالى يرد على القلب فيمتلئ القلب منه وروحاً وفرحاً واستبشاراً فتسترق النفس السمع عند ذلك وتأخذ نصيبها فإذا وصل أثر الوارد

قليل الجدوى في التحذير والتنبية ومهما طاب قلبه بنى من الدنيا ينبغي أن يتذكر في الحال أنه لا بد له من مفارقتها ، نظر ابن مطيع ذات يوم إلى داره فأعجبه حسناتها ثم بكى فقال والله لو لا نوت لكنت بك مسرورا ولولا ما نصير إليه من ضيق القبور لهرت بالدنيا أعيننا ثم بكى بكاء شديدا حتى ارتفع صوته .

(الباب الثاني في طول الأمل وفضيلة قصر الأمل وسبب طوله وكيفية معالجته)

(فضيلة قصر الأمل)

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن عمر « إذا أصبحت فلا تذكر نفسك بالمساء وإذا أمسيت فلا تذكر نفسك بالصباح وخذ من حياتك لموتك ومن صحتك لسقمك فانك يا عبد الله لا تدري ما اسمك غدا »^(١) وروى علي كرم الله وجهه أنه صلى الله عليه وسلم قال « إن أشد ما أخاف عليكم خصلتان اتباع الهوى وطول الأمل فأما اتباع الهوى فإنه يصد عن الحق وأما طول الأمل فإنه الحب للدنيا ثم قال : ألا إن الله تعالى يعطي الدنيا من يحب وينقض وإذا أحب عبدا أعطاه الإيمان ألا إن الدين أبناء وللدينا أبناء فكونوا من أبناء الدين ولا تكونوا من أبناء الدنيا ألا إن الدنيا قد ارتاحت مولى ألا إن الآخرة قد ارتاحت مقبلة ألا وإنكم في يوم عمل ليس فيه حساب ألا وإنكم توشكون في يوم حساب ليس فيه عمل »^(٢) وقالت أم للنذر « اطلع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات عشية إلى الناس فقال : أيها الناس أمانتحيون من الله قالوا وما ذاك يا رسول الله ؟ قال تجمعون ما لا تأكلون وتأملون ما لا تدركون وتبنون ما لا تسكنون »^(٣) وقال أبو سعيد الخدري « اشترى أسامة بن زيد من زيد بن ثابت وليلة بمائة دينار إلى شهر فسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ألا تحبون من أسامة للشئ إلى شهر إن أسامة لطويل الأمل والذي نفسي بيده ما طرفت عيناى إلا ظننت أن شفرى لا يلتقيان حتى يقبض الله روحى ولا رفعت طرفى فظننت أنى واضعه حتى أقبض ولا لقمت لقمة إلا ظننت أنى لأسيغها حتى أغص بها من اللوت ثم قال يا بني آدم إن كنتم تعقلون فعدوا أنفسكم من اللوتى والذي نفسي بيده - إن ماتو عدون لآت وما أنتم بمحجزين - »^(٤) وعن ابن عباس رضى الله عنهما « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخرج يهريق للماء فيتمسح بالتراب فأقول له يا رسول الله إن الماء منك قريب فيقول ما يدرينى لعلى لأبلغه »^(٥) وروى « أنه صلى الله عليه وسلم أخذ ثلاثة أعواد ففرز عودا

(الباب الثاني في طول الأمل)

(١) حديث قال لعبد الله بن عمر إذا أصبحت فلا تذكر نفسك بالمساء الحديث ابن حبان ورواه البخارى من قول ابن عمر في آخر حديث كن في الدنيا كأنك غريب (٢) حديث على إن أشد ما أخاف عليكم خصلتان اتباع الهوى وطول الأمل الحديث بطوله ابن أبي الدنيا في كتاب قصر الأمل ورواه أيضا من حديث جابر بنخوة وكلاهما ضعيف (٣) حديث أم للنذر أيها الناس أمانتحيون من الله تعالى قالوا وما ذاك يا رسول الله قال تجمعون ما لا تأكلون الحديث ابن الدنيا ومن طريقه البيهقي في الشعب باسناد ضعيف وقد تقدم (٤) حديث أبي سعيد اشترى ابن زيد من زيد بن ثابت وليلة بمائة دينار إلى شهر فسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ألا تحبون من أسامة الحديث ابن أبي الدنيا في قصر الأمل والطبراني في مسند الشاميين وأبو نعيم في الحلية والبيهقي في الشعب بسند ضعيف (٥) حديث ابن عباس كان يخرج يهريق للماء فيتمسح بالباب فأقول الماء منك قريب فيقول ما يدرينى لعلى لأبلغه ابن المبارك في الزهد وابن أبي الدنيا في قصر الأمل والبراز بسند ضعيف .

إلى النفس طغت بطبعها
وأفرطت في البسط
حتى تشاكل البمط
نشاطا فتقابل بالقبض
عقوبة وكل القبض
إذا فتش لا يكون إلا
من حركة النفس
وظهورها بصفها ولو
تأدبت النفس وعدلت
ولم تجر بالظيان تارة
وبالعصيان أخرى
ما وجد صاحب القلب
القبض وما دام روحه
وأنسه ورعاية
الاعتدال الذى يسد
باب القبض متلقي من
قوله تعالى - لكيلا
تأسوا على ما فاتكم
ولا تفرحوا بما
آتاكم - فوارد الفرح
مادام موقوفا على
الروح والقلب لا يكتف

بين يديه والآخر إلى جنبه وأما الثالث فأبعده فقال هل تدرون ما هذا قالوا الله ورسوله أعلم قال هذا الانسان وهذا الأجل وذلك الأمل يتعاطاه ابن آدم ويختلجه الأجل دون الأمل ^(١) وقال عليه السلام «مثل ابن آدم وإلى جنبه تسع وتسعون منية إن أخطأته للنيا وقع في الهرم ^(٢)» قال ابن مسعود هذا الهرم وهذه الختوف حوله شوارع إليه والهرم وراء الختوف والأمل وراء الهرم فهو يؤمل وهذه الختوف شوارع إليه فأبها أمر به أخذه فان أخطأته الختوف قتله الهرم وهو ينتظر الأمل قال عبد الله «خط لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطا مربعا وخط وسطه خطا وخط خطوطا إلى جنب الخط وخط خطا خارجا وقال أتدرون ما هذا قلنا الله ورسوله أعلم قال هذا الانسان للخط الذي في الوسط وهذا الأجل محيط به وهذه الأعراس للخطوط التي حوله تنهشه إن أخطأه هذا تنهشه هذا وذاك الأمل يعني الخط الخارج ^(٣)» وقال أنس «قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يهرم ابن آدم ويقي معه اثنتان الحرص والأمل ^(٤)» وفي رواية وتشب مع اثنتان الحرص على المال والحرص على العمر وقال رسول الله ﷺ «نجا أول هذه الأمة باليقين والزهد ويهلك آخر هذه الأمة بالبخل والأمل ^(٥)» وقيل بينا عيسى عليه السلام جالس وشيخ يعمل بمسحاة يثر بها الأرض فقال عيسى اللهم انزع منه الأمل فوضع الشيخ للمسحاة واضطجع فلبث ساعة فقال عيسى اللهم اردد إليه الأمل فقام فجعل يعمل فسأله عيسى عن ذلك فقال بينا أنا أعمل إذ قالت لي نفسي إلى متى تعمل وأنت شيخ كبير فألقيت المسحاة واضطجعت ثم قالت لي نفسي والله لا بد لك من عيش ما بقيت فقامت إلى مسحاتي، وقال الحسن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أكلكم يجب أن يدخل الجنة قالوا نعم يا رسول الله قال قصر وامن الأمل وثبتوا آجالكم بين أبصاركم واستحيوا من الله حق الحياء ^(٦)» وكان صلى الله عليه وسلم يقول في دعائه : اللهم إني أعوذ بك من دنيا تمنع خير الآخرة وأعوذ بك من حياة تمنع خير الممات وأعوذ بك من أمل يمنع خير العمل ^(٧) الآثار : قال مطرف بن عبد الله لوعلى متى أجلى لحشيت على ذهاب عقلى ولكن الله تعالى من على عباده بالغفلة عن اللوت ولولا الغفلة ما تنهشوا بعيش ولا فامت بينهم الأسواق. وقال الحسن السهو والأمل نعمتان عظيمنتان على بني آدم ولولاهما ما مشى المسلمون في الطرق. وقال الثوري بلغنى أن الانسان خلق أحمق ولولا ذلك لم يهنأ العيش . وقال أبو سعيد بن عبد الرحمن إنما

(١) حديث أنه أخذ ثلاثة أعواد ففرز عودا بين يديه الحديث أحمد وابن أبي الدنيا في قصر الأمل واللفظ له الرامهرمزي في الأمثال من رواية أبي المتوكل الناجي عن أبي سعيد الخدري وإسناده حسن ورواه ابن المبارك في الزهد وابن أبي الدنيا أيضا من رواية أبي المتوكل مرسل (٢) حديث مثل ابن آدم وإلى جنبه تسع وتسعون منية الحديث الترمذي من حديث عبد الله بن الشيخير وقال حسن (٣) حديث ابن مسعود خط لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطا مربعا وخط وسطه خطا الحديث رواه البخاري (٤) حديث أنس يهرم ابن آدم ويقي معه اثنتان الحرص والأمل وفي رواية ويشب نعه اثنتان الحرص على المال والحرص على العمر ورواه مسلم بلفظ الثاني وابن أبي الدنيا في قصر الأمل باللفظ الأول باسناد صحيح (٥) حديث نجا أول هذه الأمة باليقين والزهد ويهلك آخر هذه الأمة بالبخل والأمل ابن أبي الدنيا فيه من رواية ابن لهيعة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده (٦) حديث الحسن أكلكم يجب أن يدخل الجنة قالوا نعم يا رسول الله قال قصر وامن الأمل الحديث ابن أبي الدنيا فيه هكذا من حديث الحسن مرسل (٧) حديث كان رسول الله ﷺ يقول في دعائه اللهم إني أعوذ بك من أمل يمنع خير الآخرة وأعوذ بك من حياة تمنع خير الممات وأعوذ بك من أمل يمنع خير العمل ابن أبي الدنيا فيه من رواية حوشب عن النبي صلى الله عليه وسلم وفي إسناده ضعف وجهه ولا أدري من حوشب.

ولا يستوجب صاحبه القبض سيما إذا لطف بالفرح بالوارد بالايواء إلى الله وإذا لم يلتجئ بالايواء إلى الله تعالى تطلعت النفس وأخذت حظها من الفرح وهو الفرح بما أتى المنوع منه فمن ذلك القبض في بعض الأحيان وهذا من أطف الله نوب الموجبة للقبض وفي النفس من حركاتها وصفاتها وثبات متعددة موجبة للقبض ثم الخسوف والرجاء لا يدمهما صاحب القبض والبسط ولا صاحب الأنس والهية لأتهما من ضرورة الايمان فلا يعدمان وأما القبض والبسط

عمرت الدنيا بقلة عقول أهلها . وقال سلمان الفارسي رضي الله عنه ثلاث: عجيتني حتى ضحكك مؤمل
الدنيا وللوت يطلبه وغافل وليس يغفل عنه وضاحك ملء فيه ولا يدري أسخط رب العالمين عليه
أم راض وثلاث أحزنتني حتى أبكتني فراق الأعبة محمد وحزبه وهول الطلع والوقوف بين يدي الله
ولا أدري إلى الجنة يؤمر بي أو إلى النار . وقال بعضهم رأيت زلزلة بين أبي أوفى بعد موته في المنام
فقلت أي الأعمال أبلغ عندكم قال التوكل وقصر الأمل . وقال الثوري الزهد في الدنيا قصر الأمل ليس
بأكل الغليظ ولا لبس العباءة وسأل الفضل بن فضالة ربه أن يرفع عنه الأمل فذهبت عنه شهوة الطعام
والشراب ثم دعا ربه فرد عليه الأمل فرجع إلى الطعام والشراب . وقيل للحسن يا أبا سعيد ألا تتسل
قيصك فقال الأمر أمجل من ذلك . وقال الحسن للوت معقود بنواصيك والدنيا تطوى من ورائكم
وقال بعضهم أنا كرجل ماد عنقه والسيوف عليه ينتظر متى تضرب عنقه . وقال داود الطائي لو أملت
أن أعيش شهرا لرايتني قد أثبت عظيما وكيف أوصل ذلك وأرى الفجائع تقضي الخلائق في ساعات الليل
والنهار . وحكي أنه جاء شقيق البلخي إلى أستاذه يقال: أبو هاشم الرمي وفي طرف كسائه شيء مصرور
فقال له أستاذه إيش هذا معك فقال لوزات دفعها إلى أخ لي وقال أحب أن تفرعها يا فقال يا شقيق
وأنت تحدث نفسك أنك تبقى إلى الليل لا كلمتك أبدا قال فأغلق في وجهي الباب ودخل . وقال عمر
ابن عبد العزيز إن لكل سفر زادا لا محالة فزودوا لسفركم من الدنيا إلى الآخرة التقوى
وكونوا كمن عاين ما أعد الله من ثوابه وعقابه ترغبوا وترهبوا ولا يطولن عليكم الأمد فتقسو قلوبكم
وتتقادوا لعدوكم فانه والله ما بسط أمل من لا يدري لعله لا يصبح بعد مسائه ولا يمسى بعد صباحه وربما
كانت بين ذلك خطافات الناياء وكم رأيت ورأيت من كان بالدنيا مقترا وإنما تهر عين من وثق بالنجاة
من عذاب الله تعالى وإنما يفرح من أمن أهوال القيامة فأما من لا يداوى كلها إلا أصابه جرح من
ناحية أخرى فكيف يفرح أعوذ بالله من أن آمركم بما لا ينهي عنه نفسي فتخسر صفقة وتظن
عيبك وتبدو . سكنت في يوم يبدو فيه الغنى والفقر وللوازين فيه منصوبة لقد عنيتم بأمر لو عنيتم به
النجوم لانكدت ولو عنيتم به الجبال لدايت ولو عنيتم به الأرض لتشققت أما تعلمون أنه ليس بين الجنة
والنار منزلة وأنكم صائرون إلى إحداها وكتب رجل إلى أخ له أما بعد فإن الدنيا حلم والآخرة يقظة
والتوسط بينهما اللوت ونحن في أضغاث أحلام والسلام وكتب آخر إلى أخ له إن الحزن على الدنيا طويل
وللوت من الانسان قريب وللنقص في كل يوم منه نصيب وللبلاء في جسمه ديب فبادر قبل أن تنادي
بالرحيل والسلام . وقال الحسن كان آدم عليه السلام قبل أن يخطئ أمه خلف ظهره وأجله بين عينيه
فلما أصاب الخطيئة حول فجعل أمه بين عينيه وأجله خلف ظهره . وقال عبد الله بن مسعود سمعت أبي يقول
أيها الغتر بطول صحته أما رأيت ميتا قبط من غير سقم أيها الغتر بطول للهلة أما رأيت مأخوذا قطن من غير
عدة إنك لو فكرت في طول عمرك لنسيت ما قد تقدم من لذاتك أيا لصحة تتفرون أم بطول العافية
تمرحون أم الموت تأمنون أم على ملك الموت تجترئون إن ملك الموت إذا جاء لا يجتمع منك ثروة مالك
ولا كثرة احتشادك أما علمت أن ساعة الموت ذات كرب وغصص وندامة على التفريط ثم يقال رحم
الله عبدا عمل لما بعد الموت رحم الله عبدا نظر لنفسه قبل نزول الموت ، وقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه
سليمان بن عبد الملك في المسجد الحرام إذ أتى بحجر متقور فطلب من يقرؤه فأتى بوهب بن منبه فاذا
فيه ابن آدم إنك لو رأيت قرب ما بقي من أجلك لزهدت في طول أملك ولرغبت في الزيادة من عملك
ولقصرت من حرصك وحيلك وإنما يلقاك غدا ندمك لو قد زلت بك قدمك وأسلك أهلك وحشمك
وفارقك الوالد والقريب ورفضك الولد والنسب فلا أنت إلى دنياك عائد ولا في حسناك زائد فاعمل

فينعدهما عند صاحب
الإيمان لتقصان الحظ
من القلب وعند صاحب
الفناء والبقاء والقرب
لتخلصه من القلب
وقد يرد على الباطن
قبض وبسط ولا
يعرف سببها ولا
يخفي سبب القبض
والبسط إلا على قليل
الحظ من العلم الذي
لم يحكم علم الحال ولا
علم المقام . ومن أحكم
علم الحال والمقام لا يخفي
عليه سبب القبض
والبسط وربما يشبهه
عليه سبب القبض
والبسط كما يشبهه عليه
الهم بالقبض والنشاط
بالبسط وإنما علم
ذلك لمن استقام قلبه
ومن علم القبض
والبسط وارتقى منهما

ليوم القيامة قبل الحسرة والندامة فبكى سليمان بكاء شديدا وقال بعضهم رأيت كتابا من محمد بن يوسف إلى عبد الرحمن بن يوسف سلام عليك فاني أحمد الله إليك الذي لا إله إلا هو أما بعد فاني أحذرك متحولك من دار مهلكك إلى دار إقامتك وجزاء أعمالك فتصير في قرار باطن الأرض بعد ظاهرها فيأتيك منكرو ونكير فيقعدانك ويتبرانك فان يكن الله معك فلا بأس ولا وحشة ولا فاقة وإن يكن غير ذلك فأعاذني الله وإياك من سوء مصرع وضيق مضجع ثم تبليغك صيحة الحشر ونفخ الصور وقيام الجبار لفصل قضاء الخلائق وخلاء الأرض من أهلها والسموات من سكانها فباحث الأسرار وأسعرت النار ووضعت للوازين وجيء بالنبيين والشهداء وقضى بينهم بالحق وقيل الحمد لله رب العالمين فكم من مقتضع ومستور وكمن هالك وناج وكمن معذب ومرحوم فيا ليت شعري ما حالي وحالكم يومئذ في هذا ما هدم اللذات وأسلى عن الشهوات وقصر عن الأمل وأيقظ النائمين وحذر الغافلين أعانا الله وإياكم على هذا الخطر العظيم وأوقع الدنيا والآخرة من قلبي وقلبك موقعهما من قلوب للتقين فاعنا عن بهوله والسلام . وخطب عمر بن عبد العزيز فحمد الله وأثنى عليه وقال أيها الناس إنكم لم تخلقوا عبثا ولن تركوا سدى وإن لكم معادا يجمعكم الله فيه للحكم والفصل فيما بينكم غخاب وشقى غدا عباد أخرجه الله من رحمته التي وسعت كل شيء وجته التي عرضها السموات والأرض وإنما يكون الأمان غدا لمن خاف واتقى وباع قليلا بكثير وفانيا بياق وشقوة بسعادة ألا ترون أنكم في أسلاب الهالكين وسيخلف بعدكم الباقيون ألا ترون أنكم في كل يوم تشيعون غاديا ورأيا إلى الله عز وجل قد قضى نحبوا تقطع أملة فتصونه في بطن صنع من الأرض غير موسى ولا مهند قد خلع الأسباب وفارق الأحياء وواجه الحساب وإيم الله إني لأقول مقالتي هذه ولا أعلم عند أحدكم من الذنوب أكثر مما أعلم من تقى ولكنهم سائن من الله عادلة أمر فيها بطاعته وأنهى فيها عن معصيته وأستغفر الله ووضع كفه على وجهه وجعل يميني حتى بلت دموعه لحيته وما عاد إلى مجلسه حتى مات وقال القعقاع بن حكيم قد استمددت للموت منذ ثلاثين سنة فلو أناني ما أحببت تأخير شيء عن شيء وقال الثوري رأيت شيخا في مسجد الكوفة يقول أنا في هذا المسجد منذ ثلاثين سنة أنتظر الموت أن ينزل بي ولو أناني ما أمرته بشيء ولا نهيته عن شيء ولا لي على أحد شيء ولا لأحد عندي شيء وقال عبد الله بن ثعلبة تضحك ولعل أ كفاك قد خرجت من عند القصار ، وقال أبو محمد بن علي الزاهد خرجنا في جنازة بالكوفة وخرج فيها داود الطائي فأتبته فوجدت نعنه وهي تدفن فجئت فوجدت قعدت قريبا منه فتكلم فقال : من خاف الوعيد قصر عليه البعد ومن طال أمله ضعف عمله وكل ما هو آت قريب . واعلم يا أخي أن كل شيء يشغلك عن ربك فهو عليك مشغوم واعلم أن أهل الدنيا جميعا من أهل القبور إنما يندمون على ما يخلقون ويفرحون بما يقدمون فما ندم عليه أهل القبور أهل الدنيا عليه يقتلون وفيه يتنافسون وعليه عند القضاة يختصمون . وروى أن معروفا البكرخي رحمه الله تعالى أقام الصلاة قال محمد بن أبي توبة فقال لي تقدم فقلت إني إن صليت بكم هذه الصلاة لم أصل بكم غيرها فقال معزوف وأنت تحدث نفسك أن تصلي صلاة أخرى نعوذ بالله من طول الأمل فإنه يمنع من خير العمل وقال عمر بن عبد العزيز في خطبته إن الدنيا ليست بدار قرار كم دار كتب الله عليها الفناء وكتب على أهلها الظعن عنها فكم من عامر موثق عما قليل يخرب وكمن من مقيم مغتبط عما قليل يظعن فأحسنوا رحمكم الله منها الرحلة بأحسن ما يحضر تكمن من النقلة وتزودوا فان خير الزاد التقوى إنما الدنيا كنيء ظلال قلص قذهب بينا ابن آدم في الدنيا ينافس وهو قرير العين إذ دعاه الله بقدره ورماء يوم حقه فعمله آثاره ودينه وصير لقوم آخرين مصانعه ومغناه إن الدنيا لا تسر بقدر ما قصر إننا تسر قليلا ونحزن طويلا . وعن أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه

ففسه مطمئنة
لا تنفد من جوهرها
فار توجب القبض ولا
يتلاطم بحر طبعها من
أهوية الهوى حتى
يظهر منه البسطور بما
صار لمثل هذا القبض
والبسط في نفسه لا من
نفسه فتكون نفسه
للطمئة بطبع القلب
فيجري القبض
والبسط في نفسه
للطمئة وما لقلب قبض
ولا بسط لأن القلب
متحصن بشعاع نور
الروح مستقر في دعة
القرب فلا قبض ولا
بسط (ومنها الفناء
والبقاء) قد قيل
الفناء أن يفتى عن
الخطوط فلا يكون له
في شيء حظ بل يفتى

أنه كان يقول في خطبته أين الوضاعة الحسنة وجوهم المعجون بشبابهم أين الملوك الذين بنوا للدائن وحصنوها بالحيطان أين الذين كانوا يعطون الغلبة في مواطن الحرب قد تضعف بهم الدهر فأصبحوا في ظلمات القبور الواحدا الواحدا ثم النجا النجا .

(بيان السبب في طول الأمل وعلاجه)

اعلم أن طول الأمل له سببان : أحدهما الجهل والآخر حب الدنيا أما حب الدنيا فهو أنه إذا أنس بها وبشهواتها ولذاتها وعلاقاتها ثقل على قلبه مفارقتها فاستمتع قلبه من الفكر في الموت الذي هو سبب مفارقتها وكل من كره شيئا دفعه عن نفسه والانسان مشغوف بالأمانى الباطلة فيحس نفسه أبدا بما يوافق مراده وإنما يوافق مراده البقاء في الدنيا فلا يزال يتوهمه ويقدره في نفسه ويقدر توابع البقاء وما يحتاج إليه من مال وأهل ودار وأصدقاء ودواب وسائر أسباب الدنيا فيصير قلبه كغفلى هذا الفكر موقفا عليه فيلهو عن ذكر الموت فلا يقدر قربه فان خطر له في بعض الأحوال أمر الموت والحاجة إلى الاستعداد له سوف ووعد نفسه وقال الأيام بين يديك إلى أن تكبر ثم تتوب وإذا كبر فيقول إلى أن تصبر شيخا فإذا صار شيخا قال إلى أن تفرغ من بناء هذه الدار وعمارة هذه الضيعة أو ترجع من هذه السفرة أو تفرغ من تدبير هذا الولد وجهازه وتدير مسكن له أو تفرغ من قهر هذا العدو الذي يشمت بك فلا يزال يسوف ويؤخر ولا يغوص في شغل إلا ويتعلق باتمام ذلك الشغل عشرة أشغال أخرى وهكذا على التدريج يؤخر يوما بعد يوم ويفضي به شغل إلى شغل بل إلى أشغال إلى أن تختطفه للنية في وقت لا يحتسبه فتطول عند ذلك حسرته وأكثر أهل النار وصياحهم من سوف يقولون واحزننا من سوف وللسوف المسكين لا يدري أن الذي يدعوه إلى التسويف اليوم هو معه غدا وإنما زاد بطول اللذة قوة ورسوخا ويظن أنه يتصور أن يكون للخائض في الدنيا والحافظ لها فراغ قطوه هيئات فما يفرغ منها إلا من اطرحها :

فما قضى أحد منها لباته وما انتهى أرب إلا إلى أرب

وأصل هذه الأمانى كلها حب الدنيا والأنس بها والغفلة عن معنى قوله ﷺ « أحب من أحببت فانك مفارقة » (١) . وأما الجهل فهو أن الانسان قد يعود على شبابه فيستبعد قرب الموت مع الشباب وليس يتفكر للمسكين أن مشايخ بلده لوعدوا لكانوا أقل من عشر رجال البلد وإنما قلوا الآن نلوت في الشباب أكثر فإلى أن يموت شيخ يموت ألف صبي وشاب وقد يستبعد الموت لصحته ويستبعد الموت فجأة ولا يدري أن ذلك غير بعيد وإن كان ذلك بعيدا فالمرض فجأة غير بعيد وكل مرض فائما يقع فجأة وإذا مرض لم يكن الموت بعيدا ولو تفكر هذا العاقل وعلم أن الموت ليس له وقت مخصوص من شباب وشيب وكهولة ومن صيف وشتاء وخريف وريبع من ليل ونهار لعظم استشهاده واشتغاله بالاستعداد له ولكن الجهل بهذه الأمور وحسب الدنيا ذعواه إلى طول الأمل وإلى الغفلة عن تقدير الموت القريب فهو أبدا يظن أن الموت يكون بين يديه ولا يقدر نزوله به ووقوعه فيه وهو أبدا يظن أنه يشيع الجنائز ولا يقدر أن تشيع جنازته لأن هذا قد تكرر عليه وألفه وهو مشاهدة موت غيره فأما موت نفسه فلم يألفه ولم يتصور أن يألفه فانه لم يقع وإذا وقع لم يقع دفعة أخرى بعد هذه فهو الأول وهو الآخر وسيله أن يقيس نفسه بغيره ويعلم أنه لا بد وأن تحمل جنازته ويدفن في قبره ولعل اللبن الذي يغطي به لحده قد ضرب وفرغ منه وهو لا يدري فتسويفه جهل محض ، وإذا عرفت أن سببه الجهل وحسب الدنيا فعلاجه دفع سببه أما الجهل فيدفع بالفكر الصافي من القلب الحاضر وبسماع الحكمة

(١) حديث أحب من أحببت فانك مفارقة الحديث تقدم غير مرة .

عن الأشياء كلها
شغلا بمن فنى فيه
وقد قال عامر بن
عبد الله لأبالي
امرأة رأيت أم حاططا
ويكون محفوظا فيها
فه عليه مصروفا
عن جميع المخالفات
والبقاء يعقبه وهو
أن فنى عما له ويقيم
بما لله تعالى . وقيل
الباقى أن تفسير
الأشياء كلها له شيئا
واحدا فيكون كل
حركاته في موافقة
الحق دون مخالفة
فكان فانيا عن
المخالفات باقيا في
المواقفات . وعندى
أن هذا الذى ذكره
هذا القائل هو

البالغة من القلوب الطاهرة وأما حب الدنيا فالعلاج في إخراجه من القلب شديد وهو الداء العضال الذي أعيا الأولين والآخرين علاجه ولا علاج له إلا بالإيمان باليوم الآخر وبما فيه من عظيم العقاب وجزيل الثواب ومهما حصل له اليقين بذلك ارتحل عن قلبه حب الدنيا فإن حب الخطير هو الذي يحو عن القلب حب الحقير فإذا رأى حقارة الدنيا ونفاسة الآخرة استنكف أن يلتفت إلى الدنيا كلها وإن أعطى ملك الأرض من الشرق إلى المغرب وكيف وليس عنده من الدنيا إلا قدر يسير مكدر منقص فكيف يفرح بها أو يترسخ في القلب حبها مع الإيمان بالآخرة فنسأل الله تعالى أن يرينا الدنيا كما أراها الصالحين من عباده ولا علاج في تقدير اللوت في القلب مثل النظر إلى من مات من الأقران والأشكال وأنهم كيف جاءهم اللوت في وقت لم يحتسبوا أماناً كان مستعداً فقد فاز فوزاً عظيماً وأما من كان مغروراً بطول الأمل فقد خسر خسراً مبيناً فلينظر الإنسان كل ساعة في أطرافه وأعضائه وليتدبر أنها كيف تأكلها الديدان لاحالة وكيف تفتت عظامها ولتفكر أن الدود يبدأ بمحدثه النبي أولاً واليسرى ثم على بدنه شيء إلا وهو طعمة الدود وماله من نفسه إلا العلم والعمل الخالص لوجه الله تعالى وكذلك يتفكر فيما سنورده من عذاب القبر وسؤال منكرو ونكير ومن الحشر والنشر وأهوال القيامة وقرع النداء يوم العرض الأكبر فأمثال هذه الأفكار هي التي تجدد ذكر اللوت على قلبه وتدعوه إلى الاستعداد له .

(بيان مراتب الناس في طول الأمل وقصره)

اعلم أن الناس في ذلك يتفاوتون فمنهم من يأمل البقاء ويشتهي ذلك أبداً قال الله تعالى - يودّ أحدكم لو يعمر ألف سنة - ومنهم من يأمل البقاء إلى المهرم وهو أقصى العمر الذي شاهده ورآه وهو الذي يحب الدنيا حباً شديداً قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «الشيخ شاب في حب طلب الدنيا وإن التفت ترقوته من الكبر إلا الذين اتقوا وقليل مأم» (١) ومنهم من يأمل إلى سنة فلا يشتغل بتدبير ما وراءها فلا يقدر لنفسه وجوداً في عالم قابل ولكن هذا يستعد في الصيف للشتاء وفي الشتاء للصيف فاذا جمع ما يكفيه لسنته اشتغل بالعبادة ومنهم من يأمل مدة الصيف أو الشتاء فلا يدخر في الصيف ثياب الشتاء ولا في الشتاء ثياب الصيف ومنهم من يرجع أمله إلى يوم وليلة فلا يستعد إلا للنهار وأما اللغد فلا قال عيسى عليه السلام : لا تهتموا برزق غد فإن يكن غد من آجالكم فستأني فيه أرزاقكم مع آجالكم وإن لم يكن من آجالكم فلا تهتموا لآجال غيركم ومنهم من لا يجاوز أمله ساعة كما قال نبينا ﷺ «يا عبد الله إذا أصبحت فلا تحدث نفسك بالسوء وإذا أمسيت فلا تحدث نفسك بالصباح» ومنهم من لا يقدر البقاء أيضاً ساعة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتيمم مع القدرة على الماء قبل مضي ساعة ويقول لعلى لأبلغه ومنهم من يكون اللوت نصب عينيه كأنه واقع به فهو ينتظره وهذا الإنسان هو الذي يصلي صلاة مودع وفيه ورد ما نقل عن معاذ بن جبل رضي الله تعالى عنه لما سأله رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حقيقة إيمانه فقال ما خطوت خطوة إلا ظننت أني لأتبعها أخرى (٢) وكما نقل عن الأسود وهو حبشي أنه كان يصلي ليلاً ويلتفت يمينا وشمالاً فقال له قائل ما هذا قال أنظر ملك اللوت من أي جهة يأتيني فهذه مراتب الناس ولكل درجات عند الله وليس من

(١) حديث الشيخ شاب في حب الدنيا وإن التفت ترقوته من الكبر إلا الذين اتقوا وقليل مأم لم أجده بهذا اللفظ وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة قلب الشيخ شاب على حب اثنين طول الحياة وحب لئال (٢) حديث سؤاله لمعاذ عن حقيقة إيمانه فقال ما خطوت خطوة إلا ظننت أني لأتبعها أخرى أبو نعيم في الحلية من حديث أنس وهو ضعيف .

مقام صحة التوبة
النصوح وليس من
الفناء والبقاء في شيء
ومن الإشارة إلى الفناء
ماروى عن عبد الله
ابن عمر أنه يعلم عليه
إنسان وهو في الطواف
فلم يرد عليه فشكاه
إلى بعض أصحابه فقالوا
له كتنا تراءى الله في
ذلك المكان . وقيل :
الفناء هو الغيبة عن
الأشياء كما كان فناء
موسى حين تجلى ربه
للجبل . وقال الخراز :
الفناء هو التلاشي
بالحق والبقاء هو
الحضور مع الحق .
وقال الجنيد : الفناء
استعجام الكل عن
أوصافك واشتغال
الكل منك بكيته

أمله مقصور على شهر كمن أمله شهر ويوم بل بينهما تفاوت في الدرجة عند الله فإن الله لا يظلم مثقال ذرة - ومن يعمل مثقال ذرة خيرا يره - ثم يظهر أثره في البادرة إلى العمل وكل إنسان يدعى أنه قصير الأمل وهو كاذب وإنما يظهر ذلك بأعماله فإنه يعتنى بأسباب ربحا لا يحتاج إليها في سنة فيدل ذلك على طول أمله وإنما ثلاثة التوفيق أن يكون الموت نصب العين لا يغفل عنه ساعة فاستعد للموت الذي يرد عليه في الوقت فإن عاش إلى المساء شكر الله تعالى على طاعته وفرح بأنه لم يضيع نهاره بل استوفى منه حظه وادخره لنفسه ثم يستأنف مثله إلى الصباح وهكذا إذا أصبح ولا يتيسر هذا إلا لمن فرغ القلب عن الغد وما يكون فيه مثل هذا إذا مات سعد وغم وإن عاش سر بحسن الاستعداد ولادة للناجاة فالموت له سعادة والحياة له مزيد فليكن الموت على بالك يمسكين فإن السير حاث بك وأنت غافل عن نفسك ولعلك قد قاربت المنزل وقطعت للمسافة ولا تكون كذلك إلا ببادرة العمل اغتناما لكل نفس أمهلت فيه .

(بيان للبادرة إلى العمل وحذر آفة التأخير)

اعلم أن من له أخوان غائبان وينتظر قدوم أحدهما في غد وينتظر قدوم الآخر بعد شهر أو سنة فلا يستعد للذي يقدم إلى شهر أو سنة وإنما يستعد للذي ينتظر قدومه غدا فلا استعداد نتيجة قرب الانتظار فمن انتظر مجيء الموت بعد سنة اشتغل قلبه بالمدة ونسى ما وراء المدة ثم يصبح كل يوم وهو ينتظر للسنة بكاملها لا ينقص منها اليوم الذي مضى وذلك يمنعه من مبادرة العمل أبدا فإنه أبدا يرى لنفسه متسعا في تلك السنة فيؤخر العمل كما قال عليه السلام « ما ينتظر أحدكم من الدنيا إلا غنى مطغيا أو فقرا منسيا أو مرضا مفسدا أو هراما مقيدا أو موتا مجهزا أو والدجال فالله جالس شر غائب ينتظر أو الساعة أو الساعة أدهى وأمر (١) » وقال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم لرجل وهو يعظه « اغتنم خمسا قبل خمس شبابك قبل هرمك وصحتك قبل سقمك وغناك قبل فقرك وفراغك قبل شغلك وحياتك قبل موتك (٢) » وقال صلى الله عليه وسلم « نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ (٣) » أي أنه لا ينشغل بهما ثم يعرف قدرهما عند زوالهما وقال صلى الله عليه وسلم « من خاف أدلج ومن أدلج بلغ المنزل ألا إن سلعة الله غالية ألا إن سلعة الله الجنة (٤) » وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « جاءت الراجفة تتبعها الرادفة والموت جاء بما فيه (٥) » « وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أنس من أصحابه غفلة أو غرة نادى فيهم بصوت رفيع ألتكم المنية راتبة لازمة إما بشقاوة وإما بسعادة (٦) » وقال أبو هريرة « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا النذير والموت المعير والساعة للوعد (٧) »

(١) حديث ما ينتظر أحدكم من الدنيا إلا غنى مطغيا أو فقرا منسيا الحديث الترمذي من حديث أبي هريرة بلفظ هل ينتظرون إلا غناء الحديث وقال حسن ورواه ابن المبارك في الزهد ومن طريقه ابن أبي الدنيا في قصر الأمل بلفظ للصنف وفيه من لم يسم (٢) حديث ابن عباس اغتنم خمسا قبل خمس شبابك قبل هرمك الحديث ابن أبي الدنيا فيه بإسناد حسن ورواه ابن المبارك في الزهد من رواية عمرو بن ميمون الأزدي مرسل (٣) حديث نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ البخاري من حديث ابن عباس وقد تقدم (٤) حديث من خاف أدلج ومن أدلج بلغ المنزل الترمذي من حديث أبي هريرة وقال حسن (٥) حديث جاءت الراجفة تتبعها الرادفة الحديث الترمذي وحسنه من حديث أبي بن كعب (٦) حديث كان إذا أنس من أصحابه غفلة أو غرة نادى فيهم بصوت رفيع ألتكم المنية الحديث ابن أبي الدنيا في قصر الأمل من حديث زيد السلمي مرسل (٧) حديث أبي هريرة أنا النذير والموت المعير والساعة الموعد ابن أبي الدنيا في قصر الأمل وأبو القاسم البغوي بإسناد فيه لين .

وقل إبراهيم بن
شيبان علم الفناء
والبقاء يدور على
إخلاص الوجدانية
وصحة العبودية وما
كان غير هذا
فهو من المغالط
والزندقة . وشمل
الحراز ما علامته
الفاني ؟ قال علامة من
ادعى الفناء ذهاب
حظه من الدنيا
والآخرة إلا من الله
تعالى . وقال أبو سعيد
الحراز : أهل الفناء
في الفناء صحتهم أن
يصحهم علم البقاء
وأهل البقاء في البقاء
صحتهم أن يصحهم
علم الفناء .

واعلم أن أقاويل
الشيوخ في الفناء

وقال ابن عمر « خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم والشمس على أطراف السعف فقال ما بقي من الدنيا إلا كما بقي من يومنا هذا في مثل ماضى منه (١) » وقال صلى الله عليه وسلم « مثل الدنيا كمثل ثوب شق من أوله إلى آخره فبقي متعلقا بخيط في آخره فيوشك ذلك الخيط أن ينقطع (٢) » وقال جابر « كان رسول الله ﷺ إذا خطب فذكر الساعة رفع صوته واحمرت وجنتاه كأنه منذر جيش يقول صبحكم ومسيبتكم بعثت أنا والساعة كهاتين وقرن بين أصبعيه (٣) » وقال ابن مسعود رضى الله عنه « تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم - فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام - قال إن النور إذا دخل الصدر انفسح قليل يارسل الله هل لذلك من علامة تعرف قال نعم التجافي عن دار الغرور والاناة إلى دار الخلود والاستعداد للموت قبل نزوله (٤) » وقال السدي - الذي خلق اللوت والحياة ليلوكم أيكم أحسن عملا - أي أيكم أكثر للموت ذكرا وأحسن له استعدادا وأشد منه خوفا وحذرا وقال حذيفة مامن صباح ولا مساء إلا ومناد ينادي أيها الناس الرحيل الرحيل وتصديق ذلك قوله تعالى - إنها لإحدى الكبر نذيرا للبشر لمن شاء منكم أن يتقدم أو يتأخر - في اللوت وقال سحيم مولى بني تميم جلست إلى عامر بن عبد الله وهو يصلي فأوجز في صلاته ثم أقبل عليّ فقال أرحنى بما جئتك فاني أبادر قلت وما تبادر قال ملك اللوت رحمك الله قال قممت عنه وقام إلى صلاته ومرداود الطائي فسأله رجل عن حديث فقال دعني إنما أبادر خروج نفسي قال عمر رضى الله عنه التؤدة في كل شيء خير إلا في أعمال الخير للأخرة ، وقال النذر سمعت مالك بن دينار يقول لنفسه ويحك بادري قبل أن يأتيك الأمر ويحك بادري قبل أن يأتيك الأمر حتى كرر ذلك ستين مرة أسمع ولا يراني. وكان الحسن يقول في موعظه للبادرة للبادرة فانما هي الأنفاس لو حبست انقطع عنكم أعمالكم التي تقرّبون بها إلى الله عز وجل رحم الله امرأ نظر إلى نفسه وبكى على عدد ذنوبه ثم قرأ هذه الآية - إنما نعد لهم عدا - يعني الأنفاس آخر العدد خروج نفسك آخر العدد فراق أهلك آخر العدد دخولك في قبرك واجتهد أبو موسى الأشعري قبل موته اجتهدا شديدا قليل له لو أمسكت أو رقت بنفسك بعض الرفق قتال إن الخيل إذا أرسلت تقارب رأس مجراها أخرجت جميع ما عندها والتي بقي من أجلى أقل من ذلك قال فلم يزل على ذلك حتى مات، وكان يقول لامرأته شدى رحلك فليس على جهنم معبر وقال بعض الخلفاء على منبره: عباد الله اتقوا الله ما استطعتم وكونوا قوما صيحبهم فانتبهوا وعلوا أن الدنيا ليست لهم بدار فاستبدلوا واستعدوا للموت قد أظلمكم ورحلوا فقد جد بكم وإن غاية تنقصها اللحظة وتهدمها الساعة لجديرة بقصر للذة وإن غابا يجد به الجديدان الليل والنهار لحرى بسرعة الأوبة وإن قادما يحل بالهوز أو الشقوة المستحق لأفضل العدة فالتقى عند ربه من ناصح نفسه وقدم توبته وغلب شهوته فإن أجله مستور عنه وأمله خادع له والشيطان موكل به عنيه التوبة ليسوفها ويزين إليه العصية ليرتكبها حتى تهجم منيته عليه أغفل ما يكون عنها وإنه ما بين أحدكم وبين الجنة أو النار إلا الموت أن ينزل به فيا لها حسرة على ذى غفلة

(١) حديث ابن عمر خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم والشمس على أطراف السعف فقال ما بقي من الدنيا إلا كما بقي من يومنا هذا في مثل ماضى منه ابن أبي الدنيا فيه باسناد حسن وللمزمذى نحوه من حديث أبي سعيد وحسنه (٢) حديث مثل الدنيا مثل ثوب شق من أوله إلى آخره الحديث ابن أبي الدنيا فيه من حديث أنس ولا يصح (٣) حديث جابر كان إذا خطب فذكر الساعة رفع صوته واحمرت وجنتاه الحديث مسلم وابن أبي الدنيا في قصر الأمل واللفظ (٤) حديث ابن مسعود تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم - فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام - قال إن النور إذا دخل القلب انفسح الحديث ابن أبي الدنيا في قصر الأمل والحاكم في المستدرک وقد تقدم .

والبقاء كثيرة فبعضها إشارة إلى فناء المخالفات وبقاء للواقعات وهذا يقتضيه التوبة النصوح فهو ثابت بوصف التوبة وبعضها يشير إلى زوال الرغبة والحرص والأمل وهذا يقتضيه الزهد وبعضها إشارة إلى فناء الأوصاف للذمومة وبقاء الأوصاف المحمودة وهذا يقتضيه تزكية النفس وبعضها إشارة إلى حقيقة الفناء للطلق وكل هذه الاشارات فيها معنى الفناء من وجه ولكن الفناء للطلق هو ما يستولى من أمر الحق سبحانه وتعالى على العبد فيغلب كون

أن يكون عمره عليه حجة وأن ترد به أيامه إلى شقوة جعلنا الله وإياكم ممن لا تبطره نعمة ولا تقصر به عن طاعة الله معصية ولا يحل به بعد الموت حسرة إنه جميع الدعاء ونه يده الخير دأبنا لما يشاء وقال بعض المفسرين في قوله تعالى - فتتم أنفسكم - قال بالشهوات واللذات - وتربصتم - قل بالتوبة - وارتبتم - قال شككم - حتى جاء أمر الله - قال الموت - وغركم بالله الغرور - قال الشيطان - وقال الحسن تصبروا وتشددوا فانما هي أيام قلائل وإنما أنتم ركب وقوف يوشك أن يدعى الرجل منكم فيجيب ولا يأتى فانتقلوا بصلح ما يحضر تكم وقال ابن مسعود ما منكم من أحد أصبح إلا وهو ضيف وماله عارية والضيف مرتحل والغارية مؤداة وقال أبو عبيدة الباجي : دخلنا على الحسن في مرضه الذي مات فيه قال مرحبا بكم وأهلا بكم الله بالسلام وأحلنا وإياكم دار المقام هذه علانية حسنة إن صبرتم وصدقتم واتفقتم فلا يمكن حظكم من هذا الخير رحمكم الله أن تسمعه بهذه الأذن وتخرجوه من هذه الأذن فإن من رأى محمدا صلى الله عليه وسلم فقد رآه غاديا ورأى محمدا يضع لينة على لينة ولا قصة على قصة ولكن رفع له علم فشمم إليه ألوحا ألوحا النجا لعلامه تعرجون أتية ورب الكعبة كأنكم والأمر معا رحم الله عبدا جعل العيش عيشا واحدا فأكل كسرة ولبس خاقا وثرى بالأرض واجتهد في العبادة وبكى على الخطيئة وهرب من العقوبة وابتغى الرحمة حتى يأتيه أجله وهو على ذلك^(١) . وقال عاصم الأحوال قال لي فضيل الرقاشي وأنا سائله يا هذا لا يشغلك كثرة الناس عن نفسك فإن الأمر يخص إليك دونهم ولا تقل أذهب ههنا وههنا فيقطع عنك التهار في لائى فإن الأمر محفوظ عليك ولم تر شيئا قط أحسن طلبا ولا أسرع إدراكا من حسنة حديثة لذنب قديم .

(الباب الثالث في سكرات الموت وشدة وما يستحب من الأحوال عنده)

اعلم أنه لو لم يكن بين يدي العبد المسكين كرب ولا هول ولا عذاب سوى سكرات الموت بمجرد هال كان جديرا بأن يتنصص عليه عيشه ويتكدر عليه سروره ويفارقه سهوه وغفلته وحقيقا بأن يطول فيه فكره ويعظم له استعداده لاسيما وهو في كل نفس بصدمه كقال بعض الحكماء كرب يبدو لك لا تدرى متى يفشاك . وقال لقمان لابنه يا بني أمر لا تدرى متى يلقاك استعد له قبل أن يفجأك والعجب أن الانسان لو كان في أعظم اللذات وأطيب مجالس اللهو فانتظر أن يدخل عليه جندي فيضربه خمس خشبات لتكدرت عليه لذته وفسد عليه عيشه وهو في كل نفس بصدد أن يدخل عليه ملك الموت بسكرات التزع وهو عنه غافل فما لهذا سبب إلا الجهل والغرور . واعلم أن شدة الألم في سكرات الموت لا يمر فيها بالحقيقة إلا من ذاتها ومن لم يذوقها فانما يعرفها إماما بالقياس إلى الآلام التي أدر كها وإماما بالاستدلال بأحوال الناس في التزع على شدة ما هم فيه فأما القياس الذي يشهد له فهو أن كل عضو لا روح فيه فلا يحس بالألم فاذا كان فيه الروح فالدرك للألم هو الروح فلهما أصاب العضو جرح أو حريق سرى الأثر إلى الروح فيقدر ما يسرى إلى الروح يتألم وللؤلم يتفرق على اللحم والدم وسائر الأجزاء فلا يصيب الروح إلا بعض الألم فإن كان في الآلام ما يباشر نفس الروح ولا يلاقى غيره فما أعظم ذلك الألم وما أشده . والتزع عبارة عن مؤلم تزل بنفس الروح فاستغرق جميع أجزائه حتى لم يبق جزء من أجزاء الروح المنتشر في أعماق البدن إلا وقد حل به الألم فلو أصابته شوكة فالألم الذي يجده إنما يجري في جزء من الروح يلاقى ذلك الموضع الذي أصابته الشوكة وإنما يعظم أثر الاحتراق لأن أجزاء النار تنعوص في سائر أجزاء البدن فلا يبقى جزء من العضو المحترق ظاهرا

(١) حديث أبي عبيدة الباجي دخلنا على الحسن في مرضه الذي مات فيه فقال مرحبا بكم الحديث ابن أبي الدنيا في قصر الأمل وابن حبان في الثقات وأبو نعيم في الحلية من هذا الوجه .

الحق سبحانه وتعالى
على كون العبد وهو
يتقسم إلى فناء ظاهر
وفناء باطن فأما الفناء
الظاهر فهو أن
يتجلى الحق سبحانه
وتعالى بطريق الأفعال
ويسلب عن العبد
اختياره وإرادته فلا
يرى لنفسه ولا لغيره
فعلا إلا بالحق ثم
يأخذ في المعاملة
مع الله تعالى بحسبه
حتى سمعت أن بعض
من أقيم في هذا
المقام من القلة كان
يقيم أياما لا يتناول
الطعام والشراب حتى
يتجرد له فعل
الحق فيه ويقبض
الله تعالى له من

وباطنا لإلا وتضيق النار فتحسه الأجزاء الروحانية المنتشرة في سائر أجزاء اللحم . وأما الجراحة فأنما تصيب للوضع الذي . منه الحديد فقط فكان لذلك ألم الجرح دون ألم النار فألم التزعجهجم على نفس الروح ويستغرق جميع أجزائه فانه للتزوع المجذوب من كل عرق من العروق وعصب من الأعصاب وجزء من الأجزاء ومفصل من المفصل ومن أصل كل شعرة وبشرة من الفرق إلى القدم فلا تسأل عن كربه وألمه حتى قالوا إن الموت لأشد من ضرب بالسيف ونشر بالمنشير وقرض بالمقاريض لأن قطع البدن بالسيف إنما يؤلم لتعلقه بالروح فكيف إذا كان للتناول المباشر نفس الروح وإنما يستغيث المضروب ويصبح لبقاء قوته في قلبه وفي لسانه وإنما انقطع صوت الميت وصياحه مع شدة ألمه لأن الكرب قد بالغ فيه وتصادر على قلبه وبلغ كل موضع منه فهد كل قوة وضعف كل جراحة فلم يترك له قوة الاستغاثة . أما العقل فقد غشيه وشوشه وأما اللسان فقد أبكمه وأما الأطراف فقد ضعفها ويود لو قدر على الاستراحة بالأنين والصياح والاستغاثة ولكنه لا يقدر على ذلك فان بقيت فيه قوة سمعت له عند نزع الروح وجذبها خوارا وغرغرة من حلقه وصدرة وقد تغير لونه واربدت حتى كأنه ظهر منه التراب الذي هو أصل فطرته وقد جذب منه كل عرق على حياله فالألم منتشر في داخله وخارجه حتى ترتفع الحدتان إلى أعالي أجفانه وتقلص الشفتان وتقلص اللسان إلى أصله وترتفع الأتنيان إلى أعالي موضعهما وتخضر أنامله فلا تسأل عن بدن يجذب منه كل عرق من عروقه ولو كان المجذوب عرقا واحدا لكان ألمه عظيما فكيف والمجذوب نفس الروح المتألمة من عرق واحد بل من جميع العروق ثم يموت كل عضو من أعضائه تدريجا فتردأ ولا يقدمه ثم ساقاه ثم خذاه ولكل عضو سكرة بعد سكرة وكربة بعد كربة حتى يبلغ بها إلى الحلقوم فعند ذلك ينقطع نظره عن الدنيا وأهلها ويطلق دونه باب التوبة وتحيط به الحسرة والندامة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « تقبل توبة العبد ما لم يفرغ » (١) وقال مجاهد في قوله تعالى - وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن - قال إذا عاين الرسل فعند ذلك تبدوله صفحة وجهه ملك الموت فلا تسأل عن طعم مرارة الموت وكربه عند ترادف سكراته ولذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « اللهم هوّن على محمد سكرات الموت » (٢) والناس إنما لا يستغيثون منه ولا يستعظمونه لجهلهم به فان الأشياء قبل وقوعها إنما تدرك بنور النبوة والولاية ولذلك عظم خوف الأنبياء عليهم السلام والأولياء من الموت حتى قال عيسى عليه السلام يامعشر الحواريين ادعوا الله تعالى أن هوّن على هذه السكرة يعني الموت فقد خفت الموت مخافة أوقفني خوفي من الموت على الموت . وروى أن قرأ من بني إسرائيل مرآة وعبرة فقال بعضهم لبعض لودعوتكم الله تعالى أن يخرج لكم من هذه القبرة ميتا تسألونه فدعوا الله تعالى فاذا هم برجل قد قام وبين عينيه أثر السجود قد خرج من قبر من القبور فقال يا قوم ما أردتم مني لقد ذقت الموت منذ خمسين سنة ما سكنت مرارة الموت من قلبي وقالت عائشة رضي الله عنها لا أغبط أحدا هوّن عليه الموت بعد الذي رأيت من شدة موت رسول الله صلى الله عليه وسلم . وروى أنه عليه السلام كان يقول « اللهم إنك تأخذ الروح من بين العصب والقصب والأنامل اللهم فأعني على الموت وهوّنه علي » (٣) وعن الحسن « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر الموت وغضته وألمه فقال

يطعمه ويسقيه كيف شاء وأحب وهذا لعمري فناء لأنه فني عن نفسه وعن الغير نظرا إلى فعل الله تعالى بفناء فعل غير الله والفناء الباطن أن يكشف تارة بالصفات وتارة بمشاهدة آثار عظمة الذات فيستولي على باطنه أمر الحق حتى لا يبقى له هاجس ولا وسواس وليس من ضرورة النساء أن يغيب إحساسه وقد يتفق غيبة الإحساس لبعض الأشخاص وليس ذلك من ضرورة النساء على الإطلاق وقد سألت الشيخ أبا محمد بن عبد الله البصري

(١) حديث إن الله يقبل توبة العبد ما لم يفرغ الترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث ابن عمر

(٢) حديث كان يقول اللهم هوّن على محمد سكرات الموت تقدم (٣) حديث كان يقول اللهم إنك تأخذ

الروح من بين العصب والقصب والأنامل الحديث ابن أبي الدنيا في كتاب الموت من حديث صعبة

ابن غيلان الجعفي وهو معضل سقط منه الصحابي والتابعي -

هو قدر ثلثمائة ضربة بالسيف^(١). «وسئل صلى الله عليه وسلم عن اللوت وشدة فقال إن أهون اللوت بمنزلة حسكة في صوف فهل تخرج الحسكة من الصوف إلا ومعها صوف^(٢)». «ودخل صلى الله عليه وسلم على مريض ثم قال إني أعلم مايليقي مامنه عرق إلا وأيا لم للموت على حدته^(٣)» وكان على كرم الله وجهه يحض على القتال ويقول إن لم تقتلوا تموتوا والذي نفسي بيده لألف ضربة بالسيف أهون على من موت على فراش وقال الأوزاعي بلغنا أن الميت يجد ألم اللوت ما لم يبعث من قبره وقل شدا بن أوس اللوت أقطع هول في الدنيا والآخرة على المؤمن وهو أشد من نشر بالناسير وقرض بالمقاريض وعلى في القدور ولو أن الميت نشر فأخبر أهل الدنيا بالموت ما انتفعوا بعيش ولا لدوا بنوم. وعن زيد بن أسلم عن أبيه قال إذا بقي على المؤمن من درجاته شيء لم يبلغها بعمله شدد عليه اللوت ليبلغ بسكرات اللوت وكرهه درجته في الجنة وإذا كان للكافر معروف لم يجزبه هون عليه في اللوت ليستكمل ثواب معروفة فيصير إلى الذر وعن بعضهم أنه كان يسأل كثيرا من الرضى كيف تجدون اللوت فلما مرض قيل له فأنت كيف تجده فقال كأن السموات مطبقة على الأرض وكأن نفسي يخرج من ثقب إبرة وقال صلى الله عليه وسلم «موت الفجأة راحة للمؤمن وأسف على الفاجر^(٤)» وروى عن مكحول عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال «لو أن شعرة من شعر الميت وضعت على أهل السموات والأرض لماذنوا بالله تعالى لأن في كل شعرة الموت ولا يقع الموت بشيء إلا مات^(٥)» وروى «لو أن قطرة من ألم اللوت وضعت على جبال الدنيا كلها لنادت^(٦)» وروى أن إبراهيم عليه السلام لما مات قال الله تعالى له كيف وجدت الموت يا خليلي قال كمنفود جعل في صوف رطب ثم جذب فقال أما إنا قد هونا عليك وروى عن موسى عليه السلام أنه لما صارت روحه إلى الله تعالى قال له ربه يا موسى كيف وجدت الموت قال وجدت نفسي كالصفور حين يقلى على القلى لا يموت فيستريح ولا ينجو فيطير. وروى عنه أنه قال وجدت نفسي كشاة حية تسليخ بيد القصاب وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم «أنه كان عنده قدح من ماء عند اللوت فجعل يدخل يده في الماء ثم يمسح بها وجهه ويقول اللهم هون على سكرات اللوت^(٧)»

(١) حديث الحسن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر اللوت وغضته وأمله فقال هو قدر ثلثمائة ضربة بالسيف ابن أبي الدنيا فيه هكذا مرسلًا ورجاله ثقات (٢) حديث مثل عن اللوت وشدة فقال إن أهون اللوت بمنزلة حسكة الحديث ابن أبي الدنيا فيه من رواية شهر بن حوشب مرسلًا (٣) حديث دخل على مريض فقال إني أعلم مايليقي مامنه عرق إلا وأيا لم للموت على حدته ابن أبي الدنيا فيه من حديث سلمان بسند ضعيف ورواه في المرض والكفارات من رواية عبيد ابن عمير مرسلًا مع اختلاف ورجاله ثقات (٤) حديث موت الفجأة راحة للمؤمن وأسف على الفاجر أحمد من حديث عائشة باسناد صحيح قال وأخذة أسف ولأبي داود من حديث خالد السلمي موت الفجأة أخلة أسف (٥) حديث مكحول لو أن شعرة من شعر الميت وضعت على أهل السموات والأرض لماذنوا الحديث ابن أبي الدنيا في اللوت من رواية أبي ميسرة رفعه وفيه لو أن ألم شعرة ، وزاد وإن في يوم القيامة لتسعين هولًا أدناها هولًا يضاعف على اللوت سبعين ألف ضعف وأبو ميسرة هو عمرو بن شرحبيل والحديث مرسل حسن الاسناد (٦) حديث لو أن قطرة من اللوت ولو وضعت على جبال الدنيا كلها لنادت لم أجده له أصلا ولعل البصيف لم يورده حديثا فانه قال وروى (٧) حديث إنه كان عنده قدح من ماء عند اللوت فجعل يدخل يده في الماء ثم يمسح بها وجهه ويقول اللهم هون على سكرات اللوت متفق عليه من حديث عائشة .

وقلت له هل يكون بقاء التخيلات في السر ووجود الوسواس من الشرك الحنفى وكان عندي أن ذلك من الشرك الحنفى فقال لي هذا يكون في مقام الفناء ولم يذكر أنه هل هو من الشرك الحنفى أم لا ثم ذكر حكاية مسلم بن يسار أنه كان في الصلاة فوقت أسطوانة في الجامع فارتعج لهدتها أهل السوق فدخلوا للمسجد فقرأوه في الصلاة ولم يحس بالأسطوانة ووقعها فهذا هو الاستغراق والفناء باطنا ثم قد يتسع وعاؤه حتى لعله يكون

وفاطمة رضى الله عنها تقول واكرماه لسكربك يا أبتاه وهو يقول لا كرب على أهلك بعد اليوم^(١) وقال عمر رضى الله عنه لكعب الأحبار يا كعب حدثنا عن الموت فقال نعم يا أمير المؤمنين إن الموت كغصن كثير الشوك أدخل في جوف رجل وأخذت كل شوكة بعرق ثم جذبه رجل شديد الجذب فأخذ ما أخذ وأبقى ما أبقى . وقال النبي صلى الله عليه وسلم « إن العبد ليعالج كرب الموت وسكرات الموت وإن مفاصله ليسلم بعضها على بعض تقول عليك السلام تفارقتى وأفارقك إلى يوم القيامة^(٢) » فهذه سكرات الموت على أولياء الله وأحبابه ، فما حالنا ونحن المهملون في العاصي وتوالي علينا سكرات الموت بقية الدواهي فان دواهي الموت ثلاث . الأولى : شدة النزاع كاذكرناه . الداهية الثانية مشاهدة صورة ملك الموت ودخول الروح والجوف منه على القلب فلو رأى صورته التي يقبض عليها روح العبد للذنب أعظم الرجال قوة لم يطق رؤيته ، فقد روى عن إبراهيم الخليل عليه السلام أنه قال لملك الموت هل تستطيع أن ترى صورتك التي تقبض عليها روح الفاجر ؟ قال لا تطيق ذلك . قال بلى . قال فأعرض عني فأعرض عنه ثم التفت فإذا هو برجل أسود قائم الشعر منتن الريح أسود الثياب يخرج من فيه ومناخيره لهب النار والدخان فغشى على إبراهيم عليه السلام ثم أفاق وقد عاد ملك الموت إلى صورته الأولى فقال يا ملك الموت لو لم يلق الفاجر عند الموت إلا صورة وجهك لكان حسبه ، وروى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم « أن داود عليه السلام كان رجلا غورا وكان إذا خرج أغلق الأبواب فأغلق ذات يوم وخرج فأشرفت امرأته فإذا هي برجل في الدار فقالت من أدخل هذا الرجل لئن جاء داود ليقين منه عناء فجاء داود فرآه فقال من أنت فقال أنا الذي لا أهاب الملوك ولا يمنع مني الحجاب فقال فأنت والله إذن ملك الموت وزمل داود عليه السلام مكانه^(٣) » وروى أن عيسى عليه السلام مر بمجمعة فصر بها برجله فقال تسلمى بأذن الله فقالت يا روح الله أنا ملك زمان كذا وكذا بينا أنا جالس في ملكي على تاجي وحولي جنودى وحشنى على سرير ملكي إذ بدا لي ملك الموت فزال مني كل عضو على حياله ثم خرجت نفسى إليه فبليت ما كان من تلك الجوع كان فرقة وياليت ما كان من ذلك الأنس كان وحشة ، فهذه داهية يلقاها العصاة ويكفاهها الطيعون ، فقد حكى الأنبياء مجرد سكرة النزاع دون الروعة التي يدرکہا من يشاهد صورة ملك الموت كذلك ولو رآها في منامه ليلة لتغص عليه بقية عمره فكيف برؤيته في مثل تلك الحال . وأما الطيع فانه يراه في أحسن صورة وأجملها ، فقد روى عكرمة عن ابن عباس أن إبراهيم عليه السلام كان رجلا غورا وكان له بيت يتعبد فيه فإذا خرج أغلقه فرجع ذات يوم فإذا برجل في جوف البيت فقال من أدخلك دارى فقال أدخلنيها ربه فقال أنا ربه فقال أدخلنيها من هو أملك بها مني ومنك فقال من أنت من الملائكة قال أنا ملك الموت قال هل تستطيع أن ترى الصورة التي تقبض فيها روح المؤمن ؟ قال نعم فأعرض عني فأعرض ثم التفت فإذا هو بشاب فذكر من حسن وجهه وحسن ثيابه وطيب ريحه فقال يا ملك الموت لو لم يلق المؤمن عند الموت إلا صورتك كان حسبه ، ومنها مشاهدة الملكين الحافظين . قال وهيب : بلغنا أنه ما من ميت يموت حتى يترأى له ملكاه

متحققا بالفناء ومعناه روحا وقلبا ولا يغيب عن كل ما يجري عليه من قول وفعل ويكون من أقسام الفناء أن يكون في كل فعل وقول مرجعه إلى الله وينتظر الاذن في كليات أموره ليكون في الأشياء باقلا بنفسه فشارك الاختيار منتظر لفعل الحق فان وصاحب الانتظار لاذن الحق في كليات أموره راجع إلى الله ياطنه في جزئياتها فان ومن ملكه الله تعالى اختياره وأطلقه في التصرف يختار كيف شاء وأراد لا منتظرا للفعل ولا منتظرا للاذن هو باق والباقي في مقام

(١) حديث إن فاطمة قالت واكرماه لسكربك يا أبت الحديث البخارى من حديث أنس بلفظ واكرب أبتاه وفي رواية لابن خزيمة واكرباه (٢) حديث إن العبد ليعالج كرب الموت وسكرات الموت وإن مفاصله ليسلم بعضها على بعض الحديث رواه في الأربعين لأبي هدية إبراهيم بن هدية عن أنس وأبو هدية هالك (٣) حديث أبي هريرة إن داود كان رجلا غورا الحديث أحمد باسناد جيد نحوه وابن أبي الدنيا في كتاب الموت بلفظه .

السكرات عمله فان كان مطيعا قال له جزاك الله عنا خيرا قرب مجلس صدق أجلسنا وعمل صالح أحضرنا ، وإن كان فاجرا قال له لا جزاك الله عنا خيرا قرب مجلس سوء أجلسنا وعمل غير صالح أحضرنا وكلام قبيح أسمعنا فلا جزاك الله عنا خيرا فذلك شغوص بصير ليلتهما ولا يرجع إلى الدنيا أبدا. الدهية الثالثة : مشاهدة العصاة مواضعهم من النار وخوفهم قبل للشاهدة فانهم في حال السكرات قد تجاوزت قواهم واستسلمت للخروج أرواحهم ولن تخرج أرواحهم ما لم يسمعو انعمة ملك اللوت بأحد البشريين إما أبشر يا عدو الله بالنار أو أبشر يا ولي الله بالجنة ، ومن هذا كان خوف أرباب الألباب ، وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم «لن يخرج أحدكم من الدنيا حتى يعلم أين مصيره وحتى يرى مقعده من الجنة أو النار» (١) وقال صلى الله عليه وسلم «من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره لقاءه فقالوا كلنا نكره اللوت قال ليس ذلك بذلك إن المؤمن إذا فرج له عما هو قادم عليه أحب لقاء الله وأحب الله لقاءه» (٢) وروى أن حذيفة بن اليمان قال لابن مسعود وهو لما به من آخر الليل قم فانظر أرى ساعة هي ققام ابن مسعود ثم جاءه فقال قد طلعت الحمراء فقال حذيفة أعوذ بالله من صباح إلى النار ، ودخل مروان على أبي هريرة فقال مروان اللهم خفف عنه فقال أبو هريرة اللهم اشدد ثم بكى أبو هريرة وقال والله ما أبكى حزنا على الدنيا ولا جزعا من فراقكم ولكن أنتظر إحدى البشريين من ربي بجنة أم بنار ، وروى في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال «إن الله إذا رضى عن عبد قال يملك اللوت أذهب إلى فلان فأتني بروحه لأرجمه حسبي من عمله قد بلوته فوجدته حيث أحب فينزل ملك اللوت ومعه خمسمائة من الملائكة ومعهم قضبان الريحان وأصول الزعفران كل واحد منهم يبشره ببشارة سوى بشارة صاحبه وتقوم الملائكة صفين لخروج روحه معهم الريحان فإذا نظر إليهم إبليس وضع يده على رأسه ثم صرخ قال فيقول له جنوده مالك ياسيدنا فيقول أماترون ما أعطى هذا العبد من الكرامة أين كنتم من هذا قالوا قد جهدنا به فكان معصوما» (٣) وقال الحسن لأراحة للمؤمن إلا في لقاء الله ومن كانت راحته في لقاء الله تعالى فيوم الموت يوم سروره وفرحه وأمنه وعزه وشرفه ، وقيل لجابر بن زيد عند الموت ما تشتهي قال نظرة إلى الحسن فلما دخل عليه الحسن قيل له هذا الحسن فرفع طرفه إليه ثم قال يا إخواناه الساعة والله أفارقكم إلى النار أو إلى الجنة ، وقال محمد بن واسع عند الموت يا إخواناه عليكم السلام إلى النار أو بفوا الله وتغنى بعضهم أن يبقى في النزع أبدا ولا يمت لثواب ولا عقاب . نخوف سوء الخاتعة قطع

(١) حديث لن يخرج أحدكم من الدنيا حتى يعلم أين مصيره وحتى يرى مقعده من الجنة أو النار ابن أبي الدنيا في الموت من رواية رجل لم يسم عن علي موقوفا لا تخرج نفس ابن آدم من الدنيا حتى يعلم أين مصيره إلى الجنة أم إلى النار وفي رواية حرام على نفس أن تخرج من الدنيا حتى تعلم من أهل الجنة هي أم من أهل النار وفي الصحيحين من حديث عبادة بن الصامت ما يشهد بذلك إن المؤمن إذا حضره الموت بشر برضوان الله وكرامته وإن الكافر إذا حضر بشر بعذاب الله وعقوبته الحديث (٢) حديث من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره لقاءه الحديث متفق عليه من حديث عبادة بن الصامت (٣) حديث إن الله إذا رضى على عبده قال يملك الموت أذهب إلى فلان فأتني بروحه لأرجمه الحديث ابن أبي الدنيا في كتاب الموت من حديث تميم الداري باسناد ضعيف بزيادة كثيرة ولم يصرح في أول الحديث برفعه وفي آخره ما دل على أنه مرفوع وللنساء من حديث أبي هريرة باسناد صحيح إذا حضر الميت أمته ملائكة الرحمة بحريرة يضاء فيقولون اخرجي راضية مرضية عنك إلى روح الله وريحان ورب راض غير غضبان الحديث .

لا يحجبه الحق عن
الحلق ولا الخلق عن
الحق والغنى محبوب
بالحق عن الخلق
والفناء الظاهر لأرباب
القلوب والأحوال
والفناء الباطن لمن
أطلق عن وثاق
الأحوال وضار بالله
لا بالأحوال وخرج
من القلب فصار مع
مقلبه لأمع قلبه .
[الباب الثاني والستون]
في شرح كلمات مشيرة
إلى بعض الأحوال في
اصطلاح الصوفية [
أخبرنا الشيخ الثقة
أبو الفتح محمد بن
عبد الباقي بن سليمان
إجازة قال أنا أبو الفضل
أحمد بن أحمد قال أنا
الحافظ أبو نعيم

قلوب العارفين وهو من الدواهي العظيمة عند اللوت وقد ذكرنا معنى سوء الخاتمة وشدة خوف العارفين منه في كتاب الخوف والرجاء وهو لائق بهذا الموضع ، ولكننا لانطول بذكره وإعادته .

(بيان ما يستحب من أحوال المحتضر عند اللوت)

اعلم أن الحبوب عند اللوت من صورة المحتضر هو الهدوء والسكون ومن لسانه أن يكون ناطقا بالشهادة ومن قلبه أن يكون حسن الظن بالله تعالى . أما الصورة فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « ارقبوا الميت عند ثلاث إذا رشح جبينه ودمعت عيناه وبيست شفتاه فهي من رحمة الله قد نزلت به وإذا غط غطيط الخنوق واحمر لونه واربدت شفتاه فهو من عذاب الله قد نزل به ^(١) » وأما انطلاق لسانه بكلمة الشهادة فهي علامة الخير قال أبو سعيد الخدري قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لقنوا موتاكم لا إله إلا الله ^(٢) » وفي رواية حذيفة « فأنها تهتم ما قبلها من الخطايا ^(٣) » وقال عثمان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من مات وهو يعلم أن لا إله إلا الله دخل الجنة ^(٤) » وقال عبيد الله وهو يشهد وقال عثمان إذا احتضر الميت فلقنوه لا إله إلا الله فإنه ما من عبد يحتم له بها عند موته إلا كانت زاده إلى الجنة . وقال عمر رضي الله عنه : احضر واموتاكم وذكروهم فانهم يرون مالاترون ولقنوه لا إله إلا الله . وقال أبو هريرة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « حضر ملك الموت رجلا يموت فنظر في قلبه فلم يجد فيه شيئا ففك لحية فوجد طرف لسانه لاصقا بحنكته يقول لا إله إلا الله فيفقر له بكلمة الاخلاص ^(٥) » وينبغي للملقن أن لا يلح في التلقين ولكن يلطف فربما لا ينطق لسان المريض فيشق عليه ذلك ويؤدي إلى استئثاره التلقين وكراهيته للكلمة ويغشى أن يكون ذلك سبب سوء الخاتمة ، وإنما معنى هذه الكلمة أن يموت الرجل وليس في قلبه شيء غير الله فإذا لم يبق له مطلوب سوى الواحد الحق كان قدومه بالموت على محبوبه غاية النعيم في حقه وإن كان القلب مشغوبا بالدنيا ملتفتا إليها متأسفا على لداتها وكانت الكلمة على رأس اللسان ولم ينطبق القلب على تحقيقها وقع الأمر في خطر المشيئة فإن مجرد حركة اللسان قليل الجدوى إلا أن يفضل الله تعالى بالتبول . وأما حسن الظن فهو مستحب في هذا الوقت وقد ذكرنا ذلك في كتاب الرجاء وقد وردت الأخبار بفضل حسن الظن بالله ، دخل واثلة بن الأسقع على مريض فقال أخبرني كيف ظنك بالله قال أغرقني ذنوب لي وأشرفت على هلكة ولكنني أرجو رحمة ربي فكبر واثلة وكبر أهل البيت بتكبيره وقال الله أكبر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « يقول الله تعالى أنا عند ظن عبدي بي فليظن بي ما شاء ^(٦) » ودخل النبي صلى الله عليه وسلم على شاب وهو يموت فقال : كيف تجددك قال أرجو الله وأخاف ذنوبي فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما اجتماعا في قلب عبد في مثل هذا

(١) حديث ارقبوا الميت عند ثلاث إذا رشح جبينه وذرفت عيناه الحديث الترمذي الحكيم في نوادر الأصول من حديث سلمان ولا يصح (٢) حديث لقنوا موتاكم لا إله إلا الله تقدم (٣) حديث حذيفة فأنها تهتم ما قبلها تقدم (٤) حديث من مات وهو يعلم أن لا إله إلا الله دخل الجنة تقدم . (٥) حديث أبي هريرة حضر ملك الموت رجلا يموت فنظر في قلبه فلم يجد فيه شيئا الحديث ابن أبي الدنيا في كتاب المحتضرين والطبراني والبيهقي في الشعب وإسناده جيد إلا أن في رواية البيهقي رجلا لم يسم وسمى في رواية الطبراني إسحق بن يحيى بن طلحة وهو ضعيف (٦) حديث دخل واثلة ابن الأسقع على مريض فقال أخبرني كيف ظنك بالله وفيه يقول الله أنا عند ظن عبدي بي فليظن بي ما شاء ابن حبان المرفوع منه وقد تقدم وأحمد والبيهقي في الشعب به جميعا .

الأسفهانى قال ثنا محمد بن إبراهيم قال ثنا أبو مسلم الكشي قال ثنا مسور بن عيسى قال ثنا القاسم بن يحيى قال ثنا ياسين الزيات عن أبي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « إن من معادن التقوى تملك إلى ما قد علمت علم عالم تعلم والنقص فيما علمت قلة الزيادة فيه وإنما يزهو الرجل في علم ما لم يعلم قلة الاتضاع بما قد علم » فشايع الصوفية أحكموا أساس التقوى وتعلموا العلم لله تعالى وعملوا بما علموا لموضع تقواهم فلهم الله تعالى عالم

الوطن إلا أعطاه الله الذي يرجو وأمنه من الذي يخاف (١) وقال ثابت البناني كان شاباً بمحنة وكان له أم تعظه كثيراً وتقول له يا بني إن لك يوماً فاذكر يومك فلما نزل به أمر الله تعالى أكتب عليه أمه وجعلت تقول له يا بني قد كنت أحذرك مصرعك هذا وأقول إن لك يوماً فقال يا أمه إن لي رباً كثيراً المعروف وإنني لأرجو أن لا يعدمني اليوم بعض معروفه ، قال ثابت فرحمه الله بحسن ظنه بربه . وقال جابر بن وداعة كان شاباً به رهبى فاحتضر فقالت له أمه يا بني توصي بشئ قال نعم خاتمي لتسليبيه فإن فيه ذكر الله تعالى فلعل الله يرحمني فلما دفن رؤى في اللثام فقال أخبروا أمي أن السكحة قد تقبعتي وأن الله قد غفر لي . ومرض أعرابي فقيل له إنك تموت فقال أين يذهب بي قالوا إلى الله قال لما كراهي أن أذهب إلى من لا يرى الخير إلا منه . وقال أبو العتمر بن سليمان قال أبي لما حضرته الوفاة يامعتمر حدثني بالرخص لعلني ألقى الله عز وجل وأنا حسن الظن به وكانوا يستحبون أن يذكروا للعبد محاسن عمله عند موته لكي يحسن ظنه بربه .

(بيان الحسرة عند لقاء ملك الموت بحكايات يعرب لسان الحال عنها)

قال أشعث بن أسلم سأل إبراهيم عليه السلام ملك الموت واسمه عزرائيل وله عينان عين في وجهه وعين في قفاه فقال يا ملك الموت ما تصنع إذا كان تقس بالمشرق وتقس بالمغرب ووقع الوباء بأرض والتقى الزحمان كيف تصنع ؟ قال أدعو الأرواح بأذن الله فتكون بين أصبعي هاتين وقال قد دحيت له الأرض فتركت مثل الطشت بين يديه يتناول منها ما يشاء قال وهو يشره بأنه خليل الله عز وجل . وقال سليمان بن داود عليهما السلام لملك الموت عليه السلام مالي لأراك تعدل بين الناس تأخذ هذا وتدع هذا قال ما أنا بذلك بأعلم منك إنما هي محف أو كتب تلقى إلى فيها أسماء ، وقال وهب بن منبه كان ملك من الملوك أراد أن يركب إلى الأرض فدعا ثياباً ليلبسها فلم تجبه فطلب غيرها حتى لبس ما أعجبه بعد مرات وكذلك طلب دابة فأتى بها فلم تجبه حتى أتى بدواب فركب أحسنها فجاء إبليس فنفتح في منخره فتحة ففلاؤه كبراً ثم سار وسارت معه الحيول وهو لا ينظر إلى الناس كبراً فجاءه رجل رث الهيئة فسلم فلم ير عليه السلام فأخذ بلجام دابته فقال أرسل اللجام فقد تعاطيت أمراً عظيماً قال إن لي إليك حاجة قال اصبر حتى أزل قال لا الآن قهره على الجام دابته فقال اذكرها قال هو سر فأدنى له رأسه فساره وقال أنا ملك الموت فتغير لون الملك واضطرب لسانه ثم قال دعني حتى أرجع إلى أهلي وأقضى حاجتي وأودعهم قال لا والله لا ترى أهلك وتهلك أبداً قبض روحه فخر كأنه خشبة ثم مضى فلقى عبداً مؤمناً في تلك الحال فسلم عليه فرد عليه السلام فقال ان لي إليك حاجة أذكرها في أذنك فقال هات فساره وقال أنا ملك الموت فقال أهلاً ومرحباً بمن طالت غيبته على فو الله ما كان في الأرض غائب أحب إلى أن ألقاه منك فقال ملك الموت اقض حاجتك التي خرجت لها فقال مالي حاجة أكبر عندي ولا أحب من لقاء الله تعالى قال فاختر على أي حال شئت أن أقبض روحك فقال تقدر على ذلك قال نعم إنني أمرت بذلك قال فدعني حتى أتوضأ وأصلي ثم أقبض روحي وأنا ساجد قبض روحه وهو ساجد . وقال أبو بكر بن عبد الله المزني جمع رجل من بني إسرائيل مالا فلما أشرف على الموت قال لبنيه أروني أصناف أموالي فأتى بشئ كثيراً من الخيل والابل والرقيق وغيره فلما نظر إليه بكى تحسراً عليه فرأه ملك الموت وهو يبكي فقال له ما يبكيك فو الذي خولك ما أنا بخارج من منزلك حتى أفرق بين روحك وبدنك قال فالمهلة حتى أفرقه قال هبات انقطع عنك المهلة فهلاك كان ذلك قبل حضور أجلك قبض روحه . وروى أن رجلاً جمع مالا فأوعى ولم يدع صنفاً من المال إلا آخذنه وابتنى قصراً وجعل عليه بايين وثيقين وجمع عليه حرساً من غلمانته ثم جمع أهله وصنع لهم طعاماً وقعد على سريرته ورفع إحدى رجله على الأخرى وهم يأكلون

(١) حديث دخل على شاب وهو يموت فقال كيف تجدك فقال أرجو الله وأخاف ذنوبي الحديث تقدم .

يعلموا من غرائب العلوم ودقيق الانبازات واستنبطوا من كلام الله تعالى غرائب العلوم وعجائب الأسرار وترسخ قدمهم في العلم قال أبو سعيد الخزاز أول الفهم لكلام الله العمل به لأن فيه العلم والفهم والاستنباط وأول الفهم إلقاء السمع والمشاهدة لقوله تعالى - إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد . وقال أبو بكر الواسطي الراسخون في العلم هم الذين رسخوا بأرواحهم في غيب الغيب وفي سر السر فمرفهم ما عرفهم وأراد منهم من مقتضى الآيات

فلما فرغوا ، قال يا قسي انعمي لسنين قد جمعت لك ما يكفيك فلم يفرغ من كلامه حتى أقبل إليه ملك الموت في هيئة رجل عليه خلقان من الثياب وفي عنقه حنلة يتشبه بالمساكين قعرع الباب بشدة عظيمة قرعا أفزعوه وهو على فراشه فوثب إليه الغلمان وقالوا ما شأنك فقال ادعوا إلى مولانا كم فقالوا وإلى مثلك يخرج مولانا قال نعم فأخبروه بذلك فقال هلا فعلتم به وفعلتم قعرع الباب قرعة أشد من الأولى فوثب إليه الحرس فقال أخبروه أتى ملك الموت فلما سمعوه ألقى عليهم الرعب ووقع على مولاهم الدل والتخشع فقال قولوا له قولنا لنا وقولوا هل تأخذ به أحدا فدخل عليه وقال اصنع في مالك ما أنت صانع فإني لست بخارج منها حتى أخرج روحك فأمر بماله حتى وضع بين يديه فقال حين رآه لعنك الله من مال أنت شغلتي عن عبادة ربي ومنعتني أن أغني لربي فأطلق الله لئال فقال لم تسبني وقد كنت تدخل على السلاطين بي ويرد التقي عن باهمم وكنت تنكح للتعمات بي ونجاس مجالس للوك بي وتفتني في سبيل الشر فلا أمتنع منك ولو أفتقتني في سبيل الخير ففعلت خلقت وابن آدم من تراب فمنطلق يبر ومنطلق يأثم ثم قبض ملك الموت روحه فسقط.

وقال وهب بن منبه قبض ملك الموت روح جبار من الجبابرة ما في الأرض مثله ثم غرغ إلى السماء فقالت لللائكة لمن كنت أشد رحمة عن قبضت روحه قال أمرت بقبض نفس امرأة في فلاة من الأرض فأتيها وقد ولدت مولودا فرحمها لغربتها ورحمت ولدها لصغره وكونه في فلاة لا تمتهد له بها فقالت لللائكة الجبار الذي قبضت الآن روحه هو ذلك المولود الذي رحمته فقال ملك الموت سبحان اللطيف لما يشاء قال عطاء بن يسار إذا كان ليلة النصف من شعبان دفع إلى ملك الموت صحيفة فيقال اقض في هذه السنة من في هذه الصحيفة قال فان العبد ليعرس الغراس وينكح الأزواج ويبني البنيان وإن اسمه في تلك الصحيفة وهو لا يدري . وقال الحسن مامن يوم إلا وملك الموت يتصفح كل بيت ثلاث مرات فمن وجدته منهم قد استوفى رزقه وانقضى أجله قبض روحه فاذا قبض روحه أقبل أهله برنة وبكاء يأخذ ملك الموت بعضادتي الباب فيقول والله ماأكلت له رزقا ولا أنفدت له عمرا ولا انتقصت له أجلا وإن لي فيكم لعودة بعد عودة حتى لا أبقى منكم أحدا قال الحسن فوالله لو يرون مقامه ويسمعون كلامه لتهلوا عن ميتهم ولبكوا على أنفسهم وقال يزيد الرقاشي بينا جبار من الجبابرة من بني اسرائيل جالس في منزله قد خلا بعض أهله إذ نظر إلى شخص قد دخل من باب بيته فثار إليه فرعا مغضبا فقال له من أنت ومن أدخلك على داري فقال أما الذي أدخلني الدار فربها وأما أنا فوالله لا يمنع مني الحجاب ولا أستأذن على الملوك ولا أخاف حولة للتسلطين ولا يمتنع مني كل جبار عنيد ولا شيطان مرید قال فسقط في يد الجبار وارتعد حتى سقط منكبا على وجهه ثم رفع رأسه إليه مستجديا متذللا له فقال له أنت إذن ملك الموت قال أنا هو قال فهل أنت مملى حتى أحدث عهدا قال هيئات انقطعت مدتك وانقضت أنفاسك وتفتت ساعاتك فليس إلى تأخيرك سبيل قال فإلى أين تذهب بي قال إلى عملك الذي قدمته وإلى بيتك الذي مهدته قال فإني لم أقدم عملا صالحا ولم أمهد بيتا حسنا قال فإلى لظى نزاعة للشوى ثم قبض روحه فسقط ميتا بين أهله فمن بين صارخ وبالك قال يزيد الرقاشي لو يعلمون سوء للنقلب كان العويل على ذلك أكثر وعن الأعمش عن خيشمة قال دخل ملك الموت على سليمان بن داود عليهما السلام فجعل ينظر إلى رجل من جلسائه يديم النظر إليه فلما خرج قال الرجل من هذا قال هذا ملك الموت قال لقد رأيته ينظر إلى كأنه يريدني قال فماذا تريد قال أريد أن تغلصني منه فتأمر الريح حتى تحملني إلى أقصى الهند ففعلت الريح ذلك ثم قال سليمان لملك الموت بعد أن أناه ثانيا رأيته تديم النظر إلى واحد من جلسائي . قال نعم كنت أتجنب منه لأنني كنت أمرت أن أقبضه بأقصى الهند في ساعة قريبة وكان عندك ففعلت من ذلك.

مالم يرد من غيرهم
وخاضوا بحر العلم
بالفهم لطلب الزيادات
فانكشف لهم من
مدخور الخزائن
والخزون تحت كل
حرف وآية من الفهم
وعجائب النصوص
فاستخرجوا الدرر
والجواهر ونطقوا
بالحكمة . وقد ورد
في الخبر عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم
فيما رواه بفيان بن
عينة عن ابن جريج
عن عطاء عن أبي
هريرة أنه قال إن من
العلم كهيئة المكنون
لا يعلمه إلا العلماء بالله
فاذا انطقوا به لا ينكره
إلا أهل الغرة بالله .
أخبرنا أبو زرعة قال

(وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم)

أنا أبو بكر بن خلف
قال ثنا أبو عبد الرحمن
قال سمعت النصراني
يقول سمعت ابن عائشة
يقول سمعت القرشي
يقول هي أسرار الله تعالى
يبيدها إلى أمناء أوليائه
وسادات النبلاء من
غير مماع ولا دراسة
وهي من الأسرار التي
لم يطلع عليها إلا
الخواص . وقال
أبو سعيد الخزاز
للعارفين خزائن
أودعوها علوم ما غيبة
وأبناء عجيبة يتكلمون
فيها بلسان الأبدية
ويخبرون عنها بعبارة
الأزلية وهي من العلم
المجهول قفوله بلسان
الأبدية وعبارة الأزلية
إشارة إلى أنهم بالله

(الباب الرابع في وفاة النبي صلى الله عليه وسلم)

(١) حديث ابن مسعود دخلنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت آمناء عائشة حين دنا القراق الحديث رواه البزار وقال هذا الكلام قد روى عن مرة عن عبد الله بن عمرو وأسانيدهم مقاربة قال وعبد الرحمن الأصماني لم يسمع هذا من مرة وإنما هو عمن أخبره عن مرة قال ولا أعلم أحدا رواه عن عبد الله غير مرة . قلت وقد روى من غير ما وجه رواه ابن سعد في الطبقات من رواية ابن عوف عن ابن مسعود وروناه في مشيخة القاضي أبي بكر الأنصاري من رواية الحسن العربي عن ابن مسعود ولكنهما منقطعان وضعفان والحسن العربي إنما يرويه عن مرة كإرواء ابن أبي الدنيا والطبراني في الأوسط .

فأوحى الله تعالى إلى جبريل أن بشر حبيبي آتى لأخذه في أمته وبشره بأنه أسرع الناس خروجاً من الأرض إذا بشوا وسيدهم إذا جمعوا وأن الجنة محرمة على الأمم حتى تدخلها أمته فقال الآن قرت عيني (١) وقالت عائشة رضى الله عنها «أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نغسله بسبع قرب من سبعة آبار فقلنا ذلك فوجد راحة فخرج فضلى بالناس واستغفر لأهل أحدودها لهم وأوصى بالأنصار فقال أما بعد يا معشر المهاجرين فانكم تزيدون وأصبحت الأنصار لا تزيد على هبتها التي هي عليها اليوم وإن الأنصار عيبي التي أوتيت إليها فأكرموا كرمهم يعنى محسنهم وتجاوزوا عن مسيئهم ثم قال إن عبداً خير بين الدنيا وبين ما عند الله فأختر ما عند الله فبكى أبو بكر رضى الله عنه وظن أنه يريد نفسه فقال النبي صلى الله عليه وسلم على رسلك يا أبا بكر سداً هذه الأبواب الشوارع في المسجد إلا باب أبي بكر فاني لا أعلم امرأة أفضل عندى في الصلوة من أبي بكر (٢) قالت عائشة رضى الله عنها «قبض صلى الله عليه وسلم في بيتي وفي يومى وبين منجى ونجى وجمع الله بين ريتى وريقه عند الموت فدخل على أخى عبد الرحمن ويده سواك فجعل ينظر إليه فعرفت أنه يعجبه ذلك فقلت له آخذه لك فأوماً برأسه أن نعم فتناولته إياه فأدخله في فيه فاشتد عليه فقلت أليته لك فأوماً برأسه أن نعم فليتنه وكان بين يديه ركة ماء فجعل يدخل فيها يده ويقول لا إله إلا الله إن للموت لسكرات ثم نصب يده يقول الرفيق الأعلى الرفيق الأعلى فقلت إذن والله لا يختارنا (٣) وروى سعيد بن عبد الله عن أبيه قال لما رأت الأنصار أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يزداد تملاً أطافوا بالمسجد فدخل العباس رضى الله عنه على النبي صلى الله عليه وسلم فأعلمه بمكانهم وإشفاقهم ثم دخل عليه الفضل فأعلمه بذلك ثم دخل عليه على رضى الله عنه فأعلمه بمثله فمد يده وقالها فتناولوه فقال ما تقولون؟ قالوا نقول نخشى أن نموت وتصايح نساؤهم لاجتماع رجالهم إلى النبي صلى الله عليه وسلم فثار رسول الله ﷺ فخرج متوكئاً على الفضل والعباس أمامه ورسول الله صلى الله عليه وسلم معصوب الرأس يخط برجليه حتى جاس على أسفل مرقاة من اللبر وثاب الناس إليه فحمد الله وأثنى عليه وقال : أيها الناس إنه بلغنى أنكم تخافون على الموت كأنه استنكار منكم للموت وما تسكرون من موت نبيكم ألم أنع إليكم وتنعى إليكم هل خلديني قبل فيمن بعث فأخذه فيكم إلا إنى لاحق بربي وإنكم لاحقون به وإنى أوصيكم بالمهاجرين الأولين خيراً وأوصى المهاجرين فيما بينهم فإن الله عز وجل قال - والعصر إن الإنسان لفي خسر إلا الذين آمنوا - إلى آخرها وإن الأمور تجري بأذن الله فلا يحملنكم استبطاء أمر على استعجاله فإن الله عز وجل لا يعجل لجللة أحد ومن غالب الله غلبه ومن خادع الله خدعه - فهل عسى إن توليت أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم - وأوصيكم بالأنصار خيراً فانهم الذين تبوءوا الدار والايمان من قبلكم

(١) حديث أنه صلى الله عليه وسلم قال لجبريل عند موته من لأمتي بعدى فأوحى الله تعالى إلى جبريل أن بشر حبيبي آتى لأخذه في أمته الحديث الطبراني من حديث جابر وابن عباس في حديث طويل فيه من لأمتي للمصطفة من بعدى قال أبشر يا حبيب الله فإن الله عز وجل يقول قد خرمت الجنة على جميع الأنبياء والأمم حتى تدخلها أنت وأمتك قال الآن طابت نفسى وإسناده ضعيف (٢) حديث عائشة أمرنا أن نغسله بسبع قرب من سبعة آبار فقلنا ذلك فوجد راحة فخرج فضلى بالناس واستغفر لأهل أحدودها لهم وأوصى بالأنصار حديث الدارمي في مسنده وفيه إبراهيم بن المختار مختلف فيه عن محمد بن اسحق وهو مدلس وقد رواه بالمنعنة (٣) حديث عائشة قبض في بيتي وفي يومى وبين منجى ونجى وجمع الله بين ريتى وريقه عند الموت الحديث متفق عليه .

ينطقون وقد قال تعالى على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم «بى ينطق» وهو العلم اللدنى الذى قال الله تعالى فيه فى حق الخضر - آتينا رحمة من عندنا وعلما من عندنا - فما تداولته ألسنتهم من الكلمات فهما من بعضهم لبعض وإشارة منهم إلى أحوال يجدونها ومعاملات قلبية يعرفونها قولهم أجمع والتفرقة قليل أصل أجمع والتفرقة قوله تعالى - شهد الله أنه لا إله إلا هو - فهذا جمع ثم فرق فقال ولللائكة وأولوا العلم - وقوله تعالى - آمنا بالله - جمع ثم فرق بقوله - وما أنزل إلينا - وأجمع أصل والتفرقة

أن تحسنوا إليهم ألم يشاطروكم الثمار ألم يوسعوا عليكم في الديار ألم يؤثروكم على أنفسهم وبهم الخاصة
ألا فمن ولي أن يحكم بين رجلين فليقبل من أحسنهم وليتجاوز عن سيئهم ألا ولا تستأثروا عليهم
ألا وإنى فرط لكم وأنتم لاحقون بي ألا وإن موعدكم الحوض حوضي أعرض مما بين بصري الشام
وصنعاء اليمن يصب فيه ميزاب السكوتر ماء أشد يابضا من اللبن وألين من الزبد وأحلى من الشهد
من شرب منه لم يظمأ أبدا حصاؤه الأولو وبطحاؤه المسك من حرمة في للوقف غدا حرم الحير كله
ألا فمن أحب أن يردده على غدا فليكفف لسانه ويده إلا عما ينبغي فقال العباس يا بني الله أوص بقريش
فقال إنما أوصي بهذا الأمر قريشا والناس تبع لقريش برهم لبرهم وفاجرهم لفاجرهم فاستوصوا
آل قريش بالناس خيرا يا أيها الناس إن الذنوب تغير النعم وتبدل القسم فإذا بر الناس برهم أنتم
وإذا فجر الناس عقومهم قال الله تعالى - وكذلك نولي بعض الظالمين بعضا مما كانوا يكسبون- (١)
وروى ابن مسعود رضي الله عنه « أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأبي بكر رضي الله عنه سل يا أبا بكر
فقال يا رسول الله دنا الأجل فقال قد دنا الأجل وتدلى فقال ليحك يا بني الله ما عند الله فليت شعري
عن منقلبتنا فقال إلى الله وإلى سدرة المنتهى ثم إلى جنة المأوى والفر دوس الأطل والكأس الأوفى
والرفيق الأطل والحظ والعيش اللهمنا فقال يا بني الله من يلي غسلك؟ قال رجال من أهل بيتي الأدي فالأدي
قال فقيم نكفئك؟ فقال في ثيابي هذه وفي حلة يمانية وفي ياض مصر فقال كيف الصلاة عليك منا
وبكينا وبكى ثم قال مهلا غفر الله لكم وجزاكم عن نفيكم خيرا إذا غسلتموني وكفتموني فضعوني
على سريري في بيتي هذا على شفير قبري ثم اخرجوا عني ساعة فإن أول من يصلي على الله عز وجل هو
الذي يصلي عليكم وملائكته - ثم يأذن للملائكة في الصلاة على فأول من يدخل على من خلق الله
ويصلي على جبريل ثم ميكائيل ثم إسرافيل ثم ملك الموت مع جنود كثيرة ثم للملائكة بأجمعها صلى
الله عليهم أجمعين ثم أتهم فادخلوا على أفواجا فصلوا على أفواجا زمرة زمرة وسلموا تسليما ولا تؤذوني
بزيك ولا صيحة ولا رنة وليدأ منكم الامام وأهل بيتي الأدي فالأدي ثم زمر النساء ثم زمر الصبيان
قال فمن يدلك القبر؟ قال زمر من أهل بيتي الأدي فالأدي مع ملائكة كثيرة لا ترونهم وهم يرونكم
قوموا فأدوا عني إلى من بعدى (٢) وقال عبد الله بن زمة جاء بلال في أول شهر ربيع الأول فأذن
بالصلاة فقال رسول الله ﷺ « مروا أبا بكر يصلي بالناس فخرجت فلم أر بحضرة الباب إلا عمر في
رجال ليس فيهم أبو بكر فقلت ثم يا عمر فصل بالناس فقام عمر فلما كبر وكان رجلا صيتا مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم صوتته بالتكبير فقال أين أبو بكر يا بني الله ذلك وللسلمون قالها ثلاث
مرات مروا أبا بكر فليصل بالناس فقالت عائشة رضي الله عنها يا رسول الله إن أبا بكر رجل رقيق
القلب إذا قام في مقامك غلبه البكاء فقال إنكن صويحات يوسف مروا أبا بكر فليصل بالناس

(١) حديث سعيد بن عبد الله عن أبيه قال لما رأت الأنصار رسول الله صلى الله عليه وسلم
يزداد ثقلا أطافوا بالمسجد فدخل العباس فأعلمهم بكانهم وإشفاقهم فذكر الحديث في خروجه متوكئا
معضوب الرأس يخط رجله حتى جلس على أسفل مرقاة من للنبر قد كر خطبته بطولها هو حديث
مرسل ضعيف وفيه نكارة ولم أجد له أصلا وأبوه عبد الله بن ضرار بن الأزور تابعي روى عن
ابن مسعود قال أبو حاتم فيه وفي أبيه سعيد ليس بالقوي (٢) حديث ابن مسعود أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال لأبي بكر سل يا أبا بكر فقال يا رسول الله دنا الأجل فقال قد دنا الأجل الحديث في
سؤالهم له من يلي غسلك وفيهم نكفئك وكيفية الصلاة عليه رواه ابن سعد في الطبقات عن محمد
ابن عمر وهو الواقدي باسناد ضعيف إلى ابن عوف عن ابن مسعود وهو مرسل ضعيف كما تقدم.

فرع فكل جمع
بلا تفرقة زندقه
وكل تفرقة بلا جمع
تعطيل . وقال الجنيدي
القرب بالوجد جمع
وغيبته في البشرية
تفرقة وقيل جمعهم في
المرقة وفرقهم في
الأحوال والجمع اتصال
لا يشاهد صاحبه إلا
الحق فتي شاهد غيره
فما جمع والتفرقة شهود
لمن شاء بالمباينة
وعباراتهم في ذلك
كثيرة والمقصود أنهم
أشاروا بالجمع إلى
تجريد التوحيد
وأشاروا بالتفرقة إلى
الاكتساب فلي هذا
لا جمع إلا بتفرقة
ويقولون فلان في عين
الجمع يعنون استيلاء

قال صلى أبو بكر بعد الصلاة التي صلى عمر فكان عمر يقول لعبد الله بن زمعة بعد ذلك ويحك ماذا صنعت بي والله لولا آتى ظننت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرك ما فعلت فيقول عبد الله إني لم أر أحدا أولى بذلك منك قالت عائشة رضى الله عنها وما قلت ذلك ولا صرفته عن أبي بكر إلا رغبة به عن الدنيا ولما في الولاية من المخاطرة والهلاك إلا من سلم الله وخشيت أيضا أن لا يكون الناس يحبون رجلا صلى في مقام النبي صلى الله عليه وسلم وهو حي أبدا إلا أن يشاء الله فيحسدونه ويغفون عليه ويتشاءمون به فاذن الأمر أمر الله والقضاء قضاءه وعصمه الله من كل ما خوفت عليه من أمر الدنيا والدين (١) وقالت عائشة رضى الله عنها فلما كان اليوم الذي مات فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم رأوا منه خفة في أول النهار ففرق عنه الرجال إلى منازلهم وحواسنهم مستبشرين وأخوار رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنساء فينا نحن على ذلك لم نكن على مثل حالنا في الرجاء والفرح قبل ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « اخرجني عن هذا الملك يستأذن عليّ شرج من في البيت غيري ورأسه في حجرى » فجلس وتحت في جانب البيت فتناجى الملك طويلا ثم إنه دعاني فأعاد ورأسه في حجرى وقال للنسوة ادخلن فقلت ماهذا بحس جبريل عليه السلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أجل يا عائشة هذا ملك الموت جاءني فقال إن الله عز وجل أرسلني وأمرني أن لا أدخل عليك إلا بأذن فان لم تأذن لي أرجع وإن أذنت لي دخلت وأمرني أن لا أقبضك حتى تأمرني فماذا أمرك فقلت اكفف عني حتى يأتي جبريل عليه السلام فهذه ساعة جبريل فقالت عائشة رضى الله عنها فاستقبلنا بأمر لم يكن له عندنا جواب ولا رأى فوجئنا وكأنما ضربنا بصخرة مانعير إليه شيئا وما يتكلم أحدهم أهل البيت إعظاما لذلك الأمر وهيبة ملائكة أجوافنا قالت وجاء جبريل في ساعته فلم تعرفت حسه خرج أهل البيت فدخل فقال إن الله عز وجل يقرأ عليك السلام ويقول كيف تجدك وهو أعلم بالذى تجد منك ولكن أراد أن يزيدك كرامة وشرفا وأن يتم كرامتك وشرfk على الخلق وأن تكون سنة في أمتك فقال أجدنى وجعا فقال أبشر فان الله تعالى أراد أن يبلغك ما أعد لك فقال يا جبريل إن ملك الموت استأذن عليّ وأخبره الخبر فقال جبريل يا محمد إن ربك إليك مشتاق ألم يعلمك الذى يريدك لا والله ما استأذن ملك الموت على أحد قط ولا يستأذن عليه أبدا إلا أن ربك متم شرفك وهو إليك مشتاق قال فلا تبرح إذن حتى يحيمى وأذن للنساء فقال يا فاطمة ادنى فأكبى عليه فناجها فرفضت رأسها وعيناها تدمع وما تطيق الكلام ثم قال أدنى منى رأسك فأكبى عليه فناجها فرفضت رأسها وهى تضحك وما تطيق الكلام فكان الذى رأينا منها عجبا فسألها بعد ذلك فقالت أخبرنى وقال إني ميت اليوم فبكيت ثم قال إني دعوت الله أن يلحقك بى فى أول أهلى وأن يجعلك معى فضحكت وأدنت ابنها منه فشبهما قالت وجاء ملك الموت فلم واستأذن فأذن له فقال للملك ما تأمرنا يا محمد قال ألحقني ربى الآن فقال بلى من يومك هذا أما إن ربك إليك مشتاق ولم يتردد عن أحد ترده عنك

(١) حديث عبد الله بن زمعة جاء بلاء في أول ربيع الأول فأذن بالصلاة فقال النبي صلى الله عليه وسلم مروا أبا بكر فليصل بالناس فخرجت فلم أر بحضرة الباب إلا عمر في رجال ليس فيهم أبو بكر الحديث أبو داود بإسناد جيد نحوه مختصرا دون قوله فقالت عائشة إن أبا بكر رجل رقيق إلى آخره ولم يقل فى أول ربيع الأول وقال مروا من يصلى بالناس وقال يا بى الله ذلك وللؤمنون مرتين وفى رواية له فقال لا لا لا ليصل للناس ابن أبى قحافة يقول ذلك مغضبا وأماما فى آخره من قول عائشة فى الصحيحين من حديثها فقالت عائشة يا رسول الله إن أبا بكر رجل رقيق إذا قام مقامك لم يسمع الناس من البكاء فقال إنك إن صاحت يوسف مروا أبا بكر فليصل بالناس .

مراقبة الحق على باطنه
فاذا عاد إلى شيء من
أعماله عاد إلى التفرقة
فصحة الجمع بالتفرقة
وصحة التفرقة بالجمع
فهذا يرجع حاصله
إلى أن الجمع من العلم
بالله والتفرقة من العلم
بأمر الله ولا بد منهما
جميعا . قال للزرن
الجمع عين الفناء بالله
والتفرقة العبودية
متصل بعضها ببعض
وقد غلط قوم وادعوا
أنهم فى عين الجمع
وأشاروا إلى صرف
التوحيد وعطلوا
الاكتساب فتردقوا
ولما الجمع حكم الروح
والتفرقة حكم القالب
وما دام هذا التركيب
باقيا فلا بد من الجمع

ولم ينه عن الدخول على أحد إلا بأذن غيرك ولكن ساعتك أمامك وخرج قالت وجاء جبريل فقال السلام عليك يا رسول الله هذا آخر ما أنزل فيه إلى الأرض أبدا طوى الوحي وطويت الدنيا وما كان لي في الأرض حاجة غيرك ومالي فيها حاجة إلا حضورك ثم لزوم موقفي لا والذي بعث محمد بالحق ما في البيت أحد يستطيع أن يحير إليه في ذلك كلة ولا يبعث إلى أحد من رجاله لعظم ما يسمع من حديثه ووجدنا وإشفاقنا قالت فقامت إلى النبي ﷺ حتى أضع رأسه بين يدي وأمسكت ب صدره وجعل يغمى عليه حتى يغلب وجبهته ترشح رشحا مارأيته من إنسان قط فجعات أسأت ذلك العرق وما وجدت رأحة شيء أطيب منه فكنت أقول له إذا أفاق بأبي أنت وأمي وتقي وأهلي ماتلقى جبهتك من الرشح فقال يا عائشة إن نفس المؤمن تخرج بالرشح ونفس الكافر تخرج من شذيقه كنفس الحمار فعند ذلك ارتعنا وبعثنا إلى أهلنا فكان أول رجل جاءنا ولم يشهده أخى بعثه إلى أبي فمات رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يجيء أحد وإعما صدم الله عنه لأنه ولده جبريل وميكائيل وجعل إذا أغمى عليه قال بل الرفيق الأعلى كأن الحيرة تعاد عليه فإذا أطاق الكلام قال « الصلاة الصلاة إنكم لا تزالون متباكين ماصليتم جميعا الصلاة الصلاة كان يوصى بها حتى مات وهو يقول الصلاة الصلاة (١) » قالت عائشة رضى الله عنها مات رسول الله صلى الله عليه وسلم بين ارتفاع الضحى واتصاف النهار يوم الاثنين (٢) قالت فاطمة رضى الله عنها ماتت من يوم الاثنين والله لا تزال الأمة تصاب فيه بظيمة

(١) حديث عائشة لما كان اليوم الذى مات فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم رأوا منه خفة في أول النهار ففرق عنه الرجال إلى منازلهم وحوأئهم مستبشرين وأخلاء رسول الله ﷺ بالنساء فبينما نحن على ذلك لم يكن على مثل حالنا في الرجاء والفرح قبل ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أخرجن عنى ، هذا الملك يستأذن على الحديث بطوله في عجى ملك اللوت ثم ذهابه ثم عجى جبريل ثم عجى ملك اللوت ووفاته صلى الله عليه وسلم الطبراني في الكبير من حديث جابر وابن عباس مع اختلاف في حديث طويل فيه فلما كان يوم الاثنين اشتد الأمر وأوحى الله إلى ملك اللوت أن اهبط إلى حبيبي وصفيي محمد صلى الله عليه وسلم في أحسن صورة وارفق به في قبض روحه وفيه دخول ملك اللوت واستئذانه في قبضه فقال يا ملك اللوت أين خلفت حبيبي جبريل قال خلفته في سماء الدنيا ولللائكة يعزونه فيك فما كان بأسرع أن أتاه جبريل فقعده عند رأسه وذكر بشارة جبريل له بما أعد الله له وفيه أذن يملك اللوت فاته إلى ما أمرت به الحديث وفيه فدنا ملك اللوت يعالج قبض روح النبي صلى الله عليه وسلم وذكر كربه لذلك إلى أن قال قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو حديث طويل في ورقتين كبار وهو منكر وفيه عبد النعم بن إدريس ابن سنان عن أبيه عن وهب بن منبه قال أحمد كان يكذب على وهب بن منبه وأبوه إدريس أيضا متروك قاله الدارقطني ورواه الطبراني أيضا من حديث الحسين بن علي أن جبريل جاءه أولا فقال له عن ربه كيف تجدك ثم جاءه جبريل اليوم الثالث ومعه ملك اللوت وملك الهواء إسماعيل وأن جبريل دخل أولا فسأله ثم استأذن ملك اللوت وقوله امض لما أمرت به وهو منكر أيضا فيه عبد الله بن ميمون القداح قال البخارى ذاهب الحديث ورواه أيضا من حديث ابن عباس في عجى ملك الموت أولا واستئذانه قوله إن ربك يقرئك السلام فقال أين جبريل فقال هو قريب منى الآن يأتى فخرج ملك الموت حتى نزل عليه جبريل الحديث وفيه المختار بن نافع منكر الحديث.

(٢) حديث عائشة مات رسول الله صلى الله عليه وسلم بين ارتفاع الضحى واتصاف النهار يوم الاثنين رواه ابن عبد البر .

والتفرقة . وقال
الواسطي إذا نظرت
إلى نفسك فرقت وإذا
نظرت إلى ربك
جمعت وإذا كنت
قائما بغيرك فأنت فان
بلا جمع ولا تفرقة .
وقيل جمعهم بذاته
وفرقتهم في صفاته وقد
يريدون بالجمع والتفرقة
أنه إذا أثبت لنفسه
كسبا ونظرا إلى
أعماله فهو في التفرقة
وإذا أثبت الأشياء
بالحق فهو في الجمع
ومجموع الاشارات
ينبى أن الكون يفرق
والمكون يجمع فمن
أفرد المكون جمع
ومن نظر إلى الكون
فرق فالتفرقة عبودية
والجمع توحيد فإذا

وقالت أم كلثوم يوم أصيب على كرم الله وجهه بالكوفة مثلها ما لقيت من يوم الاثنين مات في رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه قتل على وفيه قتل أبي فماليق من يوم الاثنين وقالت عائشة رضي الله عنها «لما مات رسول الله ﷺ اقتحم الناس حين ارتفعت الرنة وسجى رسول الله صلى الله عليه وسلم لللائكة بثوبه فاختلفوا فكذب بعضهم بموته وأخرس بعضهم فماتكم إلا بعد البعد وخلط آخرون فلا ثوا الكلام بغير بيان وبقي آخرون معهم عقولهم وأقعد آخرون فكان عمر بن الخطاب فيمن كذب بموته وعلى فيمن أقعد وعثمان فيمن أخرس فخرج عمر على الناس وقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يمت وليرجعنه الله عز وجل وليقطعن أيدي وأرجل رجال من المنافقين يتعنون لرسول الله صلى الله عليه وسلم لنوت إنما واعد الله عز وجل كما واعد موسى وهو آتيكم^(١)» وفي رواية أنه قال : يأيها الناس كفوا ألسنتكم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه لم يمت والله لا أسمع أحدا يذكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد مات إلا علوته بسفي هذا . وأما على فإنه أقعد فلم يرح في البيت وأما عثمان فجعل لا يكلم أحدا يؤخذ بيده فيجاء به ويذهب به ولم يكن أحد من المسلمين في مثل حال أبي بكر والعباس فإن الله عز وجل أيدها بالتوفيق والسداد وإن كان الناس لم يعرفوا إلا بقول أبي بكر حتى جاء العباس فقال والله الذي لا إله إلا هو لقد ذاق رسول الله صلى الله عليه وسلم الموت ولقد قال وهو بين أظهركم - إنك ميت وإنهم ميتون ثم إنكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون - وبلغ أبا بكر الخبر وهو في بني الحارث بن الخزرج فجاء ودخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فنظر إليه ثم أكب عليه قبله ثم قال بأبي أنت وأمي يا رسول الله ما كان الله ليذيقك الموت مرتين فقد والله توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم خرج إلى الناس فقال أيها الناس من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات ومن كان يعبد رباً فليعبد رباً محمد فانه حتى لا يموت قال الله تعالى - وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم -^(٢) الآية فكان الناس لم يسمعوا هذه الآية إلا يومئذ وفي رواية : أن أبا بكر رضي الله عنه لما بلغه الخبر دخل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم وعيناه تهلان وغصه ترتفع كقصع الجرة وهو في ذلك جلد القمل والمقال فأكب عليه فكشف عن وجهه وقبل جبينه وخديه ومسح وجهه وجعل يبكي ويقول : بأبي أنت وأمي ونفسي وأهلي طبت

أثبت طاعته نظراً إلى كسبه فرق وإذا أثبتنا بالله جمع وإذا تحقق بالقاء فهو جمع الجمع ويمكن أن يقال رؤية الأفعال تفرقة ورؤية الصفات جمع ورؤية الذات جمع الجمع . سئل بعضهم عن حال موسى عليه السلام في وقت الكلام فقال : أفنى موسى عن موسى فلم يكن لموسى خبر من موسى ثم كلم فكان للكلم والكلم هو وكيف كان يطيق موسى حمل الخطاب ورد الجواب لولا إياه سمع ومعنى هذا أن الله تعالى منحه قوة تلك

(١) حديث عائشة لما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم اقتحم الناس حين ارتفعت الرنة وسجى رسول الله ﷺ لللائكة بثوبه فاختلفوا فكذب بعضهم بموته وأخرس بعضهم فما تكلم إلا بعد البعد وخلط آخرون ومعه عقولهم وأقعد آخرون وكان عمر بن الخطاب ممن كذب بموته وعلى فيمن أقعد وعثمان فيمن أخرس فخرج عمر على الناس وقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يمت الحديث إلى قوله عند ربكم تختصمون لم أجده أصلاً وهو منكر (٢) حديث بلغ أبا بكر الخبر وهو في بني الحارث بن الخزرج فجاء فدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فنظر إليه ثم أكب عليه قبله وبكى ثم قال بأبي أنت وأمي ما كان الله ليذيقك الموت مرتين الحديث إلى آخر قوله وكان الناس لم يسمعوا هذه الآية إلا يومئذ البخاري ومسلم من حديث عائشة أن أبا بكر أقبل على فرس من مسكنه بالسنع حتى نزل ودخل المسجد فلم يكلم الناس حتى دخل على عائشة فيمهر رسول الله ﷺ وهو مغشى بثوب حبرة فكشف عن وجهه ثم أكب عليه قبله وبكى ثم قال بأبي أنت وأمي والله لا يجمع الله عليك موتين أما اللوثة التي كتبت عليك قد تمها ولهما من حديث ابن عباس أن أبا بكر خرج وعمر يكلم الناس الحديث وفيه والله لكان الناس لم يعلموا أن الله أنزل هذه الآية حتى تلاها أبو بكر لفظ البخاري فيها .

حيا وميتا انقطع لموتك ما لم ينقطع لموت أحد من الأنبياء والنبوة فغطت عن الصفة وجلت عن البكاء وخصت حتى صرت مسلاة وعمت حتى صرنا فيك سواء ولولا أن موتك كان اختيارا منك لجدا لحزنك بالنفوس ولولا أنك نهيت عن البكاء لأتقدنا عليك ماء العيون فأما ما لا نستطيع تقيع عنا فكبد وادكار محالفان لا يرحان اللهم فأبلغه عنا اذكرنا يا محمد صلى الله عليك عند ربك ولنكن من بالاك فلولا ما خلقت من السكينة لم يقم أحد لما خلقت من الوحشة اللهم أبلغ نيك عنا وحفظه فينا (١) . وعن ابن عمر أنه لما دخل أبو بكر البيت وصلى وأثنى عجب أهل البيت عجبا سمعهم أهل الصلى كلما ذكر شيئا ازدادوا فما سكن عجبهم إلا تسليم رجل على الباب صيت جلد قال السلام عليكم بأهل البيت - كل نفس ذائقة للموت - الآية إن في الله خلفا من كل أحد ودركا لكل رغبة ونجاة من كل عناية فإله فارجوا وبه فتقوا فاستمعوا له وأنكروه وقطعوا البكاء فلما انقطع البكاء قد صوته فاطلع أحدهم فلم ير أحدا ثم عادوا فبكوا فناداهم مناد آخر لا يعرفون صوته بأهل البيت اذكروا الله وأحمدوه على كل حال تكونوا من المخلصين إن في الله عزاء من كل مصيبة وعوضا من كل رغبة فإله فأطيعوا وبأمره فاعملوا فقال أبو بكر هذا الخضر واليسع عليهما السلام حضرا النبي صلى الله عليه وسلم (٢) واستوفى القعقاع بن عمرو حكاية خطبة أبي بكر رضى الله عنه فقال قام أبو بكر في الناس خطيبا حيث قضى الناس عبراتهم بخطبة جلها الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فحمد الله وأثنى عليه

القوة مع ولولا
تلك القوة ما قدر
على السمع ثم أئند
القائل متمثلا :
وبدا له من بعد
ما اندمل الهوى
برق تألق موهنا
لمعانه

يدو كحاشية الرداء
ودونه
صعب القدرى متمنع
أركانه
فبدا لينظر كيف لاح
فلم يطلق
نظرا إليه ورده
أشجانه
قالنار ما اشتملت عليه
ضلوعه
ولاء ما صمحت به
أجفانه
ومنها قولهم التجلى
والاستتار . قال الجنيد

(١) حديث إن أبا بكر لما بلغه الخبر دخل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلى على النبي صلى الله عليه وسلم وعيناه تهلان وغصصه ترتفع كقصع الجرة وهو في ذلك جلد الفعل والقال فأكب عليه فكشف الثوب عن وجهه الحديث إلى قوله واحفظه فينا ابن أبي الدنيا في كتاب العزاء من حديث ابن عمر باسناد ضعيف جاء أبو بكر ورسول الله صلى الله عليه وسلم مسجى فكشف الثوب عن وجهه الحديث إلى آخره (٢) حديث ابن عمر في مباح التعزية به صلى الله عليه وسلم إن في الله خلفا من كل أحد ودركا لكل رغبة ونجاة من كل عناية فإله فارجوا وبه فتقوا ثم ممعوا آخر بعده إن في الله عزاء من كل مصيبة وعوضا من كل رغبة فإله فأطيعوا وبأمره فاعملوا فقال أبو بكر هذا الخضر واليسع لم أجد فيه ذكر اليسع وأما ذكر الخضر في التعزية فأنكر النووي وجوده في كتب الحديث وقال إنما ذكره الأصحاب قلت بلى قد رواه الحاكم في المستدرک في حديث أنس ولم يصححه ولا يصح ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب العزاء من حديث أنس أيضا قال لما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم اجتمع أصحابه حوله ليكون فدخل عليهم رجل طويل شعر للنكبين في إزار ورداء يتخطى أصحاب رسول الله ﷺ حتى أخذ بضادتي باب البيت فبكى على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أقبل على أصحابه فقال إن في الله عزاء من كل مصيبة وعوضا من كل فائت وخلفا من كل هالك قال الله تعالى فأنبيوا ونظروهم إليكم في البلاء فانظروا فان المصاب من لم يجبره الثواب ثم ذهب الرجل فقال أبو بكر على الرجل فنظروا بميتا وشمالا فلم يروا أحدا فقال أبو بكر لعل هذا الخضر أخونينا عليه السلام جاء يعزينا ورواه الطبراني في الأوسط وإسناده ضعيف جدا ورواه ابن أبي الدنيا أيضا من حديث علي بن أبي طالب لما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء أت نسبح حمه ولا نرى شخصه قال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته إن في الله عوضا من كل مصيبة وخلفا من كل هالك ودركا من كل فائت فبإله فتقوا وإياه فارجوا فان المحروم من حرم الثواب والسلام عليكم فقال علي تدرون من هذا هو الخضر وفيه محمد بن جعفر الصادق تكلم فيه وفيه انقطاع بين علي بن الحسين وبين جده علي والمعروف عن علي بن الحسين مرسل من غير ذكر على كما رواه الشافعي في الأم وليس فيه ذكر الخضر .

على كل حال وقد أشهد أن لا إله إلا الله وحده صدق وعده ونصر عبده وغلب الأحزاب وحده فله الحمد وحده وأشهد أن محمدا عبده ورسوله وخاتم أنبيائه وأشهد أن السكيب كآزل وأن الدين كآسرع وأن الحديث كآحدث وأن القول كآقال وأن الله هو الحق البين اللهم فصل على محمد عبدك ورسولك ونيك وحبيبك وأمينك وخيرتك وصفوتك بأفضل ما صليت به على أحد من خلقك اللهم واجعل صلواتك ومعافاتك ورحمتك وبركاتك على سيد المرسلين وخاتم النبيين وإمام المتقين محمد قائد الخير وإمام الخير ورسول الرحمة اللهم قرب زلفته وعظم برهانه وكرم مقامه وابشع مقامه محمودا يغبط به الأولون والآخرون واقنعنا بمقامه المحمود يوم القيامة واخلفه فينا في الدنيا والآخرة وبلغه الدرجة والوسيلة في الجنة اللهم صلى على محمد وعلى آل محمد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما صليت وباركت على إبراهيم إنك حميد مجيد أيها الناس إنه من كان يعبد محمدا فإن محمدا قد مات ومن كان يعبد الله فإن الله حي لم يموت وإن الله قد تقدم إليكم في أمره فلا تدعوه جزعا فإن الله عز وجل قد اختار لنبيه صلى الله عليه وسلم ما عنده على ما عندكم وقبضه إلى ثوابه وخلف فيكم كتابه وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم فمن أخذ بهما عرف ومن فرق بينهما أنكر - يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط ولا يشفعنكم الشيطان بموت نبيكم ولا يفتننكم عن دينكم وعاجلوا الشيطان بالخير تعجزوه ولا تستنظروه فيلحق بكم ويفتنكم . وقال ابن عباس لما فرغ أبو بكر من خطبته قال يا عمر أنت الذي بلغني أنك تقول ما مات نبي الله صلى الله عليه وسلم أما ترى أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال يوم كذا وكذا أو يوم كذا : كذا وكذا وقال تعالى في كتابه - إنك ميت وإنهم ميتون - فقال والله لكانني لم أسمع بها في كتاب الله قبل الآن لما نزل بنا أشهد أن الكتاب كما أنزل وأن الحديث كما حدث وأن الله حي لا يموت - إنا لله وإنا إليه راجعون - وصلوات الله على رسوله وعند الله تحتسب رسوله صلى الله عليه وسلم ثم جلس إلى أبي بكر . وقالت عائشة رضي الله عنها لما اجتمعوا لغسله قالوا : والله ما ندري كيف تغسل رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه ثيابه فأتهموا ففعلوا ذلك فغسل رسول الله صلى الله عليه وسلم في قميصه حتى إذا فرغوا من غسله كفن وقال طي كرم الله وجهه أردنا خلع قميصه فودينا لا نخلعوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه ثيابه فأقررناه فغسلناه في قميصه كما تغسل موتانا مستلقيا ما نشاء أن يقلب لنا منه عضو لم يالغ فيه إلا قلب لنا حتى تفرغ منه وإن معنا لحفيضا في البيت كالريح الرخاء ويصوت بنا إرقتوا رسول الله ﷺ فانكم ستكفون فمكثوا كذا كانت وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يترك سبدا ولا لبدا إلا دفن معه قال أبو جعفر فرش لحده بمفرشه وقطيفته وفرشت ثيابه عليها التي كان يلبس يقظان طي القطيفة والفرش ثم وضع عليها في أكفانه فلم يترك بعد وفاته مالا ولا بني في حياته ابنة طي لبنة ولا وضع قسبة طي قسبة (١) ففي وفاته عبرة تامة للمسلمين به أسوة حسنة .

(وفاة أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه)

لما احتضر أبو بكر رضي الله تعالى عنه جاءت عائشة رضي الله عنها فتمثلت بهذا البيت :

(١) حديث أبي جعفر فرش لحده بمفرشه وقطيفة وفيه فلم يترك بعد وفاته مالا ولا بني في حياته ابنة طي لبنة ولا وضع قسبة طي قسبة أما وضع للفرشة والقطيفة فالذي وضع القطيفة شقران مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس ذكر ذلك من شرط كتابنا وأما كونه لم يترك مالا فقد تقدم من حديث عائشة وغيرها وأما كونه ما بني في حياته فتقدم أيضا .

إنما هو تأديب وتهذيب وتذويب فالتأديب محل الاستتار وهو للعوام والتهذيب للخواص وهو التجلي والتذويب للأولياء وهو المشاهدة وحاصل الاشارات في الاستتار والتجلي راجع إلى ظهور صفات النفس (ومنها الاستتار) وهو إشارة إلى غيبة صفات النفس بكمال قوة صفات القلب (ومنها التجلي) ثم التجلي قد يكون بطريق الأحوال وقد يكون بطريق الصفات وقد يكون بطريق الذات والحق تعالى أبقى على الخواص موضع الاستتار رحمة منه

لعمرك ما يفتي الثراء عن القتي إذا حشرت يوما وضاق بها الصدر
فكشف عن وجهه وقال ليس كذا ولكن قولي - وجاءت سكرة الموت بالحق ذلك ما كنت منه
تخيد - انظروا ثوبي هذين فاغسواهما وكفنوني فيهما فان الحى إلى الجديد أحوج من الميت .
وقالت عائشة رضي الله عنها عند موته :

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه ربيع اليتيم عصمة للأرامل

فقال أبو بكر ذاك رسول الله صلى الله عليه وسلم ودخلوا عليه فقالوا ألا ندعوك طبيبا ينظر إليك؟
قال قد نظر إلى طبيبي وقال إني فعال لما أريد . ودخل عليه سلمان الفارسي رضي الله تعالى عنه
يعوده فقال يا أبا بكر أوصنا فقال : إن الله فأنح عليكم الدنيا فلا تأخذن منها إلا بلاغك « واعلم أن
من صلى صلاة الصبح فهو في ذمة الله فلا تخفون الله في ذمته فيكبك في النار على وجهك، ولما قتل
أبو بكر رضي الله تعالى عنه وأراد الناس منه أن يستخاف فاستخاف عمر رضي الله عنه فقال الناس
له استخلفت علينا فظا غليظا فإذا تقول لربك فقال أقول استخفت على خلقك خير خلقك ثم أرسل
إلى عمر رضي الله عنه فجاء فقال إني موصيك بوصية . اعلم أن الله حقا في النهار لا يقبله في الليل وأن
الله حقا في الليل لا يقبله في النهار وأنه لا يقبل النافلة حتى تؤدي الفريضة وإنما قتل موازين من قتل
موازينهم يوم القيامة باتباعهم الحق في الدنيا وثقله عليهم وحق لميزان لا يوضع فيه إلا الحق أن يثقل
وإنما خفت موازين من خفت موازينهم يوم القيامة باتباع الباطل وخفته عليهم وحق لميزان لا يوضع
فيه إلا الباطل أن يخف وإن الله ذكر أهل الجنة بأحسن أعمالهم وتجاوز عن سيئاتهم فيقول القائل
أنا دون هؤلاء ولا أبلغ مبلغ هؤلاء فان الله ذكر أهل النار بأسوأ أعمالهم ورد عليهم صالح الذي عملوا
فيقول القائل أنا أفضل من هؤلاء وإن الله ذكر آية الرحمة وآية العذاب ليكون للؤمن راغباراها
ولا يلقى يديه إلى الهلكة ولا يتعنى على الله غير الحق فان حفظت وصيتي هذه فلا يكون غائب أحب
إليك من الموت ولا بدلك منه وإن ضيعت وصيتي فلا يكون غائب أبغض إليك من الموت ولا بدلك
منه ولست بمعجزه ، وقال سعيد بن السيب لما احتضر أبو بكر رضي الله عنه أتاه ناس من الصحابة
فقالوا يا خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم زدنا فانا نراك لما بك . فقال أبو بكر من قال هؤلاء
الكلمات ثم مات جعل الله روحه في الأفق اللين قتلوا وما الأفق اللين ؟ قال قاع بين يدي العرش
فيه رياض الله وأنهار وأشجار يشاه كل يوم مائة رحمة فمن قال هذا القول جعل الله روحه في هذا
الساكن : اللهم إنك ابتدأت الخلق من غير حاجة بك إليهم ثم جعلتهم فريقين فريقا للنعم وفريقا
للسعير فاجعلني للنعم ولا تجعلني للسعير . اللهم إنك خلقت الخلق فرقا وميزتهم قبل أن تخلقهم فجعلت
منهم شقيا وسعيدا وغويا ورشيذا فلا تشقني بمعاصيك . اللهم إنك علمت ما تكسب كل نفس قبل
أن تخلقها فلا تحبس لها مما علمت فاجعلني ممن تستعمله بطاعتك . اللهم إن أحدا لا يشاء حتى تشاء
فاجعل مشيئتك أن أشاء ما يقربني إليك . اللهم إنك قد قدرت حركات العباد فلا تتحرك شيء
إلا بإذنك فاجعل حركاتي في تقواك . اللهم إنك خلقت الحبر والشعر وجعلت لكل واحد منهما عاملا
يعمل به فاجعلني من خير القسمين . اللهم إنك خلقت الجنة والنار وجعلت لكل واحدة منهما أهلا
فاجعلني من سكان جنتك . اللهم إنك أردت بقوم الضلال وضيق به صدورهم فاشرح صدري
للإيمان وزينه في قلبي . اللهم إنك دبرت الأمور وجعلت مصيرها إليك فأحيني بعد الموت حياة
طيبة وقربني إليك زلمي . اللهم من أصبح وأمسى ثقته ورجاؤه غيرك فأنت تقى ورجائي ولا حول
ولا قوة إلا بالله قال أبو بكر هذا كله في كتاب الله عز وجل .

لهم ولغيرهم فأما لهم
فلاهم به يرجعون
إلى مصالح النفوس وأما
لغيرهم فلا تملوا مواضع
الاستئثار لم ينتفع بهم
لاستغراقهم في جمع
الجمع وبروزهم لله الواحد
القهار . قال بعضهم
علامة تجلي الحق
للأسرار هو أن لا يشهد
السر ما يتسلط عليه
التعبير ويحويه الفهم
فمن عبر أوفهم فهو
صاحب استدلال لا ناظر
اجلال . وقال بعضهم
التسجلى رفع حجة
البشرية لأن يتلون
ذات الحق عز وجل
والاستئثار أن تكون
البشرية حائلة بينك
وبين شهود الغيب .
(ومنها التجريد والتفريد)

(وفاة عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه)

قال عمرو بن ميمون كنت قائما غداة أصيب عمر ما بيني وبينه إلا عبد الله بن عباس وكان إذا مر بين الصنفين قام بينهما فإذا رأى خلا قال استنوا حتى إذا لم يرفههم خلا تقدم فكبر قال وربما قرأ سورة يوسف أو النحل أو نحو ذلك في الركعة الأولى حتى يجتمع الناس فها هو إلا أن كبر فسمعتة يقول قتلني أو أكلني الكلب حين طعنه أبو لؤلؤة وطار الملح بسكين ذات طرفين لا يمر طي أحد عينا أو شمالا إلا طعنه حتى طعن ثلاثة عشر رجلا فمات منهم تسعة وفي رواية سبعة فلما رأى ذلك رجل من المسلمين طرح عليه برنسا فلما ظن الملح أنه مأخوذ نحر نفسه ، وتناول عمر رضي الله عنه عبد الرحمن بن عوف قدومه فأما من كان يلي عمر فقد رأى ما رأيت وأما نواحي المسجد ما يدرون ما الأمر غير أنهم قد دوا صوت عمر وهم يقولون سبحان الله سبحان الله صلى بهم عبد الرحمن صلاة خفيفة فلما انصرفوا قال يابن العباس انظر من قتلني قال فغاب ساعة ثم جاء فقال غلام المغيرة بن شعبة فقال عمر رضي الله عنه قاتله الله لقد كنت أمرت به معروفا ، ثم قال الحمد لله الذي لم يجعل مني بيد رجل مسلم قد كنت أنت وأبو بكر تحبان أن يكثر العلوج بالمدينة وكان العباس أكثرهم رقيقا فقال ابن عباس إن شئت فعلت : أي إن شئت قتلناهم قال بعد ما تكلموا بلسانكم وصلوا إلى قبلتكم وحجوا حجاجكم فاحتمل إلى بيته فانطلقنا معه قال وكان الناس لم تصبهم مصيبة قبل يومئذ قال فقاتل يقول أخاف عليه وقاتل يقول لا بأس فأتى بنيي فشرّب منه فخرج من جوفه ثم أتى بلبن فشرّب منه فخرج من جوفه ففرقوا أنه ميت قال فدخلنا عليه وجاء الناس يثنون عليه وجاء رجل شاب فقال أبشريا أمير المؤمنين يبشرى من الله عز وجل قد كان لك محبة من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تم في الإسلام ما قد علمت ثم وليت فعدلت ثم شهادة فقال وددت أن ذلك كان كفافا لاعي ولالي فلما أدير الرجل إذا إزاره يس الأرض فقال ردوا على الغلام فقال يابن أخى أرفع ثوبك فإنه أتى ثوبك وأتقى لربك ثم قال يا عبد الله انظر ما على من الدين تحسبوه فوجدوه ستة وثمانين ألفا أو نحوه فقال إن وفي به مال آل عمر فأده من أموالهم وإفسل في بني عدي بن كعب فان تف أموالهم فصل في قریش ولا تدمم إلى غيرهم وأد عني هذا المال انطلق إلى أم المؤمنين عائشة فقل عمر يقرأ عليك السلام ولا تقل أمير المؤمنين فاني لست اليوم للمؤمنين أميرا وقل يستأذن عمر بن الخطاب أن يدفن مع صاحبيه فذهب عبد الله فسلم واستأذن ثم دخل عليها فوجدتها قاعدة تبكي فقال يقرأ عليك عمر بن الخطاب السلام ويستأذن أن يدفن مع صاحبيه فقالت كنت أريده لنفسى ولأثره اليوم على نفسي فلما أقبل قيل هذا عبد الله بن عمر قد جاء فقال ارفعوني فأسندته رجل إليه فقال مالك الذي تحب يا أمير المؤمنين قد أذنت لي فأدخلوني وإن ردتني ردوني إلى مقابر المسلمين وجاءت أم المؤمنين حفصة والنساء يسترنها فلما رأيناها قمنا فوالت عليه فبكت عنده ساعة واستأذن الرجال فوالت داخلا فسمعنا بكاءها من داخل فقالوا أوص يا أمير المؤمنين واستخلف فقال ما أرى أحق بهذا الأمر من هؤلاء النفر الذين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض فسمى عليا وعثمان والزبير وطلحة وسعدا وعبد الرحمن وقال يشهدكم عبد الله بن عمر وليس له من الأمر شيء كهيئة التعزية له فان أصابت الامارة سعدا فذاك وإلا فليستعن به أيكم أمر فاني لم أعزله من محجز ولا خيانه وقال أوصي خليفة من بعدى بالمهاجرين الأولين أن يعرف لهم فضلهم ويحفظ لهم حرمتهم وأوصيه بالأئصار خير الذين تبوءوا الدار والإيمان من قبلهم أن يقبل من محسنهم وأن يعفو عن مبغضهم وأوصيه بأهل الأمصار خير فانهم رده الإسلام

الاشارة منهم في التجريد والتفريد أن العبد يتجرد عن الأغراض فيما يفعله لا يأتي بما يأتي به نظرا إلى الأغراض في الدنيا والآخرة بل ما كوشف به من حق العظمة يؤديه حسب جهده عبودية وانقيادا والتفريد أن لا يرى نفسه فيما يأتي به بل يرى منة الله عليه فالتجريد بنى الأغيار والتفريد بنى نفسه واستغراقه في رؤية نعمة الله عليه وغيبته عن كسبه (ومنها الوجد والتواجد والوجود) فالوجد ما يرد على الباطن من الله يكسبه فرحا أو حزنا ويفسره عن هيئته

وجباة الأموال وغيظ العدو وأن لا يأخذ منهم إلا فضلهم عن رضا منهم وأوصيه بالأعراب خيرا فانهم أصل العرب ومادة الاسلام وأن يأخذ من حوائج أموالهم ويرد على قرائهم وأوصيه بذمة الله عز وجل وذمة رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يوفي لهم بعهدهم وأن يقاتل لهم من وراءهم ولا يكلفهم إلا طاقهم قال فلما قبض خرجنا به فانطلقنا نحشى فسلم عبد الله بن عمر وقال يستأذن عمر بن الخطاب فقالت أدخلوه فأدخلوه في موضع هنالك مع صاحبيه الحديث وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال « قال لي جبريل عليه السلام ليك الاسلام على موت عمر ^(١) » وعن ابن عباس قال « وضع عمر على سريره فكشفه الناس يدعون ويصلون قبل أن يرفع وأنا فيهم فلم يرعنى إلا رجلا قد أخذ بعنكي فالتفت فاذا هو علي بن أبي طالب رضي الله عنه فترحم على عمر وقال ما خلفت أحدا أحب إلى أن ألقى الله بثل عمله منك وإيم الله إن كنت لأظن لي جعلتك الله مع صاحبيك وذلك أني كنت كثيرا أسمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول « ذهب أنا وأبو بكر وعمر وخرجت أنا وأبو بكر وعمر ودخلت أنا وأبو بكر وعمر ^(٢) » فاني كنت لأرجو أو لأظن أن يجعلك الله معهما .

(وفاة عثمان رضي الله عنه) .

الحديث في قتله مشهور وقد قال عبد الله بن سلام أتيت أخى عثمان لأسلم عليه وهو محصور فدخلت عليه فقال مرحبا يا أخى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم الليلة في هذه الخوخة وهي خوخة في البيت فقال يا عثمان حصروك قلت نعم قال عطشوك قلت نعم فأدلى إلى دلو فيه ماء فشربت حتى رويت حتى إنى لأجد برده بين يدي وبين كتفي وقل لي إن شئت نصرت عليهم وإن شئت أفطرت عندنا فاخترت أن أفطر عنده فقتل ذلك اليوم رضي الله عنه . وقال عبد الله بن سلام لمن حضر : تشحط عثمان في اللوت حين جرح ماذا قال عثمان وهو يتشحط ؟ قالوا سمعناه يقول : اللهم اجمع أمة محمد صلى الله عليه وسلم ثلاثا قال والذي نفسي بيده لو دعا الله أن لا يجتمعوا أبدا ما اجتمعوا إلى يوم القيامة وعن ثمامة بن حزن القشيري قال شهدت الدار حين أشرف عليهم عثمان رضي الله عنه فقال اتوني بصاحبيكم اللذين ألباكم علي قال غيىء بهما كأنهما حاملان أو حماران فأشرف عليهم عثمان رضي الله عنه فقال أنشدكم بالله والاسلام هل تعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة وليس بها ماء يستعذب غير بئر رومة فقال من يشتري رومة يحمل دلوه مع دلاء المسلمين بخير له منها في الجنة فاشتريتها من صلب مالي فأتتم اليوم تمنعوني أن أشرب منها ومن ماء البحر ؟ قالوا اللهم نعم قال أنشدكم الله والاسلام هل تعلمون أني جهزت جيش العسرة من مالي ؟ قالوا نعم قال أنشدكم الله والاسلام هل تعلمون أن المسجد كان قد ضاق بأهله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يشتري بقعة آل فلان فيزيدها في المسجد بخير منها في الجنة فاشتريتها من صلب مالي فأتتم اليوم تمنعوني أن أصلي فيها ركعتين ؟ قالوا اللهم نعم قال أنشدكم الله والاسلام هل تعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان على ثبير بمكة ومعه أبو بكر وعمر وأنا فتحرك الجبل حتى تساقطت حجراته بالحضيض قال فركضه برجله وقال اسكن ثبير فما عليك إلا نبي وصديق وشهيدان ؟ قالوا اللهم نعم قال الله أكبر شهدوا لي ورب السكينة أتى شهيد ^(٣) . وروى عن شيخ من ضبة أن عثمان حين

(١) حديث قال لي جبريل عليه السلام ليك الاسلام على موت عمر أبو بكر الآجري في كتاب الشريعة من حديث أبي بن كعب بسند ضعيف جدا وذكره ابن الجوزي في الموضوعات (٢) حديث ابن عباس قال وضع عمر على سريره فكشفه الناس يدعون ويصلون فذكر قول علي بن أبي طالب كنت كثيرا أسمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ذهب أنا وأبو بكر وعمر الحديث متفق عليه (٣) حديث ثمامة ابن حزن القشيري شهدت الدار حين أشرف عليهم عثمان الحديث الترمذي وقال حسن والنسائي .

ويتطلع إلى الله تعالى وهو فرحة يجدها الغلوب عليه بصفات نفسه ينظر منها إلى الله تعالى والتواجد استجلاب الوجد بالله كره والتفكير والوجود اتساع فرجة الوجد بالخروج إلى فضاء الوجدان فلا وجد مع الوجدان ولا خبر مع العيان فالوجد برؤية الزوال والوجود ثابت ثبوت الجبال وقد قيل : قد كان يطربني وجدى فأقعدني عن رؤية الوجد من في الوجد موجود والوجد يطرب من في الوجد راحة والوجد عند حضور الحق مفقود

ضرب والدماء تسيل على لحيته جعل يقول لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين اللهم
إني أستعديك عليهم وأستعينك على جميع أموري وأسألك الصبر على ما ابتليتني .

(وفاة على كرم الله وجهه)

قال الأصمخ الحنظلي لما كانت الليلة التي أصيب فيها على كرم الله وجهه أتاه ابن التياح حين طلع الفجر
يؤذنه بالصلاة وهو مضطجع مثاقيل فناد الثانية وهو كذلك ثم عاد الثالثة فقام على عشي وهو يقول:

اشدد حيازيمك للموت فان الموت لا يكما

ولا تجزع من الموت إذا حلّ بواديكما

فلما بلغ الباب الصغير شد عليه ابن ملجم فضربه فخرجت أم كلثوم ابنة علي رضي الله عنه فجعلت تقول
مالي ولصلاة الغداة قتل زوجي أمير المؤمنين صلاة الغداة وقتل أبي صلاة الغداة وعن شيخ من قريش أن
علياً كرم الله وجهه لما ضربه ابن ملجم قال فزت ورب الكعبة وعن محمد بن علي أنه لما ضرب أوصى بنه
ثم لم ينطق إلا بلا إله إلا الله حتى قبض ولما نقل الحسن بن علي رضي الله عنهما دخل عليه الحسين رضي الله
عنه فقال يا أخي لأى شيء تجزع تقدم على رسول الله ﷺ وعلى علي بن أبي طالب وهما أبو الكوكب على خديجة
بنت خويلد وفاطمة بنت محمد وهما أمك وعلى حمزة وجعفر وهما عمك قال يا أخي أقدم على أمر لم أقدم على مثله
وعن محمد بن الحسن رضي الله عنهما قال لما نزل القوم بالحسين رضي الله عنه وأيقن أنهم قاتلوه قام في أصحابه
خطيباً فحمد الله وأثنى عليه ثم قال قد نزل من الأمر ما ترون وإن الدنيا قد تغيرت وتكررت وأدبر معروفها
وانشعرت حتى لم يبق منها إلا كصباية الإناء ألا حسبي من عيش كالمري الويل ألا ترون الحق لا يعمل به
والباطل لا يتناهى عنه ليرغب المؤمن في لقاء الله تعالى وإني لأرى للموت الإسعاده والحياة مع الظالمين إلا جرماً .

(الباب الخامس في كلام المحتضرين من الخلفاء والأمراء والصالحين)

لما حضرت معاوية بن أبي سفيان الوفاة قال أعدوني فأقعد فجعل يسبح الله تعالى ويدكره ثم بكى
وقال تذكر ربك يا معاوية بعد الهرم والاعطاط ألا كان هذا وغصن الشباب فضرريان وبكى حتى
علا بكأؤه وقال يارب ارحم الشيخ العاصي ذا القلب القاسي اللهم أقل العثرة واغفر الزلة وعد بحملك
على من لم يرج غيرك ولم يثق بأحد سواك . وروى عن شيخ من قريش أنه دخل مع جماعة عليه
في مرضه فرأوا في جلده غصونا فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أما بعد فقل الدنيا أجمع إلا ما جربنا ورأينا
أما والله لقد استقبلنا زهرتها بجدتنا وباستلذا بنا بعيشنا فما لبثنا الدنيا أن تقضت ذلك منا حالا
بعد حال وعروة بعد عروة فأصبحت الدنيا وقد وترتنا وأخلفتنا واستلأمت إلينا أف للدنيا من
دار ثم أف لها من دار . ويروى أن آخر خطبة خطبها معاوية أن قال : أيها الناس إن من زرع
قد استحصد وإني قد وليتكم ولن يليكم أحد من بعدى إلا وهو شر مني كما كان من قبلي خيراً مني
ويا يزيد إذا وفي أجلى فول غسلى رجلاً ليلاً فان اللبيب من الله بمكان فلينعم التسلى وليجهر بالتكبير
ثم اعمد إلى منديل في الحزاة فيه ثوب من ثياب النبي صلى الله عليه وسلم وقراصة من شعره وأظفاره
فاستودع القراصة أنقى وفي وأذن وعينى واجعل الثوب على جلدى دون أكفانى ويا يزيد احفظ
وصية الله في الوالدين فإذا أدرجتموني في جديدي ووضعتوني في حفرتي فخلوا معاوية وأرحم
الراحمين . وقال محمد بن عقبة لما نزل بمعاوية للموت قال ياليتني كنت رجلاً من قريش بنى طوى
وإني لم أَل من هذا الأمر شيئاً . ولما حضرت عبد الملك بن مروان الوفاة نظر إلى غسال يجانب دمشق
يلوى ثوباً بيده ثم يضرب به للقسلة فقال عبد الملك ليتني كنت غسلاً آكل من كسب يدي يوماً يوماً

(الباب الخامس في كلام جماعة من المحتضرين)

(ومنها الغلبة) الغلبة

وجد متلاحق فالوجد

كالبرق يبدو والغلبة

كتلاحق السبرق

وتواتره يعيب عن

التميز فالوجد ينطفئ

سريعا والغلبة تبقى

للأمرار حرزاً منيعاً .

(ومنها السامرة) وهى

تفرد الأرواح بحفى

مناجاتها ولطيف

مناجاتها فى سر السر

بلطيف إدراكها

للقلب لتفرد الروح بها

فتلتدبها دون القلب

(ومنها السكر والصحو)

فالسكر استيلاء

سلطان الحال والصحو

العود إلى ترتيب الأفعال

وتهذيب الأقوال

قال محمد بن خفيف

ولم آل من أمر الدنيا شيئا فبلغ ذلك أباحازم فقال الحمد لله الذي جعلهم إذا حضروا للوثة يتمنون ما نحن فيه وإذا حضروا للوثة لم تمنع ما هم فيه . وقيل لعبد الملك بن مروان في مرضه الذي مات فيه كيف تجدك يا أمير المؤمنين ؟ قال أجدني كما قال الله تعالى - ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة وتركتم ما خولناكم وراء ظهوركم - الآية ، ومات . وقالت فاطمة بنت عبد الملك بن مروان امرأة عمر بن عبد العزيز كنت أسمع عمر في مرضه الذي مات فيه يقول : اللهم أخف عليهم موتى ولو ساعة من نهار فلما كان اليوم الذي قبض فيه خرجت من عنده فجلست في بيت آخر بيني وبينه باب وهو في قبة له فسمعتة يقول - تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا في الأرض ولا فسادا والعاقبة للمتقين - ثم هدا فجعلت لا أسمع له حركة ولا كلاما قلت لوصيف له انظر أنا ثم هو فلما دخل صاح فوثبت فإذا هو ميت وقيل له لما حضره الموت اعهد يا أمير المؤمنين قال أحذركم مثل مصرعي هذا فإنه لا بد لكم منه وروى أنه لما ثقل عمر بن عبد العزيز دعى له طبيب فلما نظر إليه قال أرى الرجل قد سقى السم ولا آمن عليه الموت فرفع عمر بصره وقال ولا تأمن للوثة أيضا طي من لم يسق السم قال الطبيب هل أحسست بذلك يا أمير المؤمنين قال نعم قد عرفت ذلك حين وقع في بطني قال فتعال يا أمير المؤمنين فاني أخاف أن تذهب نفسك قال ربى خير مذهب إليه والله لو علمت أن شفاى عند شحمة أذنى مارفعت يدي إلى أذنى فتناولته اللهم خر لعمر في لقائك فلم يلبث إلا أياما حتى مات وقيل لما حضرته الوفاة بكى قفيل له ما يبكيك يا أمير المؤمنين أبشر فقد أحيا الله بك سفنا وأظهر بك عدلا فبكى ثم قال أليس أوقف فأستل عن أمر هذا الخلق فوالله لو عدلت فيهم لحقت طي نفسي أن لا تقوم بحجتها بين يدي الله إلا أن يلحقها الله حجتها فكيف بكثير مما ضيعنا وفاضت عيناه فلم يلبث إلا يسيرا حتى مات ولما قرب وقت موته قال أجلسوني فأجلسوه فقال : أنا الذي أمرتني فقصرت ونهيتني فصصت ثلاث مرات ولكن لا إله إلا الله ثم رفع رأسه فأحد النظر قفيل له في ذلك فقال إني لأرى خضرة ما هم بأنس ولا جن ثم قبض رحمه الله . وحكى عن هرون الرشيد أنه انتهى أ كفانه يده عند الموت وكان ينظر إليها ويقول ما أغنى عنى ماله هلك عنى سلطانيه وفرش الأمان رمادا واضطجع عليه وكان يقول يا من لا يزول ملكه أرحم من قد زال ملكه وكان يعتصم يقول عند موته لو علمت أن عمرى هكذا قصير ما فعلت وكان للتصبر يضطرب طي نفسه عند موته قفيل له لا بأس عليك يا أمير المؤمنين فقال ليس إلا هذا لقد ذهبت الدنيا وأقبلت الآخرة . وقال عمرو بن العاص عند الوفاة وقد نظر إلى صناديق لبنيه من يأخذها بما فيها ليته كان يسرا . وقال الحجاج عند موته اللهم اغفر لي فان الناس يقولون إنك لا تغفر لي ، عمر بن عبد العزيز تعجبه هذه الكلمة منه ويغبطه عليها ولما حكى ذلك للحسن قال أقالها . نعم قال عسى .

(بيان أقوال جماعة من خصوص الصالحين من ابة والتابعين ومن بعدهم)
(من أهل التصوف رضى الله أجمعين)

السكر غليان القلب
عند معارضات ذكر
المحسوب وقال الواسطي
مقامات الوجد أربعة
الذهول ثم الحيرة ثم
السكر ثم الصحو كن
سمح بالبحر ثم دنامته
ثم دخل فيه ثم أخذته
الأمواج فلي هذا من
بقى عليه أثر من
سريان الحال فيه
ففيه أثر من السكر
ومن عاد كل شئ منه
إلى مستقره فهو صالح
فالسكر لأرباب القلوب
والصحو للمكاشفين
بحقائق الغيوب .
(ومنها المحو والإنبات)
المحو بإزالة أوصاف
النفوس والانبات بما
أدير عليهم من آثار
الحب كؤوس وألحوا

صلى الله عليه وسلم أن تكون بلغة أحدنا من الدنيا كزاد الراكب (١) فلما مات سلمان نظر في جميع متركه فإذا قيمته بضعة عشر درهما ولما حضر بلالا الوفاة قالت امرأته واحزناته فقال بل واطرباه غدا نلقى الأحبة محمدا وحزبه وقيل فتح عبدالله بن المبارك عينه عند الوفاة وضحك وقال لئلا هذا فليعمل العالمون - ولما حضر إبراهيم النخعي الوفاة بكى قفيل له ما يبكيك قال أنتظر من الله رسولا يبشرني بالجنة أو بالنار ولما حضر ابن المنكدر الوفاة بكى قفيل له ما يبكيك فقال والله ما أبكي لذنوب أعلم أتى أتيتك ولكن أخاف أتى أتيت شيئا حسبتة هينا وهو عند الله عظيم ولما حضر عامر بن عبد القيس الوفاة بكى قفيل له ما يبكيك قال ما أبكي جزعا من الموت ولا حرصا على الدنيا ولكن أبكي على ما فوتني من ظمأ الهواجر وعلى قيام الليل في الشتاء ولما حضرت فضيلا الوفاة غشي عليه ثم فتح عينيه وقال وابدع سفراه وأقله زاداه ولما حضرت ابن المبارك الوفاة قال لنصر مولاه اجعل رأسي على التراب فبكى نصر فقال له ما يبكيك قال ذكرت ما كنت فيه من النعيم وأنت هو ذا تموت فقيرا غريبا قال اسكت فاني سألت الله تعالى أن يحيني حياة الأغنياء وأن يميتني موت الفقراء ثم قال له لقي ولا تعد على ما لم أتكلم بكلام ثان . وقال عطاء بن يسار تبدي إبليس لرجل عند الموت فقال له نجوت فقال ما آمنتك بعد وبكى بعضهم عند الموت قفيل له ما يبكيك قال آية في كتاب الله تعالى قوله عز وجل - إنما يتقبل الله من المتقين - ودخل الحسن رضي الله عنه على رجل يجود بنفسه فقال إن أمرا هذا أوله لجدير أن يبقى آخره وإن أمرا هذا آخره لجدير أن يزهد في أوله . وقال الجري كنت عند الجنيد في حال نزعه وكان يوم الجمعة ويوم النيروز وهو يقرأ القرآن فحتم فقلت له في هذه الحالة يا أبا القاسم فقال ومن أولى بذلك مني وهو ذا تطوى صحيفتي . وقال رويم حضرت وفاة أبي سعيد الخزاز وهو يقول:

حين قلوب العارفين إلى الذكر وتذكراهم وقت للناجاة لاسر
أديرت كؤوس للمنايا عليهم فأغفوا عن الدنيا كما غفأ ذئ الشكر
همومهم جولة بمسكر به أهل ود الله كالأنجم الزهر
فأجسامهم في الأرض قتلى بحبه وأرواحهم في الحجب نحو الملائنرى
فما عرسوا إلا بقرب حبيبهم وما عرجوا من مس يؤس ولا ضر

وقيل للجنيد إن أباسعيد الخزاز كان كثير التواجد عند الموت فقال لم يكن بعجب أن تطير روحه اشتياقا وقيل لدى التوّن عند موته ما تشهى قال أن أعرفه قبل موته بلحظة وقيل لبعضهم وهو في النزاع قل الله فقال إلى متى تقولون الله وأنا محترق بالله . وقال بعضهم كنت عند محمد بن النورى قدّم فقير وقال السلام عليكم هل هنا موضع نظيف يمكن الإنسان أن يموت فيه قال فأشاروا إليه بمكان وكان ثم عين ماء فجدد الفقير الوضوء وركع ماشاء الله ومضى إلى ذلك المكان ومدرجليه ومات وكان أبو العباس الدينورى يتكلم في مجلسه فصاحت امرأة تواجدا فقال لها موتى فقامت المرأة فلما بلغت باب الدار التفت إليه وقالت قد مت ووقعت ميتة . ويحكى عن فاطمة أخت أبي طي الروذبارى قالت لما قرب أجل أبي طي الروذبارى وكان رأسه في حجرى فتح عينيه وقال هذه أبواب السماء قد فتحت وهذه الجنان قد زينت وهذا قائل يقول يا أبا طي قد بلغت الرتبة القصوى وإن لم تردها ثم أنشأ يقول:

وحقك لا نظرت إلى سواك بعين مودة حتى أراك
أراك معذبي بفتور لحظ وبالحد للورد من حياكا

(١) حديث لما حضرت سلمان الوفاة بكى وفيه عهد إلينا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكون بلغة أحدنا من الدنيا كزاد الراكب أحمد والحاكم وصححه وقد تقدم .

محو رسوم الأعمال
بنظر الفناء إلى نفسه
ومامنه والاثبات
إثباتها بما أنشأ الحق
له من الوجود به
فهو بالحق لا بنفسه
بإثبات الحق إياه
مستأنفا بعد أن
معه عن أوصافه .
قال ابن عطاء يعجو
أوصافهم ويثبت
أسرارهم (وهي علم
اليقين وعين اليقين
وحق اليقين) فلم
اليقين ما كان
من طريق النظر
والاستدلال وعين اليقين
ما كان من طريق
الكشوف والنوال
وحق اليقين ما كان
بتحقيق الانفصال
عن لوث الصلصال

وقيل للجند قل لا إله إلا الله فقال ما نسيت فأذكره وسأل جعفر بن نصر بكران الدينوري خادم الشبلي ما الذي رأيت منه فقال قال عليّ درهم مظلمة وتصدقت عن صاحبه بألوف فما عليّ قلب شغل أعظم منه ثم قال وضئني للصلاة ففعلت فتسيت تخليل لحيته وقد أمسك على لسانه قبض على يدي وأدخلها في لحيته ثم مات فبكى جعفر وقال ما تقولون في رجل لم يفته في آخر عمره أدب من آداب الشريعة وقيل لبشر بن الحرث لما احتضر وكان يشق عليه كأنك تحب الحياة فقال القدوم على الله شديد وقيل لصالح بن مسمار ألا توصي بابتك وعيالك فقال إني لأستحي من الله أن أوصي بهم إلى غيره ولما احتضر أبو سليمان الداراني أتاه أصحابه فقالوا أبشر فانك تقدم على رب غفور رحيم فقال لهم ألا تقولون احذر فانك تقدم على رب يحاسبك بالصغير ويعاقبك بالكبير ولما احتضر أبو بكر الواسطي قيل له أوصنا فقال احفظوا مراد الحق فيكم احتضر بعضهم فبكت امرأته فقال لها ما يبكيك فقالت عليك أبكي فقال إن كنت باكية فابكي على نفسك فلقد بكيت لهذا اليوم أربعين سنة وقال الجند دخلت على سري السقطي أعوده في مرض موته فقلت كيف تجددك فأنشأ يقول :

كيف أشكو إلى طيبي ماني والذي بي أصابني من طيبي
فأخذت للروحة لأروحه فقال كيف يجد ريح الروحة من جوفه يحترق ثم أنشأ يقول :
القلب محترق والدمع مستيق والكرب مجتمع والصبر مفترق
كيف القرار على من لا قرار له مما جناه الهوى وانشق والقلق
يارب إن يك شيء فيه لي فرج فامنن عليّ به مادام بي رمم

وحكى أن قوما من أصحاب الشبلي دخلوا عليه وهو في اللوت فقالوا له قل لا إله إلا الله فأنشأ يقول :
إن بيتنا أنت ساكنه غير محتاج إلى السرج وجهك للأمول حجتنا
يوم يأتي الناس بالحجج لا أتاح الله لي فرجا يوم أدعو منك بالفرج
وحكى أن أبا العباس بن عطاء دخل على الجند في وقت نزعه فلم عليه فلم يجبه ثم أجاب بعد ساعة وقال اعذرني فاني كنت في وردي ثم ولي وجهه إلى القبلة وكبر ومات وقيل للكتاني لما حضرته الوفاة ما كان عملك فقال لو لم يقرب أجلى ما أخبرتك به وقتت على باب قاي أربعين سنة فكلما مر فيه غير الله حبيته عنه وحكى عن العتمر قال كنت فيمن حضر الحكم بن عبد الملك حين جاءه الحق فقلت اللهم هون عليه سكرات اللوت فانه كان وكان فذكرت محاسنه فأفاق فقال من التلكم؟ فقلت أنا فقال إن ملك اللوت عليه السلام يقول لي إني بكل سخي رفيق ثم طفيء ولما حضرت يوسف بن أسباط الوفاة شهدته حذيفة فوجده قلقا فقال يا أبا محمد هذا أوان القلق والجزع فقال يا أبا عبد الله وكيف لا أقلق ولا أجزع وإني لا أعلم أتى صدقت الله في شيء من عملي فقال حذيفة واعجباه لهذا الرجل الصالح يخلف عند موته أنه لا يعلم أنه صدق الله في شيء من عمله. وعن المغازلي قال دخلت على شيخ لي من أصحاب هذه الصفة وهو عليل وهو يقول يمكنك أن تعمل ما تريد فارفق بي . ودخل بعض المشايخ على مشاد الدينوري في وقت وفاته فقال له فعل الله تعالى وصنع من باب الدعاء فضحك ثم قال منذ ثلاثين سنة تعرض على الجنة بما فيها فما أعرتها طرقي . وقيل لرويم عند اللوت قل لا إله إلا الله فقال لا أحسن غيره ولما حضرت الثوري الوفاة قيل له قل لا إله إلا الله فقال أليس ثم أمر . ودخل للزني على الشافعي رحمه الله عليهما في مرضه الذي توفي فيه فقال له كيف أصبحت يا أبا عبد الله فقال أصبحت من الدينار احلاول للاخوان مفارقا ولسوء عملي ملاقيا ولكأس النية شاربا وعلى الله تعالى واردا ولا أدري أروحي تصير إلى الجنة فأهنيها أم إلى النار فأعزبها ثم أنشأ يقول :

بورود رائد الوصال
قال فارس : علم اليقين
لا اضطراب فيه
وعين اليقين هو
العلم الذي أودعه
الله الأسرار والعلم
إذا انفرد عن نعت
اليقين كان علما
بشبهة فإذا انضم
إليه اليقين كان علما
بلاشبهة وحق اليقين
هو حقيقة ما أشار
إليه علم اليقين وعين
اليقين . وقال الجند
حق اليقين ما يتحقق
العبد بذلك وهو
أن يشاهد القيوب
كما يشاهد للريات
مشاهدة عيان
ويحكم على العيب فيخبر
عنه بالصدق كما أخبر
الصديق حين قال لما

ولما قسا قلبي وضائق مذاهي جعلت رجائي نحو عفوك سلما
تعاظمي ذنبي فلما قرنته بعفوك ربي كان عفوك أعظما
فما زلت ذا عفوعن الذنب لم تزل تجود وتعفو منه وتكرما
ولولاك لم يغوى بإبليس عابد فكيف وقد أغوى صفيك آدماء

ولما حضر أحمد بن خضرويه الوفاة سئل عن مسألة قدمعت عيناه وقال يا بني باب كنت أدقه خمسا وتسعين سنة هوذا يفتح الساعة لي لأدري أيفتح بالسعادة أو الشقاوة فآن لي أو ان الجواب فنهذه أقاويلهم وإنما اختلفت بحسب اختلاف أحوالهم فقلب على بعضهم الخوف وعلى بعضهم الرجاء وعلى بعضهم الشوق والحب فتكلم كل واحد منهم على مقتضى حاله والكل صحيح بالإضافة إلى أحوالهم.

(الباب السادس في أقاويل العارفين على الجنائز والمقابر وحكم زيارة القبور)

اعلم أن الجنائز عبرة للبصير وفيها تنبيه وتذكير لأهل الغفلة فأنها لا تزيدهم مشاهدتها إلا قساوة لأنهم يظنون أنهم أبدا إلى جنازة غيرهم ينظرون ولا يحسبون أنهم لامحالة على الجنائز يحملون أو يحسبون ذلك ولكنهم على القرب لا يقدرون ولا يتفكرون أن المحمولين على الجنائز هكذا كانوا يحسبون فبطل حسابهم وانقضت على القرب زمانهم فلا ينظر عبد إلى جنازة إلا ويقدر نفسه محمولا عليها فانه محمول عليها على القرب وكأن قد ولله في غد أو بعد غد . وروى عن أبي هريرة أنه كان إذا رأى جنازة قال امضوا فانا على الأثر . وكان مكحول السمقي إذا رأى جنازة قال اغدوا فإننا نأرمون موعظة بلغة وغفلة سريعة يذهب الأول والآخرة لا عقل له . وقال أسيد بن حضير ما شهدت جنازة فحدثني نفسي بشيء سوى ما هو مفعول به وما هو صائر إليه ولمعات أخو مالك بن دينار خرج مالك في جنازته يبكي ويقول والله لا تقر عيني حتى أعلم إلى ماذا صرت إليه ولا أعلم ما مدت حيا وقال الأعمش كنا نشهد الجنائز فلا ندري من نعزي لحزن الجميع وقال ثابت البناني كنا نشهد الجنائز فلا ندري إلا متقنا بما كنا فيه هكذا كان خوفهم من اللوت والآل لا تنظر إلى جماعة يحضرون جنازة إلا وأكثرهم يضحكون ويلهون ولا يتكلمون إلا في ميراثه وما خلفه لورثته ولا يتفكر أقرانه وأقاربه إلا في الحيلة التي بها يتناول بعض ما خلفه ولا يتفكر واحد منهم إلا ما شاء الله في جنازة نفسه وفي حاله إذا حمل عليها ولا سبب لهذه الغفلة إلا قسوة القلوب بكثرة المعاصي والذنوب حتى نسينا الله تعالى واليوم الآخر والأهوال التي بين أيدينا فصرنا نلهو ونفعل ونشتغل بما لا يعنيننا فنسأل الله تعالى اليقظة من هذه الغفلة فان أحسن أحوال الحاضرين على الجنائز بكائهم على الميت ولو عقوا بالكوا على أنفسهم لا على الميت نظر إبراهيم الزيات إلى أناس يترحمون على الميت فقال لو ترحمون على أنفسكم لكان خيرا لكم إنه نجا من أهوال ثلاثة : وجه ملك اللوت وقد رأى ، ومرارة اللوت وقد ذاق ، وخوف الخاتمة وقد آمن . وقال أبو عمرو بن العلاء : جلست إلى جرير وهو يملى على كاتبه شعرا فأطاعت جنازة فأمسك وقال شيتني والله هذه الجنائز وأنشأ يقول :

تروعا الجنائز مقبلات وتلهو حين تذهب مديرات
كروعة ثلة لغار ذئب فلما غاب عادت راتعات

فمن آداب حضور الجنائز التمسك والتبني والاستعداد والثني أمامها على هيئة التواضع كما ذكرنا آدابه وسنته في فن الفقه ومن آدابه حسن الظن بالميت وإن كان فاسقا وإساءة الظن بالنفس وإن كان ظاهرها الصلاح فان الخاتمة مخطرة لا تدرى حقيقتها ، ولذلك روى عن عمر بن ذر أنه مات

(الباب السادس في أقاويل العارفين على الجنائز والمقابر)

قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم « ماذا أبقيت لعمالك » قال الله ورسوله وقال بعضهم : علم اليقين حال التفرقة وعين اليقين حال الجمع وحق اليقين جمع الجمع بلسان التوحيد وقيل لليقين اسم ورسم وعلم وعين وحق فالاسم والرسم للعوام وعلم اليقين للأولياء وعين اليقين لخواص الأولياء وحق اليقين للأنبياء عليهم الصلاة والسلام وحقيقة اليقين اختص بها نبينا محمد صلى الله عليه وسلم . (ومنها الوقت) والراد بالوقت ما هو غالب على العبد وأغلب

واحد من جيرانه وكان مسرفا على نفسه فتجافى كثير من الناس عن جنازته فحضرها هو وصلى عليها فلما دلى في قبره وقف على قبره وقال رحمك الله يا أبا فلان فلقد صحبت عمرك بالتوحيد وعفرت وجهك بالسجود وإن قالوا مذنب وذو خطايا فمن منا غير مذنب وغير ذى خطايا . ويحكى أن رجلا من المهكمين في الفساد مات في بعض نواحي البصرة فلم تجد امرأته من يعينها على حمل جنازته إذ لم يدر بها أحد من جيرانه لكثرة فسقه فاستأجرت حمالين وحملتها إلى المصلى فاصلى عليه أحد حملتها إلى الصحراء للدفن فكان على جبل قريب من للوضع زاهد من الزهاد الكبار فرأته كالمنتظر للجنازة ثم قصد أن يصلى عليها فانتشر الخبر في البلد بأن الزاهد تزل ليصلى على فلان فخرج أهل البلد فصلى الزاهد وصلوا عليه وتعجب الناس من صلاة الزاهد عليه فقال قيل لى فى المنام انزل إلى موضع فلان ترى فيه جنازة ليس معها أحد إلا امرأة فصلت عليه فانه مغفوره فزاد تعجب الناس فاستدعى الزاهد امرأته وسألها عن حاله وأنه كيف كانت سيرته قالت كما عرف كان طول نهاره فى الماخور مشغولا بشرب الخمر فقال انظرى هل تعرفين منه شيئا من أعمال الخير قالت نعم ثلاثة أشياء : كان كل يوم يفيق من سكره وقت الصبح يبدل ثيابه ويتوضأ ويصلى الصبح فى جماعة ثم يعود إلى الماخور ويشغل بالفسق ، والثانى أنه كان أبدا لا يخلو بيته من يتيم أو يتيمين وكان إحسانه إليهم أكثر من إحسانه إلى أولاده وكان شديد التفقد لهم ، والثالث أنه كان يفيق فى أثناء سكره فى ظلام الليل فيبكي ويقول يارب أى زاوية من زوايا جهنم تريد أن تملأها بهذا الخبيث يعنى نفسه فانصرف الزاهد وقد ارتفع إشكاله من أمره . وعن صلة بن أشيم وقد دفن أخ له فقال على قبره :

فان تتج منها تتج من ذى عظمة وإلا فإنى لا إخالك ناجيا

(بيان حال القبر وآذويلهم عند القبور)

قال الضحاك قال رجل « يارسول الله من أزهد الناس قال من لم ينس القبر والبلى وترك فضل زينة الدنيا وآثر ما يبقى على ما يفنى ولم يعد غدا من أيامه وعدت نفسه من أهل القبور ^(١) » . وقيل لعلى كرم الله وجهه ما شأناك جاورت للقبرة قال إني أجدهم خير جيران إني أجدهم جيران صدق يكفون الألسنة ويذكرون الآخرة وقال رسول الله ﷺ « ما رأيت منظرا إلا والقبر أقطع منه ^(٢) » وقال عمر ابن الخطاب رضى الله عنه « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المقابر فجلس إلى قبر وكنت أدنى القوم منه فبكى وبكوا فقال ما يبكيكم قلنا بكينا لك قال هذا قبر أمى أمتة بنت وهب استأذنت ربى فى زيارتها فأذن لى فاستأذنته أن أستغفر لها فإنى على فأدركنى ما يدرك الولد من الرقة ^(٣) »

(١) حديث الضحاك : قال رجل يارسول الله من أزهد الناس؟ قال من لم ينس القبور والبلى والحديث تقدم (٢) حديث : ما رأيت منظرا إلا والقبر أقطع منه تقدم فى الباب الثالث من آداب الصعبة (٣) حديث عمر : خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المقابر فجلس على قبر وكنت أدنى القوم الحديث وفيه هذا قبر أمتة بنت وهب استأذنت ربى فى زيارتها فأذن لى الحديث وتقدم فى آداب الصعبة أيضا ورواه ابن أبى الدنيا فى كتاب القبور من حديث ابن مسعود وفيه ذكر لعمر بن الخطاب وآخره عند ابن ماجه مختصرا وفيه أيوب بن هانى ضعفه ابن معين وقال أبو حاتم صالح .

ما على العبد وقته
فانه كالسيف يمضى
الوقت بحكمه ويقطع
وقد يراد بالوقت
ما يهجم على العبد
لا يكسبه فيتصرف
فيه فيكون بحكمه
يقال فلان بحكم
الوقت يعنى مأخوذا
عما منه بما لاحق.
(ومنها الغيبة والشهود)
فالشهود هو الحضور
وقتا بنت للرافعة
ووقتا بوصف
للشاهدة فسادام العبد
موصوفا بالشهود
والرعاية فهو حاضر
فاذا قد حال
للشاهدة والمراقبة
خرج من دائرة
الحضور فهو غائب
وقد يعنون بالغيبة

وكان عثمان بن عفان رضى الله عنه إذا وقف على قبر بكى حتى ييل لحيته فستل عن ذلك وقيل له تذكر الجنة والنار فلا تبكى وتبكى إذا وقفت على قبر فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «إن القبر أول منازل الآخرة فإن نجا منه صاحبه فما بعده أيسر منه وإن لم ينج منه فما بعده أشد» (١) وقيل إن عمرو بن العاص نظر إلى القبرة فترل وصلى ركعتين فقيل له هذا شيء لم تكن تصنعه فقال ذكرت أهل القبور وما حيل بينهم وبينه فأجبت أن أقرب إلى الله بهما وقال مجاهد أول ما يكلم ابن آدم حفرة فتقول أنا بيت الدود وبيت الوحدة وبيت الغربة وبيت الظلمة هذا ما أعدت لك فما أعدت لي . وقال أبوذر ألا أخبركم بيوم قهرى يوم أوضع في قبرى وكان أبو الدرداء يقعد إلى القبور فقيل له في ذلك فقال أجلس إلى قوم يذكرونى معادى وإذا قت لم يفتابونى وكان جعفر بن محمد يأتى القبور ليلا ويقول يا أهل القبور مالى إذا دعوتكم لا تجيبونى ثم يقول حيل والله بينهم وبين جوانى وكأني بى أكون مثلهم ثم يستقبل الصلاة إلى طلوع الفجر . وقال عمر بن عبد العزيز لبعض جلسائه يا فلان لقد أرقت الليلة أنفكر في القبر وما كنه إنك لورأيت الميت بعد ثلاثة في قبره لاستوحشت من قبره بعد طول الأنس منك به ولرأيت بيتا تجول فيه الهوام ويجرى فيه الصديد وتخرقه الديدان مع تغير الريح وبلى الأكفان بعد حسن الهيئة وطيب الريح ونقاء الثوب قال ثم شق شقة خر مغشياً عليه وكان يزيد الرقاشى يقول أيها القبور في حفرة والتخلى في القبر بوحدته للستانس في بطن الأرض بأعماله ليت شعرى بأى أعمالك استبشرت وبأى اخوانك اغتبطت ثم يبكى حتى ييل عنمامته ثم يقول استبشر والله بأعماله الصالحة واغتبط والله باخوانه للتعاونين على طاعة الله تعالى وكان إذا نظر إلى القبور خار كما يخور الثور وقال حاتم الأصم من مر بالمقابر فلم يفكر لنفسه ولم يدع لهم فقد خان نفسه وخانهم وكان بكر العابد يقول يأماه ليتك كنت بى عقبا إن لابتك في القبر حبسا طويلا ومن بعد ذلك منه رجلا وقال يحيى بن معاذ يا ابن آدم دعاك ربك إلى دار السلام فانظر من أين تجيبه إن أجبتك من دنياك واشتغلت بالرحلة إليه دخلتها وإن أجبتك من قبرك منعها وكان الحسن بن صالح إذا أشرف على المقابر يقول ما أحسن ظواهرك إنما الدواهي في بواطنك وكان عطاء السلمي إذا جن عليه الليل خرج إلى القبرة ثم يقول يا أهل القبور متم فواموتاه وعايتم أعمالكم فواعملاه ثم يقول غدا عطاء في القبور غدا عطاء في القبور فلا يزال ذلك دأبه حتى يصبح وقال سفيان من أكثر من ذكر القبر وجده روضة من رياض الجنة ومن غفل عن ذكره وجده حفرة من حفر النار وكان الربيع بن خيثم قد حفر في داره قبرا فساكن إذا وجد في قلبه قساوة دخل فيه فاضطجع ومكث ماشاء الله ثم يقول رب ارجعون لعلى أعمل صالحا فيما تركت - يرددها ثم يرد على نفسه ياربى قد رجعتك فاعمل وقال أحمد بن حنبل تعجب الأرض من رجل يمهّد مضجعه ويسوى فراشه للنوم فتقول يا ابن آدم لم لا تذكر طول بلاك وما بينى وبينك شيئا وقال ميمون بن مهران خرجت مع عمر بن عبد العزيز إلى القبرة فلما نظر إلى القبور بكى ثم أقبل على فقال يا ميمون هذه قبور آبائى بنى أمية كأنهم لم يشاركوا أهل الدنيا في لذاتهم وعيشهم أما تراهم صرعى قد حلت بهم اللثام واستحك بهم البلى وأصاب الهوام مقيلا في أبدانهم ثم بكى وقال والله ما أعلم أحدا أنعم بمن صار إلى هذه القبور وقد أمن من عذاب الله وقال ثابت البناني دخلت المقابر فلما قصدت الخروج منها فإذا بصوت قائل يقول يا ثابت لا يغرنك صموت أهلها فكم

(١) حديث عثمان كان إذا وقف على قبر بكى حتى ييل لحيته وفيه إن القبر أول منازل الآخرة الترهنى وحسنه وابن ماجه والحاكم ومصححه وتقدم في آداب الصلابة .

القيسة عن الأشياء بالحق فيكون على هذا المعنى حاصل ذلك راجعا إلى مقام الفناء (ومنها التدوق والشرب والرى) فالتدوق إيمان والشرب علم والرى حال فالتدوق الأرباب البوادة والشرب لأرباب الطوابع والسوائع والاروامع والرى لأرباب الأحوال وذلك أن الأحوال هي التي تستقر فما لم يستقر فليس بحال وإعما هي لوازم وطوابع وقيل الحال لا تستقر لأنها تحسول فإذا استقرت تكون مقاما (ومنها المحاضرة وللکاشفة والمشاهدة) فالمحاضرة لأرباب التأوين وللشاهدة

من نفس مغمومة فيها ، ويروى أن فاضمة بنت الحسين نظرت إلى جنازة زوجها الحسن بن الحسن
فغطت وجهها وقالت :

وكانوا رجاء ثم أمسوارزية لقد عظمت تلك الرزايا وجلت
وقيل إنها ضربت على قبره قسطاطا واعتكفت عليه سنة فلما مضت السنة قلعوا القسطاط ودخلت
للدنية فسمعوا صوتا من جانب البقيع هل وجدوا ما فسدوا فسمعوا من الجانب الآخر بل يئسوا
فاقلبوا . وقال أبو موسى التيمي : توفيت امرأة الفرزدق فخرج في جنازتها وجوه البصرة وفيهم
الحسن فقال له الحسن يا أبا فراس ماذا أعددت لهذا اليوم فقال شهادة أن لا إله إلا الله منذ ستين سنة
فلما دفنت أقام الفرزدق على قبرها فقال :

أخاف وراء القبر إن لم تعافني أشد من القبر التهايا وأضيحا
إذا جاءني يوم القيامة فأند عني وسواق سوق الفرزدقا
لقد خاب من أولاد آدم من مشى إلى النار مغنول القلادة أزرقا
وقد أنشدوا في أهل القبور :

قف بالقبور وقل على ما سأتها من منكم للغمور في ظلماتها
ومن الكرم منكم في قعرها قد ذاق برد الأمن من روعاتها
أما السكون لدى العيون فواحد لا يستبيز الفضل في درجاتها
لو جابوك لأخبروك بألسن نصف الحقائق بعد من حالاتها
أما للطبع فنازل في روضة يفضى إلى ما شاء من دوحاتها
والحجر المطاغي بها متقلب في حفرة يأوى إلى حياتها
وعقارب تسعى إليه تروحه في شدة التعذيب من لدناتها
ومر داود الطائي على امرأة تبكي على قبر وهي تقول :

عدمت الحياة ولا نلتها إذا كنت في القبر قد ألدوكا
فكيف أذوق لطعم الكرى وأنت يمينك قد وسدوكا

ثم قالت يا ابنه بأى خديك بدأ الدود فصعق داود مكانه وخر مغشيا عليه . وقال مالك بن دينار
مررت بالمقبرة فأنشأت أقول :

أتيت القبور فناديتها فأين للعظم والمختبر
وأين للدل بسلطانه وأين الزكي إذا ما انتخر

قال فنوديت من بينها أسمع صوتا ولا أرى شخصا وهو يقول :

فكانوا جميعا فما عجز وماتوا جميعا ومات الحبر
تروح وتغدو بنات الثرى فتمحو محاسن تلك الصور
فيا سائل عن أناس مضوا أما لك فما ترى معتبر

قال فرجعت وأنا باك .

آيات وجدت مكتوبة على القبور

وجد مكتوبا على قبر :

تاجيك أجدات وهن صموت وسكانها تحت التراب خفوت
أيا جامع الدنيا لغير بلاغه لمن تجمع الدنيا وأنت تموت

لأرباب المتكئين
والسكافة بينهما إلى
أن تستقر فالمشاهدة
والمحاضرة لأهل العلم
والسكافة لأهل العيون
والشاهدة لأهل الحق
أى حق اليقين (ومنها
الطوارق والبوادى
والباده والواقع
والقادح والطوالع
واللوامع واللوائح)
وهذه كلها ألفاظ
مقاربة للمعنى ويمكن
بسط القول فيها
ويكون حاصل ذلك
راجعا إلى معنى واحد
يكثر بالعبارة فلاقطة
فيه وللقصود أن هذه
الأسماء كلها مبادئ
الحال ومقدماته وإذا
صح الحال استوعب

ووجد على قبر آخر مكتوبا :

أيا غانم أما ذراك فواسع وقبرك معمور الجوانب بحكم
وما ينفع للقبور عمران قبره إذا كان فيه جسمه يتهدم
وقال ابن السكك مررت على للقابر فإذا على قبر مكتوب :

ير أقاربي جنات قبري كأن أقاربي لم يعرفوني
ذو لليراث يقتسمون مالي وما يألون أن جحدوا ديوني
وقد أخذوا سهامهم وعاشوا فيا لله أسرع ما نسوني
ووجد على قبر مكتوبا :

إن الحبيب من الأجباب غخلص لا يمنع الموت بواب ولا حرس
فكيف تفرح بالدنيا ولدتها يامن يعد عليه اللفظ والنفس
أصبحت يا غافلا في النقص منغمسا وأنت دهرك في اللذات منغمس
لا يرحم الموت ذا جهل لغرته ولا الذي كان منه العلم يقتبس
كم أخرس الموت في قبر وقتت به عن الجواب لسانا ما به خرس
قد كان قصرك معمورا له شرف وقبرك اليوم في الأجداث مندرس
ووجد على قبر آخر مكتوبا :

وقفت على الأجرة حين صفت قبورهم كأفراس الرهان
فلا أن بكيت وقاض دمي رأيت عيناى بينهم مكانى
ووجد على قبر طيب مكتوبا :

قد قلت لما قال لي قائل صار لقمان إلى روميه
فأين ما يوصف من طيه وحذقه في الماء مع جسسه
هيات لا يدفع عن غيره من كان لا يدفع عن نفسه
ووجد على قبر آخر مكتوبا :

يا أيها الناس كان لي أمل قصر بي عن بلوغه الأجل
فلتق الله ربه رجل أمكنه في حياته العمل
ما أنا وحدى قلت حيث ترى كل إلى مثله سينقل

فهذه أبيات كتبت على قبور لتقصير سكانها عن الاعتبار قبل الموت والبصير هو الذي ينظر إلى
قبر غيره فيرى مكانه بين أظهرهم فيستعد للحق بهم ويعلم أنهم لا يرحون من مكانهم ما لم يلحق
بهم وليتحقق أنه لو عرض عليهم يوم من أيام عمره الذي هو مضيع له لكان ذلك أحب إليهم من
الدنيا بخلافها لأنهم عرفوا قدر الأعمار وانكشف لهم حقائق الأمور فأنما حسرتهم على يوم
من العمر ليتدارك للتقصير به تقصيره فيتخلص من العقاب وليستزيد للوفيق به رتبته فيتضاعف له
الثواب فأنهم إنما عرفوا قدر العمر بعد انقطاعه فحسرتهم على ساعة من الحياة وأنت قادر على تلك
الساعة وأملك تقدر على أمثالهم ثم أنت مضيع لها فوطن نفسك على التحسر على تضييعها عند
خروج الأمر من الاختيار إذ لم تأخذ نصيبك من ساعتك على سبيل الابتدار فقد دل بعض الصالحين
رأيت أخا لي في الله فيما يرى النائم قلت يا فلان عشت الحمد لله رب العالمين قال لأن أندر على أن أقولها
يعني الحمد لله رب العالمين أحب إلى من الدنيا وما فيها ثم قال ألم تر حيث كانوا يدفنونني فإن فلانا

هذه الأسماء كلها
ومعانيها .

(ومنها التلويين
والتسكين)

فالتلويين لأرباب
القلوب لأنهم تحت
حجب القلوب والقلوب

تخلص إلى الصفات
وللصفات تعدد بتعدد

جهاها فظهر لأرباب
القلوب بحسب تعدد

الصفات تلويينات ولا
تجاوز للقلوب وأربابها

عن عالم الصفات وأما
أرباب التسكين

فخرجوا عن مشائم
الأحوال وخرقوا

حجب القلوب
وباشرت أرواحهم

سطوع نور الذات
فارتفع التلويين لعدم

قد قام فصلى ركعتين لأن أكون أقدر على أن أصلي ما أحب إلى من الدنيا وما فيها .

(بيان أقاولهم عند موت الولد)

حق على من مات ولده أو قريب من أقربه أن ينزله في تقدمه عليه في اللوت منزلة الوالد كما في سفر فسيحة الولد إلى البلد الذي هو مستقره ووطنه فإنه لا يعظم عليه تأسفه أعلمه أنه لاحق به على القرب وليس بينهما إلا تقدم وتأخر وهكذا الموت فإن معناه السبق إلى الوطن إلى أن يلحق للتأخر وإذا اعتقد هذا قل جزعه وحزنه لاسمًا وقد ورد في موت الولد من الثواب ما يعزى به كل مصاب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لأن أقدم سقطاً أحب إلى من أن أخلف مائة فارس كلهم يقاتل في سبيل الله» (١) وإنما ذكر السقط تنبيهاً بالأدنى على الأعلى وإلا فالثواب على قدر عمل الولد من القلب وقال زيد بن أسلم توفي ابن لدواد عليه السلام فحزن عليه حزناً شديداً فبقي له ما كان عدله عندك قال ملء الأرض ذهباً قيل له فإن لك من الأجر في الآخرة مثل ذلك وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لا يموت لأحد من المسلمين ثلاثة من الولد فيحتسبهم إلا كانوا له جنة من النار» فقالت امرأة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم أو اثنان قال أو اثنان (٢) وليخلص الوالد الدعاء لولده عند الموت فإنه أرجى دعاء وأقرب به إلى الإجابة . وقف محمد بن سليمان على قبر ولده فقال اللهم إني أصبحت أرجوك له وأخافك عليه فحق رجائي وآمن خوفي ووقف أبو سنان على قبر ابنه فقال اللهم إني قد غفرت له ما وجب لي عليه فاغفر له ما وجب لك عليه فإنك أجود وأكرم ، ووقف أعرابي على قبر ابنه فقال اللهم إني قد وهبت له ما قصر فيه من برى فهب له ما قصر فيه من طاعتك . ولما مات ذر بن عمر بن ذر قال أبوه عمر بن ذر بعد ما وضعه في لحده فقال يا ذر لقد شغلنا الحزن لك عن الحزن عليك فليت شعري ماذا قلت وماذا قيل لك ثم قال اللهم إن هذا ذر متعتي به مامتعتي ووفيت به أجله ورزقه ولم تظلمه اللهم وقد كنت ألزمت طاعتك وطاعتك اللهم وما وعدتني عليه من الأجر في مصيبي فقد وهبت له ذلك فهب لي عذابه ولا تمذه فأبكى الناس ثم قال عند انصرافه ما علينا بعدك من خصاصة يا ذر وما بنا إلى إنسان مع الله حاجة فلهد مضينا وتركنك ولو ألقنا ما تفعلناك . ونظر رجل إلى امرأة بالبصرة فقال ما رأيت مثل هذه النضارة وما ذاك إلا من قلة الحزن فقالت يا عبد الله إني لفي حزن ما يشركني فيه أحد قال فكيف قالت إن زوجي ذبح شاة في يوم عيد الأضحى وكان لي صبيان مليحان يا عبد الله فقال أكرهما للآخر أتريد أن أريك كيف ذبح أبي الشاة قال نعم فأخذنه وذبحه وماشعنا به إلا متشحطا في دمه فلما ارتفع الصراخ هرب الغلام فلبأ إلى جبل فرهقه ذئب فأكله وخرج أبوه يطلبه فمات عطشا من شدة الحر قالت فأرادني الدهر كما ترى فأمثال هذه اللصائب ينبغي أن تتذكر عند موت الأولاد ليتسلى بها عن شدة الجزع فها من مصيبة إلا ويتصور ما هو أعظم منها وما يدفعه الله في كل حال فهو الأكثر .

(بيان زيارة القبور والدعاء للميت وما يتعلق به)

زيارة القبور مستحبة على الجملة للتذكر والاعتبار بقبور الصالحين مستحبة لأجل التبرك مع الاعتبار وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن زيارة القبور ثم أذن في ذلك بعد (٣) .

(١) حديث لأن أقدم سقطاً أحب إلى من أن أخلف مائة فارس كلهم يقاتل في سبيل الله لم أجده فيه ذكر مائة فارس وروى ابن ماجه من حديث أبي هريرة لسقط أقدمه بين يدي أحب إلى من فارس أخلفه خافي (٢) حديث لا يموت لأحد من المسلمين ثلاثة من الولد فيحتسبهم الحديث تقدم في النكاح (٣) حديث نهى عن زيارة القبور ثم أذنه في ذلك مسلم من حديث بريدة وقد تقدم .

التغير في الذات إذ جلت ذاته عن حلول الحوادث والتغيرات فلما خلصوا إلى مواطن القرب من أنصبه تجلى الذات ارتفع عنهم التلون فالتلون حينئذ يكون في نفوسهم لأنها في محل القلوب لموضع طهارتها وقديسها والتلون الواقع في النفوس لا يخرج صاحبه عن حال التمكين لأن جريان التلون في النفس لبقاء رسم الانسانية وثبوت القسمة في التمكين كشف حق الحقيقة وليس للعنى بالتمكين أن لا يكون للعبد تغير فإنه بشر وإنما العنى به

روى عن علي رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزورها فانها تذكركم الآخرة غير أن لا تقولوا هجرا ^(١) » وزار رسول الله ﷺ قبر أمه في ألف مقنع فلم يربا كيا أكثر من يومئذ ^(٢) وفي هذا اليوم قال أذن لي في الزيارة دون الاستغفار ^(٣) كما أوردنا من قبل وقال ابن أبي مليكة أقيمت عائشة رضي الله عنها يوما من المقابر فقلت يا أم المؤمنين من أين أقيمت قالت من قبر أخي عبد الرحمن فقلت أليس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنها قالت نعم ثم أمر بها ^(٤) ولا ينبغي أن تمسك بهذا يؤذن للنساء في الخروج إلى المقابر فانهم يكثرن الهجر على رؤوس المقابر فلا يفي خير زيارتهم بشرها ولا يخلون في الطريق عن تكشف وتبرج وهذه عظام والزياراة سنة فكيف يحتمل ذلك لأجلها ، نعم لا بأس بخروج المرأة في ثياب بذلة ترد أعين الرجال عنها وذلك بشرط الاقتصار على الدعاء وترك الحديث على رأس القبر وقال أبو ذر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « زر القبور تذكر بها الآخرة واغسل الموتى فان معالجة جسد خاو موعظة بليغة وصل على الجنائز لعل ذلك أن يحزنك فان الحزين في ظل الله ^(٥) » وقال ابن أبي مليكة قال رسول الله ﷺ « زوروا موتاكم وسلموا عليهم فان لكم فيهم عبرة ^(٦) » وعن نافع أن ابن عمر كان لا يمر بقبرا أحدا ولا وقف عليه وسلم عليه وعن جعفر بن محمد عن أبيه أن فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم كانت تزور قبر عمها حمزة في الأيام فتصلي وتبكي عنده وقال النبي صلى الله عليه وسلم « من زار قبر أبويه أو أحدهما في كل جمعة غفر له وكتب برّا ^(٧) » وعن ابن سيرين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن الرجل لم يموت والداه وهو عاق لهما فیدعوا الله لهما من بعدهما فيكتبه الله من البارين ^(٨) » وقال النبي صلى الله عليه وسلم

أن ما كوشف له من الحقيقة لا يتوارى عنه أبدا ولا يتناقص بل يزيد وصاحب التلوين قد يتناقص الشيء في حقه عند ظهور صفات نفسه وتغيب عنه الحقيقة في بعض الأحوال ويكون ثبوته على مستقر الإيمان وتلوينه في زوائد الأحوال (ومنها النفس) ويقال النفس للمنتهى والوقت للمبتدى والحال للتوسط فكأنه إشارة منهم إلى أن المبتدى يطرقه من الله تعالى طارق لا يستقر وللتوسط صاحب حال غالب حاله عليه والنتهى صاحب نفس

(١) حديث على كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزورها فانها تذكركم الآخرة غير أن لا تقولوا هجرا رواه أحمد وأبو يعلى في مسنده وابن أبي الدنيا في كتاب القبور واللفظ له وأبو يعلى غير أن لا تقولوا هجرا وفيه على بن زيد بن جده عن ربيعة بن النابغة قال البخاري لم يصح وربيعة ذكره ابن حبان في الثقات (٢) حديث زار رسول الله ﷺ قبر أمه في ألف مقنع فلم يربا كيا أكثر من يومئذ ابن أبي الدنيا في كتاب القبور من حديث بريدة وشيخه أحمد بن عمران الأحفسي متروك ورواه بنحوه من وجه آخر كنا معه قريسا من ألف راكب وفيه أنه لم يأذن له في الاستغفار لها (٣) حديث وقال في هذا اليوم أذن لي في الزيارة دون الاستغفار تقدم في الحديث قبله من حديث بريدة أنه لم يؤذن له في الاستغفار لها ورواه مسلم من حديث أبي هريرة استأذنت ربي أن أستغفر لأمي فلم يأذن لي واستأذنت أن أزور قبرها فأذن لي (٤) حديث ابن أبي مليكة أقيمت عائشة يوما من المقابر فقلت يا أم المؤمنين من أين أقيمت قالت من قبر أخي عبد الرحمن قالت أليس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنها قالت نعم ثم أمر بها ابن أبي الدنيا في القبور بإسناد جيد (٥) حديث أبي ذر زر القبور تذكر الآخرة واغسل الموتى فان معالجة جسد خاو موعظة بليغة الحديث ابن أبي الدنيا في القبور وإسناد جيد (٦) حديث ابن أبي مليكة زوروا موتاكم وسلموا عليهم وصلوا عليهم الحديث ابن أبي الدنيا فيه هكذا مرسل وإسناده حسن (٧) حديث من زار قبر أبويه أو أحدهما في كل جمعة غفر له وكتب برّا الطبراني في الصغير والأوسط من حديث أبي هريرة وابن أبي الدنيا في القبور من رواية محمد بن النعمان يرفعه وهو معضل ومحمد بن النعمان مجهول وشيخه عند الطبراني يحيى بن العلاء الجلي متروك (٨) حديث ابن سيرين أن الرجل لم يموت والداه وهو عاق لهما فیدعوا الله لهما من بعدهما فيكتبه الله من البارين ابن أبي الدنيا فيه وهو مرسل صحيح الإسناد ورواه ابن عدي من رواية يحيى بن عتبة بن أبي العيزار عن محمد بن جحادة

« من زار قبري فقد وجبت له شفاعتي ^(١) » وقال صلى الله عليه وسلم « من زارني بالمدينة محتسبا كنت له شفيعا وشهيدا يوم القيامة ^(٢) » وقال كعب الأحبار: ما من فجر يطلع إلا نزل سبعون ألفا من الملائكة حتى يحفوا بالقبور يضربون بأجنحتهم ويصلون على النبي صلى الله عليه وسلم حتى إذا أمسوا عرجوا وهبط مثلهم فصنعوا مثل ذلك حتى إذا انشقت الأرض خرج في سبعين ألفا من الملائكة يوقرونه. والمستحب في زيارة القبور أن يقف مستدبر القبلة مستقبلا بوجه الميت وأن يسلم ولا يعسح القبر ولا يعسه ولا يقبله فإن ذلك من عادة النصارى. قال نافع كان ابن عمر رأته مائة مرة أو أكثر يجيئ إلى القبر فيقول السلام على النبي السلام على أبي بكر السلام على أبي وينصرف. وعن أبي أمامة قال رأيت أنس بن مالك أتى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فوقف فرفع يديه حتى ظننت أنه افتتح الصلاة فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم ثم انصرف. وقالت عائشة رضي الله عنها قال رسول الله ﷺ « ما من رجل يزور قبر أخيه ويجلس عنده إلا استأنس به ورد عليه حتى يقوم ^(٣) » وقال سليمان بن سحيم رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم فقلت يا رسول الله هؤلاء الذين يأتونك ويسلمون عليك أتفقهم سلامهم قال نعم وأرد عليهم وقال أبو هريرة إذا مر الرجل بقبر الرجل يعرفه فسلم عليه رد عليه السلام وعرفه وإذا مر بقبر لا يعرفه وسلم عليه رد عليه السلام وقال رجل من آل عاصم الجحدري رأيت عاصم في منامي بعد موته يستن مني فقالت أليس قد مات قال بلى فقلت أين أنت فقال أنا والله في روضة من رياض الجنة أنا ونفر من أصحابي نجتمع كل ليلة جمعة وصيحتها إلى أبي بكر بن عبد الله للزني فتلاقي أخباركم قات أجسامكم أم أرواحكم قال هيئات بليت الأجسام وإنما تلاقي الأرواح قال قلت فهل تعلمون بزيارتنا إياكم قال نعم تعلم بها عشية الجمعة ويوم الجمعة كله ويوم السبت إلى طلوع الشمس قات وكيف ذاك دون الأيام كلها قال لفضل يوم الجمعة وعظمه. وكان محمد بن واسع يزور يوم الجمعة فقيل له لو أخرت إلى يوم الاثنين قال بلغني أن الموتى يعلمون بزوارهم يوم الجمعة ويوما قبله ويوما بعده وقال الضحاك: من زار قبري قبل طلوع الشمس يوم السبت علم ليت بزيارته قيل وكيف ذاك قال لمكان يوم الجمعة. وقال بشر بن منصور لما كان زمن الطاعون كان رجل يختلف إلى الجبانة فيشهد الصلاة على الجنائز فإذا أمسى وقف على باب المقابر فقال آنس الله وحشتكم ورحم غريبتكم ونجاوز عن سيئاتكم وقبل الله حسناتكم لا يزيد على هذه الكلمات قال الرجل فأسميت ذات ليلة فأنصرفت إلى أهلي ولم آت المقابر فأدعوا كما كنت أدعو فبينما أنا نائم إذا بمنطق كثير قد جاءوني فقلت ما أنتم وما حاجتكم قالوا نحن أهل المقابر قلت ما جاءكم بكم قالوا إنك قد عودتنا منك هدية عندنا نصرافك إلى أهلك قلت وما هي قالوا الدعوات التي كنت تدعو لنا بها قلت فاني أعود لذلك فما تركتها بعد ذلك. وقال بشار بن غالب النجرائي رأيت رابعة العدوية العابدة في منامي وكنت كثير الدعاء لها فقالت لي يا بشار بن غالب هداياك تأتينا على أطباق من نور مخمرة بمناديل الحرير قلت وكيف ذاك قالت وهكذا دعاء المؤمنين الأحياء إذا دعوا للموتى فاستجيب لهم جمل ذلك الدعاء على أطباق النور وخمر بمناديل الحرير ثم أتني به ليت فقيل له هذه هدية فلان إليك وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ما ليت في قبره إلا كالعريق للغوث ينتظر دعوة تلحقه من أبيه

عن أنس قال ورواه الصلت بن الحجاج عن ابن جحادة عن قتادة عن أنس وعبيد بن عتبة والصلت بن الحجاج كلاهما ضعيف (١) حديث من زار قبري فقد وجبت له شفاعتي تقدم في أسرار الحج (٢) حديث من زارني بالمدينة محتسبا كنت له شفيعا وشهيدا يوم القيامة تقدم فيه (٣) حديث عائشة ما من رجل يزور قبر أخيه ويجلس عنده إلا استأنس به ورد عليه حتى يقوم ابن أبي الدنيا في القبور وفيه عبد الله بن ميمان ولم أقف على حاله ورواه ابن عبد البر في التمهيد من حديث ابن عباس نحوه وصححه عبد الحق الاشيلي.

متمكن من الحال
لا يتناوب عليه الحال
بالغية والحضور بل
تكون للواجب
مقرونة بأفانسه مقبلة
لا تتناوب عليه وهذه
كلها أحوال لأربابها
ولهم منها ذوق وشرب
والله ينفع يركنهم
آمين

[الباب الثالث
والستون في ذكر
شئ من البدايات
والنهايات وصحتها]
حدثنا شيخنا شيخ
الاسلام أبو النجيب
السهروردي قال أنا
الشريف أبو طالب
الحسين بن محمد الزبي
قال أخبرتنا كريمة
الروزية قالت أخبرنا
أبو الهيثم محمد بن مكي

وأخيه أوصديق له فإذا لحقته كانت أحب إليه من الدنيا وما فيها وإن هدايا الأحياء للأموات الدعاء والاستغفار^(١). وقال بعضهم مات أخ لي فرأيت في المنام قفلة ما كان حالك حيث وضعت في قبرك قال أناني آت بشهاب من نار فلو أن داعيا دعاني لرأيت أنه سيضربني به ومن هذا يستحب تلقين الميت بعد الدفن والدعاء له قال سعيد بن عبد الله الأزدي «شهدت أبا أمامة الباهلي وهو في الترع فقال ياسعيد إذا مت فاصنعوا بي كما أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إذا مات أحدكم فسوِّم عليه التراب فليقم أحدكم على رأس قبره ثم يقول يا فلان ابن فلانة فإنه يسمع ولا يجيب ثم ليقول يا فلان ابن فلانة الثانية فإنه يستوي قاعداً ثم ليقول يا فلان ابن فلانة الثالثة فإنه يقول أرشدنا رحمك الله ولكن لا تسمعون فيقول له اذكر ما خرجت عليه من الدنيا شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وأنت رضى بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبياً وبالقرآن إماماً فان منكراً ونكيراً يتأخر كل واحد منهما فيقول انطلق بنا ما يقعدنا عند هذا وقد لقن حجة ويكون الله عز وجل حجيجه دونهما فقال رجل يا رسول الله فإن لم يعرف اسم أمه قال فلينسبه إلى حواء^(٢) ولا بأس بقراءة القرآن على القبور روى عن علي بن موسى الحدا قال: كنت مع أحمد بن حنبل في جنازة ومحمد بن قدامة الجوهري معنا فلما دفن الميت جاء رجل ضرير يقرأ عند القبر فقال له أحمد يا هذا إن القراءة عند القبر بدعة فلما خرجنا من المقابر قال محمد بن قدامة لأحمد يا أبا عبد الله ما تقول في مبشر بن اسمعيل الحلبي قال ثقة قال هل كتبت عنه شيئا قال نعم قال أخبرني مبشر بن اسمعيل عن عبد الرحمن بن العلاء بن الجلاج عن أبيه أنه أوصى إذا دفن أن يقرأ عند رأسه فاتحة البقرة وخاتمتها وقال سمعت ابن عمر يوصي بذلك فقال له أحمد فارجم إلى الرجل فقل له يقرأ. وقال محمد ابن أحمد الروزي سمعت أحمد بن حنبل يقول إذا دخلتم المقابر فاقراءوا بفاتحة الكتاب والمعوذتين وقل هو الله أحد واجعلوا ثواب ذلك لأهل المقابر فإنه يصل إليهم وقال أبو قلابة أقبلت من الشام إلى البصرة فترلت الخندق فتطهرت وصليت ركعتين بليل ثم وضعت رأسي على قبر فسمعت ثم نهيت فإذا صاحب القبر يشتكي يقول لقد آذيتني منذ الليلة ثم قال إنكم لا تعلمون ونحن نعلم ولا تقدر على العمل ثم قال للركعتان اللتان ركعتهما خير من الدنيا وما فيها ثم قال جزي الله عنا أهل الديار خير أقرهم السلام فإنه قد يدخل علينا من دعائهم نور أمثال الجبال فالمقصود من زيارة القبور للزائر الاعتبار بها والسرور والانتفاع بدعائه فلا ينبغي أن يغفل الزائر عن الدعاء لنفسه وللميت ولعن الاعتبار به وإنما يحصل له الاعتبار بأن يصور في قلبه الميت كيف تفرقت أجزاؤه وكيف يبعث من قبره وأنه على القبر سيلحق به كما روى عن مطرف بن أبي بكر الهذلي قال كانت عجوز في عبد القيس متعبدة فكان إذا جاء الليل تخزمت ثم قامت إلى المحراب وإذا جاء النهار خرجت إلى القبور فبلغني أنها عوتبت في كثرة آياتها للمقابر

الكشميني قال أنا أبو عبد الله محمد بن يوسف القبري قال حدثنا أبو عبد الله محمد ابن اسمعيل بن ابراهيم البخاري قال حدثنا الحميدي قال حدثنا سفيان بن عيينة قال حدثنا يحيى بن سعيد الأنصاري قال أخبرني محمد بن ابراهيم التيمي أنه سمع علقمة بن وقاص قال سمعت عمر ابن الخطاب رضى الله عنه يقول على النبر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ومن

(١) حديث ما للميت في قبره إلا كالغريق للغوث ينتظر دعوة تلحقه من أبيه أو من أخيه أو صديق له الحديث أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عباس وفيه الحسن بن علي بن عبد الواحد قال الذهبي حدث عن هشام بن عمار بحديث باطل (٢) حديث سعيد بن عبد الله الأزدي قال شهدت أبا أمامة الباهلي وهو في الترع فقال ياسعيد إذا مت فاصنعوا بي كما أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إذا مات أحدكم فسوِّم عليه التراب فليقم أحدكم على رأس قبره ثم يقول يا فلان ابن فلانة الحديث في تلقين الميت في قبره الطبراني هكذا باسناد ضعيف .

قالت إن القلب القاسى إذا جفا لم يلينه إلا رسوم البلى وإنى لآنى القبور فكأنى أنظروا وقد خرجوا من بين أطباقها وكأنى أنظر إلى تلك الوجوه للتعفرة وإلى تلك الأجسام للتغيرة وإلى تلك الأجناف الهممة فيألفها من نظرة لو أشربها العباد قلوبهم ما أنكل مرارتها للأفقس وأشد تلقها للأبدان بل ينبغي أن يحضر من صورة الميت ما ذكره عمر بن عبد العزيز حيث دخل عليه فقيه فتمعجب من تغير صورته لكثرة الجهد والعبادة فقال له يا فلان لورأتى بعد ثلاث وقد أدخلت قبرى وقد خرجت الحدقتان فسالنا على الحدين وتقلصت الشفتان عن الأسنان وخرج الصديد من الفم وانفتح الفم وتنا البطن فعلا الصدر وخرج الصلب من الدبر وخرج الدود والصديد من الناخر لرأيت أعجب مما تراه الآن ويستحب الثناء على الميت وألا يذكر إلا بالجميل قالت عائشة رضى الله عنها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إذا مات صاحبكم فدعوه ولا تنفوا فيه» (١) وقال صلى الله عليه وسلم «لا تسبوا الأموات فانهم قد أفضوا إلى ما قدموا» (٢) وقال صلى الله عليه وسلم «لا تذكروا موتاكم إلا بخير فانهم إن يكونوا من أهل الجنة تأمنوا وإن يكونوا من أهل النار تحسبهم ما هم فيه» (٣) وقال أنس بن مالك «مرت جنازة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتوا عليها شرا فقال عليه السلام وجبت ومروا بأخرى فأتوا عليها خيرا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وجبت فسأله عمر عن ذلك فقال إن هذا أثنيتم عليه خيرا فوجبت له الجنة وهذا أثنيتم عليه شرا فوجبت له النار وأنتم شهداء الله في الأرض» (٤) وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إن العبد ليوت فيثنى عليه القوم الثناء يعلم الله منه غيره فيقول الله تعالى لللائكته أشهدكم أنى قد قبلت شهادة عبيدى على عبيدى وتجاوزت عن عيسى في عيسى» (٥)

(الباب السابع في حقيقة اللوت وما يلقاه الميت في القبر إلى نفخة الصور)

(بيان حقيقة اللوت)

اعلم أن للناس في حقيقة اللوت ظنونا كاذبة قد أخطأوا فيها فظن بعضهم أن اللوت هو العدم وأنه لا حشر ولا نثر ولا عقاب للخير والشر وأن موت الانسان كموت الحيوانات وجفاف النبات وهذا رأى للحدادين وكل من لا يؤمن بالله واليوم الآخر وظن قوم أنه ينعدم بالموت ولا يتألم بعقاب ولا يتمتع بشواب مادام في القبر إلى أن يعاد في وقت الحشر وقال آخرون إن الروح باقية لا تنعدم بالموت وإنما الثاب والمعاقب هى الأرواح دون الأجساد وإن الأجساد لا تبعث ولا تحشر أصلا

(١) حديث إذا مات صاحبكم فدعوه ولا تنفوا فيه أبو داود من حديث عائشة باسناد جيد (٢) حديث لا تسبوا الأموات فانهم قد أفضوا إلى ما قدموا البخارى من حديث عائشة أيضا (٣) حديث لا تذكروا موتاكم إلا بخير الحديث ابن أبى الدنيا في الموت هكذا باسناد ضعيف من حديث عائشة وهو عند النسائى من حديث عائشة جيد مقتصر على ما ذكر منه هنا بلفظ هلكاكم وذكره بالزيادة صاحب مسند الفردوس وعلم عليه علامة النسائى والطبرانى (٤) حديث أنس مرت جنازة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتوا عليها شرا فقال وجبت الحديث متفق عليه (٥) حديث أبى هريرة إن العبد ليوت فيثنى عليه القوم الثناء يعلم الله منه غير ذلك الحديث أحمد من رواية شيخ من أهل البصرة عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم يرويه عن ربه عز وجل مامن عيد مسلم يموت فيشهد له ثلاث آيات من جبراته الأدينين بخير إلا قال الله عز وجل قد قبلت شهادة عبادى على ما علموا وغفرت لهم ما علم.

(الباب السابع في حقيقة اللوت وما يلقاه الميت في القبر)

كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو إلى امرأة ينكحها فهجرته إلى ما هاجر إليه «النية أول العمل وبحسبها يكون العمل وأهم ما ليريد في ابتداء أمره في طريق القوم أن يدخل طريق الصوفية ويتزهد بزهمهم ويجالس طائفتهم لله تعالى فإن دخوله في طريقهم هجرة حاله ووقته. وقد ورد «للهاجر من هجر ما نهاه الله عنه» وقد قال الله تعالى - ومن يخرج من بيته مهاجرا إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله - فالمريد ينبغي أن

وكل هذه ظنون فاسدة ومائلة عن الحق بل الذى تشهد له طرق الاعتبار وتنطق به الآيات والأخبار أن اللوت معناه تغير حال قنط وأن الروح باقية بعد مفارقة الجسد إمامة ذبة وإما منعمة ، ومعنى مفارقتها للجسد انقطاع تصرفها عن الجسد بخروج الجسد عن طاعتها فإن الأعضاء آلات للروح تستعملها حتى أنها لتبطل باليد وتسمع بالأذن وتبصر بالعين وتعلم حقيقة الأشياء بالقلب والقلب ههنا عبارة عن الروح والروح تعلم الأشياء بنفسها من غير آلة ولذلك قد يتألم بنفسه بأنواع الحزن والغم والكمد ويتنعم بأنواع الفرح والسرور وكل ذلك لا يتعلق بالأعضاء فكل ما هو وصف للروح بنفسها فيبقى معها بعد مفارقة الجسد وما هو لها بواسطة الأعضاء فيتعطل بموت الجسد إلى أن تعاد الروح إلى الجسد ولا يبعد أن تعاد الروح إلى الجسد في القبر ولا يبعد أن تؤخر إلى يوم البعث والله أعلم بما حكم به على كل عبد من عباده وإنما تعطل الجسد بالموت يضاهى تعطل أعضاء الزمن بفساد مزاج يقع فيه وبشدة تقع في الأعصاب تمنع نفوذ الروح فيها فتكون الروح العالمة العاقلة المدركة باقية مستعملة لبعض الأعضاء وقد استعصى عليها بعضها وللوت عبارة عن استعصاء الأعضاء كلها وكل الأعضاء آلات والروح هى المستعملة لها وأعني بالروح المعنى الذى يدرك من الانسان العلوم وآلام الغموم ولذات الأفراح ومهما بطل تصرفها في الأعضاء لم تبطل منها العلوم والإدراكات ولا بطل منها الأفراح والغموم ولا بطل منها قبولها للآلام واللذات والانسان بالحقيقة هو المعنى المدرك للعلوم وللآلام واللذات وذلك لا يموت أى لا ينعدم ومعنى اللوت انقطاع تصرفه عن البدن وخروج البدن عن أن يكون آلة له كما أن معنى الزمانة خروج اليد عن أن تكون آلة مستعملة فالموت زمانة مطلقة في الأعضاء كلها وحقيقة الانسان نفسه وروحه وهى باقية . نعم تغير حاله من جهتين : إحداهما أنه سلب منه عينه وأذنه ولسانه ويده ورجله وجميع أعضائه وسلب منه أهله وولده وأقاربه وسائر معارفه وسلب منه خيله ودوابه وغلمانة وذوره وعقاره وسائر أملاكه ولا فرق بين أن تسلب هذه الأشياء من الانسان وبين أن يسلب الانسان من هذه الأشياء فإن اللؤم هو الفراق والفراق يحصل تارة بأن ينهب مال الرجل وتارة بأن يسبى الرجل عن الملك والمال والألم واحدى الحالتين ، وإنما معنى اللوت سلب الانسان عن أمواله بازواجه إلى عالم آخر لا يناسب هذا العالم فإن كان له في الدنيا شئ يأنس به ويستريح إليه ويستند بوجوده فيعظم تحسره عليه بعد الموت ويصعب شقاؤه في مفارقتها بل يلتفت قلبه إلى واحد واحد من ماله وجاهه وعقاره حتى إلى قميص كان يلبسه مثلاً ويفرح به وإن لم يكن يفرح إلا بذكر الله ولم يأنس إلا به عظم نعيمه وتمت سعادته إذ خلى بينه وبين محبوبه وقطعت عنه العوائق والشواغل إذ جمیع أسباب الدنيا شاغلة عن ذكر الله ، فهذا أحد وجهى الخالفة بين حال اللوت وحال الحياة ، والثانى أنه ينكشف له بالموت ما لم يكن مكشوفاً له في الحياة كما قد ينكشف للمتقسط ما لم يكن مكشوفاً له في النوم والناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا وأول ما ينكشف له ما يضره وينفعه من حسناته وسيئاته وقد كان ذلك مسطوراً في كتاب مطوى في سر قلبه وكان يشغله عن الاطلاع عليه شواغل الدنيا فإذا انقطعت الشواغل انكشف له جميع أعماله فلا ينظر إلى سيئة إلا ويتحسر عليها تحسراً يؤثر أن يخوض غمرة النار للخلاص من تلك الحسرة وعند ذلك يقال له - كفى بنفسك اليوم عليك حسياس - وينكشف كل ذلك عند انقطاع النفس وقبل الدفن وتشتعل فيه نيران الفراق أعنى فراق ما كان يطمئن إليه من هذه الدنيا القانية دون ما أراد منها لأجل الزاد والبلغة فإن من طلب الزاد للبلغة فإذا بلغ المقصد فرح

يخرج إلى طريق القوم لله تعالى فإنه إن وصل إلى نهايات القوم فقد لحق بالقوم بالمنزل وإن أدركه الموت قبل الوصول إلى نهايات القوم فأجره على الله وكل من كانت بدايته أحكم كانت نهايته أتم . أخبرنا أبو زرعة بإجازة عن ابن خلف عن أبي عبد الرحمن عن أبي العباس البغدادي عن جعفر الخليلي قال سمعت الجنيد يقول أكثر العوائق والحوائل واللوانع من فساد الابتداء فالمرید في أول سلوك هذا الطريق يحتاج

بفارقته بقية الزاد إذ لم يكن يريد الزاد لعينه وهذا حال من لم يأخذ من الدنيا إلا بقدر الضرورة وكان يود أن تنقطع ضرورته ليستغنى عنه فقد حصل ما كان يوده واستغنى عنه وهذه أنواع من العذاب والآلام عظيمة تهجم عليه قبل الدفن ثم عند الدفن قد ترد روحه إلى الجسد لنوع آخر من العذاب وقد يعفى عنه ويكون حال المتنعم بالدنيا للطمنن إليها كحال من تتم عند غيبة ملك من الملوك في داره وملكه وحرمة اعتياده على أن الملك يتساهل في أمره أو على أن الملك ليس يدري ما يتعاطاه من قبض أفضاله فأخذه الملك بغتة وعرض عليه جريدة قد دونت فيها جميع فواحشه وجنایاته ذرة ذرة وخطوة خطوة والملك قاهر متسلط وغيور على حرمة ومنتقم من الجناة على ملكه وغير ملتفت إلى من يتشفع إليه في العصاة عليه فانظر إلى هذا للأخوذ كيف يكون حاله قبل نزول عذاب الملك به من الخوف والحجلة والحياء والتحسر والندم فهذا حال الليت الفاجر للغتر بالدنيا للطمنن إليها قبل نزول عذاب القبر به بل عند موته نموذ بالله منه فإن الحزى والافتضاح وهتك السرا عظم من كل عذاب يحل بالجسد من الضرب والقطع وغيرها فهذه إشارة إلى حال الليت عند اللوت شاهداً وأولو البصائر بمشاهدة باطنة أقوى من مشاهدة العين وشهد لذلك شواهد الكتاب والسنة نعم لا يمكن كشف الغطاء عن كنه حقيقة اللوت إذ لا يعرف اللوت من لا يعرف الحياة ومعرفة الحياة بعرف حقيقة الروح في نفسها وإدراك ماهية ذاتها « ولم يؤذن لرسول الله ﷺ أن يتكلم فيها ولا أن يزيد على أن يقول الروح من أمر ربي (١) » فليس لأحد من علماء الدين أن يكشف عن سر الروح وإن اطلع عليه وإنما للأذون فيه ذكراً حال الروح بعد اللوت ويدل على أن اللوت ليس عبارة عن انعدام الروح وانعدام إدراكها آيات وأخبار كثيرة : أما الآيات فما ورد في الشهداء إذ قال تعالى - ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين - ولما قتل صناديل قريش يوم بدر نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال « يا فلان يا فلان قد وجدت ما وعدني ربي حقاً فقل وجدتم ما وعد ربكم حقاً قتل يارسول الله أتاديهم وهم أموات فقال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده إنهم لأسمع لهذا الكلام منكم إلا أنهم لا يقدرون على الجواب (٢) » فهذا نص في بقاء روح الشقي وبقاء إدراكها ومعرفة بقاء والآية نص في أرواح الشهداء ولا يخلو الليت عن سعادة أو شقاوة وقال صلى الله عليه وسلم « القبر إما حفرة من حفر النار أو روضة من رياض الجنة (٣) » وهذا نص صريح على أن اللوت معناه تغير حال فقط وأن ما سيكون من شقاوة الليت وسعادته يتعجل عند اللوت من غير تأخر وإنما يتأخر بعض أنواع العذاب والثواب دون أصله . وروى أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « اللوت القيامة فمن مات فقد قامت قيامته (٤) » وقال صلى الله عليه وسلم « إذا مات أحدكم عرض عليه مقعده غدوة وعشية إن كان من أهل الجنة فمن الجنة وإن كان من أهل النار فمن النار ويقال هذا مقعدك حتى تبعث إليه يوم القيامة وليس يخفى ما في مشاهدة للتقدين من عذاب ونعيم في الحال (٥) »

إلى إحكام النية وإحكام
النية تنزيهاً من
دواعي الهوى وكل
ما كان للنفس فيه حظ
عاجل حتى يكون
خروجه خالصاً لله تعالى .
وكتب سالم بن عبد الله
إلى عمر بن عبد العزيز
اعلم يا عمر أن عون الله
للعبد بقدر النية فمن
تمت نيته تم عون الله له
ومن قصرت عنه نيته
قصر عنه عون الله
بقدر ذلك . وكتب
بعض الصالحين إلى
أخيه أخلص النية في
أعمالك يكفك قليل
من العمل ومن لم يهتد
إلى النية بنفسه يصعب
من يعله حسن النية .
قال سهل بن عبد الله
التستري أول ما يؤمر به

(١) حديث إن لم يؤذن لرسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتكلم في الروح متفق عليه من حديث ابن مسعود في سؤال اليهود له عن الروح ونزول قوله تعالى - ويثقلونك عن الروح - وقد تقدم (٢) حديث ندائه من قتل من صناديد قريش يوم بدر يا فلان قد وجدت ما وعدني ربي حقاً الحديث مسلم من حديث عمر بن الخطاب (٣) حديث القبر إما حفرة من حفر النار أو روضة من رياض الجنة الترمذي من حديث أبي سعيد وتقدم في الرجاء والخوف (٤) حديث أنس اللوت القيامة من مات فقد قامت قيامته ابن أبي الدنيا في اللوت بإسناد ضعيف وقد تقدم (٥) حديث إذا مات أحدكم عرض عليه مقعده بالغداة والعشي الحديث متفق عليه من حديث ابن عمر .

وعن أبي قيس قال كنا مع علقمة في جنازة فقال أما هذا فقد قامت قيامته . وقال علي كرم الله وجهه حرام على نفس أن تخرج من الدنيا حتى تعلم من أهل الجنة هي أم من أهل النار . وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من مات غريبا مات شهيدا ووقى فنانات القبر وغدى وريح عليه برزته من الجنة (١) » وقال مسروق ما غبطت أحدا ما غبطت مؤمنا في اللحد قد استراح من نصب الدنيا وأمن عذاب الله تعالى . وقال يعلى بن الوليد كنت أمشي يوما مع أبي الدرداء فقلت له ماتحب لمن تحب قال الموت قلت فإن لم يمت قال يقل ماله وولده وإنما أحب الموت لأنه لا يحبه إلا المؤمن والموت إطلاق المؤمن من السجن وإنما أحب قلة المال والولد لأنه فتنة وسبب للأنس بالدنيا والأنس بمن لا بد من فراقه غاية الشقاء فكل ماسوى الله وذكره والأنس به فلا بد من فراقه عند الموت لا محالة ولهذا قال عبد الله بن عمرو : إنما مثل المؤمن حين تخرج نفسه أو روحه مثل رجل بات في سجن فأخرج منه فهو يتفسح في الأرض ويتقلب فيها وهذا الذي ذكره حال من تجافى عن الدنيا وتبرم بها ولم يكن له أنس إلا يذكر الله تعالى وكانت شواغل الدنيا تحبسه عن محبوه ومقاساة الشهوات تؤذيه فكان في الموت خلاصه من جميع المؤذيات وانفراجه بمحبوه الذي كان به أنسه من غير عائق ولا دافع وما أجدر ذلك بأن يكون منتهى النعيم واللذات وأكل اللذات للشهداء الذين قتلوا في سبيل الله لأنهم ما أقدموا على القتال إلا قاطعين التفاتهم عن علائق الدنيا مشتاقين إلى لقاء الله راضين بالقتل في طلب مرضاته فإن نظر إلى الدنيا فقد باعها طوعا بالآخرة والبائع لا يلتفت قلبه إلى البيع وإن نظر إلى الآخرة فقد اشتراها وتشوق إليها لما أعظم فرحه بما اشتراه إذا رآه وما أقل التفاته إلى ما باعه إذا فارقة وتجرد القلب لحب الله تعالى قد يتفق في بعض الأحوال ولكن لا يدركه الموت عليه فيتغير والقتال سبب للموت فكان سببا لإدراك الموت على مثل هذه الحالة فلهذا عظم النعيم إذ معنى النعيم أن ينال الإنسان ما يريد قال الله تعالى - ولهم ما يشتهون - فكان هذا أجمع عبارة لمعانى لذات الجنة وأعظم العذاب أن يمنع الإنسان عن مراده كما قال الله تعالى - وحيل بينهم وبين ما يشتهون - فكان هذا أجمع عبارة لعقوبات أهل جهنم وهذا النعيم يدركه الشهيد كأشنع قطع نفسه من غير تأخير وهذا أمر انكشف لأرباب القلوب بنور اليقين وإن أردت عليه شهادة من جهة السمع فجميع أحاديث الشهداء تدل عليه وكل حديث يشتمل على التعبير عن منتهى نعيمهم بعبارة أخرى فقد روى عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجابر « ألا أبشرك يا جابر وكان قد استشهد أبوه يوم أحد فقال بلى بشرك الله بالخير فقال إن الله عز وجل قد أحيا أباك وأقدمه بين يديه وقال تمن على عبدى ما شئت أعطيكه فقال يارب ما عبدتك حق عبادتك أعنى عليك أن تردنى إلى الدنيا فأقاتل مع نبيك فأقتل فيك مرة أخرى قال له إنه قد سبق منى أنك إليها لا ترجع (٢) » وقال كعب يوجد رجل في الجنة يبكي فيقال له لم تبكى وأنت في الجنة قال أبكى لأنى لم أقتل في الله إلا قتلة واحدة فكنت أشتى أن أرد فأقتل فيه قتلات . واعلم أن المؤمن ينكشف له عقيب الموت من سعة جلال الله ما تكون الدنيا بالاضافة إليه كالسجن وللضيق ويكون مثاله كالحبوس في بيت مظلم فتح له باب

(١) حديث أبي هريرة من مات غريبا مات شهيدا ووقى فنان القبر ابن ماجه بسند ضعيف وقال فتنة القبر وقال ابن أبي الدنيا فتان (٢) حديث عائشة ألا أبشرك يا جابر الحديث وفيه إن الله أحيا أبك فأقدمه بين يديه الحديث ابن أبي الدنيا في اللوت بأسناد فيه ضعف وللترمذى وحسنه وابن ماجه من حديث جابر ألا أبشرك بما لقي الله به أباك قال بلى يا رسول الله الحديث وفيه فقال يا عبدى تمن على أعطيك قال يارب تحببني فأقتل فيك ثانية قال الرب سبحانه إنه سبق منى أنهم لا يرجعون.

للريد اللبتدىء التبرى
من الحركات للدمومة
ثم النقل إلى الحركات
المحمودة ثم التفرد
لأمر الله تعالى ثم
التوقف في الرشد ثم
الثبات ثم البيان ثم
القرب ثم المناجاة ثم
المصافاة ثم الموالاة
ويكون الرضا والتسليم
مراده والتفويض
والتوكل حاله ثم يمن
الله تعالى بعد هذه
بالمعرفة فيكون مقامه
عند الله مقام التبرئين
من الحول والقوة
وهذا مقام حلة العرش
وليس بعده مقام
هذا من كلام سهل
جمع فيه ما في البداية
والنهاية ومقتضى
للريد بالصدق

إلى بستان واسع الأكناف لا يبلغ طرفه أقصاه فيه أنواع الأشجار والأزهار والثمار والطيور فلا يشتهي العود إلى السجن المظلم وقد ضرب له رسول الله صلى الله عليه وسلم مثلاً فقال لرجل مات «أصبح هذا مرحلاً عن الدنيا وتركها لأهلها فان كان قد رضى فلا يسره أن يرجع إلى الدنيا كما لا يسر أحدكم أن يرجع إلى بطن أمه (١)» فعرفك بهذا أن نسبة سعة الآخرة إلى الدنيا كنسبة سعة الدنيا إلى ظلمة الرحم وقال صلى الله عليه وسلم «إن مثل المؤمن في الدنيا كمثل الجنين في بطن أمه إذا خرج من بطنها بكى على مخرجه حتى إذا رأى الضوء ووضع يحب أن يرجع إلى مكانه (٢)» وكذلك المؤمن يخرج من اللوت فإذا أفضى إلى ربه لم يحب أن يرجع إلى الدنيا كما لا يحب الجنين أن يرجع إلى بطن أمه وقبل لرسول الله صلى الله عليه وسلم «إن فلاناً قد مات فقال مستريح أو مستراح منه (٣)» وأشار بالمستريح إلى المؤمن والمستراح منه إلى القاجر إذ يستريح أهل الدنيا منه وقال أبو عمر صاحب السقيا مربنا ابن عمر ونحن صبيان فنظر إلى قبر فاذا جمجمة بادية فأمر رجلاً فواراها ثم قال إن هذه الأبدان ليس يضرها هذا الثرى شيئاً وإنما الأرواح التي تعاقب وتتاب إلى يوم القيامة وعن عمرو بن دينار قال ما من ميت يموت إلا وهو يعلم ما يكون في أهله بعده وإنهم ليغسلونه ويكفونونه وإنه لينظر إليهم وقال مالك بن أنس بلغني أن أرواح المؤمنين مرسلّة تذهب حيث شاءت وقال النعمان بن بشير «سمعت رسول الله ﷺ على المنبر يقول ألا إنه لم يبق من الدنيا إلا مثل الباب يمور في جوفها فإله في إخوانكم من أهل القبور فإن أعمالكم تعرض عليهم (٤)» وقال أبو هريرة قال النبي صلى الله عليه وسلم «لا تفضحوا موتاكم بسيئات أعمالكم فإنها تعرض على أوليائكم من أهل القبور (٥)» وللهالك قال أبو الدرداء اللهم إني أعوذ بك أن أعمل عملاً أخزى به عند عبد الله بن رباحة وكان قد مات وهو خاله وسئل عبد الله بن عمرو بن العاص عن أرواح المؤمنين إذا ماتوا أين هي ؟ قال في حواصل طير يبض في ظل العرش وأرواح الكافرين في الأرض السابعة . وقال أبو سعيد الخدري سمعت رسول الله

(١) حديث قال لرجل مات أصبح هذا قد خلا من الدنيا وتركها لأهلها فان كان قد رضى فلا يسره أن يرجع إلى الدنيا كما لا يسر أحدكم أن يرجع إلى بطن أمه ابن أبي الدنيا من حديث عمرو بن دينار مرسلًا ورجاله ثقات (٢) حديث إن مثل المؤمن في الدنيا كمثل الجنين في بطن أمه إذا خرج من بطنها بكى على مخرجه حتى إذا رأى الضوء ووضع لم يحب أن يرجع إلى مكانه ابن أبي الدنيا فيه من رواية بقر بن جابر بن غانم السلفي عن سليم بن عامر الجنازي مرسلًا هكذا (٣) حديث قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم إن فلاناً قد مات فقال مستريح أو مستراح منه متفق عليه من حديث أبي قتادة بالفظ مرّ عليه بجملة فقال ذلك وهو عند ابن أبي الدنيا في اللوت باللفظ الذي أورده للصف (٤) حديث النعمان بن بشير ألا إنه لم يبق من الدنيا إلا مثل الباب يمور في جوفها فإله في إخوانكم من أهل القبور فإن أعمالكم تعرض عليهم ابن أبي الدنيا أبو بكر بن مالك من رواية مالك بن أدّى عن النعمان من قوله الله الله ورواه بكاه لأزدي في الضعفاء وقال لا يصح إسناده وذكره ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل بكاه في ترجمة ابن اسمعيل السكوني رواية عن مالك بن أدّى وقيل عن أبيه أن كلا منهما مجهول قال الأزدي لا يصح إسناده وذكر ابن حبان في الثقات مالك بن أدّى (٥) حديث أبي هريرة لا تفضحوا موتاكم بسيئات أعمالكم فإنها تعرض على أوليائكم من أهل القبور ابن أبي الدنيا والمحاملي باسناد ضعيف ولأحمد من رواية من سمع إنساناً عن أنس أن أعمالكم تعرض على أقاربكم وعشائركم من الأموات الحديث .

والإخلاص بلغ مبلغ الرجال ولا يحقق صدقه وإخلاصه شيء مثل متابعة أمر الشرع وقطع النظر عن الخلق فكل الآفات التي دخلت على أهل البدايات لموضع نظرهم إلى الخلق وبلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال «لا يكدر إيمان المرء حتى يكون الناس عنده كالأباعر ثم يرجع إلى نفسه فيراها أصغر صاغرة» إشارة إلى قطع النظر عن الخلق والخروج منهم وترك التقيد بعاداتهم . قال أحمد بن حنبل : من أحب أن يكون الله تعالى معه على كل حال فليأزم

صلى الله عليه وسلم يقول «إن الميت يعرف من يغسله ومن يحمله ومن يدليه في قبره»^(١). وقال صالح
المرى بلغنى أن الأرواح تتلاقى عند اللوت فتقول أرواح اللوتى للروح التى تخرج إليهم كيف كان مأواك
وفى أى الجسد كنت فى طيب أو خبيث . وقال عبيد بن عمير أهل القبور يترقبون الأخبار فإذا أتاهم
الميت قالوا ما فعل فلان ؟ فيقول ألم يأتكم أو ما قدم عليكم فيقولون إن الله وإنا إليهم راجعون سلك به
غير سبيلنا . وعن جعفر بن سعيد قال إذا مات الرجل استقبله ولده كما يستقبل الغائب . وقال مجاهد
إن الرجل ليشر بصلاح ولده فى قبره وروى أبو أيوب الأنصارى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه
قال «إن نفس المؤمن إذا قبضت تلقاها أهل الرحمة من عند الله كما يتلقى البشير فى الدنيا يقولون أنظروا
أحاكم حتى يستريح فإنه كان فى كرب شديد فيسألونه ماذا فعل فلان وماذا فعلت فلانة وهل تزوجت
فلانة فإذا سألوه عن رجل مات قبله وقال مات قبلى قالوا إن الله وإنا إليهم راجعون ذهب به إلى أمه الهاوية»^(٢).

(بيان كلام القبر للميت)

وكلام اللوتى إما بلسان القتال أو بلسان الحال التى هى أنصح فى تفهيم اللوتى من لسان القتال فى تفهيم
الأحياء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «يقول القبر للميت حين يوضع فيه ويحك يا ابن آدم ما غرك فى
ألم تعلم أتى بيت الفتنة وبيت الظلمة وبيت الوحدة وبيت الدود ما غرك فى إذ كنت تمرى فذا
فان كان مصلحا أجاب عنه نجيب القبر فيقول أرأيت إن كان يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر فيقول
القبر إنى إذا أتحوّل عليه خضرا ويعود جسده نورا وتصدر روحه إلى الله تعالى»^(٣) والقد اذ هو
الذى يقدم رجلا ويؤخر أخرى هكذا فسرّه الراوى . وقال عبيد بن عمير الليثى ليس من ميت يموت
إلا نادته حفرته التى يدفن فيها أنا بيت الظلمة والوحدة والافتراق فان كنت فى حياتك لله مطيعا
كنت عليك اليوم رحمة وإن كنت عاصيا فأنا اليوم عليك نعمة أنا الذى من رخصتى مطيعا خرج
مسرورا ومن دخلنى عاصيا خرج مثيرا . وقال محمد بن صبيح بلغنا أن الرجل إذا وضع فى قبره فعذب
أو أصابه بعض ما يكره ناداه جيرانه من اللوتى أيها المتخلف فى الدنيا بعد إخوانه وجيرانه أما كان لك
فيما مضى أما كان لك فى متقدمنا إياك فكرة أمارأت انقطاع أعمالنا عنا وأنت فى المهلة فهلا استدركت
مافات إخوانك وتتاديه بقاع الأرض أيها القبر بظاهر الدنيا هلا اعتبرت بمن غيب من أهلكت فى بطن
الأرض بمن غرته الدنيا قبلك ثم سبق به أجله إلى القبور وأنت تراه محمولا تهاداه أحبته إلى المنزل الذى
لا بد له منه . وقال يزيد الرقاشى بلغنى أن الميت إذا وضع فى قبره احتوشته أعماله ثم أنطقها الله؟ فقالت
أيها العبد المنفرد فى حفرته انقطع عنك الأهل والأهلون فلا أنيس لك اليوم عندنا . وقال كعب: إذا
وضع العبد الصالح فى القبر احتوشته أعماله الصالحة الصلاة والصيام والحج والجهاد والصدقة قال فتجىء
ملائكة العذاب من قبل رجليه فتقول الصلاة إليكم عنه فلا سبيل لكم عليه فقد أطال بى القيام لله

(١) حديث أبى سعيد الخدرى إن الميت يعرف من يغسله ومن يحمله ومن يدليه فى قبره رواه أحمد
من رواية رجل عنه اسمه معاوية أو ابن معاوية نسيه عبد الملك بن حسن (٢) حديث أبى أيوب إن
نفس المؤمن إذا قبضت تلقاها أهل الرحمة من عند الله كما يتلقى البشير يقولون أنظروا أحاكم حتى
يستريح ابن أبى الدنيا فى كتاب الموت والطبرانى فى مسند الشاميين بأسناد ضعيف ورواه ابن المبارك
فى الزهد موقوفا على أبى أيوب بأسناد جيد ورفع ابن حبان فى زوائده على الزهد وفى سلام الطويل
ضعيف وهر عند النسائى وابن حبان نحوه من حديث أبى هريرة بأسناد جيد (٣) حديث يقول
القبر للميت حين يوضع فيه ويحك يا ابن آدم ما غرك فى ألم تعلم أتى بيت الفتنة الحديث ابن أبى الدنيا فى كتاب
القبور والطبرانى فى مسند الشاميين وأبو أحمد الحاكم فى الكنى من حديث أبى الحجاج الثمالى بأسناد ضعيف.

الصدق فان الله تعالى
مع الصادقين وقد ورد
فى الخبر عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم
«الصدق يهذى إلى
البر» ولا بد للمريد
من الخروج من الماء
والجاء والخروج عن
الحلق بقطع النظر
عنهم إلى أن يحكم
أساسه فيعلم دقائق
المهوى وخفايا شهوات
النفس وأنفع شئ
للمريد معرفة النفس
ولا يقوم بواجب حق
معرفة النفس من له
فى الدنيا حاجة من
طلب الفضول
والزيادات أو عليه
من المهوى بقية . قال
زيد بن أسلم: خصلتان
هما كمال أمرك تصبح

عليهما فيأتونه من قبل رأسه فيقول الصيام : لاسيل لكم عليه فقد أطاك طعام الله في دار الدنيا فلا سبيل لكم عليه فيأتونه من قبل جسده فيقول الحج والجهاد : إليكم عنه فقد أنصب نفسه وأنصب بدنه وحج وجهه واجاهد الله فلا سبيل لكم عليه قال فيأتونه من قبل يديه فتقول الصدقة كفوا عن صاحبي فكم من صدقة خرجت من هاتين اليدين حتى وقعت في يد الله تعالى ابتغاء وجهه فلا سبيل لكم عليه قال فيقال له هنيئا طبت حيا وطبت ميتا قال وتأتيه ملائكة الرحمة تفرش له فراشا من الجنة ودثارا من الجنة ويفسح له في قبره مد بصره ويؤتى بقنديل من الجنة فيستضيء بنوره إلى يوم يبعثه الله من قبره . وقال عبد الله بن عبيد بن عمير في جنازة بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « إن الميت يقعد وهو يسمع خطو مشيعيه فلا يكلمه شيء إلا قبره يقول ويحك ابن آدم أليس قد حذرتني وحذرت ضيق وتقي وهولي ودودي لماذا أعددت لي (١) » .

(بيان عذاب القبر وسؤال منكرو ونكير)

قال البراء بن عازب : خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة رجل من الأنصار فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم على قبره منكسا رأسه ثم قال « اللهم إني أعوذ بك من عذاب القبر ثلاثا ثم قال إن المؤمن إذا كان في قبره من الآخرة بعث الله ملائكة كأن وجوههم الشمس معهم خنوطه وكفنه فيجلسون مد بصره فإذا خرجت روحه صلى الله عليه وسلم عليه كل ملك بين السماء والأرض وكل ملك في السماء وفتحت أبواب السماء فليس منها باب إلا يحب أن يدخل بروحه منه فإذا صعد بروحه قيل أي رب عبدك فلان فيقول أرجعوه فأروهم ما أعددت لهم من الكرامة فأتى وعدته منها خلقناكم وفيها نعيدكم - الآية وإنه ليسمع خفق نعالهم إذا ولوا مديري حتى يقال يا هذا من ربك وما دينك ومن نبيك ؟ فيقول ربى الله ودينى الاسلام ونبي محمد ﷺ قال فيتهراته اتها را شديدا وهي آخر فتنة تعرض على الميت فإذا قال ذلك نادى مناد أن قد صدقت وهي معنى قوله تعالى - ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت - الآية ثم يأتيه آت حسن الوجه طيب الريح حسن الثياب فيقول أبشر برحمة ربك وجنات فيها نعيم مقيم فيقول وأنت ببشرك الله بخير من أنت ؟ فيقول أنا عملك الصالح والله ما علمت إن كنت لسريعا إلى طاعة الله بطيئا عن معصية الله فيجزاك الله خيرا قال ثم ينادى مناد أن افرشوا له من فرش الجنة وافتحوا له بابا إلى الجنة فيفرش له من فرش الجنة ويفتح له باب إلى الجنة فيقول اللهم عجل قيام الساعة حتى أرجع إلى أهلى ومالى . قال وأما الكافر فإنه إذا كان في قبره من الآخرة وانقطع من الدنيا نزلت إليه ملائكة غلاظ شداد معهم ثياب من نار وسراويل من قطران فيحثوشونه فإذا خرجت نفسه لمنه كل ملك بين السماء والأرض وكل ملك في السماء وغلقت أبواب السماء فليس منها باب إلا يكره أن يدخل بروحه منه فإذا صعد بروحه نبذ وقيل أي رب عبدك فلان لم تقبله سماء ولا أرض فيقول الله عز وجل أرجعوه فأروهم ما أعددت له من الشر إني وعدته - منها خلقناكم وفيها نعيدكم - الآية وإنه ليسمع خفق نعالهم إذا ولوا مديري حتى يقال يا هذا من ربك ومن نبيك وما دينك فيقول لا أدري فيقال لا دريت ثم يأتيه آت قبيح الوجه منتن الريح قبيح الثياب فيقول أبشر بسخط من الله وبعذاب أليم مقيم فيقول ببشرك الله بشر من أنت فيقول أنا عملك الخبيث والله إن كنت لسريعا في معصية الله بطيئا عن طاعة الله فيجزاك الله شرا

(١) حديث عبد الله بن عبيد بن عمير بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الميت يقعد وهو يسمع خطو مشيعيه فلا يكلمه إلا قبره يقول ويحك يا ابن آدم الحديث ابن أبي الدنيا في القبور هكذا مرسلًا ورجاله ثقات ورواه ابن المبارك في الزهد إلا أنه قال بلغني ولم يرفعه .

لا تهم الله بمعصية وتعمى
ولا تهم الله بمعصية فإذا
أحكم الزهد والتقوى
انكشفت له النفس
وخرجت من حجبها
وعلم طريق حركتها
وخفى شهوراتها
ودسائسها وتلبساتها
ومن تمسك بالصدق
قد تمسك بالعروة
الوثقى . قال ذوالنون
الله تعالى في أرضه
سيف ما وضع على شيء
إلا قطع وهو الصدق
وقل في معنى الصدق
أن عابدا من بني
إسرائيل . رأودته
ملكة عن نفسه ،
قال اجعلوا لي ماء في
الحلاء أتتظف به ثم
صعد على موضع في
القصر فرمى بنفسه

فيقول وأنت جزاك الله شراً ثم يقبض له أصم أعمى أبكم معه مرزبة من حديد لو اجتمع عليها الثقلان على أن يقلوها لم يستطيعوا لو ضرب بها جبل صار تراباً فيضربه بها ضربة فيصير تراباً ثم تعود فيه الروح فيضربه بها بين عينيها ضربة يسمعها من على الأرضين ليس الثقلين قال ثم ينادى مناد أن افرشوا له لوحين من نار واقتحوا له باباً إلى النار فيفرش له لوحان من نار ويفتح له باب إلى النار (١) وقال محمد بن طي مامن ميت يموت إلا مثل له عند الموت أعماله الحسنة وأعماله السيئة قال فيشخص إلى حسناته ويطرق عن سيئاته . وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن المؤمن إذا احتضر أتته اللائكة بحريرة فيها مسك وضائر الرياح فتسل روحه كما تسل الشعرة من العجين ويقال : أيتها النفس اللطيفة اخرجي . راضية ومرضيا عنك إلى روح الله وكرامته فإذا أخرجت روحه وضعت على ذلك للسك والريحان وطويت عليها الحريرة وبعث بها إلى عليين وإن الكافر إذا احتضر أتته اللائكة بحريرة فيها جرة فتزع روحه انزعاضاً شديداً ويقال : أيتها النفس الخبيثة اخرجي ساخطة ومسخوطا عليك إلى هوان الله وعذابه فإذا أخرجت روحه وضعت على تلك الجرة وإن لها نثيلاً ويطوى عليها للسك ويذهب بها إلى سجين (٢) » وعن محمد بن كعب القرظي أنه كان يقرأ قوله تعالى - حتى إذا جاء أحدهم الموت قال رب ارجعوني لعلى أعمل صالحاً فإتركت - قال أي شيء تريد في أي شيء ترغب أتريد أن ترجع لتجمع المال وتقرس القراس وتبنى البنين وتشقق الأنهار قال لا لعلى أعمل صالحاً فإتركت قال فيقول الجبار - كلا إنها كلمة هو قائلها أي ليقولها عند الموت . وقال أبو هريرة قال النبي صلى الله عليه وسلم « المؤمن في قبره في روضة خضراء ويرحب له في قبره سبعون ذراعاً وبضئ حتى يكون كالقمر ليلة البدر هل تدرون فيها إذا أزلت - فإن له معيشة ضنكا - قالوا الله ورسوله أعلم قال عذاب الكافر في قبره يسلط عليه تسعة وتسعون تنيناً هل تدرون ما التنين ؟ تسعة وتسعون حية لكل حية سبعة رؤوس يخدشونه ويلجسونه ويصفخونه في جسمه إلى يوم يبعثون » ولا ينبغي أن يتعجب من هذا العدد على الخصوص فإن أعداد هذه الحيات والعقارب بعدد الأخلاق للذمومة من الكبر والرياء والحسد والغل والحقد وسائر الصفات فإن لها أصولاً معدودة ثم تنشعب منها فروع معدودة ثم تنقسم فروعها إلى أقسام وتلك الصفات بأعيانها هي المهلكات وهي بأعيانها تنقلب عقارب وحيات فالقوى منها يلغى لبغ التنين والضعيف يلغى لبغ العقرب وما بينهما يؤدي إتياء الحية وأرباب القلوب والبصائر يشاهدون بنور البصيرة هذه المهلكات وانشعاب فروعها إلا أن مقدار عددها لا يوقف عليه إلا بنور النبوة (٣) فأمثال هذه الأخبار لها ظواهر صحيحة وأسرار خفية ولكنها عند أرباب البصائر واضحة فمن لم تنكشف له حقائقها فلا ينبغي أن ينكر ظواهرها بل أقل درجات الإيمان التصديق والتسليم . فإن قلت فنحن نشاهد الكافر في قبره مدة وراقبه ولا نشاهد شيئاً من ذلك فما وجه التصديق على خلاف الشهادة ؟ فاعلم أن لك ثلاث مقامات في التصديق بأمثال هذا [أحدها] وهو الأظهر والأصح

فأوحى الله تعالى إلى ملك الهواء أن الرم عبيدي قال فلزمه ووضعه على الأرض وضعا رفيقا فيقول لا بليس ألا أغويته فقال ليس لي سلطان على من خالف هواه وبذل نفسه لله تعالى وينبغي للمريد أن تكون له في كل شيء نية لله تعالى حتى في أكله وشربه وما يوسه فلا يلبس إلا لله ولا يأكل إلا لله ولا يشرب إلا لله ولا ينام إلا لله لأن هذه كلها أرفاق أدخلها على النفس إذا كانت لله لا تستعصى النفس وتجب إلى ما يراد منها من المعاملة لله والإخلاص وإذا

(١) حديث البراء خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة رجل من الأنصار فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم على قبره منكساً رأسه ثم قال اللهم إني أعوذ بك من عذاب القبر الحديث بطوله أبو داود والحاكم بكأله وقال صحيح على شرط الشيخين وضعفه ابن حبان ورواه النسائي وابن ماجة مختصراً (٢) حديث أبي هريرة إن المؤمن إذا حضر أتته اللائكة بحريرة فيها مسك وضائر الرياح الحديث ابن أبي الدنيا وابن حبان مع اختلاف والبراز بافظ للصنف (٣) حديث أبي هريرة المؤمن في قبره في روضة خضراء ويرحب له في قبره سبعون ذراعاً الحديث ورواه ابن حبان

والأسلم أن تصدق بأنها موجودة وهي تلدغ اللبث ولكنك لا تشاهد ذلك فإن هذه العين لا تصلح لمشاهدة الأمور الملوكة وكل ما يتعلق بالآخرة فهو من عالم الملوكة أما ترى الصحابة رضي الله عنهم كيف كانوا يؤمنون بنزول جبريل وما كانوا يشاهدونه ويؤمنون بأنه عليه السلام يشاهده فإن كنت لا تؤمن بهذا فتصحيح أصل الإيمان باللائكة والوحي أهم عليك وإن كنت آمنت به وجوزت أن يشاهد النبي ما لا تشاهده الأمة فكيف لا تجوز هذا في اللبث وكما أن لللك لا يشبه الآخرين والحيوانات فالحيات والعقارب التي تلدغ في القبر ليست من جنس حيات عالمنا بل هي جنس آخر وتدرك بحاسة أخرى [لقام الثاني] أن تذكر أمر النائم وأنه قد يرى في نومه حية تلدغه وهو يتألم بذلك حتى تراه يصيح في نومه ويعرق جبينه وقد ينزعج من مكانه كل ذلك يدركه من نفسه ويتأذى به كيتأذى اليقظان وهو يشاهده وأنت ترى ظاهره ساكنا ولا ترى حيواله حية موجودة في حقها والعذاب حاصل ولكنه في حقك غير مشاهد وإذا كان العذاب في ألم اللدغ فلا فرق بين حية تتخيل أو تشاهد [لقام الثالث] أنك تعلم أن الحية بنفسها لا تؤلم بل الذي يلقاها منها وهو السم ثم السم ليس هو الألم بل عذابك في الأثر الذي يحصل فيك من السم فلو حصل مثل ذلك الأثر من غير سم لكان العذاب قد توفروا وكان لا يمكن تعريف ذلك النوع من العذاب إلا بأن يضاف إلى السبب الذي يقضى إليه في العادة فإنه لو خلق في الإنسان لذة الوقاع مثلا من غير مباشرة صورة الوقاع لم يمكن تعريفها إلا بالاضافة إليه لتكون الاضافة للتعريف بالسبب وتكون ثمرة السبب حاصلة وإن لم تحصل صورة السبب والسبب يراد لثمرته لا لذاته وهذه الصفات الملهكات تتقلب مؤذيات ومؤلمات في النفس عند الموت فتكون آلامها كالآلام لدغ الحيات من غير وجود حيات وانقلاب الصفة مؤذية يضاهي انقلاب العشق مؤذيا عند موت للعشوق فإنه كان لذيذا فظرات حالة صار اللذيق بنفسه مؤلما حتى يرد بالقلب من أنواع العذاب ما يمتنع عنه أن لم يكن قد تنعم بالعشق والوصال بل هذا بعينه هو أحد أنواع عذاب اللبث فإنه قد سلط العشق في الدنيا على نفسه فصار يعشق ماله وعقاره وجاهه وولده وأقاربه ومعارنه ولو أخذ جميع ذلك في حياته من لا يرجو استرجاعه منه فماذا ترى يكون حاله أليس يعظم شقاؤه ويشدد عذابه ويمتنع ويقول ليت لم يكن لي مال قط ولا جاه قط فكنت لا تأذى بفراقه فالموت عبارة عن مفارقة المحبوبات الدنيوية كلها دفعة واحدة: ما حال من كان له واحد غيب عنه ذلك الواحد

فما حال من لا يفرح إلا بالدنيا فتؤخذ منه الدنيا وتسلم إلى أعدائه ثم يضاف إلى هذا العذاب تحسره على ما فاتته من نعيم الآخرة والحجاب عن الله عز وجل فإن حب غير الله يحجب عن لقاء الله والنعم به فيتوالى عليه ألم فراق جميع محبوباته وحسرتة على ما فاتته من نعيم الآخرة أبدا لا يباد وذل الرد والحجاب عن الله تعالى وذلك هو العذاب الذي يعذب به إذا لا يبيع نار القراق إلا نار جهنم كما قال تعالى - كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ثم إنهم لصالوا الجحيم - وأما من لم يأنس بالدنيا ولم يحب إلا الله وكان مشتاقا إلى لقاء الله فقد تخلص من سجن الدنيا ومقاساة الشهوات فيها وقدم على محبوبه وانقطعت عنه العوائق والصوارف وتوفر عليه النعيم مع الأمن من الزوال أبدا لا يباد ومثل ذلك فليعمل العاملون وللقصود أن الرجل قد يحب فرسه بحيث لو خير بين أن يؤخذ منه وبين أن تلدغه عقرب آثر الصبر على لدغ العقرب ، فاذن ألم فراق الفرس عنده أعظم من لدغ العقرب وجهه للفرس هو الذي يلدغه إذا أخذ منه فرسه فليست هذه اللدغات فان الموت يأخذ منه فرسه ومركبه وداره وعقاره وأهله وولده وأحبابه ومعارفه ويأخذ منه جاهه وقبوله بل يأخذ منه سمعه وبصره وأعضاءه ويأس من رجوع جميع ذلك إليه فإذا لم يحب سواه وقد أخذ جميع ذلك منه فذلك أعظم عليه

دخل في شيء من رفق
النفس لا لله بغير نية
صالحة صار ذلك وبالا
عليه وقد ورد في الخبر
«من تطيب لله تعالى
جاء يوم القيامة وريحه
أطيب من السك الأذفر
ومن تطيب لغير الله
عز وجل جاء يوم
القيامة وريحه أثن
من الجيفة» . وقيل
كان أنس يقول طيبوا
كفى بمسك فإن ثابتا
يصاحف ويقبل يدي
وقد كانوا يحسنون
الباس للصلاة متقربين
بذلك إلى الله بنيتهم
فالمريد ينبغي أن يتفقد
جميع أحواله وأعماله
وأحواله ولا يسمع
نفسه أن تتحرك
بحركة أو تسك
بكلمة إلا لله تعالى

من العقارب والحيات وكما لو أخذ ذلك منه وهو حيّ فيعظم عقابه فكذلك إذا مات لأننا قد بينا أن
 المعنى الذي هو المدرك للآلام واللذات لم يمت بل عذابه بعد الموت أشد لأنه في الحياة يتسلى بأسباب
 يشغل بها حواسه من مجالسة ومحادثة ويتسلى برجاء العود إليه ويتسلى برجاء العوض منه ولا سلوة
 بعد الموت إذ قد انسدت عليه طرق التسلى وحصل اليأس ، فاذن كل قميص له ومنديل قد أحبه بحيث
 كان يشقّ عليه لو أخذ منه فانه يبقى متأسفا عليه ومعذبا به فان كان غمحا في الدنيا سلم وهو المعنى
 يقولهم نجا المحفون وإن كان مثقلا عظم عذابه وكما أن حال من يسرق منه دينار أخف من حال من
 يسرق منه عشرة دنانير فكذلك حال صاحب الدرهم أخف من حال صاحب الدرهمين وهو المعنى بقوله
 صلى الله عليه وسلم «صاحب الدرهم أخف حسابا من صاحب الدرهمين» (١) وما من شيء من الدنيا
 يتخلف عنك عند الموت إلا وهو حيرة عليك بعد الموت فان شئت فاستكثر وإن شئت فاستقل
 فان استكثر فلست بمستكثر إلا من الحسرة وإن استقلت فلست تخفف إلا عن ظهرك وإنما تكثر
 الحيات والعقارب في قبور الأغنياء الذين استجوا الحياة الدنيا على الآخرة وفرحوا بها واطمأنوا إليها
 فهذه مقامات الإيمان في حيات القبر وعقابه وفي سائر أنواع عذابه . رأى أبو سعيد الحدرى
 ابنا له قد مات في المنام فقال له يا بنى عظمى قال لا تخالف الله تعالى فيما يريد قال يا بنى زدى قال يا بنى
 لا تطبق قال قل قال لا تجعل بينك وبين الله قيصا فمالبس قيصا ثلاثين سنة . فان قات فما الصحيح
 من هذه المقامات الثلاث . فاعلم أن في الناس من لم يثبت إلا الأول وأنكر ما بعده ومنهم من أنكر
 الأول وأثبت الثاني ومنهم من لم يثبت إلا الثالث وإنما الحق الذي انكشف لنا بطريق الاستبصار
 أن كل ذلك في حيز الامكان وأن من ينكر بعض ذلك فهو لصيق حوصلته وجهله بانساع قدرة الله
 سبحانه وعجائب تدبيره فينكر من أفعال الله تعالى ما لم يأنس به ويألفه وذلك جهل وقصور بل
 هذه الطرق الثلاثة في التعذيب ممكنة والتصديق بها واجب ورب عبد يعاقب بنوع واحد من هذه
 الأنواع ورب عبد تجمع عليه هذه الأنواع الثلاثة فعوذ بالله من عذاب الله قليله وكثيره ، هذا
 هو الحق فصدق به تقليدا فيعز على بسيط الأرض من يعرف ذلك تحقيقا والذي أوصيك به أن
 لا تكثر نظرك في تفصيل ذلك ولا تشغل بعرفته بل اشتغل بالتدبير في دفع العذاب كيفما كان
 فان أهملت العمل والعبادة واشتغلت بالبحث عن ذلك كنت كمن أخذه سلطان وجسه ليقطع يده
 ويجدع أذنه فأخذ طول الليل يتفكر في أنه هل يقطعه بسكين أو بسيف أو بموسى وأهمل طريق
 الحيلة في دفع أصل العذاب عن نفسه وهذا غاية الجهل فقد علم على القطع أن العبد لا يخلو بعد
 الموت من عذاب عظيم أو نعم مقيم فينبغي أن يكون الاستعداد له . فأما البحث عن تفصيل
 العقاب والثواب ففضول وتضييع زمان .

(بيان سؤال منكر ونكير وصورتها وضغطة القبر وبقية القول في عذاب القبر)

قال أبو هريرة قال النبي صلى الله عليه وسلم «إذا مات العبد أتاه ملكان أسودان أزرقان يقال
 لأحدهما منكر وللآخر نكير فيقولان له ما كنت تقول في النبي فان كان مؤمنا قال هو عبد الله
 ورسوله أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله فيقولان إن كنا لنعلم أنك تقول ذلك ثم فسجعه
 في قبره سبعون ذراعا في سبعين ذراعا وينور له في قبره ثم يقال له ثم يقول دعوني أرجع إلى أهلى
 فأخبرهم فيقال له ثم فينام كنومة العروس الذي لا يوقظه إلا أحب أهله إليه حتى يبعثه الله من مضجعه
 ذلك وإن كان منافقا قال لأدري كنت أسمع الناس يقولون شيئا وكنت أقوله فيقولان إن كنا لنعلم

(١) حديث . صاحب الدرهم أخف حسابا من صاحب الدرهمين لم أجده أصلا .

وقد رأينا من أصحاب
 شيخنا من كان ينوى
 عند كل لقمة ويقول
 بلسانه أيضا أكل
 هذه اللقمة لله تعالى
 ولا ينفع القول إذا لم
 تكن النية في القلب
 لأن النية عمل القلب
 وإنما اللسان ترجمان
 فما لم تشتمل عليها
 عزيمة القلب لله
 لا تكون نية . ونادى
 رجل امرأته وكان
 يروح شعره فقال
 هات للدري أراد
 الليل ليفرق شعره
 فقالت له امرأته أجبني
 بالمسدرى وللرأة
 فسكت ثم قال نعم
 فقال له من سمع سكت
 وتوقفت عن الرأة
 ثم قلت نعم فقال إنى

أنت تقول ذلك ثم يقال للأرض التسمى عليه قتلتم عليه حتى تختلف فيها أضلاعه فلا يزال معذباً حتى
يبعثه الله من مضجعه ذلك (١) وعن عطاء بن يسار قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر
ابن الخطاب رضي الله عنه « يا عمر كيف بك إذا أنت مت فانطلق بك قومك قفاً سوا لك ثلاثة أذرع
في ذراع وشبر ثم رجعوا إليك ففساؤك وكفؤك وحنطوك ثم احتملوك حتى يضعوك فيه ثم يهولوا عليك
التراب ويدفنونك فإذا انصرفوا عنك أنك فتانا القبر منكرو ونكير أصواتهما كالرعد القاصف
وبصائرهما كالبرق الخاطف يجران أشعارهما ويحضان القبر بأنبياهما فتلتلك وترتلك كيف بك عند
ذلك يا عمر ؟ فقال عمر ويكون معي مثل عتلى الآن ؟ قال نعم قال إذن أكيفيهما (٢) » وهذا نص صريح
في أن العقل لا يتغير بالموت إنما يتغير البدن والأعضاء فيكون الميت عاقلاً مذكراً بالآلام والذات كما
كان لا يتغير من عقله شيء وليس العقل للدرك هذه الأعضاء بل هو شيء باطن ليس له طول ولا عرض
بل الذي لا ينقسم في نفسه هو للدرك للأشياء ولو تآثرت أعضاء الإنسان كلها ولم يبق إلا الجزء للدرك
الذي لا يتجزأ ولا ينقسم لكان الإنسان الهـ قل بكأله قائماً باقياً وهو كذلك بعد الموت فان ذلك الجزء
لا يحل الموت ولا يطأ عليه العدم . وقال محمد بن النكدر بلغني أن الكافر يسقط عليه في قبره دابة
عماص صماء في يدها سوط من حديد في رأسه مثل غرب الجمل تضربه به إلى يوم القيامة لا تراه فتتقيه
ولا تسمع صوته فتزجره . وقال أبو هريرة إذا وضع الميت في قبره جاءت أعماله الصالحة فاحتوشته فان
أتاه من قبل رأسه جاء قراءته القرآن وإن أتاه من قبل رجله جاء قيامه وإن أتاه من قبل يده
قالت الأيدان والله لقد كان يبسطني للصدقة والدعاء لاسبيل لكم عليه وإن جاء من قبل فيه جاء ذكره
وصيامه وكذلك تقف الصلاة والصبر ناحية فيقول أما إني لو رأيت خلا لكنت أنا صاحبه . قال
سفيان تجاحش عنه أعماله الصالحة كما يجاحش الرجل عن أخيه وأهله وولده ثم يقال له عند ذلك بارك
الله لك في مضجعك فنعيم الأخلاء وأخلاؤك ونعم الأصحاب ومحبابك . وعن حذيفة قال « كنا مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم في جنازة فجلس على رأس القبر ثم جعل ينظر فيه ثم قال « يضغط المؤمن في هذا
ضغطة ترد منه حمائله (٣) » وقالت عائشة رضي الله عنها : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن
للقبر ضغطة ولو سلم أو نجا منها أحد لنجا سعد بن معاذ (٤) » وعن أنس قال « توفيت زينب بنت
رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت امرأة مسقاة فتبعها رسول الله صلى الله عليه وسلم فساءنا
حاله ، فلما انتهينا إلى القبر فدخله انتقع وجهه صفرة ، فلما خرج أسفر وجهه قلنا يا رسول الله
رأينا منك شأنًا ثم ذلك ؟ قال ذكرت ضغطة ابنتي وشدة عذاب القبر ، فأثبت فأخبرت أن الله

(١) حديث أبي هريرة إذا مات العبد أتاه ملكان أسودان أزرقان يقال لأحدهما منكر وللاخر
نكير الحديث الترمذي وحسنه وابن حبان مع اختلاف (٢) حديث عطاء بن يسار قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم لعمر بن الخطاب يا عمر كيف بك إذا أنت مت فانطلق بك قومك قفاً سوا
لك ثلاثة أذرع في ذراع وشبر ، الحديث ابن أبي الدنيا في كتاب القبور هكذا مرسلًا ورواه قتات
قال البيهقي في الاعتقاد رويته من وجه صحيح عن عطاء بن يسار مرسلًا . قلت ووصله ابن بطة
في الابانة من حديث ابن عباس ورواه البيهقي في الاعتقاد من حديث عمر وقال غريب بهذا الاسناد
تفرد به مفضل . ولأحمد وابن حبان من حديث عبد الله بن عمر فقال عمر أريد أن أعقولنا فقال نعم
كيتشكم اليوم فقال عمر بفيه الحجر (٣) حديث حذيفة كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
في جنازة فجلس على رأس القبر ثم جعل ينظر فيه ، الحديث رواه أحمد بسند ضعيف (٤) حديث عائشة
إن للقبر ضغطة لو سلم أو نجا منها أحد لنجا سعد بن معاذ رواه أحمد بإسناد جيد .

قلت لها هات المدري
بنية فلما قالت والمرأة
لم يكن لي في المرأة نية
فتوقفت حتى هيا الله
تعالى لي نية فقلت
نعم وكل مبتدئ
لا يحكم أساس بدايته
بمهاجرة الآلاف
والأصدقاء والمعارف
وبتمسك بالوحدة
لا تستقر بدايته ، وقد
قيل من قلة الصدق
كثرة الخطاء وأنفع
ماله لزوم الصحة وأن
لا يطرق معه كلام
الناس فإن باطنه يتغير
ويتأثر بالأقوال المختلفة
وكل من لا يعلم كمال
زهده في الدنيا وعسكه
بحقائق التقوى
لا يعرف أبداً فان عدم

قد خفف عنها ولقد ضغطت ضغطة سمع صوتها ما بين الخافقين (١) .

(الباب الثامن فيما عرف من أحوال اللوتى بالكاشفة في المنام)

اعلم أن أنوار البصائر السفادة من كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم، ومن مناهج الاعتبار تعرفنا أحوال اللوتى على الجملة وانقسامهم إلى سعداء وأشقياء ولكن حال زيد وعمرو بعينه فلا يكشف أصلاً فانا إن عولنا على إيمان زيد وعمرو فلا ندري على ماذا مات وكيف ختم له وإن عولنا على صلاحه الظاهر فالتقوى محله القلب وهو غامض يخفى على صاحب التقوى فكيف على غيره فلا حكم لظاهر الصلاح دون التقوى الباطن قال الله تعالى - إنما يتقبل الله من المتقين - فلا يمكن معرفة حكم زيد وعمرو إلا بمشاهدته ومشاهدة ما يجري عليه وإذامات قد تحول من عالم الملك والشهادة إلى عالم الغيب ولللكوت فلا يرى بالعين الظاهرة وإنما يرى بعين أخرى خلقت تلك العين في قلب كل إنسان ولكن الإنسان جعل عليها غشاوة كثيفة من شهواته وأشغاله الدنيوية فصار لا يبصر بها ولا يتصور أن يبصر بها شيئاً من عالم لللكوت مالم تنقش تلك الغشاوة عن عين قلبه، ولما كانت الغشاوة منقشة عن أعين الأنبياء عليهم السلام فلا جرم نظرنا إلى لللكوت وشاهدوا عجائبه واللوتى في عالم لللكوت فشاهدوهم وأخبروا ، ولذلك رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ضغطة القبر في حق سعد بن معاذ وفي حق زينب ابنته (٢) وكذلك حال أبي جابر لما استشهد إذ أخبره أن الله أقعده بين يديه ليس بينهما ستر ، ومثل هذه الشهادة لا مطلق فيها لغير الأنبياء والأولياء الذين تقرب درجتهم منهم وإنما الممكن من أمثالنا مشاهدة أخرى ضعيفة إلا أنها أيضاً مشاهدة نبوية وأعني بها الشهادة في المنام وهي من أنوار النبوة . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «الرؤيا الصالحة جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة» (٣) وهو أيضاً انكشاف لا يحصل إلا بانقشاع الغشاوة عن القلب فذلك لا يوثق إلا برؤيا الرجل الصالح الصادق ومن كثر كذبه لم تصدق رؤياه ومن كثر فساده ومعاصيه أظلم قلبه فكان ما يراه أضغاث أحلام ، ولذلك أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالطهارة عند النوم لينام طاهراً (٤) وهو إشارة إلى طهارة الباطن أيضاً فهو الأصل وطهارة الظاهر بمنزلة التمتع والتكلمة لها ومهما صفا الباطن انكشف في حدة القلب ما سيكون في المستقبل كأنك كشف دخول مكة لرسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم حتى نزل قوله تعالى - لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق - (٥) ولما غلوا الإنسان عن منامات دلت على أمور فوجدها صحيحة والرؤيا ومعرفة الغيب في النوم من عجائب صنع الله تعالى وبدائع فطرة آدمي وهو من أوضح الأدلة على عالم لللكوت والخلق غافلون عنه كفعلتهم عن سائر عجائب القلب وعجائب العالم والقول في حقيقة الرؤيا من دقائق علوم الكاشفة فلا يمكن ذكره

(١) حديث أنس توفيت زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت امرأة مسقاة الحديث وفيه لقد ضغطت ضغطة سمع صوتها ما بين الخافقين ابن أبي الدنيا في الموت من رواية سليمان الأعمش عن أنس ولم يسمع منه .

(الباب الثامن فيما عرف من أحوال الموتى بالكاشفة)

(٢) حديث رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ضغطة القبر في حق سعد بن معاذ وفي حق زينب ابنته وكذلك حال أبي جابر لما استشهد تقدمت الثلاثة أحاديث في الباب الذي قبله (٣) حديث الرؤيا الصالحة جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة تقدم (٤) حديث أمره بالطهارة عند النوم متفق عليه من حديث البراء إذا أتيت مضجعتك فتوضأ وضوءك للصلاة الحديث (٥) حديث انكشف دخول مكة لرسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم ابن أبي حاتم في تفسيره من رواية مجاهد - مرسل .

معرفة لا يفتح عليه خيراً وبواطن أهل الإبداء كالشمع تقبل كل نقش وربما استضر المبتدئ بمجرد النظر إلى الناس ويستضر بفضول النظر أيضاً وفضول المشي فيقف من الأشياء كلها على الضرورة فينظر ضرورة حتى لو مشى في بعض الطريق يجتهد أن يكون نظره إلى الطريق الذي يسلكه لا يلتفت يمينه ويساره ثم يتقى موضع نظر الناس إليه وإحساسهم منه بالرعاية والاحتراز فان علم الناس منه بذلك أضرب عليه من فعله ولا يستحق فضول

علاوة على علم للعامة ولكن القدر الذي يمكن ذكره ههنا مثال يفهمك للتصود وهو أن تعلم أن القلب مثله مثال مرآة تراهي فيها الصور وحقائق الأمور وأن كل ما قدره الله تعالى من ابتداء خلق العالم إلى آخره مسطور ومثبت في خلق خلقه الله تعالى يهر عنه تارة باللوحة وتارة بالكتاب اللين وتارة بإمام مبين كما ورد في القرآن جميع ما جرى في العالم وما يسجى مكتوب فيه، وتغوش عليه نقشا لا يشاهد بهذه العين ولا تظن أن ذلك اللوح من خشب أو حديد أو عظم وأن الكتاب من كاغد أو ورق بل ينبغي أن تفهم قطعا أن لوح الله لا يشبه لوح الخلق وكتاب الله لا يشبه كتاب الخلق كما أن ذاته وصفاته لا تشبه ذات الخلق وصفاتهم بل إن كنت تطلب له مثالا يقر به إلى فهمك فاعلم أن ثبوت القادر في اللوح بظاهري ثبوت كلمات القرآن وحروفه في دماغ حافظ القرآن وقلبه فانه مسطور فيه حتى كأنه حين يقرأه ينظر إليه ولو فتشت دماغه جزءا جزءا لم تشاهد من ذلك الخط حرفا وإن كان ليس هناك خط يشاهد ولا حرف ينظر فمن هذا النمط ينبغي أن تفهم كون اللوح منقوشا بجميع ما قدره الله تعالى وقضاء اللوح في المثال كمرآة ظهر فيها الصور فلو وضع في مقابلة المرآة مرآة أخرى لكانت صورة تلك المرآة تراهي في هذه إلا أن يكون بينهما حجاب فالقلب مرآة تقبل رسوم العلم واللوح مرآة رسوم العلم كلها موجودة فيها واشتغال القلب بشهواته ومقتضى حواسه حجاب مرسل بينه وبين مطالعة اللوح الذي هو من عالم الماكوت ، فان هبت ريح حركت هذا الحجاب ورفعتة تلالا في مرآة القلب شيء من عالم الماكوت كالبرق الخاطف وقد ثبت ويدوم وقد لا يدوم وهو الغالب وما دام متيقظا فهو مشغول بما تورده الحواس عليه من عالم الملك والشهادة وهو حجاب عن عالم الماكوت ، ومعنى النوم أن تركد الحواس عليه فلا تورده على القلب فاذا تخلص منه ومن الخيال وكان صافيا في جوهره ارتفع الحجاب بينه وبين اللوح المحفوظ فوقع في قلبه شيء مما في اللوح كما تقع الصورة من مرآة في مرآة أخرى إذا ارتفع الحجاب بينهما إلا أن النوم مانع سائر الحواس عن العمل وليس مانعا للخيال عن عمله وعن تحركه فما يقع في القلب يتبدل الخيال فيحاكيه بمثال يقاربه وتكون للتخيلات أثبت في الحفظ من غيرها فيبقى الخيال في الحفظ فاذا انتبه لم يتذكر إلا الخيال فيحتاج للبر أن ينظر إلى هذا الخيال حكاية أي معنى من المعاني فيرجع إلى المعاني المناسبة التي بين التخيل والمعاني وأمثلة ذلك ظاهرة عند من نظر في علم التعبير ويكتفيك مثال واحد وهو أن رجلا قال لابن سيرين رأيت كأن يبدى خاتما أختم به أنفاه الرجال وفروج النساء فقال أنت مؤذن تؤذن قبل الصبح في رمضان قال صدقت فانظر أن روح الختم هو المنع ولأجله يراد الختم وإنما يشكف للقلب حال الشخص من اللوح المحفوظ كما هو عليه وهو كونه مانعا للناس من الأكل والشرب ولكن الخيال ألف المنع عند الختم بالختم فتمثله بالصورة الخيالية التي تتضمن روح المعنى ولا يبقى في الحفظ إلا الصورة الخيالية ، فهذه نبذة يسيرة من بحر علم الرؤيا الذي لا تحصر عجائبه وكيف لا وهو أخو الموت وإنما الموت هو عجب من العجائب وهذا لأنه يشبه من وجه ضئيف أثر في كشف الغطاء عن عالم الغيب حتى صار النائم يعرف ما سيكون في المستقبل فاذا ترى في الموت الذي يخرق الحجاب ويكشف الغطاء بالكلية حتى يرى الانسان عند انقطاع النفس من غير تأخير نفسه إما محفوفة بالأنسكال والحازي والفضائح فهو ذبا لله من ذلك وإما مكنوفا بنعيم مقيم وملك كبير لا آخره وعند هذا يقال للأشقياء وقد انكشف الغطاء - لقد كنت في غفلة من هذا فكشفنا عنك غطاءك ففصرك اليوم حديد - ويقال - أفسح هذا أم أتم لا تبصرون أصلاها فاصبروا أو لا تبصروا سواء عليكم إنما تجزون ما كنتم تعملون - وإليهم الإشارة بقوله تعالى - وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون -

المشي فان كل شيء من قول وفعل ونظر وسمع خرج عن حد الضرورة جر إلى الفضول ثم يجر إلى تضيق الأصول. قال سفیان : إنما حرموا الوصول بتضييع الأصول فكل من لا يتعمك بالضرورة في القول والفعل لا يقدر أن يقف على قدر الحاجة من الطعام والشراب والنوم وحق تعدى الضرورة تداعت عزائم قلبه وانحلت شيئا بعد شيء. قال سهل بن عبد الله من لم يبد الله اختيارا يبد الخلق اضطرابا وينفتح على العبد أبواب الرخص

فأعلم العلماء وأحكم الحكماء ينكشف له عقيب الموت من العجائب والآيات ما لم يخطر قطياله ولا اختلج به ضميره فلو لم يكن للعاقل هم وغم إلا الفكرة في خطر تلك الحال أن الحجاب عما ذابرتفع وما الذي ينكشف عنه النطاء من شقاوة لازمة أم سعادة دائمة لكان ذلك كافياً في استغراق جميع العمر والعجب من غفلتنا وهذه العظام بين أيدينا وأعجب من ذلك فرحنا بأموالنا وأهلينا وبأسبابنا وفرد يتقابل بأعضائنا وسمعنا وبصرنا مع أننا نعلم مفارقة جميع ذلك يقينا ولكن أين من ينفث روح القدس في روعه فيقول ما قال لسيد النبيين «أحب من أحببت فانك مفارقة وعشى ماشئت فانك ميت واعمل ماشئت فانك مجزي به» (١) فلا جرم لما كان ذلك مكشوفاً له عين اليقين كان في الدنيا كما رسيل لم يضع لينة على لينة ولا قصبة على قصبة (٢) ولم يخلف دينارا ولا درهما (٣) ولم يتخذ حبيبا ولا خيلا لنعلم قال «لو كنت متخذاً نليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً ولكن صاحبكم خليل الرحمن» (٤) فينب أن خلة الرحمن تخللت باطن قلبه وأن حبه تمكن من حبه قلبه فلم يترك فيه متسعاً لخليل ولا حبيب وقد قال لأمته - إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبيكم الله - فأنما أمته من أتبعه وما أتبعه إلا من أعرض عن الدنيا وأقبل على الآخرة فانه مادعا إلا إلى الله واليوم الآخر وما صرف إلا عن الدنيا والحظوظ العاجلة فبقدر ما أعرضت عن الدنيا وأقبلت على الآخرة فقد سلكت سبيله الذي سلكه وبقدر ما سلكت سبيله فقد أتبعته وبقدر ما أتبعته فقد صرت من أمته وبقدر ما أقبلت على الدنيا عدلت عن سبيله ورغبت عن متابعتها والتحققت بالدين قال الله تعالى فيهم - فأما من طغى وآثر الحياة الدنيا فان الجحيم هي المأوى - فلو خرجت من مكن الغرور وأنصفت نفسك يا رجل وكلنا ذلك الرجل لعلمت أنك من حين تصبح إلى حين تمسي لاتسمى إلا في الحظوظ العاجلة ولا تتحرك ولا تسكن إلا لما جل الدنيا ثم تطمع أن تكون غدا من أمته وأتباعه ما بعد ظنك وما أبرد طمعك - أفجعل للسليين كالجريمين مالكم كيف تحككون - ولترجع إلى ما كنا فيه وبصده فقد امتد عنان الكلام إلى غير مقصده ولذكر الآن من للنمات الكاشفة لأحوال الموتى ما يعظم الانتفاع به إذ ذهبت النبوة وبقيت البشيرات وليس ذلك إلا للنمات.

(بيان منامات تكشف عن أحوال الموتى والأعمال النافعة في الآخرة)

فمن ذلك رؤيا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد قال عليه السلام «من رآني في المنام فقد رآني حقاً فان الشيطان لا يتمثل بي» (٥) وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه رأيت رسول الله ﷺ في المنام فرأيت أنه لا ينظر إليّ فقلت يا رسول الله ما شأنني فالتفت إليّ وقال ألسنت القبل وأنت صائم قال والذي نفسي بيده لا أقبل امرأة وأنا صائم أبداً . وقال العباس رضي الله عنه كنت وذا لعمر فاشتيت أن أراه في المنام فما رأيت إلا عند رأس الحول قرأته يمسح العرق عن جبينه وهو يقول هذا أوان فراغى إن كان عرشي لهد لولا أنني لقيته رءوفا رحيماً . وقال الحسن بن علي قال لي علي رضي الله عنه إن رسول الله صلى الله عليه وسلم سرح لي الليلة في منامي فقلت يا رسول الله ما لقيت من أمتك قال ادع عليهم فقلت اللهم أبدلني بهم من هو خير لي منهم وأبدلهم بي من هو شر لهم مني فخرج فصر به ابن ملجم وقال بعض الشيوخ رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله استغفر لي فأعرض عني فقلت يا رسول الله إن

والانصاع وبهالك مع الهالكين ولا ينبغي للمبتدئ أن يعرف أحدا من أرباب الدنيا فان معرفته لهم سم قاتل . وقد ورد «الدنيا مبخوضة الله فمن تمسك بحبل منها قاده إلى النار» وما حبل من حبالها إلا كآبائها . والطالين لها والمحبين فمن عرفهم انجذب إليها شاء أو أبى وعجز المبتدئ عن مجالسة الفقراء الذين لا يقولون بقيام الليل وصيام النهار فانه يدخل عليه منهم أشد ما يدخل عليه بمجالسة أبناء الدنيا وربما يشيرون إلى أن الأعمال شغل

- (١) حديث إن روح القدس نفث في روعي أحب من أحببت فانك مفارقة الحديث تقدم .
- (٢) حديث لم يضع لينة على لينة ولا قصبة على قصبة تقدم أيضا (٣) حديث لم يخلف دينارا ولا درهما تقدم أيضا (٤) حديث لو كنت متخذاً خليلاً لاتخذت أبا بكر ولكن صاحبكم خليل الرحمن تقدم أيضا (٥) حديث من رآني في المنام فقد رآني فان الشيطان لا يتخيل بي متفق عليه من حديث أبي هريرة .

سفيان بن عيينة حدثنا عن محمد بن النكدر عن جابر بن عبد الله إنك لم تسأل شيئا قط قلت لا فأقبل على فقال غفر الله لك (١) وروى عن العباس بن عبد المطلب قال كنت مواخيا لأبي لهب مصاحبا له فلما مات وأخبر الله عنه بما أخبر حزنت عليه وأهمنى أمره فسألت الله تعالى حولاً أن يريني إياه في المنام قال فرأيت يلهب ناراً فسألته عن حاله فقال صرت إلى النار في العذاب لا يخفف عني ولا روح إلا ليلة الاثنين في كل الأيام والليالي قلت وكيف ذلك قال ولد في تلك الليلة محمد صلى الله عليه وسلم فجاءتني أميمة فبشرتني بولادة آمنة إياه ففرحت به وأعتقت وليدة لي فرحاً به فأثابني الله بذلك أن رفع عني العذاب في كل ليلة اثنين . وقال عبد الواحد بن زيد خرجت حاجاً فصحبني رجل كان لا يقوم ولا يقعد ولا يتحرك ولا يسكن إلا صلى على النبي ﷺ فسألته عن ذلك فقال أخبرك عن ذلك خرجت أول مرة إلى مكة ومعى أبي فلما انصرفنا نمت في بعض المنازل فبينما أنا نائم إذ أتاني آت فقال لي قم فقد أمان الله أباك وسود وجهه قال قممت مذعوراً فكشفت الثوب عن وجهه فإذا هو ميت أسود الوجه فداخلني من ذلك رعب فبينما أنا في ذلك التعم إذ غلبتني عيني فتمت فإذا على رأس أبي أربعة سودان معهم أعمدة حديد إذ أقبل رجل حسن الوجه بين ثوبين أخضرين فقال لهم تتحوا فمسح وجهه بيده ثم أتاني فقال قم فقد بيض الله وجهه أيك قلت له من أنت بأبي أنت وأمي فقال أنا محمد قال قممت فكشفت الثوب عن وجه أبي فإذا هو أبيض لما تركت الصلاة بعد ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم . وعن عمر بن عبد العزيز قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما جالسا عنده فجلست فبينما أنا جالس إذ أتى بعلى ومعاوية فأدخلا بيتنا وأجيف عليهما الباب وأنا أنظر فما كان بأسرع من أن خرج على رضي الله عنه وهو يقول قضى لي ورب الكعبة وما كان بأسرع من أن خرج معاوية على أثره وهو يقول غفر لي ورب الكعبة واستيقظ ابن عباس رضي الله عنهما مرة من نومه فاسترجع وقال قتل الحسين والله وكان ذلك قبل قتله فأنكره أصحابه فقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه زوجة من دم فقال ألا تعلم ما صنعت أمتي بعدى قتلوا ابني الحسين وهذا دمه ودم أصحابه أرفعها إلى الله تعالى فجاء الخبر بعد أربعة وعشرين يوماً بقتله في اليوم الذي رآه ورؤي الصديق رضي الله عنه فقيل له إنك كنت تقول أبداً في لسانك هذا أوردني الموارد فماذا فعل الله بك قال قلت به لا إله إلا الله فأوردني الجنة .

(بيان منامات الشافع رحمة الله عليهم أجمعين)

قال بعض الشافع رأيت متمماً الدورقي في المنام فقلت يا سيدي ما فعل الله بك فقال دبرني في الجنان فقيل لي يا متمم هل استحسنتم فيها شيئا قلت لا يا سيدي فقال لو استحسنتم منها شيئا لو كنتم إليه ولم أوصلكم إلى ورؤي يوسف بن الحسين في المنام فقيل له ما فعل الله بك قال غفر لي قبل بماذا قال ما خلطت جداً بهزل وعن منصور بن إسماعيل قال رأيت عبد الله البزار في النوم فقلت ما فعل الله بك قال أوقفني بين يديه فغفر لي كل ذنب أقررت به إلا ذنباً واحداً فاني استحييت أن أقربه فأوقفني في العرق حتى سقط لحم وجهي فقلت ما كان ذلك الذنب قال نظرت إلى غلام جميل فاستحسنته فاستحييت من الله أن أذكره وقال أبو جعفر الصيدلاني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم وحوله جماعة من الفقهاء فبينما نحن كذلك إذ انشقت السماء فزل ملكان أحدهما بيده طشت ويد الآخر إبريق فوضع الطشت بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فغسل يده ثم أمر حتى غسلوا ثم وضع الطشت بين يدي

(١) حديث ابن عيينة عن محمد بن النكدر عن جابر ما سئل النبي صلى الله عليه وسلم شيئا قط فقال لا ، رواه مسلم وقد تقدم .

للتعبدن وأن أرباب
الأحوال ارتقوا عن
ذلك . وينبغي للفقير
أن يقتصر على الفرائض
وصوم رمضان فحسب
ولا ينبغي أن يدخل
هذا الكلام سمعه رأساً
فانا اخترنا ومارسنا
الأمر كلها وجالسنا
الفقراء والصالحين
ورأينا أن الذين يقولون
هذا القول ويرون
الفرائض دون
الزيادات والنوافل
تحت القصور مع كونهم
أصحاء في أحوالهم فعلى
العبد التمسك بكل
فريضة وفضيلة فذلك
يثبت قدمه في بدايته
وبراعى يوم الجمعة
خاصة ويجعله لله تعالى
خالصاً لا يمزجه بشيء

فقال أحدها للآخر لا تصب على يده فإنه ليس منهم فقالت يارسول الله أليس قد روى عنك أنك
 قلت «لرب مع من أحب» قال بلى قلت يارسول الله فأنى أحبك وأحب هؤلاء الفقراء فقال صلى الله
 عليه وسلم صب على يده فإنه منهم وقال الجنيد رأيت في المنام كأنى أتكم على الناس فوقف على
 ملك فقال أقرب ما تقرب به للتقربون إلى الله تعالى ماذا فقالت عمل خفي بيمينان وفي فؤلى الملك
 وهو يقول كلام موفق والله وروى مجمع في النوم قيل له كيف رأيت الأمر فقال رأيت الزاهد بن
 في الدنيا ذهبوا بخير الدنيا والآخرة . وقال رجل من أهل الشام للعلاء بن زياد رأيتك في النوم كأنك
 في الجنة فنزل عن مجلسه وأقبل عليه ثم قال لعل الشيطان أراد أمرا فصمت منه فأشخص رجلا
 يقتلى . وقال محمد بن واسع الرؤيا تسر للؤمن ولا تعره وقال صالح بن بشير رأيت عطاء السلمي في النوم
 فقلت له رحمك الله لقد كنت طويل الحزن في الدنيا قال أما والله لقد أعقبني ذلك راحة طويلا وفرحا
 دائما فقلت في أى الدرجات أنت - فقال مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين - الآية . وسئل
 زرار بن أبى أوفى المنام أى الأعمال أفضل عندكم فقال الرضا وقصر الأمل وقال يزيد بن مذكور
 رأيت الأوزاعي في المنام فقالت يا أبا عمرو دلني على عمل أتقرب به إلى الله تعالى قال ما رأيت هناك درجة
 أرفع من درجة العلماء ثم درجة المحزونين قال وكان يزيد شيخا كبيرا فلم يزل يبكي حتى أظلمت عيناه
 وقال ابن عيينة رأيت أخى في المنام فقلت يا أخى ما فعل الله بك فقال كل ذنب استغفرت منه غفر لي
 وما لم أستغفر منه لم يغفر لي وقال على الطلحي رأيت في المنام امرأة لا تشبه نساء الدنيا فقلت من أنت
 فقالت حوراء فقلت زوجي نفسك قالت اخطبني إلى سيدي وأمهرني قلت وما مهرك قالت حبس نفسك
 عن آفاتك وقال إبراهيم بن اسحق الحربي رأيت زبيدة في المنام فقلت ما فعل الله بك قالت غفر لي
 فقلت لها بما أتفتت في طريق مكة قالت أما النفقات التي أنفقتها رجعت أجورها إلى أربابها وغفر لي
 بنيتي ولما مات سفيان الثوري روى في المنام قيل له ما فعل الله بك قال وضعت أول قدمي على الصراط
 والثاني في الجنة وقال أحمد بن أبى الحواري رأيت فيما يرى النائم جارية ما رأيت أحسن منها وكان
 يتلأأ وجهها نورا فقلت لها لماذا ضوء وجهك قالت تذكر تلك الليلة التي بكيت فيها قلت نعم قالت
 أخذت دمعك فمسحت به وجهي فمن ثم ضوء وجهي كما ترى وقال السكتاني رأيت الجنيد في المنام
 فقلت له ما فعل الله بك قال طاحت تلك الاشارات وذهبت تلك المبرات وما حصلنا إلا على ركتين
 كنا نصلهما في الليل ورؤيت زبيدة في المنام قيل لها ما فعل الله بك قالت غفر لي بهذه الكلمات
 الأربع لا إله إلا الله أفنى بها عمري لا إله إلا الله أدخل بها قبري لا إله إلا الله أخلوها وحدي لا إله إلا الله
 ألقى بها ربي وروى بشر في المنام قيل له ما فعل الله بك قال رحمى ربي عز وجل وقال بإشهر أما استحيت
 مني كنت تخافني كل ذلك الخوف وروى أبو سلمان في النوم قيل له ما فعل الله بك قال رحمى وما كان
 شيء أضر على من إشارات القوم إلى وقال أبو بكر السكتاني رأيت في النوم شابا لم أر أحسن منه فقلت له
 من أنت قال التقوى قلت فأين تسكن قال كل قلب حزين ثم النفث فإذا امرأة سوداء فقلت من أنت
 قالت أنا السقم قلت فأين تسكنين قالت كل قلب فرح مرح قال فانتبهت وتماهدت أن لا أضحك إلا غلبة
 وقال أبو سعيد الخزاز رأيت في المنام كأن إبليس وثب على فأخذت العصا لأضربه فلم يفرغ منها
 فنهض بي هاتف إن هذا لا يخاف من هذه وإنما يخاف من نور يكون في القلب وقال المسوحي رأيت
 إبليس في النوم يمشي عريانا فقلت ألا تستحي من الناس فقال بالله هؤلاء ناس لو كانوا من الناس
 ما كنت ألبسهم طرفي النهار كما يتلاعب الصبيان بالكرة بل الناس قوم غير هؤلاء قد أسقموا
 جسمي وأشاد يده إلى أصحابنا للصوفية وقال أبو سعيد الخزاز كنت في دمشق فرأيت في المنام كأن النبي

من أحوال نفسه
 ومآربها ويسكر إلى
 الجامع قبل طلوع
 الشمس بعد الغسل
 للجمعة وإن اغتسل
 قريبا من وقت الصلاة
 إذا أمكنه ذلك فحسن
 قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم «يا أبا
 هريرة اغتسل للجمعة
 ولو اشترت الماء
 بمسائك وما من
 نبي إلا وقد أمره
 الله تعالى أن يغتسل
 للجمعة فإن غسل
 الجمعة كفارة للذنوب
 ما بين الجمعةين» ويستغل
 بالصلاة والتضرع
 والدعاء والتلاوة وأنواع
 الأذكار من غير فتور
 إلى أن يصلي الجمعة
 ويجلس معتكفا في

صلى الله عليه وسلم جاءني متكئاً على أبي بكر وعمر رضي الله عنهما فجاء قوقف على وأنا أقول شيئاً من الأصوات وأدق في صدري فقال شر هذا أكثر من خير. وعن ابن عينة قال رأيت سفيان الثوري في النوم كأنه في الجنة يطير من شجرة إلى شجرة يقول لئلا هذا فيعمل العاملون قتلته له أو صني قال أقلل من معرفة الناس وروى أبو حاتم الرازي عن قبيصة بن عقبة قال رأيت سفيان الثوري قتلته ما فعل الله بك فقال:

نظرت إلى ربي كفاحاً فقال لي هنيئاً رضائي عنك يا ابن سعيد

قد كنت قوَّاماً إذا أظلم الدجى بعيرة مشتاق وقلب عميد

فدونك فاختر أي قصر أردته وزرني فاني منك غير بعيد

وروى السبلي بعد موته بثلاثة أيام قيل له ما فعل الله بك قال ناقضني حتى أيسر قلما رأي بأسي تهمدني برحمته وروى مجنون بن عامر بعد موته في المنام قيل له ما فعل الله بك قال غفر لي وجعلني حجة على المحبين وروى الثوري في المنام قيل له ما فعل الله بك قال رحمته قيل له ما حال عبد الله بن المبارك فقال هو بمن يلج على ربه في كل يوم مرتين وروى بعضهم فسل عن حاله فقال: حاسبونا فدفقوا ثم منوا فأعتوا وروى مالك بن أنس قيل له ما فعل الله بك قال غفر لي بكلمة كان يقولها عثمان بن عفان رضي الله عنه عند رؤية الجنائز سبحان الحى الذى لا يموت وروى في الليلة التي مات فيها الحسن البصري كأن أبواب السماء مفتحة وكأن منادياً ينادى ألا إن الحسن البصري قدم على الله وهو عنه راض وروى الجاحظ قيل له ما فعل الله بك فقال :

ولا تكتب بخطاك غير شئ يسرك في القيامة أن تراه

ورأى الجنيد إبليس في المنام عرياناً فقال ألا تستحي من الناس فقال وهؤلاء ناس أقولم في مسجد الشونيزية قد أضنوا جسدى وأحرقوا كبدى قال الجنيد فلما انتهت غدوت إلى المسجد فرأيت جماعة قد وضعوا رءوسهم على ركبهم يتفكرون فلما رأوني قالوا لا يفرنك حديث الحديث وروى النصر أباندى بمكة بعد وفاته في النوم قيل له ما فعل الله بك قال عوبت عتاب الأشراف ثم نوديت يا أبا القاسم أبعث الاتصال انفصال قتلته لا إذا الجلال فما وضعت في اللحد حتى لحقت بربي ورأى عتبة الغلام حوراء في المنام على صورة حسنة فقالت يا عتبة أذاك عاشقة فأنظر لا تعمل من الأعمال شيئاً فيحال بيني وبينك فقال عتبة طلقت الدنيا ثلاثاً لارجعة لي عليها حتى ألك وقيل رأى أيوب السخيتاني جنازة عاص فدخل الدهليز كيلاً يصلى عليها فرأى الميت بعضهم في المنام قيل له ما فعل الله بك قال غفر لي وقال قل لأيوب - قل لو أنتم على كون خزائن رحمة ربي إذا لمسكم خشية الاتفاق - وقال بعضهم رأيت في الليلة التي مات فيها داود الطائي نوراً وملائكة نزولاً وملائكة صعوداً فقلت أي ليلة هذه فقالوا ليلة مات فيها داود الطائي وقد زخرقت الجنة لقدوم روحه وقال أبو سعيد الشحام رأيت سهلاً الصعلوكي في المنام قتلته أيها الشيخ قال دع الشيخ قال تلك الأحوال التي شاهدها فقال لم تكن عنا قتلته ما فعل الله بك قال غفر لي بمسائل كان يسأل عنها العجوز وقال أبو بكر الرشيدى رأيت محمداً الطوسي المعلم في النوم فقال لي قل لأبي سعيد الصفار المؤدب :

وكنا على أن لا نحول عن الهوى فقد وحيه الحب حلم وما حلنا

قال فانتبهت فذكرت ذلك له فقال كست أزور قبره كل جمعة فلم أزره هذه الجمعة وقال ابن راشد رأيت ابن المبارك في النوم بعد موته قتلته أليس قد مت نال بلى فأت فاصنع الله بك قال غفر لي مغفرة أحاطت بكل ذنب قلت فسفيان الثوري قال يخرج ذاك - من الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين - الآية وقال الربيع بن سليمان رأيت الشافعي رحمه الله عليه بعد وفاته في المنام قتلته يا أبا عبد الله ما صنع الله بك

الجامع إلى أن يصلى
فرض العصر وبقيته
النهار يشغله بالتسبيح
والاستغفار والصلاة
على النبي صلى الله عليه
وسلم فانه يرى بركة
ذلك في جميع الأسبوع
حتى يرى ثمرة ذلك
يوم الجمعة وقد كان من
الصادقين من يضبط
أحواله وأقواله وأفعاله
جميع الأسبوع لأنه يوم
المزيد لكل صادق
ويكون ما يجده يوم
الجمعة معياراً يعتبر به
سائر الأسبوع الذي
مضى فانه إذا كان
الأسبوع سليماً يكون
يوم الجمعة فيه مزيد
الأنوار والبركات وما يجد
في يوم الجمعة من الظلمة
وسامة النفس وقلة

قال أجلسني على كرسى من ذهب وثّر على الأولوا الرطب ورأى رجل من أصحاب الحسن البصرى ليلة مات الحسن كأن مناديا ينادى - إن الله اصطفى آدم ونوحا وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين - واصطفى الحسن البصرى على أهل زمانه وقال أبو يعقوب القارى الذى يقى رأيت فى منامى رجلا آدم طوالا والناس يتبعونه قتل من هذا قالوا أويس القرنى فأنتبه قتل أوصى رحمك الله فكلف فى وجهى قتل مسترشد فأرشدنى أرشدك الله فأقبل على وقال اتبع رحمة ربك عند محبته واحذر تقمته عند معصيته ولا تقطع رجاءك منه فى خلال ذلك ثم ولى وتركنى وقال أبو بكر بن أبى صبرم رأيت ورقاء بن بشر الحضرمى قتل ما فعلت يا ورقاء قال نجوت بعد كل جهد قتل فأى الأعمال وجدتموها أفضل قال البكاء من خشية الله وقال يزيد بن نعمة هلكت جارية فى الطاعون الجارف فرأها أبوها فى المنام فقال لها يا بنية أخبرينى عن الآخرة قالت يا أبت قد مننا على أمر عظيم نعلم ولا نعمل ونعملون ولا تعلمون والله لتسيحبة أو نسيحبتان أو ركعة أو ركعتان فى فسحة عمل أحب إلى من الدنيا وما فيها وقال بعض أصحاب عتبة الغلام رأيت عتبة فى المنام قتل ما صنع الله بك قال دخلت الجنة بتلك الدعوة المكتوبة فى بيتك قال فلما أصبحت جئت إلى بيتي فاذا خط عتبة الغلام فى حائط البيت يا هادى الضالين ويا راحم المذنبين ويا مقيل عثرات العائرين ارحم عبدك ذا الخطر العظيم والسلمين كلهم أجمعين واجعلنا مع الأحياء للرزوقين الذين أنعمت عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين آمين يارب العالمين وقال موسى بن حماد رأيت سفيان الثورى فى الجنة يطير من غصاة إلى غصاة ومن شجرة إلى شجرة فقلت يا أبا عبد الله سمعت هذا فقال بالورع قلت فما بال على بن عاصم قال ذلك لا يكاد يرى إلا كابيرى الكوكب ورأى رجلا من التابعين النبى صلى الله عليه وسلم فى المنام فقال يا رسول الله عظمى قال نعم من لم ينفق النقصان فهو فى نقصان ومن كان فى نقصان فالموت خير له . وقال الشافعى رحمه الله عليه دهمنى فى هذه الأيام أمر مضى وآتى ولم يطلع عليه غير الله عز وجل فلما كان البارحة أتانى آت فى منامى فقال لى يا محمد بن إدريس قل اللهم إنى لأملك لنفسى نقما ولا ضرا ولا موتا ولا حياة ولا نشورا ولا أستطيع أن آخذ إلا ما أعطيتى ولا آتئى إلا ما وقيتنى اللهم فوقى لما تحب وترضى من القول والعمل فى عافية فلما أصبحت أعدت ذلك فلما ترحل النهار أعطانى الله عز وجل طلبتى وسهل لى الخلاص مما كنت فيه فليكن بهذه الدعوات لا تغفلوا عنها فهذه جملة من الكاشفات تدل على أحوال اللوتى وعلى الأعمال القريبة إلى الله زلفى ، فلنذكر بعدها ما بين يدي اللوتى من ابتداء نقخة الصور إلى آخر القرار إما فى الجنة أو فى النار والمحمد لله حمد الشاكرين .

[الشطر الثانى من كتاب ذكر الموت فى أحوال الميت من وقت نقخة الصور إلى آخر الاستقرار فى الجنة أو فى النار وتفصيل ما بين يديه من الأحوال والأخطار] وفيه بيان نقخة الصور وصفة أرض المحشر وأهلها وصفة عرق أهل المحشر وصفة طول يوم القيامة وصفة يوم القيامة ودواهيها وأساميها وصفة المسألة عن الثنوب وصفة الميزان وصفة الحصاء ورد المظالم وصفة الصراط وصفة الشفاعة وصفة الخوض وصفة جهنم وأهوالها وأنكالها وحياتها وعقاربها وصفة الجنة وأصناف نعيمها وعدد الجنان وأبوابها وغرفها وحيطاتها وأثمارها وأشجارها ولباس أهلها وفرشهم وسررهم وصفة طعامهم وصفة الخور العين والولدان وصفة النظر إلى وجه الله تعالى وباب فى سعة رحمة الله تعالى وبه ختم الكتاب إن شاء الله تعالى .

(صفة نقخة الصور)

قد عرفت فيما سبق شدة أحوال الميت فى مكرات الموت وخطره فى خوف العاقبة ثم مقاساته لظلمة القبر

(الشطر الثانى من وقت نقخة الصور)

الانشراح فلما ضيع فى الأسبوع يعرف ذلك ويعتبره ويتقى جدا أن يلبس للناس اما للرفع من الثياب أو ثياب للتشفين ليرى بعين الزهد قفى لبس للرفع للناس هو وفى لبس الحشن رياء فلا يلبس إلا الله . بلغنا أن سفيان لبس القميص مقابوا ولم يعلم بذلك حتى ارتفع النهار ونبهه على ذلك بعض الناس فهم أن يخلع ويغير ثم أمسك وقال لبسته بنية الله فلا غيره فألبسه بنية للناس فليعلم العبد ذلك وليعتبره ولا بد للبستى أن يكون له حظ من تلاوة القرآن ومن حفظه فيحفظ

وديدانه ثم لنسكر ونكبر وسؤالهما ثم لعذاب القبر وخطره إن كان مغضوبا عليه وأعظم من ذلك كله الأخطار التي بين يديه من نفخ الصور والبعث يوم النشور والعرض على الجبار والسؤال عن القليل والكثير ونصب لليزان لمعرفة المقادير ثم جواز الصراط مع دقته وحدته ثم انتظار النداء عند فصل القضاء إما بالاسعاد وإما بالاشقاء فهذه أحوال وأحوال لا بد لك من معرفتها الإيمان بها على سبيل الجزم والتصديق ثم تطويل الفكر في ذلك لينبت من قلبك دواعي الاستعداد لها وأكثر الناس لم يدخل الإيمان باليوم الآخر صميم قلوبهم ولم يتمكن من سويدها أفقدهم ويدل على ذلك شدة تشمرهم واستعدادهم لحرق الصيف وبرد الشتاء وتهاونهم بحرق جهنم وزمهرير هامة ما اكتشفه من المصاعب والأحوال بل إذا شئنا أن اليوم الآخر نطق به ألسنتهم ثم غفات عنه قلوبهم ومن أخبر بأن ما بين يديه من الطعام مسموم فقال لصاحبه الذي أخبره صدقت ثم مديده لتناوله كان مصدقا بلسانه ومكذبا بعمله وتكذيب العمل أبلغ من تكذيب اللسان وقد قال النبي ﷺ « قال الله تعالى شتمني ابن آدم وما ينبغي له أن يشتمني وكذبني وما ينبغي له أن يكذبني أما شتمه إياي فيقول إن لي ولدا وأما تكذيبه فقول له لن يعيدني كابداني ^(١) » وإيماننا قور البواطن عن قوة اليقين والتصديق بالبعث والنشور لقلة الفهم في هذا العالم لأمثال تلك الأمور ولولم يشاهد الإنسان توالد الحيوانات وقيل له إن صانعا يصنع من النطفة القدرة مثل هذا آدمي الصور العاقل التكلم المتصرف لا شئد شعور باطنه عن التصديق به ولذلك قال الله تعالى - ولم ير الإنسان أنا خلقناه من نقطة فاذا هو خصم مبين - وقال تعالى أحسب الإنسان أن يترك سدى ألم يك نقطة من مني عني ثم كان علقه غلقت فسوى فجعل منه الزوجين الذكر والأنثى - في خلق آدمي مع كثرة عجائبه واختلاف تركيب أعضائه أعاجيب تزيد على الأعاجيب بعته وإعادته في فكيف ينكر ذلك من قدرة الله تعالى وحكمته من يشاهد ذلك في صنعه وقدرته فإن كان في إيمانك ضعف فقول الإيمان بالنظر في النشأة الأولى فإن الثانية مثلها وأسهل منها وإن كنت قوى الإيمان بها فأشعر قلبك تلك المخاوف والأخطار وأكثر فيها التفكير والاعتبار لتسلب عن قلبك الراحة والقرار فتشتغل بالتشمر للعرض على الجبار وتفكر أولا فيما يقرع مع سكان القبور من شدة نفخ الصور فانها صيحة واحدة تنفجر بها القبور عن رؤوس الموتى فيثورون دفعة واحدة فتوهم نفسك وقد وثبت متغيرا وجهك متغيرا بدنك من فرقك إلى قدمك من تراب قبرك مبهوتا من شدة الصمقة شاخص العين نحو النداء وقد ثار الخلق ثورة واحدة من القبور التي طال فيها بلاؤهم وقد أزعجهم الفزع والرعب مضافا إلى ما كان عندهم من المغموم والغموم وشدة الانتظار لمآبة الأمر كما قال تعالى - ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله ثم نفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون - وقال تعالى - فاذا قرأ في الناقور فذلك يومئذ يوم عسير على الكافرين غير يسير - وقال تعالى - ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين ما ينظرون إلا صيحة واحدة تأخذهم وهم يخصمون فلا يستطيعون توصية ولا إلى أهلهم يرجعون ونفخ في الصور فاذا هم من الأجداث إلى ربهم ينسلون قالوا يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون - فلو لم يكن بين يدي الموتى إلا هول تلك النفخة لكان ذلك جديرا بأن يتق فانها نفخة وصيحة يصعق بها من في السموات والأرض يعني يموتون بها إلا من شاء الله وهو بعض الملائكة ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « كيف أنعم وصاحب الصور قد التقم القرن وحنى الجبهة

من القرآن من السبع إلى الجميع إلى أقل أو أكثر كيف أمكن ولا يصغى إلى قول من يقول ملازمة ذكر واحد أفضل من تلاوة القرآن فانه يجد تلاوة القرآن في الصلاة وفي غير الصلاة جميع ما ينبغي بتوفيق الله تعالى وإنما اختار بعض الشايخ أن يديم للريد ذكر واحد ليجمع لهم فيه ومن لازم التلاوة في الخلوة وتعمك بالوحدة تفيد التلاوة والصلاة أو في ما يفيد الذكر الواحد فاذا سئم في بعض الأحيان يصانع النفس على الذكر مصانعة وينزل من التلاوة

(١) حديث قال الله تعالى شتمني ابن آدم وما ينبغي له أن يشتمني وكذبني وما ينبغي له أن يكذبني الحديث البخاري من حديث أبي هريرة .

وأصغى بالأذن ينتظر متى يؤمر فينفخ ^(١) « قال مقاتل : الصور هو القرن وذلك أن إسرائيل عليه السلام واضع يده على اتقن كهيئة البوق ودائرة رأس القرن كمرض السموات والأرض وهو شاخص بصره نحو العرش ينتظر متى يؤمر فينفخ النفخة الأولى فإذا نفخ صقع من في السموات والأرض أى مات كل حيوان من شدة القزع إلا من شاء الله وهو جبريل وميكائيل وإسرافيل وملك الموت ثم يأمر ملك الموت أن يقبض روح جبريل ثم روح ميكائيل ثم روح إسرائيل ثم يأمر ملك الموت فيموت ثم يابث الخلق بعد النفخة الأولى في البرزخ أربعين سنة ثم يحيي الله إسرائيل فيأمره أن ينفخ الثانية فذلك قوله تعالى - ثم نفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون - على أرجلهم ينظرون إلى البعث وقال صلى الله عليه وسلم « حين بعث إلى بعث إلى صاحب الصور فأهوى به إلى فيه وقدم رجلا وآخر أخرى ينتظر متى يؤمر بالنفخ ألا فاتقوا النفخة ^(٢) » فتفكر في الخلائق وذلم وانكسارهم واستكانتهم عند الانبعاث خوفا من هذه الصعقة وانتظارا لما يقضى عليهم من سعادة أو شقاوة وأنت فيما بينهم منكسر كانكسارهم متحير كتحيرهم بل إن كنت في الدنيا من الترفهين والأغنياء للتعمين فملوك الأرض في ذلك اليوم أذل أهل أرض الجمع وأصغرهم وأحقهم يوطئون بالأقدام مثل القدر وعند ذلك تقبل الوحوش من البراري والجبال منكسة رموسها مختلطة بالخلائق بعد توحشها ذليلة ليوم النشور من غير خطيئة تدنس بها ولكن حشرتهم شدة الصعقة وهول النفخة وشغلهم ذلك عن الحرب من الخلق والتوحش منهم وذلك قوله تعالى - وإذا الوحوش حشرت - ثم أقبلت الشياطين للردة بعد تمردها وعتوها وأذعنت خاشعة من هيئة العرض على الله تعالى تصديقا لقوله تعالى - فو ربك لنحشرنهم والشياطين ثم لنحضرنهم حول جهنم جثيا - فتفكر في حالك وحال قالك هنالك .

(صفة أرض المحشر وأهله)

ثم النظر كيف يساقون بعد البعث والنشور حفاة عراة غرلا إلى أرض المحشر أرض يضاء قاع صفصف لا ترى فيها عوجا ولا أمثا ولا ترى عليها بؤة تخفى الإنسان وراءها ولا وهدة ينخض عن الأعين فيها بل هو صعيد واحد بسيط لا تفاوت فيه يساقون إليهم من أفسبغان من جمع الخلائق على اختلاف أصنافهم من أقطار الأرض إذ ساقهم بالرافجة تتبعها الرادفة والرافجة هي النفخة الأولى والرادفة هي النفخة الثانية وحقيق لتلك القلوب أن تكون يومئذ واجفة وتلك الأبصار أن تكون خاشعة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يحشر الناس يوم القيامة على أرض يضاء عفراء كقرص النقي ليس فيها معلم لأحد ^(٣) »

(١) حديث كيف أنتم وصاحب الصور قد التقم القرن وحتى الجبهة الحديث الترمذي من حديث أبي سعيد وقال حسن ورواه ابن ماجه بلفظ إن صاحبي القرن بأيديهما أو في أيديهما قرنان يلاحظان النظر متى يؤمران وفي رواية ابن ماجه الحجاج بن أرطاة مختلف فيه (٢) حديث حين بعث إلى بعث إلى صاحب الصور فأهوى به إلى فيه وقدم رجلا وآخر أخرى الحديث لم أجده هكذا بل قد ورد أن إسرائيل من حين ابتداء الخلق وهو كذلك كما رواه البخاري في التاريخ وأبو الشيخ في كتاب العظمة من حديث أبي هريرة إن الله تبارك وتعالى لما فرغ من خلق السموات والأرض خلق الصور فأعطاه إسرائيل فهو واضع على فيه شاخص بصره إلى العرش ينتظر متى يؤمر قال البخاري ولم يصح وفي رواية لأبي الشيخ ما طرف صاحب الصور مذ وكل به مستعد ينظر نحو العرش مخافة أن يؤمر قبل أن يرتد إليه طرفه كأن عينيه كوكبان دريان وإسناده جيد (٣) حديث يحشر الناس يوم القيامة على أرض يضاء عفراء كقرص النقي ليس فيها معلم لأحد

إلى الله كره فانه أخف على النفس وينبغي أن يعلم أن الاعتبار بالقلب في كل عمل من تلاوة وصلاة وذكر لا يجمع فيه بين القلب واللسان لا يعتد به كل الاعتماد فانه عمل ناقص ولا يحشر الوساوس وحديث النفس فانه مضروءاء عضال فيطالب نفسه أن تصبر في تلاوته معنى القرآن مكان حديث النفس من باطنه فكما أن التلاوة على اللسان هو مشغول بها ولا يجزها بكلام آخر هكذا يكون معنى القرآن في القلب لا يمزجه بحديث النفس وإن كان أعجميا لا يعلم

قال الراوى : والفترة يياض ليس بالناصع والنقى هو النقى عن القشر والنخلة ومعلم أى لابتداء يستر ولاخفاوت يرد البصر ، ولا تظن أن تلك الأرض مثل أرض الدنيا بل لاتساويها إلا فى الاسم قال تعالى - يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات - . قال ابن عباس : يزداد فيها وينقص وتذهب أشجارها وجبالها وأوديتها وما فيها وتعدمد الأديم العكاظى أرض يضاء مثل الفضة لم يسفك عليها دم ولم يعمل عليها خطيئة والسموات تذهب شمسهأ وقمرها ونجومها فانظر يامسكين فى هول ذلك اليوم وشدته فانه إذا اجتمع الخلائق على هذا الصعيد تائرت من فوقهم نجوم السماء وطمس الشمس والقمر وأظلمت الأرض لحدود سراجها فبيناهم كذلك إذ دارت السماء من فوق رؤوسهم وانشقت مع غلظها وشدتها خمسمائة عام ولللائكة قيام على حافات وأرجأها فياهول صوت انشقاقها فى ممك وباهية ليوم تنشق فيه السماء مع صلابتها وشدتها ثم تنهار وتسيل كالفضة للذابة تغالطها صفرة فصارت وردة كالدهان وصارت السماء كالملح وصارت الجبال كالعين واشتبك الناس كالقراش للبثوث وهم حفاة عراة مشاة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «بيعت الناس حفاة عراة غرلا قد ألجمهم العرق وبلغ شحوم الأذان . قالت سودة زوج النبي صلى الله عليه وسلم راوية الحديث قلت يارسول الله واسوأناه ينظر بعضنا إلى بعض فقال شغل الناس عن ذلك بهم - لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه - (١) » فأعظم يوم تنكشف فيه العورات ويؤمن فيه مع ذلك النظر والالتفات كيف وبعضهم يمشون على بطونهم وجوههم فلا قدرة لهم على الالتفات إلى غيرهم قال أبو هريرة رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «يحشر الناس يوم القيامة ثلاثة أصناف ركبانا ومشاة وعلى وجوههم فقال رجل يارسول الله وكيف يمشون على وجوههم ؟ قال الذى أمشاهم على أقدامهم قادر على أن يمشيهم على وجوههم (٢) » فى طبع الأدمى إنكار كل مالم يأنس به ولولم يشاهد الانسان الحية وهى تمشى على بطنها كالبرق الخاطف لأنكر تصور الشئ على غير رجل وللشئ بالرجل أيضا مستبعد عند من لم يشاهد ذلك فإياك أن تسكر شيئا من عجائب يوم القيامة لمخالفته قياس ما فى الدنيا فانك لو لم تكن قد شاهدت عجائب الدنيا ثم عرضت عليك قبل للشاهدة لكنت أشد إنكارا لها فأحضر فى قلبك صورتك وأنت واقف عارى مكشوفاً ذليلاً مدحوراً متجبراً مهزولاً منتظراً لما يجرى عليك من القضاء بالسعادة أو بالشقاوة وأعظم هذه الحال فانها عظيمة .

(صفة العرق)

ثم تفكر فى ازدحام الخلائق واجتماعهم حتى ازدحم على اللواتى أهل السموات السبع والأرضين السبع من ملك وجن وإنس وشيطان ووحش وسبع وطير فأشرقت عليهم الشمس وقد تضاعف حرها وتبدلت عما كانت عليه من خفة أمرها ثم أدنيت من رؤوس العالمين كقاب قوسين فلم يبق على الأرض ظل إلا ظل عرش رب العالمين ولم يمكن من الاستظلال به إلا للقربون فمن بين مستظل بالعرش وبين مضح لحر الشمس قد صهرته بحرها واشتدكر به وغمه من وهجها ثم تدافعت الخلائق ودفع

متفق عليه من حديث سهل بن سعد وفصل البخارى قوله ليس فيها معلم لأحد فجعلها من قول سهل أو غيره وأدرجها مسلم فيه (١) حديث بيعت الناس حفاة عراة غرلا قد ألجمهم العرق وبلغ شحوم الأذان قالت سودة راوية الحديث واسوأناه الحديث الثعلبي والبقوى وهو فى الصحيحين من حديث عائشة وهى القائلة واسوأناه ورواه الطبرانى فى الأوسط من حديث أم سلمة وهى القائلة واسوأناه (٢) حديث أبى هريرة يحشر الناس يوم القيامة ركبانا ومشاة على وجوههم الحديث رواه الترمذى وحسنه وفى الصحيحين من حديث أنس أن رجلا قال يا نبي الله كيف يحشر الكافر على وجهه قال أليس الذى أمشاه على الرجلين فى الدنيا قادر على أن يمشيه على وجهه يوم القيامة .

معنى القرآن يكون
لمراقبة حلية باطنه
فيشغل باطنه بمطالعة
نظر الله إليه مكان
حديث النفس فان
بالدوام على ذلك يصير
من أرباب للشاهدة.
قال مالك : قلوب
الصديقين إذا سمعت
القرآن طربت إلى
الآخرة فليتمسك
للريد بهذه الأصول
وليستعن بدوام
الافتقار إلى الله فبذلك
ثبت قدمه . قال
سهل : على قدر لزوم
الالتجاء والافتقار إلى
الله تعالى يعرف البلاء
وعلى قدر معرفته
بالبلاء يكون افتقاره
إلى الله فدوام الافتقار
إلى الله أصل كل خير

بعضهم بعضا لشدة الزحام واختلاف الأقدام وانضاف إليه شدة الحجلة والحياة من الافتضاح والاختراء عند العرض على جبار السماء فاجتمع وهج الشمس وحر الآفاس واحترق القلوب بنار الحياة والخوف ففاض العرق من أصل كل شجرة حتى سال على صعيد القيامة ثم ارتفع على أبدانهم على قدر منازلهم عند الله فبعضهم بلغ العرق ركبته وبعضهم حقويه وبعضهم إلى شحمة أذنيه وبعضهم كاد يغيب فيه . قال ابن عمر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «يوم يقوم الناس لرب العالمين - حتى يغيب أحدهم في رشحته إلى أنصاف أذنيه^(١)» وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «يعرق الناس يوم القيامة حتى يذهب عرقهم في الأرض سبعين باعوا يلجمهم ويبلغ آذانهم^(٢)» كذا رواه البخاري ومسلم في الصحيح وفي حديث آخر «قيامًا شاخصة أبصارهم أربعين سنة إلى السماء فيلجمهم العرق من شدة الكرب^(٣)» وقال عقبة بن عامر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «تدنو الشمس من الأرض يوم القيامة فيعرق الناس فمن الناس من يبلغ عرقه عقبه ومنهم من يبلغ نصف ساقه ومنهم من يبلغ ركبته ومنهم من يبلغ غنذه ومنهم من يبلغ خصرته ومنهم من يبلغ فاه، وأشار يده فألجمها فاه، ومنهم من يغطي العرق، وضرب يده على رأسه هكذا^(٤)» فتأمل يا مسكين في عرق أهل المحشر وشدة كربهم وفيهم من ينادى فيقول رب أرحني من هذا الكرب والانتظار ولو إلى النار وكل ذلك ولم يلقوا بعد حسابا ولا عقابا فانك واحد منهم ولا تدري إلى أين يبلغ بك العرق . واعلم أن كل عرق لم يخرج من التعب في سبيل الله من حج وجهاد وصيام وقيام وتردد في قضاء حاجته مسلم وتحمل مشقة في أمر معروف ونهى عن منكر فسيخرجه الحياء والخوف في صعيد القيامة ويطول فيه الكرب ولو سلم ابن آدم من الجهل والغرور لعلم أن تعب العرق في تحمل مصاعب الطاعات أهون أمرا وأقصر زمانا من عرق الكرب والانتظار في القيامة فانه يوم عظيمة شدته طويلة مدته .

(صفة طول يوم القيامة)

يوم تقف فيه الخلائق شاخصة أبصارهم منقطة قلوبهم لا يكلمون ولا ينظر في أمورهم يقفون ثلاثة أيام لا يأكلون فيه أكلة ولا يشربون فيه شربة ولا يجردون فيه رويح نسيم . قال كعب وقناة - يوم يقوم الناس لرب العالمين - قال يقومون بمقدار ثلثمائة عام بل قال عبد الله بن عمر وتلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية ثم قال «كيف بكم إذا جمعكم الله كما يجمع النبل في الكنانة خمسين ألف سنة لا ينظر إليكم^(٥)» وقال الحسن ما ظنك بيوم قاموا فيه على أقدامهم مقدار خمسين ألف سنة

(١) حديث ابن عمر يوم يقوم الناس لرب العالمين حتى يغيب أحدهم في رشحته إلى أنصاف أذنيه متفق عليه (٢) حديث أبي هريرة يعرق الناس يوم القيامة حتى يذهب عرقهم في الأرض سبعين ذراعا الحديث أخرجاه في الصحيحين كما ذكره للصف (٣) حديث قياما شاخصة أبصارهم أربعين سنة إلى السماء يلجمهم العرق من شدة الكرب ابن عدي من حديث ابن مسعود وفيه أبو طيبة عيسى ابن سليمان الجرجاني ضعفه ابن معين وقال ابن عدي لا أظن أنه كان يعتمد الكذب لكن له تشبه عليه (٤) حديث عقبة بن عامر تدنو الشمس من الأرض يوم القيامة فيعرق الناس فمنهم من يبلغ عرقه عقبه الحديث رواه أحمد وفيه ابن لهيعة (٥) حديث ابن عمر تلا هذه الآية يوم يقوم الناس لرب العالمين ثم قال كيف بكم إذا جمعكم الله كما يجمع النبل في الكنانة خمسين ألف سنة لا ينظر إليكم قلت إنما هو عبد الله بن عمرو ورواه الطبراني في الكبير وفيه عبد الرحمن بن ميسرة ولم يذكر له ابن أبي حاتم راويا غير ابن وهب ولهم عبد الرحمن بن ميسرة الحضرمي أربعة هذا أحدهم مصري والثلاثة الآخرون شاميون .

ومفتاح كل علم دقيق في طريق القوم وهذا الافتقار مع كل الأتاس لا يتشبه بحركة ولا يستقل بكلمة دون الافتقار إلى الله فيها وكل كلمة وحركة خلت عن مراجعة الله والافتقار فيها لا تغيب خيرا قطعنا علنا ذلك وتحققناه . وقال سهل من انتقل من نفس إلى نفس من غير ذكر فقد ضيع حاله وأدنى ما يدخل على من ضيع حاله دخوله فيها لا يعنيه وتركه ما يعنيه . وبلغنا أن حسان بن سنان قال ذات يوم لمن هذه الدار ثم رجع إلى

لأباً تكون فيها أكلة ولا يشربون فيها شرية حتى إذا انقطعت أعناقهم عطشا واحترقت أجوافهم جوعا انصرف بهم إلى النار فسقوا من عين آنية قد آن حرها واشتد لقعها فلما بلغ المجهد منهم ملاطاة لهم به كلم بعضهم بعضا في طلب من يكرم على مولاه ليشفع في حقهم فلم يتعلقوا بنبي إلا دفعهم وقال دعوني نفسى نفسى شغلى أمرى عن أمر غيرى واعتذر كل واحد بشدة غضب الله تعالى وقال قد غضب اليوم ربنا غضبا لم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله حتى يشفع نبينا صلى الله عليه وسلم لمن يؤذن له فيه - لا يملكون الشفاعة إلا من أذن له الرحمن ورضى له قولا - فتأمل في طول هذا اليوم وشدة الانتظار فيه حتى يخف عليك انتظار الصبر عن العاصي في عمرك المختصر . واعلم أن من طال انتظاره في الدنيا للموت لشدة مقاساته للصبر عن الشهوات فإنه يقصر انتظاره في ذلك اليوم خاصة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما سئل عن طول ذلك اليوم فقال «والذى نفسى بيده إنه ليخفف على المؤمن حتى يكون أهون عليه من الصلاة للكتوبة يصلحها في الدنيا» (١) فاجتهد أن تكون من أولئك المؤمنين فإدام بيق لك نفس من عمرك فالأمر إليك والاستعداد بيدك فاعمل في أيام قصار لأيام طوال ترج ربعا لا منتهى لسروره واستحقق عمرك بل عمر الدنيا وهو سبعة آلاف سنة فانك لو صبرت سبعة آلاف سنة مثلاً لتخلص من يوم مقبده خمسون ألفا لكان ربك كثير أو تعبك يسيرا .

(صفة يوم القيامة ودواهيه وأساميه)

فاستعد يامسكين لهذا اليوم العظيم شأنه للديد زمانه القاهر سلطانه القريب أوانه ، يوم ترى السماء فيه قد انقطرت ، والكواكب من هولاء قد انثرت ، والنجوم الزواهر قد انكدرت ، والشمس قد كورت ، والجبال قد سيرت ، والبخار قد عطلت ، والوحوش قد حشرت ، والبحار قد سجرت والنفوس إلى الأبدان قد زوجت ، والجحيم قد سرعت ، والجنة قد أزلفت ، والجبال قد نسفت ، والأرض قد مدت ، يوم ترى الأرض قد زلزلت فيزلاها ، وأخرجت الأرض أنهارها ، يومئذ يصدر الناس أشتاتا ليروا أعمالهم ، يوم تحمل الأرض والجبال فدكتا دكة واحدة ، فيومئذ وقعت الواقعة وانثقت السماء فهى يومئذ واهية ، والملاك على أرجائها ، ويعمل عرش بك فوقهم يومئذ ثمانية يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية ، يوم تسير الجبال وترى الأرض بارزة ، يوم ترج الأرض فيه رجا وتبس الجبال بسا فكانت هباء منبثا ، يوم يكون الناس كالفراس للبثوث وتكون الجبال كالهن للنفوش ، يوم تذهل فيه كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد ، يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات وبزوا لله الواحد القهار ، يوم تنسف فيه الجبال نسفا فترك قاعا صفصفا لا ترى فيها عرجا ولا أمتا ، يوم ترى الجبال تحسبها جامدة وهى تمر مر السحاب ، يوم تنشق فيه السماء فتكون وردة كالدهان ، فيومئذ لا يسئل عن ذنبه إنس ولا جان ، يوم يمنع فيه العاصي من الكلام ولا يسئل فيه عن الإجمام بل يؤخذ بالنواصي والأقدام ، يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا وما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمدا بعيدا ، يوم تعلم فيه كل نفس ما أحضرت وتشهد ما قدمت وأخرت يوم تحرس فيه الألسن

(١) حديث سئل عن طول ذلك اليوم فقال والذى نفسى بيده إنه ليخفف على المؤمن حتى يكون أهون عليه من الصلاة للكتوبة يصلحها في الدنيا أبو يعلى والبيهقي في الشعب من حديث أبي سعيد الخدري وفيه ابن لهيعة وقد رواه ابن وهب عن عمرو بن الحارث بدل ابن لهيعة وهو حسن ولأبي يعلى من حديث أبي هريرة باسناد جيد يهون ذلك على المؤمن كندلى الشمس للغروب إلى أن تحرب ورواه البيهقي في الشعب إلى أن قال أظنه رفعه بلفظ إن الله ليخفف على من يشاء من عباده طوله كوقت صلاة مفروضة .

نفسه وقلة مالى وهذا السؤال وهل هذه إلا كلمة لاتعنينى وهل هذا إلا لاستيلاء نفسى وقلة أدبها وآلى على نفسه أن يصوم سنة كفارة لهنة الكلمة أبا الصديق نالوا مانالوا وبقوة العزائم عزائم الرجال بلغوا ما بلغوا . أخبرنا أبو زرعة إجازة قال أنا أبو بكر بن خلف قال أنا أبو عبد الرحمن قال سمعت منصورا يقول سمعت أبا عمرو الأنماطى يقول سمعت الجعيد يقول لو أقبل صادق على الله ألف سنة ثم أعرض عنه لحظة لكان ما فاتته من الله أكثر مما ناله وهذه

وتنطق الجوارح يوم شيب ذكره سيد المرسلين إذ قال له الصديق رضى الله عنه : أراك قد شبت يا رسول الله قال «شيتنى هو دواحيها»^(١) وهى الواقعة والرسالات وعم يتساءلون وإذا الشمس كورت؛ فيا أيها القارىء العاجز إنما حظك من قراءة كتابك أن تجمع القرآن وتجرك به اللسان ولو كنت متفكرا فيما تقرأه لكنت جديرا بأن تنشق مرارتك مما شاب منه شعير سيد المرسلين وإذا وقعت بحركة اللسان فقد حرمت ثمرة القرآن فالقيامة أحد ما ذكر فيه وقد وصف الله بعض دواهيها وأكثرها من أساميها لنقف بكثرة أساميها على كثرة معانيها فليس المقصود بكثرة الأسامي تكرير الأسامي والألقاب بل الغرض تنبيه أولى الألباب فحت كل اسم من أسماء القيامة سر وفي كل نعت من نعتها معنى فاحرص على معرفة معانيها ونحن الآن نجعل لك أساميا . وهى : يوم القيامة ويوم الحسرة ويوم الندامة ويوم المحاسبة ويوم المسألة ويوم السابقة ويوم المناقشة ويوم المناقصة ويوم الزلزلة ويوم اللدمة ويوم الصاعقة ويوم الواقعة ويوم القارعة ويوم الراجعة ويوم الرادفة ويوم الغاشية ويوم الداهية ويوم الآزفة ويوم الحاقة ويوم الطامة ويوم الصاخة ويوم التلاق ويوم الفراق ويوم الساق ويوم القصاص ويوم التناد ويوم الحساب ويوم اللآب ويوم العذاب ويوم الفرار ويوم القرار ويوم اللقاء ويوم البقاء ويوم القضاء ويوم الجزاء ويوم البلاء ويوم البكاء ويوم الحشر ويوم الوعيد ويوم العرض ويوم الوزن ويوم الحق ويوم الحكم ويوم الفصل ويوم الجمع ويوم البعث ويوم الفتح ويوم الخزي ويوم عظيم ويوم عقيم ويوم عسير ويوم الدين ويوم اليقين ويوم النشور ويوم للصير ويوم النفخة ويوم الصيحة ويوم الرجفة ويوم الرجة ويوم الزجرة ويوم السكرة ويوم الفزع ويوم الجزع ويوم المنتهى ويوم المأوى ويوم ليلقات ويوم لليعاد ويوم المرصاد ويوم القلق ويوم العرق ويوم الافتقار ويوم الانكدار ويوم الانتشار ويوم الانشقاق ويوم الوقوف ويوم الخروج ويوم الخلود ويوم التغابن ويوم عبوس ويوم معلوم ويوم موعود ويوم مشهود ويوم لا ريب فيه ويوم تبلى السرائر ويوم لا تجزى نفس عن نفس شيئا ويوم تشخص فيه الأبصار ويوم لا ينفع مولى عن مولى شيئا ويوم لا تملك نفس لنفس شيئا ويوم يدعون إلى نار جهنم دعا ويوم يسحبون فى النار على وجوههم ويوم تقلب وجوههم فى النار ويوم لا يجزى والد عن ولده ويوم يفر للرء من أخيه وأمه وأبيه ويوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون يوم لا مرد له من الله يوم هم بارزون يوم هم على النار يفتنون يوم لا ينفع مال ولا بنون يوم لا تنفع الظالمين معذرتهم ولهم اللعنة ولهم سوء الدار يوم ترد فيه للعاذير وتبلى السرائر وتظهر الضمائر وتكشف الأستار يوم تخشع فيه الأبصار وتسكن الأصوات ويقل فيه الالتفات وتبرز الخفيات وتظهر الخطيئات يوم يساق العباد ومعهم الأشهاد ويشيب الصغير ويسكر الكبير فيومئذ وضعت الموازين ونشرت الدواوين وبرزت الجحيم وأغلى الحميم وزفرت النار ويش الكفار وسعرت النيران وتغيرت الألوان وخرس اللسان ونطقت جوارح الإنسان فيا أيها الإنسان ما غرك ربك الكريم حيث أغلقت الأبواب وأرخت الستور واستترت عن الخلاق قفارف الفجور فماذا فعل وقد شهدت عليك جوارحك قوليل كل الويل لنا معاشر الغافلين يرسل الله لنا سيد المرسلين وينزل عليه الكتاب اللين ويخبرنا بهذه الصفات من نعوت يوم الدين ثم يعرفنا غفلتنا ويقول - اقرب لئاس حسابهم وهم فى غفلة معرضون ما يأتيتهم من ذكر من ربهم محدث إلا استمعوه وهم يلعبون لاهية قلوبهم - ثم يعرفنا قرب القيامة فيقول اقترت الساعة

الجملة يحتاج المبتدئ أن يحكمها والنتهى عالم بها عامل بحقائقها فالمبتدئ صادق والنتهى صديق قال أبو سعيد القرشى الصادق الذى ظاهره مستقيم وباطنه يميل أحيانا إلى حظ النفس وعلامته أن يجد الحلاوة فى بعض الطاعة ولا يجدها فى بعض وإذا اشتغل بالله ذكر نور الروح وإذا اشتغل بحفظ النفس يهجب عن الأذكار والصديق الذى استقام ظاهره وباطنه يعبد الله تعالى بتلوين الأحواك لا يجيبه عن الله وعن الأذكار أكل

(١) حديث شيعتى هود والواقعة والرسالات وعم يتساءلون وإذا الشمس كورت الترمذى وحسنه والحاكم وصححه وقد تقدم .

وانشق القمر - إنهم يرونه بعيدا وراء قريبا - وما يدريك لعل الساعة تكون قريبا ثم يكون أحسن أحوالنا أن نتخذ دراسة هذا القرآن عملا فلا تدبر معانيه ولا تنظر في كثرة أوصاف هذا اليوم وأسمائه ولا نستعد للتخلص من دواهيه فنعوذ بالله من هذه الغفلة إن لم يداركنا الله بواسع رحمته.

(صفة المسالة)

ثم تفكر يا مسكين بعد هذه الأحوال فيما يتوجه عليك من السؤال شفاها من غير ترجان فتسأل عن القليل والكثير والنفير والقطمير فيينا أنت في كرب القيامة وعرقها وشدة عذابها إذ نزلت ملائكة من أرجاء السماء بأجسام عظام وأشخاص ضخام غلاظ شداد أمروا أن يأخذوا بنواصي المجرمين إلى موقف العرض على الجبار قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن لله عز وجل ملكا ما بين شفرى عيفيه مسيرة مائة عام ^(١) » فما ظنك بنفسك إذا شاهدت مثل هؤلاء الملائكة أرسلوا إليك ليأخذوك إلى مقام العرض وترامى على عظم أشخاصهم منكسرين لشدة اليوم مستشعرين مما بدا من غضب الجبار على عباده وعند نزولهم لا يبقى نبي ولا صديق ولا صالح إلا ويخرون لأذنانهم خوفا من أن يكونوا هم للأخوذين فهذا حال اللقرين فما ظنك بالمصاة المجرمين وعند ذلك ينادر أقوام من شدة الفزع فيقولون للملائكة أفيك ربنا وذلك لعظم موكبهم وشدة هيبتهم فتفزع للملائكة من سؤالهم إجلالا لحالهم عن أن يكون فيهم فنادوا بأصواتهم مزهين لملكهم عما توهجه أهل الأرض وقالوا سبحان ربنا ما هو فينا ولكنه آت من بعد وعند ذلك تقوم الملائكة صفافا محدقين بالخلائق من الجوانب وعلى جميعهم شعار اللد والحضوع وهيئة الخوف واللبابة لشدة اليوم وعند ذلك يصدق الله تعالى قوله - فلنسألن الذين أرسل إليهم ولنسألن المرسلين فلنقصن عليهم بعلم وما كنا غائبين - وقوله - فو ربك لنسألنهم أجمعين عما كانوا يعملون - فيبدأ سبحانه بالأنبياء - يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجيتم قالوا لا علم لنا إنك أنت علام الغيوب - فبالشدة يوم تذهل فيه عقول الأنبياء وتنمحي علومهم من شدة الهيبة إذ يقال لهم ماذا أجيتم وقد أرسلتم إلى الخلائق وكانوا قد علموا فدهش عقولهم فلا يدرون بماذا يجيبون فيقولون من شدة الهيبة لا علم لنا إنك أنت علام الغيوب وهم في ذلك الوقت صادقون إذ طارت منهم العقول وانمحت العلوم إلى أن يقوهم الله تعالى فيدعى نوح عليه السلام فيقال له هل بلغت فيقول نعم فيقال لأمته هل بلغت فيقولون ما أتانا من نذير ويؤتى عيسى عليه السلام فيقول الله تعالى له أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله فيبقى متشجطا تحت هيئة هذا السؤال سنين فيالمظم يوم تقام فيه السياسة على الأنبياء بمثل هذا السؤال ثم تقبل للملائكة فينادون واحدا واحدا يافلان بن فلانة هلم إلى موقف العرض وعند ذلك ترتعد الفرائس وتضطرب الجوارح وتهت العقول ويتعنى أقوام أن يذهب بهم إلى النار ولا تعرض قبائح أعمالهم على الجبار ولا يكشف سترهم على ملائكة الخلائق وقبل الابتداء بالسؤال يظهر نور العرش - وأشرقت الأرض بنور ربها - وأيقن قلب كل عبد بأقبال الجبار لمسالة العباد وظن كل واحد أنه ما يراه أحد سواه وأنه للقصود بالأخذ والسؤال دون من عداه فيقول الجبار سبحانه وتعالى عند ذلك يا جبريل ائتني بالنار فيجىء لها جبريل ويقول يا جهنم أجيبي خالقك ومليكك فيصادفها جبريل على غيظها وغضبها فلم يلبث بعد ندائه أن ثارت وفارت وزفرت إلى الخلائق وشهقت وجميع الخلائق تعيظها وزفيرها وانتهضت خزنتها متوبهة إلى الخلائق غضبا على من عصى الله تعالى وخالف أمره فأخطر ببالك وأحضر في قلبك حالة قلوب العباد وقد امتلأت فزعا ورعبا فتساقطوا جثا على الركب

(١) حديث إن لله عز وجل ملكا ما بين شفرى عيفيه مسيرة خمسمائة عام لم أره بهذا اللفظ.

ولا نوم ولا شرب
ولا طعم والصديق
يريد نفسه لله وأقرب
الأحوال إلى النبوة
الصديقية . وقال
أبو يزيد : آخر
نهايات الصديقين أول
درجة الأنبياء . واعلم
أن أرباب النهايات
استقامت بواطنهم
وظواهرهم لله
وأرواحهم خلصت
عن ظلمات النفوس
ووطئت بساط القرب
وتفوسهم متقادة
مطوعة سالحة مع
القلوب بحجة إلى كل
ما تحبب إليه القلوب
أرواحهم متعلقة
بالمقام الأعلى انطفأت
فيهم نيران الهوى
وتنحمر في بواطنهم

ولولا مدبرين - يوم ترى كل أمة جاثية - وسقط بعضهم على الوجوه منكبين وينادى العصاة والظالمون بالويل والثبور وينادى الصديقون نفسى نفسى فبينما هم كذلك إذ زفرت النار زفرتها الثانية فضاء عاف خوفهم وتخاذلت قواهم وظنوا أنهم مأخوذون ثم زفرت الثالثة فساقط الخلاق على وجوههم وشخصوا بأبصارهم ينظرون من طرف خفى خاشع وانهمضت عند ذلك قلوب الظالمين فبلغت الحناجر كاظمين وذهلت العقول من السعداء والأشقياء أجمعين وبعد ذلك أقبل الله تعالى على الرسل وقال ماذا أجيتم فإذا رأوا ما قد أقيم من السياسة على الأنبياء اشتد الفزع على العصاة ففر الواله من ولد الواله الأخ من أخيه والزوج من زوجته وبقي كل واحد منتظرا لأمره ثم يؤخذ واحد واحد فيسأله الله تعالى شفاه عن قليل عمله وكثيره وعن سره وعلائقه وعن جميع جوارحه وأعضائه قال أبو هريرة « قالوا يا رسول الله هل ترى ربنا يوم القيامة فقال هل تضارون في رؤية الشمس في الظهيرة ليس دونها سحب قالوا لا، قال فهل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر ليس دونه سحب قالوا لا، قال فوالذي نفسى بيده لا تضارون في رؤية ربكم فيلقى العبد فيقول له ألم أكرمك وأسودك وأزوجك وأسخر لك الخيل والابل وأذكرك رأس وتربع فيقول العبد بلى فيقول أظننت أنك ملاقي فيقول لا، فيقول فأنا أنساك كما نسيتي (١) فتوهم نفسك يا مسكين وقد أخذت اللائكة بعصديك وأنت واقف بين يدي الله تعالى يسألك شفاه فيقول لك ألم أنعم عليك بالشباب قريبا ذا أبلية ألم أمهل لك في العمر قريبا ذا أفنية ألم أرزقك المال فمن أين اكتسبته وفيما ذا أنقته ألم أكرمك بالعلم فماذا عملت فيما علمت فكيف ترى حيائك وخجلتك وهو يعد عليك إنعامه ومعاصيك وأياديه ومساويك فان أنكرت شهدت عليك جوارحك. قال أنس رضى الله عنه « كنا مع رسول الله ﷺ فضحك ثم قال أتدرون مم أضحك قلنا الله ورسوله أعلم قال من مخاطبة العبد ربه يقول يارب ألم تجرني من الظلم قال يقول بلى قال فيقول فإني لا أجزى على نفسى إلا شاهدا منى فيقول كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا وبالكرام الكاتبين شهودا قال فيختم على فيه ويقال لأركانه انطقى قال فتنبط بأعماله ثم يغلى بينه وبين الكلام فيقول لأعضائه بدا لكن وسحقا فعنكن كنت أنا ضل (٢) فتعود بالله من الانقراض على ملائحة الحق بشهادة الأعضاء إلا أن الله تعالى وعد للؤمن بأن يستر عليه ولا يطلع عليه غيره. سأل ابن عمر رجل فقال له كيف سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في النجوى فقال قال رسول الله ﷺ « يدنو أحدكم من ربه حتى يضع كنفه عليه فيقول عملت كذا وكذا فيقول نعم فيقول عملت كذا وكذا فيقول نعم ثم يقول إني سترتها عليك في الدنيا وإني أغفرها لك اليوم (٣) » وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من ستر على مؤمن عورته ستر الله عورته يوم القيامة (٤) » فهذا الإنعازجى لعبد مؤمن ستر على الناس عيوبهم واختمل في حق نفسه تقصيرهم ولم يحرك لسانه بكلمة مساوئهم ولم يذكرهم في غيبتهم بما يكرهون لو سمعوه فهذا جدير بأن يجازى بمثله في القيامة وهب أنه قد ستره عن غيرك أليس قد قرع سمعك النداء إلى العرض فيكشفك تلك الروعة جزاء عن ذنوبك إذ يؤخذ بناصيتك تتقادق أذناك مضطرب ولبك طائر وفرائصك مرتعدة وجوارحك مضطربة ولونك متغير والعالم عليك من شدة الهول مظلم وقدر

صرح العلم وانكشف
لهم الآخرة كما قال
رسول الله صلى الله
عليه وسلم في حق أبي
بكر رضى الله عنه « من
أراد أن ينظر إلى ميت
يمشى على وجه الأرض
فليتنظر إلى أبي بكر »
إشارة منه عليه
الصلاة والسلام إلى
ما كشف به من
صرح العلم الذى
لا يصل إليه عوام
للمؤمنين إلا بعد اللوت
حيث يقال - فكشفنا
عنك غطاءك فبصرك
اليوم حديد - فأرباب
النهايات ماتت أهويتهم
وخلصت أرواحهم .
قال يحيى بن معاذ وقد
سئل عن وصف
العارف فقال رجل

(١) حديث أبي هريرة هل ترى ربنا يوم القيامة قال هل تضارون في رؤية الشمس في الظهيرة ليس دونها سحب الحديث متفق عليه دون قوله فيلقى العبد الخ فانقردها مسلم (٢) حديث أنس أتدرون مم أضحك قلنا الله ورسوله أعلم قال من مخاطبة العبد ربه الحديث رواه مسلم (٣) حديث ابن عمر رجل فقال كيف سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في النجوى الحديث رواه مسلم (٤) حديث من ستر على مؤمن عورته ستر الله عورته يوم القيامة تقدم .

نفسك وأنت بهذه الصفة تتخطى الرقاب وتحرق الصفوف وتقاد كاتقاد القرس الجنوب وقد رفع الخلائق إليك أبصارهم فتوهم نفسك أنك في أيدي اللوكلين بك على هذه الصفة حتى انتهى بك إلى عرش الرحمن فرموك من أيديهم وناداك الله سبحانه وتعالى بعظيم كلامه يا ابن آدم ادن مني فدنوت منه بقلب خافق محزون وجل وطرف خاشع ذليل وفؤاد منكسر وأعطيت كتابك الذي لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها فكم من فاحشة نسيها فندكرتها وكم من طاعة غفلت عن آفاتنا فكشف لك عن مساوئها فكم لك من خجل وجبن وكم لك من حصر وعجز فليت شعري بأي قدم تقف بين يديه وبأي لسان تجيب وبأي قلب تعقل ما تقول ثم تفكر في عظم جثائك إذا ذكرك ذنوبك شفها إذا يقول يا عبدي أما استحييت مني فبارزتنى بالقبيح واستحييت من خلقي فأظهرت لهم الجميل أ كنت أهون عليك من سائر عبادي استخففت بنظري إليك فلم تكترث واستعظمت نظري غيري ألم أنعم عليك فإذا غرك بي أظننت أنني لا أراك وأنت لا تلتقاني قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ما منكم من أحد إلا ويسأله الله رب العالمين ليس بينه وبينه حجاب ولا ترجمان»^(١) وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ليقفن أحدكم بين يدي الله عز وجل ليس بينه وبينه حجاب فيقول له ألم أنعم عليك ألم أوتك مالا فيقول بلى فيقول ألم أرسل إليك رسولا فيقول بلى ثم ينظر عن يمينه فلا يرى إلا النار ثم ينظر عن شماله فلا يرى إلا النار فليتنق أحدكم النار ولو بشق تمرة فإن لم يجد في كلمة طيبة»^(٢) وقال ابن مسعود ما منكم من أحد إلا سيخلو الله عز وجل به كما يخلو أحدكم بالقرلية البدر ثم يقول يا ابن آدم ما غرك بي يا ابن آدم ما عممت فيما علمت يا ابن آدم ماذا أجبت الرسلين يا ابن آدم ألم أكن رقيقا على عينك وأنت تنظر بها إلى مالا يحل لك ألم أكن رقيقا على أذنيك وهكذا حتى عد سائر أعضائه وقال مجاهد لا تزول قدما عبد يوم القيامة من بين يدي الله عز وجل حتى يسأله عن أربع خصال عن عمره فيما أفناه وعن عمله ما عمل فيه وعن جسده فيما أبلاه وعن ماله من أين اكتسبه وفيماذا أنفق فاعظم يأمنكم بحياتك عند ذلك ويخطر بك فأنك بين أن يقال لك سترتها عليك في الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم فند ذلك يعظم سرورك وفرحك ويضبطك الأولون والآخرين وإيمان يقال للملائكة خذوا هذا العبد السوء فقلوه ثم الجحيم صاوه وعند ذلك لو بكت السموات والأرض عليك لكان ذلك جديرا بعظم مصيبتك وشدة حسرتك على ما فرطت فيه من طاعة الله وعلى ما بئت آخرتك من دنيا دنيتك لم تبق معك.

(صفة لليزان)

ثم لا تخفل عن الفكر في اليزان وتطير الكتب إلى الأيمان والشاغل فان الناس بعد السؤال ثلاث فرق فرقة ليس لهم حسنة فيخرج من النار عنق أسود فيلقطهم لقط الطير الحب وينطوى عليهم ويلقيهم في النار فتبتلعهم النار وينادي عليهم شقاوة لاسعادة بعدها وقسم آخر لاسيئة لهم فينادى مناد ليتم المحادون لله على كل حال فيقومون ويسرحون إلى الجنة ثم يفعل ذلك بأهل قيام الليل ثم عن لم تشغله تجارة الدنيا ولا بيعها عن ذكر الله تعالى وينادي عليهم سعادة لاشقاوة بعدها ويقيم قسم ثالث وهم الأكثرون خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا وقد يخفى عليهم ولا يخفى على الله تعالى أن الغالب حسنتهم أو سيئاتهم ولكن يأتي الله إلا أن يعرفهم ذلك لين فضله عند العفو وعدله عند العقاب فتطير الصحف والكتب منظوية على الحسنات والسيئات وينصب لليزان وتشخص الأبصار إلى الكتب أقيم في البين أو في الشمال ثم إلى لسان اليزان أيميل إلى جانب السيئات أو إلى جانب الحسنات

(١) حديث ما منكم من أحد إلا ويسأله رب العالمين الحديث متفق عليه من حديث ابن عدي عن أبي حاتم بلفظ إلا سيكلمه الحديث (٢) حديث ليقفن أحدكم بين يدي الله تعالى ليس بينه وبينه ترجمان الحديث البخاري من حديث عدي بن حاتم.

معهم بأن منهم وقال مرة عبد كان فبان فأرباب النهايات هم عند الله بحقيقهم معوقين بتوقيت الأجل جعلهم الله تعالى من جنوده في خلقهم بهم يهدي وبهم يرشد وبهم يجذب أهل الإرادة كلامهم دواء ونظرهم دواء ظاهرهم محفوظ بالحكم وباطنهم معمور بالسلم قال ذو النون علامة العارف ثلاثة لا يطفى نور معرفته نور ورعه ولا يستعد باطنا من العلم ينقض عليه ظاهرا من الحكم ولا يحمله كثرة نعم الله وكرامته على هتك أستار عظام الله فأرباب النهايات

وهذه حالة هائلة تطيش فيها عقول الخلائق . وروى الحسن « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان رأسه في حجر عائشة رضى الله عنها فتعس قد كرت الآخرة فبكت حتى سال دمعها فقطط على خد رسول الله صلى الله عليه وسلم فالتبه فقال ما يبكيك يا عائشة ؟ قالت ذكرت الآخرة هل تذكرون أهليكم يوم القيامة قال والذي نفسي بيده في ثلاثة مواطن فإن أحدا لا يذكر إلا نفسه : إذا وضعت الموازين ووزنت الأعمال حتى ينظر ابن آدم أيخف ميزانه أم يثقل ، وعند الصحف حتى ينظر أيمنه يأخذ كتابه أو بشماله ، وعند الصراط (١) » . وعن أنس « يؤتى بابن آدم يوم القيامة حتى يوقف بين كفتي الميزان ويوكل به ملك فإن ثقل ميزانه نادى للملك بصوت يسمع الخلائق سمع فلان سعادة لا يشقى بعدها أبدا وإن خف ميزانه نادى بصوت يسمع الخلائق شقى فلان شقاوة لا يسعد بعدها أبدا وعند خفة كفة الحسنات تقبل الزبانية وبأيديهم مقامع من حديد عليهم ثياب من نار فيأخذون نصيب النار إلى النار » قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم القيامة « إنه يوم ينادى الله تعالى فيه آدم عليه السلام فيقول له قم يا آدم فأبست بعث النار فيقولون من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون فلما سمع الصحابة ذلك أبلسوا حتى ما أوضحو بأحكة فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما عند أمحابه قال اعملوا وأبشروا فوالذي نفسي محمد بيده إن معكم لحقيقتين ما كانتا مع أحد قط إلا كثرتا مع من هلك من بني آدم وبني إبليس قالوا وما هما يا رسول الله ؟ قال يأجوج ومأجوج قال فسرى عن القوم فقال اعملوا وأبشروا فوالذي نفسي محمد بيده ما أتم في الناس يوم القيامة إلا كالشامة في جنب البعير أو كالرقعة في ذراع الدابة (٢) »

(صفة الحصاء ورد للظالم)

قد عرفت هول الميزان وخطره وأن العين شاحصة إلى لسان الميزان - فأما من ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية وأما من خفت موازينه فأمه هاوية وما أدراك ما هي نار حامية - واعلم أنه لا ينجو من خطر الميزان - إلا من حاسب في الدنيا نفسه ووزن فيها بميزان الشرع أعماله وأقواله وخطراته ولحظاته كما قال عمر رضى الله عنه : حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا وزنوها قبل أن توزنوا وإنما حسابه لنفسه أن يتوب عن كل معصية قبل اللوت توبة نصوحا ويتدارك ما فرط من تقصيره في فرائض الله تعالى ويرد للظالم حبة بعد حبة ويستحل كل من تعرض له بلسانه ويده وسوء ظنه بقلبه ويطيب قلوبهم حتى يموت ولم يبق عليه مظلمة ولا فريضة فهذا يدخل الجنة بغير حساب وإن مات قبل رد للظالم أحاط به خصاؤه فهذا يأخذ بيده وهذا يقبض على ناصيته وهذا يتعلق بلبيه هذا يقول ظلمتني وهذا يقول شتمتني وهذا يقول استهزأت بي وهذا يقول ذكرتني في الغيبة بما يسوءني وهذا يقول جاورتني فأسأت جوارى وهذا يقول عاملتني فتششتني وهذا يقول بايعتني فبغتني وأخفيت عني عيب سلعتك وهذا يقول كذبت في سعر

- (١) حديث الحسن أن عائشة ذكرت الآخرة فبكت الحديث وفيه فقال ما يبكيك يا عائشة قالت ذكرت الآخرة هل تذكرون أهليكم يوم القيامة الحديث أبو داود من رواية الحسن أنها ذكرت النار فبكت فقال ما يبكيك دون كون رأسه صلى الله عليه وسلم في حجرها وأنه نفس وإسناده جيد
- (٢) حديث يقول الله يا آدم قم فأبست بعث النار فيقولون من كل ألف تسعمائة وتسعون الحديث متفق عليه من حديث أبي سعيد الخدري ورواه البخاري من حديث أبي هريرة نحوه وقد تقدم .

كلها . ازدادوا نعمة
ازدادوا عبودية وكلها
ازدادوا دنيا ازدادوا
قربا وكلها ازدادوا
جها ورفعة ازدادوا
تواضعا وذلّة أذلة على
لؤميين أعزة على
الكافرين وكلما تناولوا
شهوة من شهوات
النفس استخرجت
منهم شكرا صافيا
يتناولون الشهوات تارة
رقعا بالنفس لأنها
معهم كالطفل الذي
يلطف بالشيء ويهدى
له شيء لأنه مقهور
تحت السياسة مرحوم
ملطوف به وتارة
يمنعون نفوسهم
لشبهات تأسيا بالأنبياء
واختيارهم التقليل من
الشهوات الدنيوية قال

متاعك وهذا يقول رأيته محتاجا وكنت غنيا فما أطعمتني وهذا يقول وجدتني مظلوما وكنت قادرا على دفع الظلم عنى فدهانت الظالم وما راعيتني ، فبينما أنت كذلك وقد أنشب الخصاء فيك مغالبهم وأحكوا في تلايبك أيديهم وأنت مبهوت متحير من كثرتهم حتى لم يبق في عمرك أحد عاملته على درهم أو جالسته في مجلس إلا وقد استحق عليك مظلة بغية أو خيانة أو نظر بعين استحقار وقد ضعفت عن مقاومتهم ومددت عنق الرجاء إلى سيدك ومولاك لعله يخلصك من أيديهم إذ قرع صمك نداء الجبار جل جلاله - اليوم تجزى كل نفس بما كسبت لا ظلم اليوم - فعند ذلك ينخلع قلبك من الهيبة وتوقن نفسك بالبور وتتذكر ما أنذرك الله تعالى على لسان رسوله حيث قال - ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون إنما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الأبصار مهطعين مقنعين رموسهم لا يرتد إليهم طرفهم وأفئدتهم هواء وأنذر الناس - الآية فما أشد فرحك اليوم بمضمضك بأعراض الناس وتناولك أموالهم وما أشد حسراتك في ذلك اليوم إذا وقف ربك على بساط العدل وشوقته بخطاب السياسة وأنت مفلس فقير عاجز مهين لا تهدر على أن ترد حقا أو تظهر عذرا فعند ذلك تؤخذ حسناتك التي تبعت فيها عمرك وتنقل إلى خصمائك عوضا عن حقوقهم . قال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « هل تدرون من اللئس قلنا اللئس فينا يا رسول الله من لا درهم له ولا دينار ولا متاع قال اللئس من أمتى من يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة ويأتي وقد شتم هذا وقذف هذا وأكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته فإن فئت حسناته قبل أن يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح في النار (١) » ، فانظر إلى مصيبتك في مثل هذا اليوم إذ ليس يسلم لك حسنة من آفات الرياء ومكاييد الشيطان ، فإن سلمت حسنة واحدة في كل مدة طويلة ابتدرها خصماؤك وأخذوها ، ولعلك لو حاسبت نفسك وأنت مواظب على صيام النهار وقيام الليل لعلت أنه لا ينقضى عنك يوم إلا ويجرى على لسانك من غيبة السليق ما يستوفي جميع حسناتك فكيف يبقية السيئات من أكل الحرام والشبهات والتقصير في الطاعات وكيف ترجو الخلاص من الظالم في يوم يقتص فيه للجماة من القراء ، فقد روى أبو ذر « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى شاتين ينتطحان فقال يا أبا ذر أنتدرى فيم ينتطحان قلت لا قال ولكن الله يدرى وسيقضى بينهما يوم القيامة (٢) » . وقال أبو هريرة في قوله عز وجل - وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحيه إلا أُمم أمثالكم - إنه يحشر الخلق كلهم يوم القيامة البهائم والدواب والطير وكل شيء فيبلغ من عدل الله تعالى أن يأخذ للجماة من القراء ثم يقول كوني ترابا فذلك حين يقول الكافر ياليتني كنت ترابا فكنت أنت يامسكين في يوم ترى صحيفتك خالية عن حسنات طال فيها تعبك فتقول أين حسناتي فيقال قلت إلى صحيفة خصمائك وترى صحيفتك مشحونة بسيئات طال في الصبر عنها نصبك واشتد بسبب الكف عنها عناؤك فتقول يارب هذه سيئات ما فارقتها قط فيقال هذه سيئات القوم الذين اغتبتهم وشتمتهم وقصدتهم بالسوء وظلمتهم في البايعة والمجاورة والمخاطبة والناظرة وللذاكرة وللدارسة وسائر أصناف للعامة .

(١) حديث أبي هريرة : هل تدرون من اللئس ؟ قالوا اللئس يا رسول الله من لا درهم له ولا متاع الحديث تقدم (٢) حديث : يا أبا ذر أنتدرى فيم ينتطحان قلت لا قال ولكن ربك يدرى وسيقضى بينهما أحمد من رواية أشياخ لم يسموا عن أبي ذر .

يحيى بن معاذ الدنيا
عروس تطلبها ما شطتها
والزاهد فيها يسخر
وجها ويتنفش شعرها
ويغرق ثوبها والعارف
بالله مشغل بسيد
ولا يلتفت إليها .
واعلم أن للتبى مع
كالحاله لا يستغنى أيضا
عن سياسة النفس
ومنعها الشهوات وأخذ
الحظ من زيادة الصيام
والقيام وأنواع البر
وقد غلط في هذا
خلق وظنوا أن للتبى
استغنى عن الزيادات
والتواكل ولا على قلبه
من الاسترسال في
تأول اللذات والشهوات
وهذا خطأ لا من حيث
إنه يحجب العارف
عن معرفته ولكن

قال ابن مسعود قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن الشيطان قد يشس أن تعبد الأصنام بأرض العرب ولكن سيعرضي منكم بما هو دون ذلك بالمحقرات وهي اللوبيقات فاتقوا الظلم ما استطعتم فان العبد ليحیی يوم القيامة بأمثال الجبال من الطاعات فيرى أنهم سينجيته فما يزال عبد يحيى فيقول رب إن فلانا ظلمني بمظلة فيقول امح من حسناته فما يزال كذلك حتى لا يبقى له من حسناته شيء وإن مثل ذلك مثل سفر نزلوا بفلاة من الأرض ليس معهم حطب ففرق القوم فخطبوا فلم يلبثوا أن أعظموا نارهم وصنعوا ما أرادوا (١) » وكذلك الذنوب « ولما نزل قوله تعالى - إنك ميت وإنهم ميتون ثم إنكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون - قال الزبير : يا رسول الله أكرر علينا ما كان بيننا في الدنيا مع خواص الذنوب قال: نعم ليكررن عليكم حتى تؤدوا إلى كل ذي حق حقه (٢) » قال الزبير والله إن الأمر لشديد فأعظم بشدة يوم لا يسامح فيه بخطوة ولا يتجاوز فيه عن لطة ولا عن كلمة حتى ينتقم للمظلوم من الظالم قال أنس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « يحشر الله العباد عراة غبرا بما قال : قلنا ما بهما قال ليس معهم شيء ثم يناديهم ربهم تعالى بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب أنا الملك أنا الديان لا ينبغي لأحد من أهل الجنة أن يدخل الجنة ولأحد من أهل النار عليه مظلة حتى أقتصه منه ولا لأحد من أهل النار أن يدخل النار ولأحد من أهل الجنة عنده مظلة حتى أقتصه منه حتى اللطمة قلنا وكيف وإنما تأتي الله عز وجل عراة غبرا بما قال بالחסنات والسيئات (٣) » فاتقوا الله عباد الله ومظالم العباد بأخذ أموالهم والتعرض لأعراضهم وتضييق قلوبهم وإساءة الخلق في معاشرتهم فان ما بين العبد وبين الله خاصة فالمغفرة إليه أسرع ومن اجتمعت عليه مظالم وقد تاب عنها وعسر عليه استحلال أبواب المظالم فليكثر من حسناته ليوم القضاء وليس ريعن الحسنة بينه وبين الله بكال الاخلاص بحيث لا يطلع عليه إلا الله ففساه يقر به ذلك إلى الله تعالى فينال به لطفه الذي ادخره لأحبابه المؤمنين في دفع مظالم العباد عنهم كما روى عن أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس إذ رأينا يضحك حتى بدت ثناياه فقال عمر ما يضحكك يا رسول الله بأبي أنت وأمي قال رجلان من أمي جثيان يدي رب العزة فقال أحدهما يارب خذ لي مظلتى من أخى فقال الله تعالى أعطاك مظلمته فقال يارب لم يبق من حسناتي شيء فقال الله تعالى للطالب كيف تصنع ولم يبق من حسناته شيء قال يارب يتحمل عني من أوزاري قال وفاضت عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبكاء ثم قال إن ذلك ليوم عظيم يوم يحتاج الناس إلى أن يعمل عنهم من أوزارهم قال فقال الله للطالب ارفع رأسك فانظر في الجنان فرفع رأسه فقال يارب أرى مدائن من فضة

يوقف عن مقام للزبد
وقوم لما رأوا أن هذه
الأشياء لا تؤثر فيهم
قسوة ولا تورثهم حجة
ركنوا إليها واسترسلوا
فيها وفتنوا بأداء
القراض واتسعوا في
للأكل والشرب وهذا
الانبساط منهم بقية
من سكر الأحوال
وتقيد بنور الحال
وعلم التخلص
بالكلية إلى نور الحق
ومن تخلص من نور

(١) حديث ابن مسعود إن الشيطان قد أيس أن تعبد الأصنام بأرض العرب ولكن سيعرضي منكم بما هو دون ذلك المحقرات وهي اللوبيقات الحديث وفي آخره وإن مثل ذلك مثل سفر نزلوا بفلاة الحديث رواه أحمد والبيهقي في الشعب مقتضرا على آخره إياكم ومحقرات الذنوب فانهم يجتمعن على الرجل حتى يهلكنه وإن رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرب لهن مثلا الحديث وإسناده جيد فأما أول الحديث فرواه مسلم مختصرا من حديث جابر إن الشيطان قد أيس أن يعبد المصلون في جزيرة العرب ولكن في التحريش بينهم (٢) حديث لما نزل قوله تعالى - إنك ميت وإنهم ميتون ثم إنكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون قال الزبير يا رسول الله أكرر علينا ما كان بيننا الحديث أحمد واللفظ له والترمذي من حديث الزبير وقال حسن صحيح (٣) حديث أنس يحشر العباد عراة غبرا بما قلنا ما بهما قال ليس معهم شيء الحديث قلت ليس من حديث أنس وإنما هو عيب الله ابن أنس رواه أحمد بإسناد حسن وقال غير لا مكان غيرا .

مر تفتة وقصورا من ذهب مكللة بالؤلؤ لؤلؤى نبي هذا؟ أولأى صدق هذا أولأى شهيد هذا؟ قال لمن أعطاني
التمن قال يارب ومن يملك ثمنه قال أنت تملكه قال وما هو قال عفوك عن أخيك قال يارب إن قد عفوت
عنه قال الله تعالى خذ يد أخيك فأدخله الجنة ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك اتقوا الله
وأصلحوا ذات بينكم فإن الله يصالح بين المؤمنين^(١) وهذا تنبيه على أن ذلك إيمان بالخلق بالخلق بأخلاق
الله وهو إصلاح ذات البين وسائر الأخلاق فتفكر الآن في نفسك إن خلت بحيفتك عن الظالم أو تطف
لك حتى عفاعتك وأيقنت بسعادة الأبد كيف يكون سرورك في منصرفك من مفصل القضاء وقد خلج
عليك خلعة الرضا وعدت بسعادة ليس بعدها شقاء وبنعيم لا يدور بحواشي الفناء وعند ذلك طار
قلبك سرورا وفرحا وبيض وجهك واستنار وأشرق كإشراق القمر ليلة البدر فتوهم بتخلك بين الخلائق
رافعا رأسك خاليا عن الأوزار ظهر لك ونصرة نسيم العيم وبرد الرضا مبتلا لآمن جيبك وخلق الأولين
والآخرين ينظرون اليك وإلى حالك ويغبطونك في حسنك وجمالك ولللائكة بمشون بين يديك ومن
خلفك وينادون على رءوس الأشهاد هذا فلان بن فلان رضى الله عنه وأرضاه وقد سعد سعادة لا يشقى
بعدها أبدا أقرنى أن هذا النصب ليس بأعظم من للكانة التي تتألف في قلوب الخلق في الدنيا بربائك
ومداهنتك وتصنعك وتزينك فإن كنت تعلم أنه خير منه بل لانسبة له إليه فتوصل إلى إدراك هذه
الرتبة بالاخلاص الصافي والنية الصادقة في معاملتك مع الله فلن تدرك ذلك إلا به وإن تكن الأخرى
والعباد بالله بأن خرج من محيقتك جريمة كنت تحسبها هينة وهى عند الله عظيمة فمقتك لأجلها فقال
عليك لعنى يا عبد السوء لأثقل منك عبادتك فلا تسمع هذا النداء إلا ويسود وجهك ثم تغضب
للائكة لغضب الله تعالى فيقولون وعليك لعنتنا ولعنة الخلائق أجمعين وعند ذلك تنثال اليك الزبانية
وقد غضبت لغضب خالقها فأقدمت عليك بفظاظها وزعارتها وصورها للنكرة فأخذوا بناصيتك
يسحبونك على وجهك على ملأ الخلق وهم ينظرون إلى اسوداد وجهك وإلى ظهور خزيك وأنت
تتأدى بالويل والتبور وهم يقولون لك لا تدع اليوم ثبورا واحدا وادع ثبورا كثيرا وتنادى لللائكة
ويقولون هذا فلان بن فلان كشف الله عن فضائحه وعنازيه ولعنه بقبائح مساويه فشقى شقاوة لا يسعد
بعدها أبدا وربما يكون ذلك بذنب أذنبته خفية من عباد الله أو طلبا للمكانة في قلوبهم أو خوفا من
الافتضاح عندهم فما أعظم جهلك إذ تحترز عن الافتضاح عند طائفة يسيرة من عباد الله في الدنيا
للتقرضة ثم لا تحشى من الافتضاح العظيم في ذلك اللأ العظيم مع التعرض لسخط الله وعقابه الأليم والسياق
بأيدي الزبانية إلى سواء الجحيم فهذه أحوالك وأنت لم تشعر بالخطر الأعظم وهو خطر الصراط .

(صفة الصراط)

ثم تفكر بعد هذه الأحوال في قول الله تعالى - يوم نحشر المؤمنين إلى الرحمن وفدا ونسوق المجرمين
إلى جهنم وردا - وفي قوله تعالى - فاهدوهم إلى صراط الجحيم - وقفوهم إنهم مسئولون - فالتاس بعد هذه
الأحوال يساقون إلى الصراط وهو جسر ممدود على متن النار أحده من السيف وأدق من الشعر فمن
استقام في هذا العالم على الصراط المستقيم خف على صراط الآخرة ونجا ومن عدل عن الاستقامة في الدنيا
وأثقل ظهره بالأوزار وعصى تعزفي أول قدم من الصراط وتهدى فتفكر الآن فيما عمل من الفرع فهو أدك
إذا رأيت الصراط ودقته ثم وقع بصرك على سواد جهنم من تحته ثم قرع سمعك شهيق النار وتغيظها

(١) حديث أنس بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس إذ رأينا ضحك حتى بدت ثناياه فقال
عمر ما أضحكك يا رسول الله بأبي وأمي قال رجلان من أمي جثا بين يدي رب العالمين الحديث بطوله
ابن أبي الدنيا في حسن الظن بالله والحاكم في الاستدراك وقد تقدم .

الحال إلى نور الحق
يذهب عنه بقايا
السكر ويوقف نفسه
مقام العبيد كأحد
عوام المؤمنين يتقرب
بالصلاة والصوم وأنواع
البر حتى يماطه الأذى
عن الطريق ولا
يستكبر ولا يستكف
أن يعسود في صور
عوام المؤمنين من
إظهار الإرادة بكل
بر وصلة فيتناول
الشهوات وقتا رقتا

وقد كلفت أن تمشي على الصراط مع ضعف حالك واضطراب قلبك وتزلزل قدمك وثقل ظهرك بالأوزار
للنائمة لك عن الشيء على بساط الأرض فضلا عن حدة الصراط فكيف بك إذا وضعت عليه
إحدى رجلك فأحسست بمحدثه واضطرت إلى أن ترفع القدم الثانية والخلق بين يديك يزولون
ويشعرون وتتناولهم زبانية النار بالخطاطيف والكلاليب وأنت تنظر إليهم كيف يتكسون فتسفل
إلى جهة النار رءوسهم وتعلو أرجلهم فياله من منظر ما أفظمه ومرتقى ما أصعبه ومجاز ما أضيقه فانظر
إلى حالك وأنت تزحف عليه وتصعد إليه وأنت مثقل الظهر بأوزارك تلنثت بينا وشمالا إلى الخلق
وهم يهاقون في النار والرسول عليه السلام يقول «يارب سلم سلم» والزقات بالويل والثبور قد
ارتفعت إليك من قعر جهنم لكثرة من زل عن الصراط من الخلاق فكيف بك لو زلت قدمك
ولم ينفعك ندمك فناديت بالويل والثبور وقلت هذا ما كنت أخافه فياليتني قدمت لحياتي ياليتني
اتخذت مع الرسول سبيلا ياوليتا ليتني لم آخذ فلانا خليلا ياليتني كنت ترابا ياليتني كنت نسياما نسيا
ياليت أُمِّي لم تلدني ، وعند ذلك تحتطفك النيران والعاذ بالله وينادي للنادي اخشوا فيها ولا تسكمون
فلا يبقى سبيل إلا الصياح والأنين والتنفس والاستغاثة فكيف ترى الآن عقلك وهذه الأخطار
بين يديك فإن كنت غير مؤمن بذلك فما أطول مقامك مع الكفار في دركات جهنم وإن كنت
به مؤمنا وعنه غافلا وبلاستعداد له متهاونا فما أعظم خسارتك وطغيانك وماذا ينفعك إيمانك إذا
لم يبعثك على السعي في طلب رضا الله تعالى بطاعته وترك معاصيه فلم يكن بين يديك إلا هول الصراط
وارتياع قلبك من خطر الجواز عليه وإن سلمت فذهابك به هولا وفزعاور عبا قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم «يضرب الصراط بين ظهري جهنم فأكون أول من يخرج من أمته من الرسل ولا تسلكم يومئذ
إلا الرسل ودعوى الرسل يومئذ اللهم سلم اللهم سلم وفي جهنم كلاب مثل شوك السعدان هل رأيتم
شوك السعدان قالوا نعم يا رسول الله قال فانها مثل شوك السعدان غير أنه لا يعلم قدر عظمها إلا الله تعالى
تختطف الناس بأعمالهم فمنهم من يوبق بعمله ومنهم من يخرج دل ثم ينجو (١) وقال أبو سعيد الخدري
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «يرى الناس على جسر جهنم وعليه حسك وكراليب وخطاطيف
تختطف الناس بينا وشمالا وعلى جنبتيه ملائكة يقولون اللهم سلم اللهم سلم فمن الناس من يمر مثل البرق
ومنهم من يمر كالريح ومنهم من يمر كالفرس المجري ومنهم من يسعى سعيًا ومنهم من يسعى مشيًا ومنهم من
يجبو حبوا ومنهم من يزحف زحفا فأما أهل النار الذين هم أهلها فلا يتوتون ولا يحبون وأما الناس
فيؤخذون بذنوب وخطايا فيحترقون فيكونون نجما ثم يؤذن في الشفاعة (٢)» وذكر إلى آخر
الحديث . وعن ابن مسعود رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال «يجمع الله الأولين والآخرين
ليقات يوم معلوم قياما أربعين سنة شاخصة أبصارهم إلى السماء ينتظرون فصل القضاء» وذكر الحديث
إلى أن ذكر وقت سجود المؤمنين قال «ثم يقول للمؤمنين ارفعوا رءوسكم فيرفعون رءوسهم فيعطهم
نورهم على قدر أعمالهم فمنهم من يعطى نور مثل الجبل العظيم يسعى بين يديه ومنهم من
يعطى نوره أصغر من ذلك ومنهم من يعطى نوره مثل النخلة ومنهم من يعطى نوره أصغر من
ذلك حتى يكون آخرهم رجلا يعطى نوره على إبهام قدمه فيضي مرة ويخبو مرة فاذا أضاء
قدم قدمه فمشى وإذا أظلم قام ثم ذكر مرورهم على الصراط على قدر نورهم فمنهم من

بالنفس للظهرة للزكاة
المنقادة للطوعة لأنها
أسيرته ويعنمها
الشهوات وقتا لأن
في ذلك صلاحها
واعتبر هذا سواء
بحاك الصبي فانه إن
جاوز حد الاعتدال
من إعطاء المراد
وقتا ومنه وقتا
اتقصد طبعه لأن
الجيل لا بد من قمعها
بسياسة العلم ومادامت
الجيل باقية لا بد من

(١) حديث ينصب الصراط بين ظهري جهنم فأكون أول من يخرج من أمته من حديث أبي هريرة
في أثناء حديث طويل (٢) حديث أبي سعيد يحشر الناس على جسر جهنم وعليه حسك وكراليب
وخطاطيف الحديث متفق عليه مع اختلاف ألفاظ .

ير كطرف العين ومنهم من يمر كالبرق ومنهم من يمر كالسحاب ومنهم من يمر كاتقاضي الكواكب ومنهم من يمر كشد الفرس ومنهم من يمر كشد الرجل حتى يمر الذي أعطى نوره على إمام قدمه يحبو على وجهه ويديه ورجليه تجر منه يد وتعلق أخرى وتعلق رجل وتجر أخرى وتصيب جوانبه النار قال فلا يزال كذلك حتى يخلص فإذا خلص وقف عليها ثم قال الحمد لله لقد أعطاني الله ما لم يعط أحدا إذ نجاني منها بعد إذ رأيته فينطلق به إلى غدير عند باب الجنة فيفتسل (١) « وقال أنس بن مالك سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « الصراط كحد السيف أو كحد الشعرة وإن اللائكة ينجون المؤمنين والمؤمنات وإن جبريل عليه السلام لآخذ بحجزتي وإني لأقول يا رب سلم سلم فالزألون والزالات يومئذ كثير (٢) » فهذه أهوال الصراط وعظائم فطوره فكرك فان أسلم الناس من أهوال يوم القيامة من طال فيها فكره في الدنيا فإن الله لا يجمع بين خوفين على عبد فمن خاف هذه الأهوال في الدنيا أمنها في الآخرة ولست أعنى بالخوف رقة كركة النساء تدمع عينك ويرق قلبك حال السماع ثم تنسأ على القرب وتعود إلى لهوك ولعبك فماذا من الخوف في شيء بل من خاف شيئا هرب منه ومن رجا شيئا طلبه فلا ينجيك إلا خوف يمنعك عن معاصي الله تعالى ويحثك على طاعته وأبعد من رقة النساء خوف الحق إذا سمعوا الأهوال سبق إلى ألسنتهم الاستعاذة فقال أحدهم استعنت بالله فعوذ بالله اللهم سلم سلم وهم مع ذلك مصرون على العاصي التي هي سبب هلاكهم فالشيطان يضحك من استعاذتهم كما يضحك على من يقصده سبع ضار في صحراء ووراء حصن فاذا رأى أنياب السبع ومولته من بعد قال بلسانه أعوذ بهذا الحصن الحصين وأستعين بشدة بنيانه وإحكام أركانه فيقول ذلك بلسانه وهو قاعد في مكانه فأني ينفي عنه ذلك من السبع وكذلك أهوال الآخرة ليس لها حصن إلا يقول لا إله إلا الله صادقاً ومعنى صدقه أن لا يكون له مقصود سوى الله تعالى ولا معبود غيره ومن أخذ بالله هوام فهو بعيد من الصدق في توحيده وأمره مخطر في نفسه فان عجزت عن ذلك كله فكن بحبال رسول الله صلى الله عليه وسلم حريصاً على تعظيم سنته ومتشوقاً إلى مراعاة قلوب الصالحين من أمته ومتبركاً بأدعيتهم فعساك أن تتال من شفاعته أو شفاعتهم فتنجو بالشفاعة إن كنت قليل البضاعة .

(صفة الشفاعة)

اعلم أنه إذا حق دخول النار على طوائف من المؤمنين فإن الله تعالى بفضله يقبل فيهم شفاععة الأنبياء والصديقين بل شفاععة العلماء والصالحين وكل من له عند الله تعالى جاه وجسن معاملة فإن له شفاععة في أهله وقرباته وأصدقائه ومعارفه فكن حريصاً على أن تكتسب لنفسك عندهم رتبة الشفاعة وذلك بأن لاتعقر آدمياً أصلاً فإن الله تعالى خبياً ولايته في عباده فاعل الذي تزدريه عينك هو ولي الله ولا تستصغر معصية أصلاً فإن الله تعالى خبياً غضبه في معاصيه فلعل مقت الله فيه ولا تستحق أصلاً طاعة فإن الله تعالى خبياً رضاه في طاعته فلعل رضاه فيه ولو الكلمة الطيبة أو اللقمة أو النية الحسنة أو ما يجري مجراه وشواهد الشفاعة في القرآن والأخبار كثيرة : قال الله تعالى - وسوف يعطيك ربك فترضى -

(١) حديث ابن مسعود يجمع الله الأولين والآخرين لوقات يوم معلوم قياماً أربعين سنة شاخصة أبصارهم إلى السماء ينتظرون فصل القضاء قال وذكر الحديث إلى ذكر مسجود المؤمنين الحديث بطوله رواه ابن عدى والحاكم وقد تقدم بعضه مختصراً (٢) حديث أنس الصراط كحد السيف أو كحد الشعرة الحديث البيهقي في الشعب وقال هذا إسناد ضيف قال وروى عن زياد النخعي عن أنس مرفوعاً الصراط كحد الشعرة أو كحد السيف قل وهي رواية صحيحة انتهى ورواه أحمد من حديث عائشة وفيه ابن لهيعة .

سياسة العلم وهذا باب غامض دخل في النهايات على المنتهى من ذلك دواخل ووقع الركون وانسد به باب للزبد فالمنتهى ملك ناصية الاختيار في الأخذ والترك ولا بد له من أخذ وترك في الأعمال والحظوظ ففي الأعمال لا بد له من أخذ وترك فتارة يأتي بالأعمال كأحاد الصادقين وتارة يترك

روى عمرو بن العاص «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا قول إبراهيم عليه السلام - رب إنهن أضللن كثيرا من الناس فمن تبعني فإنه مني ومن عصاني فإنك غفور رحيم - وقول عيسى عليه السلام - إن تعذبهم فأنهم عبادك - ثم رفع يديه وقال أمتي أمتي ثم بكى فقال الله عز وجل يا جبريل اذهب إلى محمد فقل له إننا سنريك في أمتك ولا نسوءك^(١)» وقال صلى الله عليه وسلم «أعطيت خمساً لم يعطهن أحد قبلي نصرت بالرعب مسيرة شهر وأحللت لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي وجعلت لي الأرض مسجداً وتراً بها طهوراً فأما رجل من أمتي أدركته الصلاة فليصل وأعطيت الشفاعة وكل نبي بعث إلى قومه خاصة وبعثت إلى الناس عامة^(٢)» وقال صلى الله عليه وسلم «إذا كان يوم القيامة كنت إمام النبيين وخطيبهم وصاحب شفاعتهم من غير خسر» وقال صلى الله عليه وسلم «أنا سيد ولد آدم ولا خسر وأنا أول من تنشق الأرض عنه وأنا أول شافع وأول مشفع يدي لواء الحمد تحته آدم فمن دونه^(٣)» وقال صلى الله عليه وسلم «لكل نبي دعوة مستجابة فأريد أن أختي دعوتي شفاعة لأمتي يوم القيامة^(٤)» وقال ابن عباس رضي الله عنهما قال رسول الله ﷺ «ينصب للأنبياء منابر من ذهب فيجلسون عليها ويقي منبري لا أجلس عليه قائماً بين يدي ربي منتصباً مخافة أن يبعث بي إلى الجنة وتبقى أمتي بعدى فأقول يارب أمتي فيقول الله عز وجل يا محمد وما تريد أن أصنع بأمتك فأقول يارب عجل حسابهم فما أزال أشفع حتى أعطى سكاكاً رجال قد بعث بهم إلى النار وحق إن مالكا خازن النار يقول يا محمد ما تركت النار لغيرك أمتك من بقية^(٥)» وقال صلى الله عليه وسلم «إني لأشفع يوم القيامة لأكثر مما طي وجه الأرض من حجر ومدر^(٦)» وقال أبو هريرة «آتي رسول الله صلى الله عليه وسلم بلحم فرفع إليه الذراع وكانت تعجبه فتهش منها نهشة ثم قال أنا سيد المرسلين يوم القيامة وهل تدرون مم ذلك يجمع الله الأولين والآخرين في صعيد واحد يسمعون الداعي وينفذهم البصر وتدنو الشمس فيبلغ الناس من النعم والكرب مالا يطيقون ولا يحتملون فيقول الناس

زيادة الأعمال رقها
بالنفس وتارة يأخذ
الحظوظ والشهوات رقها
بالنفس وتارة يتركها
افتقاداً للنفس بحسن
السياسة فيكون في
ذلك كله عتاراً فمن
ساكن ترك الحظوظ
بالكلية فهو زاهد
تارك بالكلية ومن
استرسل في أخذها
فهو راغب بالكلية
وللتبني شمل الطرفين
فانه على غاية الاعتدال

(١) حديث عمرو بن العاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا قول إبراهيم عليه وسلم - رب إنهن أضللن كثيرا من الناس فمن تبعني فإنه مني ومن عصاني فإنك غفور رحيم - وقول عيسى عليه وسلم - إن تعذبهم فأنهم عبادك - ثم رفع يديه . ثم قال أمتي أمتي ثم بكى الحديث وفيه يا جبريل اذهب إلى محمد فقل له إننا سنريك في أمتك ولا نسوءك في أمتك قلت ليس هو من حديث عمرو بن العاص وإنما هو من حديث ابنه عبد الله بن عمرو بن العاص كما رواه مسلم ولعله سقط من الإحياء ذكر عبد الله من بعض النسخ (٢) حديث أعطيت خمساً لم يعطهن أحد قبلي الحديث وفيه وأعطيت الشفاعة متفق عليه من حديث جابر إذا كان يوم القيامة كنت إمام النبيين وخطيبهم وصاحب شفاعتهم من غير خسر الترمذي وابن ماجه من حديث أبي بن كعب قال الترمذي حسن صحيح (٣) حديث أنا سيد ولد آدم ولا خسر الحديث الترمذي وقال حسن وابن ماجه من حديث أبي سعيد الخدري (٤) حديث لكل نبي دعوة مستجابة فأريد أن أختي دعوتي شفاعة لأمتي يوم القيامة متفق عليه من حديث أنس ورواه مسلم من حديث أبي هريرة (٥) حديث ابن عباس ينصب للأنبياء منابر من ذهب فيجلسون عليها ويقي منبري لا أجلس عليه قائماً بين يدي ربي منتصباً الحديث الطبراني في الأوسط وفي إسناده محمد بن ثابت البناني ضعيف (٦) حديث إني لأشفع يوم القيامة لأكثر مما طي وجه الأرض من حجر ومدر أحمد والطبراني من حديث بريدة بسند حسن .

بعضهم لبعض ألا ترون ما قد بانكم ألا تنظرون من يشفع لكم إلى ربكم فيقول بعض الناس لبعض عليكم بآدم عليه السلام فيأتون آدم فيقولون له أنت أبو البشر خلقك الله بيده وفتح عليك من روحه وأمر الملائكة فسجدوا لك اشفع لنا إلى ربك ألا ترى مانحن فيه ألا ترى ما قد بلغنا فيقول لهم آدم عليه السلام إن ربي قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله وإنه قد نهاني عن الشجرة فعصيته نفسي نفسي اذهبوا إلى غيري اذهبوا إلى نوح فيأتون نوحا عليه السلام فيقولون يا نوح أنت أول الرسل إلى أهل الأرض وقد عمالك الله عبدا شكورا اشفع لنا إلى ربك ألا ترى مانحن فيه فيقول إن ربي قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله وإني قد كنت لي دعوة دعوتها على قومي نفسي نفسي اذهبوا إلى غيري اذهبوا إلى إبراهيم خليل الله فيأتون إبراهيم خليل الله عليه السلام فيقولون أنت نبي الله وخليه من أهل الأرض اشفع لنا إلى ربك ألا ترى مانحن فيه فيقول لهم إن ربي قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله وإني كنت كذبت ثلاث كذبات ويذكرها نفسي نفسي اذهبوا إلى غيري اذهبوا إلى موسى فيأتون موسى عليه السلام فيقولون يا موسى أنت رسول الله فضلك برسالته وبكلامه على الناس اشفع لنا إلى ربك ألا ترى مانحن فيه فيقول إن ربي قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله وإني قتلت نفسا لم أؤمر بقتلها نفسي نفسي اذهبوا إلى غيري اذهبوا إلى عيسى عليه السلام فيأتون عيسى فيقولون يا عيسى أنت رسول الله وكلته ألقاها إلى مريم وروح منه وكلت الناس في الله اشفع لنا إلى ربك ألا ترى مانحن فيه فيقول عيسى عليه السلام إن ربي غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله ولم يذكر ذنبا نفسي نفسي اذهبوا إلى غيري اذهبوا إلى محمد صلى الله عليه وسلم فيأتون فيقولون يا محمد أنت رسول الله وخاتم النبيين وغفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر اشفع لنا إلى ربك ألا ترى مانحن فيه فأناطق فأتي تحت العرش فأقع ساجدا لربي ثم يفتح الله لي من عمامه وحسن الثناء عليه شيئا لم يفتح على أحد قبلي ثم يقال يا محمد ارفع رأسك سل تعطوا واشفع تشفع فأرفع رأسي فأقول آمين آمين يا رب فيقال يا محمد أدخل من أمتك من لا حساب عليهم من الباب الأيمن من أبواب الجنة وهم شركاء الناس فيما سوى ذلك من الأبواب ثم قال والذي نفسي بيده إن بين الصراعين من نصارى الجنة كباين مكة وحير أو كباين مكة وبصري (١) وفي حديث آخر هذا السياق بعينه مع ذكر خطايا إبراهيم وهو قوله في الكواكب هذا ربي وقوله لأهلهم بل فعله كبيرهم هذا وقوله إني سقيم فهذه شفاعرة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولأحاديثه من العلماء والصالحين شفاعرة أيضا حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل الجنة بشفاعرة رجل من أمتي أكثر من ربيعة ومضر (٢) وقال صلى الله عليه وسلم قال للرجل قم يا فلان فاشفع في قوم الرجل فيشفع للقبيلة

(١) حديث أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بلحم فرقع إليه الذراع وكان يعجبه قهش منها نهشة ثم قال أنا سيد الناس الحديث بطوله في الشفاعة قال وفي حديث آخر هذا السياق مع ذكر خطايا إبراهيم متفق عليه وهذه الرواية الثانية أخرجها مسلم (٢) حديث يدخل الجنة بشفاعرة رجل من أمتي أكثر من ربيعة ومضر ورويناه في جزء أبي عمر بن السالك من حديث أبي أمامة إلا أنه قال مثل أحد الحيين ربيعة ومضر وفيه فكان الشيخ يرون أن ذلك الرجل عثمان بن عفان وإسناده حسن ولترمذي وابن ماجه والحاكم من حديث عبد الله بن أبي الجعداء يدخل الجنة بشفاعرة الرجل من أمتي أكثر من بني تميم قالوا سواك قال سواي قال الترمذي حسن صحيح وقال الحاكم صحيح قيل أراد بالرجل أويسا .

واقف على الصراط
بين الإفراط والتفريط
فمن ردت إليه
الأقسام في النهاية
فأخذها زاهدا في
الزهد فهو تحت قهر
الحال من ترك الاختيار
وتارك الاختيار الواقف
مع فعل الله تعالى مقيد
بالحال وكما أن الزاهد
مقيد بالترك تارك
الاختيار فكذلك
الزاهد في الزهد الآخذ
من الدنيا ماسيق إليه

ولأهل البيت وللرجل والرجلين على قدر عمله (١) « وقال أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 « إن رجلا من أهل الجنة يشرف يوم القيامة على أهل النار فيناديه رجل من أهل النار ويقول
 يا فلان هل تعرفني ؟ فيقول لا والله ما أعرفك من أنت ، فيقول أنا الذي مررت في الدنيا فاستسقيتني
 شربة ماء فسقيتك قال قد عرفت قال فاشفع لي بها عند ربك فيسأل الله تعالى ذكره ويقول إني
 أشرفت على أهل النار فتناداني رجل من أهلها فقال هل تعرفني ؟ قلت لا من أنت ؟ فقال أنا الذي
 استسقيتني في الدنيا فسقيتك فاشفع لي عند ربك فشفعني فيه فيشفعه الله فيه فيؤمر به فيخرج من
 النار (٢) « وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أنا أول الناس خروجاً إذا بعثوا
 وأنا خطيبهم إذا وفدوا وأنا مبشرهم إذا يتسوا لواء الحمد يومئذ يدي وأنا أكرم ولد آدم على ربي
 ولا غفر (٣) « وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إني أقوم بين يدي ربي عز وجل فأكسي حلة
 من حلل الجنة ثم أقوم عن يمين العرش ليس أحد من الخلائق يقوم ذلك المقام غيري (٤) «
 وقال ابن عباس رضى الله عنهما « جلس ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ينتظرونه
 فخرج حتى إذا دنا منهم معهم يتذاكرون فسمع حديثهم فقال بعضهم عجبا إن الله عز وجل اتخذ من
 خلقه خليلا اتخذ إبراهيم خليلا ، وقال آخر ماذا بأعجب من كلام موسى كليمه تكلمها ، وقال آخر فعيسى
 كليم الله وروحه ، وقال آخر آدم اصطفاه الله فخرج عليهم صلى الله عليه وسلم فلم يسمعه وقال قد سمعت
 كلامكم وتمعجكم إن إبراهيم خليل الله وهو كذلك وموسى نجي الله وهو كذلك وعيسى روح الله
 وكلته وهو كذلك وآدم اصطفاه الله وهو كذلك ألا وأنا حبيب الله ولا غفر وأنا حامل لواء الحمد
 يوم القيامة ولا فخر وأنا أول شافع وأول مشفع يوم القيامة ولا فخر وأنا أول من يحرك خلق
 الجنة فيفتح الله لي فأدخلها ومعى قراء للؤمنين ولا فخر وأنا أكرم الأولين والآخرين ولا فخر (٥) «
 (صفة الحوض)

اعلم أن الحوض مكرمة عظيمة خص الله بها نبينا صلى الله عليه وسلم وقد اشتملت الأخبار على وصفه
 ونحن نرجو أن يرزقنا الله تعالى في الدنيا علمه وفي الآخرة ذوقه فان من صفاته أن من شرب منه
 لم يظمأ أبدا . قال أنس « أغفى رسول الله صلى الله عليه وسلم إغفاءة فرفع رأسه متبسما فقالوا له
 يا رسول الله لم ضحكك ؟ فقال آية أنزلت على آتاه وقرأ بسم الله الرحمن الرحيم - إنا أعطيناك
 الكوثر - حتى ختمها ثم قال هل تدرون ما الكوثر ؟ قالوا الله ورسوله أعلم قال إنه نهر وعدنيه

(١) حديث يقال للرجل قم يا فلان فاشفع فيقوم يشفع للقبيلة ولأهل البيت وللرجل والرجلين على
 قدر عمله الترمذي من حديث أبي سعيد إن من أمي من يشفع للقبائل ومنهم من يشفع للقبيلة
 الحديث وقال حسن وللبرار من حديث أنس إن الرجل ليشفع للرجلين والثلاثة (٢) حديث أنس
 إن رجلا من أهل الجنة يشرف يوم القيامة على أهل النار فيناديه رجل من أهل النار ويقول
 يا فلان هل تعرفني فيقول لا والله ما أعرفك من أنت فيقول أنا الذي مررت في الدنيا وما استسقيتني
 شربة فسقيتك الحديث في شفاعته فيه وإخراجه من النار أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس
 بسند ضعيف (٣) حديث أنس أنا أول الناس خروجاً إذا بعثوا الحديث الترمذي وقال حسن غريب
 (٤) حديث فأكسي حلة من حلل الجنة ثم أقوم عن يمين العرش الحديث الترمذي من حديث
 أبي هريرة وقال حسن غريب صحيح (٥) حديث ابن عباس جلس ناس من أصحاب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ينتظرونه فخرج حتى إذا دنا منهم معهم يتذاكرون فسمع حديثهم فقال بعضهم
 عجبا إن الله اتخذ من خلقه خليلا اتخذ إبراهيم خليلا الحديث رواه الترمذي وقال غريب .

لرؤيته فعل الله مقيدا
 بالأخذ وإذا استقرت
 النهاية لا يتقيد بالأخذ
 ولا بالترك بل يترك وقتا
 واختياره من اختيار الله
 ويأخذ وقتا واختياره
 من اختيار الله وهكذا
 صومه النافلة وصلاته
 النافلة يأتي بها وقتا
 ويسمح للنفس وقتا لأنه
 مختار صحيح في الاختيار
 في الحالين وهذا هو
 الصحيح ونهاية النهاية
 وكل حال يستقر

ربى عز وجل في الجنة عليه خير كثير عليه حوض ترد عليه أمتى يوم القيامة آتيته عدد نجوم السماء (١) وقال أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «بيننا أنا أسير في الجنة إذا بنهر حافته قباب الأولو المجوف قلت ماهذا يا جبريل؟ قال هذا الكوثر الذى أعطاك ربك فضرِب الملك يده فاذا طينه مسك أذفر (٢)» وقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «ما بين لابقى حوضى مثل ما بين المدينة وصنعاء أو مثل ما بين المدينة وعمان (٣)» وروى ابن عمر «أنه لما نزل قوله تعالى - إنا أعطيناك الكوثر - قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو نهر في الجنة حافته من ذهب شرا به أشدّ يابضا من اللبن وأحلى من العسل وأطيب ريحا من للسك يجرى على جنادل الأولو والمرجان (٤)» وقال ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إن حوضى ما بين عدن إلى عمان البلقاء ماؤه أشدّ يابضا من اللبن وأحلى من العسل وأكوابه عدد نجوم السماء من شرب منه شربة لم يظمأ بعدها أبدا أول الناس ورودا عليه قراء المهاجرين فقال عمر بن الخطاب ومن هم يا رسول الله؟ قال هم الثعث رموسا الدنس ثيابا الذين لا ينكحون للثعائم ولا تفتح لهم أبواب السدد (٥)» فقال عمر بن عبد العزيز والله لقد نكحت الثعائم فاطمة بنت عبد الملك وفتحت لى أبواب السدد إلا أن يرحمنى الله لأجرم لأذهن رأسى حتى يشعث ولا أغسل ثوبى الذى على جسدى حتى يتسخ وعن أبى ذر قال «قلت يا رسول الله ما آتية الحوض؟ قال والذى نفس محمد بيده لآتيته أكثر من عدد نجوم السماء وكواكبها في الليلة للظلمة الضحية من شرب منه لم يظمأ آخر ما عليه يشخب فيه ميزابان من الجنة عرضه مثل طول ما بين عمان وأيلة ماؤه أشدّ يابضا من اللبن وأحلى من العسل (٦)» وعن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إن لكل نبي حوضا وإنهم يتباهون أنهم أكثر واردة وإنى لأرجو أن أكون أكثرهم واردة (٧)» فهذا رجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فليج كل عبد أن يكون في جملة الواردين وليحذر أن يكون متمنيا ومغتريا وهو يظن أنه راج فان الراعى للحصاد من بث البذر وبقى الأرض وسقاها الماء ثم جلس يرجو فضل الله بالإنبات ودفع الصواعق إلى أو ان الحصاد فأما من ترك الحرث أو الزراعة وتقية الأرض وسقيها وأخذ يرجو من فضل الله أن ينبت له الحب والفاكهة

(١) حديث أنس أعتفى رسول الله صلى الله عليه وسلم إغفاءة فرفع رأسه متبسما فقالوا له يا رسول الله لم ضحكك فقال آتية تزلت على آتيا وقرأ بسم الله الرحمن الرحيم - إنا أعطيناك الكوثر - رواه مسلم (٢) حديث أنس بينا أنا أسير في الجنة إذا بنهر حافته قباب الأولو المجوف الحديث الترمذى وقال حسن صحيح ورواه البخارى من قول أنس لما عرج بالنبي صلى الله عليه وسلم إلى السماء الحديث وهو مرفوع وإن لم يكن صرح به عن النبي صلى الله عليه وسلم (٣) حديث أنس ما بين لابقى حوضى مثل ما بين المدينة وصنعاء أو مثل ما بين المدينة وعمان رواه مسلم (٤) حديث ابن عمر لما نزل قوله تعالى - إنا أعطيناك الكوثر - قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو نهر في الجنة حافته من ذهب شرا به أشدّ يابضا من اللبن وأحلى من العسل وأطيب ريحا من للسك يجرى على جنادل الأولو والمرجان (٥) حديث ثوبان إن حوضى ما بين عدن إلى عمان البلقاء الحديث الترمذى وقال غريب وابن ماجه (٦) حديث أبى ذر قلت يا رسول الله ما آتية الحوض قال والذى نفس محمد بيده لآتيته أكثر من عدد نجوم السماء الحديث رواه مسلم (٧) حديث سمرة إن لكل نبي حوضا وإنهم يتباهون أنهم أكثر واردة الحديث الترمذى وقال غريب قال وقد روى الأشعث بن عبد الملك هذا الحديث عن الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم - رسلا ولم يذكره عن سمرة وهو أصح

ويستقيم يشاكل حال
رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهكذا
كان رسول الله
عليه الصلاة والسلام
يقوم من الليل ولا يقوم
الليل كله ويصوم من
الشهر ولا يصوم الشهر
كله غير رمضان
ويتناول الشهوات
ولما قال الرجل إني
عزمت أن لا أكل
اللحم قال فإني أكل
اللحم وأحبته ولو سألت

فهذا مقتر ومتمنّ وليس من الراجين في شيء وهكذا رجاء أكثر الخلق وهو غرور الحقى نموذبا لله من الغرور والنفلة فإن الاغترار بالله أعظم من الاغترار بالدنيا قال الله تعالى - فلا تعرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور -

(القول في صفة جهنم وأهوالها وأنكالتها)

يا أيها الغافل عن نفسه للغرور بما هو فيه من شواغل هذه الدنيا للشرقة على الاتضاء والزوال دع التفكير فيما أنت مرتحل عنه واصرف الفكر إلى موردك فانك أخبرت بأن النار مورد للجميع إذ قيل - وإن منكم إلا واردها كان على ربك حتما مقضيا ثم تنجى الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا - فأنت من الورود على يقين ومن النجاة في شك فاستشعر في قلبك هول ذلك اللورد فعاك تستعد للنجاة منه وتأمل في حال الخلائق وقد قاسوا من دواهي القيامة ما قاسوا في الدنيا من كربها وأهوالها وقوا فينتظرون حقيقة أنبأها وتشفيح شفاعها إذ أحاطت بالمجرمين ظلمات ذات شعب وأظلت عليهم نار ذات لهب ومعموا لها زفيرا وجرجرة تفصح عن شدة العيظ والغضب فعند ذلك أيقن المجرمون بالعطب وجثت الأمم على الركب حتى أشفق البراء من سوء للقلب وخرج للنادى من الزبانية قائلا : أين فلان ابن فلان المسوف نفسه في الدنيا بطول الأمل للضيع عمره في سوء العمل فيأبدونه بمقامع من حديد ويستقبلونه بعظامم التهديد ويسوقونه إلى العذاب الشديد ، وينكسونه في قعر الجحيم ويقولون له ذق إنك أنت العزيز الكريم - فأسكنوا دارا ضيقة الأرجاء مظلمة للسالك مبهمة للهالك يخلد فيها الأسير ويوقد فيها السعير شراهم فيها الحميم ومستقرهم الجحيم الزبانية تجمعمهم والهاوية تجمعمهم أمانهم فيها الهلاك ومالم منها فكك قد شدت أقدامهم إلى النواصي واسودت وجوههم من ظلمة المعاصي ينادون من أكنافها ويصيحون في نواحيها وأطرافها : يامالك قد حق علينا الوعيد يامالك قد أثقلنا الحديد يامالك قد فضجت منا الجلود يامالك أخرجنا منها فانا لا نعود نقول الزبانية هيئات لات حين أمان ولا خروج لكم من دار الهوان فاحشوا فيها ولا تكلمون ولو أخرجتم منها لكنتم إلى ما نهيتهم عنه تعودون فعند ذلك يقنطون وعلى ما فرطوا في جنب الله يتأسفون ولا ينجيهم الندم ولا يغنيهم الأسف بل يكون على وجوههم مغلولين النار من فوقهم والنار من تحتهم والنار عن أيانهم والنار عن شمائلهم فهم غرقى في النار طعامهم نار وشراهم نار ولباسهم نار ومهادهم نار فهم بين مقطعات النيران وسرايل القطران وضرب القامع وثقل السلاسل فهم يتجلبجون في مضايقتها ويتحطمون في دركاتهما ويضطربون بين غواشيا تغلى بهم النار كغلى القدور ويهتفون بالويل والويل ومهما دعوا بالثور صب من فوق رؤوسهم الحميم يصهر به ماني بطونهم والجلود ولهم مقامع من حديد تهشم بها جباههم فينجزر الصديد من أفواههم وتنقطع من العطش أكبادهم وتسيل على الحدود أحداقهم ويسقط من الوجنات لحومها ويتمتع من الأطراف شعورها بل جلودها وكلما فضجت جلودهم بدلوا جلودا غيرها قد عريت من اللحم عظامهم فبقيت الأرواح منوطة بالمروق وعلائق العصب وهي تنش في لفح تلك النيران وهم مع ذلك يتمنون الموت فلا يموتون فكيف بك لو نظرت إليهم وقد سودت وجوههم أشد سوادا من الحميم وأعميت أبصارهم وأبكت ألسنتهم وقصمت ظهورهم وكسرت عظامهم وجذعت آذانهم ومزقت جلودهم وغلت أيديهم إلى أعناقهم وجمع بين نواصيهم وأقدامهم وهم يحشون على النار بوجوههم ويطنون حشك الحديد بأحداقهم فلهيب النار سار في بواطن أجزائهم وحيات الهاوية وعقاربها متشبثة بطواهر أعضائهم هذا بعض

(القول في صفة جهنم)

ربى أن يطعمنى كل يوم لأطعمنى وذلك يدلك على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان مختارا في ذلك إن شاء أكل وإن شاء لم يأكل وكان يترك الأكل اختيارا وقد دخلت الجنة على قوم كلما قيل لهم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل كذا يقولون كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مشرعا وهذا إذا

جملة أحوالهم وانظر الآن في تفصيل أهوالهم وتفكر أيضا في أودية جهنم وشعابها فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم « إن في جهنم سبعين ألف واد في كل واد سبعون ألف شعب في كل شعب سبعون ألف ثعبان وسبعون ألف عقرب لا ينتهي الكافر وللنافق حتى يواقع ذلك كله ^(١) » وقال طي كرم الله وجهه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « تعوذوا بالله من جب الحزن أو وادي الحزن قيل يا رسول الله وما وادي أوجب الحزن قال واد في جهنم تتعوذ منه جهنم كل يوم سبعين مرة أعد الله تعالى للقراء المراتين ^(٢) » فهذه سعة جهنم وانشعاب أوديتها وهي بحسب عدد أودية الدنيا وشعابها وأعداد أبوابها بعدد الأعضاء السبعة التي بها يعصى العبد بعضها فوق بعض الأعلى جهنم ثم سقر ثم لظى ثم الحطمة ثم السعير ثم الجحيم ثم الهاوية ، فانظر الآن في عمق الهاوية فإنه لا حد لعمقها كما لا حد لعمق شهوات الدنيا فكما لا ينتهي أرب من الدنيا إلا إلى أرب أعظم منه فلا تنهي هاوية من جهنم إلا إلى هاوية أعمق منها قال أبو هريرة « كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمعنا وجبة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أتدرون ما هذا قلنا الله ورسوله أعلم قال هذا جبر أرسل في جهنم مندسعين عاما الآن انتهى إلى قعرها ^(٣) » ثم انظر إلى تفاوت الدرجات فإن الآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلا فكما أن إكباب الناس على الدنيا يتفاوت فمن منهمك مستكثر كالغريق فيها ومن خائف فيها إلى حد محدود فكذلك تناول النار لهم متفاوت فان الله لا يظلم مثقال ذرة فلا تترادف أنواع العذاب على كل من في النار كيفما كان بل لكل واحد حد معلوم على قدر عصيانه وذنبه إلا أن أهلهم عذابا لو عرضت عليه الدنيا بخلافها لا فتدى بها من شدة ما هو فيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن أدنى أهل النار عذابا يوم القيامة يشعل بنعلين من نار يغلي دماغه من حرارة نعليه ^(٤) » فانظر الآن إلى من خفف عليه واعتبر به من شدد عليه ومهما تشككت في شدة عذاب النار فقرب أصبعك من النار وقس ذلك به ثم اعلم أنك أخطأت في القياس فان نار الدنيا لا تناسب نار جهنم ولكن لما كان أشد عذاب في الدنيا عذاب هذه النار عرف عذاب جهنم بها وهيأت لو وجد أهل الجحيم مثل هذه النار لحاوضوها طائمين هربا عما هم فيه وعن هذا عبر في بعض الأخبار حيث قيل « إن نار الدنيا غسلت بسبعين ماء من مياه الرحمة حتى أطاف أهل الدنيا ^(٥) » بل صرح رسول الله صلى الله عليه وسلم بصفة نار جهنم فقال « أمر الله تعالى أن يوقد على النار ألف عام حتى احمرت ثم أوقد عليها ألف عام حتى ابيضت ثم أوقد عليها ألف عام حتى اسودت فهي سوداء مظلمة ^(٦) » وقال ﷺ « اشتكت النار إلى ربها فقالت يارب أكل بعضي بعضا فأذن لها فسبغ في سبغين

قالوه على معنى أنه لا يلزمهم التأسي به جهل محض فان الرخصة الوقوف على حد قوله والعزيمة التأسي بفعله وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لأرباب الرخص وقوله لأرباب العزائم ثم إن انتهى بحال حال رسول الله عليه الصلاة والسلام في دعاء الخلق إلى الحق فكل

(١) حديث إن في جهنم سبعين ألف واد في كل واد سبعون ألف شعب في كل شعب سبعون ألف ثعبان وسبعون ألف عقرب لا ينتهي الكافر وللنافق حتى يواقع ذلك كله لم أجده هكذا بمجمله وسأني بعده ما ورد في ذكر الحيات والعقارب (٢) حديث طي كرم الله وجهه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « تعوذوا بالله من جب الحزن أو وادي الحزن الحديث رواه ابن عدي بلفظ وادي الحزن وقال باطل وأبو نعيم والأصبهاني بسند ضعيف ورواه الترمذي وقال غريب وابن ماجه من حديث أبي هريرة بلفظ جب الحزن وضعفه ابن عدي وتقدم في ذم الجاه والرياء (٣) حديث أبي هريرة كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمعنا وجبة الحديث وفيه هذا حجر أرسل في جهنم الحديث رواه مسلم (٤) حديث إن أدنى أهل النار عذابا يوم القيامة من يشعل بنعلين من نار الحديث متفق عليه من حديث النعمان بن بشير (٥) حديث إن نار الدنيا غسلت بسبعين ماء من مياه الرحمة حتى أطاف أهل الدنيا ذكر ابن عبد البر من حديث ابن عباس وهذه النار قد ضربت بماء البحر سبع مرات ولولا ذلك ما انتفع بها أحد وللبزار من حديث أنس وهو ضعيف وما وصلت إليك حتى أحسبه قال فضحت بالماء فتضىء عليكم (٦) حديث أمر الله أن يوقد على النار ألف عام حتى احمرت الحديث تقدم

نفس في الشتاء ونفس في الصيف فأشد ما تجدونه في الصيف من حرها وأشد ما تجدونه في الشتاء من زهريرها (١) « وقال أنس بن مالك يؤتى بأنعم الناس في الدنيا من الكفار يقال اغمسوه في النار غمسة ثم يقال له هل رأيت نعيما قط فيقول لا ويؤتى بأشد الناس ضرا في الدنيا يقال اغمسوه في الجنة غمسة ثم يقال له هل رأيت ضرا قط فيقول لا . وقال أبو هريرة لو كان في المسجد مائة ألف أو يزيدون ثم تنفس رجل من أهل النار لما أتوا وقد قال بعض العلماء في قوله - تلفح وجوههم النار - إنها الفحتم لفحة واحدة فما أثبت لحما على عظم إلا ألقته عند أعقابهم ثم انظر بعد هذا في نتن الصديد الذي يسيل من أبدانهم حتى يغرقون فيه وهو الغساق ، قال أبو سعيد الخدري قال رسول الله ﷺ « لو أن دلو من غساق جهنم ألقى في الدنيا لأنتن أهل الأرض » (٢) فهذا شرابهم إذا استغاثوا من العطش فيسقي أحدهم من ماء صديد يتجرعه ولا يكاد يسيغه ويأتيه الموت من كل مكان وما هو بميت وإن يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوى الوجوه بئس الشراب وساءت مرتفقا . ثم انظر إلى طعامهم وهو الزقوم كما قال الله تعالى - ثم إنكم أيها الضالون الكاذبون لا تكون من شجر من زقوم فماتون منها البطون فشاربون عليه من الحميم فشاربون شرب الحميم - وقال تعالى - إنها شجرة تخرج في أصل الجحيم طلعها كأنه ردوس الشياطين فاتهم لا تكون منها فماتون منها البطون ثم إن لهم عليها الشوبان من حميم ثم إن مرجهم إلى الجحيم - وقال تعالى - تصلى نارا حامية تسقى من عين آنية - وقال تعالى - إن لدينا أنكالا وجحيا وطعاما ذا غصة وعذابا أليما - وقال ابن عباس قال رسول الله ﷺ « لو أن قطرة من الزقوم قطرت في بحار الدنيا أفسدت على أهل الدنيا معاشهم فكيف من يكون طعامه ذلك » (٣) وقال أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ارغبوا فيما رغبتكم الله واحذروا وخافوا ما خوفكم الله به من عذابه وعقابه ومن جهنم فانه لو كانت قطرة من الجنة معكم في دنياكم التي أنتم فيها طيبتها لكم ولو كانت قطرة من النار معكم في دنياكم التي أنتم فيها خبثتها عليكم » (٤) وقال أبو الدرداء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يلقى على أهل النار الجوع حتى يعدل ما هم فيه من العذاب فيستغيثون بالطعام فيغاثون بطعام من ضريع لا يسمن ولا يغني من جوع ويستغيثون بالطعام فيغاثون بطعام ذي غصة فيذكرون أنهم كما كانوا يجيزون القصص في الدنيا بشراب فيستغيثون بشراب فيرفع إليهم الحميم بكلايب الحديد فإذا دنت من وجوههم شوت وجوههم فاذا دخل الشراب بطونهم قطع ما في بطونهم فيقولون ادعوا خزنة جهنم قال فيدعون خزنة جهنم أن ادعوا ربكم يخفف عنا يوما من العذاب فيقولون ألم تكن تأتيناكم برسلكم بالبينات قالوا بلى قالوا فادعوا وما دعاء الكافرين إلا في ضلال قال فيقولون ادعوا ما لكم فيدعون فيقولون يا مالك ليقتض علينا ربك قال فيجيهم إنكم ما كنون » (٥) قال الأعمش أنبئت أن

ما كان يعتمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ينبغي أن يعتمد فكان قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم وصيامه الزائد لا يتخلو إما أنه كان ليقندي به وإما أنه كان لمزيد كان يجده بذلك فان كان ليقندي به فالمتنهي أيضا مقتدى به ينبغي أن يأتي بمثل ذلك والصحيح الحق أن رسول الله صلى الله

(١) حديث اشكت النار إلى ربها فقالت يارب أكل بعضي بعضا فذن لها بنفسين الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (٢) حديث أبي سعيد الخدري لو أن دلو من غساق ألقى في الدنيا لأنتن أهل الأرض الترمذي وقال إنما نعرفه من حديث رشد بن سعد وفيه ضعف (٣) حديث ابن عباس لو أن قطرة من الزقوم قطرت في دار الدنيا أفسدت على أهل الأرض معاشهم الحديث الترمذي وقال حسن صحيح وابن ماجه (٤) حديث أنس ارغبوا فيما رغبتكم فيه واحذروا وخافوا مما خوفكم به من عذاب الله وعقابه من جهنم الحديث لم أجده إلا سنادا (٥) حديث أبي الدرداء يلقى على أهل النار الجوع حتى يعدل ما هم فيه من العذاب فيستغيثون بالطعام الحديث الترمذي من رواية سمرة ابن عطية عن شهر بن حوشب عن أم الدرداء عن أبي الدرداء قال الدارمي والناس لا يعرفون هذا الحديث وإنما روى عن الأعمش عن سمرة بن عطية عن شهر عن أم الدرداء عن أبي الدرداء قوله .

بين دعائهم وبين إجابة مالك إياهم ألف عام قال فيقولون ادعوا ربكم فلا أحد خير من ربكم فيقولون ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوما ضالين ربنا أخرجنا منها فان عدنا فانا ظالمون قال فيجيبهم أحسوا فيها ولا تكلمون قال فعند ذلك يتسوا من كل خير وعند ذلك أخذوا في الزفير والحسرة والويل قال أبو أمامة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى - ويسقى من ماء صديد يتجرعه ولا يكاد يسيغه - قال «يُرب إليه فيسكره فإذا أدنى منه شوى وجهه فوقعت فروة رأسه فإذا شربه قطع أمعاءه حتى يخرج من دبره يقول الله تعالى - وسقوا ماء حميا قطع أمعاءهم - وقال تعالى - وإن يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوى الوجوه - فهذا طعامهم وشرابهم عند جوعهم وعطشهم (١)» فانظر الآن إلى حيات جهنم وعقاربها وإلى شدة ممومها وعظم أشخاصها وفضاظة منظرها وقد سلطت على أهلها وأغرقت بهم فهي لا تفر عن النهش واللدغ ساعة واحدة قال أبو هريرة قال رسول الله ﷺ «من آتاه الله مالا فلم يؤد زكاته مثل له يوم القيامة شجاعا أقرع له زبيبتان يطوقه يوم القيامة ثم يأخذ بلهزيمه يعني أشداه فيقول أنا مالك أنا كنزك ثم تلا قوله تعالى - ولا يحسبن الذين يخولون بما آتاهم الله من فضله الآية - (٢)» وقال الرسول صلى الله عليه وسلم «إن في النار لحيات مثل أغناق البخت يلسعن اللسعة فيجد حموتها أربعين خريفا وإن فيها لعقارب كالبعال للوكفة يلسعن اللسعة فيجد حموتها أربعين خريفا وهذه الحيات والعقارب إنما تسلط على من سلط عليه في الدنيا البخل وسوء الخلق وإيذاء الناس ومن وقى ذلك وقى هذه الحيات فلم يمتثل له (٣)» ثم تفكر بعد هذا كله في تعظيم أجسام أهل النار فان الله تعالى يزيد في أجسامهم طولا وعرضا حتى يتزايد عذابهم بسببه فيحسون بلفح النار ولسع العقارب والحيات من جميع أجزائها دفعة واحدة على التوالي قال أبو هريرة قال رسول الله ﷺ «ضرس الكافر في النار مثل أحد وغلظ جلده مسيرة ثلاث (٤)» وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «شفته السفلى ساقطة على صدره والعليا قالصة قد غطت وجهه (٥)» وقال عليه السلام «إن الكافر ليجر لسانه في سبعين يوم القيامة يتواطؤه الناس (٦)» ومع عظم الأجسام كذلك تحرقهم النار مرات فتجدد جلودهم ولحومهم قال الحسن في قوله تعالى - كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غير لها - قال تأكلهم النار كل يوم سبعين ألف مرة كلما أكلتهم قيل لهم عودوا فيعودون كما كانوا . ثم تفكر الآن في بكاء أهل النار وشهيقهم ودعائهم بالويل والثبور فان ذلك يسلط عليهم في أول إلقاءهم في النار قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «يؤتى بهم يومئذ لها سبعون ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك (٧)» وقال أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «يرسل على أهل النار البكاء فيسكون حتى تنقطع الدموع ثم يكون الدم حتى يرى في وجوههم كهشة الأخدود لو أرسلت فيها السفن لجرت ومادام يؤذن لهم في البكاء

(١) حديث أبي أمامة في قوله تعالى - ويسقى من ماء صديد يتجرعه ولا يكاد يسيغه - قال يقرب إليه الحديث الترمذي وقال غريب (٢) حديث أبي هريرة من آتاه الله مالا فلم يؤد زكاته مثل له ماله يوم القيامة شجاعا أقرع الحديث البخاري من حديث أبي هريرة رمت من حديث جابر نحوه (٣) حديث إن في النار لحيات مثل أغناق البخت يلسعن اللسعة الحديث أحمد من رواية ابن لهيعة عن دراج عن عبد الله بن الحارث بن جزء (٤) حديث أبي هريرة ضرس الكافر في النار مثل أحد الحديث رواه مسلم (٥) حديث شفته السفلى ساقطة على صدره والعليا قالصة قد غطت وجهه الترمذي من حديث أبي سعيد وقال حسن صحيح غريب (٦) حديث إن الكافر ليجر لسانه فرسخين يوم القيامة يتواطؤه الناس الترمذي من رواية أبي الحارث عن ابن عمر وقال غريب وأبو الحارث لا يعرف (٧) حديث يؤتى بهم يومئذ لها سبعون ألف زمام الحديث مسلم من حديث عبد الله بن مسعود.

عليه وسلم لم يفعل ذلك لمجرد الاقتداء بل كان يحذ بذلك زيادة وهو ما ذكرناه من تهذيب الجيلة . قال الله تعالى خطابا له - واعبد ربك حتى يأتيك اليقين - لأنه بذلك ازداد استمدادا من الحضرة الإلهية وقرع باب الكرم والنبي عليه الصلاة والسلام مفتقر إلى الزيادة من الله تعالى غير مستغن

والشهيقي والزفير والدعوة بالويل والشبور قلمهم فيه مستروح ولكنهم يمنعون أيضا من ذلك (١) «
 قال محمد بن كعب : لأهل النار خمس دعوات يجيبهم الله عز وجل في أربعة فإذا كانت الخامسة لم يتكلموا
 بعدها أبدا يقولون - ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين فاعترفنا بذنوبنا فهل إلى خروج من سبيل - فيقول
 الله تعالى مجيبا لهم - ذلكم بأنه إذا دعى الله وحده كفرتم وإن يشررك به تؤمنوا فالحكم لله العلي
 الكبير - ثم يقولون - ربنا أبصرنا وممنا فارجنا نعمل صالحا - فيجيبهم الله تعالى - أو لم تكونوا أقسمتم
 من قبل ما لكم من زوال - فيقولون ربنا أخرجنا نعمل صالحا غير الذي كنا نعمل - فيجيبهم الله تعالى - أو لم
 نعلمكم ما نتذكر فيه من تذكر وجاءكم النذير فذوقوا فما للظالمين من نصير - ثم يقولون - ربنا غلبت
 علينا شقوتنا وكنا قوما ضالين ربنا أخرجنا منها فإن عدنا فانا ظالمون - فيجيبهم الله تعالى - اخشوا فيها
 ولا تكلمون - فلا يتكلمون بعدها أبدا وذلك غاية شدة العذاب . قال مالك بن أنس الله رضى عنه :
 قال زيد بن أسلم في قوله تعالى - سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص - قال صبروا مائة سنة
 ثم جزعوا مائة سنة ثم صبروا مائة سنة ثم قالوا - سواء علينا أجزعنا أم صبرنا - وقال صلى الله عليه وسلم
 «يؤتى بالموت يوم القيامة كأنه كبش أملح فيذبح بين الجنة والنار ويقال يا أهل الجنة خلود بلا
 موت ويا أهل النار خلود بلاموت (٢) » وعن الحسن قال يخرج من النار رجل بعد ألف عام وليتني
 كنت ذلك الرجل ورؤى الحسن رضى الله عنه جالسا في زاوية وهو يبكي ققيل له لم تبكي؟ فقال أخشى
 أن يطرحني في النار ولا يلى فهذه أصناف عذاب جهنم على الجملة وتفصيل غمومها وأحزانها وعجزها
 وحسرتها لانهاية له فأعظم الأمور عليهم مع ما يلاقونه من شدة العذاب حسرة فوت نعيم الجنة وفوت
 لقاء الله تعالى وفوت رضاه مع علمهم بأنهم باعوا كل ذلك بشئ دراهم معدودة إذ لم يبيعوا ذلك
 إلا بشهوات حقيرة في الدنيا أياما قصيرة وكانت غير صافية بل كانت مكدرة منغصة فيقولون في أنفسهم
 واحسرتاه كيف أهلكنا أنفسنا بعيان ربنا وكيف لم نكلف أنفسنا الصبر أياما قلائل ولو صبرنا لكانت
 قد انقضت عنا أيامه وبقينا الآن في جوار رب العالمين متنعمين بالرضا والرضوان في الحسرة هؤلاء
 وقد فاتهم ما فاتهم وبلوا بما بلوا به ولم يبق معهم شئ من نعيم الدنيا ولدت آهاتهم إنهم لو لم يشاهدوا نعيم الجنة
 لم تعظم حسرتهم لكنها تعرض عليهم فقد قال رسول الله ﷺ «يؤتى يوم القيامة ناس من النار إلى
 الجنة حتى إذا دنوا منها واستنشقوا رائحتها ونظروا إلى قصورها وإلى ما أعد الله لأهلها فيها نودوا
 أن اصرفوهم عنها لا نصيب لهم فيها فيرجعون بحسرة مارجع الأولون والآخرون بثلاث فيقولون يا ربنا
 لو أدخلتنا النار قبل أن نرى ما أريدنا من ثوابك وما أعددت فيها لأوليائك كان أهون علينا فيقول الله
 تعالى ذاك أردت بكم كنتم إذا خلوتهم بارزتموني بالعظام وإذا لقيتم الناس لقيتموهم مخبتين تراءون
 الناس بخلاف ما تعطوني من قلوبكم هبتم الناس ولم تهابوني وأجلتكم الناس ولم تجلوني وتركتهم للناس
 ولم تتركوا لي فالיום أذيقكم العذاب الأليم مع ما حرمتمكم من الثواب للقيم (٣) » قال أحمد بن حنبل إن أحدا
 يؤثر الظل على الشمس ثم لا يؤثر الجنة على النار . وقال عيسى عليه السلام كم من جسد صحيح ووجه
 صبيح ولسان فصيح غدا بين أطباق النار يصيح . وقال داود إلهي لا صبر لي على حر شمسك فكيف صبري

عن ذلك ثم في ذلك
 سر غريب وذلك أن
 رسول الله صلى الله
 عليه وسلم برابطة
 جنسية النفس كان
 يدعو الخلق إلى الحق
 ولولا رابطة الجنسية
 ما وصلوا إليه ولا
 اتفقوا به وبين نفسه
 الطاهرة ونفوس
 الأتباع رابطة التأليف
 كما بين روحه وأرواحهم
 رابطة التأليف ورباطة
 التأليف أن النفوس

(١) حديث أنس يرسل على أهل النار البكاء فيكون حتى تنقطع الدموع الحديث ابن ماجه من
 رواية يزيد الرقش عن أنس والرقاشي ضعيف (٢) حديث يؤتى بالموت يوم القيامة كأنه كبش
 أملح فيذبح البخاري من حديث ابن عمر ومسلم من حديث أبي سعيد وقد تقدم (٣) حديث
 يؤمر يوم القيامة ناس من النار إلى الجنة حتى إذا دنوا منها واستنشقوا رائحتها الحديث رويناه
 في الأربعين لأبي هدية عن أنس وأبو هدية إبراهيم بن هدية هالك .

على حر نارك ولا صبر لي على صوت رحمتك فكيف على صوت عذابك فانظريامسكين في هذه الأهوال واعلم أن الله تعالى خالق النار بأهوالها وخلق لها أهلا لا يزيدون ولا ينقصون وأن هذا أمر قد قضى وفرغ منه قال الله تعالى - وأنذرهم يوم الحسرة إذ قضى الأمر وهم في غفلة وهم لا يؤمنون - ولعمري الإشارة به إلى يوم القيامة بل في أزل الأزل ولكن أظهر يوم القيامة ما سبق به القضاء فالعجب منك حيث تضحك وتلهو وتشغل بمحقرات الدنيا ولست تدري أن القضاء بماذا سبق في حقه ؟ فان قلت فليت شعري ماذا موردى وإلى ماذا مآلى ومرجعى وما الذى سبق به القضاء في حقك فلك علامة تستأنس بها وتصدق رجاءك بسببها وهي أن تنظر إلى أحوالك وأعمالك فان كلا ميسر لما خلق له فان كان قد يسر لك سبيل الخير فأبشر فانك بعد عن النار وإن كنت لا تقصد خيرا إلا وتحيط بك الموائق قد دفعه ولا تقصد شرا إلا ويتيسر لك أسبابه فاعلم أنك مقضى عليك فان دلالة هذا على العاقبة كدلالة للطير على النبات ودلالة الدخان على النار فقد قال الله تعالى - إن الأبرار لفي نعيم وإن الفجار لفي جحيم - فاعرض نفسك على الآيتين وقد عرفت مستقرك من الدارين والله أعلم .

(القول في صفة الجنة وأصناف نعيمها)

اعلم أن تلك الدار التي عرفت همومها وغموها تقابلها دار أخرى فتأمل نعيمها وسرورها فان من بعد من أحدها استقر لا محالة في الأخرى فاستر الخوف من قبلك بطول الفكر في أهوال الجحيم واستر الرجاء بطول الفكر في النعيم للقيم للوعود لأهل الجنان وسقى نفسك بسوط الخوف وقدها بزمام الرجاء إلى الصراط المستقيم فبذلك تال الملك العظيم وتسلم من العذاب الأليم فتفكر في أهل الجنة وفي وجوهم نضرة النعيم يسقون من رحيق مختوم جالسين على منابر الياقوت الأحمر في خيام من اللؤلؤ الرطب الأبيض فيها بسط من العبقري الأخضر متكئين على أرائك منصوبة على أطراف أنهار مطردة بالبحر والعسل محقوفة باللسان والولدان مزينة بالخور العين من الخيرات الحسان كأنهن الياقوت والمرجان لم يطعمهن إنس قبلهم ولا جان يمشين في درجات الجنان إذا اختالت إحداهن في مشيها حمل أعطافها سبعون ألفا من الولدان عليها من طرائف الحرير الأبيض ماتحير فيه الأبصار مكلات بالتيجان المرصعة باللؤلؤ والمرجان شكلات غنجات عطرات آمنت من الهرم والبؤس مقصورات في الخيام في قصور من الياقوت بنيت وسط روضات الجنان قاصرات الطرف عين ثم يطاف عليهم وعليهن بأكواب وأباريق وكأس من معين يضاء لذة للشاربين ويطوف عليهم خدام وولدان كأمثال اللؤلؤ للكنون جزاء بما كانوا يعملون في مقام أمين في جنات وعيون في جنات ونهر في مقعد صدق عند مليك مقتدر ينظرون فيها إلى وجه الملك الكريم وقد أشرقت في وجوهم نضرة النعيم لا يرهقهم قتر ولا ذلة بل عباد مكرمون وبأنواع التحف من ربههم يتعاهدون فهم فيما اشتبهت أنفسهم خالدون لا يخافون فيها ولا يحزنون وهم من رب للنون آمنون فهم فيها يتمتعون ويأكلون من أطعمتها ويشربون من أنهارها لبنا وخمرا وعسلا في أنهار أراضيا من فضة وحسباؤها مرجان وعلى أرض ترابها مسك أذفر ونباتها زعفران ويمطرون من سحب فيها من ماء النسرين على كشبان الكافور ويؤتون بأكواب وأي أكواب من فضة مرصعة بالدر والياقوت والمرجان كوب فيه من الرحيق المختوم ممزوج به السلسيل العذب كوب يشرق نوره من صفاء جوهره يبدو الشراب من ورائه رفته وحرته لم يصنعه آدمى فيقصر في تسوية صنعته وتحسين صناعته في كف خادم يحكي ضياء وجهه الشمس في إشراقها ولكن من أين للشمس حلاوة مثل حلاوة صورته وحسن أصدائه

(القول في صفة الجنة)

ألفت آثما كما أن
الأرواح ألفت أولا
ولكل روح مع
نفسه تأليف خاص
والسكون والتأليف
والامتزاج واقع بين
الأرواح والنفوس
وكان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يديم
العمل لتصفية نفسه
ونفوس الأتباع فما
احتاج إليه نفسه من
ذلك ناله وما فضل من
ذلك وصل إلى نفوس

وملاحة أحداقه فيأعجبوا لمن يؤمن بدار هذه صفتها ويوقن بأنه لا يموت أهلها ولا تحل الفجائع بمن نزل بنائها ولا تنظر الأحداث بعين التغير إلى أهلها كيف يأمن بدار قد أذن الله في خرابها وبنائها يعيش دونها والله لولم يكن فيها لإسلامة الأبدان مع الأمن من اللوث والجوع والعطش وسائر أصناف الحدائث لكان جديرا بأن يهجر الدنيا بسببها وأن لا يؤثر عليها ما التصرم والتنعص من ضرورته كيف وأهلها ملوك آمنون وفي أنواع السرور تمتعون لهم فيها كل ما يشتهون وهم في كل يوم ببناء العرش يحضرون وإلى وجه الله الكريم ينظرون وينالون بالنظر من الله ما لا ينظرون معه إلى سائر نعيم الجنان ولا يلتفتون وهم على الدوام بين أصناف هذه النعم يترددون وهم من زوالها آمنون قال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ينادي مناد يا أهل الجنة إن لكم أن تصحوا فلا تسقموا أبدا وإن لكم أن تموتوا فلا تموتوا أبدا وإن لكم أن تشبوا فلا تنهموا أبدا وإن لكم أن تتعموا فلا تبأسوا أبدا فذلك قوله عز وجل - ونودوا أن تلكم الجنة أورثتموها بما كنتم تعملون -»^(١) ومهما أردت أن تعرف صفة الجنة فاقرأ القرآن فليس وراءه بيان الله تعالى بيان وأقرأ من قوله تعالى - ولئن خاف مقام ربه جنتان - إلى آخر سورة الرحمن وأقرأ سورة الواقعة وغيرها من السور وإن أردت أن تعرف تفصيل صفاتها من الأخبار فتأمل الآن تفصيلها بعد أن اطلعت على مجملها وتأمل أول أعداد الجنان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى - ولئن خاف مقام ربه جنتان - قال «جنتان من فضة آتيتهما وما فيهما وجنتان من ذهب آتيتهما وما فيهما وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا رداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن»^(٢) ثم انظر إلى أبواب الجنة فإنها كثيرة بحسب أصول الطاعات كما أن أبواب النار بحسب أصول المعاصي قال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من أتق زوجين من ماله في سبيل الله دعى من أبواب الجنة كلها وللجنة ثمانية أبواب فمن كان من أهل الصلاة دعى من باب الصلاة ومن كان من أهل الصيام دعى من باب الصيام ومن كان من أهل الصدقة دعى من باب الصدقة ومن كان من أهل الجهاد دعى من باب الجهاد فقال أبو بكر رضي الله عنه والله ما على أحد من ضرورة من أيها دعى فهل يدعى أحد منها كلها؟ قال نعم وأرجو أن تكون منهم»^(٣) وعن ماصم بن ضمرة عن علي كرم الله وجهه أنه ذكر النار فعظم أمرها ذكرها لأحفظه ثم قال - وسبق الذين اتقوا ربهم إلى الجنة زمرا - حتى إذا انتهوا إلى باب من أبوابها وجدوا عنده شجرة يخرج من تحت ساقها عيران تجريان فعمدوا إلى إحداها كما أمروا به فشربوا منها فأذهبت ما في بطونهم من أذى أو بأس ثم عمدوا إلى الأخرى فطهروا منها فجرت عليهم نضرة النعيم فلم تتغير أشعارهم بعدها أبدا ولا تشعث رؤوسهم كأنما دهنوا بالدهان ثم انتهوا إلى الجنة فقال لهم خزنتها سلام عليكم طيبم فادخلوها خالدين ثم تلقاهم الولدان يطيفون بهم كما تطيف ولدان أهل الدنيا بالحبيب يقدم عليهم من غيبة يقولون له أبشر أعد الله لك من الكرامة كذا قال فينطلق غلام من أولئك الولدان إلى بعض أزواجه من الحور العين فيقول قد جاء فلان باسمه الذي كان يدعى به في الدنيا فتقول أنت رأيت فيقول أنا رأيت وهو بأثرى فيستخفيها الفرح حتى تقوم إلى أسكفة بابها فإذا انتهى إلى منزله نظر إلى أساس بنيانه فإذا جندل المأول فوقه صرح أحمر وأخضر وأصفر من كل لون ثم يرفع رأسه فينظر إلى سقفه فإذا

الأمّة وهكذا للنهي مع الأصحاب والأنبياء على هذا المعنى فلا يتخلف عن الزيادات والتوافل ولا يسترسل في الشهوات واللذات إلا بدلالة تخص النفس ولا يعطى الاعتدال حق من ذلك إلا بتأييد الله تعالى ونور الحكمة وكل من يحتاج إلى صحة الجلالة للتغير لا بد له من خلوة صحيحة بالحق حتى تكون

- (١) حديث أبي هريرة ينادي مناد إن لكم أن تصحوا فلا تسقموا أبدا الحديث مسلم من حديث أبي هريرة وأبي سعيد (٢) حديث جنتان من فضة آتيتهما وما فيهما وجنتان من ذهب آتيتهما وما فيهما الحديث متفق عليه من حديث أبي موسى (٣) حديث أبي هريرة من أتق زوجين من ماله في سبيل الله دعى من أبواب الجنة الحديث متفق عليه .

مثل البرق ولولا أن الله تعالى قدره لآلم أن يذهب بصره ثم يطأطئ رأسه فاذا أزواجه وأكواب موضوعة وبنمارق مصفوفة وزرابي مبثوثة - ثم اتكأ فقال - الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله - ثم ينادى مناد يحيون فلا تموتون أبدا وتقيمون فلا تنزعون أبدا وتصحون فلا تمرضون أبدا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «آتى يوم القيامة باب الجنة فاستفتح فيقول الخازن من أنت فأقول محمد فيقول بك أمرت أن لا أقفح لأحد قبلك (١)» ثم تأمل الآن في غرف الجنة واختلاف درجات العلو فيها فإن الآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلا وكما أن بين الناس في الطاعات الظاهرة والأخلاق الباطنة المحمودة تفاوت وظاهرها فبما يجازون به تفاوت ظاهرها فإن كنت تطلب أعلى الدرجات فاجتهد أن لا يسبقك أحد بطاعة الله تعالى فقد أمر الله بالمسابقة والنافسة فيها فقال تعالى - سابقوا إلى مغفرة من ربكم - وقال تعالى - وفي ذلك فليتنافس المتنافسون - والعجب أنهلوا تقدم عليك أقرانك أوجيرانك بزيادة درهم أو بعابو بناء ثقل عليك ذلك وضاق به صدرك وتنقص بسبب الحسد عيشك وأحسن أحوالك أن تستقر في الجنة وأنت لا تسلم فيها من أقوام يسبقونك بلطائف لا توازيها الدنيا بخذا فيرها فقد قال أبو سعيد الخدري قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إن أهل الجنة ليرتادون أهل الغرف فوقهم كما يرتادون الكوكب الفائر في الأفق من الشرق إلى الغرب لثفاضل ما بينهم قالوا يارسول الله تلك منازل الأنبياء لا يبلغها غيرهم قال بلى والذي نفسى بيده رجال آمنوا بالله وصدقوا للرسلين (٢)» وقال أيضا «إن أهل الدرجات العلى ليرام من تحته كثيرون النجم الطالع في أفق من آفاق السماء وإن أبابكر وعمر منهم وأنعم (٣)» وقال جابر قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم «ألا أحدثكم بغرف الجنة قال قلت بلى يارسول الله صلى الله عليه وسلم عليك بأبينا أنت وأما قال إن في الجنة غرفا من أصناف الجوهر كله يرى ظاهرها من باطنها وباطنها من ظاهرها وفيها من النعيم واللذات والسرور ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر قال قلت يارسول الله ولما هذه الغرف قال لمن أفضى السلام وأطعم الطعام وأدام الصيام وصلى بالليل والناس نيام قال قلنا يارسول الله ومن يطيق ذلك قال أمتى تطيق ذلك وسأخبركم عن ذلك من لقي أخاه فسلم عليه وأورد عليه فقد أفضى السلام ومن أطعم أهله وعياله من الطعام حتى يشبعهم فقد أطعم الطعام ومن صام شهر رمضان ومن كل شهر ثلاثة أيام فقد أدام الصيام ومن صلى العشاء الآخرة وصلى الغداة في جماعة فقد صلى بالليل والناس نيام (٤)» يعنى اليهود والنصارى والمجوس . «وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله - وما كن طيبة في جنات عدن - قال : قصور من لؤلؤ في كل قصر سبعون دارا من ياقوت أحمر في كل دار سبعون بيتا من زمرد أخضر في كل بيت سرير على كل سرير سبعون فراشا من كل لون على كل فراش زوجة من الحور العين في كل بيت سبعون مائدة على كل مائدة سبعون لونا من الطعام في كل بيت سبعون وصيفة ويعطى المؤمن في كل غداة يعنى من القوة ما يأتى على ذلك أجمع (٥)».

(١) حديث آتى يوم القيامة باب الجنة فاستفتح فيقول الخازن من أنت فأقول محمد الحديث مسلم من حديث أنس (٢) حديث أبي سعيد إن أهل الجنة ليرتادون أهل الغرف فوقهم كثيرون الكوكب الحديث متفق عليه وقد تقدم (٣) حديث إن أهل الدرجات العلى ليرام من تحته كما يرون النجم الطالع رواه الترمذى وحسنه وابن ماجه من حديث أبي سعيد (٤) حديث جابر ألا أحدثكم بغرف الجنة قلت بلى يارسول الله بأبينا أنت وأما قال إن في الجنة غرفا من أصناف الجوهر الحديث أبو نعيم من رواية الحسن عن جابر (٥) حديث سئل عن قوله تعالى - وما كن طيبة في جنات عدن - قال قصور من لؤلؤ الحديث أبو الشيخ ابن حبان في كتاب العظمة والآجرى في كتاب النصيحة

جلوته في حماية خلوته
ومن يترأى له أن
أوقاته كلها خلوة وأنه
لا يحجبه شيء وأن
أوقاته بالله والله لا يرى
تقصانا لأن الله ما فطنه
لحقيقة الزيد فهو
صحيح في حاله غير أنه
تحت قصور لأنه مانيه
لسياسة الجيلة وما عرف
سر تخليك الاختيار
وما وقف من البيان
على البيضاء النقية وقد
نقلت عن الشايخ كلمات

(صفة حائط الجنة وأراضيها وأشجارها وأنهارها)

تأمل في صورة الجنة وتفكر في غبطة سكانها وفي حسرة من حرمها الفنا عتبه بالدنيا عوضا عنها فقد قال أبوهريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إن حائط الجنة لبنة من فضة ولبنة من ذهب ترابها زعفران وطينها مسك» (١). «وسئل النبي ﷺ عن تربة الجنة فقال درمكة بيضاء مسك خالص» (٢) وقال أبوهريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من سره أن يسقيه الله عز وجل الخمر في الآخرة فليتركها في الدنيا ومن سره أن يكسوه الله الحرير في الآخرة فليتركه في الدنيا» (٣) «أنهار الجنة تنفجر من تحت تلال أو تحت جبال للمسك» (٤) «ولو كان أدنى أهل الجنة حلية عدلت بحلية أهل الدنيا جميعها لكان ما يحلبها الله عز وجل به في الآخرة أفضل من حلية الدنيا جميعها» (٥) وقال أبوهريرة قال رسول الله ﷺ «إن في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها قرءوا إن شئتم - وظل ممدود -» (٦) وقال أبوأمامة : «كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون إن الله عز وجل ينفعنا بالأعراب ومساثلهم أقبل أعرابي فقال يا رسول الله قد ذكر الله في القرآن شجرة مؤذية وما كنت أدري أن في الجنة شجرة تؤذي صاحبها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هي قال السدر فإن لها شوكا فقال قد قال الله تعالى - في سدر مخضود - يخضد الله شوكه فيجعل مكان كل شوكه ثمرة ثم تنفتق الثمرة منها عن اثنين وسبعين لونا من الطعام ما منها لون يشبه الآخر» (٧) وقال جرير بن عبد الله : نزلنا الصفاح فإذا رجل نائم تحت شجرة قد كادت الشمس أن تبلغه فقلت للفلان انطلق بهذا النطع فأظله فأطلق فأظله فلما استيقظ فإذا هو سلمان فأتيته أسلم عليه فقال يا جرير تواضع لله فإن من تواضع لله في الدنيا رفعه الله يوم القيامة هل تدري ما الظلمات يوم القيامة قلت لأدري قال ظلم الناس بعضهم بعضا ثم أخذ عويدا لا أكاد أراه من

فيها موضع اشتباه
قد يسمعون الإنسان
ويبين عليها والأولى
أن يفتقر إلى الله تعالى
في أي كلمة يسمعونها
حتى يسمعون الله من
ذلك الصواب . نقل
عن بعضهم أنه سئل
عن كمال المعرفة فقال :
إذا اجتمعت للفرقات
واستوت الأحوال
والأماكن وسقطت
رؤية التمييز ومثل
هذا القول يوم أن

من رواية الحسن بن خليفة عن الحسن قال سألت أباهريرة وعمران بن حصين في هذه الآية ولا يصح
والحسن بن خليفة لم يعرفه ابن أبي حاتم والحسن البصري لم يسمع من أبي هريرة على قول الجمهور
(١) حديث أبي هريرة : إن حائط الجنة لبنة من فضة ولبنة من ذهب ترابها زعفران وطينها مسك
الترمذي بلفظ وبلاطها للمسك وقال ليس إسناده بذلك القوى وليس عندي بمتمصل ورواه البزار
من حديث أبي سعيد بإسناد فيه مقال ورواه موقوفا عليه بإسناد صحيح (٢) حديث : سئل
عن تربة الجنة فقال درمكة بيضاء مسك خالص مسلم من حديث أبي سعيد أن ابن صبياد سأل
النبي ﷺ عن ذلك فذكره (٣) حديث أبي هريرة : من سره أن يسقيه الله الخمر في الآخرة
فليتركها في الدنيا ومن سره أن يكسوه الله الحرير فليتركه في الدنيا الطبراني في الأوسط بإسناد حسن
والنسائي بإسناد صحيح : من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة ومن شرب الخمر في الدنيا
لم يشربها في الآخرة (٤) حديث : أنهار الجنة تنفجر من تحت تلال أو تحت جبال للمسك العقيلي
في الضعفاء من حديث أبي هريرة (٥) حديث : لو كان أدنى أهل الجنة حلية عدلت بحلية أهل
الدنيا جميعها لكان ما يحلبه الله به في الآخرة أفضل من حلية أهل الدنيا جميعها الطبراني في الأوسط
من حديث أبي هريرة بإسناد حسن (٦) حديث : إن في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة
عام لا يقطعها الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (٧) حديث أبي أمامة أقبل أعرابي فقال
يا رسول الله قد ذكر الله في القرآن شجرة مؤذية قال ما هي قال السدر الحديث ابن المبارك في الزهد
عن صفوان بن عمرو عن سليم بن عامر مرسل من غير ذكر لأبي أمامة .

صفه فقال يا جبريل لو طلبت مثل هذا في الجنة لم تجده قلت يا أبا عبد الله فآين النخل والشجر قال أصولها للؤلؤ فذهب وأعلاها التمر .

صفة لباس أهل الجنة وفرشهم وسررهم وأرائكهم وخيامهم

قال الله تعالى ﷻ يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيها حرير - والآيات في ذلك كثيرة وإنما تفصيله في الأخبار فقد روى أبو هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «من يدخل الجنة ينعم لا يبأس لا تبلى ثيابه ولا يفنى شبابه في الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر» (١) . وقال رجل يارسول الله أخبرنا عن ثياب أهل الجنة أخلق تخلق أم تنسج تنسج فسكت رسول الله ﷺ وضحك بعض القوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «تضحكون من جاهل سألت عالما ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بل ينسج عنها ثمر الجنة مرتين» (٢) وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إن أول زمرة تلج الجنة صورتهم على صورة القمر ليلة البدر لا يصفقون فيها ولا يمتخطون ولا يتخطون آنيهم وأمشاطهم من الذهب والفضة ورسحهم للسك لكل واحد منهم زوجتان يرى مخ ساقها من وراء اللحم من الحسن لا اختلاف بينهم ولا تباغض قلوبهم على قلب واحد يسبحون الله بكرة وعشية (وفي رواية) على كل زوجة سبعون حلة» (٣) وقال صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى - يحلون فيها من أساور من ذهب - قال «إن عليهم التيجان إن أدنى لؤلؤة فيها تضيء ما بين الشرق والغرب» (٤) وقال ﷺ «الحلقة درة مجوفة طولها في السماء ستون ميلا في كل زاوية منها للؤمن أهل لا يراهم الآخرون» (٥) ورواه البخاري في الصحيح قال ابن عباس الحلقة درة مجوفة فرسخ في فرسخ لها أربعة آلاف مصراع من ذهب وقال أبو سعيد الخدري «قال رسول الله ﷺ في قوله تعالى : وفرش مرفوعة قال ما بين القراشين كما بين السماء والأرض» (٦)

(صفة طعام أهل الجنة)

بيان طعام أهل الجنة المذكور في القرآن من الفواكه والطيور والسمان واللبن والسلاوى والعسل واللبن وأصناف كثيرة لا تحصى قال الله تعالى - كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا كانوا هذا الذي رزقوا من قبل وأتوا به متشابها - ، وذكر الله تعالى شراب أهل الجنة في مواضع كثيرة ،

(١) حديث أبي هريرة : من يدخل الجنة ينعم ولا يبأس لا تبلى ثيابه الحديث رواه مسلم دون قوله : في الجنة ما لا عين رأت الخ فانفق عليه الشيخان من حديث آخر لأبي هريرة : قال الله تعالى أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت الحديث (٢) حديث : قال رجل يارسول الله أخبرنا عن ثياب أهل الجنة أخلق تخلق أم تنسج تنسج الحديث النسائي من حديث عبد الله بن عمرو (٣) حديث أبي هريرة : أول زمرة تدخل الجنة صورتهم على صورة القمر ليلة البدر الحديث متفق عليه (٤) حديث : في قوله تعالى - يحلون فيها من أساور من ذهب - قال إن عليهم التيجان أدنى لؤلؤة فيها تضيء ما بين الشرق والغرب الترمذي من حديث أبي سعيد دون ذكر الآية وقال لا نعرفه إلا من حديث رشدين سعد (٥) حديث : الحلقة درة مجوفة طولها في السماء ستون ميلا الحديث عزاه المصنف للبخاري وهو متفق عليه من حديث أبي موسى الأشعري (٦) حديث أبي سعيد في قوله تعالى - وفرش مرفوعة - قال ما بين القراشين كما بين السماء والأرض الترمذي بالفظ : ارتفاعها لكما بين السماء والأرض خمسمائة سنة وقال غريب لا نعرفه إلا من حديث رشدين سعد .

لا يبق تميز بين الخلوة والجلوة وبين القيام بسور الأعمال وبين تركها ولم يفهم منه أن القائل أراد بذلك معنى خاصا يعني أن حظ المعرفة لا يتغير بحال من الأحوال وهذا صحيح لأن حظ المعرفة لا يتغير ولا يفتقر إلى التميز وتستوى الأحوال فيه ولكن حظ السريد يتغير ويحتاج إلى

وقد قال ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم «كنت قائما عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاءه جبر من أخبار اليهود فذكر أسئلة إلى أن قال فمن أول إجازة يعنى على الصراط ؟ فقال قراء المهاجرين ، قال اليهودى فما تحفهم حين يدخلون الجنة ؟ قال زيادة كبد الحوت ، قال فما غذاؤهم على أثرها ؟ قال ينجر لهم ثور الجنة الذى كان يأكل فى أطرافها . قال فما شرايهم عليه ؟ قال من عين فيها تسمى سلسيلا . فقال صدقت (١) » وقال زيد بن أرقم «جاء رجل من اليهود إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا أبا القاسم أأست تزعى أن أهل الجنة يأكلون فيها ويشربون وقال لأصحابه إن أقر لى بها خصمته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بلى والذى نفسى بيده إن أحدهم ليعطى قوة مائة رجل فى الطعام والشرب والجماع ، فقال اليهودى فإن الذى يأكل ويشرب يكون له الحاجة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حاجتهم عرق يفيض من جلودهم مثل السك فاذا البطن قد ضم (٢) » وقال ابن مسعود قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إنك لتنظر إلى الطير فى الجنة فتشبهه فيخر بين يديك مشويا (٣) » وقال حذيفة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إن فى الجنة طيرا أمثال البخاني . قال أبو بكر رضى الله عنه إنها لناعمة يارسول الله . قال أنعم منها من يأكلها وأنت بمن يأكلها يا أبا بكر (٤) » وقال عبدالله بن عمر فى قوله تعالى - يطاق عليهم بصحاف - قال يطاق عليهم بسبعين صحيفة من ذهب كل صحيفة فيها لون ليس فى الأخرى مثله . وقال عبدالله بن مسعود رضى الله عنه - ومزاجه من تسنيم - قال يمزج لأصحاب اليمين ويشربه المقربون صرفا . وقال أبو الدرداء رضى الله عنه : فى قوله تعالى - ختامه مسك - قال هو شراب أبيض مثل الفضة يختمون به آخر شرايهم لو أن رجلا من أهل الدنيا أدخل يده فيه ثم أخرجه لم يبق ذرورح إلا وجد ريح طيبها .

(صفة الحور العين والولدان)

قد تكرر فى القرآن وصفهم ووردت الأخبار بزيادة شرح فيه، روى أنس رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «غدوة فى سبيل الله أو روحه خير من الدنيا وما فيها ولقاب قوس أحدكم أو موضع قدمه من الجنة خير من الدنيا وما فيها ولو أن امرأة من نساء أهل الجنة طامعت إلى الأرض لأضاءت وللاآت ما بينهما رائحة ولتصيفها على رأسها خير من الدنيا بما فيها (٥) » يعنى الحمار وقال

(١) حديث ثوبان جاء جبر من أخبار اليهود فذكر سؤاله إلى أن قال فمن أول الناس إجازة يعنى على الصراط فقال قراء المهاجرين قال اليهودى فما تحفهم حين يدخلون الجنة قال زيادة كبد النون الحديث رواه مسلم بزيادة فى أوله وآخره (٢) حديث زيد بن أرقم جاء رجل من اليهود فقال يا أبا القاسم أأست تزعى أن أهل الجنة يأكلون فيها ويشربون الحديث وفيه حاجتهم عرق يفيض من جلودهم مثل السك النسائي فى الكبرى باسناد صحيح (٣) حديث ابن مسعود إنك لتنظر إلى الطير فى الجنة فتشبهه فيخر بين يديك مشويا البزار باسناد فيه ضعف (٤) حديث حذيفة إن فى الجنة طيرا أمثال البخاني الحديث غريب من حديث حذيفة ولأحمد من حديث أنس باسناد صحيح إن طير الجنة كأمثال البخت ترعى فى شجر الجنة قال أبو بكر يارسول الله إن هذه الطير لناعمة قال أكلتها أنعم منها قالها ثلاثا وإنى أرجو أن تكون بمن يأكل منها وهو عند الترمذى من وجه آخر ذكر فيه نهر الكوثر وقال فيه طير أعناقها كأعناق الجزر قال عمر : إن هذه لناعمة الحديث وليس فيه ذكر لأبى بكر وقال حسن (٥) حديث غدوة فى سبيل الله أو روحه خير من الدنيا وما فيها الحديث البخارى من حديث أنس .

التمييز وليس فى هذا الكلام وأمثاله ما ينافى ما ذكرناه . قيل لمحمد ابن الفضل حاجة العارفين إلى ماذا قال حاجتهم إلى الحصلة التى كملت بها المحاسن كلها ألا وهى الاستقامة وكل من كان أتم معرفة كان أتم استقامة فاستقامة أرباب النهاية على التمام والعبد فى الابتداء مأخوذ فى الأعمال محجوب بها

أبو سعيد الخدرى «قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى - كأنهن الياقوت والرجان- قال ينظر إلى وجهها في خدرها أصفى من للراة وإن أدنى لؤلؤة عليها لنضى مابين الشرق والغرب وإنه يكون عليها سبعون ثوبا ينفذها بصره حتى يرى مخ ساقها من وراء ذلك (١)» وقال أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لما أسرى بي دخلت في الجنة موضعا يسمى اليبسخ عليه خيام اللؤلؤ والزبرجد الأخضر والياقوت الأحمر فقلن السلام عليك يا رسول الله فقلت يا جبريل ماهذا النداء قال هؤلاء القصورات في الخيام استأذن ربهن في السلام عليك فأذن لهن فطفقن يقلن نحن الراضيات فلا نسخط أبدا ونحن الخالدات فلا نظعن أبدا ، وقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله تعالى - حور مقصورات في الخيام - (٢)» وقال مجاهد في قوله تعالى - وأزواج مطهرة - قال من الخيض والغائط والبول والبصاق والتخامة والقي والولء . وقال الأوزاعي - في شغل فاكهون - قال شغلهم اقتضاض الأبكار . وقال رجل يا رسول الله «أياض أهل الجنة ؟ قال يعطى الرجل منهم من القوة في اليوم الواحد أفضل من سبعين منكم (٣)» وقال عبد الله بن عمر إن أدنى أهل الجنة منزلة من يسعى معه ألف خادم كل خادم على عمل ليس عليه صاحبه ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إن الرجل من أهل الجنة ليتزوج خمسمائة حوراء وأربعة آلاف بكر وثمانية آلاف ثيب يعانق كل واحدة منهم مقدار عمره في الدنيا (٤)» وقال النبي صلى الله عليه وسلم «إن في الجنة سوقا ما فيها بيع ولا شراء إلا الصور من الرجال والنساء فإذا اشتهى الرجل صورة دخل فيها وإن فيها لمجتمع الحور العين يرفعن بأصوات لم تسمع الخلائق مثلها يقلن نحن الخالدات فلا نبديد ونحن الناعمات فلا نبأس ونحن الراضيات فلا نسخط فطوبى لمن كان لنا وكنا له (٥)» وقال أنس رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) حديث أبي سعيد الخدرى في قوله تعالى - كأنهن الياقوت والرجان - قال تنظر إلى وجهها في خدرها أصفى من للراة الحديث أبو يعلى من رواية أبي الهيثم عن أبي سعيد بن رواد أحد دوفيه ابن لميعة ورواه ابن المبارك في الزهد والرقائق من رواية أبي الهيثم عن النبي ﷺ مرسلًا دون ذكر أبي سعيد والترمذى من حديث ابن مسعود إن الراة من نساء أهل الجنة ليرى يابض مخ ساقها من وراء سبعين حلة الحديث ورواه عنه موقوفا قال وهذا أصح وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة لكل امرئ منهم زوجتان اثنتان يرى مخ سوقهما من وراء اللحم (٢) حديث أنس لما أسرى بي دخلت في الجنة موضعا يسمى الصرح عليه خيام اللؤلؤ والزبرجد الأخضر والياقوت الأحمر الحديث وفيه أن جبريل قل هؤلاء القصورات في الخيام وفيه فطفقن يقلن نحن الراضيات فلا نسخط لم أجده هكذا بتمامه والترمذى من حديث علي بن في الجنة لمجتمع الحور العين يرفعن أصواتا لم تسمع الخلائق مثلها يقلن نحن الخالدات فلا نبديد ونحن الناعمات فلا نبأس ونحن الراضيات فلا نسخط فطوبى لمن كان لنا وكنا له وقال غريب ولأبي الشيخ في كتاب العظمة حديث ابن أبي أوفى بسند ضعيف فيجتمعن في كل سبعة أيام فيقلن بأصوات الحديث (٣) حديث قال رجل يا رسول الله أياض أهل الجنة قال يعطى الرجل منهم من القوة في اليوم الواحد أفضل من سبعين منكم الترمذى ومحمد بن حبان من حديث أنس يعطى للؤمن في الجنة قوة كذا وكذا من الجماع قليل أو يطبق ذلك قال يعطى قوة مائة (٤) حديث إن الرجل من أهل الجنة ليتزوج خمسمائة حوراء وأربعة آلاف بكر وثمانية آلاف ثيب يعانق كل واحد منهم مقدار عمره في الدنيا أبو الهيثم في طبقات المحدثين وفي كتاب العظمة من حديث ابن أبي أوفى إلا أنه قال مائة حوراء ولم يذكر فيه عناقه لهن وإسناده ضعيف وتقدم قبله بحديث (٥) حديث إن في الجنة سوقا ما فيها بيع ولا شراء إلا الصور من الرجال والنساء الحديث الترمذى فرقه في موضعين من حديث على وقد تقدم بعصه قبل هذا بمحدثين .

عن الأحوال وفي
التوسط محفوظ
بالأحوال فقد يحجب
عن الأعمال وفي الانتهاء
لا تحجبه الأعمال عن
الأحوال ولا الأحوال
عن الأعمال وذلك هو
الفضل العظيم ، سئل
الجنيد عن النهاية فقال
هي الرجوع إلى البداية
وقد فسر بعضهم قول
الجنيد فقال معناه أنه
كان في ابتداء أمره في
جهل ثم وصل إلى

« إن الحور في الجنة يتغنين نحن الحور الحسان خبثنا لأزواج كرام ^(١) » وقال يحيى بن كثير في قوله تعالى - في روضة يجرون - قال السماع في الجنة وقال أبو أمامة الباهلي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « مامن عبد يدخل الجنة إلا ويجلس عند رأسه وعند رجله ثنتان من الحور العين يغبنيانه بأحسن صوت سمعه الانس والجن وليس بمزمار الشيطان ولكن بتحميد الله وتقديسه ^(٢) » .
(بيان جمل مفرقة من أوصاف أهل الجنة وردت بها الأخبار)

روى أسامة بن زيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه « ألا هل مشمر للجنة إن الجنة لا خطر لها هي ورب الكعبة نور يتلأأ وريحانة تهتز وقصر مشيد ونهر مطرد وفاكهة كثيرة نضيجة وزوجة حسناء جميلة في حبرة ونعمة في مقام أبدا ونضرة في دار عالية هيمية سليمة قالوا نحن المشمرون لها يا رسول الله قال قولوا إن شاء الله تعالى ثم ذكر الجهاد وحض عليه ^(٣) » « وجاء رجل إلى رسول الله ﷺ وقال هل في الجنة خيل فأنها تعجني قال إن أحببت ذلك أتيت به من ياقوتة حمراء فتطير بك في الجنة حيث شئت له وقال رجل : إن الابل تعجني فهل في الجنة من إبل ؟ فقال يا عبد الله إن أدخلت الجنة فللك فيها ما شئت نفسك ولدت عيناك ^(٤) » وعن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن الرجل من أهل الجنة ليولد له الولد كإبشهى يكون حمله وفصاله وشبابه في ساعة واحدة ^(٥) » وقال رسول الله ﷺ « إذا استقر أهل الجنة في الجنة اشتاق الاخوان إلى الاخوان فيسير سرير هذا إلى سرير هذا فيلتقيان ويتحدثان ما كان بينهما في دار الدنيا فيقول يا أخى تذكروا يوم كذا في مجلس كذا فدعونا الله عز وجل فغفر لنا ^(٦) » وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن أهل الجنة جرد مرد يبيض جعاد مكحولون أبناء ثلاث وثلاثين طي خلق آدم طولهم ستون ذراعا في عرض سبعة أذرع ^(٧) » وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أدنى أهل الجنة الذي له ثمانون ألف خادم

المعرفة ثم رد إلى التحير والجهل وهو كالطفولية يكون جهل ثم علم ثم جهل قال الله تعالى - لكيلا يعلم بعد علم شيئا - . وقال بعضهم : أعرف الخلق بالله أشدهم تحيرا فيه ويجوز أن يكون معنى ذلك ما ذكرناه أنه يبادى الأعمال ثم يرقى إلى الأحوال ثم يجمع له بين الأعمال والأحوال وهذا يكون للنهية

(١) حديث أنس إن الحور في الجنة يتغنين فيقلن نحن الحور الحسان خبثنا لأزواج كرام الطبراني في الأوسط وفيه الحسن بن داود للنسكدي قال البخاري يتكلمون فيه وقال ابن عدى أرجو أنه لا بأس به (٢) حديث أبي أمامة مامن عبد يدخل الجنة إلا ويجلس عند رأسه وعند رجله ثنتان من الحور العين يغبنيانه بأحسن صوت سمعه الانس والجن وليس بمزمار الشيطان ولكن بتحميد الله وتقديسه الطبراني باسناد حسن (٣) حديث أسامة بن زيد أأهل من مشمر للجنة إن الجنة لا خطر لها الحديث ابن ماجه وابن حبان (٤) حديث جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له هل في الجنة خيل فأنها تعجني الحديث الترمذي من حديث بريدة مع اختلاف لفظ وفيه السعدي مختلف فيه ورواه ابن المبارك في الزهد بلفظ المصنف من رواية عبد الرحمن بن سابط مر سلا قال الترمذي وهذا أصح وقد ذكر أبو موسى للدينى عبد الرحمن بن سابط في ذيله على ابن منده في الصحابة ولا يصح له صحبة (٥) حديث أبي سعيد إن الرجل من أهل الجنة ليولد له الولد كإبشهى ويكون حمله وفصاله ونشأته في ساعة واحدة ابن ماجه والترمذي وقال حسن غريب قال وقد اختلف أهل العلم في هذا فقال بعضهم في الجنة جماع ولا يكون ولد انتهى ولأحمد من حديث لأبي رزين يلد ويلد مثل ولدك في الدنيا ويتلدن بك غير أن لا توالد (٦) حديث إذا استقر أهل الجنة في الجنة اشتاق الاخوان إلى الاخوان فيسير سرير هذا إلى سرير هذا البزار من رواية الربيع بن صبيح عن الحسن بن أنس وقال لا تعلمه يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم والإبهذا الاستناد تفرد به أنس انتهى والربيع بن صبيح ضعيف جدا ورواه الأصفهاني في الترغيب والترهيب مرسلادون ذكر أنس (٧) حديث أهل الجنة جرد مرد يبيض جعاد مكحولون أبناء ثلاث وثلاثين الحديث الترمذي من حديث معاذ وحسنه دون قوله يبيض جعاد ودون قوله طي خلق آدم إلى آخره

وثنتان وسبعون زوجة وينصب له قبة من لؤلؤ وزبرجد وياقوت كباين الجاية إلى صنعاء وإن عليهم التيجان وإن أنى لؤلؤة منها لتضيء ما بين الشرق والغرب ^(١) وقال صلى الله عليه وسلم «نظرت إلى الجنة فإذا المانة من رمانها تكلف البعير اللقنب وإذا طيرها كالبعث وإذا فيها جارية تقلت يا جارية لمن أنت ؟ فقالت لزيد بن حارثة وإذا في الجنة مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ^(٢)» وقال كعب : حقيق الله تعالى آدم عليه السلام بيده وكتب التوراة بيده وغرس الجنة بيده ثم قال لها تكلمي فقالت - قد أفلح المؤمنون - فهذه صفات الجنة ذكرناها جملة ثم قلناها تفصيلا ، وقد ذكر الحسن البصري رحمه الله جلها فقال : إن رمانها مثل الدلاء وإن أنهارها لمن ماء غير آسن وأنهار من لبن لم يتغير طعمه وأنهار من عسل مصفى لم يصفى الرجال وأنهار من خمر لينة للشاربين لا تسفه الأحلام ولا تصدع منها الرءوس وإن فيها مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ملوك نامون أبناء ثلاث وثلاثين في سن واحد طولهم ستون ذراعا في السماء كل جرد مدر قد أنشأوا العذاب واطمأن بهم الدار وإن أنهارها لتجري على رضراض من ياقوت وزبرجد وإن عروقها ونخلها وكرمها اللؤلؤ ونمارها لا يعلم عليها إلا الله تعالى وإن ريحها ليوجد من مسيرة خمسمائة سنة وإن لهم فيها خيلا وإبلًا هفافة رحالها وأزمها وسروجها من ياقوت يتزاورون فيها وأزواجهم الحور العين كأنهن ييض مكنون وإن المرأة لتأخذ بين أصبعيها سبعين حلة فتلبسها فيرى مخ ساقها من وراء تلك السبعين حلة قد طهر الله الأخلاق من السوء والأجساد من اللوث لا يمتخطون فيها ولا يبولون ولا يتغوطون وإن عاهو جشاء ورشح مسك لهم رزقهم فيها بكرة وعشيا أما إنه ليس ليل يكر العدو على الرواح والرواح على العدو وإن آخر من يدخل الجنة وأدناهم منزلة ليمدله في بصره وملكه مسيرة مائة عام في قصور من الذهب والفضة وخيام اللؤلؤ ويفسح له في بصره حتى ينظر إلى أقصاه كما ينظر إلى أدناه يغدو عليهم سبعين ألف صحيفة من ذهب ويراح عليهم بمثلها في كل صحيفة لون ليس في الأخرى مثله ولا يحيطهم آخره كما يحيطهم أوله وإن في الجنة لياقوتة فيها سبعون ألف دار في كل دار سبعون ألف بيت ليس فيها صدع ولا ثقب ، وقد مجاهد : إن أدنى أهل الجنة منزلة لمن يسير في ملكه ألف سنة يرى أقصاه كما يرى أدناه وأرفعهم الذي ينظر إلى ربه بالعداء والعشى . وقال سعيد بن المسيب : ليس أحدهم من أهل الجنة إلا وفي يده ثلاثة أسورة سوار من ذهب وسوار من لؤلؤ وسوار من فضة . وقال أبو هريرة رضي الله عنه : إن في الجنة حوراء يقال لها العينا إذا مشى عن يمينها ويسارها سبعون ألف وصيفة وهي تقول أين الأمرون والمعروف والناهون عن النكر . وقال يحيى بن معاذ : ترك الدنيا شديد وفوت الجنة أشد وترك الدنيا مهرب الآخرة ، وقال أيضا في طلب الدنيا ذل النفوس وفي طلب الآخرة عز النفوس فيأعجبنا لمن يختار الذلة في طلب ما يفنى ويترك العز في طلب ما يبقى .

(صفة الرؤية والنظر إلى وجه الله تبارك وتعالى)

قال الله تعالى - للذين أحسنوا الحسنى وزيادة - وهذه الزيادة هي النظر إلى وجه الله تعالى وهي اللذة

ورواه أيضا من حديث أبي هريرة مختصرا أهل الجنة جرد مرد كل وقال غريب وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة على صورة أبيهم آدم ستون ذراعا ^(١) حديث أدنى أهل الجنة منزلة الذي له ثمانون ألف خادم الحديث الترمذي من حديث أبي سعيد منقطع ما من أوله إلى قوله وإن عليهم التيجان ومن هنا بسنده أيضا وقال لا نعرفه إلا من حديث رشدين سعد ^(٢) حديث نظرت إلى الجنة فإذا المانة من رمانها كجلد البعير اللقنب وإذا طيرها كالبعث وإذا فيها جارية تقلت يا جارية لمن أنت ؟ فقالت لزيد بن حارثة وإذا في الجنة مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر .

الراد للأخوذ في طريق
المحبوبين تتجذب
روحه إلى الحضرة
الالهية وتستبج
القلب والقلب يستبج
النفوس والنفوس تستبج
القلب فيكون بكنيته
قائما بالله ساجدا
بين يدي الله تعالى
كما قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم
«سجد لك سوادى
وخيالى» وقال الله تعالى
- والله يسجد من فى

الكبرى التي ينسى فيها نعيم أهل الجنة وقد ذكرنا حقيقة في كتاب المحبة وقد شتم لها الكتاب والسنة على خلاف ما يعتقده أهل البدعة قال جرير بن عبد الله البجلي « كنا جلوسا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى القمر ليلة البدر فقال إنكم ترون ربكم كما ترون هذا القمر لا تضامون في رؤيته فان استطعتم أن لا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا ثم قرأ - وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها - (١) وهو مخرج في الصحيحين وروى مسلم في الصحيح عن صهيب قال « قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله تعالى - للذين أحسنوا الحسنى وزيادة - قال إذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار نادى مناد يا أهل الجنة إن لكم عند الله موعدا يريد أن ينجزكموه قالوا ما هذا الموعد ؟ ألم ينقل موازيننا ويبيض وجوهنا ويدخلنا الجنة ويجزنا من النار قال فيرفع الحجاب وينظرون إلى وجه الله عز وجل فما أعطوا شيئا أحب إليهم من النظر إليه (٢) » وقدرى حديث الرؤيا جماعة من الصحابة وهذه هي غاية الحسنى ونهاية النعمى وكل ما فصلناه من التمتع عند هذه النعمة ينسى وليس لسرور أهل الجنة عند سعادة اللقاء منتهى بل لانسبة لشيء من لذات الجنة إلى لذة اللقاء ، وقد أوجزنا في الكلام هنا لما فصلناه في كتاب المحبة والشوق والرضا فلا ينبغي أن تكون همه العبد من الجنة بشيء سوى لقاء للولى . وأما سائر نعيم الجنة فانه يشارك فيه البهيمة السرحة في للرعى .

(نَحْمُ الْكِتَابَ بِبَابِ فِي سَعَةِ رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى سَبِيلِ التَّفَاوُلِ بِذَلِكَ)

فقد « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب القائل (٣) » وليس لنا من الأعمال ما نرجوه بالغفرة فنقتدى برسول الله ﷺ في التفاؤل ونرجو أن نحتم عاقبتنا بالخير في الدنيا والآخرة كما ختمنا الكتاب بذكر رحمة الله تعالى فقد قال الله تعالى - إن الله لا يغير أن يشرك به ويغير ما دون ذلك لمن يشاء - وقال تعالى - قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعا إنه هو الغفور الرحيم - وقال تعالى - ومن يعمل سوءا أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيما - ونحن نستغفر الله تعالى من كل مازلت به القدم أو طغى به القلم في كتابنا هذا وفي سائر كتبنا ونستغفره من أقوالنا التي لا توافقه أعمالنا ونستغفره مما ادعينا وأظهرناه من العلم والبصيرة بدين الله تعالى مع التقصير فيه ونستغفره من كل علم وعمل قصدنا به وجهه الكريم ثم خالطه غيره ونستغفره من كل وعد وعدها به من أنفسنا ثم قصرنا فى الوفاء به ونستغفره من كل نعمة أنعم بها علينا فاستعملناها فى معصيته ونستغفره من كل تصريح وتعميرى بنقصان ناقص وتقصير مقصر كنا متصفين به ونستغفره من كل خطرة دعنا إلى تصنع وتكلف تزينا للناس فى كتاب بظننا أو كلام نظمناه أو علم أفدناه أو استفدناه ، ونرجو بعد الاستغفار من جميع ذلك كله لنا ولمن طالع كتابنا هذا أو كتبه أو سمعه أن نكرم بالمغفرة والرحمة والتجاوز عن جميع السيئات ظاهرا وباطنا

(١) حديث جرير : كنا جلوسا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى القمر ليلة البدر فقال إنكم ترون ربكم الحديث هو في الصحيحين كما ذكر للصف (٢) حديث صهيب في قوله تعالى - للذين أحسنوا الحسنى وزيادة - رواه مسلم كما ذكره للصف .

(باب فى سعة الرحمة)

(٣) حديث : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب التفاؤل متفق عليه من حديث أنس في أثناء حديث : ويعجبني القائل الصالح والكلمة الحسنة ولهما من حديث أبي هريرة : وخيرها القائل قالوا وما القائل ؟ قال الكلمة الصالحة يسمعها أحدكم .

السماوات والأرض
طوعا وكرها وظلالهم
بالغدو والآصال -
والظلال القواب تسجد
يسجد الأرواح وعند
ذلك تسمى روح المحبة
فى جميع أجزائهم
وأبماضهم فيتلذذون
ويتنعمون بذكر
الله تعالى وتلاوة
كلامه محبة وودا
فيحبهم الله تعالى

فان الكرم عظيم والرحمة واسعة والجود على أصناف الخلائق فائض ونحن خلق من خالق الله عز وجل لا وسيلة لنا إليه إلا فضله وكرمه فقد قال رسول الله ﷺ «إن الله تعالى مائة رحمة أنزل منها رحمة واحدة بين الجن والإنس والطير والبهائم والهوام فيها يتعاطفون وبها يتراحمون وأخر تسعا وتسعين رحمة يرحم بها عباده يوم القيامة (١)» وزوى أنه «إذا كان يوم القيامة أخرج الله تعالى كتابا من تحت العرش فيه إن رحمتي سبقت غضبي وأنا أرحم الراحمين فيخرج من النار مثلاً أهل الجنة (٢)» وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «يتجلى الله عز وجل لنا يوم القيامة ضاحكا فيقول أبشروا معشر المسلمين فإنه ليس منكم أحد إلا وقد جعلت مكانه في النار يهوديا أو نصرانيا (٣)» وقال النبي ﷺ «يشفع الله تعالى آدم يوم القيامة من جميع ذريته في مائة ألف ألف عشرة آلاف ألف (٤)» وقال ﷺ «إن الله عز وجل يقول يوم القيامة للمؤمنين هل أحببت لقاءى فيقولون نعم ياربنا فيقول لم؟ فيقولون رجونا عفوك ومغفرتك فيقول قد أوجبت لكم مغفرتى (٥)» وقال رسول الله ﷺ «يقول الله عز وجل يوم القيامة أخرجوا من النار من ذكرنى يوما أو خافنى فى مقام (٦)» وقال رسول الله ﷺ «إذا اجتمع أهل النار فى النار ومن شاء الله معهم من أهل القبلة قال الكفار للمسلمين ألم تكونوا مسلمين قالوا بلى فيقولون ما أغنى عنكم إسلامكم إذ أنتم معنا فى النار فيقولون كانت لنا ذنوب فأخذنا بها فيسمع الله عز وجل ما قالوا فأمر بأخراج من كان فى النار من أهل القبلة فيخرجون فإذا رأى ذلك الكفار قالوا ياليتنا كنا مسلمين فنخرج كما أخرجوا ثم قرأ رسول الله ﷺ ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين (٧)» وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «الله أرحم بعبد المؤمن من الوالدة الشقيقة بولدها (٨)» وقال جابر بن عبد الله

ويحبهم إلى خلقه
نعمة منه عليهم وفضلا
على ما أخبرنا شيخنا
صنياء الدين أبو النجيب
السهروردي رحمه الله
قال أنا أبو طالب
الزيني قال أخبرتنا
كرعة الزوزية
قالت أنا أبو الهيثم
الكشميهني قال أنا
عبد الله القريري قال
أنا أبو عبد الله البخاري

(١) حديث إن الله تعالى مائة رحمة أنزل منها رحمة واحدة بين الجن والإنس الحديث مسلم من حديث أبي هريرة وسلمان (٢) حديث إذا كان يوم القيامة أخرج الله كتابا من تحت العرش فيه إن رحمتي سبقت غضبي الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة لما قضى الله الخلق كتب عنده فوق العرش إن رحمتي سبقت غضبي لفظ البخاري وقال مسلم كتب في كتابه على نفسه إن رحمتي تغلب غضبي (٣) حديث يتجلى الله لنا يوم القيامة ضاحكا فيقول أبشروا معشر المسلمين فإنه ليس منكم أحد إلا وقد جعلت مكانه في النار يهوديا أو نصرانيا مسلم من حديث أبي موسى إذا كان يوم القيامة دفع الله إلى كل مسلم يهوديا أو نصرانيا فيقول هذا قد أؤك من النار ولأبي داود أمي أمة مرحومة لأعذاب عليها في الآخرة الحديث وأما أول الحديث فرواه الطبراني من حديث أبي موسى أيضا يتجلى الله ربنا لنا ضاحكا يوم القيامة حتى ينظروا إلى وجهه فيخرون له سجدا فيقول ارفعوا رءوسكم فليس هذا يوم عبادة وفيه على بن زيد ابن جعدة (٤) حديث يشفع الله آدم يوم القيامة من ذريته في مائة ألف ألف عشرة آلاف ألف الطبراني من حديث أنس بإسناد ضعيف (٥) حديث إن الله تعالى يقول يوم القيامة للمؤمنين هل أحببت لقاءى فيقولون نعم الحديث أحمد والطبراني من حديث معاذ بإسناد ضعيف (٦) حديث يقول الله عز وجل يوم القيامة أخرجوا من النار من ذكرنى يوما أو خافنى فى مقام الترمذي من حديث أنس وقال حسن غريب (٧) حديث إذا اجتمع أهل النار فى النار ومن شاء الله معهم من أهل القبلة قال الكفار للمسلمين ألم تكونوا مسلمين؟ قالوا بلى فيقولون ما أغنى عنكم إسلامكم إذ أنتم معنا فى النار الحديث فى إخراج أهل القبلة من النار ثم قرأ رسول الله ﷺ ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين - النساء فى الكبرى من حديث جابر نحوه بإسناد صحيح (٨) حديث لله أرحم بعبده للمؤمن من الوالدة الشقيقة بولدها متفق عليه من حديث عمر بن الخطاب وفى أوله قصة للرأى من السبي إذ وجدت صبيا فى السبي فأخذته فألصقته بطنها فأرضعته .

من زادت حسناته على سيئاته يوم القيامة فذلك الذي يدخل الجنة بغير حساب ومن استوت حسناته وسيئاته فذلك الذي يحاسب حسابا يسيرا ثم يدخل الجنة وإنما شفاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن أوبق نفسه وأثقل ظهره ويروى أن الله عز وجل قال لموسى عليه السلام يا موسى استغاث بك فارون فلم تفتنه وعزتي وجلالي لو استغاث بي لأغنته وعفوت عنه وقال سعد بن بلال : يؤمر يوم القيامة باخراج رجلين من النار فيقول الله تبارك وتعالى ذلك بما قدمت أيديكما وما أنا بظلام للعبيد ويأمر بردها إلى النار فيعدو أحدهما في سلامه حتى يقتحمها ويتلكأ الآخر فيؤمر بردها ويسألهما عن فعلهما فيقول الذي عدا إلى النار قد خذرت من وبال للعصية فلم أكن لأعرض لسخطك ثانية ويقول الذي تلكأ حسن ظني بك كان يشعرنى أن لاتردنى إليها بعد ما أخرجتني منها فيأمر بهما إلى الجنة . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ينادى مناد من تحت العرش يوم القيامة يا أمة محمد أما ما كان لي قبلكم فقد وهبته لكم وبقيت التبعات فتواهبوها وادخلوا الجنة رحمى (١) » ويروى أن أغزايا سمع ابن عباس يقرأ - وكنتم على شفاخرة من النار فأخذكم منها - فقال الأعرابي والله ما أتخذكم منها وهو يريد أن يوقعكم فيها فقال ابن عباس خذوها من غير قبيه وقال الصنابحي دخلت على عبادة بن الصامت وهو في مرض الموت فبكيت فقال مهلا لم تبكي؟ فوالله ما من حديث سمعته من رسول الله ﷺ لكم فيه خير إلا حدثتكموه إلا حديثا واحدا وسوف أحدثكموه اليوم وقد أحبط بنفسى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « من شهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله حرم الله عليه النار (٢) » وقال عبد الله بن عمرو بن العاص قال رسول الله ﷺ « إن الله يستخلص رجلا من أمتي على رؤوس الخلائق يوم القيامة فينشر عليه تسعة وتسعين سجلا كل سجل منها مثل مد البصر ثم يقول أتتكم من هذا شيئا أظنكم كذبتي الحافظون فيقول لا يارب فيقول أفلك عنذر فيقول لا يارب فيقول بلى إن لك عندا حسنة وإنه لا ظلم عليك اليوم فيخرج بطاقة فيها أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا رسول الله فيقول يارب ما هذه البطاقة مع هذه السجلات فيقول إنك لا تنظم قال فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة قال قطاشت السجلات وتقلت البطاقة فلا يتقل مع اسم الله شيء (٣) » وقال رسول الله ﷺ في آخر حديث طويل يصف فيه القيامة والصراط إن الله يقول للملائكة من وجدتم في قلبه مثقال دينار من خير فأخرجوه من النار فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ياربنا لم نذر فيها أحدا ممن أمرتنا به ثم يقول ارجعوا فمن وجدتم في قلبه مثقال نصف دينار من خير فأخرجوه فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ياربنا لم نذر فيها أحدا ممن أمرتنا به ثم يقول ارجعوا فمن وجدتم في قلبه مثقال ذرة من خير فأخرجوه فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ياربنا لم نذر فيها أحدا ممن أمرتنا به فكان أبو سعيد يقول إن لم تصدقوني بهذا الحديث فاقروا إن شئتم - إن الله لا يظلم مثقال ذرة وإن تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجرا عظيما -

(١) حديث ينادى مناد من تحت العرش يوم القيامة يا أمة محمد أما ما كان لي قبلكم فقد غفرت لكم وبقيت التبعات فتواهبوها بينكم وادخلوا الجنة برحمتي رويته في سباعات أبي الأسعد القشيري من حديث أنس وفيه الحسين بن داود البخاري قال الخطيب ليس بثقة (٢) حديث الصنابحي عن عبادة بن الصامت من شهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله حرمه الله على النار مسلم من هذا الوجه واتفقا عليه من غير رواية الصنابحي بلفظ آخر (٣) حديث عبد الله بن عمرو إن الله يستخلص رجلا من أمتي على رؤوس الخلائق يوم القيامة فينشر له تسعة وتسعون سجلا فذكر حديث البطاقة ابن ماجه والترمذي وقال حسن غريب .

قال حدثني إسحاق قال
حدثنا عبد الصمد
قال حدثنا عبد الرحمن
ابن عبد الله بن دينار
عن أبيه عن أبي
سالم عن أبي هريرة
رضي الله عنه قال
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم « إن الله

قال فيقول الله تعالى شفعت للملائكة وشفع النبيون وشفع المؤمنون ولم يبق إلا أرحم الراحمين فيقبض قبضة فيخرج منها قوما لم يعملوا خيرا قط قد عادوا حمما فيلقهم في نهر في أقواه الجنة يقال له نهر الحياة فيخرجون منها كما تخرج الحبة في حميل السيل ألا ترونها تكون مما يلي الحجر والشجر ما يكون إلى الشمس أصفر وأخضر وما يكون منها إلى الظل أبيض قالوا يا رسول الله كأنك كنت ترعى بالبادية قال فيخرجون كاللؤلؤ في رقابهم الخواتيم يعرفهم أهل الجنة يقولون هؤلاء عتقاء الرحمن الذين أدخلهم الجنة بغير عمل عملوه ولا خير قدموه ثم يقول ادخلوا الجنة فمارأيتم فهو لكم فيقولون ربنا أعطيتنا ما لم نعط أحدا من العالمين فيقول الله تعالى إن لكم عندي ما هو أفضل من هذا فيقولون يا ربنا أي شيء أفضل من هذا فيقول رضائي عنكم فلا أسخط عليكم بعده أبدا (١) رواه البخاري ومسلم في صحيحيهما وروى البخاري أيضا عن ابن عباس رضي الله عنهما قال «خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال عرضت على الأمير النبي ومعه الرجل والنبي ومعه الرجلان والنبي ليس معه أحد والنبي معه الرهط فرأيت سوادا كثيرا فرجوت أن تكون أمتي فقيل لي هذا موسى وقومه ثم قيل لي انظر فرأيت سوادا كثيرا قد سد الأفق فقيل لي انظر هكذا وهكذا فرأيت سوادا كثيرا فقيل لي هؤلاء أمتك ومع هؤلاء سبعون ألفا يدخلون الجنة بغير حساب فتفرق الناس ولم يبين لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فتداكر ذلك الصحابة فقالوا أما نحن فولدنا في الشرك ولكن قد آمننا بالله ورسوله هؤلاء هم أبناؤنا فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هم الذين لا يكتون ولا يسترقون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون فقام عكاشة فقال ادع الله أن يجعلني منهم يا رسول الله فقال أنت منهم ثم قام آخر فقال مثل قول عكاشة فقال النبي صلى الله عليه وسلم سبقت بها عكاشة (٢) وعن عمرو بن حزم الأنصاري قال «تقرب عنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم ثلاثا لا يخرج إلا الصلاة مكتوبة ثم يرجع فلما كان اليوم الرابع خرج إلينا قلنا يا رسول الله احتبست عنا حتى ظننا أنه قد حدث حدث قال لم يحدث إلا خير إن ربي عز وجل وعدني أن يدخل من أمتي الجنة سبعين ألفا لا حساب عليهم وإني سألت ربي في هذه الثلاثة أيام للزبد فوجدت ربي ماجدا واجدا كريما فأعطاني مع كل واحد من السبعين ألفا سبعين ألفا قال قلت يا رب وتبلغ أمتي هذا قال أكل لك العدد من الأعراب (٣) وقال أبو ذر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «عرض لي جبريل في جانب الحرة فقال بشر أمتك أنه من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة فقلت يا جبريل

تعالى إذا أحب عبدا
نادى جبريل إن الله
تعالى قد أحب فلانا
فأحبه فيحبه جبريل
ثم نادى جبريل
في السماء إن الله قد
أحب فلانا فأحبوه
فيحبه أهل السماء
ويوضع له القبول في

(١) حديث إن الله يقول للملائكة من وجدتم في قلبه مثقال دينار من خير فأخروه من النار فيخرجون خلقا كثيرا الحديث في إخراج الموحدين وقوله تعالى لأهل الجنة فلا أسخط عليكم بعده أبدا أخرجه في الصحيحين كما ذكر للصنف من حديث أبي سعيد (٢) حديث ابن عباس عرضت على الأمير النبي صلى الله عليه وسلم معه الرجل والنبي معه الرجلان والنبي ليس معه أحد الحديث إلى قوله سبقت بها عكاشة رواه البخاري (٣) حديث عمرو بن حزم الأنصاري تقرب عنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثا لا يخرج إلا الصلاة مكتوبة ثم يرجع وفيه إن ربي وعدني أن يدخل من أمتي الجنة سبعين ألفا لا حساب عليهم وفيه أعطاني مع كل واحد من السبعين ألفا سبعين ألفا وفيه رجل لم يسم لأحمد والنسور وأبي يعلى من حديث أبي بكر فزادني مع كل واحد سبعين ألفا وفيه رجل لم يسم لأحمد والطبراني في الأوسط من حديث عبد الرحمن بن أبي بكر فقال عمر فهلا استزنته فقال قد استزنته فأعطاني مع كل رجل سبعين ألفا قال عمر فهلا استزنته قال قد استزنته فأعطاني هكذا وفرج عبد الله بن أبي بكر بين يديه قال عبد الله وبسط باعيه وحى عليه وفيه موسى بن عبيدة الرندي ضعيف .

فهرس

١١٥	الطرف الخامس في نعم الله تعالى في الأسباب الموصلة للأطعمة إليك	٢	(كتاب التوبة)
١١٦	الطرف السادس في إصلاح الأطعمة	٣	الركن الأول في قس التوبة الخ
الطرف السابع في إصلاح المصلحين	٤	بيان حقيقة التوبة وحدها	
١١٧	الطرف الثامن في بيان نعمة الله تعالى في خلق للملائكة عليهم السلام	٧	بيان وجوب التوبة وفضلها
١٢٠	بيان السبب الصارف للخلق عن الشكر	٩	بيان أن وجوب التوبة عام في الأشخاص والأحوال فلا ينفك عنه أحد البتة
١٢٤	الركن الثالث من كتاب الصبر	١٢	بيان أن التوبة إذا استجبت شرائطها فهي مقبولة لا عالة
١٣١	بيان وجه اجتماع الصبر والشكر على شيء واحد	١٥	الركن الثاني فيما عنه التوبة وهي الذنوب
١٣٢	بيان فضل النعمة على البلاء	٢٢	بيان أقسام الذنوب بالإضافة إلى صفات العبد
١٣٨	(كتاب الحوف والرجاء)	الحسنات والسيئات في الدنيا	
ويشتمل على شطرين أما الشطر الأول فيشتمل على	٣٢	بيان ما تعظم به الصائغ من الذنوب	
بيان حقيقة الرجاء الخ	٣٤	الركن الثالث في تمام التوبة الخ	
١٣٩	بيان حقيقة الرجاء	٤٣	بيان أقسام العباد في دوام التوبة
١٤١	بيان فضيلة الرجاء والترغيب فيه	٤٦	بيان ما ينبغي أن يبادر إليه التائب الخ
١٤٢	بيان دواء الرجاء والسبيل الذي يحصل منه حال الرجاء ويقلب	٤٩	الركن الرابع في دواء التوبة الخ
١٥٢	الشطرن الثاني من الكتاب في الحوف	٥٩	(كتاب الصبر والشكر)
بيان حقيقة الحوف	٦٠	الشطرن الأول في الصبر	
١٥٤	بيان درجات الحوف واختلافه في القوة والضعف	بيان فضيلة الصبر	
١٥٥	بيان أقسام الحوف بالإضافة إلى ما يخاف منه	٦١	بيان حقيقة الصبر ومناه
١٥٧	بيان فضيلة الحوف والترغيب فيه	٦٥	بيان كون الصبر نصف الإيمان
١٦١	بيان أن الأفضل هو غلبة الحوف أو غلبة الرجاء أو اعتدالهما	٦٦	بيان الأسامي التي تتجدد للصبر الخ
١٦٤	بيان القوي به يستجلب حال الحوف	٦٧	بيان أقسام الصبر بحسب اختلاف القوة والضعف
١٧٠	بيان معنى سوء الخاتمة	٦٧	بيان مظان الحاجة إلى الصبر الخ
١٧٧	بيان أحوال الأتقياء والملائكة عليهم الصلاة والسلام في الحوف	٧٣	بيان دواء الصبر وما يستعان به عليه
١٨٠	بيان أحوال الصعابة والتابعين والسلف والصالحين في شدة الحوف	٧٨	الشطرن الثاني من الكتاب في الشكر
١٨٥	(كتاب الفقر والزهد)	الركن الأول في قس الشكر	
الشطرن الأول من الكتاب في الفقر	٧٩	بيان فضيلة الشكر	
١٨٦	بيان حقيقة الفقر واختلاف أحوال الفقير وأسامي	٧٩	بيان حد الشكر وحقيقته
١٨٩	بيان فضيلة الفقر مطلقاً	٨٣	بيان طريق كشف الغطاء عن الشكر في حق الله تعالى
١٩٥	بيان فضيلة خصوص الفقراء من الراسخين والقائمين والصادقين	٨٧	بيان تمييز ما يحبه الله تعالى عما يكرهه
١٩٦	بيان فضيلة الفقر على الثني	٩٦	الركن الثاني من أركان الشكر الخ
٢٠١	بيان آداب الفقير في فقره	بيان حقيقة النعمة وأقسامها	
٢٠٢	بيان آداب الفقير في قبول العطاء الخ	١٠٦	بيان وجه الاعتماد في كثرة نعم الله تعالى وتسلسلها وخروجها عن الحصر
٢٠٥	بيان محرم السؤال من غير ضرورة وآداب الفقير المضطرب فيه	١٠٧	الطرف الأول في نعم الله تعالى في خلق أسباب الإدراك
٢٠٩	بيان مقدار الثني المحرم للسؤال	١٠٨	الطرف الثاني في أصناف النعم في خلق الإرادات
		١٠٩	الطرف الثالث في نعم الله تعالى في خلق القدرة وآلات الحركة
		١١٣	الطرف الرابع في نعم الله تعالى في الأصول التي تحصل فيها الأطعمة الخ

صفحة	صفحة
٣٤٤	٢١٠ بيان أحوال السائلين
٣٤٥	٢١١ الشطر الثاني من الكتاب في الزهد
٣٤٩	بيان حقيقة الزهد
٣٥٠	٢١٤ بيان فضيلة الزهد
٣٥١	٢٢٠ بيان درجات الزهد وأقسامه الخ
٣٥٣	٢٢٤ بيان تفصيل الزهد فيما هو من ضروريات الحياة
٣٥٥	٢٣٦ بيان علامات الزهد
٣٥٧	٢٣٨ (كتاب التوحيد والتوكل)
٣٦٢	بيان فضيلة التوكل
٣٦٤	٢٤٠ بيان حقيقة التوحيد الذي هو أصل التوكل وهو الشطر الأول من الكتاب
٣٦٧	٢٥٣ الشطر الثاني من الكتاب في أحوال التوكل وأعماله وفيه بيان حال التوكل الخ
٣٦٩	٢٥٧ بيان ما قاله الشيوخ في أحوال التوكل
٣٧٠	٢٥٨ بيان أعمال التوكلين
٣٧٢	٢٦٠ بيان توكل المعبول
٣٧٤	٢٦٨ بيان أحوال التوكلين في التعلق بالأهباب بضرب مثال
٣٨١	٢٧٤ بيان آداب التوكلين إذا سرق متاعهم
٣٨٤	٢٧٩ بيان أن ترك التداوى قد يحمي في بعض الأحوال ويدل على قوة التوكل الخ
٣٨٥	٢٨٣ بيان الرد على من قال ترك التداوى أفضل بكل حال
٣٩١	٢٨٥ بيان أحوال التوكلين في إظهار المرض وكتابه
٣٩٢	٢٨٦ (كتاب المحبة والشوق والأنس والرضا)
٣٩٣	بيان شواهد الشرع في حب العبد لله تعالى
٣٩٥	٢٨٨ بيان حقيقة المحبة وأسبابها وتحقيق معنى عبة العبد لله تعالى
٤٠٣	٢٩٣ بيان أن الاستحقاق للمحبة هو الله وحده
٤٠٩	٢٩٩ بيان أن أجل اللذات وأعلاها معرفة الله تعالى الخ
٤١٠	٣٠٣ بيان السبب في زيادة النظر في لذة الآخرة على المعرفة في الدنيا
٤١٢	٣٠٧ بيان الأسباب القوية لحب الله تعالى
٤١٣	٣١١ بيان السبب في تفاوت الناس في الحب
٤٢٠	٣١٢ بيان السبب في قصور أفهام الخلق عن معرفة الله سبحانه وتعالى
٤٣٣	٣١٤ بيان معنى الشوق إلى الله تعالى
٤٣٤	٣١٨ بيان عبة الله تعالى للعبد ومعناها
٤٣٦	٣٢٠ القول في علامات عبة العبد لله تعالى
٤٣٧	٣٢٩ بيان معنى الأنس بالله تعالى
٤٣٨	٣٣١ بيان معنى الانبساط والإدلال الذي يشمره غلبة الأنس
٤٣٩	٣٣٣ القول في معنى الرضا بقضاء الله الخ
٤٤٠	٣٣٤ بيان فضيلة الرضا
٤٤١	٣٣٧ بيان حقيقة الرضا وتصوره فيما يخالف الهوى
٤٤٢	٣٤١ بيان أن الدعاء غير مناقض للرضا

صفحة	نحة
٤٨٦	فضيلة قصر الأمل
٤٨٨	بيان السبب في طول الأمل وعلاجه
٤٩٠	بيان مراتب الناس في طول الأمل وقصره
٤٩١	بيان المبادرة إلى العمل وحذر آفة التأخير
٤٩٤	الباب الثالث في سكرات الموت وشدة وما يستحب من الأحوال عنده
٤٩٦	بيان ما يستحب من أحوال المحتضر عند الموت
٤٩٧	بيان الحسرة عند لقاء ملك الموت بحكايات يعرب لسان الحال عنها
٤٩٨	الباب الرابع في وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم
٤٩٩	والخلفاء الراشدين من بعده
٥٠١	وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم
٥٠٣	وفاة أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه
٥٠٤	وفاة عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه
٥٠٧	وفاة عثمان رضي الله تعالى عنه
٥٠٩	وفاة علي كرم الله وجهه
٥١٢	الباب الخامس في كلام المحتضرين من الخلق والأمرء والصالحين
٥١٤	بيان أقاويل جماعة من خصوص الصالحين من الصحابة والتابعين ومن بعدهم من أهل التصوف رضي الله عنهم أجمعين
٥١٩	الباب السادس في أقاويل العارفين على الجنائز والمقابر وحكم زيارة القبور
٥٢٢	بيان حال القبر وأقاويلهم عند القبور
٥٢٣	بيان أقاويلهم عند موت الولد
٥٣٤	بيان زيارة القبور والدعاء للميت الخ
٥٣٦	الباب السابع في حقيقة الموت وما يلقيه الميت في القبر إلى تفخة الصور
٥٣٧	بيان حقيقة الموت
٥٣٨	بيان كلام القبر للميت وكلام الموتى لما بلسان اللقال أو بلسان الحال
٥٣٩	بيان عذاب القبر وسؤال منكر ونكير
٥٤٠	بيان سؤال منكر ونكير وصورتها ومنطقة القبر
٥٤١	وبقية القول في عذاب القبر
٥٤٢	الباب الثامن في معرفة من أحوال الموتى بالمكاشفة في المنام
٥٤٣	بيان منامات تكشف عن أحوال الموتى والأعمال النافعة في الآخرة
٥٤٤	بيان منامات المشايخ رحمته الله عليهم أجمعين
٥٤٥	الشرط الثاني من كتاب ذكر الموت في أحوال البيت من وقت تفخة الصور إلى آخر الاستقرار في الجنة أو النار وتفصيل ما بين يديه من الأحوال والأخطار وفيه بيان تفخة الصور الخ . صفة تفخة الصور
٥٤٦	صفة أرض المحشر وأهله
٥٤٧	صفة الرق
٥٤٨	صفة طول يوم القيامة
٥٤٩	صفة يوم القيامة ودواهي وأساميه
٥٥٠	صفة المساءة
٥٥١	صفة الميزان
٥٥٢	صفة الحصاة ورد الظالم
٥٥٣	صفة الصراط
٥٥٤	صفة الشفاعة
٥٥٥	صفة الخوض
٥٥٦	القول في صفة جهنم وأهلها وأنكالاها
٥٥٧	القول في صفة الجنة وأصناف نعيمها
٥٥٨	صفة حائط الجنة وأراضيها وأشجارها وأنهارها
٥٥٩	صفة لباس أهل الجنة وفرشهم وسرورهم وأرائكهم وخيامهم
٥٦٠	صفة طعام أهل الجنة
٥٦١	صفة الخمر والعين والولدان
٥٦٢	بيان جل مفرقة من أوصاف أهل الجنة وردة بها الأخبار
٥٦٣	صفة الرؤية والنظر إلى وجه الله تبارك وتعالى . نغم الكتاب نياب في سعة رحمة الله تعالى على سبيل التفاؤل بذلك
٥٦٤	باب في سعة رحمة الله تعالى

فهرس

بقية عوارف للمعارف للسهروردي الذي بالمهامش

صفحة	صفحة
٢٥٢ الباب السابع والخمسون في معرفة الخواطر وتفصيلها وتمييزها	٢ الباب التاسع والأربعون في استقبال النهار والأدب فيه والعمل
٢٨١ الباب الثامن والخمسون في شرح الحال والتأني والفرق بينهما	٣٧ الباب الخمسون في ذكر العمل في جميع النهار وتوزيع الأوقات
٢٩٨ الباب التاسع والخمسون في الإشارات إلى المقامات على الاختصار والإيجاز	٧٨ الباب الحادي والخمسون في آداب المريد مع الشيخ
٣٣٥ الباب الستون في ذكر إشارات المشايخ في المقامات على الترتيب	١١٧ الباب الثاني والخمسون في آداب الشيخ وما يعتمد مع الأصحاب والتلامذة
٣٨٣ الباب الحادي والستون في ذكر الأحوال وشرحها	١٣٨ الباب الثالث والخمسون في حقيقة الصعبة وما فيها من الخير والشر
٤٤٩ الباب الثاني والستون في شرح كلمات مشيرة إلى بعتر الأحوال في اصطلاح الصوفية	١٦٥ الباب الرابع والخمسون في أداء حقوق الصعبة والأخوة في الله تعالى
٤٧٥ الباب الثالث والستون في ذكر شيء من البدايات والنهايات وصحتها	١٨٠ الباب الخامس والخمسون في آداب الصعبة والأخوة
	١٩٧ الباب السادس والخمسون في معرفة الإنسان نفسه ومكاشفات الصوفية من ذلك

بحمد الله تعالى تم طبع كتاب [إحياء علوم الدين] لحجة الإسلام الإمام الغزالي ، ومعه كتاب [المغني عن محل الأسفار في الأسفار في تخرج ما في الإحياء من الأخبار] لحافظ الإسلام زين الدين العراقي .

وبهامشه ثلاثة كتب :

- الأول : تعريف الأحياء بفضل الإحياء للشيخ عبد القادر العيدروس باعلوى .
- الثاني : الإملاء عن إشكالات الإحياء تصنيف الإمام الغزالي .
- الثالث : عوارف المعارف للإمام السهروردي .

